

942 - /

SALMANTJCENSISj

E K . D I S C A L C E A T O R U M

B. MARI/E DE MO N T I

Primitivæ Observantiæ

CURSUS THEOLOGICUS

Juxta mirant Divi Tltontæ Præceptoris Angelici doctrinam.

TOMUS DECIMUS SEPTIMUS *Q ht /"■*

TRACTATUS XXII. — DE SACRAMENTIS IN c o m m u n i ; • ^

ILLUSTRISS. ac REVERENDISS. IN CHRISTO PATRI D. 1)

L Caroi.o Amabili de TOUR - d AUVERGNE LAURAGLIAIS

ARCHIEPISCOPO BITURICENSI

E D NOVA O

|

E GEN ERA 1.1 LIBRARIÆ CATHOLIC? 4*-

S BRUXELLIS

Λ ι υ η VICTOREM PALMÉ

RECTOREM GENERALEM

76, via Sanctorum Patrum, 76

SUCCU RS A LIS RECTOREM

12, via Parochianorum, 13

A p u b HENRICUM TREMBLEY

4, via vulgo dicta *Corraterie*, 4

î 8 8 î

INDEX TRACTATUS

QI'ÆSTIONUM,

QUÆ IN HOC TOMO XVII CURSUS THEOL. SALMANT. CONTINENTUR.

TRACTATUS XXII

DE SACRAMENTIS IN COMMUNE

Procœmium.

Qtr.-ESTIÜ LX.

De Sacramentis in octo articulos divisa.

Art. 1. Utrum sacramentum sit in genere signi ? 5

Art. 2. Utrum omne signum rei sacrae sit sacramentum? id.

Art. 3. Utrum sacramentum sit signum unius rei tantum? 6

Disputatio I.

De essentia Sacramenti in communi. 6

Dub. 1. In quo genere Sacramentum formaliter sumptum essentialiter constituitur? id.

§ 1. Aperitur status quaestionis.

§ 2. Prior, et communis assertio. 10

§3. Eliditur difficilis objectio, et explicatur, quod signi genus competat sacramentis. 12

§ 4. Proponitur principalior assertio, dubio directe respondens. 18

§5. Refertur opinio secundae assertioni contraria. 23

Dub. 2. Per quam differentiam essentialem constituatur Sacramentum in essetalis? 29

§ 1. Praemittuntur aliqua notabilia. 29

§ 2. Legitima dubii resolutio aliquibus assertionibus explicatur. 34

§ 3. Expenduntur opiniones contrariae, et convelluntur earum motiva. 40

Dub. 3. Utrum haec sit bona Sacramenti diffinitio, signum rei sacrae ut sanctificantis nos. 48

§ 1. Ea diffinitio defenditur et exponitur. 50

§ 2. Aliquibus contra praemissam diffinitionem objectionibus occurritur. 53

§ 3. Quid censendum de aliis aliorum Auctorum diffinitionibus? 58

Dub. 4. An sacramenta nova, et antiqua convenient univoce in ratione Sacramenti? 61

§ 1. Pars affirmativa eligitur, et defenditur. 62

§ 2. Refertur opinio contraria cum suis fundamentis. 69

Art. 4. Utrum sacramentum sit semper aliqua res sensibilis? 73

Art. 5. Utrum requirantur determinatae res ad sacramenta ? 80

Art. 6. Utrum in significatione Sacramentorum requirantur verba? 87

Art. 7. Utrum in Sacramentis requirantur determinata verba. 89

Art. 8. Utrum liceat aliquid addere verbis, in quibus consistit forma Sacramentorum ? 90

Disputatio II.

De materia,et forma Sacramentorum. 91

Dub. 1. Utrum sacramenta novae legis constant rebus, et verbis. id.

§ 1. Communis doctrina explicatur, et defenditur. id.

§ 2. Diluuntur argumenta contraria. 96

Dub. 2. Utrum res, et verba, quibus constant sacramenta novae legis, comparentur

ad illa tanquam materia, et forma, et sint essentiales eorum partes?	102	<i>Disputatio /II.</i>	
§ 1. Deciditur difficultas quoad primam patem.	id.	De existentia sacramentorum.	189
§ 2. Resolutio dubii quoad alteram par- tem.	108	Dub. 1. Utrum sacramenta de facto fue- rint in statu innocentiae, qui duravit in primis parentibus?	id.
§ 3. Duo incidentia dubiola discutiun- tur.	113	§ 1. Eligitur negans, et communis sen- tentia.	190
§ I. Referuntur opiniones contra secun- dam conclusionem, et eorum motivis sa- tisfit.	120	§ 2. Refertur sententia contraria.	192
Dub. 3. Utrum ad conficiendum sacra- menta nostra requirantur verba determi- nata?	128	Dub. 2. Utrum in statu innocentiae, si durasse!, essent sacramenta?	197
§ 1. Veritas catholica asseritur.	129	§ 1. Sententia D. Thomae præfertur.	id.
§ 2. Refertur hæresis contraria.	133	§ 2. Convelluntur motiva contrariæ opi- nionis.	202
§ 3. Consecrarium contra hæreticos.	135	Dub. 3. Utrum in statu legis naturæ fuerint sacramenta?	208
Dub. 4. Utrum Ecclesia possit mutare materias, et formas sacramentorum?	110	§ 1. Præfertur sententia affirmans.	id.
§ 1. Proponitur vera et communis sen- tentia.	141	§ 2. Incidentia dubia, et eorum resolu- tio.	215
Refertur sententia contraria.	142	§ 3. Refertur opinio contraria, et convel- luntur ejus motiva.	222
Dub. 5. Anquælibet mutatio in materia, et forma Sacramentorum impediatur eorum valorem?	148	Dub. 4. Utrum in statu legis scriptæ fuerint sacramenta?	230
§ 1. Proponitur dubii resolutio duabus generalibus assertionibus.	id.	§ 1. Proponitur prima conclusio.	id.
§ 2. Corollaria præcedentis doctrinae.	151	§ 2. Alia assertio dubio magis directe respondens.	236
§ 3. Incidens quæstio deciditur.	157	§ 3. Referuntur sententiæ contrariæ.	239
Dub. 6. Utrum ex intentione Ministri pendeat, quod mutatio in forma sacramenti sit essentialis?	160	Dub. 5. Utrum in statu legis gratiæ sint sacramenta?	244
§ 1. Vera, et communior sententia de- fenditur.	161	§ Unie. Asseritur veritas catholica.	id.
§ 2. Referuntur sententiæ contrariæ.	165	Dub. 6. Utrum in statu gloriæ sint sa- cramenta.	248
Dub. 7. Utrum intentio ministri perti- neat intrinsece ad sacramentorum compo- sitionem?	170	§ 1. Communis resolutio dubio respon- dens.	id.
§ 1. Præfertur, et ostenditur pars nega- tiva.	id.	§ 2. Insinuata, et intentata assertionis limitatio.	251
§ 2. Convelluntur motiva adversæ opi- nionis.	175	§ 3. Præmissæ limitationis eversio ab auctoritate.	254
		§ 4. Continuatur ejusdem limitationis impugnatio aliquibus rationibus.	258
		§ 5. Convellantur motiva contraria.	263

QCÆSTIO LXI.

De necessitate sacramentorum in qua- tuor articulo divisa.	179
Art. 1. Utrum sacramenta sint necessa- ria ad humanam salutem?	179
Art. 2. Utrum etiam ante peccatum fue- rint homini necessaria sacramenta?	186
Art. 3. Utrum post peccatum ante Chris- tum sacramenta debuerint esse?	187
Art. 4. Utrum post Christum debuerint esse aliqua sacramenta?	188

QCÆSTIO LXII.

De principali effectu sacramentorum, qui est gratia in sex art. divisa.	269
Art. I. Utrum sacramenta sine causa gratiæ?	id.
Art. 2. Utrum gratia sacramentis aliquid addat super gratiam virtutum, et dono- rum?	271
Art. 3. Utrum sacramenta novæ legis contineant gratiam?	271
Art. 4. Utrum in sacramentis sit aliqua virtus gratiæ causativa?	

Disputatio 4,

De principali effectu sacramentorum novæ legis, et de eorum causalitate.	273
Dub. I. Utrum sacramenta nostra causent vere gratiam ex opere operato?	274
§ I. Proponitur prima assertio catholica	id.
§2. Statuitur alia conclusio catholica.	281
§3. Consectaria præcedentis doctrinæ.	284
Dub. 2. Utrum sacramenta nostra sint causæ morales gratiæ?	288
§ 1. Duabus assertionibus expeditur difficultas.	290
§2. Refertur opinio secundæ assertioni contraria.	298
Dub. 3. Utrum repugnet sacramenta nostra esse instrumenta physica ad producendum gratiam ?	305
§ 1. Verior, ét communior difficultatis resolutio.	307
§2. Diluuntur contrariæ opinionis motiva.	310
Dub. 4. Utrum sacramenta nostra de facto sint instrumenta physica ad producendum gratiam?	319
§1. Asseritur vera, et affirmans D. Thomæ sententia.	id.
§ 2. Expenditur fundamentum D. Thomæ.	325
§ 3. Major præmissi fundamenti confirmatio.	329
§ 4. Refertur sententia negans, et occurritur ejus motivis	334
Dub. 5. Quando sacramenta nostra causant gratiam ?	339
§ 1. Explicatur veritas duabus assertionibus.	340
§ II. Referuntur sententiæ contrariæ, et convelluntur earum motiva.	345
Dub. 6. Utrum sacramenta nostra cum fictione suscepta, ea recedente causent gratiam ?	350
§ 1. Proponitur prima conclusio quoad aliqua sacramenta.	id.
§ 2. Alia assertio statuitur quoad reliqua sacramenta.	354
§ 3. Satisfit argumentis adversantium opinionum.	359
Dub. 7. An omnia sacramenta nostra causent primam gratiam ?	365
§ 1. Prælibantur nonnullæ suppositiones.	id.

§ 2. Vera, et valde communis sententia D. Thom. defenditur.	370
§3. Incidentis difficultatis decisio.	376
§ 4. Refertur opinio nostræ assertioni contraria.	380
Dub. 8. Utrum omnia sacramenta nostra causent æqualem gratiam ?	383
§ 1. Deciditur dubium aliquibus assertionibus	id.
§ 2. Sententiæ opposite recensentur.	387
Dub. 9. Utrum gratia sacramentalis addat aliquid reale intrinsecum super gratiam communem ?	391
§ 1. Prælibantur communiora.	id.
§ 2. Sententia affirmans præfertur.	495
§3. Convelluntur fundamenta contrariæ opinionis.	402
Art. 5. Utrum sacramenta novæ legis habeant virtutem ex passione Christi ?	405
Art. 6. Utrum sacramenta veteris legis gratiam causaverint.	406

QUÆSTIO LXII.

De effectu sacramentorum, qui est character, in sex articulos divisa.

Art. 1. Utrum sacramentum imprimat aliquem characterem in anima ?	408
Art. 2. Utrum character sit spiritualis potestas ?	409

DISPUTATIO V.

De alio minus principali sacramentorum effectu, qui est character.	410
Dub. 1. An, et quæ sacramenta imprimant characterem ?	id.
§ 1. Proponitur veritas Catholica.	id.
§ 2. Refertur hæresis contraria.	416
Dub. 2. Quid sit character sacramentalis ?	420
§ 1. Refellitur sententia Durandi.	id.
§ 2. Excluditur opinio Scoti.	424
§ 3. Rejicitur sententia Alensis, et plurimum recentiorum.	427
§ 4. Defenditur sententia Divi Thom. dubio directe respondens.	434
§ V. Argumenta contra principalem conclusionem, et eorum dilutio.	440
Dub. 3. Quodnam sit subjectum immediatum characteris sacramentalis ?	449
§ 1. Sententia Thomistica aliquibus assertionibus explicatur.	id.
§ 2. Referuntur sententiæ contrariæ.	453

Dub. 4. Utrum character sit in anima indelebilitur ?	-157
§ 1. Verior, et communior D. Thom, sententia.	id.
§2. Convelluntur motiva adversantium opinionum.	461
§ 3. Consectanumpræcedentis doctrinæ, inquo aliæcirca characterem quæsiunculæ deciduntur.	464

QUÆSTIO LXIV

De causa sacramentorum in decem articulos divisa.	470
Art. 1. Utrum solus Deus operetur interius ad effectura sacramenti ?	id.
Art. 2. Utrum sacramenta sint solum ex institutione divina?	471
Art. 3. Utrum Christus, secundam quod homo, habuerit potestatem operandi interiore effectum sacramentorum ?	471
Art. 4. Utrum Christus potestatem suam, quam habuit in sacramentis, potuerit ministris communicare?	173

Disputatio 17.

De institutore sacramentorum.	474
Dub. 1. Utrum Christus instituerit immediate sacramenta novae legis?	id.
§ 1. Proponitur vera, et communis sententia.	475
§ 2. Refertur sententia contraria.	477
Dub. 2. Utrum potestas instituendi sacramenta, quæ fuit in Christo, potuerit puro homini communicari?	481
§ 1. Quæstionis decisio duabus assertionibus explicatur.	482
§ 2. Convelluntur motiva adversantium opinionum.	486
Art.5. Utrura per malos ministros sacramenta conferri possint?	492

Disputatio VII.

De ministris sacramentorum.	id.
Dub. 1. Utrum ordinarius sacramentorum minister sit solus homo viator ?	id.
§ 1. Resolutio dubii quantum ad ministerium simpliciter ordinarium.	493
§ 2. Difficultas quantum ad homines beatos.	494
§ 3. Difficultas quoad ministerium extraordinarium Angelorum.	499

Dub. 2. An, et quæ intentio in ministro requiratur ad valorem sacramenti.	502
§ 1. Asseritur veritas catholica, et ab objectionibus vindicatur.	id.
§ 2. Proponitur alia conclusio ex D. Thom. inter Theologos communis.	507
§3. Refertur sententia secunda? conclusioni contraria.	515
§ 4. Quæstiunculæ appendices, et earum decisio.	524
Dub. 3. Utrum peccatores, et infideles queant ministrare valide sacramenta?	532
§ 1. Proponitur conclusio catholica quantum ad peccatores.	533
§ 2. Alia assertio catholica statuitur quoad infideles.	539
Dub. 4. Utrum ministrans sacramenta in peccato peccet mortaliter?	544
§ 1. Dubii decisio quantum ad ministros consecratos, et solemniler ministrantes.	-145
§ 2. Resolutio difficultatis quantum ad ministros non consecratos, et quantum ad consecratos non solemniter agentes.	550
§ 3. Referuntur sententiæ nostris assertionibus contrariæ, et convelluntur earum motiva.	554
§ 4. Corollaria præcedentisdoctrinæ.	557
Dub. 5. Utrum sacramentorum minister peccet illa indignis ministrando?	565
§ 1. Præmittuntur magiscommunia.	id.
§ 2. Specialior difficultas resolvitur.	569
§ 3. Incidentium quaestionum resolutio.	570
Dub. 6. An, et quomodo sacramenti minister causet gratiam in suscipiente sacramentum ?	580
§ 1. Veritas aliquibus assertionibus explicatur.	581
§ 2. Referuntur sententiæ contrariæ.	587

Disputatio VIII.

De subjecto suscipiente sacramenta. 590

Dub. I. Quod sit subjectum suscipiens sacramenta, et quas debeat habere conditiones ?	591
---	-----

§ 1. Resolutio dubii quantum ad subjectum sacramenta suscipiens.	id.
--	-----

§ 2. Decisio difficultatis quantum ad intentionem, seu consensum.	596
---	-----

§3. Quid sentiendum de dispositione ad effectum Sacramenti.	603
---	-----

Dub. 2. An suscipientes sacramenta possint ea petere a ministris indignis ?	
---	--

INDEX Q1.QUESTIONUM, ETC,

§ 1, Aliquae observationes praelibantur. 609

§ 2. Tradatur dillicullas in ordine ad petentes ab indignis propter peccatum, 611

§ 3. Discutitur eadem materia in ordine ad petentes ab indignis propter excommunicationem. 615

QUÆSTIO LXV.

Denumero sacramentorum in quatuor articulos divisa.

Art. 1. Ultrum debeant esse septem sacramenta Ecclesiæ ! id.

Disputatio IX.

De numero, et ordine sacramentorum. 622

Dub. 1. Quot sint sacramenta novæ legis? id.

§ I. Asseritur veritas catholica. id.

82. Satisfit argumentis ccntendenlibus sacramenta esse pauciora. 625

§3. Convelluntur objectiones intendentes saciamenta esse plura. 628

Dub, 2, Quem ordinem habeant septem sacramenta Ecclesiæ ? 632

8 1. Ordo generationis inter sacramenta, id.

8 2, Comparantur sacramenta ordine perfectionis, 634

§ 3. Assignatur ordo necessitatis inter sacramenta. 639

Disputatio X.

De Sacramentalibus. 642

Dub. 1. Quæ dicantur sacramentalia, et quos habeant effectus ? il.

8 1. Explicatio dubii quoad primam ejus pariem. id.

8 2. Altera pars dubii exponitur. 645

Dub. 2. Quo modo sacramentalia COLLcurrant ad remissionem venialium peccatorum ? 650

§ I. Praelibantur aliquae observationes. id.

§2. Explicatur veritas aliquibus assertionibus. 553

§3. Referuntur, et convelluntur adversantes opiniones. 660

1À MH SÀM SIMM

QUÆ IN HOC TOMO DECIMO SEPTIMO CONTINENTUR

UBI PRIOR NOTA ARITHMETICA PAGINAM,
POSTERIOR MARGINALES NUMEROS DESIGNANT.

EX VETERI TESTAMENTO.

EX NOVO TESTAMENTO.

Ex Genisi.

Circumcidetis carnem prxpulii vestri, ut sit in signum foederis inter me,et vos, tract. 22, disp. 1, num. 6, pag. 14.
Vende mihi primogenita, tract.22. disp. 3, num. 36, pag. 221.

Ex Exodo.

Sacerdotes, qui accedunt ad Dominum, sanctificentur, ne percutiam eos, tract. 22, disp. 7, num. 61, pag. 546.

Ex lib. 1. Paraiipomenon.

Tua sunt omnia,et de his. qur de manu tua accepimus, dedimus tibi, tract. 22, disp.3, num. 21, pag. 213.

Ex Tobia.

Mysterium regis abscondere bonum est. In proce, numero 3, pag. 4.

Ex Ecclesiastico.

10. *Secundum judicem populi sic et ministri ejus, tract. 22, disp. 7, num. 63. pag. 584.*
34. */16 immundo quid mundabitur ? tract. 22, disp. 7, num. 49 et 50, pag. 539.*

Ex Ezechieie.

18. *Projicite iniquitates vestras, et facite vobis cor novum, tract. 22. disp. 8. num. 17, pag. 601.*

Ex Mattheo.

26. *Dico autem nobis, non bibam amodo de hoc genimime vitis usque in diem illum, cum illud bibam robiscum novum in Regno Patris mei, tract. 22. disput. 3, num. 91, pag. 265.*
28. *Ecce ego vobiscum sum usque ad consummationem sxculi, tract. 22, disp. 3, num. 79, p. 255.*
ult. *Euntes docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti, tract. 22. disp. 2, num. 46 et disp. 7, num. 103, pag. 133 et 582.*

Ex Lvca.

Ego baptizo vos aqua in pumitentiam : ipse cos baptizaeit Spiritu Sancto, et igne, tract. 22, disput. 4. num. 1, pag.

7. *Remittuntur tibi peccata, tract. 22,disp. 1. num. 57, pag. 55, in fine.*
17. *Cum feceritis oinnia, guxprxcepta sunt vobis, dicite, servi inutiles sumus, quod debuimus facere, fecimus, tractat. 22. disput 10. num. 2. pag. 643.*
24. *Et quomodo cognoverunt eum in fractione panis, tract. 22, disp. 3, num. 91, pag. 264.*

Ex Joanne.

1. *Hic est. qui baptizat, tract. 22, disp. 7, num. 45, pag. 534.*
2. *Sicut misit me Pater, et ego mitto nos, tract. 22, disp. 5, num. 5, pag. 480*

13. *El vos debetis aller alterius lavare pedes*, tract. 22, disp. 9, num. 9, pag. 629.
20. *Quorum remisere lis peccata remittuntur eis*, tract. 22, disp. 7, num. 103, pag. 582.

Ex Epistola ad Romanos.

- 1. *Signum accepit circumcisionis, signaculum justitia fidei*, tract. 22, disp 1, num 6, et disp. 3, num. 48, pag. 14 et 231.
6. *Quicumque baptizati sumus in Christo Jesu, in morte ipsius baptizati sumus etc.*, tract. 22, disp. 1, num. 31, pag. 34.

Ex 1, ad Corinthios.

1. *Numquid Paulus crucifixus est pro vobis? aut in nomine Pauli baptizati estis?* tract. 22, disp. 4, num. 162, pag. 384.
3. *Quid igitur est Apollo quid vero Paulus? Ministri ejus, cui credidistis*, tract. 22, disp. 7, num. 45, pag. 534.
4. *Sic nos existimet homo ut ministros Christi, et dispensatorem mysteriorum Dei*, tract. 22, disp. 6, num. 3, pag. 479.

Ex Epistola ad Galatas.

1. *Qui unxit nos Deus, et signavit nos, et dedit pignus et Spiritus in cordibus nostris*, tract. 22, disp. 5, num. 3, pag. 414.
5. *Testificor omni homini circumcidenti se, quoniam debitor est universis legis faciendæ*, tract. 22, disp. 3, num. 48, pag. 23).

Ex Epistola ad Ephesios.

3. *Ut innotescat Principatibus, et Potestatibus per Ecclesiam in cœleslibus*, tract. 22, disp. 3, num. 14, pag. 204.
5. *Sacramentum hoc magnum est: ego autem dico in Christo, et Ecclesia*, In procœm. tract. 22, num. 5, pag. 3, et tract. 22, disp. 3, num. 7, pag. 199.

Ex prima ad Timotheum.

3. *Magnum est pietatis sacramentum, quod manifestum est in carne*, in procœm. num. 3, pag. 4.
3. *Diaconos similiter pudicos et sic ministrant nullum crimen habentes, etc.*, tract. 22, disp. 7, num. 77, pag. 431.
4. *Corporalis exercitatio ad modicum utilis est*, In comm, ad art. 1, quæst. 61, num. 10, pag. 187.

Ex secunda ad Timotheum.

1. *Admoneo te, ut resuscites gratiam Dei, quæ est in te per impositionem manuum mearum*, tract. 22, disp. 5, num. 3, pag. 414.

Ex epistolis Petri.

Ex 1, cap. 3. *Quod et vos nunc similis formæ salvos facit baptisma, non carnis depositio sordium, sed conscientiarum bonarum interrogatio in Deum per resurrectionem Jesu Christi*, tract. 22, disp. 4, num. 7, pag. 280.

Ex 2, cap. 2. *Deus Angelis peccantibus non pepercit, sed rudentibus inferni detractos in tartarum tradidit cruciandos*, tract. 22, disp. 4, num. 40, pag. 308.

TRACTATUS XXII

DE SACRAMENTIS IN COMMUNI

PROOEMIUM.

I. Illud profecto, cum Tractatum de Incarnatione (a prima scilicet hujus tertiæ partis quæstione ad usque vigesimam septimam commentantes), absolveremus, animoolvebamus, ut Cursus nostri Theologici ibi figeremus metam ; ne labor supra vires, reluctantemque inclinationem ad illa, quæ nobis minime necessaria apparebant, progrederetur. Fatiscebat namque jam animus circa alia ad Theologiam practicam majori ex parte attinentia, et quæ Lectores hujus Collegii in operibus moralibus accurate delibaverant. Lnde sic decrevimus, sic despondimus in prologo ad ultimum voluminum hactenus editorum, pedem scilicet ab inchoatis, quæ censebamus finita, retrahentes. Sed ecce Tractatum de Incarnatione, cui ultimam manum adhibuisse videbamur, colophonemque imposuisse, modo advertimus non omnibus nu-

Woei meris absolutum, nisi molestus hic noster labor ultra protendatur. Ad exactam quippe

Tnca- tanti Mysteriorum considerationem, cui in quatuor præcedentibus voluminibus graviter incubuimus, reliquias quasdam desiderari minime diffitemur. Et quænam illæ? Plane divina ea Ecclesiæ Catholicæ Sacramenta, quæ sunt insignes Incarnationis dominicæ velut appendices, ut Angelicus Doctor in prologo Quarti ad Annibaldum egregie observavit his verbis : « Sicut nebulæ sunt

pluviarum reliquiæ, ut Philosophus dicit : ita et Sacramenta novæ legis sunt quædam velut divinæ Incarnationis reliquiæ, de quibus dicitur Eccles. 43 ; Aperti sunt Thesauri, et avolaverunt quasi aves. Latere enim Christi in cruce pen-

Salmant. Curs. Theolog. tom. XVII.

« dentis aperto, in quo sunt omnes The-
« sauri sapientiæ, et scientiæ Dei abscon-
« diti, ut dicitur ad Coloss. 2, profluxerunt
« Sacramenta, quibus Ecclesia constituitur,
« et per quæ in coelum evolatur. » An non Incarnationis reliquiæ Sacramenta, septem scilicet illæ columnæ, quas Incarnata Dei sapientia adfabre excidit, polivitque, ut domum Ecclesiæ, cælum culmine attingentem, inædificaret, superstrueret ? An non Incarnationis reliquiæ Sacramenta, illi nimirum limpidissimi fontes apud Isaïam, unde aquam in gaudio haurimus, nempe gratiam saluberrimam a latere Salvatoris scaturientem, et in Sacramentorum canalibus uberrime profusam ? An non Incarnationis reliquiæ Sacramenta, instrumenta equidem nobilissima divinæ virtutis, quæ cum particularia, et separata existant, efficaciam mutantur a Verbo in humanitate assumpta, viresque ab hac sicut ab universali, et conjuncto Deitatis organo identidem derivant, atque in nos reflant, refluunt, et redundant ? Plane dum hæc perpendimus, liquido regnoscimus, et palam fateri compellimur tractatum de Incarnatione, in quo largissime operam posuimus, mancum tamen, atque imperfectum relinquere, si in Tractatu alio appendicem nobilium adeo reliquiarum ipsius continuo eisdem adjicere non curemus.

?... Et quidem Doctor noster, cujus non Ilemcp tantum sensa, sed methodum etiam tenere docx indivulse cupimus, hunc nobis ordinem D'Ti,0 præmonstravit, præfixitque in prologo ad 3 part, his verbis : « Necesse est, ut ad con-
« summationem totius Theologici negotii,
« post considerationem ultimi finis humanæ vitæ, et virtutum, ac vitiorum : de
« ipso omnium Salvatore, ac beneficiis

ejushumano generi præstitis, nostra consideratio subsequatur. Circa quam primo considerandum occurrit de ipso Salvatore. Secundo de Sacramentis ejus, « quibus salutem consequimur. » Et absoluta eorum consideratione, quæ ad Salvatorem spectabant, et partira pertinent ad Theologiam Scholasticam (de quibus agit a quæst. 1 usque ad 26, inclusive, egimusque, et nos in quatuor Tomis præcedentibus), partira pertinent ad Theologiam expositivam, et historiam (quæ elucidavit a quæst. 27 usque ad 59, inclusive, et nos omittenda duximus, quippe quibus mens erat scholasticas præcisedisceptationes versare), statim cœpit disserere de Sacramentis a quæst. 60, quam sic orditur : « Post considerationem eorum, quæ pertinent * ad mysteria Verbi incarnati, considerandum est de Ecclesiæ Sacramentis, quæ « ab ipso Verbo incarnato efficaciam habent. » Quibus manifestam significavit connexionem inter Verbi incarnati considerationem, et Sacramentorum notitiam illamque minime perfectam censeri, nisi hæc illi statim subsidio sit : et sicut naturam, et virtutem arboris probe non agnoscere convincitur, qui fructus ejus ignorat, et indolem, quam imbibunt ex radice. Hac itaque de causa operæ pretium duximus D. Thomam imitari, agereque de nobilissimo, et nobis apprime necessario Incarnationis corollario, nempe de Sacramentis. Quæ subinde erunt præsenlis Tractatus, et nostræ considerationis subjectam.

3. Quod ut specialius determinemus, an in advertendum est hanc vocem *Sacramentum* multifariam usurpari, ut communiter notant Doctores : oportet enim nominis cognitionem rei cognitioni præmitlere ; quia sine ejus notitia impossibile est rem ipsam perfecte capere, ut docent Aristot. *lib. 1 Poster. cap. 2*, et D. Thom. *ibi lect. 2*. Primo itaque Sacramentum (quod a sacro derivari satis innotescit), apud priscos Latinos, ut Varronem *lib. 4, de lingua Latina*, Ciceronem *epist. III*. et alios dicebatur pignus, quod litigantes apud Pontificem deponebant, ut qui causa caderet, illud perderet : applicabatur autem ærario publico, et dicebatur. Sacramentum, quod servaretur in sacro loco. Secundo apud eosdem Auctores Sacramentum dicitur juramentum, et quidquid jusjurandi sacratione interposita geritur. Unde apud Festum, et Vegetium

lib. 2, de re militari non semel occurrunt juramentum militum, et sacramentum militum, quo se obstringebant milites ad fidelem Reipublicæ operam exhibendam : hinc etiam factum est, ut milites hujusmodi vocarentur sacramentarii. Hæcque sacramenti pro juramento usurpatio frequens est in jure tam canonico, quam civili, ut constat ex *cap. Qui Sacramento 22, q. 4, et cap. Parvuli, quæst. 5, el ley. 2, Cod. Si adversus venditionem*. Occurrit etiam eadem acceptio apud Patres, ut videre est in Tertuliano *lib. de corona militis, cap. II*. D. Cypriano *epist. 9, ad Martyres, et Confessores*. D. Hieronymo *epist. 1 ad Heliodorum, et aliis*. Tertio, et frequentius sumitur sacramentum pro re abdita, occulta, et secreta. Quæ significatio frequenter occurrit apud Scriptores sacros promiscue utentes hac voce, et voce mysterii, cum de re occulta sermonem faciunt. Sic Tobia 12, ubi gra-ToM chice scribitur : *Mysterium regis abscondere bonum est, vulgata nostra vertit, Sacramentum regis abscondere bonum est*. Quo loco tam mysterium, quam sacramentum significant regis secretum. Similiter Sapient. 2, \$2P“\$ Ew1 dicatur : *Nescierunt sacramenta Dei*, id est Eph.3 occulta. Et ad Ephes. 1 : *Ut notum faceret nobis sacramentum* (nempe arcanum) *voluntatissux*. Et 1, ad Timoth. 3 : *Magnum est pietatis sacramentum, quod manifestatum est in carne, etc.* In quibus, et similibus testimoniis liquet sacramentum idem valere, ac mysterium, significareque rem occultam, et ab hominum cogitatione semotam. Eademque acceptio tara frequenter occurrit in Patribus, ut supervacaneum sit illos ad hunc sensum recensere. Quarto, et ultimo sacramentum sumitur pro illis rebus, ac vocibus, quæ rem sacram, divinam, et occultam nobis præsentant, suntque ejus signa: sicut Baptismus, sive exterior corporis ablutio cum legitima verborum formula dicitur sacramentum ; quia rem sacram occultam significat, nempe internam animæ renovationem per gratiam sanctificantem. Invaluit autem hæc sacramenti usurpatio adeo communiter apud scholasticos cum Magistro in 4, *disp. 1*, et Theologos cum D. Thom. in *prxs. quæst. 60, art. I*, ut præ cæteris omnibus locum singularem obtinuerit. Et sacramentum in hac ultima acceptione sumptum est subjectum proprium præsentis considerationis, de quo agemus cum Angelico Doctore, qui in eodem sensu d. Tl... resolvit

resolvit artic. 1 : « Specialiter autem nunc loquimur desacramentis, secundum quod important habitudinem signi : et secundum hoc sacramentum ponitur in genere signi. » 4. Sed hæretici, qui in Catholicis, et res, et voces criminari pro more habent, sacramenti nomen impugnant, praesertim in ultima acceptione apud Theologos celebriori, v. rebus Ecclesiasticis magis familiari, ut sanam doctrinam ab isto latere oppugnent. Inde I.utherus in *lib. de captiv. Babyl. cap. de matrimonio, sacramenti nomen detestatur: et in lib. de abroganda Missa*, eo uti non licere affirmat. Et similia evomunt Melanchthon in *lib. locorum communium, cop. 1*, Zwinglius in *lib. de vera, et falsa religionis*, Calvinus *lib. 4 Institution, cap. 14*, Kemnitius in *secunda parte examinis, et alii sectarii*. Et commune illorum fundamentum est, quod nomen sacramenti secundum acceptionem apud Catholicos usitatam in scripturis divinis minime reperiatur : unde irreligiosam censent hujus novitatis introductionem, et nullatenus sustinendam. Notat autem Kemnitius *loco allegato*, et non absque stomacho profert D. Augustinum primum fuisse, qui vocem istam invexerit in hujusmodi acceptione.

5. Verum enimvero. et impiorum hominum argutiæ nugæ sunt mere grammaticales, quas fundamento nullius ponderis convulso pessumire necesse fit. Nam in *primis* falsum omnino assumunt, cum praedicant sacramenti usurpationem in scripturis occurrere universaliter negant. Falsos namque convincit, vel unus locus Apostoli ad Ephes. 5 : *Propter hoc relinquet homo patrem, et matrem, et adhærebit uxori suæ, et erunt duo in carne una. Sacramentum hoc magnum est: ego autem dico in Christo, et Ecclesia*. Quo loco perspicuum est nomen sacramenti (esto, de rigoroso sacramento sermo non fiat), supponi pro signo rei sacræ, et occultæ. Et quod græce pro sacramento *mysterium* habeatur, veritati non præjudicat: quia mysterium idem est, quod sacramentum: quippe utraque vox ibidem usurpatur pro signo alicujus rei sacræ latentis, ut ex contextu liquet. Sicut etiam cum Apocalyp. 17, dicitur : *Et in fronte ejus nomen scriptum. Mysterium*, nomen *Mysterium* stat pro sacramento, id est, signo rei occulte : nam infra subjungitur, *Ego dicam tibi sacramentum mulieris*. Falsum itaque

est sacramenti nomen pro signo rei occulta*, aut sacræ apud scripturam in universum non usurpari. Unde Ecclesia Catholica per scripturam edocta potuit sacramenti vocabulum signis quibusdam, in quorum usu sanctificamur, non immerito applicare. *Præterea* etsi concederemus hæreticis expressam sacramenti, quam intendimus, acceptionem in scriptura non reperiri; adhuc tamen eorum argumentatio invalida foret, et straminea: quippe non pauca, eisdem etiam consentientibus, habemus, quæ in verbo scripto expresse non recensentur, sed ad nos derivantur per traditionem. Ostendant ipsi in verbo scripto nomen *Trinitatis*, vel *hypostasis*, aut *personæ*. Proferant voces *consubstantialis, et Deiparæ*. Doceant ex scripturis, quæ palam asserant, vel parvulos esse baptizandos, vel non fore rebaptizandos hæreticos. Sicut igitur ipsi hæc, quæ minime rejiciunt, fundant non in verbo scripto expresse docente, sed in verbo tradito, aut in legitima ab scripturis deductione : sic Ecclesia potuit sacramenti vocabulum signis sacramentibus applicare, quamvis prædictus hujus nominis usus in scripturis expressus non haberetur. Praesertim cum insolens, aut novum non sit, novis adjunctis rebus, aut novis occurrentibus difficultatibus nova adaptare nomina, quibus sensa explicemus, et objectorum conditiones vividius proferamus, ut affirmat Cicero *lib. 1 Acadam. qq.* et productis exemplis ostendimus in prooemio ad *Tract. de Incarnatione*, ut hanc ipsam vocem, quæ nec in scripturis, nec apud antiquos Latinos occurrit, a simili calumnia vindicemus. Denique quod sacramentum recte usurpetur pro signis sacrarum rerum, constat ex Patribus, qui eadem voce in prædicto sensu utuntur, ut D. Dionysius *cap. 1 Eccles. // ierarc. Tertullianus lib. I, contra Juaracionem, cap. 28, et lib. de prescript. hæret. cap. 40*, D. Cyprianus *lib. I, epist. 6, et lib. 2, epist. 6, el lib. 4, epist. 7*, Lactantius *lib. 3, cap. 30*, D. Hilarius in *Psalm. 121*, D. Hieronymus in *Malach. cap. 1*, et in *Ezechiel. cap. 44*, et in *Matth. cap. 28*, D. Augustinus *epist. 48, et epist. 118, el lib. 2, de doctrina Christiana, cap. 3*, Victor Papa *epist. 2*, Anastasias Secundus in *epist. ad Anastasium Imperatorem, cap. 8*, Nicolaus Primus *insuis rescriptis, tit. 1 I, cap. 5*, et alii satis communiter. Unde falsitatis convincitur Kemnitius loco allegato, retundi-

turque ejus calumnia, dum profert D. Augustinum primum fuisse, qui sacramenti vocabulum in præmissa acceptione, quam intendimus, usurpaverit : nam, ut alios omittamus, liquet Dionysium, Lactantium, Tertullianum, Cyprianum, Hilarium antiquiores fuisse Augustino: cujus vel sola auctoritas censuris Novatorum præferri debet. His itaque de causis jam pridem Ecclesia Catholica sacramentorum vocabulo usa fuit ad significandum illa signa, aut symbola, in quorum applicatione sacramur, ut legitimam de sacramentis doctrinam fidelibus proponeret: sic enim procedunt, et in hoc sensu loquuntur Concilia generalia, Lateranense sub Innocentio IH, Constantiense, Florentinum, et Tridentinum, ut constabit ex eorum decretis in hoc opere allegandis.

G. Materia igitur, sive subjectum praesentis considerationis est sacramentum, sumptum (aliis acceptionibus nunc praetermissis), pro signo, rei sacræ, et occultae. Porro ne ab scopo, in quem principaliter colliniamus, ex parte aberremus, et a semita, quam hactenus prosecuti fuimus, et modo premere intendimus, deflectamus: oportet hanc ipsam materiam, aut potius modum illam tractandi, methodumque observandam ulterius, ac pressius determinare. Tria namque disputationum genera, queunt in consideratione sacramentorum occurrere. Primum dogmaticum, ad stabilendum veritatem sacramentorum contra hæreticos, qui Catholicam eorum doctrinam, atque assertionem labefactare moliuntur. Secundum scholasticum, sive speculativum, quod complectitur quæstiones inter ipsos catholicos, salvis semper fidei articulis, agitatae. Tertium est practicum, seu morale, illa præcipue considerans, quæ ad debitam sacramentorum adminislrationem, et receptionem. ut rite fiant, desiderantur. Nostri autem instituti est secundum, sive medium seligere, illique ex more, quem in præcedentibus observavimus, toto conatu incumbere, et difficul- tales scholasticas circa sacramenta occurrentes pro virili enucleare Illas enim, quæ fidei dogmata important. Controversistis. ad quos pertinent, relinquimus, eo tantum studio contenti, ut id ex illis precise delibemus, aut supponamus. quod pro introductione difficultatum scholasticarum praetermitti non valeat. Similiter illas, quæ circa praxim versantur,

ad Magistros casuum conscientiae referre oportet: quocirca eas tantum, idque breviter, attingere in animo habemus, quæ absque claritatis dispendio non attingi nequeant. Cæterum quamvis ita statuamus, timemus non pœnitus stare præintensis, atque promissis: plurima enim sese offerent tam dogmatica, quam moralia, quæ occasione, vel diluendi argumenta, vel præmittendi dubiorum thesim, vel colligendi necessaria consecraria discutere opus sit. At mentem, sicut diximus, et præcipuum studium in eo ponere curabimus, ut difficultates mere scholasticas extricemus, assignando metaphysice sacramentorum essentiam, constitutionem, vires, effectus, causas, subjecta, et reliqua, quæ ejusmodi notitiam speculativam concernunt, et per se ad institutum nostrum spectant.

7. Porro necessitatem, utilitatem, ac jucunditatem hujus considerationis nemo non videt, qui sciat, quot nobis bona ex sacramentis proveniant, vita scilicet gratiæ, robur, confirmatio, et augmentum, ut superfluum censeamus lectorem ad capessendum hujusmodi notitiam pluribus allicere. Satis itaque superque erit verba expendere Sacræ Synodi Tridentinæ in proœmio ad Sessionem 7: « Ad consummationem salutaris de justificatione doctrinæ, quæ in præcedenti proxima sessione uno omnium Patrum consensu promulgata fuit, consentaneum visum est de sanctissimis Ecclesiæ Sacramentis agere, per quæ omnis vera justitia, vel incipit, vel coepta augetur, vel amissa reparatur, Deterre- tamen nos posset materia? obscurilas, quam opus est, afferant sacramenta, mysteria scilicet, symbola, et typi rerum abditarum, quæ sacros quosdam, et secretos ab infimis cogitationibus nostris recessus obtendunt. Unde Angelicus Præceptor in prologo supra relato optime observavit sacramenta assimilari nebulæ, quæ perspicuam, disinctamque objectorum visionem, atque liberum prospectum impedire solet. Sic enim ait: « Medicina omnium in festinatione D. T. » « nebulæ, Eccles. 43. Sacramenta novæ legis per nebulam designantur triplici ratione, Et propositis duabus, subjungit: « Tertio propter occultationis effectum. » Nam per nebulam occultantur res a nostris aspectibus: ita, et in sacramentis occultatur invisibilis gratia, quæ operatur salutem. 3, Reg. 8, dixit Dominus, ut inhabitaret

« inhabitaret in nebula. Hujus ergo nebulæ, scilicet Ecclesiæ sacramenta describuntur in verbis præmissis. » At non est, quare ad obscuram nebularum istius modi præsentiam derreamur, et refugiamus: nam Aquinatis Sol has nebulas non dispellit, sed illuminat; non dispergit, sed doctrinæ radiis adornat, et summæ clari-

QUÆSTIO LX

De Sacramentis in octo articulos divisa.

Post considerationem eorum, quæ pertinent ad mysteria Verbi incarnati considerandum est de Ecclesiæ sacramentis, quæ ab ipso Verbo incarnato efficaciam habent. Et prima consideratio erit de sacramentis in communi. Secunda de Sacramento in speciali. Circa primum quinque consideranda sunt. Primo quid sit sacramentum. Secundo de necessitate sacramentorum. Tertio de effectibus sacramentorum. Quarto de causa eorum. Quinto denumero. Circa

ARTICULUS I.

Utrum sacramentum sit in genere signi ?

Ad primum sic proceditur. Videtur, quod sacramentum non sil in genere signi. Videtur enim sacramentum dici a sacrando, sicut medicamentum a medicando. Sed hoc magis videtur pertinere ad rationem causæ. quam ad rationem silai. Ergo sacramentum magis est in genere causæ, quam in genere signi. Præterea, sacramentum videtur aliquid occultum significare: secundum illud Tob. 12 : *Sacramentum Kcjis absconderebo/mm est.* Et Ephes. 3. Quæ sit dispensatio sacramenti absconditi a sæculis in Deo. Sed illud quod est absconditum, ridetur esse contra rationem signi Nam signum est quod prater specie n. quam ingerit sensibus, facit aliquid aliud ii cognitionem venire: ut patet per August, in 2 de *Doctrinâ Christi.* Ergo videtur quod sacra nentum non sit in genere signi.

Præterea, juramentum quandoque sacramentum nominatur: dicitur enim in *Decr.* 22, *guxst.* 5 : Parvuli, qui sine rationabili sunt, non cogantur jurare: et qui semel perjuratus fuerit, nec testis sit post hoc, nec ad sacramentum (id est) juramentum accedat. Sed juramentum non perficit ad rationem signi. Ergo videtur, quod sacramentum non sit in genere signi. Sed contra est, quod August. dicit in 10 de *Civit. Dei*, fiat iffeium visibile, invisibilis sacrificii sacramentum, id est sacrum signum est.

Respondeo dicendum, quod omnia, quæ habent ordinem ad aliquid (licet diversimode) ab illo denominari posant, sicut a sanitate, quæ est in animali, denominatur sanum, non solum animal, quod est sanitatis subjectum, sed dicitur, medicina sana, in quantum est sanitatis effectiva: diæta vero in quantum est conservativa ejusdem, et crina, in quantum est significativa ipsius. Sic igitur sacramentum potest aliquid dici, vel quia in se habet aliquam similitudinem occultam (et secundum hoc, sacramentum idem est quod sacrum secretum), vel quia habet aliquem ordinem ad hanc sanctitatem, vel causæ, vel signi, vel secundam quædamque aliam habitudinem. Specialiter autem nunc

tatis lumine temperat nobis conspicuas. Quare non desperantes ipsius gloriosa suffragia apud Deum patrem luminum, quæ identidem petimus, difficultatem etsi impares aggredimur, et textum S. Doctoris, faciem videlicet inter nebulas prælucentem, jam submittimus.

loquimur de sacramentis, secundum quod important habitudinem signi, et secundum hoc sacramentum ponitur in genere signi. Ad primum ergo dicendum, quod quia medicina se babel ut causa effectiva sanitatis, inde est, quod omnia denominata a medicina, dicuntur per ordinem ad unum primum agens, et propter hoc medicamentum importat causalitatem quandam. Sed sanctitas, a qua denominatur sacramentum, non significatur per modum causæ efficientis, sed magis per modum causæ formalis, vel finalis: et ideo non oportet, quod sacramentum semper importet causalitatem. Ad secundum dicendum, quod ratio illa procedit, secundum quod sacramentum idem est quod sacrum secretum. Dicitur autem non solum Dei secretum, sed etiam Regis, esse sacrum. et sacramentum, quia secundum antiquos saucia, vel sacrosancta dicebantur, quæcumque violari non licebat: sicut etiam muri civitatis, et personæ in dignitatibus consilutæ. Et ideo illa secreta, sive divina, sive humana, quæ non licet violari, quibuslibet publicando, dicuntur sacra, vel sacramenta. Ad tertium dicendum, quod etiam juramentum habet quandam habitudinem ad res sacras: in quantum scilicet est quædam contestatio facta per aliquid sacrum. Et secundum hoc dicitur juramentum esse sacramentum, non eadem ratione, qua nunc loquimur de sacramentis, non tamen æquivoce sumpto nomine sacramenti, sed analogice, scilicet secundum diversam habitudinem ad aliquid uuum, quod est res sacra.

Conclusio esi affirmativa.

ARTICULUS II.

Utrum omne signum rei sacræ sit sacramentum ?

Ad secundum sic proceditur. Videtur, quod non omne signum rei sacræ sil sacramentum. Omnes enim creaturæ sensibiles sunt signa rerum sacrarum, secundum illud Rom. primo, invisibilia Dei, per ea, quæ facta sunt intellecta, conspiciuntur. Nec tamen omnes res sensibiles possunt dici sacramenta. Non ergo omne signum rei sacræ, est sacramentum. Præterea: Omnia quæ in veteri lege flebant, Christum figurabant, qui est sanctus sanctorum: secundum illud primæ ad Corinth. 10 omnia iu figura contingebant illis. Et Coloss. 2: Quæ sunt umbra futurorum/corpus auiem Christi. Nec tamen omnia gesta Patrum veteris testamenti. vel etiam omnes cæremoniæ legis. sunt sacramenta: sed quædam specialiter: sicut in secunda parte habitum est. Ergo videtur, quod non omne signum rei sacræ sit sacramentum. Præterea: Eliam in novo Testamento nulla geruntur, ia

C DE SACRAMENTIS IN COMMUNI.

signum alicujus rei sacra, quæ tamen non dicuntur sacramenta; sicut aspersio aquæ benedicte, coeuentio altaris, et similia. Non ergo oame stigmus rei sacre, est sacramentum.

Sed contra est, quod definitio convertitur cum definita. Sed quidam definiunt sacramentum per hoc quod est sacre rei signum, et hoc etiam videtur ex auctoritate Aug. supra inducta. Ergo videtur, quod oxoe signum rei sacre, sit sacramentum.

Respondeo dicendum, quod signa proprie dantur hominibus, quorum es», per nota ad ignou pervenire. Et ideo proprie dicdus sacran.ceiati. quod est signum alicujus rei sacra ad toaices pertineutsut scilicet proprie dicatur sacramentum, scconduui quod nunc de sacramentis loquimur. quod est signum rei sacre, in quantum esi sanctificans homines.

Ad primum ergo dicendmn. quod creature sensibiles significant altqmd sanum, scilicet sapientiam, et bonitatem divinam, in quantmn sunt in seipsis sacra: ix-π auiem in quantum nos per ea sanctificamur. Et ideo non possunt dici sacramenta, secandum qaod uunc loquimur de sacramentis.

Ad secandum dicendum, quod quadam ad vetus Testamentum perdocilia, significabant sanctitatem Christi, secundum quod in sesaactusesL Quædam vero significabant sanctitatem ejus, ia quantum per ea nes sanctificamur sicut immohtio agni Paschalis significabat himobrioncm Christi, qua sanctitati sumus. Et talia dicuntur proprie veteris legis sacramenta.

Ad lenium dicendum, quod res denominatur a fine, et complemento: dispositio autem do:i est finis neque perfectio. Et ideo quæ significant disprõtionem ad sanctitatem, non dicuotur sacramenia (de quibus procedit objectio), sed solum ea quæ significat perfectionem sanctitatis hozcanæ.

Conclusio : *Sacramentum proprie dicitur signum rei saerx, in quantum esi sanctificans homines.*

ARTICULUS III.

Vtrum sacramentum sit signum unius rei tantum f

Ad tertium sic proceditur. Videtur. quod sacramentum non sit riguum nisi unius rei. Id eniui, quo molu significantur, est signum ambiguum, et per consequens fallendi occasio: sicut patet de DOtnluibus æquivocis. Sed ornais fallacia debet removeri a Christiana Religione: secundum illud Coloss 2: Videte, nc quis vos seducat per philosophiam, et inanem fallacum. Ergo videtur, quod sacramcutum non sit signum plurium rerum.

Preterea, sicut dictum est. sacramentum significat rem sacram, in quantum est humana sanctificationis causa. Sed una soh est causa human» sanctificationis scilicet sanguis Christi, secundum illud Hcbr uit: Jesus ut sanctificaret per suum sanguinem populum, extra portam passus est. Ergo videtur, quod sacramentum non significet plora.

I'reterea: Dictum esi, quod sacramentum proprie significat ipsum finis sanctificationis. Sed finis sanctificationis est vita sterna: secundum illud Horn. 6: Habetis frudum vestrum in sanctificatione, finem vero vitam «ternam. Ergo videtur, quod sacramentum non significet nisi unam rem, scilicet vitam «ternam.

Sed cofilra est. quod in sacramento altaris est duplex res significata, scilicet corpus Christi vernm. et mysticum, ut Augustin, died tu lib. tentent. Protpcn.

Respondeo dicendum, quod (sicut dictam esi) «acnmentum proprie dirilar quod ordinatur ad significandam nostram sanctificationem. In qua tria possunt considerari, videlicet, ipsa causa sanctificationis nosira. quæ est passio Christi, et forma nostra sanctificationis, quæ consistit in gratia, et virtutibus: et ultimus finis sanctificationis nostra, qui est vita æterna. Elbae omnia per sacramenta significantur. Unde sacramentum est. et signum rememorahvum ejus quod processit, scilicet passionis Christi, et demons, truthum ejus quod in nobis efficitor per Cbristi passionem, scilicet grati», et prognosticum, id csl, pronuntiativum future glori».

Ad primam ergo dicendum, quod tunc esi signum ambiguum, prabcns occasionem fallendi, quando significat multo, quorum uuum non ordinatur ad aliud. Sed quando sigoifleat multi secundum quod ex eis quodam ordine efflatur uiiiiih, tunc non est signum ambiguum, sed certum. sicut h« « nomen homo, significat animam, et corpus, prout ex eis uuirii-tuilur humana natura. Et boc modo sacramentum significat tria prædida. secundum quod quodam ordine sunt unum

Adsecimdum dicendum, quod sacramentum in hoc quod significat rem sanctificantem, oportet quod significet ciTectum, quiutelligitur in ipsa causa sanctificante. prout est sanctificans.

Ad tertium dicendum, quod sufficit ad rationem sacramenti quod significet perfectionem, quæ est forma: nec oportet quod solum significet perfectionem, quæ est fluis.

Conclusio : *Sacramentum significat causam, formam et finem sanctificationis nostra.*

DISPUTATIO I.

De essentia Sacramenti in communi.

Licet quæstiofln *sit* regulariter præcedat quaestionem *quid sit*; non semel tamen oportet ordinem prædictum invertere: quia nisi præmittatur notitia essentiae rei, vix, aut nullo modo determinari valet, an in rerum natura existât. Et hac ratione ductus D. Thom. cum ostensurus esset sacramentorum existentiam argumento desumpto a necessitate, quam eorum habemus, non potuit non præmittere eam notitiam, quae ad cognoscendum illorum quidditatem desideratur: quippe illa non praeambula, vanum videretur rei incognitae existentiam asserere. Manifestatur autem rei essentia per diffinitionem: et haec constat genere, et differentia. UndeD. Thom. ut præintantum scopum attingeret, in primo hujus quaestionis articulo statuit proprium sacramenti genus; et in duobus sequentibus assignavit ipsius differentiam. Cui ordini utpote praestantissimo haerebimus in dicendis. Et ideo sit

DUBIUM I.

In quo genere Sacramentum formaliter sumptum essentialiter constituatur?

Diurna experientia compertum habemus nulla nos dubia difficilius proponere, discutere, atque decidere, quam quæ in limine similium Tractatuum occurrunt: quoniam eis terminis agitari debent, quorum perfecta notitia pendet plane ex dicendis in ipsorum

ipsorum Tractatun in progressu : undo plura, vol anteverti debent non sine ordinis inversione; vel indigesto proponi non absque dispendio lucis, Idque nobis accidit in præsentî : non enim possumus propositam difficultatem superare, nisi aliqua rudi saltem minerva attingamus, quorum exacta discussio ad subséquentes disputationes spectat, et ab eisdem mutuari debet. Curabimus tamen circa illa non diilluere, sed ea tantum delibare, quibus omnino, ut dubium decidamus, opus habemus.

§ I.

Aperitur status questionis.

1. Primo itaque observandum est præcusem difficultatem non procedere circa hanc vocem *Sacramentum* : manifestum namque apparetsacramentumsic acceptum esse in genere signi : cum sit vox significativa ad placitum, sicut hæc nomina *homo*, *animal*, quæ sunt signa ad placitum repræsentantia objecta, pro quibus supponuntur, ut docet Aristot. lib. 1. *de Interpr. cap. 1*. Sed sermo est de sacramento objective sumpto, hoc est, de re, quam hoc nomen *Sacramentum* repræsentat : idque in titulo sacramenti nomine significamus. Secundo nota sacramentum sic objective sumptum esse quoddam concretum, sive compositum, in quo plura, et plures compositiones concurrunt. Quod facile exemplo aliorum concretorum accidentalium, et aptissimum occurrît in moneta ; quippe in hac invenitur materia prima, et forma substantialis, ex quibus componitur æs : rursus hoc compositum se habet ut materia, ex qua et ex forma artis, sive sigillo regis componitur moneta : denique moneta sic sigillata comparatur tanquam materia adulteriorem formam, nempe ad impositionem valorantem, ex qua habet significationem, et causalitatem moralem in contractibus. Et aliunde etiam non repugnat, quod moneta ex parte formæ physicae habeat aliquas virtutes, quibus physice influat in quosdam effectus, ut puta, dividendo, impellendo, infrigidando, etc. Sic ergo plura, et plures formas, et compositiones in sacramentis distinguere possumus exemplo deducto ab his, quæ nobis notiora sunt. Nam in baptismo v. g. occurrit primo materia remota, nempe, aqua ex materia, et forma substantiali coalescens,

quæ fit materia proxima, cum ablutione applicatur, et determinatur : deinde hoc ipsum compositum se habet ut materia, ex qua, et ex verbis tanquam ex forma resultat compositum, sive concretum morale, quod denominatur baptismus : denique hoc ipsum compositum se habet ut materia ad ultimio rem formam, nempe ad significationem, per quam constituitur in ratione signi significantis gratiam regenerantem ex institutione divina. Aliunde vero habet etiam baptismus virtutem causativam, qua influit in gratiam.

2. Cum igitur baptismus (et idem intellige de aliis sacramentis) tot, adeoque diversa importet ; manifestum est, quod secundum differentes rationes, et considerationes vacari, pertinet ad genera valde diversa. Nam consideratum ex parte materiae remotæ, nempe aquæ, est in prædicamento substantiæ : consideratum vero ex parte materiae magis proximæ, nimirum ablutionis, constituitur in prædicamento actionis: et rursus hæc ipsa actio, si religioso modo fiat, est in genere ritus, et caeremoniæ, pertinetque ad virtutem religionis. Porro si in baptismo attendamus ad virtutem causativam, constituendus est in genere causæ : sed si consideremus ipsum ut significat, in genere signi collocandus erit. Unde negari nequit, quod baptismus secundum diversas rationes, expressiones, et modificationes sumptus pertineat ad differentes ordines, eosque valde diversos. Quare secundum omnes illas rationes consideratus non potest in uno aliquo determinato genere collocari. Nec in hoc sensu locum habet proposita difficultas.

Cæterum cum certum sit sacramentum sacramentaliter sumptum in ratione sacramenti non esse ens omnino per accidens, nec im- portare formaliter, et per se cuncta illa, sequæ recensuimus; sed plura dicere de materiali, et præsuppositive; aliud vero de informali, sive ex parte formæ, per quam in re consistit sacramenti constituitur. ut facile declarari potest exemplo aliorum concretorum, et compositorum accidentalium : plane facterî oportet sacramentum formaliter sumptum in aliquo determinato genere collocari, sicut et formam, per quam in esse sacramenti constituitur. Unde controversia? obnoxium relinquitur, quodnam sit illud ? idque dubii titulus investigat, cum inquit, *in quo genere Sacramentum formaliter sumptum, etc.* Et ut alios tituli terminos expli-

cemus, observandam est haec dao valde differre, esse realiter, et physice aliquid; et esse essentialiter aliquid : nam ad primum sufficit identitas, et inclusio ex parte materiae ; ad posterius vero requiritur quidditativa, et metaphysica constitutio. Ex quo fit optime componi posse, quod aliquid pertineat realiter, et identice nd aliquod genus; et quod nihilominus in eo essentialiter non collocetur. Sic enim album (et idem intellige de aliis concretis, et compositis accidentalibus), realiter, aut identice est substantia, et in praedicamento substantia constituitur : et tamen non est essentialiter in tali genere, sed in genere qualitatis, sicut et albedo, qua? ipsum in esse albi constituit. Quare licet ex praemissis habeatur, quod sacramentum realiter. et identice possit pertinere ad genus substantis, aut etiam actionis, vel qualitatis juxta diversitatem materiae, vel remota?, vel proximae, quas praesupponit, et concernit : nihilominus adhuc discutiendum restat, in quo genere *essentialiter constituitur*, ut titulus dubii proponit. Quod profecto habebit juxta conditionem formae, aut rationis, per quam constituitur in esse sacramenti, sicut in aliis concretis accidit. Unde in idem revera recidit inquirere (ut nos facimus), in quo genere sil essentialiter sacramentum ; ac inquirere (ut faciunt alii), per quam m-tionem, aut formam in conceptu communi sacramenti constituitur.

3. Ne vero immoremur circa non necessaria, et quae in omnium sententia materialiler. aut accidentaliter se habent ad sacramenta; tria principaliter occurrunt, de quibus dubitari potest, an sacramentum in eorum genere constituendum sit. Est namque sacramentum in primis quidam ritus, aut caereмония sacra ad cultum Dei, ac perinde ad religionem spectans. Nam sacramentorum usu sensibiliter profitemur nos quaerere salutem a Deo salvatore : quod pertinere ad ipsius Dei cultum manifestum est. Unde D. Thom. I, *qursl.* 102. *ari.* 5. ait : « Sacramenta proprie dicuntur illa; a quæadhibebantur Deicultoribusad quandam consecrationem, per quam scilicet deputabantur quodammodo ad cultum « Dei. » Deinde sacramentum solet esse, et dici causa alicujus sanctificationis, idque repræsentatur in ejus diffinitione, ut cons-D. isid. tat ex D. Isidoro lib. 6. Eyim. cap. 8 : « Sacramentum est. perquodsubtegumento

« visibilium divina virtus sacratius operatur. » Et ex Magistro in 4, dist. I: « Sacramentum est invisibilis gratiae visibilis forma, ita ut ejus imaginem gerat, et a causa existât. » Et plura alia similia testimonia proferemus infra num. 24. Denique sacramentum est signum sanctitatis, i ut liquido probant, qua? expendimus in prooemio num. .5, et probabunt dicenda num. 5. Idque intendit, atque optime ostendit D. Thom. in præ. art. 1, ex analogia attributionis, quam habent omnia illa, quæ denominantur sacramenta. Sicut enim sanum dicitur non solum, quod habet formaliter sanitatem, ut animal, sed etiam omne id, quod importat habitudinem ad talem sanitatem, vel per modum causæ.ut medicinali, vel permodum signi ut vrina : sic etiam sacramentum dicitur non solum quod habet sanitatem occultam, sed etiam quod tanquam signum, aut causa importat habitudinem ad praxlictam sanctitatem : ergo aliquod signum, nempe talis sanctitatis, est, et denominatur sacramentum : atque ideo procedendo cum simplici conversione, ali-quod sacramentum est signum. In quo non amplius immoramur, quia satis constabit ex dicendis a num. 5.

4. Dubitari itaque potest, an sacramentum essentialiter constituitur in omnibus non] prædictis generibus ritus causæ, et signi, [0^u vel saltem in eorum aliquo, et in quo? U t solo d autem ad controversiam scholasticam, et nXn inter Theologos Catholicos agitatam magis niæ] accingamur, atque a disputatione dogmatica cum hæreticis nes explicemus juxta ea, quæ in prooemio proposuimus: supponendum duximus sacramentum non constitui essentialiter in solo genere ritus, aut caereмония? exclusis causae, atque signi rationibus. Sic supponimus contra Lutheranos aliquos, et Calvinistas omnes, qui cum sentiant sanctificationem, aut justificationem nostram non fieri per formam aliquam inhaerentem, sed per solam applicationem justitia? Christi fide apprehensæ; consequenter negant baptismum, cæteraque sacramenta, quæ admittunt, esse causas nostræ justitia?: et ulterius cum eadem consequentia negant, quod sint signa justificationis nostræ, quæ scilicet in sacramentorum applicatione contingat, ut Catholici e contra affirmant. Quare prædicti hæretici solum concedunt sacramenta esse pra?cise ritus quosdam, et caeremonias, et oppignorationes.

oppignorationes, quibus homo se Deo ohstringit, et quibus Dous suæ erga nos benevolentia? promissiones obsignat, ut constat ex pluribus eorum diffinitionibus, aut descriptionibus, quas refert Sayrus lib. I, cap. 2, art. 5, appendice. Innituntur autem fundamento proxime insinuato : quoniam ex ana parte sacramenta nullam habent similitudinem cum 'nostra justitia interna : ergo nequeunt illam repræsentare, atque ideo nec ejusdem signa esse. Ex alia vero parte sacramenta nullum influxum habere queunt in prædictam justitiam ; cum ista non sit forma producta, ut ipsi hæretici affirmant : vel esto, sit, ut Catholici docent, transcendit tamen vim rerum sensibillum, in quibus sacramenta consistunt. Restat igitur, quod sacramenta non sint signa, vel causai; sed solum quidam ritus, et caeremoniæ, per quæ Deum colimus, et quibus annexa sit aliqua Dei promissio, vel execute promissionis obsignatio.

Sed suppositio nostra est certa secundnm fidem, ut patet ex Concilio Tridentino *sess.* 7, ubi oppositam hæresim, et in sensu ab ejus Auctoribus intento condemnat. *Can.* 2, his verbis : « Si quis dixerit ea ipsa novæ « legis sacramenta a sacramentis antiquæ « legis non differre, nisi quia caeremoniæ a sunt aliæ, et alii ritus externi, anathe- « ma sit. » Et *Can.* 6. « Si quis dixerit « sacramenta novæ legis non continere « gratiam, quam significant, aut gratiam ipsam non ponentibus obicem non con- a ferre, quasi signa tantum externa sint accepte per fidem gratiæ, vel justitiæ, et notequædamChristianæ professionis, quibus apud homines fideles discernuntur ab infidelibus, anathema sit. » In quibus decretis manifeste improbatur contraria hæreticorum assertio, quod sacramentum est præcise in genere ritus, aut caeremoniæ. Et quamvis Concilium loquatur specialiter de sacramentis novæ legis ; nihilominus inde efficaciter colligitur.quod conceptus communis sacramenti non sit sola ratio ritus, aut caeremoniæ : si enim res ita se haberet, opus foret sacramenta antiqua, et nova participantia communem, sive genericum conceptum ritus, vel caeremoniæ, solum differre sub illo penes particulares differentias intra illud genus, atque ideo penes esse alios, et alios ritus, atque alias, et alias caeremonias, sive differentes cultus, et professionis notas exter-

nas : quod tamen expresse damnat Concilium.

Occurrunt etiam rationes Theologicæ, Motiva, quæ id ipsum satis evincunt : quoniam cumCramSciif- inquitur, in quo genere sit sacramentum, sermo est formalis, et minime refertur ad nias id, quod ex parte materiae se habet in sacramento, sed illud, per quod in esse talis formaliter constituitur. Quamvis autem in òmnibus sacramentis inveniatur quidam ritus, aut caereмония; nihilominus id se tenet ex parte materiae, quæ elevatur ad rationem sacramenti, ut patet in ablutione, vel unctione religiose factis. Ergo inepte dicitur sacramenta non aliud esse, quam ritus, et caeremonias ; sed ulterius investigare, et assignare oportet aliquid aliud, per quod illae caeremoniæ constituentur in esse sacramenti, et trahantur ad participandum genericam, aut communem hujus rationem. Accedit primo innumeros esse ritus, sive caeremonias, qui sunt externæ notæ diversæ professionis ; et tamen sacramenta non sunt : ergo communis sacramenti ratio in solo conceptu ritus, vel cæ remoniæ minime salvatur; sed oportet aliquid ulterius pro ejus constitutione assignare. Accedit secundo, quod licet in eadem re, vel actione externa coïncidant aliquando ratio caeremoniæ sacræ, et ratio sacramenti ; nihilominus hujusmodi rationes sunt valde differentes, ut liquet ex terminis, ad quos earum habitudines terminantur : quippe ritus, et caeremoniæ, cum importent Dei cultum, et a religione imperentur, Deum respiciunt, et internam religionem, quam protestantur. Sed sacramenta, cum ordinentur ad bonum hominum suscipientium ; ipsos respicit, atque justitiam, qua sacrantur, ut insinuavit D. Thom. 1,2, quæst. 101, art. 4, simili ratione distinguens inter sacramentum, et sacrificium. Sequitur ergo, quod sacramentum formaliter sumptum non constituitur essentialiter in solo genere ritus, aut cæ remoniæ. In quo amplius non immoramur, quia id ex dicendis a fortiori constabit, sicut et responsio ad hæreticorum motiva. Unde proposita difficultas revocatur tandem ad genus signi, vel ad genus causæ, vel ad utrumque. Pro cujus resolutione sit

§n.

Prior, et communis assertio.

Conclu- 5. Dicendum est primo sacramentum
S!0' formaliter sumptum constitui essentialiter
in genere signi. Sensus hujus conclusionis
satis liquet ex prænотatis : significat enim,
quod de sacramento formaliter considerato
in esse sacramenti prædicatur essentialiter
signum tanquem genus, in quo sacramen-
tum convenit cum aliis signis, quæ sacra-
menta non sunt. In quo sensu Arauxo in
præ?s. art. 2, dub. 1, conclus. 3, judicat as-
sertionem nostram esse certam certitudine
conclusionis Theologica ; ita ut ejus oppo-
situm absque erroris nota nequeat susti-
nere. Prædo autem dob. I, num. 18, admiratur
hanc censuram, asserens se nescire, unde
nam desumpserit Arauxo, et quod illam
minime adhiberet, si quæ pro parte con-
traria ipse affert, ponderasset, aut vidisset.
Sed Prado non bene sententiam illius Auc-
toris expendit : nam longe diversum est,
quod sacramentum sit essentialiter signum,
et quod sacramentum solum sit essentialiter
signum, aut constituatur præcise in
genere signi. Et cum Arauxo primum illud
statuerit, illique applicuerit relatam censu-
ram, minime statuens secundum (sicut
etiam nos in præsentiarum procedimus),
et quod ipsum munierit excpssiva censura,
Inquoplane ipse decipitur. Fatendum itaque
est sententiam, quæ docet sacramentum
constitui non solum in genere signi, pro-
babilem esse, nullique censuræ obnoxiam.
Illum vero, quæ negat sacramentum esse
essentialiter signum, aut in genere signi,
nullo modo judicamus probabilem, sed ma-
gis dignam censura aliqua. Quæ apud nos,
(quidquid amplius intenderit Arauxo) est
ad minus nota temeritatis : et quantum ad
hoc illi subscribimus. Nam assertionem
nostram simpliciter, et prout jacet, tam
communiter, et unanimiter docent omnes
Theologi antiqui, et moderni, ut temera-
rium appareat illorum auctoritati se op-
ponere. Fundamentum etiam latine expend-
endum evincit non solum assertionis ve-
ritatem, sed gradum etiam certitudinis,
quem illi attribuimus. -'

Fonda- 0. Probatur igitur urgentissime: nam
rncDiom cum aliquid esse sacramentum, et sacra-
MScrio- menti habere essentialiam, et conditiones,
Dis. proveniat ex institutione Dei, quæ nec ali-

ter, nec congruentius nobis innotescit,
quam per Scripturam, Concilia, Patres,
Theologos ; in illo equidem genere faten-
dum est sacramentum constitui, in quo sa-
tis aperte ipsum collocant Scriptura, Con-
cilia, Patres, et Theologi. Et oppositus dis-
currendi modus circa hæc, et alia, quæ ex
divina institutione dependent, est plane
voluntarius, irrationalis, et (ut rem dica-
mus) Deo injuriosus, cujus latentem provi-
dentiam dimetiri audet solo naturalis dis-
cursus palmo, omissa docirinae revelatæ
regulatione. Sed Scriptura, Concilia, Patres,
et Theologi, quando de sacramentis agunt,
nihil frequentius prædicant, nihil eviden-
tius affirmant, quam sacramenta esse si-
gna. Ergo sacramentum formaliter consi-
deratum constituitur essentialiter in genere
signi. Major hujus discursus debet esse om-
nino certa apud Theologos, ut motivum
eidem insertum liquido evincit, quin opus
sit alia expendere. Consequentia vero legi-
time infertur ex præmissis, præsertim ar-
guendo ab opposito consequentis : nam si
sacramentum formaliter sumptum non
pertineret essentialiter ad genus signi ;
sed hujus ratio pure materialiter, aut ac-
cidentaliter, aut identice se haberet ad sa-
cramentum in esse talis : profecto fieret
Scripturam, Concilia, Patres, et Theologos
prorsus diminute, imperfecte, et obscure
processisse in proponendo nobis sacramen-
torum doctrinam ; cum tam serie, semper,
et perspicue diffiniant ea esse signa. Quod
absque omnium illorum gravi injuria dici
non potest.

Minor autem, in qua poterat esse diffi-
cultas, demonstratur quoad singulas par-
tes. Nam in primis Scriptura cum loqui-
tur de circumcisione (sacramento scilicet in
lege antiqua notissimo, de quo nemo dubi-
tat), illam plane vocat *signum*, ut constat
Gen. 17: *Circumcidetis carnem prxpulii ves-
tri, ut sit in signum fæderis inter me, et vos.*
Et ad Rom. 4: *Signum accepit circumcisio-*
nis, signaculum justitix fidei. Et idem intelli-
gendum est de aliis sacramentis antiquis,
de quibus D. Thom. *infra quæst. 62, art. 6, D*
generaliter concludit : « Circumcisio, sicut
« et alia sacramenta veteris legis, erat so-
lum signum fidei justificantis. Unde
Apost. dicit ad Rom. 4, quod Abraham
a accepit signum circumcisionis, signacu-
a lum justitiæ fidei. Et ideo in circumcisio-
a ne conferebatur gratia, in quantum erat
signum

« signum passionis Christi futur®. » Idem
satis aperto significat scriptura de sacra-
mentis legis gratiæ. Nam de Baptismo di-
JBKticitur ad Rom. 6, *Gonsepulli sumus cum illo
per baptismum in mortem Christi*, hoc est,
similitudinem, et configurationem mor-
tis Christi, ut exponit D. Chrysost. *hom.*
hChn 40, in 1, *ad Corinth.* De matrimonio dici-
sa>i Ad tur ad Ephes. 5, *Sacramentum hoc magnum
est, ego autem dico in Christo, et Ecclesia,*
nempe est signum conjunctionis Christi
cum Ecclesia, ut omnes interpretantur. De-
nique de Eucharistia manifeste constat ex
scriptura, quod est signum repræsentans
Christum, et mortem ejus, juxta illud
Lucæ 22 : *Hoc facite in meam commemora-*
tionem. Et 1, ad Corinth. 11 : *Mortem Domini
annuntiantes* (i l est repræsentantes, et si-
gnificantes, donec veniat. Constat igitur
sacramentain scriptura vocari signa.
Prætereaidem aperte significant Conci-
lia: nam ut alia omittamus, in Concil.
Florenlimo post ultimam sess. § *Quinto
Ecclesiasticorum* dicitur : « Sacramenta
a antiquæ legis non causabant gratiam,
« sed eam solum dandam per passionem
i Christi figurabant.» hoc est significabant.
Et in Tridentino sess. 7, *Can. 6* : « Si quis
dixerit Sacramenta non continere gra-
a tiam, quam significant, etc. anathema
i sit. » Et sess. 13, cap. 3 : * Commune
x hoc quidem est sanctissimæ Eucharistiæ
cum cæteris sacramentis symbolum esse
« rei sacræ, et invisibilis gratiæ formam
a visibilem, » nempe signum. Et similia
c m occurrunt in Concilio Constanliensi, et in
ito. Lateranensi sub Innocentio III. Unde in
Ota. Catechismo Romano jussu Pii V edito di-
citur sacramentum esse *rem subjectam sen-*
sibus, *quæ Dei institutione sanctitatis, et*
iustitix lum significandx tum efficiendx vim
habet. Ergo ex sacrorum Conciliorum sen-
tentia sacramentum est quoddam signum,
7. Deinde Patres non minus expresse lo-
r, ^ quuntur : pam D. Dionysius de *Eccles. Hie-*
rarch. cap. 5, diffinit sacramenta esse mys-
teriorum signa. Clemens Alexandrin, lib.
5, *slrom.* illa vocat *mysteriorum symbola.*
#iMil'D* Basilius in *exhort*, ad baptismum, affir-
mat ipsum esse *militix christianx symbo-*
lum. D. August, epist. 109 et lib. 2. *de doc-*
Irina Christiana, cap. 3 et lib. 10, *de Civi-*
tate, cap. 5, Sacramenta appellat *signa*
-fenjJacra, et lib. *de catechizand. rudib.* cap.
26, *sacra signacula.* Et lib. 19, *contra Faus-*

DISP. I. DUB. I.

turn. cap. 16, *verba visibilia.* Et lib. 10, *de*
Civitate., cap. 5. quem locum allegat D.
Thom, in præ. art. 1, ait: « Sacrificium
« visibile invisibilis sacrificii sacramen-
ti tum, id est, sacrum signum est. » Et
epist. 5, statuit : « Longum est convenien-
« ler disputare de varietate signorum,
« quæ cum ad res sacras pertinent, sacra-
le menta appellantur. » Eodem modo lo-
quuntur D. Ambros. lib. 4, *de Sacramen-*
tis. D. Damascen. lib. 4, *de fide*, cap. 10, D.
Bernard, in *serm. de Caena Domini* affir-
mans sacramentum esse *sacrum signum*, et
alii Paires.

Tandem si veniamus ad Theologos, nihil
frequentius ab eis audiemus, quam sacra-
menta quædam signa esse. Unde, ut proli-
xitatem non necessariam vitemus, satis
erit audire illorum duces. Magister in 4, MaRis-
dist. 1, cap. *de sacramentis diffinit*, quod sa-
cramentum est *invisibilis gratix visibilis*
forma, cujus similitudinem gerit, et causa
existit. Quam diffinitionem explicant, et
amplectuntur communiter Scholastici. An-
gelicus Doctor Theologorum Princeps, sic D-Th0-
determinat in præ. art. 2 : « Proprie dici-
« tur sacramentum, quod est signum rei
a sacræ ad homines pertinentis : ut scilicet
u proprie dicatur sacramentum, secundum
« quod nunc de sacramentis loquimur,
a quod est signum rei sacræ, in quantum
a est sanctificans homines. » Scotus etiam Scotus
in 4, dist. 1, quæst. 2, § *De tertio principali*
in hunc modum resolvit : « Sacramentum
« est sensibile signum gratiam Dei. vèl ef-
« fectum ejus gratuitum ex institutione di-
te vina efficaciter significans, ordinatum ad
« salutem hominis viatoris. » Atque ista
est velut communis vox Scholasticorum, et
Theologorum : qualibet enim via, aut diffi-
nitione describant sacramentum, semper
explicant esse signum, ut D. Thom. in præ.
art. 1, merito dixerit : « Specialiter autem
« nunc » (idest, secundum considerationem
Theologicam, et quantum ad Theologos at-
tinet), « loquimur de sacramentis secun-
« dum quod important habitudinem signi:
a et secundum hoc sacramentum ponitur
« in genere signi. » Ad quæ verba egregie
adnotavit Suarez in *Comment, prædicti art.* Suarez.
D. Thomam resolvere sacramentum esse
signum rei sacræ. « Quod autem in præ.
« materia, in hac significatione hæc vox
« sumatur, supponit ex communi usu eo-
« rum, qui de ea scribunt, aut loquuntur :

significatio enim vocum ex usu lanium probari potest. Quaestiones autem, quæ sunt de quidditate. vel essentiis rerum, nec tractari, nec expediri a nobis possunt, nisi vocum significatio ex communi modo loquendi supponatur. » Conveniunt igitur omnes Theologi in eo, quod sacramentum est signum.

8. Unde colligendo quæ pro suadenda minore expendimus, reintegratar propositum fundamentum : nam cui congrue aptatur aliquod nomen, convenit etiam ratio per tale nomen significata: sed sacramento congrue aptatur nomen signi, ut liquet ex usu Scripturæ. Conciliorum. Patrum, et Theologorum : ergo sacramento convenit ratio per tale nomen significata : atqui non convenit per modum differentiae essentialis, et constitutivæ; siquidem non omne signum est sacramentum, ut ex se liquet: ergo convenit per modum rationis genericæ, et communis tam sacramentis, quam aliis signis, quæ sacramenta non sunt. Consequens igitur est sacramenta constitui essentialiter in genere signi. Confirmatur, et declaratur : nam quando Scriptura, Concilia, et Patres, ac præsertim Theologi tam diserte affirmant sacramentum esse signum, minime loquuntur in sensu materiali, aut identico, aut mere accidentali : non enim id illorum gravitatem decebat, aut exactam rei discussionem ; est ergo apud ipsos formalis hax: prædicatio, *Sacramentum est signum*: atqui in ea non prædicatur species de individuo: ergo prædicatur genus de specie, et consequenter sacramentum in signi genere collocatur.

Ad hæc: quia omnes affirmant nomina esse signa, recte colligitur nomina formaliter sumpta constitui in genere signi, istudque ianquam genus denominibus prædicari: sed omnes etiam affirmant sacramenta esse signa, ut evidenter constat ex relatis testimoniis: ergo ex communi hoc usu legitime infertur sacramenta formaliter considerata collocari in genere signi, et hoc ad illa per modum generis comparari. Nec hic opus erit præcludere effugium ad sensus improprios : quoniam verba Scripturæ, Conciliorum, et Patrum in sensu proprio accipienda sunt (alioquin nihil erit adeo firmum, quod his subterfugiis non ruat): præsertim vero Theologorum, qui pro sui muneris conditione res non tractant vocabus impropriis, sed materias versant sub-

tiliter, et cum proprietate. Nec prætorea opus erit alia fundamenta pro assertionem nunc adjicere: tum quia præmissum sufficit : tum quia § 4 aliud satis efficax expendimus.

§ HI.

Eliditur difficilis objectio, et explicatur, quod signi genus competat sacramentis.

9. Hic autem statim occurrit difficultas, quam hæretici num. 4 relati objiciunt, et dissimulare non debemus. Etenim signum incommuni dividitur adaequate in signum naturale, et in signum ad placitum : sed sacramentum sub nullo ex his duobus generibus essentialiter constituitur : ergo nec sub communi signi ratione : atque ideo sacramentum formaliter sumptum in esse talis non est essentialiter signum. Caetera constant. Et minor ostenditur quoad utramque partem : nam in primis signum naturale repræsentat signatum ratione naturalis similitudinis, et connexionis cum illo : sed sacramentum non habet naturalem similitudinem, aut connexionem cum resacra, quam repræsentant ; quippe manifestum est aquam, aut ablutionem corporis in baptismo non esse similem gratiae justificanti, nec illi naturaliter connecti : ergo sacramentum non est signum naturale. Deinde signum ad placitum est essentialiter ens rationis; siquidem constituitur per habitudinem ad signatum, quæ non est realis, sed rationis, ut constat in nominibus : sed de sacramentis formaliter sumptis dici non valet, quod sint essentialiter entia rationis; alias non essent in rerum natura, sed in sola intellectus consideratione ; quod est ridiculum : ergo sacramentum non est signum ad placitum.

Ad hanc difficultatem quidam respondent negando minorem quoad primam partem: existimant enim sacramenta habere naturalem similitudinem cum rebus, quas significant. Quod fundant in D. Augustino epist. 23, ad Bonifacium, ubi ait : « Si sacramenta quandam similitudinem earum rerum, quarum sacramenta sunt, non habent, omnino sacramenta non essent. » Similitudo autem constituit signum naturale : ergo ex sententia D. Augustini sacramenta dicenda sunt signa naturalia. Et conformiter ad mentem S. Doctoris

ris procedunt Hugo de S. Victore lib. 1, de Îsi sacram, pari. 9, cap. 2, et Magister in 4, disl. 1, cap. I, nam ille ait : « Sacramentum est corpus elementum, extrinsecus oculis suppositum, ex institutione significans, ex similitudine, repræsentans, etc. » Et iste inquit : « Sacramentum est invisibilis gratiæ visibilis forma, ita ut imaginem gerat, et causa existât. »

10. Sed cujuscumque hæc responsio fuerit, communiter refellitur, et quidem merito: tum quia minime satisfacit objectioni, et probationi, qua objectio utitur : nam res per sacramenta significata est aliquid supernaturale, quod proinde excedit omnem naturam corporalem, quæ est sacramenti materia : ergo fieri non valet, quod sacramentum habeat similitudinem cum tali re, aut quod illam naturaliter repræsentet. Tum quia signum naturale habet repræsentare ex se, atque independenter ab alia extrinseca institutione : sacramentum autem non habet repræsentare res sacras ex se, sed ex institutione divina, ut palam expressit Hugo Victorios in verbis relatis, *Ex institutione significans*, et liquet ex verbis Catechismi Romani relatis num. 6; ergo sacramentum non est signum naturale. Et sic censet communis Theologorum sententiam D. Thom, in præses, quaest. art. 5, in corp, ubi ait: « Sicut iudicio Spiritus Sancti determinatum est, quibus similitudinibus in certis Scriptura locis res spirituales significantur : ita etiam debet esse divina institutione determinatum, quæ res ad significandum assumantur in hoc, vel illo sacramento. » Et in resp. ad 2 addit : « Res sensibiles ad sanctificandum non ordinantur ex aliqua virtute sibi naturaliter indita, sed solum ex institutione divina. Et ideo oportuit divinitus determinari, quibus rebus sensibilibus sit in sacramentis utendum. » Quæ satis demonstrant sacramenta non esse signa naturalia rerum, quas significant. Adde, quod licet sacramenta habeant de facto aliqualem similitudinem cum rebus significatis sensu statim declarando; nihilominus dubitari non debet, quod Deus possit elevare ad rationem sacramenti res prorsus dissimiles, et improporcionales : sicut Christus illuminavit cæcum natum ponendo lutum super oculos ejus, quod ex secœcitatem potius, quam illuminationem causare poterat. Non est igitur de conceptu

sacramenti habere similitudinem cum re significata, aut illam naturaliter repræsentare. Et tunc procedit objectio, cui proinde præmissa responsione satisfieri non valet.

Et quod affertur ex D. Augustino, non urget: quia non loquitur de similitudine propria, quæ consistit in participatione naturæ, aut formæ ejusdem rationis, ut dicitur 5 *Melaph.* text. 16 et 30, quippe certum est talem similitudinem inter res corporeas, cujusmodi sunt sacramenta, et res spirituales, supernaturalesque, quales significant sacramenta, non reperiri. Sed loquitur de similitudine impropria, quæ dici solet proportionalitatis, sive inter proportionata, quamvis dissimilia simpliciter sint ; sicut cum dicimus, quod Deus Pater ita relatione reali refertur ad Filium, quemadmodum homo pater refertur ad filium. Decuit enim, quod Deus elevaverit ad rationem sacramenti illas res, quæ aliquam similitudinem proportionalitatis habent cum rebus per sacramenta significatis. Verbi causa, quod sicut se habet aqua, quæ est materia baptismi ad abluendum corporis sordes: ita gratia baptismatis, quam sacramentum baptismi significat, se habet ad diluendum animæ maculas. Et sic de aliis. In quo sensu, et eadem proportionalitate dixit Tertulian. *lib. de resurrect. carnis*, cap. 8: « Caro abluatur in baptismo,

ut anima emaculetur : caro ungitur, ut anima consecretur : caro signatur, ut anima muniatur: caro manus impositione adumbratur, ut anima spiritu illuminetur : caro corpore, et sanguine Christi vescitur, ut et anima deo saginetur. » Sed tamen hæc proportionalitas solum est quædam aptitudo remota ad repræsentandum tales effectus : quare de se non habet illos determinate, et efficaciter, ut sic loquamur, repræsentare ; quod tamen ad munus signi naturalis requirebatur. Quocirca, ut determinate, et efficaciter significant, necessaria est extrinseca institutio Dei, qui juxta placitum suum res materiales designet, determineique ad hujusmodi significationem, ut optime tradit D. Thom. infra quaest. 6-1, art. 2, ad secundam, his verbis : « Dicendum, quod res sensibiles aptitudinem quandam habent ad significandum spirituales effectus ex sui natura. Sed ista aptitudo deterrainatur ad specialem significationem exins-

Instauratur
nwlivum.

Robo-

tti

l /

je l

■

i :
?

Expli-
cantor
opposita
na-
^.
'æo

Terta-
lianus'

d Tho.

« titutione divina. Et hoc est, quod Hugo
 α de S. Victore dicit, quod sacramentum
 α ex institutione significat. Praelegit ta-
 « men Deus quasdam res aliis ad signifi-
 cationes sacramentales; non quia ad eas
 < contrahatur ejus effectus, sed ut sit con-
 « venientior significatio, v nempe ob ana-
 logiam, et proportionalitatem jam assigna-
 tam. Ex quibus salis constat, quid D Au-
 gustinus, Hugo, et Magister voluerint in
 verbis relatis.

Sacrj. 11. Quæ doctrina tam certa nobis vide-
 oecsnni.tur, ut censeamus implicare per respectum
 ad quamlibet potentiam,quod sacramentum
 mn*url s*ts'5num naturale rei. quam significat,
 lia. Sic statuimus contra Lugum disp. 1, sect. 3,
 qui in oppositum inclinat. Et probatur nos-
 tra resolutio destruendo contrarium illius
 fundamentum: nam licet non negemus
 posse dari res corporeas, quæ habeant con-
 nexionem cum gratia (utputa dotes corpo-
 ris gloriosi profluentes ex gratia consum-
 mata), atque ideo, quæ semel cognitae
 ducant naturaliter in notitiam, et reprae-
 sentationem talis gratiæ: id tamen minime
 sufficit ad hoc. quod per modum sacra-
 menti significant. Et rationem insinuavit
 D. Thom. *loco proxime citato*: quoniam
 sacramentum est signum significans effica-
 citer, sive infallibiliter (quantum est ex
 parte talis signi), gratiam justificantem, ut
 productam in usu, sive applicatione talis
 signi, ut ex dicendis dubio seq. constabit.
 Nulla autem res, sive corporalis sit, sive
 spiritualis, et sive naturalis sit, sive super-
 naturalis, id habet ex natura sua, quod in
 ejus usu, et applicatione adsit infallibiliter
 gratia justificans. Quippe si dantur aliqui
 actus supernaturales (ut tacitam sic objec-
 tionem præoccupemus), qui cum prædicta
 gratia infallibiliter connectantur, hi ipsi
 ab eadem gratia procedunt, et sunt illa
 simpliciter posteriores, ut perfecta contri-
 tio, et amor charitatis juxta dicta in tract.
 15, disp. 7, dub. 6, §4. Ergo quod aliqua
 res significet gratiam justificantem ut in-
 fallibiliter in ejus usu, atque applicatione
 productam, non convenit illi naturaliter,
 sive ex se, sed præcise ex sola extrinseca
 institutione divina. Repugnat itaque sacra-
 mentum esse signum naturale rei, quam
 significat :« Cum virtus sacramenti, *inquit*
 o *D. Thom*, sit a solo Deo, consequens est,
 v quod solus Deus sit sacramentorum ins-
 α titutor. »

Per quæ facile dispellitur communis
 quædam objectio : nam hæc verba : *Fgo te*
absolvo a peccatis luis,quæ sunt pars sacra-
 menti pœnitentiæ, absque ulla nova, aut
 extrinseca Dei impositione, vel institutione
 significant remissionem peccatorum, quæ
 est res principaliter significata per hujus-
 modi sacramentum : ergo non est univer-
 saliter verum sacramenta esse signa ad
 placitum, sive ex sola institutione divina.
 Dispellitur, inquam, prædicta objectio ;Sok
 quoniam sacramenta sunt signa non qui-
 dem mere speculativa, quæ abstrahant a
 vera, et falsa significatione, sive a confor-
 mitatecum objectis significatis : sed sunt
 signa practica, idest, infallibiliter signifi-
 cantia (quantum est ex parte ipsorum),
 gratiam præsentem, sive in eorum usu, et
 applicatione productam Licet autem illa
 verba *.Ego te absolvo*,habeant independen-
 ter a nova institutione divina significare
 peccatorum remissionem : nihilominus il-
 lam nonsignificant practice, sive ut infal-
 libiliter præsentem ; sed solum significant
 speculative, et abstrahendo a vera, et falsa
 significatione : quippe hominum impositio
 minime potuit illis conferre intimiorem
 connexionem cum rebus significatis.Ut igi-
 tur significarent practice, atque ideo subi-
 rent sacramenti munus,necessaria fuit ins-
 titutio Dei illa determinantis, et præmo-
 ventis.Aliunde vero (et est alia responsio),
 nec illa verba sunt sign i naturalia objec-
 torum, quæ speculative repræsentant ; sed
 sunt signa ad placitum juxta hominum
 impositionem, ut ex se liquet.

12. Ad objectionem ergo num. 9propo-Rcsp
 sitam, ut sic ad propositum regrediamur,
 respondetur negando minorem quoad se-
 cundam partem : nam plane fatendum est
 sacramentum esse signum ad placitum.
 Cum vero subinfertur, *signum ad placitum*
est ens rationis : ergo sacramentum est ens
rationis, respondemus in concretis acciden-
 talibus aliud esse id, per quod concretum
 formaliter constituitur, et aliud esse id,
 pro quo concretum supponit : constituitur
 namque per formam accidentalem, et ta-
 men supponit pro subjecto, aut materia ta-
 lis formæ. Unde consequitur, quod de con-
 creto accidentali non prædicetur absolute
 forma, sed magis subjectum, sive materia :
 non enim dicimus, album est qualitas, sed
 album est corpus : nec dicimus, cathedra
 est figura, sed cathedra est lignum : nec
 dicimus

dicimus, currens est cursus, sed currens
 est animal. Signa nutem ad placitum sunt
 quædam concreta accidentalialia rationis,quæ
 componuntur ex significatione tanquam ex
 forma, et ex verbis, aut rebus, quæ ad si-
 gnificandum assumuntur, tanquam ex sub-
 jecto, aut materia : quare licet constituan-
 tur per significationem tanquam per for-
 mam,nihilominus non supponunt pro illa;
 sed pro subjecto : unde non est dicendum
 signa ad placitum esse significationem,
 sed esse res, aut voces significantes. Cum
 ergo certum sit voces, et res esse entia rea-
 lia (quidquid fuerit de significatione) ;
 consequens est signa ad placitum, ac
 proinde sacramenta, non posse absolute
 vocari, aut dici entia rationis, sed magis
 entia realia, sive habentia esse non præ-
 cise objective in intellectu.

13. Pungit tamen semper in hac materia
 replica minime dissimulanda : quia licet
 ea, quæ proxime diximus, ita absolute se
 habeant in ordine ad communem loquendi
 modum ; nihilominus fateri omnino o-
 portet, quod concreta accidentalialia forma-
 liter sumpta sunt, et dicuntur talia juxta
 talitatem formarum : unde formaliter
 sumpta sunt accidentia ; siquidem ita con-
 siderata important pro explicito ipsas for-
 mas, quibus in esse talium constituuntur.
 Ergo quamvis signa ad placitum non de-
 beant absolute dici entia rationis ob ea,
 quæ respondi mus; tamen formaliter sumpta
 sunt, et diri debent entia rationis : quippe
 ita considerata explicant significationem
 tanquam formam, quæ hujusmodi signa in
 esse talium constituit : significatio autem ad
 placitum, ens rationis est, non habens esse
 in rebus ante intellectus considerationem.
 Unde si sacramenta sunt signa ad placitum,
 ut affirmamus, sequitur sacramenta forma-
 liter sumpta, atque ideo sacramenta, ut sa-
 cramenta, esse entia rationis. Id autem
 quam absurdum sit (omissis aliis proba-
 tionibus), vel ex eo liquet : nam inde ulte-
 rius sequeretur non dari sacramentum in
 actu antecedenter ad operationem intellec-
 tus fingentis, aut apprehendentis in eo ens
 rationis. Quod ita demonstratur : nam im-
 possibilis est effectus formalis in actu abs-
 que forma in actu : unde implicat esse al-
 bum in actu sine albedine in actu, et esse
 cathedram absque figura : sed forma
 constituens signum ad placitum, et sacra-
 mentum in ésse signi est significatio ad

placitum, sive relatio rationis : ergo im-
 possibile est dari signum ad placitum, et
 perinde sacramentum in actu, quin detur
 in actu significatio ad placitum, sive rela-
 tio rationis : atque ideo intellectu non fin-
 gente,sive apprehendente respectum ratio-
 nis, minime dabitur sacramentum in actu.
 Et si res ita se habet ; qualem securitatem
 habemus de effectibus sacramentorum,quos
 ipsa non causant, nisi cum actu sunt sacra-
 menta ? <

Ab hac difficultate nullo fere negotio se
 expedit Suarez in praes, disp. 1, sect. 3, §
Secundo objici, negando formam, aut ra-
 tionem formalem constituendi signum ad
 placitum esse relationem ad signatum.
 Quod de relatione reali est per se notum.De
 relatione vero rationis probat ipse motivo
 immediate proposito, additque relationem
 rationis tandiu esse, quandiu ab intellectu
 cognoscitur, quippe cujus esse non aliud est,
 quam cognosci : signa autem ad placitum
 nulloetiam considerante sunlsigna,et signi-
 ficata nobis repræsentant : ergo non habent
 esse formaliter talia a relatione rationis.
 Si aiitem ab illo inquiramus,per quid cons-
 tituantur ? Respondet constitui per deputa-
 tionem, sive denominationem ab actu im-
 ponentis : quæ denominatio,sive deputatio
 afficit moraliter res, aut voces, quatenus
 in eis constituit quandam habilitatem,sive
 aptitudinem ad excitandum intellectum,
 (quod est significare, aut repræsentare), ut
 in notitiam rei significatae ducatur. Quam
 doctrinam declarat, et confirmat exemplo
 aliorum entium moralium, ut sunt tituli
 dignitatum,et officiorum,utjudicis.doctoris,
 et similium : non enim constituuntur re-
 latione rationis, sed sola extrinseca deno-
 minatione determinantis, et conferentis
 hujusmodi titulos : idque sufficit ad aucto-
 ritatem,jurisdictionem,et alios effectus rea-
 les. Et juxta haec cessat omnino objecta
 difficultas.

14. Sed hanc responsionem refellunt
 communiter Thomistae. Tum quia Baptis-
 mum esse sacramentum, et sacramentum
 esse signum sunt denominationes intrin-
 secae, atque ideo exposcunt formam infrin-
 secedenominantem .sicut proportionabiliter
 se habent animal esse genus, et hominem
 esse speciem : ergo sicut juxta communem
 Dialecticorum sententiam animal non
 constituitur in esse generis, nec homo in
 esse speciei per denominationem extrinse-

Solutio
 ei Sua-
 rio.

Impug-
 natur.

cam ab actu intellectus cognoscentis animal, et hominem cum ordine ad inferiora ; sed constituuntur formaliter per ipsum ordinem, qui non est realis, sed rationis, nempe secunda intentio logicalis genereitatis, et specieitatis : ita similiter sacramenta, et alia signa ad placitum non constituuntur formaliter per denominationem extrinsecam ab actu imponentis, et ordinantis res, aut voces ad repraesentandum objecta ; sed potius constituuntur per hunc ipsum ordinem, sive respectum, quem Suarius recognoscit non esse realem, sed rationis. Tum praeterea quia etsi denominatio extrinseca desumpta ab actu imponentis non sit aliquid reale in rebus, aut vocibus impositis ad significandum ; nihilominus extrinsece imponens debet ordinare signum ad signatum, sive, et in idem recidit, debet res. et voces, quas ad significandum assumit, ordinare ad objecta, quæ repræsentare intendit ; ergo formalis ratio signi ex impositione non est denominatio extrinseca, sed ordo ille sive habitudo signi ad signatum : qui tamen ordo non est realis, sed rationis, quippe cum nihil ponat in signis, sed derivatur ex apprehensione, et applicatione imponentis. Ob ista ergo, et alia motiva, quæ opus non habemus expendere, docent Thomistæ significationem, sive rationem formalem constituendi signum ad placitum esse relationem rationis.

Se-tus. Quod etiam affirmant Scotus in 4, dist. 1, quæst. 2, § De secundo vers. *Tertio dico*, Vasq. et Vazquez in præ. disp. 128, cap. 4, num. 42, dicens esse sententiam communem, et contrariis Suarii motivum frivolum appellat.

Eipcn- Cæterum hac doctrina (quam censemus wagls veram), supposita, procedit, pungit, et reprice. crescit proposita difficultas, qua nos haud leviter premi fatemur. Si enim sacramentum est signum ad placitum, et istud constituitur per relationem rationis, manifeste sequitur non dari sacramentum in actu absque relatione rationis in actu. Et si res ita se habet; quomodo perficiuntur sacramenta, et proprios effectus sortiuntur absque intellectu considerante, et formante illud rationis idolum ? Id vero sæpissime contingere negabit nemo, qui advertat ad valorem sacramentorum sufficere, suppositis aliis conditionibus ex parte materiæ, et formæ, quod illa ministrans, et suscipiens intendat facere, quod facit Ecclesia : hæc

autem intentio minime exposcit apprehensionem, aut formationem entis rationis in sacramentis, quæ ministrantur, et suscipiuntur, ut ex se, atque ipsa experientia liquet. Ergo ad constituendum sacramentum in actu, formaliter, et in esse sacramenti, nullo modo requiritur illa forma, sive relatio rationis.

15. Propter hæc cogimur responsiones Quæstionum Suarii, et Thomistarum temperare, aliquid prædicere ab utrisque desumendo, quo objecta difficultas superetur. Et prius observamus illam, vel ab ipsis hæreticis objicientibus diluendam esse. Nam quidquid fuerit de sacramentis, quæ illi constituunt non ingerere signi, sed cæremoniæ ; negare non possunt verba sacræ Scripturæ esse signa ad placitum, ubi occurrit eadem difficultas, quam in præsenti materia urgent. Etenim si significatio ad placitum est relatio rationis, ut communior sententia fert, sequitur, quod ubi nullus intellectus illam relationem cognoscit, et format, scriptura non sit signum in actu, et subinde nec scriptura : quo nihil absurdius dici valet. Si autem scriptura salvatur in actu absque relatione rationis in actu ; fatendum erit rationem propriam scripturæ ab hujusmodi relatione non dependere, sed alia via salvari. Et quolibet modo illud explicetur ; eadem expositio applicabitur sacramentis, ut independentem a relatione rationis sint signa in actu. Pro eodemque deservit exemplum non incongruum Suario allatum dignitatum, et officiorum, licet proveniant non ex naturis rerum, sed ex deputatione superioris, quæ nihil ponit in personis : salvatur enim aliquem esse prætorem, et doctorem in actu, licet nullus intellectus consideret relationem rationis illarum personarum ad superiores, vel ad actus exercendos.

Hoc supposito respondemus, quod de signis ad placitum dupliciter loqui possumus : uno modo in rigore metaphysico attendendo ad meram essentiæ constitutionem : alio modo moraliter in ordine ad denominationes, ac locutiones inter homines usitatas. Et quidem metaphysice agendo, veram censemus communem Thomistarum assertionem, eamque evincunt eorum motiva : unde consequenter concedimus non dari metaphysice in actu, et formaliter signum ad placitum, sine relatione rationis in actu, utpote cum tale signum

gnum per talem relationem tanquam per formam metaphysice constituatur. Sed moraliter considerando: et in ordine ad communem hominum apprehensionem, et loquendi modum ; verius existimamus, quod signa ad placitum non constituuntur per relationem rationis, sed per rationem proximam fundandi hujusmodi relationem : et in hoc Suarii opinioni subscribimus. (Quamvis intersit discriminis, quod ille existimat talem rationem proximam esse denominationem extrinsecam ab actu imponentis : nos autem verius putamus prædictam rationem esse ipsam entitatem signorum connotando extrinsecam illam impositionem : illa enim denominatio nihil est in rebus denominatis, ut recte probant Thomistæ; entitas vero, ut connotans est aliquid intrinsecum saltem ex parte recti. Circa quod necessaria non est longior controversia.) Ad rem igitur : licet metaphysice ratio formalis constituendi signum ad placitum sit relatio rationis ; moraliter tamen non est ipsa relatio, sed proxima ratio fundandi ipsam ; ita quod hæc ratio fundandi transit moraliter in rationem formalem denominandi, et constituendi signum. Quod vero res ita se habeat, liquet ex communi modo apprehendendi, et loquendi apud omnes : qui modus constitutionem moralem fundat, ut in aliis moralibus contingit. Porro adesse talem modum apprehendendi, et loquendi evidentius est, ut probari debeat : omnes enim excitamur vocibus ad significandum impositis, et venimus in notitiam objectorum significatorum ; quamvis nullam ibi rationis relationem apprehendamus ; sed per hoc solum quod formalem, aut virtutalem impositionis memoriam conservemus.

Accedit primo id, quod parum distat ab actu, nihil moraliter differre videri, et computari moraliter pro actu : ratio autem proxima fundandi relationem parum distat ab ipsa : ergo nihil moraliter ab illa distingui videtur, sed pro illa moraliter computatur. Et consequenter licet metaphysice considerando, ratio formalis constituendi signum ad placitum sit relatio rationis : tamen moraliter loquendo id ipsum præstat ratio proxima fundandi talem relationem, nempe extrinseca impositio, aut potius res, et voces, ut connotant prædictam impositionem. Atque ideo moraliter loquendo datur signum ad placitum in actu, sive adsit,

Salmant. Curs. theoloy. tom. XVII.

sive non relatio rationis. Accedit secundo signa ad hoc institui, atque in id ordinari, ut aliud a se faciant in notitiam duci, juxta illud D. Augustini *lib. 2. de doctrina* d. Aug. *Christiana, cap. 1* Signum est res præter « speciem, quam ingerit sensibus, aliud « aliquid ex se faciens in cognitionem « venire. » Unde ratio, munusque signi in hoc consummatur, saltem moraliter et quantum ad usum hominum, cui deserviunt, ut aliud a se faciant in cognitionem venire. Hunc autem finem assequuntur antecederet ad relationem rationis, qua referantur ad signata : quippe experientia compertum est nos auditis vocibus, quæ sunt signa ad placitum, statim excitari ad notitiam objectorum, quæ repræsentant ; quamvis nullam rationis relationem concipiamus, aut formemus. Ergo licet metaphysice loquendo signa ad placitum constituuntur ultimo, et formaliter per hujusmodi relationem : nihilominus ea non egent, ut sint actu signa moraliter, sive in ordine ad usum humanum, et communem apprehensionem.

16. Hæc autem doctrina generaliter pro Applicanda cedens in signis ad placitum applicanda specialiter est sacramentis, quæ juxta superius dicta in genere signi ad placitum constituuntur. Et sic a fortiori dicendum existimamus: tum quia Deus instituit sacramenta pro multitudine, in qua occurrunt plures simplices, qui nihil minus cogitant in sacramentorum usu, quam respectum rationis ad signata : et tamen certum est illos posse perficere sacramenta intendendo facere, quæ Deus instituit : ergo sacramenta sic ex Dei institutione sunt signa ad placitum, quod tamen in ordine ad fines, et effectus intentos non egent metaphysica constitutione per rationis respectum ; sed sufficienter constituuntur constitutione morali per extrinsecam impositionem. Tum etiam quia ex opposito fieret non dari sacramentum in actu, nisi quando intellectus considerat, et format relationem rationis : quod quam absurdum, et incredibile sit, satis supra significavimus : ergo vice versa colligendum est dari sacramentum in actu moraliter, sive in ordine tam ad usum humanum, quam ad fines a Deo intentos, independentem ab existentia relationis rationis, et per hoc solum, quod fuerint a Deo instituta ad significandum, et adhibeantur eo modo, quem

Deus præscripsit; resultet, aut non rationis habitudo. Tum denique quia cum sacramenta instituta a Deo fuerint pro usu hominum. eorum constitutio magis moraliter, quam metaphysice pensari debet, in ordine scilicet ad finem a Deo intentum, et communem hominum apprehensionem: quod satis liquet in compositione sacramentorum ex rebus, et verbis tanquam ex materia, et forma, quippe talis compositio non est physica, sed moralis, ut docent omnes, et infra declarabimus *disp.* 2, *dub.* 2; ergo iiem sentire debemus de forma totali, qua in esse signi ad placitum constituuntur: et consequenter licet huiusmodi forma sit metaphysice relatio rationis, quæ aliquando adest, et aliquando non; moraliter tamen est institutio, et deputatio divina, quæ semper durat, quandiu Deus vult sacramentorum durationem.

Juxta quam doctrinam cessant plures objectiones, in quibus expendendis, et diluendis quidam usque ad nauseam redundant: liquet enim, qualiter etsi relatio sacramentorum, et aliorum signorum ad placitum ad sua significata sit relatio rationis: nihilominus independenter a tali relatione exercita dicuntur esse in actu, nempe moraliter, sive in ordine ad fines a Deo intentos, et communem apprehensionem: quippe ad id sufficit extensio Dei deputatio. et ratio proxima fundandi talem relationem, quæ moraliter pro eadem forma reputantur. Liquet etiam qualiter influxus sacramentorum sit independens ab illa relatione rationis exercita: quia ut sacramenta influant, satis est, quod existant actu complete moraliter juxta Dei institutionem: Deus autem non alligavit, vel existentiam, vel influxum sacramentorum cuidam rationis relationi, quæ nemine cogitante evanescit; sed applicationi earum rerum, quas ad rationem sacramenti elevavit: et talis applicatio fit independenter ab omni relatione rationis. Liquet præterea, quod licet ad constitutionem metaphysicam sacramentorum pertineat relatio rationis ad res significatas, et propterea sacramenta non sint completa metaphysice absque tali relatione: tamen eorum constitutio moralis a prædicta relatione exercita minime dependet, atque ideo possunt sine illa esse completa moraliter in ordine ad omnes effectus, quos vel significandos, vel causandos Deus intendit. His itaque, et aliis difficultatibus facile, et perspicue fiet satis juxta

praemissam distinctionem, si præ oculis habeatur rationem proximam fundandi relationem rationis, quæ signum in esse signi metaphysice constituit, esse moraliter rem fundatam, sive constitutivum morale in ordine ad cuncta, quæ circa sacramenta possunt occurrere.

§IV.

Proponitur principalior assertio, dubio directe respiciens.

17. Dicendum est secundo sacramentum formaliter sumptum in esse talis, solum constitui essentialiter in genere signi. Contrariam huic assertioni sententiam docuerat satis expresse D. Thomas in 4, *disl.* 1, *q.* 1, *quæstionum.* 3 ad 5, his verbis: « Sacramentum simpliciter est, quod causât « sanctitatem: quod autem signat tantum, « non est sacramentum, nisi secundum « quid. Et ideo esse causam potest poni in « diffinitione sacramenti, etc.» Unde in toto illo opere sæpius approbat, et explicat diffinitionem Magistri: «Sacramentum est invisibilis gratiæ visibilis forma, ita ut imaginem gerat, et causa existât. » Quibus manifeste significavit sacramentum pertinere essentialiter non solum ad genus signi, ut in superioribus ostendimus, sed etiam et potissimum ad genus causæ. Cæterum prædictam sententiam revocavit S. Doct. in *pris. art.* 1. in *corp*, ubi resolvit: « Specia- « liter autem nunc loquimur de sacramen- « tis, secundum quod important habiludi- « nem signi: et secundum hoc sacramentum « ponitur in genere signi. » Et art. 2, in *corp*, ait: « Proprie dicitur sacramentum, « quod est signum alicujus rei sacræ ad « homines pertinentis: ut scilicet proprie « dicatur sacramentum, secundum quod « nunc de sacramentis loquimur, quod est « signum rei sacræ, in quantum est sanc- « tificans homines. » Quibus locis cum ex proposito investigaverit, et assignare voluerit propriam rationem quidditativam sacramenti; unice illam constituit in genere signi, nullam causæ, aut causalitalis faciens mentionem. Quin causæ, et causalitatis conceptum evidenter, ut non necessarium exclusit in priori *art. in solui, ad* 1, his verbis: Aon oportet, quod sacramentum semper importet causalitatem. Quam tamen non posset non importare, si in genere causæ

causæ essentialiter collocaretur. Quare his ultimis locis tanquam proprio S. Doctoris testamento standum est. Praesertim cum in scripto super sententias egerit officium Commentatoris, non tam proprium revehatis judicium, quam explicantis mentem, et diffinitionem Magistri. Unde assertionem nostram tuentur communiter Thomistæ, Cotelus in 4, *disl.* 1, *quæst.* 1, *ari.* 1, § *Ex his ergo.* Martinus de Ledesma in 1, *p. tjuarti. quæst.* 1, *art.* 1, § *Ultimo notandum*, adjunctis, quæ docet *quæst.* 3, *art.* 6, Viguerius in *instil. cap.* 16, *vers.* 2. Nugnus in *pris. art.* 1, *conclus.* 1, et *art.* 2, *dub.* 2. Arauxo *dub.* 1. Joann. a S. Thoma *disp.* 22, *art.* 1, *dub.* 3 et 4. Serra *art.* 1. Ruiz *dub.* 1, *conclus.* 2. Sylvius *art. quæst.* 1, § *Sexto loco.* N. Philippus *disp.* 1, *dub.* 1, et *alii.* Idem etiam tuentur D. Bonavent. in 4 *distinct.* 2, Vazquez in *pris, disp.* 127, *cap.* 5. Ochagavia *quest.* 3, *num.* 6, et 7. Sayrus *lib.* 1, *cap.* 2, *quæst.* 3. *art.* 2, et *alii.*

FTobalur primo ratione desumpta ex hactenus dictis: quoniam sacramentum formaliter sumptum constituitur essentialiter in genere signi: ergo non constituitur essentialiter in genere causæ: ergo unice, elpræcise in signi genere collocatur. Antecedens statuimus § 2, et docent omnes Theologi, quos viderimus, et illi præsertim contra quos agimus. Prima vero consequentia probatur: quia eadem species nequii constitui essentialiter in duobus generibus primo diversis: sed genus signi, et genus causæ sunt primo diversa; siquidem nullam habent essentialem subordinationem: unde videmus dari causas, quæ nullo modo sunt signa, et similiter dari signa, quæ nullo modo sunt causæ: ergo si sacramentum formaliter sumptum constituitur essentialiter in genere signi; sequitur sacramentum formaliter sumptum non collocari essentialiter in genere causæ. Secunda denique consequentia legitime infertur ex præmissis: quoniam sacramentum solum potest collocari essentialiter vel ingenere causæ, vel in genere signi, vel in utroque, ut observavimus *num.* 4; ergo si constituitur in genere signi, et non constituitur ingenere causæ; liquido colligitur sacramentum formaliter sumptum unice, et adæquate collocari in solo genere signi.

18. Nec satisfacit, si dicatur, quod licet

unum ens per se nequeat esse essentialiter in duobus generibus primo diversis; id lamen non repugnat enti per accidens: nam cum simpliciter sit non unum, sed plura, potest ad plura genera pertinere. Sacramentum autem est ens per accidens, utpote coalescens ex multis valde diversis, nimirum ex rebus, vocibus, significatione, virtute, etc. Quare ex eo, quod sit in genere signi, minime impeditur esse in genere causæ.

Non, inquam, satisfacit hæc responsio: quoniam sacramentum non esse ens per accidens docet communis sententia Theologorum, dum communiter diffiniunt sacramentum, ut *dub.* 3 vidimus: quippe manifestum est ens per accidens non posse diffiniri; cum non sit unum aliquid, sed plura ut plura. Tenendum itaque est, atque supponendum (et in hac hypothesi argumentamur), quod sacramentum est aliquod unum per se, non quidem per simplicitatem, sed per compositionem, aut ordinem. Unitas namque per se omnibus his modis, licet cum aliqua inferioritate, reperiri valet, ut optime tradit D. Thom. 7 *Meta-p. Tha. phys. lect.* 10, his verbis: « Compositum « quandoque sortitur speciem ab aliquo « uno, quod est vel forma, ut patet in corpore mixto; vel compositio, ut patet in domo; vel ordo, ut patet in syllaba, et numero. » Et conformiter ad hanc doctrinam infra *quæst.* 73. resolvit Eucharistiæ sacramentum, licet constet speciebus realiter diversis, et quandoque separatis, esse absolute unum. « Quia sicut (inquit) dicitur « 5, *Metaphys.* unum dicitur non solum, « quod est indivisibile, vel quod est continuum; sed etiam quod est perfectum: « sicut dicitur una domus, et unus homo. « Est autem unum in perfectione, ad cuius « integritatem concurrunt omnia, quæ requiruntur ad finem ejusdem, etc. » Ex quibus infert, quod quia finis Eucharistiæ est refectio spiritualis, ad quam (ob analogiam ad corporalem) requiritur cibus, et potus: propterea hoc sacramentum multa quidem est materialiter, sed unum formaliter, et perfective. Et in resp. ad 2, addit: « Panis, et vinum materialiter quidem sunt « plura signa: formaliter vero, et perfective « unum, in quantum ex eis perficitur una « refectio. » Quæ doctrina extendi generaliter debet ad omnia sacramenta: quia licet importent multa, quæ entitative sunt

plura ; includunt tamen illa ordinale, sive in ordine ad unum, et constituuntur per unam formam, et institutionem: atque ideo non sunt plura ut plura, quod constituit ens per accidens, sed plura ut unum quod sufficit ad unum per se in gradu saltem infimo unitatis, ut liquet in artefactis.

c mç î- Confirmatur, et declaratur : quia nume-
tmçag- rus includit plures unitates : et tamen non
“110. est unum per accidens, sed ens, et unum per se: ergo licet sacramentum includat plura, potest esse unum per se. Major est evidens. Minor autem probatur : tum quia AriMot illam expresse docent Aristot. 5 Metaph. D. Tw. cap. 13, et D. Thom. *ibi*, *led.* 15, et Eaclid. Euclides in sua Arithmetica. Tum etiam quia numerus est objectum Arithmetics, ut omnes affirmant: sed de ente per accidens nequit esse scientia; quippe tale ens cum non habeat unam essentiam, nequit habere proprias passiones, quas scientia de illo demonstrat : ergo numerus non est ens per accidens, sed ens, et unum per se. Consequentia vero constat a paritate : nam ideo numerus, licet habeat plures unitates, est ens per se; quia importat illas ordine quodam, nempe ut subordinalus ultimæ unitati, quæ habet rationem formæ: sed hæc eadem ratio militat in sacramento; siquidem etsi importet plura, illa tamen non dicit ut disparate se habentia, sed quatenus subduntur eidem institutioni, et ordinantur ad eundem finem, et participant eandem formam totalem : ergo sacramentum est ens, et unum per se. Ex quibus facile convellitur motivum evasioni insertum, quin opus sit alia respondere.

Aliud 19. Nec iterum satisfacit, si dicatur, quod licet *n duobus generibus primo diversis nequeat collocari illa species, quæ est vel aliquid simplex, vel compositum substantiale ; bene tamen illa, quæ est concretum accidentale. Et ratio disparitatis est satis nota : quippe in re simplici, et composito substantiali non datur nisi unica forma, quæ essentiam constituit, atque in uno, et determinato genere collocat : cæterum in concreto accidentali dantur plures formæ, quarum ratione potest ad diversa genera pertinere, ut patet in quanto albo, quod ratione quantitatis spectat ad unum prædicamentum, et ratione albedinis ad aliud. Cum igitur sacramentum sit quod-

dam concretum accidentale, mirum non est, quod in duobus generibus primo diversis, signi scilicet, et causæ constituantur.

Hæc , inquam , evasio vim propositi ('ont»
la'B. argumenti non diluit, sed relabatur in præcedentem responsionem, atque eadem impugnatione præcluditur. Quia unum compositum sive sit substantiale, sive accidentale, debet per unam formam constitui : sed implicat, quod per unam formam constituatur essentialiter in duobus generibus primo diversis ; ergo repugnat unum compositum collocari essentialiter in prædictis generibus : atque ideo implicat sacramentum formaliter sumptum in esse sacramenti constitui essentialiter in genere signi et in genere causæ. Hæc secunda consequentia patet ex prima, quæ legitime ex præmissis infertur. Major autem est evidens : quia compositum habet unitatem a forma, per quam constituitur : ergo impossibile est, quod compositum sit unum, nisi a forma una. Minor denique est non minus manifesta : quia una forma, cum sit quid simplex nequit pertinere ad duo genera primo diversa : ergo implicat, quod compositum constituatur essentialiter per unam formam in prædictis generibus. Unde corrumpit doctrina in hac evasione insinuata : quia licet in eodem subjecto reperiri queant plures formæ accidentales, istae tamen non constituunt unum concretum accidentale, sed plura simpliciter, et formaliter diversa : sic enim albedo constituit album, et quantitas quantum, quæ formaliter distinguuntur, ut ex se liquet. Quare mirum non est, quod quantum formaliter ut tale pertineat ad unum genus. Et album formaliter ut tale pertineat ad aliud : sunt enim simpliciter plura. Sed sumendo, aut considerando formaliter unumquodque eorum, impossibile est, quod ad duo genera pertineat : quia unumquodque formaliter sumptum constituitur per unam formam, quæ nequit ad duo genera pertinere. Et sic contingit etiam in sacramento : non enim dubitamus, quod baptismus, ut est ablutio, pertineat ad genus actionis ; et ut importat aquam, ad genus substantiæ ; et ut causat gratiam, ad genus qualitatis : sed tamen secundum hæc omnia consideratus non est formaliter unum quid, sed plura. Sumendus itaque est formaliter in esse sacramenti, secundum quod

quod per hoc nomen significatur : et sic est aliquid unum ; et subinde constitui debet per unam formam, quæ ad duo genera primo diversa spectare non valet. Qui discursus sicut probat album formaliter sumptum in esse albi non constitui in diversis generibus non subordinatis ; licet illud, quod est album, queat pertinere ad genus distinctum : sic etiam evincit sacramentum sumptum formaliter in esse talis non posse in diversis generibus,nempe signi,et causæ collocari ; quamvis illud, quod sacramentum denominatur, valeat in diverso genere secundum diversas alias rationes constitui.

3. -20. Secundo probatur eadem assertio alia ratione satis efficaci, quam insinuavit D. Thom. in verbis relatis *num.* 17, quoniam sacramentum formaliter sumptum in eogenere essentialiter constituitur, quod prædicatur de omnibus sacramentis : sed esse causam non prædicatur de omnibus sacramentis : ergo sacramentum formaliter sumptum non constituitur essentialiter in genere causæ : ergo constituitur unice, et adæquate in genere signi. Utraque consequentia patet tam expræmissis, quam ex supra prænotatis. Major autem est evidens : quia genus prædicatur de omnibus speciebus sub eo constitutis, ut vel sola inductione demonstrari potest. Minor denique, in qua poterat esse difficultas, probatur: nam sacramenta antiquæ legis non causabant gratiam : ergo esse causam non prædicatur de omnibus sacramentis. Patet cortsequentia : nam si sacramenta sunt causæ, id præsertim exercerent respectu gratiæ sanctificantis, quam significant.

Mirum est, quanta excogitaverint Adversarii, ut ab hoc argumento se expediant. Quidam respondent sacramentum non prædicari univoce de sacramentis legis antiquæ, et de sacramentis legis gratiæ, sed solum analogice : unde ex eo, quod sacramenta antiqua non fuerint causæ, minime infertur, quod sacramenta nostra non debeant in genere causæ essentialiter collocari. Alii vero respondere audent sacramenta antiqua non fuisse sacramenta simpliciter, sed solum secundum quid : quare non oportet, quod fuerint causæ : licet hujus ratio conveniat tanquam ratio generica omnibus sacramentis simpliciter talibus, qualia nostra sunt. Suarez autem respondet sanctitatem, quam sacramenta ex generica sacramenti ratione de-

bent causare, præscindere a sanctitate propria per gratiam internam, et à sanctitate legali, sive extrinseca per adhibitæ cæremonias : et quamvis revera sacramenta antiqua non causaverint priorem illam sanctitatem, bene tamen banc ultimam : quocirca participarunt conceptum genericum causæ, et non meri signi. Denique Lugo censet de ratione cujuscumque sacramenti esse causare graliam sanctificantem, idque habuisse antiqua sacramenta : nam etsi illam non causaverint in subjectis illa tunc suscipientibus, fuerunt tamen causa gratiæ, quæ nunc nobis datur : quia fuerunt signa, figura, et repromissiones illius: promissio autem est causa moralis rei promissæ. Nullum itaque sacramentum occurrit, de quo non prædicetur esse causam.

21. Has omnes sententias, atque evasiones placuit simul referre, non quia in animo habeamus singulas modo impugnare (quod ex professo in suis sedibus faciemus), sed ut illas (quod ad præsentem considerationem attinet), uno, ut fieri potest, impetu prosternamus. Ad quod unico, sed certissimo principio utendum erit, nempe sacramenta antiquæ legis fuisse vere, et proprie sacramenta. Quod probatur, tum ex eo, quod Concilia sacramenta illa vocant absolute sacramenta absque ullo addito diminvente, ut constat ex Florentino *in instructione Armenor. in doctrina de sacramentis*, ibi : « Differunt autem sacramenta nostra a sacramentis veteris legis, etc. » Et Tridentino *sess. "*, *Can.* 2, ibi : « Si quis dixerit sacramenta novæ legis a sacramentis veteris legis non differre, etc. » Et similiter in Catechismo Romano *in tract. de sacramentis in genere*, dicitur : « Ideo sacramenta novi testamenti, veteris legis sacramenta excellere, etc. » In quibus locis, et aliis, quæ omittimus, sacramenta antiqua non cum addito, sed absolute vocantur sacramenta, sicut sacramenta legis gratiæ, quæ nemo negat esse sacramenta vere, et proprie. Tum etiam quia sacramenta necessaria sunt ad constituendum religionem, cui deserviunt. Unde D. August. *lib.* 19, *contra Faustum cap.* 11, inquit : « In nullum nomen religionis, seu verum, seu falsum coadunari possunt homines, nisi aliquo signaculorum, vel sacramentorum visibilium consortio colligentur. » Sed religio veteris legis fuit vera, et propria religio ; ergo sicut alia,

quibus constabat, utputa sanctitas, chan-
tas, fides, spes, devotio, vota, ritus, et hu-
jusmodi, fuerunt vere, et proprie talia ; sic
etiam sacramenta, quæ ad constituendum
ejusmodi statum concurrerunt, fuerunt
vere, et proprie sacramenta. Quam doctri-
nam minime impugnat, sed fundat potius,
et corroborat Apostolus, cum 4, *ad Galatas*,
ait : « Quandiu hæres parvulus est, nihil
« differt a servo, etc. Ita et nos cum esse-
« mus parvuli, sub elementis mundi era-
« mus servientes. » Nam per hæc signifi-
cat religionem veteris legis, pertinentia
ad ipsam non fuisse meras, et puras figuras,
ut homo pictus comparatur ad hominem
verum : sed habuisse esse verum, et pro-
prium, imperfectum tamen comparatione
habita ad legem gratiæ, et ad illam spec-
tantia. Sicut puer \ ere, et proprie est homo;
imperfecte tamen, si cum viro conferatur.
Recolantur quæ diximus *Tract.* 20, *disp.* 3,
a num. 3, ubi hanc suppositionem, quæ
communis est, late firmavimus.

Ea vero præmissa, ornes adhibitæ res-
pensiones confutantur efficaciter : nam si
sacramentum constitueretur essentialiter
in genere capsæ ; sacramenta antiqua non
fuissent vere, et proprie sacramenta : con-
sequens est falsum, ut proxime ostendi-
mus : ergo et antecedens. Sequela ostendi-
tur : quia eo ipso, quod sacramenta consti-
tuuntur essentialiter in genere causæ eodem
modo habebunlesse sacramenta,quo habue-
rint esse causas : sed sacramenta antiquæ
legis non habuerunt esse vere, et proprie
causas ; siquidem vel non causarunt effec-
tum vere, et proprie talem, vel non cau-
sarunt influxu vero, et proprio, ut ex di-
cendis magis constabit ; ergo si sacramen-
tum constituitur essentialiter in genere
causæ ; sequitur sacramenta antiquæ legis
non fuisse vere, et proprie sacramenta.

22. Unde corruunt omnes adhibitæ res-
pensiones. Prima quidem : quia vim modo
non facimus in eo, quod conceptus com-
munis sacramenti dicatur univoce de sacra-
mentis antiquis, et novis, sed in eo, quod
dicatur vere, et proprie. Idque optime con-
tingere valet absque univocatione. ut patet
in Deo, et homine, qui sunt vere, et pro-
prie substantia ; quamvis hæc non prædi-
cetur de illis univoce, sed analogice. Sacra-
menta vero antiqua non fuerunt vere, et
proprie causa ejus, quod significabant.
Quare si conceptus causæ est gradus gene-

ricus sacramenti ; recte colligitur quod non
fuerint vere, et proprie sacramenta. Se-
cunda etiam deficit : quoniam jam osten-
dimus sacramenta antiquæ legis fuisse
vere, et proprie sacramenta, et sic docet
communis Theologorum sententia : quare
nequit præmissus a nobis discursus labe-
factari per oppositum effugium. Tertia si-
militer corrui : quia si sacramenta sunt
causa, debent causare illud, quod principa-
liter significant : significatum autem prin-
cipale sacramenti, non est sanctitas abs-
trahens a sanctitate vera et propria, ut
Suarius intendit, sed est sanctitas proprie
talis. Ex opposito quippe fieret sacramen-
talia, quæ significant aliquam sanctitatem
dispositivam, et secundum quid, esse vere,
et proprie sacramenta ; quod est contra
fidem, et similiter fieret omnes ritus, et
cæremonias veteris legis fuisse vere, et
proprie sacramenta, siquidem significa-
bant aliquam sanctitatem, consecrationem,
aut emundationem legalem ; quod est fal-
sum. et sacramentum cum non sacramento
confundit. Ergo ut aliquid sit vere, et pro-
prie sacramentum, debet causare (si Sua-
rius consequenter loquitur), sanctitatem
veram, et propriam. Cum igitur sacra-
menta fantiqua, prædicto Auctore conce-
dente, non causaverunt veram, et propriam
sanctitatem ; sequitur, quod vere, et pro-
prie non fuerint sacramenta. Denique
quarta, et ultima etiam evanescit : nam
sacramenta antiqua non fuerunt formaliter
promissiones Dei. sicut nec Dei actiones,
aut locutiones, sed ad summum illarum si-
gna : quamvis autem promissio possit dici
causa rei promissæ, nemo tamen dixit si-
gnum promissionis esse vere, et proprie
causam rei promissæ. Et ex opposito fieret
omnes antiquorum cæremonias, quæ pro-
missionem gratiæ nobis dandæ præfigura-
bant, fuisse vere, et proprie causas illius,
ac proinde juxta Lugonis sententiam vera,
et propria sacramenta ; quod est ridiculum.
Et aliunde gratis huic Auctori concesso,
quod promissio sit causa rei promissæ ;
nihilominus influxus, aut causalitas pro-
missionis non est talis simpliciter, sed so-
lum secundum quid, et cum addito, nempe
ut manifestans voluntatem promittentis :
praesertim ubi promissio, et res promissa
nunquam concurrunt, sicut in sacramentis
antiquis, et gratia nobis data contigit. Ergo
juxta prædictam opinionem non salvatur,
quod

quod sacramenta antiqua fuerint vere, et
proprie causa ejus, quod significabant.
Atque ideo si ratio causæ perlinet ad con-
ceptum genericum sacramenti ; manifeste
infertur sacramenta antiquæ legis non
fuisse vere, et proprie sacramenta.

Confirmatur : quia de eo, quod est vere,
et proprie tale, nequit absolute negari esse
tale : sed de sacramentis veteris legis ne-
gatur absolute, quod fuerint causæ ejus,
quod significabant; ergo non fuerunt vere,
et proprie causa illius. Minor constat ex
Concilio Florentino loco citato, ubi ait :
B Difierunt autem sacramenta nostra a sa-
cramentis veteris legis.quod illa non cau-
sabant gratiam, sed eam solum per Pas-
sionemChristi dandam significabant, l
Et loco relato ex Catechismo Romano dici-
fur; « ideo sacramenta novi testamenti
« veteris testamenti sacramenta excellere,
« quod nostra gratiam justificantem cau-
sant ; illa vero signa tantum erant re-
rum.quæin nostrissacramentisefficiendæ
essent. » Et D. Thom. quæst. sequenti,
artic. 3 ad 2, ait : « Dicendum, quod sa-
cramenta veteris legis Apostolus vocat
« egena, et infirma elementa, quia gra-
tiam non continebant, nec causabant....
« Nostra autem sacramenta gratiam con-
tinent, et causant. Et ideo non est
« de eis similis ratio. » Et in 4, dist. 1,
q. 1. art. 4, quæstiunc. 1, in *sed contra*
inquit : « Hæc differentia assignatur com-
muniter inter sacramenta novæ legis,
« et veleris, quod sacramenta novæ legis
efficiunt, quod significant : quod sacra-
mentis veteris legis non competit. « Et
in corp, addit : « Dicendum, quod omnes
coguntur ponere sacramenta novæ legis
« aliquomodo causas gratiæ esse, propler
« aulhoritates, quæ hoc expresse dicunt,
« etc. n Quam excellentiam negat antiquis
sacramentis. Itaque sicut absolute concedi-
tur, « Sacramenta novæ legis causant gra-
tiam:» sic absolute negatur, «Sacramenta
« antiquæ legis causabant justitiam. » Cum
hacaulem absoluta negatione minime cohae-
ret,quod fuerintcausa vere,et proprie.Unde
stat propositum fundamentum ; nam si
sacramentum constitueretur essentialiter
in genere causæ, eo modo foret sacramen-
tum, quo esset causa : id vero esse falsum
constat ex dictis ; siquidem sacramenta an-
tiqua fuerunt vere, et proprie sacramenta,
et tamen non fuerunt vere, et proprie

causæ: ergo sacramentum non constituitur
essentialiter in genere causæ. Qaod i for-
tiori constabit ex dicendis dub. 4.

l(efertur opinio secundx assertioni contraria.

23. Adversus primam nostrarum con-
clusionem non reperimus apud Theologus
sententiam, quæ ipsis probetur ; omnes
enim fatentur sacramenta esse in genere
signi, saltem inadæquate. Sed sacramenta
esse non solum in genere signi sed etiam in
genere causæ (quod negavimus in secunda
assertione), plurium est sententia Sic enim
docent Magister in 4, *dist.* 1, Hugo Victori-Magisi.
nus in *summa, tract.* 4, *cap.* 1 *et lib.* 1, *de*
Sacramentis,part. 9, *cap.* 1, Guillelmus Pa-
risiensis *lib.* 4, *cap* 1, Richardus in 4,*dist.* Rich.
1, *art.* 1.*quxsl.* 3, Suarez in *prxs. disp.* 1,Suarez.
sect. 2, *ferè per totam*, et precipue *conclus.*
2,el § Dices, si ratio. Aversa in *hac quxst.* Aversa.
sect. 3, Bauni *tract.* 1, *quxst.* 4, Lugo disp. Bj Uü i.
I,sect,2, et 3. Dicastillo *disp.* I. *sect.2 et alii.* Lugo.
Ad quam sententiam accedunt ex Thomis-
tis Prado *dub.* 1, *et* 3, *conci.* 2, et Gonet Dicis!.
disp. 1, *dub.i, conclus.2,dam* expresse affir-
mant, quod abstrahendo a causa propria
influyente physice, et comprehendendo cau-
sam late dictam, sacramentum constituitur
essentialiter non solum in genere signi,
sed etiam in genere causæ. Sed hi duo
Auctores parum consequenter loquuntur,
dum in tertia assertione statuunt, quod li-
cet sacramenta constituentur in genere
causæ, melius tamen, et convenientias di-
cuntur esse in genere signi. Et rationem
assignant : quia ratio propria signi conve-
nit omnibus sacramentis, quibas tamen
non convenit ratio causæ,nisi large,'et im-
proprie. Qui discursus, vel nihil valet,
vel probat sacramenta non constitui in ge-
nere causæ, ut arguebamus a *num.* 20,
quippe manifestum est, quod genus vere
et proprie convenit speciebus sub eo con-
stitutis : quare vel sacramentum non est
in genere causæ,vel debet participare vere,
et proprie causæ conceptum. Sed quidquid
de hoc sit.

24. Arguitur primo ab auctoritate pro
prædicta opinione : quia diffinitiones si-
cramenti a Doctoribus traditæ significant
illud esse causam : sed ratio causæ nequit

sacramento convenire, ut differentia consti-
tutiva ; siquidem constat dari alias plures
causas, quæ sacramenta non sunt : ergo
convenit sacramento, ut conceptus generi-
cus, sibi, et aliis non sacramentis commu-
nis : atque ideo sacramentum in genere
causæ essentialiter constitueretur. Cætera
constant. Et major etiam liquet : nam Ma-
gister loco cit. diffinit. d Sacramentum est in-
it visibilis gratiæ visibilis forma, ita ut
« imaginem gerat, et causa existât. » Quam
diffinitionem communiter explicant, am-
plectunturque scholastici. Hugo diffinit :
« Sacramentum est corporaleelemenlum fo-
ris sensibiliter propositura ex similitu-
di ne repraesentans,et ex institutione signi-
ficans.vt ex sanctificatione aliquam invisi-
bilem. et spiritualem graliamcontinens.»
acsubindecausans.Quasdiffinitionesrecipit,
et approbat D. Thom, in 4, dis. 1. *quxst.*
1. *artic.* 1, *quxstiunc.* 3 et ~. Denique Cate-
chisraus Romanus : r Sacramentum est res
i subjecta sensibus, quæ Dei institutione
« sanctitatis, et jiutiti e tum significandae,
tum instituenda* vim habet.

Confirmatur ex D. Thom. qui nec semel,
nec obscure significat esse de ratione sacra-
menti, quod sit causa :nam in 1. *dist.* 1, *quxst.*
1, *arti.* 1, *quxslunc.* 3 *ad* 5, affir-
mat. « quod illud est simpliciter sacra-
mentum, quod causal sanctitatem ; quod
» autem significat tantum, non est sacra-
mentum, nisi secundum quid. Et ideo
« esse causam ponitur in diffinitione sacra-
menti. » Et in eod. art. *quæstiunc.* 1, af-
firmat, i quod sacramentum importat sanc-
titatem active.» Et 1,2,7«t sL10I, *artic.* 4,
inquit : « Ex parte colentium Deum duo
e possunt considerari, scilicet eorum ins-
titatio ad cultum divinum : quod fit per
v quandam consecrationem vel populi, vel
« ministrorum : et ad hoc perlinent sacra-
menta. » Et *qiuest.* 102, *art.* 5, ubi ex
professo disputat de causa convenienti sa-
cramentorum veteris legis, resolvit : « Sa-
crainenta proprie dicuntur illa, quæ ad-
« bibebantur Dei cultoribus ad quandam
« consecrationem, per quam scilicet depu-
« labantur quodammodo ad cultum Dei. »
Ergo ex sententia S. Doctoris sacramenta
veteris legis causabant ad minus hunc ef-
fectum, nempe passivam hominum conse-
crationem, et deputationem ad cultum Dei.
Est igitur de ratione cujuscumque sacra-
menti, ac perinde, el sacramenti in com-

muni causare aliquem effectum. Per quæ
specialiter evertitur fundamentum, quod a
r». *20 proposuimus : jam enim assignatur
aliquid, quod sacramenta antiqua causave-
rint, et in ordine ad quod habuerint offi-
cium causæ.

Ad argumentum respondetur distinguen-
do. aut explicando majorem : quia aliquæ
diffinitiones sacramenti, quas I)D. tradunt,
formantur specialiter pro sacramentis novae
legis,quibus convenit esse vere causam jus-
titiae: sed miniraeextendunturadsacramen-
ta veteris legis, atque ideo nec adaptari pos-
sunt sacramento ut sic, et secundum com-
munem rationem sacramenti. Hujusmodi
autem sunt omnes illæ diffinitiones, quæ
ad probandam majorem referuntur. Unde
ex vi illarum nihil concludi valet. Quod si
quis contendat Magistrum, et Hugonem
diffinivisse sacramentum in communi : il-
lorum auctoritate non implicabimur, qui
alia longe majori munimur Angelici Præ-
ceptoris. Et minus refert, quod D. Tho.
prædictas diffinitiones *loc. cit.* approbave-
rit nam ibi gerebat munus Commentato-
ris juxta mentem Magistri.At ubi propriam
revelavit, generaliter conclusit : « Non
« oportet, quod sacramentum semper im-
« portet causalitatem.» Et sic ablegavit op-
positam nobis sententiam, ut *num.* 17 jam
observavimus.

Unde palet ad confirmationem : nam
priora testimonia, quæ ex D. Thom. alle-
gantur, sunt ex scriptis super sententias,
quæ ipse postea revocavit. Idqueevidentor,
vel ex eo constat, quod ibi scripsit *Sacra-*
mentum jam portat sanctitatem active, ut
nobis objicitur : ot tamen in *prxs. art.* 1
ad 1, resolvit : « Sanctitas, a quadenomi-
« natur sacramentum, non significatur per
« modum causæ efficientis, sed magis per
i modum causæ formalis, vel finalis. Et
« ideo non oportet, quod sacramentum
« semper importet causalitatem.n Illa vero
loca, quæ allegantur ex summa, minus
adhuc urgent ; fatemur namque sacramenta
antiquorum induxisse quandam dpputatio-
nem, aut consecrationem ; quippe erant
signa protestativa religionis,et distinguentia
inter homines eo proportionali modo, quo
pecudes diversorum dominorum solent per
diversa signa, aut stigmata distingui. Sed
hoc minime constituit conceptum causæ
verae, et propriæ ; sed spectat ad lineam
signi,quatenus a causæ genere differt.Præ-
sertim

Sali*
argo-
menu

D, Tho.

næ deputat onis.Unde cum D.Thom.in *hac*
3, *part.quasi.seq.arl.* 2.retulisset aliquorum
sententiam,qui prædicto modo explicabant
causalitatem sacramentorum legis gratiæ,
slatim illam rejecit his verbis : « Sed si
e quis recfe consideret, iste modus non
« transcendit rationem signi. Nam liber
« est quoddam signum, quo designatur tra-
« ditio canonicatus. Secundum hoc igitur
s sacramenta novae legis nihil plus essent,
« quam signa gratiæ : cum tamen ex mul-
« tis sanctorum auctoritatibus habeatur
« quod sacramenta novae legis non solum
« significant.sed causant gratiam.» Ex qui-
bus a contrario sensu infertur sacramenta
antiqua,quæsolum importabant extrinse-
cam illam consecrationem, aut deputatio-
nem ad cultum Dei, et nihil intrinsecum
inducebant in subjectis consecratis, et de-
putatis, non fuisse vere causas, sed mera
signa.

Eiffica

~θ. Sed replicabis (et sit secundum ar-
gumentum) : quia ut tradit D.Thom. quod-
lib. II, *q.* 6 *ad* 3, *et in* 4, *dist.* 4, 4, *q.* 1,
art. 1, *quæslunc.* 2 *ad* 4, et alibi frequen-
ter, artelactum constituitur in duplici ge-
nere, nempe suæ raateriæ, et suæ formæ,
et principalius in genere suæ materiæ : sed
sacramentum est quoddam artefactum cons-
tans materia, et forma : in quo ratio causæ
se tenet ex parle materiæ,quæ assumitur,
et elevatur : ratio vero signi se tenet ex
parte formæ : ergo sacramentum constitui-
tur non solum in genere signi, sed etiam
in genere causæ, et principalius in hoc.

ta\$.

Confirmatur : quia unumquodque cons-
tituitur formaliter per id, quod est prin-
cipalius, sive nobilius in ipso : sed in sa-
cramentis reperiuntur ratio signi, et ratio
causæ, et ista est nobilior, quam illa ; cum
haec sit realis, illa vero rationis, ut sta-
tuimus § 3; ergo sacramentum constituitur
per rationem causæ : atque ideo non solum
in genere signi, sed etiam in genere causæ
collocandum est.

kfa
^'.

Ad replicam, sive argumentum respon-
detur excessive probare : evincit enim si
quid valet, sacramentum formaliter sump-
tum constituendum esse in genere substan-

tiæ, aut qualitatis,aut actionis quippe quod
omnia hæc importare solet ex parte mate-
rial. Id vero esse falsum, atque destruere
hypothesim praesentis difficultatis constat
ex prænotatis§ 1. Unde dicendum est arte-
facta dupliciter considerari, nempe abso-
lute, et in esse entis, vel formaliter, et de-
terminate in esse artis.Et quidem in priori
consideratione constituitur in genere ra-
tione materiae, sive subjecti ; quia ab hac
parte habet simpliciter esse : et sic domus,
et cathedra in esse entis coilocantur in
prædicamento substantiae sicut, et subjec-
tum. quo constant. Cæterum in secunda
consideratione constituitur in genere ra-
tione formae, per quam habet esse forma-
liter artefactum : et sic domus, et cathedra
collocantur in prædicamento qualitatis, si-
cut figura, per quam in esse artefacti consti-
tuuntur. Modo autem loquimur de sacra-
mentis non consideratis in esse entis, quæ
est consideratio communis sibi, et omni-
bus artefactis, atque concretis accidentalibus
: sed agimus de illis, ut sacramenta
sunt, et secundum id, quod habent ex ins-
titutione, sive elevatione ad rationem sa-
cramenti. Secundum quam proinde ratio-
nem debent constitui in genere signi, sicut
artefacta in genere artis. Ad quæ attendens
D.Thomas in *prxs.artic.* 1.dixit :« Speciali-DTho
σ ter autem nunc loquimur de sacramentis,
« secundum quod important habitudinem
« signi : et secundum hoc sacramentum
« ponitur in genere signi. » Quod, præter
allata, facile declarat exemplum monetæ :
hæc enim absolute, el in esse entis con-
stituitur in genere metalli : sed ut mo-
neta constituitur in genere figuræ, vel
signi.

Ex quibus constat ad confirmationem:|^
nam unumquodque constituitur formaliter
per id, quod est absolute nobilius in re, non
quidem considerata in esse entis ; sed in
ordine ad ejus constitutionem, prout hunc,
aut illum determinatum conceptum impor-
tat Qua de causa licet album consideratum
absolute, et in esse entis constituatur per
formam substantialem : nihilominus con-
sideratum formaliter in esse albi non cons-
tituitur per formam substantialem, sed
per albedinem : hæc enim licet in esse en-
tis sit ignobilior, quam illa ; tamen est
principalior in ordine ad prædictam cons-
titutionem. Idemque.etob eandem causam
contingit in demonstratione objectiva, cu-

contr-
maiio-
nem.

jus materia solet esse ens reale ; et nihilo-
minus in esse talis non constituitur forma-
liter nisi per ordinem objectivum rationis,
quem intellectus in ea materia apprehen-
dit, atque constituit : quæ etsi ens rationis
sit simpliciter ignobilius ente reali ; nihilo-
minus est principalius in ordine ad consti-
tuendum demonstrationem objectivam,
quæ est quoddam rationis artefactum. Et
similiter accidit in praesenti materia ; nam
cum sacramentum sit suo modo aliquod
artefactum, quod ex communi sui ratione
ordinatur non ad causandum, sed ad signi-
ficandum ; idcirco constituitur in conceptu
generico sacramenti non per rationem
causæ. sed per rationem signi : quippe
quamvis minus nobilis in esse entis, est
principalior in ordine ad constituendum
pro formali tale artefactum. Et profecto
confirmatio in objicientes retorquenda
est : quia si quid probat, suadebit sa-
cramenta non constitui formaliter per
rationem causæ, aut signi, sed per ratio-
nem substantiæ, utputa, vel aquae, vel olei,
quas necessario important : ista namque
illas excedit ab o. ule, et in esse entis. Id
vero nemo imaginatus est. Sicut igitur con-
firmatio non evincit sacramentum formaliter
sumptum collocandum fore in prædica-
mento substanliæ ; ita non probat consti-
tuendum esse in genere causæ.

26. Arguitur tertio : nam sacramenta
Targn-m sunt signa non utcumque, sed practica: at-
meuiam. qui de ratione signi practici est efficere,
quod significat: ergo de conceptu generico
sacramenti est efficere: atque ideo consti-
tui debet non solum in genere signi, sed
etiam in genere causæ. Utraque consequen-
tia patet. Et major est certa : quia si de ra-
tione sacramenti non foret esse signum
practicum ; plurima darentur, et diceren-
tur sacramenta, quæ tamen nequeunt ad-
mitti: quippe crux, imagines, et similia
repræsentant speculative sanctitatem. Mi-
nor etiam liquet : quia practicum in eo dis-
tinguitur ab speculativo, quod concernit
opus, a quo speculativum præscindit, si-
cut constat in scientiis, quæ ob hanc diffe-
rentiam dicuntur practicæ, aut specula-
tivæ.

Confirmatio. Confirmatur : quia sacramenta novæ le-
gis formaliter considerata constituuntur
essentialiter in genere, aut ordine causæ :
ergo idem de omnibus aliis sacramentis di-
cendum est : et consequenter sacramentum

utsic formaliter sumptum in prædiclo or-
dine, aut genere collocari debet. Hæc se-
cunda consequentia patet ex prima, quæ
legitime ex antecedenti infertur: nam om-
nia sacramenta in eodem genere, vel or-
dine collocantur. Antecedens vero proba-
tur: quia genus, et differentia, quibus
constat species, debent esse ejusdem ordi-
nis: sed differentia constitutiva sacramen-
torum novæ legis est peculiaris ratio cau-
sa?: ergo talia sacramenta constituuntur in
genere aut ordine causæ. Minor hujus syl-
logismi constat ex doctrina Concilii Flo-
rentini sæpius allegata: constituit eiimFke
differentiam, et peculiarem rationem sa-
cramentorum novæ legis in eo, « quod an-
» tiqua non causabant gratiam, sed eam
¶ solum per passionem Christi dandam fi-
gurabant: hæc vero nostra, et continent
gratiam, et eam digne suscipientibus
« conferunt. » Ergo differentia constitu-
tiva sacramentorum legis novæ est pecu-
liaris ratio causæ.

Ad argumentum respondetur negando Di
minorem : quia de ratione signi practici^
non est efficere illud, quod significat, vel
ex ipso conceptu signi habere virtutem cau-
sandi : ut patet in horologio, quod practice
signat tempus, et horam, quæ non efficit.
Minoris autem probatio nihil evincit : nam
ut practicum distinguatur in genere ab
speculativo, satis est ordinari ad opus, sive
illud efficiat, sive non : speculativum enim
ab opere, et executione præscindit. Unde
sacramentum merito appellatur signum
practicum : quoniam ad id instituitur, ut
in ejus usu, et applicatione aliquid fiat, il-
lud scilicet, quod repræsentat : sive id fiat
virtute sacramenti, ut in nostris accidit ;
sive absque ulla causalitate sacramenti, ut
in antiquis contingebat juxta dicta *a num.*
20, quod satis evincit esse causam non con-
stituere communem conceptum signi prac-
tici, quem sacramentum importat. Idque
vel liquet in ipsa scientia habituali, vel ac-
tualis practica : nam ut talis sit, opus non
habet efficere objecta, quæ attingit; sed
sufficit, quod ordinetur ad aliquid extra
intellectum. Stat itaque potissimum diffe-
rentia inter signum speculativum, et prac-
ticum non quidem in efficiendo, vel non;
sed ex parte finium : nam in speculativo
solum intenditur repræsentatio signati : in
practico autem intenditur conjunctio signi
cum opere; quamvis opus non fiat per sig-
num

num, sed per virtutem alterius, qui signum
instituit, et per illud explicat intentionem.
Videatur Joannes a S. I hom. </wp. 22, *art.*
1, *dub.* 5, *per lutum*, ubi hanc doctrinam
optime prosequitur.

Ad confirmationem negandum est ante-
cedens : nam licet sacramenta novæ legis
habeant quatenus talia esse essentialiter
causas, id tamen non convenit illis ex
parle formæ, sive significationis ; sed solum
ex parte materiæ, et actionis, cui divina
virtus elevans adjungitur ex institutione
Christi. Et cum unumquodque constitua-
tur in genere non per id, quod materiali-
ter importat, sed per illud, quod format-
ter dicit (et in hoc sensu tractamus
præsentem difficuHalem, ut a principio
observavimus); propterea nec sacramenta
novæ legis formaliter sumpta constituun-
tur essentialiter in genere causæ, sed in
genere signi. Ad antecedentis autem pro-
bationem negamus minorem : quia pecu-
liaris ratio constitutiva sacramentorum
novæ legis non est peculiaris ratio causæ,
sed peculiaris ratio signi : quandoquidem
non conveniunt cum sacramentis legis an-
tiquæ in communi conceptu causæ, sed in
communi conceptu signi ; et differentiæ
debent generi proporlionari, et contineri
in potentia sub illo. (Per quod directe con-
tradiciamus menti, et methodo arguentis,
qui genus probat ex differentia; cum nos
et melius probemus differentias ex genere.)
Nec oppositam doctrinam tradit Concilium
Florentinum: quippe solum statuit diffe-
rentiam essentialem inter sacramenta an-
tiqua, et nova, quod illa fuerint præcise
signa, ista vero sint etiam causæ. Ad hoc
enim sufficit, si ratio causæ conveniat es-
sentialiter nostris sacramentis ex parte
materiæ, vel actionis, quibus constant ;
sed non requiritur, quod eis competat ex
parte formæ, per quam formaliter consti-
tuuntur in ratione sacramenti. Sicut Cathe-
dra lignea distinguitur essentialiter ab alia
Cathedra non lignea : sed distinctio non est
ex parle formæ, sed ex parte materiæ: quia
una constat materia ligni, quam alia non
habet. Quare ex præmissa Concilii doctrina
vehementer fulcitur assertio nostra retor-
quendo illud testimonium in Adversarios:
nam si nostra sacramenta differunt ab an-
tiquis in eo. quod nostra significant, et
causant, antiqua vero significabant, et non
causabant; liquido convincitur nostra, et

antiqua sacramenta non convenire in con-
ceptu communi causæ, sed convenire in
communi conceptu sacramenti. Illud au-
tem, in quo non conveniunt, non potest
habere rationem generis respectu illorum ;
bene autem id, in quo conveniunt, ut ex se
liquet. Ergo genus sacramentorum non est
genus causæ, sed signi. Unde ulterius legi-
time consequitur rationem differentialem
constitutivam sacramentorum nostrorum
intra illud genus non esse peculiarem ra-
tionem causæ, sed peculiarem signi ratio-
nem, quam *dub. seq.* assignabimus. Quare,
quod sicut causa, nec est genus, nec diffe-
rentia essentialis, nec proprietas rigorosa;
sed modus quidam ex parte materiæ, qui
ex institutione Christi illis necessario con-
venit : sicut essentiæ hominis posset ex in-
stitutione Dei adjungi modus aliquis, illi
necessario ex institutione, quin essentiali-
ter, ex suppositione, conveniens.

27. Nec refert, si opponas quidquid ha-Rep^
bent sacramenta nostra, habere ex institu-
tione Christi: sed non implicat, quod
Christus voluerit sacramenta nostra habere
simul essentialiter rationem causæ, et ra-
tionem signi: ergo nullum occurrit soli-
dum fundamentum, ut oppositum statua-
mus. Quin potius adest pro parte contraria:
nam illud præcipue voluit Christus in nos-
tris sacramentis, quod rationabilius est
ipsum intendisse ; et rursus ipse intendit,
quod nobilius est in eis: longe autem per-
fectius est in sacramentis nostris, quod
causent gratiam, quam quod significant :
ergo Christus voluit, et quidem princi-
paliter sacramenta nostra esse gratiæ cau-
sam.

Id, inquam, non refert: concessa nam-Eliditur^
que majori, distinguenda, et explicanda est
minor: quia licet non repugnet Christum
voluisse sacramenta nostra habere simul
essentialiter causas esse ex parte materiæ,
et esse signa ex parte formæ, ut supra jam
diximus : implicatio tamen est (quam mi-
nime velle potuit Christus), Sacramenta ex
parteformæ, atque ideo formaliter sumpta
esse simul signa, et causas, et in utroque
genere collocari. Quodlibet enim concre-
tum, ut unum est, una forma constituitur:
quam implicat ad duo genera non subordi-
nata essentialiter pertinere, ut expendimus
num. 25. Unde ex suppositione, quod sa-
cramenta nostra sint formaliter in genere
signi, ut probavimus § 2, et Adversarii

non negant; impossibile est. quod juxta institutionem Christi sint in genere causa?. Id autem, quod in hac objectione additur, jam exclusimus num. 25, quia non semper illud, quod perfectius est in esse entis, et quod subinde cadit sub præcipua intentione vel instituentis, vel operantis, constituit formaliter artefactum in esse talis. Sic enim formans demonstrationem objectivam non intendit principaliter ens rationis, sed scientiam realem, et virtutem realem demonstrationis ad generandum scientiam, quæ longe nobilior est: et tamen forma constitutiva illius artefacti. nempe demonstrationis» non est scientia intenta, aut generatio scientia?, sed quidam rationis ordo. Et similiter qui fabricatur aliqua instrumenta mathematica, non intendit principaliter eorum figuram, sed scientiam mediis illis comparandam : et nihilominus instrumenta non constituuntur formaliter per scientiam, vel per vim illam inducendi, sed per figuram. Sic igitur Christus instituendo sacramenta nostra principaliter voluit gratiam, et illorum virtutem ad hanc producendam: sed tamen eorum forma nec est gratia, nec virtus hanc producendi, ob ea, quæ supra diximus. Intendit itaque Christus omnia hæc: at cum distributione accommoda, nempe gratiam, et virtutem ut finem ; significationem autem ut formam : quæ rationes sunt longe diversæ, et non omnes constituunt formaliter sacramentum. sed sola forma.

28. Arguitur quarto : nam de singulis sacramentis verificatur esse causam saltem moraliter: ergo omnia sacramenta conveniunt in conceptu causæ: atque ideo nulla est ratio, quare non constituentur in genere causæ. corruique pruinde fundamentum a nobis secundo loco propositum. Cætera constant. Et antecedens suadetur : quia unumquodque sacramentum ' est signum passionis Christi, cujus intuitu Deus confert gratiam; idque verificatur de omnibus sacramentis tam antiquis, quam novis ; cum hac tantum differentia, quod vetera significabant Christum futurum, nova vero præsentem: sed ab hujusmodi signo est insuperabilis vis excitativa moralis ad movendum Deum, ut intuitu passionis Christi conferat gratiam : ergo de singulis sacramentis verificatur esse causam saltem moraliter.

Solutio. Respondetur hoc argumentum, quo con-

vincuntur Prado, etGonet ut prosequantur eam partem, in qua a communi aliorum Thomistarum sententia recedunt, habere plures defectus. Nam in primis illa vis excitativa signorum, aut sacramentorum non constituit causam vere, et proprie talem, sed solum secundum quid, et improprie, ut ipsimet recognoscunt: et tamen sacramenta antiqua, et nova conveniunt vere, et proprie in communi sacramenti conceptu ; siquidem de singulis prædicatur esse vere, et proprie sacramentum: ergo ratio communis, in qua sacramenta in esse talium conveniunt, non est ratio causæ, quam illi assignant: alias non magis proprie forent sacramenta, quam causæ. Deinde concesso prædictis Authoribus. quod omnia sacramenta habuerint, habeantque rationem causa?: restat illis probandum, quod causa? ratio illis competat ex parte formæ? id quippe necessarium erat, ut sacramenta formaliter considerata constituerentur essentialiter in causæ genere: quod tamen ipsi minime persuadebunt. Nam sicut de omnibus sacramentis verificatur esse ritus, et cæremonias, quod illis competit ex parte materiae: et sicut de omnibus sacramentis novis verificatur esse causas físicas gratiæ. quod eis etiam competit ex parte materiæ: sic pariter quamvis de omnibus sacramentis verificaretur esse causas saltem morales, non propterea colligeretur, quod ratio causæ conveniebat eis ex parte formæ, qua in esse sacramenti constituuntur: sed id probare debuerant Adversarii, Quod minime exequenlur: nec poterunt, nisi inconsc- quenler agendo. Cum enim ipsi doceant sacramentum in esse talis constitui per significationem sicut per formam (quippe cum illud formaliter, et principaliter in genere signi constituent), non possunt aliam formam ejus constitutivam assignare. Unicum enim formaliter concretum, quale sacramentum est constituitur per unicam formam ; et hæc nequit ad duo genera pertinere, nec in eisdem collocari, ut ex se constat. Unie sequitur quamlibet causalitatem sive physicam, sive moralem, quæ sacramentis competat, et a significatione differat, sive contra significationem distinguatur, non se tenere ex parte formæ. sed. ex parte materiæ. Etsi oppositum contingeret, sequeretur (et-est ultimus opponentium defectus), sacramenta tam principaliter constitui per causalitatem. quam per

per significationem, atque in generibus causæ, et signi aequaliter collocari; quod ipsi negant, ut observavimus num. 23.

Juxta hæc igitur respondetur ad argumentum negando antecedens intellectum de causalitate morali, quæ a significatione distinguitur. Et ad antecedentis probationem dicendum est excitationem illam coincidere cum sacramentorum significatione : quare non extrahit illa a mero signi conceptu. Præsertim cum ea excitatio non referatur immediate ad ullum sacramenti effectum, sed solum ad Deum sacramentorum institutorem, qui per sacramenta tanquam per signa suam intentionem, et influxum repræsentat. Quod tam non est sacramenta Deum excitare, quam Deum per sacramenta significare, atque in eorum præsentia, sive applicatione influere. Et hac ratione dicuntur signa practica in sensu, quemn. 2G, explicuimus. Alia non pauca argumenta expendit Mag. Joann, a S. Tbom. disp. 22, art. I, dub. 4, quæ omittere duximus, quia eorum responsio facile constat ex dictis.

DUBIUM II.

Per quam differentiam essentialem constituitur Sacramentum in esse talis?

Cum qualibet species constet genere, in quo convenit cum aliis, et differentia, per quam ab aliis distinguitur; oportet, quod postquam ostendimus genus, in quo sacramentum in communi, sumptum formaliter, sive ex parte formæ constituitur, et in quo convenit cum omnibus signis; ulterius procedamus ad assignandum propriam ejus differentiam essentialem, per quam sub illo genere distinguitur ab aliis signis, quæ sacramenta non sunt. Manifestam namque est non omnia signa esse sacramenta. Et ideo designari debet aliqua distinguendi ratio, per quam signum, quod dicitur sacramentum, contrahat communem signi rationem, atque in esse sacramenti constituitur. Sed ut id cum majori claritate constet

l'ræmillunlur aliqua notabilia.

29. Si ea, quæ dubio præced. diximus, Nota L vera sunt, haud obscure nos ducent ad legitimam præsentis resolutionem. Nam generale est in omnibus respectivis, quod speciem adæquatam sortiantur ex terminis, quos respiciunt, et per habitudinem ad eos. Ratio autem signi est respectiva ad signatum : quare sicut communis ratio signi ut sic sumitur per habitudinem ad significatum ut sic, ita etiam peculiaris ratio signi debet desumi per habitudinem ad peculiare, et determinatum signatum. Quocirca cum sacramentum sit peculiare signum sub generali signi ratione constitutum; oportet, quod propria ratio differentiat, et constitutiva hujus signi, quod est sacramentum, attendi debeat per respectum ad signatum speciale. Porro sicut species in aliis respectivis attenditur per habitudinem ad terminos sumptos non præcise materialiter, sive quantum ad materiam terminantem, quæ solet dici ratio *qua*;: *sed* consideratos formaliter quantum ad modum, quo respiciuntur, et terminant, quæ solet vocari ratio *sub qua* (et hac de causa idem materialiter terminus attingi potest per diversa specificæ respectiva) ; sic etiam species, et differentia constitutiva signi, quod dicitur sacramentum, attendi debet non præcise ex parte rei significatæ, sed etiam, et multo magis ex modo illam significandi. Unde differentia sacramenti ab aliis signis venari potest, et debet tum ex eo, quod significant alias res aliis signis non significatas: tum ex eo, quod easdem res diverso modo significant. Quippe manifestum est signum repræsentans alias res, vel alio modo, distinguere ex hoc ipso essentialiter ab aliis signis, atque in propria specie constitui : sicut constat habitum scientificum attingentem vel diversum objectum, vel diverso modo, differre essentialiter ab aliis scientiis, et propriam speciem sortiri. Quod etiam contingit in cunctis aliis respectivis, ut facile constabit consideranti.

Procedendo igitur juxta hanc regulam, et illam præsentis materiæ applicando, nullo negotio reperiemus sacramenta distinguere ab innumeris signis, ab omnibus scilicet, quæ res profanas, aut saltem non determi-

nate sacras repräsentant : quoniam sacramenta habent ex propria ratione repräsentare determinate res sacras. Cöterum quia certo constat significationem rei sacræ non sufficere ad constituendam propriam rationem sacramenti : reperluniur enim plura, quæ res sacras repräsentant, et tamen sacramenta non sunt, ut patet in imaginibus Divorum, in cæremoniis, et generaliter in cunctis pertinentibus ad antiquam legem, quæ mysteria præsenlis gratiæ præfigurabant : ulterius videre oportet, quæ res debeat significari, et quo modo, ut signum, quod dicitur sacramentum, in esse talis constituatur, et ab omnibus signis differat, quæ sacramenta non sunt.

Hæreti. 30. Et in primis rejicienda ab ipso lumine est hæresis plurium Calvinistarum, qui, ut refert N. Philippus disp. 1, dub. 2, negant sacramenta significare sanctitatem, aut sanctificationem internam, quæ in usu eorundem contingat, et asserunt esse præcise signa divinæ benevolentiae, et prædestinationis, atque sigilla quædam, et ob signationes justitiæ prius per fidem acceptæ. Quod probant tum ex eo, quod Circumcisio, quæ fuit sacramentum veteris legis, dicitur ad Rom. 4 : *signaculum justiliæ fidei*, A(l quæ fuit in Abraham : non ergo significabat justitiam dandam in ejus usu, sed ob signabat eam. quæ in Abraham supponed. Nu. batur. Tum ex D. Gregorio Nazianzeno orat. 11, in laudem Gorgoni®, ubi dicit baptismum non tam fuisse illi gratiam, quam *sigillum* : non igitur pertinet ad rationem baptismi, et aliorum sacramentorum significare justitiam, sed ob signare, et testificari divinam benevolentiam.

Ex;io- Refellenda, inquam, est hujusmodi positionon tantum ut hæresis, sed ut delirium. Nam in primis nullum offert divina scriptura. nec Calvinist® proferunt locum, in quo vel leviter insinuetur sacramenta signa esse prædestinationis. Deinde sacramenta signa sunt indifferenter instituta pro pr®- destinatis, et reprobis: atque ideo debent aliquid significare utrisque commune: id vero nequit esse prædestinatio, ut ex terminis liquet. Et plane Judas aliquod verum sacramentum suscepit, quippe fuit baptizatus, et ordinatus, et accepit Eucharistiam : et tamen reprobus erat, ut ab effectu constat. Denique sacramenta non esse ob signationes divin® benevolentii®, et justitiæ

per fidem prius accepta) manifestum est in parvulis: mundantur enim a peccato originali, cum baptizantur : unde baptismus non supponit in eis justitiam, sed practice inducit. Et si hæretici recurrant, quod faciunt, ad justificationem per fidem, qua tunc parvuli credunt; eorum fuga risum magis, quam seriam impugnationem meretur. Nam, ut egregie arguit I). Augustinus. si parvuli fruerentur accelerato usu rationis, qui requiritur ad credendum; peccarent potius, quam justificarentur in baptismo : quippe qui flent, dolent, et resistunt. eduntque hujus displicenti®, et renitentiae signa; quæ profecto impia, et peccaminosa forent si ex usu rationis descenderent. Non ergo baptismus ob signat justitiam, quam ipsi habeant per fidem, sed dat practice gratiam regenerantem. Nec allata ab hæreticis aliquid probant. Non primum : nam ex eo. quod circumcisio fuerit signaculum distinguens fideles illius temporis ab infidelibus (quod intendit Apostolus loco citato), non infertur fuisse præcise hujusmodi signaculum. Sicut etiam baptismus distinguit modo fideles ab infidelibus : et tamen in hoc non sistit, sed significat præsentem sanctificationem, ut exemplo parvulorum ostendimus. Idemque proportionabiliter contingebat in Circumcisione, ut disp. 3, dub. 4, dicemus. Nec etiam secundum : quia Nazianzenus loquitur de S. Gorgonia sorore sua, quæ magnam consecuta fuerat gratiam etiam ante baptismum, idque illa exaggeratione repræsentat. Sed minime negat, quod baptismus conferat aliis primam gratiam, aut quod sorori contulerit gratiæ augmentum.

31. Rejecto itaque Hæreticorum errore, Nollisupponendum est sacramenta significare plura, nempe justitiam nostram, Passionem Christi, et futuram gloriam, ut aperte resolvit D. Thom, in præsentia, art. 3, et probatur ratione desumpta ex S. Doctore in Iribus primis hujus quæstionis articulis. Quoniam cum sacramentum ex una parte sit signum ad homines spectans, et ex alia parte significet rem sacram occultam, ut ex ejus nomine constat, et in prooemio ostendimus; nequit nonsignificare rem sacram, occultam, et ad homines pertinentem : hujusmodi autem est justitia, sive gratia, qua justificamur ; quippe quæ est quid sacram, occultum, et ad homines spectans : ergo sacramentum

h

sacramentum significat prædictam justitiam, seu gratiam. Ulterius quamvis hujusmodi justitia secundum speciem considerata non dependealesentialiter a Christo, nec ab ejus Passione, et merito; nihilominus omnia sacramenta, quæ hactenus Deus instituit, significant gratiam ut dependentem a Christo, et Passione ipsius : quia sicut omnia sacramenta sunt instituta post peccatum, ac in remedium illius ; sic etiam significant gratiam ut medicinalem, et redemptivam. quod ipsa habet ex Passione, et meritis Christi : atque ideo debent significare ipsum medicum, et redemptorem lanquam specialem gratiæ causam. Denique ipsa gratia, seu justitia dicit ordinem ad gloriam, et per illam completur juxta illud ad Rom. 6 : *Gratia Dei vita æterna* : ergo sacramenta significant etiam gloriam.

Quam doctrinam magis elucidare, et confirmare facile possemus discurrendo per singula sacramenta. Sed quia id nimis prolixum foret, sufficiet unum, aut alterum exemplum perducere. Nam de baptismo agens Apostolus ad Rom. 6, inquit : Qui- Idem. *cumque baptizati sumus in Christo Jesu, in morte ipsius baptizati sumus* : per quæ significat baptismum esse signum commemorativum mortis Christi. Deinde subdit: *Consepulti sumus cum illo per baptismum in morte, ut quomodo Christus surrexit a mortuis per gloriam Patris ; ita, et nos in novitate vitæ ambulemus* : per quæ significat baptismum esse signum repræsentans gratiam, sive justitiam, qua novam vitam vivimus. Tandem addit: *Sieziizn complantati sumus similitudini mortis ejus, simul, et resurrectionis erimus* : per quæ significat baptismum repræsentare gloriam, ad quam resurgemus. Significat itaque baptismus gratiam, gloriam, et Passionem Christi. Eadem significata occurrunt etiam in sacramento Eucharistia). Nam cum Joann. 6, dicitur : *Qui manducat me, et ipse vivet propter me*, significatur vita gratiæ, qua vivimus cum ordine ad Deum sicut finem ultimum. Etcum dicitur: *Qui manducat hunc panem, Vivet in æternum*, significatur gloria. Et ex Lue® 22 : *Hoc facite in meam commemorationem*, et ex 1, ad Corinth. 11 : *Quotiescumque manducabitis panem hunc, et calicem bibetis, mortem I omni annuntiabitis. donec veniat*, innotescit Eucharistiam esse signum commemorativum Christi, et

Passionis ejus. Quæ omnia significata amplectitur Ecclesia in quadam antiphona festi corporis Christi his verbis: « O sacramum convivium, in quo Christus sumitur, recolitur memoria Passionis ejus, a mens impletur gratia, et futuræ gloriæ a nobis pignus datur. »

Eadem etiam significata concurrebant in sacramentis antiquis, sicut patet (ut alia interim exempla omittamus), in Circumcisione. Nam ablatione præputii significabat gratiam auferentem peccatum originale, quod per actum generationis traducitur, ut observat D. Thom. infra quaest. 70, art. 3^d. Tho. ad 3; significabat etiam gloriam ob ea, quæ notat idem S.Doct. in resp.ad 3 : « Octavus, a *inquit*, dies determinatur Circumcisioni a tum propter mysterium : quia in octava a ætate (quæ erit ætas resurgentiam), quasi a in octavo die perficietur per Christum « spiritualis Circumcisio, quando auferet « ab electis non solum culpam, sed etiam « omnem pcenalitatem. » Denique significabat Christum ob ea, quæ egregie observat idem Angelicus Præceptor in resp. ad 2, his verbis : « Leguntur tamen aliquæ « Circumcisiones famosæ, cultello lapideo a factæ : sicut legitur Exod. 4, quod tulit a Sephora acutissimam petram, et circumcidit præputium filii sui. Et Josue 5, dicitur : Fac tibi cultellos lapideos, et circumcide secundo filios Israel. Per quod « figurabatur circumcisionem spiritualem a esse fiendam per Christum, de quo dicitur 1, ad Corinth. 10 : Petra autem erat a Christus. » Convenit itaque omni sacramento significare tria illa, quæ D. Th. recenset art. 3 hujus quæst. Quo etiam loco observat, quod juxta diversa hujusmodi significata: « Sacramentum est et signum « rememorativum ejus, quod præcessit, « scilicet Passionis Christi : et demonstrativum ejus, quod ir\ nobis efficitur per « Christi Passionem, scilicet gratiæ: et a prognosticum, id est, prænuntiativum « futuræ gloriæ. » Quæ, ut liquet, procedunt in sacramentis legis novæ præsupponentibus Christum. Sed applicanda etiam sunt sacramentis antiquis cum hac tantum differentia, quod erant demonstrativa gratiæ, quæ tunc dabatur propter Christum : et erant prognostica, sive prænuntiativa tam gloriæ, quam Christi tunc futuri.

32. Communiter tamen contra hanc

Objet- doctrinam objicitur ex ea inferri, quod sa-
ti@- cramentum sit signum non univocum, sed
æquivocum, aut saltem analogum : quia
non significat unam rationem omnibus sig-
nificatis communem, sed significat plura
proportionabiliter se habentia, aut saltem
cum dependentia ab uno: sicut propor-
tionabiliter contingit in nomine Sanum,
quod significat, et sanitatem formalem,
et causam sanitatis, et signa ejusdem; et
hac ratione non est univocum, sed ana-
logum.

Dispelli- Sed huic objectioni respondendum est
mr- negando sequelam, et suppositum conse-
quentis: quia signum esse univocum, vel
æquivocum, vel analogum, non pertinet
ad res, sed ad nomen, ut ex eorum diffini-
tione liquet, in qua dicitur: « Quorum no-
« men est commune, etc. » Modo autem
non agimus de hoc nomine *Sacramentum*,
sed de re quæ hoc nomine significatur, et
cui competit repræsentare illa tria. Unde
non sequitur sacramentum esse signum
æquivocum. vel analogum : sicut nec nos
affirmamus, quod sit univocum. Cæterum
si terminos impropriando objectio applicetur
signis, quæ res, et sacramenta sunt;
nihil adhuc concludet : quia ut optime tra-
dit D. Thom. in præ. art. 3 ad 1 : « Tunc
α est signum ambiguum præbens occasio-
nem fallendi, quando significat multa,
« quorum unum non ordinatur ad aliud.
« Sed quando significat multa, secundum
« quod ex eis quodam ordine efficitur
unum, tunc non est signum ambiguum,
« sed certum : sicut hoc nomen, homo, si-
gnificat animam, et corpus, prout ex eis
« constituitur humana natura. Et hoc
α modo sacramentum significat tria præ-
dicta, secundum quod quodam ordine
« sunt unum. » Quo loco S. Doctor summo
ingenio declinavit a vocibus univocationis,
æquivocationis, aut analogiæ, optime nos-
cens has rationes osse proprietates nomi-
num, quæ in rebus ipsis, quales tractabat,
non reperiuntur. Curavit autem vitare
præcise ambiguitatem, sive causam decep-
tionis: hæc enim locum etiam habere po-
test in rebus aliud a se repræsentantibus.
Vitavit vero illam, quia sacramentum si-
gnificat illa tria, non quidem ut plura, sed
ut ordine sunt unum, et ad unam sanctifi-
cationem concurrunt, gratia ut forma,
Christus ut efficiens, gloria ut finis. In quo
(admissa etiam impropriate), non æqui-

vocatio, ve! analogia, sed magis univocatio
reluet : quia æquivoca significantur ut
plura : similiter analogata ut plura simpli-
citer, et unum secundum quid : unde utra-
que egent pluribus ejusdem nominis impo-
sitionibus. Sacramentum autem significat
illa tria non ut plura, sed ut constituunt
unum significatum unitate saltem ordinis,
idque ex vi ejusdem impositionis divinæ:
quod magis redolet univocationem in re-
praesentando.

33. Dubitari autem potest, an sacramen-iwtt
tum significet omnia illa formaliter, et ex- cavj
presse; an vero solum virtualiter,et impli-^
cite ? Ad quod respondendum est id depen-
dere ex intentione,et deputatione Dei sacra-
menta instituentis. Nam c. m sacramenta
non sint signa naturalia, sed ad placitum,
ut diximus dub. præced.g 3. tam eorum si-
gnificatio. quam significandi modus in Dei
dispositionem revocari debent. Porro non
apparet implicatio, quod Deus voluerit per
sacramentum significare formaliter, et ex-
presse unum aliquod, virtualiter autem, et
implicite aliqua alia ob connexionem cum
primo. Sicut signum vestigii hominis re-
praesentat formaliter, et expresse solum
vestigium, sed tamen virtualiter, atque im-
plicate repræsentat ipsum hominem ut ves-
tigii causam ; et sic ducit in ejus cognitio-
nem. Et hoc modo quamvis sacramenta
significarent formaliter, et expresse solam
gratiam sanantem ; adhuc tamen repræ-
sentarent virtualiter,et implicite Christum,
et gloriam : quia gratia sanans connectitur
cum Christo tanquam cum causa, et cum
gloria sicut cum fine: quare qui formaliter,
et explicite cognoscit gratiam, quæ signi-
ficatur in sacramentis, ibi implicite, et vir-
tualiter Christum, et gloriam attingit. Sed
tamen absolute censemus dicendum esse,
quod sacramenta formaliter, et expresse
omnia prædicta significant. Quia ex una
parte Deus non virtualiter, et implicite,
sed formalissime, et expressissime illa cog-
noscit pro sui intellectus nobilitate : et ex
alia parte non occurrit fundamentum, ut
dicamus Deum voluisse per sacramenta
unum tantum formaliter repræsentare, et
alia virtualiter ob connexionem : sed po-
tius adest oppositum ; cum omnia prædicta
sint principaliter intenta, et repræsentatione
dignissima. Cum igitur sacramenta
habeant significare ex dispositione Dei ipsa
instituentis, et ad repræsentandum ordi-
nantis ;

nantis : absoluto tenendum est, quod formaliter, et explicite gratiam, gloriam, et Christum.

Sed cum hac resolutione cohaerere, ac simul aflirqiandmn censemus, quod gratia sit principalius significatum : quippe quæ significatur omnino per se, alia vero etsi explicite, et formaliter, significantur tamen cum ordine ad gratiam. Tum quia sacramenta sunt signa praclica ordinata ad nostram sanctificationem : ad hanc autem potissimum concurrit gratia, utpote causa formalis, atque inhærens, et per se ipsam justos constituens ; alia vero concurrunt ut causa extrinseca, vel efficiens, vel finalis : ergo licet sacramentum formaliter, et expresse repræsentet omnia illa, tamen principalius significat gratiam. Tum etiam quia sacramenta sunt signa rerum sacrarum, quibus homines sanctificantur : sed sola gratia est, quæ immediate, formaliter, et per se sanctificat : ergo illa est, quæ magis principaliter in sacramentis significatur. Tum denique quia licet Christus non esset, et quamvis gloria non fuisset repromissa ; adhuc tamen possent esse sacramenta, per hoc tantum quod forent signa practica gratiæ præsentis ; in quo nulla apparet contradictio, et videtur insinuari a D. Thom. in præ. artic. 3 ad 3, illis verbis : « Dicendum, quod sufficit ad rationem sacramenti, quod significet perfectionem, quæ est forma. » E contra vero si gratia non esset danda, nec existèrent sacramenta : quod satis declarat ipsam esse principalissimum in sacramentis significatum. Cui resolutioni favet celebris illa, atque admodum apud Doctores recepta, et Catii, in Concilio Tridentino sess. 19, cap. 3, approbata sacramenti diffinitio : *Invisibilis gratis visibilis forma* : denotat enim gratiam esse, si non adæquatum, ut præmisimus, significatum ; esse tamen principalius, in quod cætera referuntur. Quod non evincit (ut tacitæ objectioni occurramus), ipsam esse digniorem absolute, et in esse rei, sed tantum principalitatem habere in ratione rei in sacramento significatæ : quæ sunt longe diversa, et non pugnant inter se.

3U An vero juxta præmissam resolutionem inferri debeat, quod significare Christum, et gloriam non pertinet ad essentialem significationem, et constitutionem sacramentorum, sed solum sit quædam *Salmant. Curs. Theolog. tom. X VII.*

integritas,et quasi complementum prædictæ significationis ; quæstio est in præsentī non admodum necessaria. In qua affirmativam partem tuetur Cabrera art. 2, Cabrera, disp. 3, negativam autem Joan, a S. 1 hom.s. Tho. disp. 22, artic. 3, dub. unico, in respons. ad 4. Sed distinctione opus est : nam loqui possumus de sacramentis, vel attendendo ad metaphysicam constitutionem secundum ea, quæ ex generali sacramenti ratione exposcunt: vel attendendo ad modum institutionis, quem de facto habent. Et in priori consideratione præferri debet Cabreræ opinio: quia sicut gratia metaphysice considerata non dependet a Christo, et posset in alia rerum serie communicari independenter ab illo : sic etiam possent institui signa practicasignificantia gratiam cum prædicta independentia, et proinde non repræsentantia Christum : forent autem prædicta signa absque dubio sacramenta : ergo considerando metaphysicam, et non repugnantem sacramenti constitutionem, non est essentia, aut de essentia sacramenti Christum repræsentare, sed solam gratiam. Cæterum in secunda consideratione verior censeri debet posterior sententia : quia sicut de facto omnis gratia, quæ in sacramentis datur, et significatur, est gratia medicinalis, et sanativa, pendensque ex meritis Christi : sic oportet, quod sacramenta omnia in hac rerum serie instituta Christum repræsentent : atque ideo convenit eis essentialiter significare non solam gratiam, sed Christum. Accedit, quod signis ad placitum in quantum talibus ea significare essentialiter convenit, ad quæ repræsentanda instituuntur: quippe quæ non aliam, aut alio modo significationem habent, nisi quam imponens vult habere. Sacramenta autem sunt signa ad placitum, ut diximus dub. præcedent. § 3. Deus illa ordinavit adsignificandum non tantum gratiam, sed etiam Christum, ut num. præced. statuimus. Ergo de facto, et in præsentī rerum serie convenit essentialiter sacramentis Christum repræsentare ; atque ideo Christi significatio non se habet per modum integritatis ; aut complementi significationis essentialis, sed hanc ipsam significationem ingreditur.

35. Regrediendo igitur ad præcipuum propositae difficultatis punctum,pro quo hæc expendimus (quæ licet videantur prolixè dicta, inutilia non sunt, explicantque inci-

denter non pauca D. Thomæ asserta in his articulis), habemus ex eisdem, quid præcipuo significant sacramenta : incipitque apparere, quæ sit eorum ratio, sive differentia constitutiva: dt sumunt enimsignasuum speciem per habitudinem ad signata. Sed cum aliæ res, quæ sacramenta non sunt, queant hæc eadem, quæ per sacramenta significantur, repræsentare : adhuc minime ex prxinissis determinatur, quæ sit sacramentorum propria, et specifica ratio, per quam in esse talium constituuntur. Quocirca obligamur recurrere supra significata ad ipsum modum repræsentandi, qui dici valet ratio, *sub qua* in terminos, quos significant, dirigantur.

x.,ij : Pro cujus luce ulterius observare oportet sanctitatem, sive justitiam intrinsecam, quam diximus esse præcipuum sacramentorum significatum, bifariam accipi. Nam alia est sanctitas impropria, et secundum quid talis, et consistit in aliqua depuratione, aut deputatione, ex vi cujus aliquis dicitur legaliter mundus,utsæpe occurrit in scriptura veteris testamenti. Alia est sanctitas simpliciter, quæ nimirum importat internam renovationem, et rectitudinem voluntatis coram Deo : quæ renovatio fit per gratiam habituaalem, ut modo supponendum est ex dictis in tract, *de Justificatione*. Porro prædictas sanctitates esse valde distinctas constat ex eorum separatione. Nam in veteri lege sæpe contingebat quempiam esse legaliter sanctum, et simpliciter immundum coram Deo ; et e converso esse sanctum simpliciter coram Deo. et tamen immundum legaliter. Sic enim mulier alienigena, licet sancta coram Deo, erat immunda legaliter ; quia non licebat Judæo illam ducere in uxorem : et e converso mulier .Judæa, quamvis peccatrix coram Deo, erat legaliter sancta, quia Judæus licite poterat illam uxorem habere. Quod productis aliis exemplis recte declarat Gonet, in præs. disp. 1, art. 2, nu. 28. Et prædictam differentiam insinuat Apost. ad Rom. 9, dum justitiam, sive sanctitatem legalem vocat *emundationem carnis* : sanctitatem vero simpliciter appellat *emundationem conscientia* . quia prior illa conferebat præcise sanctificationem externam ; posterior autem confert internam, et absolutam hominis renovationem, ut declarat D. Thom. ibidem lect. 3, et in 1, 2, quæst. 102, artic. 5, et quæst. 109, art. 2, Deinde nota hanc

ipsam sanctitatem simpliciter talem, quæ fit per internam gratiam, dupliciter considerari posse : uno modo practice, et prout de præsentī, atque in actuali usu confertur : altero modo quasi speculative, et signate, nempe non tam prout confertur, quam ut alio tempore conferenda. Quibus distinctionibus præmissis, quæ magis ex dicendis innotescent, facile intelligi potest, qualiter sanctitas, quæ est principale sacramentorum significatum, queat multipliciter accipi, et terminare illorum habitudinem, ac ipsa subinde in propria, et peculiari sacramentorum ratione constituere , p̄r quam distinguuntur ab aliis signis. Quod si determinemus, propositæ difficultati liquido satisfiet.

Legitima dubii resolutio aliquibus assertionibus explicatur.

36. Dicendum est primo differentiam propriam, per quam sacramentum constituitur in esse talis, et distinguitur ab aliis signis, quæ sacramenta non sunt, non consistere in sola significatione sanctitatis abstrahentis a sanctitate proprie dicta, et a sanctitate legali, et secundum quid : sed importare significationem sanctitatis simpliciter talis, quæ fit per gratiam internam. Sensus hujus conclusionis satis constat ex prænotatis. Illam autem non obscure docet D. Thom. nam artic. 2, in resp. ad 3, inquit : « Res denominatur a ffine, et complemento : dispositio autem non « est finis, neque perfectio. Et ideo quæ « significant dispositionem ad sanctitatem, a non dicuntur sacramenta : sed solum a ea, quæ significant perfectionem sanctitatis humanæ. » Constat autem perfectionem sanctitatis humanæ non consistere in sanctificatione externa, et legali, sed in renovatione interna per gratiam justificantem, cujus comparatione externa illa, et legalis sanctificatio vix nomen dispositionis meretur. Ergo ex sententia D. Thomæ, ut aliquid constituatur in vera, et propria sacramenti ratione, non sufficit significare sanctitatem quamlibet, sed debet repræsentare determinate veram, et rigorosam sanctitatem per gratiam internam. Quod adhuc magis perspicue tradit artic. 3, in corp, his verbis : « Sacramentum proprie dicitur,

DISP. DUB. II.

dicitur, quod ordinatur ad significandum nostram sanctificationem. In qua tria possunt considerari, videlicet ipsa causa sanctificationis nostræ, quæ est passio Christi : et forma nostræ sanctificationis, quæ consistit in gratia et virtutibus etc. » Ubi manifestum est sermonem non fieri de quacumquesanctificatione, sed de illa, quæ proprie talis est, et fit per gratiam internam. Unde sic communiter sm docent Thomistæ, Sotus in 4, dist. 1, quæst. Swiss, hart. 1, et2. Nugnus in præsentī. art. 2, Citeeu.dub. 1, et art. 3, dub. 1, Cabrera art. 2, u h f, disp, unica, § 3. Arauxo art. 2, dub. 2, STIM* Joann, a S. Thom. disp. 22, dub. 4, § *Su-Sem. mendo autem. Serra art.* 2, dub. 1. Prado G^t dub. 3, nuct. 19. Gonet disp. 1, art. 2, s.rtii. conci. 1. N. Philippus, (quem immerito refert Gonet pro parte contraria), dub. 2, SJnn.et3.N. Franciscus tract. 1, cap. 1, dub. 4, 5jyrœ.alii. Idem etiam tuentur Sayrus lib. 1, cap. Vilac. 2, quæst. 5, art. 1, Valencia quæst. 1, visq. punct. 1, Vazquez disput. 125, cap. 5, AlaiiaS nus bb. 1, cap. 8. Chamerota tract. 1, cap. I, dubio 1. Lugo disput. 1, sect. 2, num. 8, Dm.el 16. Dicastillo disp. 1, dub. 2, num. 12, et alii.

Probatur primo ratione desumpta ex D. Thom. locis relatis : quoniam sacramentum peream significationem debet constitui in ratione specialis signi, quod est sacramentum, per quam distinguatur ab omnibus aliis, quæ sacramenta non sunt : sed per significationem sanctitatis legalis, extrinsecæ, et secundum quid nequit habere hujusmodi distinctionem : ergo non constituitur in esse sacramenti per solam significationem prædictæ sanctitatis, sed debet importare significationem sanctitatis veræ, et propriæ quæ fit per gratiam internam. Major, et consequentia patent. Minor autem probatur: quia plura sunl significantia sanctitatem legalem, et extrinsecam, quæ tamen sacramenta non sunt. Liquet hoc tum in omnibus caeremoniis legis antiquæ, conferentibus aliquam sanctitatem legalem juxta illud Apostoli ad Hebræos 9: ^*Solummodo in cibis, et polibus, et variis baptismatibus, et justitiis carnis : et tamen* certum est non omnes illas caeremonias fuisse sacramenta. Tum etiam in prima tonsura, per quam homo incipit deputari Divino cultui, et quæ proinde confert aliquam consecrationem, et sanctificationem externam : et nihilominus sacramentum

non est. Tum ultimo in omnibussacramentalibus, utputa in aqua lustrali, signo crucis, quæ aliquam sanctificationem repræsentant ; cum tamen veram sacramenti rationem non participant. Ergo sacramentum nequit distingui a non sacramentis per significationem solius sanctitatis legalis, autextrinsecæ, et secundum quid.

37. Nec momenti erit, si respondeatur hæc omnia, quæ in probatione minoris recensuimus, habuisse illas significationes non ex institutione Divina, sed ex institutione Synagogæ, vel Ecclesiae : ad rationem autem sacramenti requiritur, quod significet ex institutione Divina ; cum solus Deus queat esse principalis aactor, et institutor sacramentorum, ut jam insinuavimus dub. præcedenti § 3, et ex professo ostendemus disputat. 5, dub. 1. Unde mirum non est, quod prædicta significant aliquam sanctitatem, et tamen sacramenta non fuerint, aut sint. Hæc, inquam, responsio nihil valet. Primo,quia caeremoniæ antiquæ legis Deum habuerunt auctorem, ut constat ex Scriptura in libris Exodi, et Levitici : ergo omnes fuerunt vera sacramenta, si ad sacramenti constitutionem sufficit significare sanctitatem extrinsecam , et legalem. Et cum consequens sit absurdum ; satis manifestat veram sacramenti rationem non constitui per hoc, quod illam sanctitatem significet. Secundo, quia si vera sacramenti ratio salvaretur in significatione solius sanctitatis extrinsecæ, et legalis, illa auctoritas sufficeret ad instituendum sacramenta, quæ sufficiens foret ad ordinandum res, ut significarent sanctitatem legalem, extrinsecam, et secundum quid ; Ecclesia autem habet hujusmodi auctoritatem, ut liquet in sacramentalium institutione : ergo Ecclesia posset sacramenta instituere : id tamen minime Adversarii concedunt.

Quod si iterum dicant aliam esse rationem sacramentorum legis novæ, et aliam sacramentorum legis antiquæ : quia sacramenta nostra sunt omnino perfecta, utpote proportionate perfecto statui Ecclesiae, cui deserviunt : quare debent perfectam sanctitatem significare, cujus solus Deus est auctor : et consequenter nec Ecclesia potest sacramenta instituere, nec sacramentalia nostra sacramenti rationem participant Sacramenta autem legis antiquæ erant imperfecta juxta imperfectionem status, cui

Præe-ditur evasio.

Altint effugium.

ductam in eo subjecto, cui sacramentorum applicatur. Hanc assertionem docet D. n. Tt». Thom. ut statim ostendemus. Cui subscribunt communiter discipuli, Cajetanus in praes, artic. 2, ubi verba illa D. Thomæ : « Sacramentum est signum rei sacre in quantum est sanctificans homines egregie glossat hoc modo : « Et scito duo. Primum « quod Auctor non solum pro reverentia « sic definientium sacramentum, sed etiam « pro firmando usu Ecclesiæ, quo sacramentum dicimus, non cujusque rei sacre signum, sed hominis sanctificantis, descriptionem hanc in diffinitionem erexit. Secundum est, quod ly sanctificantis, intelligitur in actu exercito : hoc est, « quod est signum rei sacre, ut actualiter exercet sanctificationem hominis : quia ad hoc adhibetur ut signum, ut sanctificetur homo per illius significatum. » Petrus de Ledesma in *summa*, in tract, de *Sacramentis* cap. 1. Petrus Soto in *instruet. Sacerdotum*, lect. 7. Nugnus, Cabrera, Arauxo, Joann, a S. Thom. N. Philippus, et N. Franciscus locis supra relatis, Serra conc. 2, Gonet. conc. 2, et alii. Idem etiam docent Alexander, D. Bonaventura et Scotus, quos refert, et sequitur Sayrus lib. 1, cap. 2, quæst. 5, artic. 1.

Probatur primo ex D. Thom, in praes, artic. 2, in corp, ubi ait : « Proprie dicitur ft Sacramentum, quod est signum alicujus rei sacre ad homines pertinentis : ut scilicet proprie dicatur sacramentum, secundum quod nunc de sacramentis loquimur, quod est signum rei sacre, in quantum est sanctificans homines. » Ubi manifestum est exigere ad propriam rationem sacramenti significationem rei sacre, non utcumque aut signate, sed in quantum actu sanctificat homines : homines autem sanctificantur actu non per gratiam futuram, vel aliis dandam, sed per gratiam præsentialiter exhibitam, et in sacramenti applicatione productam. Et hanc in isto loco esse propriam Sacri Doctoris sententiam liquet ex aliis ejus testimoniis, in quibus duo asserit, quæ rem satis evincunt. Primum, sacramenta etiam antiqua significasse gratiam sanctificantem præsentem : secundum, alia, quæ significarunt gratiam, aut sanctitatem secundum se, vel aliis, et alio tempore dandam non fuisse propria sacramenta. Primum liquet ex omnibus locis num. præced. relatis et modo sufficit

unum illum refricare ex quæst. 02, artic. 6: «Circumcisio, sicut et alia *sacramenta* veteris legis, erat solum signum fidei justificationis (sive justificationis per fidem). Et ideo in circumcissione conferebatur gratia, in quantum erat signum passionis Christi future. » Ubi manifestum est ipsum docere sacramentum circumcissionis significasse justitiam, quæ tunc conferebatur per fidem in Christum venturum : idque extendit ad alia veteris legis sacramenta. *Secundum* etiam constat ex eodem in 4, distinct, 1. quæst. 1, artic. 2, quæstiunc. 1 ad 8, ubi statuit serpentem aeneum non fuisse sacramentum, et rationem assignat his verbis : « Quamvis serpens aeneus « esset signum rei sacre sacrae ; non tamen, in quantum sacrae est actu : quia non ad hoc adhibebatur, ut aliquis sanctificationis effectus perciperetur. » Et quod loquatur de re sacra sacrae simpliciter sanctificatione interna, patet ex ejus testimoniis relatis num. præcedenti. Fuit itaque S. Doctor in ea sententia, quod ad rationem propriam sacramenti necessaria est significatio gratiae sanctificantis ut præsentis, et productae in applicatione sacramenti ; et quod minime sufficit significatio gratiae ut futuræ, aliisque, et in alio tempore dandae. Nec momenti erit dicere hanc S. Doctoris intelligentiam non posse universaliter verificari : quia non semper gratia sanctificans in usu antiquorum sacramentorum producebatur. Nam respondetur hanc evasionem, sive objectionem eodem modo applicari posse sacramentis novæ legis : quia non semper in eorum usu gratia fit : cum tamen nemo Catholicorum neget sacramenta nostra significare gratiam præsentem. Quare id ab omnibus dilui debet. Legitimam vero responsionem adhibuit D. Thom, in 4, distinct. 2, quæst. 1, artic. 2, quæstiunc. 2 ad 4, his verbis : « Nec « obstat, si aliquis sanctitatem non recipit ; « quia non est ex defectu sacramenti, quod « quantum est in se, natum est gratiam « conferre. » Intelligere vel ex vi ipsius sacramenti, ut modo contingit : vel saltem quod in ejus usu gratia conferretur a solo Deo, ut antiquitus continebat.

40. Probatur secundo eadem assertio ratione desumpta ex D. Thom, in testimoniis relatis : quoniam sacramentum per eam rationem debet constitui formaliter in esse sacramenti, perquam distinguitur ab omnibus

Ratio.

DISP. I, DUB. II.

nibus aliis signis, quæ sacramenta non sunt : sed hanc distinctionem non habet ex eo, quod significet gratiam sanctificantem futuram, et aliis dandam : ergo ad veram rationem sacramenti non sufficit significare gratiam futuram, et aliis dandam, sed requiritur, quod significet gratiam præsentem, atque in usu ipsius sacramenti productam, qua homines in exercitio, sive applicatione ipsius sacramenti sanctificantur, ut significat D. Thomas locis relatis. Major, et consequentia patent. Minor autem probatur : quia plura fuerunt signa in antiqua lege significantia tam Christum, quam gratiam, quæ nobis nunc ex ejus meritis datir : et tamen non omnia illa signa fuerunt vera sacramenta : ergo sacramentum non habet distinctionem ab aliis signis, quæ sacramenta non sunt, ex hoc, quod significet gratiam sanctificantem futuram, et aliis dandam. Utraque hujus secundi syllogismi præmissa constat tum exemplo proxime relato serpentis aenei, qui repræsentavit Christum Salvatorem, et salutem gratiæ, quam habemus ex ejus meritis : et tamen non fuit sacramentum, ut ex D. Thoma vidimus. Tum in omnibus sacrificiis legis antiquæ, quæ significaverunt passionem Christi, et fructum ejus, atque ideo gratiam sanctificantem dandam in lege evangelica, ut docet D. Augustin, lib. 5, *contra Julian*. cap. 9, et nihilominus non omnia sacrificia antiqua fuerunt simul vera sacramenta, ut non obscure tradit D. Tho. 1, 2, quæst. 101, art. 4, ad 2. Ergo distinctio sacramenti ab aliis signis non stat in eo, quod sacramentum significet gratiam futuram, et aliis dandam.

Ejrtj. Et si Adversarii dicant se non constitue-
re propriam sacramenti rationem in sola
rew- significatione gratiæ sanctificantis futuræ ;
fio sed adjungere etiam aliquam consecratio-
nem sive sanctificationem præsentem, sal-
tem legalem, et extrinsecam ; ita ut illud
tantum dicatur proprie sacramentum, quod
conferendo actualiter aliquam sanctifica-
tionem saltem legalem, significet sanctita-
tem veram, et propriam, quæ fit, aut fa-
cienda sit per gratiam internam habitua-
lem. Unde mirum non est, quod serpens
æneus, et aliqua sacrificia antiqua non
fuerint sacramenta : quoniam etsi gratiam
nostram significaverint, nullam tamen
communicaverunt actu sanctificationem,
adhuc legalem, et secundum quid. Id, in-

quam, si respondeant, nihil valet. Tum
quia voluntarie, et absque fundamento ne-
gant sacrificia antiqua contulisse aliquam
sanctificationem legalem, et propriam il-
lius status : deserviebant enim eorum ali-
qua ad expiationem legalem, quæ cum le-
gali sanctificatione coincidit : aliunde vero
significaverunt internam justitiam nostram
quandoque futuram, ut Adversarii non ne-
gant : ergo ex eorum principiis sequitur
quod fuerint sacramenta. Tum et urgen-
tius, quia omnes caeremoniæ antiquæ legis
fuerunt signa Christi futuri, et gratiæ,
quam per ipsum habemus : et similiter om-
nes illæ caeremoniæ conferebant aliquam
sanctitatem legalem subjectis, quæ eisdem
utebantur : ergo si vera est Adversariorum
doctrina optime colligitur omnes caeremo-
nias antiquæ legis fuisse vera sacramenta.
Quod tamen ab eis negatur, et communi
Theologorum sententiæ repugnat. Videat-
ur D. Th. 1, 2, quæst. 101, art. 4.

41. Dicendum est tertio, et ultimo sa-
cramentum constitui in propria sacramenti
ratione, distinguere ab omnibus aliis si-
gnis, quæ sacramenta non sunt, per hoc,
quod significat immediate gratiam sancti-
ficantem internam, prout in applicatione
sacramenti producitur : sive producat
medio sacramento tanquam instrumento
divinæ virtutis, ut in nostris accidit : sive
producat a solo Deo ad præsentiam sa-
cramenti, ut contingebant in antiquis. Sic
docent Auctores relati nu.39, docent etiam
Magister in 4, dist. 1, Hugo de S. Victore
in summa, trac. 4, cap. 1, et lib. 1, de *Sa-s. viet.*
cram. par. 9, cap. 1, D. Bonavent. in4,D
dist. 1, artic. 1, quæst. 51, quatenus conve-
niunt in asserendo, quod de ratione veri
sacramenti est causare, et significare veram
sanctitatem. Unde Hugo, et D. Bonaven-
tura sentientes sacramenta antiqua fuisse
vera sacramenta, consequenter asserunt
effecisse veram sanctitatem : Magister au-
tem sentiens illa non causasse veram sanc-
titatem, negat fuisse vera sacramenta : de
quo dub. 4, dicemus. Sed assertio nostra
facile colligitur ex verbis D. Thom. ibi-D Tho.
dem relatis : « Proprie dicitur sacramen-
« tum, quod est signum rei sacræ ad ho-
« mines pertinentis : ut scilicet proprie
« dicatur sacramentum, secundum quod
« nunc de sacramentis loquimur, quod est
« signum rei sacræ, in quantum est sanc-
« tificans homines. » Nam sensum illum

Ultima
conclu-
sio.

hæc verba faciunt, quem recte expendit Cajetanus, « quod sacramentum est signum rei sacræ, ut actualiter exercet sanctificationem hominis : quia ad hoc adhibetur ut signum, ut sanctificetur homo « per illius significatum. »

^{B*tio-istfrtio-nis.} Fundamentum hujus assertionis consistit ex hactenus dictis : nam sicut signum in communi constituitur per significationem sive habitudinem ad signatum ; ita sacramentum, quod est speciale signum sub illo genere, debet constitui per specialem significationem, sive per habitudinem ad speciale signatum, et modum illud repræsentandi. ut satis constat ex toto § præcedenti. Porro hujusmodi speciale signatum debet esse aliquid sacrum, et ad sanctificationem formalem hominis spectans, ut omnes concedunt. Atqui hoc sacrum non est sanctificatio externa, legalis, et secundum quid, ut statuimus in prima assertionem : nec est gratia interior sanctificans, ut abstrahens a præsentem, et futura, ut constat ex dictis pro secunda conclusione. Restat igitur, quod sit ipsa gratia sanctificans ut præsens, sive in actuali usu. atque applicatione sacramenti collata. Atque ideo sacramentum constituitur in peculiari sua ratione, differtque ab omnibus non sacramentis per hoc, quod significet gratiam sanctificantem prout in usu ejusdem sacramenti sacramentem. atque productam. Utraque consequentia patet a sufficienti partium dinumeratione.

^{il.} Confirmatur : nam sacramentum in esse talis, si"e in ratione peculiaris signi constituitur per respectum significationis ad id, quod immediate, et principalius significat: sed immediatum, et principalius sacramentorum significatum est gratia sanctificans, nt diximus § l;ergo sacramentum in esse talis constituitur per habitudinem significationis ad gratiam sanctificantem atqui non per significationem prædictæ gratiæ præcise ut futuræ; id quippe commune est aliis signis, quæ sacramenta non sunt, ut num. præcedenti ostendimus : ergo sacramentum constituitur in esse talis per hoc. quod significat gratiam ut præsentem, atque in applicatione ipsius sacramenti collatam. Explicatur amplius : nam per illam rationem constituitur sacramentum in communi ratione sacramenti, distincti ab omnibus aliis signis, in qua omnia sacramenta conveniunt, etquæ-non competit

aliis rebus, quæ sacramenta non sunt. Sed hoc, quod est significaro gratiam præsentem, atque productam in applicatione sacramenti, convenit omnibus, et singulis sacramentis ; et non competit aliis rebus, quæ non sunt sacramenta. Ergo propria sacramenti ratio sita est in significando gratiam sanctificantem præsentem, et in usu, sive applicatione sacramenti productam. Major apparet evidens inductione facta in similibus : nam illa est ratio constitutiva animalis in communi animalis conceptu quæ convenit omnibus animalibus, et non convenit his, quæ animalia non sunt : et in illa est ratio constitutiva hominis, in qua omnes homines conveniunt, et quæ non hominibus repugnat: et sic de aliis : ergo idem dicendum est in præsentem materia. Minor autem probatur quoad utramque partem : nam in primis cum sacramenta sint signa practica, conveniunt in significando id, quod in eorum applicatione producitur : sed in omnibus, et singulis sacramentis producitur gratia sanctificans : quod de nostris concedunt omnes ; et de antiquis ostendimus n. 38; ergo omnia sacramenta conveniunt in significando gratiam præsentem, sive in eorum applicatione productam. Deinde nihil, quod sacramentum non sit, habet hujusmodi significationem : (vel permissa fingendi licentia, designent Adversarii aliquod signum, quod significet gratiam ut præsentem, et productam in ejus applicatione ; et tamen non sit sacramentum) .ergo prædicta significatio repugnat omnibus, quæ sacramenta non sunt.

§ ni.

Expenduntur opiniones conlrarix, et convelluntur earum motiva.

42. Prima sententia nobis contraria docet propriam rationem constitutivam sacramenti in communi, et prout ab aliis signis distinguitur, consistere in significando sanctitatem, sive aliquid sacrum, abstrahens a sanctitate perfecta per gratiam internam, et a sanctitate imperfecta, seu legali. Unde consequenter docet sacramenta antiquae legis fuisse vera sacramenta ; et tamen non significasse gratiam, sed solum legalem sanctitatem, Ita Cano ^{Cano.} in ^{Bellarmin.} re-lect. de Sacramentis, par. 1, Bellarmin-

^{Prima opinio contraria.}

^{Bellarmin.}

torn. 3, lib. de Sacramentis, proposit. 2, Casfcw Caspeiisisdisp, l.sect. 3, a n. 19, Aversa quæst. 001 sect. 2. Coninckus dubii. 2, Ze-^{cmik} z«bas-chus cap. I, § ulterius, et alii. Quod pro-^{EtXi.} bant primo : nam de ratione sacramenti est efficere, quod significat : sed non est de ratione sacramenti efficere gratiam internam ; bene autem efficere aliquam sanctitatem abstrahentem a perfecta, et imperfecta : ergo sacramentum in communi, et vera sacramenti ratio non constituitur per significationem gratiæ internæ, quæ simpliciter sanctificat : sed per significationem sanctificationis abstrahentis a propria, et impropria, sive legali. Consequentia est legitima. Et minor facile probatur : quia sacramenta antiqua non causabant sanctitatem internam per gratiam justificantem, ut concedimus : ergo de conceptu communi sacramenti non est efficere prædictam sanctitatem. Major autem suadetur : tum quia sacramentum est signum practicum : de ratione autem signi practici est efficere, quod significat, et penes hoc ab speculativo distinguitur. Tum etiam quia sacramentum magis dicitur a sanctificando, et sacrando, quam a significando : unde sacramenta in veteri testamento rarissime dicuntur significare, frequentissime autem sanctificare, ^M consecrare, et initiare, ut constat Exod. 28, et Levit. 8. quin et in novo testamento videmus ad Titum 3, Sacramentum baptismi vocari *lavacrum regenerationis* ; regenerare autem magis efficere, quam significare importat. Est igitur de ratione communi sacramenti efficéré illud, quod eo significatur.

Respondetur negando majorem. Ad cuius primam probationem dicendum est sufficere ad rationem practici,et ad distinctionem ejus ab speculativo, quo ordinetur ad opus, hoc est, quod repræsentet signatum non signate, et præcisive, sed ut productum in praxi, sive applicatione ipsius signi. Quod vero simul ingrediatur lineam causæ, et efficiat significatum ; est prorsus accidentale signo practico considerato in propria linea signi, utpote spectans ad diversam lineam causæ. Unde omne sacramentum significat practice suum signatum saltem principale: sive istud fiat per sacramentum, sive fiat per aliam causam, in sacramenti tamen usu. et applicatione. Atque ideo ex eo, quod signum practicum sit, minime infertur debere efficere,quod signi-

ficat. Ad secundum respondemus admittendo (quidquid sit de radice vocis, quæ non semper rei quidditati quadrat, nec illam evincit), quod sacramentum dicitur a sacrando.Sed tamen ex communi sacramenti ratione non aliter sacrat,quamsignificative, nempe significando sanctitatem, quæ in ejus applicatione producitur, et qua homo simpliciter sacrat, seu sanctificatur. Ad quod ex genere nulla causalitasdesideratur, quæ sacramentum extrahat a linea signi. Nec aliud denotant scripturæ loca, quæ aliquam causalitatem, vel sacrandi, vel deputandi attribuant sacramentis antiquæ legis. Quæ vero loquuntur de sacramentis nostris, causalitatem illis attribuunt, et quidem veram, propriam, ac effectivam. Sed tamen hæc causalitas non eis convenit ex generali sacramenti ratione ; sed ex peculiari modo sibi adjuncto, quia sacramenta novæ legis sunt, ut sùo loco dicemus. Reco-

lantur, quæ supra diximus a num. 26. 43. Arguitur secundo : quia si sacra- ^{secua-} mentum ex communi sacramenti ratione significaret sanctitatem simpliciter, quæ ^{tum.} fit per gratiam internam ; singula sacramenta. utpote participantia illam communem rationem, deberent significare prædictam gratiam : consequens est falsum : ergo et antecedens. Probatur minor : quia ad sacramenta propria alicujus status sufficit significare propriam illius status sanctitatem : sed sanctitas propria legis scriptæ erat extrinseca, legalis, et secundum quid, et quasi umbra, et figura sanctitatis legis gratiæ : ergo sacramenta antiquæ legis non debuerunt repræsentare sanctitatem simpliciter, quæ fit per gratiam internam, sed præcise sanctitatem legalem.

Respondetur negando minorem. Ad cuius ^{Respon-} probationem dicendum est sacramenta ^{Sl0} ad aliquem statum pertinentia debere significare præcipuam sanctitatem tunc exhibitam ; quamvis non detur ex vi pertinentium ad illum statum, sed ob alias causas, et motiva. Quælibetenim alia sanctitas hac inferior comparatur ad illam tanquam via, et dispositio ad formam, et sicut medium ad finem. Quare signum non denominatur sacramentum ex eo,quod significet sanctitatem inferiorem, et secundum quid ; sed ex eo,quod repræsentat sanctitatem propriam, et completam, ut tradit D. Thom, in praes. ^{Th0} art. 2 ad 3, his verbis : « Dicendum, quod « res denominatur a fine,et complemento :

« dispositio autem non est finis, neque perfectio. Et ideo quæ significant dispositionem ad sanctitatem, non dicuntur sacramenta (de quibus procedit objectio), sed « solum ea, quæ significant perfectionem sanctitatis humanæ. » Porro in statu legis scriptæ fuit non solum sanctitas legalis, extrinseca, et secundum quid, quam et non majorem habebant homines ex vi legis : sed fuit etiam sanctitas simpliciter, interna, et per gratiam ejusdem rationis cum nostra, quam participabant homines ex vi fidei in Christum venturum. Unde Angelicus Doctor in hac 3, par. quæst. 8, art. 3 a^a 3, inquit : « Sancti Patres non insistebant sacramentis legalibus tamquam quibusdam rebus ; sed sicut imaginibus, et umbris futurorum. Idem autem est motus in imaginem, in quantum est » imago, et in rem, ut patet per Philosophum in lib. de memoria, et remin. Et « ideo antiqui Patres servando legalia sacramenta, ferebantur in Christum per fidem, » el Jilectione meandem, quæ nos in ipsum c ferimur. Et ita Patres antiqui pertinebant ad idem corpus Ecclesiae, ad quod « nos pertinemus. » Et quæst. 68, art. 1 ad 1, ait : « Nunquam homines potuerunt « salvari etiam ante Christi adventum, nisi « fierent membra Christi : quia, ut dicitur Ad. 4, non est aliud nomen datum « hominibus, in quo oporteat nos salvos « fieri. Sed ante adventum Christi homines » Christo incorporabantur per fidem futuri « adventus, cujus fidei signaculum, » (hoc est signum, et sacramentum) erat « circumcisio, ut Apost. dicit ad Rom. 4. » Quod magis adhuc illi 3 tratin 4, dist. 27, quæst. 3, art. I, quæstiunc. 3, ubi refert aliquos Synagogam appellasse concubinam, idque refellit his verbis : « Sed hoc est valde absurdum : quia » sicut est una fides antiquorum, et modernorum, ita una Ecclesia. Unde illi, qui « tempore Synagogæ Deo serviebant, ad « unitatem Ecclesiae, in qua Deo servimus, » pertinebant. Et præterea hoc est expresse « contra id, quod habetur Hierem. 3. Ezechiel. 16, et Oseæ 2, ubi expresse fit « mentio de desponsatione Synagogæ : unde « non fuit sicut concubina sed sicut uxor. » Ex quibus, et pluribus aliis, quæ expendimus tract. 20, disp. 3 dub. 1, § 1, satis liquet antiquos in statu legis scriptæ iustificatos fuisse per fidem, et gratiam ejusdem rationis cum nostra : et consequenter cons-

tat sanctificationem illam legalem, et secundum quid, quam ex vi legis nudæ consequerentur, non se habuisse per modum figuræ, et dispositionis, et vim. Quare sacramenta prædicti status non debuerunt significare principaliter sanctitatem legalem, sed gratiam internam simpliciter sanctificantem. Conveniebant itaque illa sacramenta cum nostris in re significata ; et distinguebantur ab eis ex parte modi significandi supra jam insinuati, quem dub. 4 magis explicabimus.

44, Nec refert, si opponas esum Agni Paschalis fuisse veteris legis sacramentum : et tamen non significabat sanctitatem internam : ergo idem de aliis illius legis sacramentis dicendum est. Probatur minor : quia sacramenta illius temporis non aliter poterant significare internam sanctitatem, quam conferendo aliquam sanctificationem, aut consecrationem externam, et legalem : in esu autem Agni Paschalis nihil horum conferebatur.

Non, inquam, refert objectio hæc, sed serito ipsam destruit evertendo doctrinam nobis oppositam, pro qua expenditur : quia si esus Agni Paschalis non significabat sanctificationem internam, ut objectio intendit ; et aliunde nec repræsentabat sanctificationem, aut consecrationem legalem, utpote quam non causabat, ut in eadem objectione dicitur : manifeste sequitur vel esum Agni Paschalis non fuisse sacramentum, cujus contrarium objectio supponit : vel de ratione sacramenti non esse significare sanctitatem aliquam, aut sacrationem, cujus contrarium docent hujus opinionis patroni : qui proinde obligantur eidem replies occurrere. Nos autem respondemus negando minorem. Et ad ejus probationem respondetur vel negando, quod esus Agni Paschalis non contulerit aliquam sanctificationem legalem : neque enim occurrit molivum aliquod rationale, ut sic sentiamus. Vel eo etiam admissio, negando, quod non significaverit sanctificationem internam per fidem passionis Christi venturi, quam comestio illius Agni repræsentabat. Nam quidquid de illo primo fuerit ; hoc ultimum ad rationem veri sacramenti pro eo tempore sufficiebat, sicut etiam, el modo sufficit. Unde D. Thom. in præses, art. 2 ad 2, similem objectionem diluit his verbis : « Dicendum quod quaedam ad vetus testam-

mentum

mentum pertinentia significabant sanctitatem Christi, secundum quod in sesanc- tus esi, » (et de his, quantum est ex vi hujus præcise significationis supponit non fuisse vera sacramenta). « Quaedam vero » significabant sanctitatem ejus, in quantum per ea nos sanctificamur : sicut iramotatio Agni Paschalis significabat im- molationem Christi, qua sanctificati sumus. » (Et qua tunc pariter homines justificabantur). Et talia dicuntur proprie veteris legis sacramenta. Ubi liquet S. Doctorem salvare veram sacramenti rationem etiam pro antiquis, independenter ab alia extrinseca sacratione : quod magis firmat nostram sententiam.

45. Arguitur tertio : quia si sacramentum in esse talis constitueretur per significationem gratiæ internæ sanctificantis ; hoc esset immediatum, et principalius significatum in omnibus sacramentis ut supra n. 33. non solum insinuavimus, sed admisimus, et statuimus. Id vero esse falsum ostenditur in sacramento Eucharistiæ, quæ principaliter, et immediate non significat nostram gratiam internam, qua justificamur, sed Christum. Tum quia species sacramentales, in quibus tale sacramentum consistit, repræsentant immediate, et principaliter illud, quod continent : hoc autem est corpus Christi. Tum etiam quia verba consecrationis, quæ sunt forma prædicti sacramenti immediate significant corpus Christi ut terminum conversionis panis in ipsum, ut evidenter liquet in iis, *Hoc est corpus meum*. Tum denique nam cum Christus sit simpliciter nobilius quid, quam gratia interna, qua sanctificamur ; admissio etiam, quod Eucharistia significet gratiam hujusmodi, debet nihilominus Christum immediatius, et principalius repræsentare. Ergo sacramentum in esse talis non constituitur per significationem gratiæ internæ sanctificantis

Huic argumento diversimode occurrunt Auctores. Nugus etiam in præses, art. 9, dab. 2, quasi difficultati succumbens docet a generali nostra doctrina excipiendum esse Eucharistiæ sacramentum : quia continet gratiam substantialem, quam verba consecrationis immediate repræsentant. Scotus autem in 4, distinet. 1. quæst. 2, § *De tertio* docet Sacramentum debere significare, vel gratiam, vel effectum gratuitum : et hoc ultimum addidit propter Eucharis-

tiam, quæ significat corpus Christi sub speciebus : et hoc signatum non est gratia accidentaliter, sed gratuitus effectus, sicut Incarnatio. Quam differentiam parum referre asserit Suarez disp. 1, sect. 3, quia de re Suarez, constat. Ipse vero sentit Eucharistiam solum significare gratiam mediate : quia est sacramentum permanens, et ante usum nequit repræsentare gratiam præsentem.

Sed omnes prædictæ responsiones in eo Rejtedeficiunt, quod nostram, et communem asseritionem vel deserunt, vel absque urgenti motivo limitant. Et quod ad sententiam Scoti attinet, quam Suarius approbare videtur, illam rejicit Concilium Tridentinum. Nam Scotus censet non esse de ratione sacramenti significare accidentalem internam ; sed vel hanc, vel alium gratuitum effectum. Concilium vero determinate statuit sacramentum significare gratiam, nempe inhaerentem, et formaliter sanctificantem, ut et nos affirmamus. Nam sess. 7, can. 6, inquit : *Si quis dixerit sacramenta concilii novæ legis non continere gratiam, quam gnificant, aut gratiam ipsam non ponentibus obicem non conferre, etc. anathema sit*. Ubi notum est sermonem fieri de gratia interna, atque inhaerenti : hanc igitur ex mente Concilii significant sacramenta : ergo nisi contra illam agendo nequit fieri disjunctivus ille discursus vel ad hujus modi gratiam vel ad alium effectum gratuitum ab ea diversum. Et agens de Eucharistia, (ob quam solam Scotus illam disjunctionem, aut limitationem adhibuisse videtur), generalem doctrinam firmavit sess. 13, cap. 3, his verbis : *Commune hoc quidem est sanctissimæ Eucharistiæ cum exteris sacramentis symbolum esse rei sæerx, et invisibilis gratiæ visibilem formam*. Gratia autem invisibilis, quam alia sacramenta significant, est gratia interna, inhærens, atque in usu sacramentorum producta. Cum igitur sacra Synodus asserat, quod Eucharistia convenit cum aliis sacramentis in hac, ethujus communi significatione : necessario fateri debemus Sacramentum Eucharistiæ significare non utcumque gratuitum effectum, sed determinate prædictam gratiam. Unde pariter rejicitur additamentum, vel temperamentum Suarii : quia cætera sacramenta gratiam internam, atque inhaerentem immediate significant : ergo si Eucharistia communem habet cum illis significationem, ut Concilium docet,

debet praedictam gratiam immediate significare. Quo etiam medio excluditur opinio Nugni adhibentis exceptionem non necessariam, quamvis nec ipse neget, quod Eucharistia significet principaliter gratiam ; sed intendat, quod Christum principalius repraesentat.

Melior
T^h D' 46. Rejectis ergo his dicendi modis, respondetur ad argumentum cum Arauxo, Cabrera, Serra, Prado, et aliis Thomistis, concedendo sequelam, et negando minorem. Ad cujus omnes probationes simul sumptas dicendum est cum D. Th. infra quæst. 73, art. 1 ad 3. Corpus Christi sub speciebus sacramentalibus esse rem. et sacramentum, et ut tale significari: eo scilicet proportionali modo, quo character est res, et sacramentum simul in sacramento baptismi. Id autem, quod est res. et sacramentum simul, ordinatur ad id. quod est res tantum in sacramentis. sive ad id, quod ita significatur, ut ulterius non significet, uti se habet gratia in omnibussacramentis. Quare licet Sacramentum Eucharistiæ significet immediate, atque expresse Corpus Christi ; nihilominus ejus significatum principalius, et ultimo intentum, atque in hoc sensu immediatum, est gratia sanctificans, inhærens. et nos reficiens, ut proportionaliter in aliis sacramentis contingit. Juxta quam doctrinam satis constabat ad omnes probationes in communi, quin oporteret ad singulas in particulari descendere.

Sed tamen respondemus ad primam, Sacramentum Eucharistiæ continere Corpus Christi, non utcumque, sed per modum cibi spiritualis reficientis animam gratia, quam producit, et ad quem effectum illa continentia ordinatur. Quare immediate, et principaliter significat tam Christum, quam gratiam reficientem ; sed principaliter gratiam : quia ad hanc ordinatur, et sacramentum tantum, quod est Eucharistia; et res, et sacramentum simul, quod est Christus in Eucharistia contentus. Et quod Christus videatur significari in recto, gratia autem in obliquo, nihil refert. Sicut nec refert, quod album significet in recto corpus, et in obliquo albedinem : quia corpus. licet in recto, est significatum materiale ; et albedo, licet in obliquo significatur per modum formæ. Quod proportionaliter accidit in præsentem : corpus enim Christi non est ultimum significatum ;

sed ordinantur ad gratiam sicut ad complementum, et finem totius significationis sacramentalis : quemadmodum ipsa spiritualis refectio non consummatur formaliter, nisi per gratiam. In quo sensu accipiendus est D. Thomas infra quæst. 73, art. 1 ad 2, cum ait : « Sicut autem se habet virtus « Spiritus Sancti ad aquam baptismi, ita se « habet corpus Christi verum ad species e panis, et vini. Unde species panis, et vini « non efficiunt aliquid, nisi virtute corporis Christi veri. » Quibus verbis non obscure significat S. Doctor corpus Christi verum sub speciebus existens comparari per modum virtutis ad gratiam sicut ad terminum. et finem, qui præcipue in eo sacramento intenditur. Unde patet ad secundam : nam verba consecrationis significant quidem corpus Christi, non tamen utcumque sumptum, sed per modum panis spiritualis, cibantis nos per gratiam in usu talis sacramenti productam. Et si illorum verborum significatio aliter accipiat, erit utique grammaticalis, sed non sacramentalis : sicut proportionaliter contingit in sacramento Ordinis, cujus forma consistens in iis verbis : .Icipe *potestatem*, etc. videtur eam potestatem repræsentare tanquam principalius significatum ; et ita res se habet grammaticaliter loquendo. Sed tamen significatio sacramentalis non ad eam potestatem principaliter dirigitur : sed magis ad gratiam, quæ est res tantum illius sacramenti, et potissimum intenditur. Patet etiam ad tertiam : quia excessus in ea repræsentatus procedit solum in esse rei, non autem in esse rei significatæ, et prout ad sacramentum spectat. Quare sicut sacramentum non constituitur formaliter in esse talis, per id. quod in eo est nobilius in esse entis, utputa per esse substantiam, qualitatem, vel actionem ; sed per id, quod habet rationem formæ in ordine ad constituendum ipsum in esse signi, videlicet per significationem, sive habitudinem ad signatum: sic etiam istud non constituitur formaliter per id, quod in eo est nobilius in esse entis, sed per id quod habet rationem termini producti in applicatione sacramenti, et præcipue intenditur. Quæ ratio magis convenit gratiæ per Eucharistiam productæ, quam corpori Christi in ea esistenti.

47. Secunda opinio nobiscum sentit in opinio
asserendo esse de ratione sacramenti in

in osse talis, quod significet determinate gratiam sanctificantem, cive sanctificationem simpliciter talem : addit tamen non requiri, quod significet praedictam gratiam ut præsentem, et in applicatione sacramenti productam ; sed sufficere, si vel illam ita significet, vel saltem repræsentet eam ut dandam de futuro, et aliis subjectis. Quod addit propter antiqua sacramenta, quæ affirmat communicavisse quidem de præsentem aliquam sanctificationem legalem ; gratiam autem sanctificantem non repræsentavisse, ut datam de præsentem in usu talium sacramentorum, sed ut dandam de futuro in applicatione sacramentorum legis gratiæ. Sic ex Thomistis docent Sotus in 4, dist. 1. q. 1, art. 2, Martin de Ledesma ibid, et Prado in præsentem. dub. 5, § 2. Ex aliis Sara, vero docent frequentius Juniores, Suarez vBi. disp. 1, sect. 2, et disp. 5, sect. 1, Vazq. Sn:âli disp. 128. ca. 5, Granados tra. 1, disp. 2, n. 10, Lugo disp. 1, sect. 2, Cartagena disp. 1, diffic. 4, Dicastillo disp. 1, dub. 2, Bereil nal. disp. 1, sect. 1, Pasqualigus disp. 64, sect. 5, et alii plures.

Friati- Præcipuum autem, et quasi unicum huius sententiæ argumentum est, quod ad essentialem rationem sacramenti in esse talis spectat significare veram ammæ sanctificationem per gratiam internam : sed nequit ad essentialem sacramenti rationem perlinere, quod significet prædictam sanctificationem, vel gratiam ut de præsentem datam in applicatione sacramenti : ergo de essentiali ratione sacramenti solum est significare huiusmodi sanctificationem, aut gratiam vel datam de præsentem, vel dandam de futuro ; atque ideo abstrahendo ab ejus præsentia, et futuritione. Probatur minor: quia sacramenta veteris legis fuerunt vera sacramenta : et tamen non significabant gratiam sanctificantem ut datam de præsentem in eorum usu : ergo huiusmodi significatio non potest ad quidditativam rationem sacramenti in communi pertinere. Minor. huiusmodi secundi syllogismi, in qua poterat esse difficultas, ostenditur multipliciter. Primo, quia in applicatione antiquorum sacramentorum non producebatur gratia : ergo sacramenta antiqua non potuerunt significare gratiam sanctificantem ut datam de præsentem in eorum usu. Antecedens probatur : h. ex D. Thom. 1, 2, quæst. 98, art. 1 ad 2, ubi ait : « Dicendum, quod lex dicitur occidisse, non quidem effective, sed occa-

sionaliter ex sua imperfectione, scilicet « in quantum gratiam non conferebat, per « quam homines implere possent, quod « mandabat : vel vitare, quod vetabat, etc. » Quam doctrinam tradit non solum, ibidem in corp, et ad 1, sed etiam quæst. 100, artic. 12, et quæst. 103, art. 2, et in hac 3 par. quæst. 62, artic. 3, et alibi sæpe. Juxta illam vero salvari non valet, quod in usu antiquorum sacramentorum producetur gratia : nam quantum ad fructum recipientium, et virtutem servandi legem, de materiali omnino est, et per accidens se habet, quod gratia producat mediis sacramentis, vel a solo Deo in præsentia sacramentorum : quippe easdem vires habet, et præstat gratia, sive fiat medio instrumento, sive independenter ab illo.

Probatur secundo eadem minor : quia si sacramenta antiqua fuissent signa practica repræsentantia gratiam præsentem in eorum usu productam ; de eisdem verificaretur, quod sanctificarent, et conferrent salutem. Id vero expresse negat D. Augustin. D AQ, tum in Ps. 73, ubi ait : *Sacramenta novi testamenti dant salutem : sacramenta veteris testamenti promiserunt salvatorem*. Tum epist. 19, ubi agens de veteris legis sacramentis inquit : *Eis homines non justificantur : umbra enim sunt, pronuntiantes gratiam, qua justificamur*. Ergo in prædictis sacramentis non producebatur gratia sanctificans, nec significabatur ut præsens. Tertio, et urgentius suadet eadem minor : quia distinctio inter sacramenta antiqua, et nova in eo potissimum consistit, quod nostra sunt signa demonstrativa gratiæ : illa vero fuerunt signa præcise prognostica, quorum tota ratio, atque esse posita erat in præfigurando statim legis gratiæ, et pertinentia ad ipsum, inter quæ computatur gratia sanctificans. Unde Concilium Florentin, post ultimum sess. agens de sacramentis antiquis affirmat : *Illa non causabant gratiam, sed eam solum per passionem Christi dandam figurabant*. Et Catechismus Pii V de eisdem disserens ait : *tantum earum rerum, quo mysteriis nostris efficienda essent, instituta sunt*. Et D. Thom. infra q. 61, art. 4, ad 3, inquit : Vetera sacramenta congrua fuerunt gratiæ præfigurandæ : hæc autem sunt congrua gratiæ præsentialiter demonstrandæ. Et quæst. 38, art. 6 ad 5, dixerat : Sacramenta nostra sunt signa præsentis gratiæ : sacramenta

vero veteris legis fuerunt signa gratiæ futurs». Et in 4. dist. 1, q. I, quæstiunc. I. ad 4, statuit : Sacramenta veteris legis erant totaliter signa prognostica. Et in eodem sensu possunt produci alia plura testimonia non solum S. Doctoris, sed aliorum etiam Patrum, et gravium Theologorum. Cum prædicta vero doctrina minime cohaeret, quod in usu antiquorum sacramentorum produceretur gratia: atque ideo talia sacramenta non potuerunt significare gratiam de præsenti, et in eorum usu productam ; sed solum ut futuram, sive producendam in tempore legis gratiæ.

Confirmatio, Confirmatur totus discursus : quia ad rationem propriam sacramenti sufficit significare gratiam sanctificantem per modum causæ finalis : sed ad rationem causæ finalis non requiritur ejus præsentia : ergo ut salvetur vera sacramenti ratio, necessarium non est, quod significet gratiam sacramentalero præsentem. sed sufficit, quod illam repræsentet ut futuram, et alio tempore dandam. Cætera constant. Et minor

D. Tho. est D. Tho. in præsent. ari. 2 ad 3, ubi ait : e Dicendum, quod res denominatur a fine, « et complemento : dispositio autem non est < finis, neque perfectio. Et ideo, quæ significat eant dispositionem ad sanctitatem, non » dicuntur sacramenta (de quibus procedit « objectio), sed solum ea quæ significant a perfectionem sanctitatis humanæ. » Ubi manifestum est Angelicum Doctor, sanctitati, quæ debet esse significatum principale sacramentorum, attribuere rationem causæ finalis. Si autem hujusmodi gratia deberet esse actu præsens : magis indueret rationem causæ formalis ; siquidem per seipsam sanctificaret subjectum, cui sacramentum applicaretur. Sufficit ergo, quod repræsentetur ut finis aliquando futurus. In quo sensu plane videtur loqui idem D. Tho. quando eo loco occurrens argumento immediate præcedenti ait : « Quædam pertinentia ad vetus testamentum « significabant sanctitatem Christi, ... in « quantum per ea nos sanctificamur : sicut « immolatio Agni Paschalis significabat « immolationem Christi, qua sanctificati « sumus. Et talia dicuntur proprie veteris « legis sacramenta. » Quo nihil expressius dici potuit, ut intelligeremus sacramenta antiquæ legis non significasse gratiam tunc præsentem, sed ut futuram, et per modum finis.

48. Ad argumentum respondemus, negando minorem. Et ad probationem, iterum neganda est minor, quam nulla evincit inductarum probationum, ut singulis occurrendo constabit. Ad primam negamus antecedens : oppositum enim constat ex supra dictis num. 38, ubi ostendimus, quod in usu circumcisionis, et aliorum antiquorum sacramentorum producebatur gratia sanctificans. Nec oppositum docet Divus Thomas in testimonio ad suadendum antecedens inducto : quippe solum intendit. quod lex antiqua, et omnia ad illam spectantia, (secundum id, quod participabant ab ipsa), non habebant ex se virtutem inducendi veram sanctificationem : quod aperte concedimus. Sed minime negat, quod in lege antiqua, et in usu sacramentorum ejus produceretur gratia sanctificans, et ejusdem rationis cum nostra : non quidem ex vi legis illius, sed per fidem in Christum. Id namque non solum tradit in locis supra relatis, sed in ipso etiam articulo, qui nobis objicitur in responsione ad ultimum, ubi ait : « Dicendum, quod jugum legis servari non potest. « poterat sine gratia adjuvante, quam lex « non dabat. Dicitur enim ad Rom. 9 : Non « est volentis, neque currentis, scilicet velle, « et currere in praeceptis Dei, sed miserentis Dei. Unde in Ps. 118. dicitur : Viam « mandatorum tuorum cucurri, cum dilexisti cor meum, scilicet per donum « gratiæ, et charitalis. » Et hæc dixit David in antiqua lege. Videatur idem S. Doctor 1, 2, quæst. 106, art. 2 ad 3, ubi hæc habet : « Illi, qui in veteri testamento Deo fuerunt accepti per fidem, secundum hoc ad novum testamentum pertinebant : non enim justificabantur, nisi per fidem Christi, qui est author novi testamenti. Unde et de Moyse dicit Apostolus ad Hebr. 11, quod majores divitias aestimabat Thesauris Ægyptiorum improprium Christi. » Hæc omnia S. Doctor : ex quibus liquet, quæ fuerit ejus mens in objecto testimonio.

Liquet etiam responsio ad secundam probationem desumptam ex testimoniis Divi Augustini : respondendum namque est longe diversum esse, quod sacramenta antiqua effecerint gratiam, ac sanctificaverint ; et quod in usu antiquorum sacramentorum producta fuerit gratia sanctificans. Primum illud negat et merito D. Augustinus :

DISP. I, DUB. IL

guslinus: quia antiqua sacramenta fuerunt merasignanon continentia gratiam, nec habentia virtutem ejus productivam : in quo sensu Apostolus talia sacramenta vocat elementa vacua, et egena : atque opposita excellentia est propria sacramentorum legis gratiae. Sed non negat Divus Augustinussecunduin. nec negaro potuit, qui expresse affirmat peccatum originale remitti solere in sacramento circumcisionis : nullum autem peccatum grave deleri valet HI* absque sanctificantis gratiae infusione. Sic enim habet S. Doctor in lib. *de nuptiis, el concup.cap.* 11, in fine, dicens : «Ex quo r instituta est circumcisio in populo Dei, «quæ erat signaculum fidei justitiae Dpi, «ad sanctificationem purgationis valebat » parvolis originalis, veterisque, peccati : < sicut et baptismus ex illo cœpit valere «tempore ad innovationem hominis, ex «quo institutus est. » Quem locum, et ad hunc finem allegat D. Thomas infra quæst. 70, artic. 4, in *Sed contra*. Et similia fusius adhuc tradit D. Augustius lib. 3, contra duas epistolas Pelagianorum cap. 4, et lib. 19, contra Faustum cap. 16, et lib. contra adversarium legis, et Prophetarum,et alibi sæpe.Cum igitur docet sacramenta antiqua solum promississe, praenuntiasse, aut figurasse gratiam, et salutem ; excludit quidem ab eis rationem causæ, relinquendo ipsa in solo, ac nudo conceptu signi : quod et nos affirmamus. Caeterum non refert, aut restringit hanc signi rationem ad-solam gratiam de futuro dandam : nec id ad ejus propositum referebat. Quare praedictam signi, ac figurae rationem permittit in ordine ad gratiam tunc præsentem : quam quia repræsentabant, et nullo modo efficiebant, merito dicuntur mera praenuntiatio, etfigura ipsius. In quo valde differebant illa sacramenta a nostris : hæc enim efficiunt, quod praefigurant.

49. Juxta quam doctrinam diluitur etiam tertia et ultima probatio negando antecedens: distinctio enim inter antiqua, et nova sacramenta non in eo consistit, quod nova sint signa : demonstrativa, et antiqua fuerint præciseprognostica:utraqueenim in eo convenerunt, quod habuerint praesens principale significatum, nempe gratiam sanctificantem,ut constat ex diclis.Sedeorum differentia in eo praecipue stat, quod antiqua erant præcise figuræ, et signa illiusgratiæ, noncausa; quia non efficiebant, quod signi-

ficabant nova autem efficiunt, quod significant : quare utramque signi, el causae rationem in se conjungunt. Nec oppositum probant, quæ pro suadendo antecedenti inducuntur. Nam cum Concil. Florent. Condi, docet : *Sacramenta antiqua non causavisse* ^{TMie,nX'} *gratiam, sed eam solum per passionem Christi dandam préfigurasse;* in prima hujus dicti parte statuit quidem id, quod concedimus : sed in secunda non negat sacramenta illa significasse gratiam præsentem; quædabatur per passionem Christi futuram : quippe gratia danda per Christi passionem complectitur non solum gratiam, quæ nobis nunc datur, sed illam etiam gratiam, quæ tunc de præsentī dabatur antiquis per fidem in Christum venturum, ut constat ex testimoniis D. Thom. allegat n. 38. Nec amplius evincunt verba Catechismi : constituunt namque inter sacramenta illud discrimem, quod nostra sint causa gratiæ in eis productae : antiqua vero fuerint mera signa talis gratiæ. Sed minime negant, quod in eorum usu infunderetur gratia, quam ipsa repræsentaverint actu præsentem.

Et eadem explicatio adhibenda est D. Thomae in duobus primis locis, ne contradicat sibi in aliis num. 38, relatis : solum enim intendit sacramenta fuisse præfigurativa futuræ gratiæ, quæ est effectus sacramenti : hæc enim nunquam fuit, nisi in præsentī hoc statu legis gratiæ. Sed minime negat, quod habuerint præsentem, et ut præsentem significaverint aliam gratiam, quæ non erat effectus sacramentorum, sed dabatur in sacramentis per fidem Christi venturi. Quam expositionem traditd. Tbo. ipse Angelicus Doctor in primo ex objectis testimoniis in corp, artic. ubi ait : « Dicen- « dum, quod sicut antiqui Patres salvati « sunt per fidem Christi venturi ; ita et nos « salvamur per fidem Christi jam nati, et « passi. Sunt autem sacramenta quædam « signa protestantia fidem, qua homo justifi- « ficatur. Oportet autem aliis signis signifi- « ficari futura, praeterita, seu praesentia. « Etenim dicit Augustin.in lib. 19, contra a Faustum , eadem res aliter enuntiatur a facienda, aliter facta : sicut ipsa verba, a passurus, et passus aliter sonant. Et ideo a oportet quædam alia sacramenta esse in a nova lege, quibus significantur ea, quæ « praecesserunt in Christo, praeter sacra- « menta veteris legis, quibus prænuntia-

nt 2. his verbis : « Dicendum, quodquamv is e verba, et alia* res sensibiles sint in di-
I verso genere, quantum pertinet ad natu-
« ram : conveniunt tamen in ratione signi-
. ficandi. quæ perfectius est in verbis,
. quam in aliis reb.is. Et ideo ex verbis.
I et rebus fit quodammodo unum in sa-
' cramentis, sicut ex forma, et materia, in
. quantum scilicet per verba perficitur sig-
I nificatio rerum. » Et ut producto uno ali-
quo exemplo generalem hanc doctrinam
declaremus, nou aliud exhibendum duxi-
mus, quam pr.-positum a S. Doctore infra
quæsl. 73,art.2 in corp, his verbis: «Dicen-
' dum, quod sicut dicitur 5, Metaph. unum
" dicitur non solum, quod est indivisibile,
vel quod est continuum ; sed etiam quod
v est perfectum : sicut dicitur una domus,
. et unus homo. Est autem unum in per-
c fectione, ad cuius integritatem concurrunt
omnia, quæ requiruntur ad finem ejus-
' dem : sicut homo integratur ex omnibus
membris necessariis ad operationem ani-
I mæ, et domus integratur ex omnibus
. partibus, quaesunt necessariæad inhabi-
' tandum. Et sic hoc sacramentum (Eucha-
; ristiae scilicet, de quo agit) dicitur unum.
Ordinatur enim ad spiritualem refectio-
nem quæ corporali conformatur. Ad cor-
poralem autem refectionem duo requi-
runtur, scilicet cibus, qui est alimentum
siccum, et potus, qui est alimentum hu-
midum. Et ideo etiam ad integritatem
« hujus sacramenti duo concurrunt, scilicet
« spiritualis cibus, et spiritualis potus, se-
" eundum illud Joann. 6 : Caro mea vere
; est cibus, et sanguis meus vere est potus.
» Ergo hoc sacramentum multa quidem est
» materialiter, sed unum formaliter , et
I perfective. » Et ad 2, addit : o Dicendum,
quod panis,et vinum materialiter quidem
« sunt plura signa : formaliter vero et per-
fectiveunum, in quantum ex eis perfici-
« lur una refectio.» Hæc omnia D.Thomas:
ex quibus salis constat, qualiter sacramen-
tum formaliter sumptum habeat unitatem
sufficientem, ut possit ejus ratio una diffi-
nitione explicari : et ex eisdem liquet, quod
nihil valeat objectum ab Auctoribus illis
molivum. Unde supervacaneum ducimus
alia addere, vel aliis objectionibus, ex præ-
missa tamen pendentibus occurrere. Qui

Xuzno<. P*:ira lameil voluerit, consulat Nugnum
Joann, a art. 2, dub unico. Joann, a S. Thoma disp.
C Tho
Vazq 22. ari. 2, dub. 1, §2, el Vazquez disp. 128,

cap. 2, ubi dû bac re fusius disputant, præ-
serlimvero ultimus, qui num. 20, observat :
« Hæc omnia ita prolixè referre placuit,
« ut mentem Aristotelis in hac re nunquam
« hactenus sincere explicatam circa illam
« vulgarem propositionem : Ens per acci.
« dens definiri non potest, explanaremus.»
Quæ non videtur sincere ipse addidisse, nisi
Auctores non legerit. Nam prælerquam
quod D. Thom. optime explicat mentem
Philosophi 7, Metaph. lect. 4, et de ente, et
essentia cap. 7 : moderni etiam Vazquo
antiquiores idem, quod ipse, præstiterant.
Nugnus loco allegato, et Solus in 4, dist.
1, quæst. 1, art. 2, § contra hunc. Sed ne-
gandum non est, quod prolixius egerit Vaz-
quez. Et hæc præmisisse sufficiat, ut ad
propositum descendamus.

§I.

Ea diffinitio defenditur, et exponitur.

53. Dicendum est hanc sacramenti diffi- Cr.
s. nitionem, *signum rei sacræ ut sanctifican-
tis nos*, esse bonam. Sic docent omnes D.
Thom. discipuli, et alii plures. Ex quibus
Cajetanus in præs. ari. 2, ait : « D. Tho-ftj>
« mam non solum pro reverentia sicdiffi-
« nientium, sed etiam pro firmando usu
I Ecclesiæ descriptionem hanc in diffini-
< tionem erexisse. » Cabrera art. 2, disp. cüe
J, §4, affirmat esse *optimam, et quiddita-
tivam*. Sayrus lib. 1, cap. 2, art. 2, § cate-
rum, pluribus, aliis relatis, profert *hanc
omnium optimam esse*. N. Philippus disp.N.B
1, art. 7, docet diffinitionem hanc esse *op-
timam, et meliorem quacumque alia*. Vaz- VII!
quez lococit. cap. 3, num. 26, inquit esse
*integram, et completam, nihilque esse, quod
in ea desiderari possit*. Et similia profe-
runt alii. ■

Probatur prima ab auctoritate : nam fb;
prædictam diffinitionem tradunt D. Au-^
gust. D. Thom. et Magister sententiarum, t«8
ut in liminedubii observavimus : est etiam
receptissima apud Patres, ut testatur Vene-
rabilis noster Waldensis num. 51 relatus:
hujusmodi vero usus, atque approbatio ne-
queunt non maximam illi conciliare aucto-
ritatem. Quæ multum augetur ex doctrina c-
Concilii Tridentini sess. 13, cap. 3 ubi ait:Tr
*Commune hoc idem est sanctissimæ Eucha-
ristiæ cum cæteris sacramentis symbolum esse
rei sacræ, et invisibilis gratiæ formam visi-
bilem*

bilem. Volebat enim sacra Synodus decla-
rare. quod Sanctissima Eucharistia habet
aliquid commune cum aliis sacramentis,
nempe sacramentum esse, et aliquid parti-
culare, in quo a cæteris differt, ut liquet ex
verbis immediate sequentibus: *Verum illud
in ea excellens, et singulare reperitur etc.*
Rationem autem communem sacramenti
non in alio posuit, quam in *esse symbolum,
sive signum rei sacræ, et invisibilis gratiæ
visibilem*. Consuit igitur hanc esse commu-
nem ejus rationem, sive diffinitionem in
communi. Quod si nos cum D. Th. addimus
illam particulam *ut sanctificantis nos* : non
i leo facimus, quod sit simpliciter necessa-
ria apud intelligente ly *rei sacræ* sumi
omnino formaliter, prout actu sacrat ; sed
ut vim illius particulas expressius denote-
mus, ne minus intelligentibus fiat æqui-
voca. Augetur præterea ejusdem diffinitio-
nis auctoritas ex Catechismo Romano, de
te.-h sacramentis in communi : nam volens ex-
F.-io. plicare sacramenti essentiam per ejus dif-
finitionem dixit : « Nulla eam planius,
el dilucidius demonstrat, quam diffinitio
« aD. August, tradita,quam deinde omnes
Doclorvs Scholastici secuti sunt. Sacra-
mentum estsignum rei sacræ,vel ut aliis
« verbis in eandem sententiam dictum est,
sacramentum est invisibilis gratiæ vi-
» sibile signum ad nostram justificationem
I institutum.» Ubi obiternotet Lector Bel-
larminum lib. 1,de sacrament, cap. 11,tan-
quam pulcherrimam, et valde compendio-
sam sacramenti diffinitionem commendare
quandamaliam descriptionem, quam idem
Catechismus paulo post relata snbjungit :
« Sacramentum est res sensibus subjecta,
» quæ ex Dei institutione sanctitatis, et
" justitia* tum significandæ, tum efficiendæ
« vim habet. » Sed nihil in hac diffinitione
videmus, ob quod alteri jam propositæ
præferri debeat. Et Catechismus illam non
proposuit ut diffinitionem, sed ut quandam
diffinitionis a se propositæ, etcommendatæ
declarationem, in qua plura tam ad causas,
quam ad effectus perlinentia conjungeren-
tur, ut liquet tum ex modo, quo illam in-
troducitur, dicendo : « Quare ut explicatus,
« quid sacramentum sit, declaretur, sa-
cramentum est res sensibilis etc. » Tum
ex pluribus, quæ in ea recensentur non
necessaria, et a legitimis rerum diffini-
tionibus præcidenda : introducitur enim cau-
sam efficientem, institutionem, significa-

tionem, effectum, Cum tamen diffini-
tio juxta regulam Ciceronis lib. 4 *Ithe-Cicum.*
tor. debeat esse *brevis, circumscriptaque
rei explicatio*. Et quod caput est, præ-
dicta descriptio solum conveniet sacra-
mentis legis gratiæ, et adaptari nequit an-
tiquis ; cum dicat sacramentum habere
vim efficiendi sanctitatem, et justitiam :
qua profecto virtute sacramenta antiqua
destituebantur. Non est ergo illa, a Bellar-
mino commendata, perfecta diffinitio sa-
cramenti, sed quædam descriptio non ali-
ter sacramentis omnibus adaptabilis, quam
per distributionem accommodam, ita ut
quædam sacramenta habeant vim præcise
ad significandum gratiam ; alia vero ha-
beant, etiam vim producendi eam. Quare
omnibus modis præferri debet proposita a
nobis diffinitio.

54. Secundo probatur eadem resolutio
ratione : nam præcipua bonæ diffinitionis
conditio, ad quam omnes alia revocantur,
est, quod constet genere, et differentia,
sive (et in idem recidit), quod explicet es-
sentiam diffiniti per proprium ejus genus,
et differentiam : sed diffinitio proposita est
hujusmodi: ergo est bona. Major liquet sola
terminorum declaratione : nam cum diffi-
nitio sit oratio ordinata ad manifestandum
essentiam rei diffinitæ ; et hujusmodi es-
sentia habeat aliquem gradum communem,
quem genus vocamus, in quo convenit cum
aliis : et vendicet sibi specialem aliquam
ralionem, quam appellamus differentiam,
per quam ab aliis distinguitur : illa pro-
fecto censenda est legitima rei diffinitio,
quæ prædictas rationes expendit, sive quæ
constat genere, et differentia rei diffinitæ.
Minor etiam palet ex hactenus dictis : nam
sacramentum formaliter sumptum consti-
tuitur in genere signi, et in eo convenit
cum pluribus aliis signis, quæ sacramen-
tum non sunt, ut statuimus dub. I ; deinde
propria differentia sacramenti, perquam a
cæteris signis distinguitur, consistit in si-
gnificando speciale signatum, nempe gra-
tiam ut sanctificantem homines in ipsius
sacramenti usu. ut ostendimus dub. præce-
denti. Hæc autem duo optime explicantur
dicendo sacramentum esse *signum rei sa-
cræ ut sanctificantis nos* : nam per ly *signum*
manifestatur genus sacramenti ; et per ly
rei sacræ ut sanctificantis nos manifestatur
propria, et constitutiva sacramenti diffe-
rentia, nempe habitudo significationis ad

: t

PJ

illud speciale signatum. Ergo prædicta diffinitio constat genere, et differentia, ex quibus diffinitum constituitur. Qui discursus aliter proponi valet revocando præmissam bonæ diffinitionis regulam ad aliam inter Dialecticos communissimam nempe diffinitionem debere converti cum diffinito, hoc est, debere convenire omni, et soli diffinito. Sic autem se habet illa, de qua agimus : nullum quippe verum sacramentum assignabitur, quod non sit signum rei sacræ ut sanctificantis nos ; et similiter nulla res, quæ sacramentum non sit, assignabitur, cui conveniat esse signum rei sacræ ut sanctificantis nos.

Confirmatur ; quia prædicta diffinitio (præterquam constat genere, et differentia rei diffinitæ, quod satis est ad manifestandum ejus essentiam, ut proxime diximus), affert saltem implicite quin et satis explicitè omnes conditiones, quæ in communi Theologorum sententia desiderantur ad verum sacramentum constituendum. Sunt autem ejusmodi, quod signum, quod est sacramentum, sit *sensibile*, quod significet *ad placitum*, quod sit aliquid *sacrum*, quod habeat *significationem occultam*, quod sit *permanens*, et denique quod sit *practicum*.

Quæ omnes conditiones non minus facile, quam breviter ostenduntur necessariae. Quia sacramentum est signum pro hominibus, quorum cognitio incipit a sensu. Oportet ergo signum, quod est sacramentum, esse *sensibile*, ut magis declarabimus in Commentario ad art. 1. Ordinatur præterea ad repræsentandum aliquid sacrum, nempe justitiam internam : cum igitur res sensibilis nequeat ex natura sua repræsentare rem sacram, sequitur esse signum ejus precise ad *placitum*, ul fusius exposuimus dub. 1. § 3. Deinde sacramentum non solum significat aliquid sacrum, sed etiam est aliquid spectans ad religionem, cui deservit. et distinguit fideles ab infidelibus, ut docet D. Th. quæst. seq. art. 4. Oportet itaque, quod sacramentum sit signum *sacrum*. Illius significatum principale sacramenti est interior justitia, quæ occulta est, ul ex terminis liquet : atque ideo sacramentum debet habere *occultam significationem*. Insuper sacramenta distinguunt religiones, et pertinent ad earum statum. Unde tradit D. Thom. loco proxime relato : ergo sicut status Religionis est aliquid permanens, sic oportet sacramentum esse *per-*

manens signum, Ultimo sacramentum ordinatur ad hominum salutem, quam proinde non duntaxat signate, aut speculative debet repræsentare, sed magis practice : debet igitur signum *practicum* esse.

55. Porro quod proposita diffinitio explicite, vel implicite significet omnes has sacramenti conditiones, ostenditur : nam in primis cum prædicta diffinitio applicetur determinate sacramento pro hominibus instituto, ex hoc ipso, quod dicitur esse signum, manifestatur esse signum *sensibile*, aut sensibus perceptibile. Quin, et hoc videtur esse de ratione signi, quod D. Augustin. lib. 2, *de doctrina Christiana* cap. I, diffinit esse, quod « præter speciem, quam a ingerit sensibus aliquid aliud facit in cognitionem venire, » Quare ly *signum* in diffinitione positum hanc conditionem satis explicat. Deinde signum sensibile nequit naturaliter significare rem sacram ob defectum similitudinis, et connexionis cum illa ; quare solum valet esse signum ejus ad placitum instituentis : ergo dicendo sacramentum esse signum rei sacræ, satis manifestatur esse signum *ad placitum*. Præterea illud, quod deservit hominum sacrationi, et justificationi, ex hoc ipso ordine habet esse sacrum, et pertinere ad Dei cultum : dicendo autem sacramentum significare rem sacram ut sanctificantem nos. manifestamus prædictum ordinem : atque ideo satis manifestatur esse signum *sacrum*. Ulterius cum hæc sanctificatio sit latens ; ex hoc ipso innuitur sacramentum habere *occultam significationem*. Insuper cum res sacra debeat permanere in religione, quam homines profitentur : oportet signa, quæ ad eam significandam ordinantur, et distinctioni religionis deserviunt, esse etiam *permanentia* : idque satis exprimitur dicendo sacramentum esse signum rei sacræ ad justificationem hominum pertinentis. Denique cum dicitur sacramentum esse signum rei sacræ, non utcumque sed *ut nos sanctificantis* / liquido innotescit sacramentum esse signum non speculativum, ordinatum ad solam cognitionem sistendo ibi, sed signum practicum, sive ordinatum ad opus. Ergo prædicta diffinitio affert vel explicite, vel implicite omnes conditiones, quæ pro constituendo vero sacramento desiderantur. Non oportuit autem omnes prædictas conditiones totidem, ac formalibus verbis recensere in diffinitione : ne deficeret

ficere in alia conditione, brevitate scilicet apprime in rerum diffinitionibus necessaria. Sed salis fuit, magisque decuit rem paucis verbis circumscribere, vividis tamen, et quæ breviter plura indicent, ut proxime explicui. A quo vitio non purgantur aliquorum diffinitiones satis prolixæ, atque redundantes, quas Solo ubi supra, graviter, et non sine sale *comatas*, vocat. Sed de illis redibit sermo anum. Gl.

§ II.

Aliquibus contra præmissam diffinitionem objectionibus occurritur.

5fl. Quamvis non possimus auctores recensere, qui præmissam sacramenti diffinitionem ut a nobis propositam, et expositam oppugnent; nihilominus adversus illam referri possunt, quotquot sentiunt, vel sacramentum formaliter sumptum in communi constitui in genere causæ; vel præcipuum ejus significatum non esse determinate sanctitatem rigorosam, sed sanctificationem abstrahentem a propria, et impropria; vel denique significatum præcipuum esse sanctitatem rigorosam, non tamen determinate ut actu collatam, sed vel sic, vel ut dandum de futuro. Sic vero sentientes dedimus num. 23 et 42 et 47. Nam cum proposita a nobis diffinitio aperte denotet oppositas veri sacramenti condiciones; opus est eos, qui has negant, prædictam diffinitionem impugnare. Et plane arguenda, quibus illi utuntur, possent contra didam diffinitionem expendi. Sed cum diluta a nobis fuerint locis relatis; nec difficultatem augent, nec indigent nova responsione. Unde alias specialiores difficultates extricare oportet, si quæ supersunt. Nam autem Auctorem notare libet, qui non impugnando magis impugnasse videtur diffinitionem traditam a D. Thoma, Lgonem, inquam disp. 1, sect. 1, quæ sic inscribitur; «Variæ Theologorum sententiæ circa diffinitionem communem sacramentorum:» nam cum ibi recenseat varios Doctores, at titulus exigebat, diversasque ab eisdem productas diffinitiones, nec verbotenus meminit Angelici Pæceptoris, cujus nomen ibi desideravimus, et legere non potuimus: cum tamen S. Doctor non solum in scripto super quartum, sed etiam in præsentia ari. 2, sacramentum expresse dif-

finierit. Nos autem desperavimus apud illum reperire veritatis lucem in re Theologica, qui illam versare tentavit inconsulto Theologiae lumine, quin et traducto: nam re ipsa impugnat num. 2, diffinitionem ab ipso traditam, etsi ejus nomine non subscriptam. Larvata vero impugnatio ad unicum medium reducitur, quod (omissis his, quæ non multum referunt) jam submittimus.

Objicies ergo primo: nam plurima sunt ogee-signa repræsentantia res sacras, quibus II^o sanctificamur, quæ tamen sacramenta non sunt: ergo prædicta sacramenti diffinitio convenit aliis a diffinito: atque ideo ut imperfecta rejici debet. Utraque consequens patet. Et antecedens potest suaderi generaliter exemplo omnium rerum sensibilium, quibus manuducimur in notitiam rerum sacrarum, e quibus sanctificationem habemus, juxta illud Apostoli ad Rom. 1: Ad *Invisibilia Dei per ea, quæ facta sunt intel-Rnll' L lecta conspiciuntur*: et tamen ridiculum foret asserere cunctas hujus mundi visibiles res esse sacramenta. Sed suadetur idem antecedens magis specialiter exemplo rerum, quæ habuerunt majorem determinationem ad significandum sanctificationem nostram, quin tamen fuerint vera sacramenta. Sic serpens aeneus, quem exaltavit Moyses præmonstravit salutem spiritualem nobis communicandam per Christum: transitus populi Israelitici per mare rubrum significavit liberationem a servitute peccati, quam per Christum habemus: aqua scaturiens de petra repræseñtavit baptismi gratiam dandam per Christum. Idem adhuc magis confirmari valet exemplo sacræ Scripturæ, et Sanctarum imaginum, quæ expressius repræsentant mysteria gratiæ, et sanctificationem hominum, in idque ordinantur. Et tamen certum est nihil horum esse, aut fuisse sacramentum.

Respondetur nos minime affirmare, quod Res{wn. omne signum rei sacræ sit sacramentum, siû nec ita formamus sacramenti diffinitionem: sed illud præcise signum rei sacræ vocamus sacramentum, quod significat rem sacram ut sanctificantem nos, in ipsa applicatione, et significatione signi, ita quod sanctificemur ejus significato, ut supra salis exposuimus. In quo sensu nullum occurrit signum rei sacræ ut sanctificantis nos, quod vere, et proprie non sit sacramentum. Unde in eodem sensu negamus antecedens. Ea vero,

DE SACRAMENTIS IN COMMUNI.

quæ ad suadendum ipsum inducuntur, diluit optime D. Thom. et primum, in resp. ad 1, his verbis : « Dicendum, quod creaturæ sensibiles significant aliquid sacramentum : scilicet sapientiam, et bonitatem divinam, in quantum sunt in se ipsis sacramenta, in quantum nos per ea sanctificamur. Et ideo non possunt dici sacramenta, secundum quod nunc loquimur de sacramentis. » Quippe ad rationem sacramenti non sufficit significare aliquid sacrum in se. aut secundum se; sed requiritur, quod illud significet ut nos sanctificans in ipsa signi applicatione. Id vero non habent omnes creaturæ sensibiles, ut ex se liquet. Secundum, in resp. ad 2, his verbis : « Dicendum, quod quædam sacramenta pertinentia significant sanctitatem Christi, secundum quod in se sanctus est. » (Quæ ob doctrinam immediate traditam supponit non fuisse sacramenta; et huiusmodi erant, quæ in hac parte recenset objectio). « Quædam vero significant sanctitatem ejus. in quantum nos per ea sanctificamur : sicut immolatio agni paschalis significabat immolationem Christi, qua sanctificati sumus. Et talia dicuntur proprie veteris legis sacramenta, Cum autem dicit nos sanctificari immolatione Christi, quam signa huiusmodi repræsentabant, minime excludit gratiam infernam sanctificantem, quæ est effectus immolationis Christi : quippe ejus passio non sanctificat formaliter, sed effective. Et quando dicit : *In quantum nos sanctificamur*, sermonem non restringit ad homines præsentis status, sed extendit ad omnes, qui in antiqua lege usu, atque applicatione sacramentorum justificabantur. De illis itaque signis, quæ repræsentabant sanctitatem Christi non tantum in se, aut secundum se; sed in quantum homines exercite justitiam consequabantur, ita quod sanctificarentur per suum significatum; affirmat fuisse proprie sacramenta. Cæterum hoc ultimum significationis genus commune non fuit omnibus rebus, aut symbolis, quæ Christum, et Christi sanctitatem significarunt, ut ex se liquet : unde non sequitur, quod omnibus illis adaptari queat sacramenti diffinitio, quæ amplius quid exprimit, et importat, ut explicuimus. Unde a fortiori excluditur ultimum : nam scriptura, et imagines repræsentant quidem res sacras in se ipsis;

sed non in quantum sanctificamur per illas, ita quod applicatio scriptum, et imaginum nos suo significato sanctificet.

57. Sed replicabis : nam verba Christi ad Magdalenam Luce 7 : *Remittuntur tibi peccata tua* significaverunt gratiam internam, in quantum illam sanctificabat; siquidem repræsentabant, quod illi conferebatur gratia remissiva peccatorum : sicut id ipsum significatur per verba sacerdotis. *Ego te absolvo* .-et tamen illa verba Christi non fuerunt verum sacramentum : ergo tota sacramenti diffinitio, prout a nobis proponitur, et exponitur convenit aliis rebus, quæ sacramentum non sunt. Et eadem replica applicari potest aliquibus Symbolis ex veteri testamento, quæ non solum significaverunt gratiam secundum se, sed etiam ut nos justificantem, siquidem repræsentabant ipsam nostram formalem, et passivam justificationem : sic enim transitus filiorum Israel per mare rubrum repræsentavit transitum nostri a statu peccati ad statum gratiæ per sacramentum baptismi.

Respondetur primo illa verba Christi ad Magdalenam non significasse gratiam ut sanctificantem ipsam : nam per hoc ultimum denotatur, quod gratia sanctificet ut significata, sive ex vi applicationis signi. Gratia autem collata fuit Magdalene non ex vi applicationis illorum verborum, sed independenter ab eis non solum sicut a causa, sed etiam ut a signo. Quare prædicta verba non significaverunt sacramentaliter, sive practice gratiam remissivam peccati; sed solum speculative, et grammaticaliter, sicut etiam eodem modo possent significare prolata non a Christo, sed ab alio quolibet, qui illam Magdalene renovationem cognosceret. Unde valde aliter se habuerunt, ac verba sacerdotis absolventis : hæc enim ordinata sunt tanquam signum practicum, ad cuius applicationem (suppositis ex parte penitentis supponendis), gratia infunditur. Et eodem modo diluitur aliud exemplum : licet enim transitus maris rubri significaverit ipsam formalem justificationem nostram; nihilominus talis significatio fuit mere speculativa, non practica : quia licet Deus ordinaverit illum transitum ad repræsentandum justificationem nostram; nihilominus non ordinavit, quod esset signum, per cuius applicationem, et usum nos, aut antiqui justificaremur : quare se habuit, sicut se habere possent verba

DISP. I, DUB. III.

AIM»
Itiu.

verba prophetia) id ipsum pronuntiantis : quæ profecto non significarent practice, et sacramentaliter, sed solum grammaticaliter, et speculative. Respondetur secundo (diluendo simul utramque instantiam) signum positum in diffinitione sacramenti esse signum permanens, et stabile saltem pro illo statu, cui deservit : commensuralufenim religioni, et distinguit fideles, ut supra diximus : ad quod opus est, quod a Deo firma et stabili lege instituat. Verba autem illaChristi ad Magdalenam, et transitus maris rubri non fuerunt instituta a Deo stabili lege, ut sanctificarent significando ulpote quæ nec repeti, nec aliis applicari deberent : atque ideo vel ab hoc latere excluduntur per prædictam diffinitionem, nec significatum ejus participant.

Nec refert, si contra hanc secundam solutionem opponas ducationem non variare essentiam rerum : quippe eadem est rei essentia, sive parvo, sive longo tempore duret: ergo signum positum in diffinitione sacramenti non determinat permanentem, et stabilem ducationem : atque ideo nequit ex vi hujus vitari, quod tota diffinitio sacramenli a nobis proposita conveniat tam verbis Christi ad Magdalenam, quam simi-

[«j]elH-libus. Id, inquam, non refert : quia in primis, nec in physicis est universaliter verum, brevem, aut longam rei durationem ab intrinseco exactam non posse variare rerum essentias nam qualitas fluida, et ab intrinseco transiens, cujusmodi solent esse auxilia actualia, et virtutes elevantes instrumenta, ex hoc ipso distinguuntur ab aliis qualitatibus ab intrinseco permanentibus, ut sunt gratia, et habitus cum ea infusi : quamvis hæ ipsæ qualitates, ab intrinseco permanentes queant peraccidens cito deficere. Quam responsionem amplius firmare poterit lector consulendo quæ scripsimus tract. 14, disp. 5, dub. 3. Sed modo ea doctrina licet vera non egemus : nam esto, quod in physicis diversa duratio nequeat variare rerum essentias; secus tamen est in moralibus : quæ cum ex libera instituentis voluntate dependeant, ex eadem variari essentialiter possunt in ordine ad humanos usus per hoc, quod firma, atque stabili lege instituantur aut non. Et sic contingit in præsentī materia : nam signum permanenter institutum aptum est, uto insigniantur, atque adunentur fideles in ordine ad constituendum unam Eccle-

siarn, quæ statum, et subinde firmitatem importat : quarn vim , sive aplituineminime habet signum aliquod semel tantum inductum per modum transeuntis. Signum autem positum in diffinitione sacramenti est signum permanens, sive stabili lege durans ; quia sacramentum est signum protestativum fidei, et religionis; ut docet D. Thom. quæst. seq. art. 4-, fides vero, et religio statum firmum important. Quare, etsi aliquod signum repræsentet rem sacram, ut aliquem sanctificantem ; si tamen non stabiliatur firma lege, ut ejus repetitione, atque applicatione homines sanctificentur, minime participat rationem sacramenti, nec sub hujus diffinitione comprehenditur. Et quia hoc modo se habuerunt verba Christi ad Magdalenam, et transitus maris rubri ; siquidem unico præcise actui, sive repræsentationi deservierunt, et repeti non debuerunt: propterea non habuerunt rationem signi illius, quod ponitur in sacramenti diffinitione. Quare non sequitur talem diffinitionem eis convenire, aut aliis a diffinito.

58. Objicies secundo : nam aspersio^{2. Objectiono.} aquæ benedictæ est signum rei sacrae ut sanctificantis nos , et tamen prædicta aspersio non habet esse verum sacramentum : alias in Ecclesia darentur plura sacramenta quam septem : ergo diffinitio sacramenti a nobis proposita convenit aliis a diffinito. Cætera constant. Et major probatur ex cap. *Aquam* de Consecrat, dist. 3, ubi Alexander Papa ait: «Aquam sale conspersam benedicimus, ut et cuncti aspersi sanctificentur, et purificentur. Nara si cinis vitulae aspersus populum sanctificabat, atque mundabat : magis aqua sale aspersa, divinisque precibus consecrata populum sanctificat, et emundat. » Ergo aspersio aquæ benedictæ signum quoddam est rei sacrae, ut ea sanctificamur, atque mundamur. Eademque objectio fieri potest, si pluribus aliis applicetur, quæ sacramentalia dicuntur.

Confirmatur : quia sacrificium quatenus^{Coutir- uialur.} tale non est sacramentum : et tamen sacrificium est signum rei sacra* ut sanctificantis nos; quippe significat Passionem Christi, qua sanctificamur : ergo diffinitio sacramenti anobis proposita convenit alicui rei. quæ sacramentum non est.

Ad objectionem respondetur negandoiiiuiur majorem : quia ly rei sacrae ut sanclifican- °pi,cc'

lis nos denotat sanctificationem perfectam, quæ fit per gratiam sanctificantem : aliæ enim sanctificationes inferiores nequeunt dici sanctificatio absolute, sed solum cum addito diminvente, utputa sanctificatio dispositiva. aut extrinseca, aut carnalis. Et hanc vim habet quodlibet analogum, quod absolute prolatur stat pro analogato principaliori, non autem pro minus principalibus. Applicationi vero, aut aspersioni aquæ benedicta non est annexa ex institutione divina. nec ex alia, infusio gratiæ sanctificantis, sed ad summum aliqua sanctificatio dispositiva per auxilia. Quare non quit cerificari aspersionem aquæ benedicta esse signum rei sacræ ut sanctificantis nos. Et hac ratione excluditur aqua benedicta tam a ratione veri sacramenti, quam a participando diffinitionem a nobis propositam. Eademque responsio applicanda est omnibus sacramentalibus. et desumitur ex D. Thom, in præ. art. 2, ad 3, ubi ait : s Res denominatur a fine et complemento : dispositio autem non est finis, neque perfectio. Et ideo quæ significant dispositionem ad sanctitatem non dicuntur sacramenta (de quibus procedit objectio), sed solum ea, quæ significant perfectionem sanctitatis humanæ. Ad majoris autem probationem dicendum est Pontificem non loqui de sanctificatione perfecta, sed de dispositiva, quæ aliqualem iniquationem excludat. Et satis liquet ejus intentio e similitudine, sive exemplo cinis vitulæ aspersi, quo utitur : hic enim non causabat sanctitatem simpliciter, sed quandam sanctificationem dispositivam, aut emundationem carnis legalem.

Solvitor f/inûr. nûViO. Ad confirmationem sunt, qui respondeant sacramentum, et sacrificium esse idem ex parte rei, et solo nomine distinguui. Juxta quam doctrinam diluitur objecta difficultas negando majorem : et mirum non est, si sacrificio conveniat sacramenti diffinitio, cum ipsum sacrificium sil aliquod sacramentum. Cui responsioni favet Sanderus docens sacrificium novæ legis vocetenus præcise a sacramento differre. Tenet etiam Canodicens. quod licet non omnes sacrificium sil sacramentum, tamen omne sacramentum est sacrificium : datur enim speciale sacrificium, quod ordinatur ad expiandum peccata : et quodlibet sacramentum in id ipsum ordinatur, atque ideo appellari potest

sacrificium expialivum. Favet denique D. Thomas 1, 2, quæst. 101, articulo 4 ad 2, atlirmans sacrificium novæ legis, quia continet Christum Sanctificationis auctorem, esse simul sacramentum. Sed non arridet præmissa solutio : tum quia sacrificium, et sacramentum habent rationes valde diversas : sacrificium enim est actus virtutis religionis, quæ primario respicit cultum Dei ob ejus reverentiam ; qiiare sacrificium exterius est signum primario repræsentans internam animi submissionem, qua Dei majestatem reveremur ; Sacramentum autem est signum principaliter ordinatum ad repræsentandum rem sacram, nempe gratiam ut sanctificantem nos. Quare distinguuntur non solis vocibus, sed in significationibus. atque terminis primario significatis. Tum etiam quia sacrificium, et sacramentum non convertuntur adhuc ex parte rei significata : datur enim sacramentum, quod non sit sacrificium, et e converso sacrificium, quod non sit sacramentum. Olim namque Circumcisio, et esus agni paschalis fuerunt sacramenta, et non erant sacrificia, ut colligitur ex D. Thom. 1, 2, quæst. 102, art. 3. Econtra D. autem holocaustum, sacrificium pro peccato, et hostia pacifica pro gratiarum actione erant sacrificia, et non erant sacramenta, ut non obscure docet idem S. Doctor, 1, 2, quæst. 101, art. 4 ad 2. Non igitur affirmari potest, aut debet, quod sacramentum, et sacrificium sint formaliter idem, et solis nominibus differant.

59. Quare aliter diluenda est confirmatio concedendo majorem, et negando minorem : quia licet contingere possit eandem rem esse signum sensibile pertinens ad rationem sacrificii, et simul pertinens ad rationem sacramenti ; nihilominus significationes formales, et termini primario significati, et fines primario intenti plurimum differunt : quare sacrificio formaliter ut tali non convenit esse signum gratiæ ut sanctificantis nos. Quæ diversitas salis liquet ex distinctione assignata : nam sacrificium respicit principaliter cultum Dei ; sacramentum autem respicit principaliter Dei cultores : sacrificium significat primario internam nostri animi submissionem erga majestatem Dei ob supremam ipsius auctoritatem ; sacramentum vero significat primario gratiam sanctificantem, quatenus nos in eorum applicatione sanctificat

fica! : sacrificium manifestat excellentiam divinam ; sacramentum autem representat sanctificationem humanam. Iit quamvis sacrificium queat ordinari ad sanctificandum nos, et purgandum a peccatis ; hoc tamen habebit secundo, et ex consequenti : primario namque, et ex propria specie ordinatur ad Dei cultum : sicut etiam sacramentum potest ex imperio religionis ad huiusmodi cultum ordinari ; id tamen habet ex consequenti : nam quantum est ex propria sacramenti ratione ordinatur ad significandum rem sacram, quatenus per eam, atque in ejus applicatione sanctificamur. Ex quibus patet ad exemplum Eucharistiae? desumptum ex D. Thom, loco supra allegato, quo magis premi possemus : fate-mur enim in ea conjungi rationem sacrificii, et rationem sacramenti : sed eae satis diversa sunt ob ea, quae proxime diximus : habet enim Eucharistia rationem sacrificii, prout importat immolationem mysticam ad cultum Dei ; sed habet rationem sacramenti, quatenus significat specialem gratiam cibantem, qua spiritualiter nutri-mur. Quin, et Arauxo, art. 2, dub. 1, num. 12, observat, quod in ipsa Eucharistia separari potest ratio sacrificii a ratione sacramenti : nam in die sancto Parasceves, inquit ille, offertur sacrificium a sacerdote consummente hostiam, et tamen tunc non conficitur Eucharistiae sacramentum. Sed de hoc exemplo in proprio loco dicemus.

60. Objicies tertio : nam de ratione sacramenti est esse rem sensibilem, ut resolvit D. Thom, in hac quaest. art. 4. Sed signum rei sacre nequit esse res sensibilis ; cum esse signum sit aliquid rationis : ergo minus recte diffinitur sacramentum, cum dicitur esse signum rei sacre, ut sanctificantis nos.

Respondetur sacramentum consideratum ex parte materiae, quae assumitur, atque elevatur ad rationem sacramenti, semper esse aliquam rem sensibilem, ut D. Thomas affirmat: sed consideratum formaliter, sive ex parte formae, per quam in esse sacramenti constituitur, esse aliquid rationis ; siquidem constituitur per significationem ad placitum, ut dubio 1, § 3, explicuimus. Nullum autem est inconveniens concreta, et artefacta collocari in uno genere ratione materiae, et in alio genere ratione formae. Sicut album ratione materiae est substantia,

et ratione formae qualitas : cathedra ratione materiae est lignum, et ratione formae figura ; ac denique nomen ratione materiae est vox realis, et ratione formae est significatio, aut relatio rationis. Decuit autem magis sacramentum diffinire per esse signum, quam per esse rem sensibilem : quia licet utrumque importet, nihilominus de formali dicit rationem signi : et modo agimus de sacramentis formaliter consideratis, et quatenus signa sunt, ut saepius in his articulis repetit D. Thom.

Sed replicabis : nam rectus modus diffinendi concreta accidentalia, et artefacta rationis exposcit, quod subjectum, sive natura denominata collocetur loco generis. non autem aliquod concretum superius ; quare, quod in diffinitione generis, et aliorum predicabilium. cum diffiniuntur in concreto, ponitur loco generis, non est universale, aut predicabile, sed subjectum, et natura determinata, ut docent N. Complut, in Logica disput. 5, quaest. 4, conclus. 1. Cum igitur in praes. diffiniatur sacramentum, quod est aliquod concretum, et artefactum rationis ; non debuit diffiniri per gradum superiorem, et genericum, nempe esse signum ; sed magis oportuit, quod loco generis constitueretur in hac diffinitione materia, seu natura determinata, nempe res sensibilis, quae sacramentum denominatur. Et confirmatur : Confirma- quia genus, et species sub eo contentae debent servare eundem modum diffinitionis atque sacramenta in particulari non diffiniuntur per gradum superiorem, qui est ratio signi, sed diffiniuntur per speciales materias, sive naturas denominatas ; ergo idem modus servari debuit in diffiniendo sacramentum in communi. Minor liquet ex D. Thoma: nam ubi descendit ad diffiniendum specialia sacramenta, semper collocat materiam, sive naturam denominatam loco generis, ut liquet infra quaest. 66, artic. 1, ubi cum Magistro sic diffinit Baptismum : « est ablutio corporis exterior, » facta sub praescripta forma verborum. » Et eodem modo possunt diffiniri confirmatio, extrema unctio, et reliqua sacramenta in speciali collocando loco generis speciales eorum materias.

Ad replicam possemus respondere negando consequentiam : quia constituendo in diffinitione sacramenti signum loco generis, ibi virtualiter, et implicite colloca-

mus rem sensibilem, sive naturam deno-
minatam, quæ elevatur ad rationem signi
specialis, quod est sacramentum : nam si-
Div.Aa-gnum diffinitur a D. Augustino lib. 1, *de*
inslJQ: doctrina Christiana, cap. 1. « Quod præter
« speciem,quam ingerit sensibus,aliud ali-
« quid facit in cognitionem venire. » Unde
dicere : « Sacramentum est signum rei sacræ
« ut sanctificantis nos,* idem valet,ac dicere,
sacramentum est res, vel natura, quæ præ-
ter speciem, quam ingerit sensibus, repræ-
sentat rem sacram. Ubi manifestum est sal-
vari. quod et in objectione, et in confirma-
tione intenditur. Sed respondetur secundo,
x. Phi-et melius cum N. Philippo disput. 1, dub.7,
lippu' utrumque modum diffiniendi concreta, et
artefacts bonum esse, secundum diversas
considerationes. Nam si diffiniantur meta-
physice. melius diffiniuntur per concre-
tum superius loco generis : quia in rigore
ad id habet rationem generis. Si vero dif-
finiantur physice, melius diffiniuntur
constituendo vice generis subjectum, sive
materiam denominatam : quia hæc habet
rationem partis physicæ materialis, qua
constant,et in ordine ad quam habent esse.
Et in hoc ultimo sensu exponendi sunt
Complutenses loco citato. Juxta quam
doctrinam posset bene sacramentum phy-
sice diffiniri : « Est res,vel actio sensibi-
l lis,quæ significat rem sacram,ut sanctifi-
« cantem nos. »
Sed potest non minus bene diffiniri me-
thaphysice:« Estsignum rei sacræut sancti-
« ficantis nos.» Magis autem congruum fuit
illud hoc ultimo modo diffinire : tum quia
sic diffinitio compendiosior evadit : tum
quia respectu sacramenti in communi non
habemus materiam determinatam, per
jokiior quam illud diffinire possimus. Ex quibus
mUo at* confirmationem respondetur negando
minorem : quia etiam sacramenta in par-
ticulari possent methaphysice diffiniri op-
time per concretum superius, quod habet
veram generis rationem, ut si diceremus :
«Baptismusest sacramentum, vel signum rei
«sacræut regenerantis nos. » Probatio au-
tem antecedentis non amplius evincit quam
sacramenta in particulari posse physice dif-
finiri congrue per suas materias : quod non
negamus. Et D. Thom. hoc ultimo modo
illa diffinivit : quia habent materias certas,
et determinatas : quod non sic accidit res-
pectu sacramenti in communi. Unde idem
S. Doctor, qui eo loco diffinivit baptismum

esse ablutionem, etc. in præsentī art. 2
statuit sacramentum in communi esse si-
gnum rei sacra), in quantum est sanctificans
homines
§III.
*Quid censendum de aliis aliorum Auctorum
diffinitionibus?*
61. Supposito, quod diffinitio sacramenti
a D. Thoma tradita recta sit, non multum
refert censere de aliorum diffinitionibus : nieta
quamvis nec superfluum sit alias expen-
dere, ut earum comparatione magis appa-
reat bonitas ejus, quam præelegimus. Hæ-
retici autem moderni communiter diffi-
niunt sacramenta esse testimonia, et obsi-
gnationes, sive sigilla promissionisdivinæ,
et justificationis per fidem, ut constat ex
multis, quæ refert Sayrus lib. 1, cap. 2,
quæst. 7, art. 5, cum sequent. Unde Calvi-
nus dicebat in sacramentis « Deus ipse af-
« firmat, et quodammodo jurat ilium, qui
«sacramentum suscipit, esse electum, et
/justum.» Et Lutherus in assertionē primi mite
articuli a Leone X condemnati, asserebat :
«Qui non credit verbo ministri dicentis:Ego
« te baptizo,vel Ego te absolvo,Deum men-
«dacem facit.cujus illa verba sunt.» EtMe-
lanchton in apologia Confessionis Augusta-
næ affirmavit « sacramentum esse testimo-
l nium gratiæ, et remissionis tam certum,
« et infallibile, ac si Deus de Coelo dice-
« ret.hunc recepi in gratiam meam. »
Sed hos hæreticos jam rejecimus supra
num. 4, et in proœmio num. 4 Et
modo breviter refelluntur: quia dum refu-
giunt concedere sacramenta esse signa rei
sacræ sanctificantis nos in eorum applica-
tione ; manifeste convincuntur sentire,
quod sacramenta nostra non sint causa
justitiæ», sed quod solum testificantur justi-
tiam alias acquisitam per fidem divinarum
promissionum : quod est hæresis manifesta
reprobata in Concil. Trident, sess. 7, can.
4, cum quatuor sequentibus. Errant præ-
terea hæretici, dum justificationem tam
connexam cum sacramentis asseverant,
quod illam faciant omnino absolutam, sive
ab omni conditione, atque dispositione
suscipientis independentem. Contingere
namque potest, ut quis valide sacramentum
suscipiat,

suscipiat.et nihilominus justus non Hat,nec
praesupponalur. Errant insuper,et gravius,
cum significant sacramenta esse oppigno-
rationes, et testimonia electionis æternæ :
quia sacramenta instituta sunt non solum
pro electis, sed ad salutem omnium homi-
num :et non solum ab electis, sed etiam a
non electis recipiuntur valide. Et in has
omnes hæreses incidunt illi homines ne-
gando sacramentum *esse signum rei sacræ
ut sanctificantis nos*,nempe et semper a no-
bis supponitur), quantum est ex parte sa-
cramenti, el institutionis divinæ.
62. Relictis ergo hæreticorum difflinilio-
nibus, aut deliriis, veniamus ad Catho-
licos. Ex quibus Magister in 4, dist, I,
sacramentumsicdiffinit: « Sacramentum est
« invisibilis gratiæ visibilis forma, ita ut
« imaginem gerat, et causa existai, » Quæ
diffinitio est valde recepta,ut consatex cap.
sacrificium de consecrat, dist. 2, et Concil.
ite. Trident, sess. 13, cap. 3, et D. Thom. in
4, dist. 1, q. 1, art. 1. quæstiunc. 3, ubi
affirmat,«quod illa diffinitio Magistri com-
pletissime designat rationem sacramenti,
prout nunc de sacramentis loquimur.»Sed
tamen ut de illa judicemus, opus habemus
-i», distinguere : nam illa priora verba *invi-
sibilis gratix visibilis forma* sunt forma li-
ter, aut æquivalenter D. Augustini, ut a
principio dubii observavimus. Sequentia
autem verba : *Ita ut imaginem gerat,et causa
existât*, addidit Magister de suo, quia in
Augustino non reperiuntur. Si igitur acci-
piamus priora verba, recognoscendum est
continere satis apte diffinitionem sacra-
menti in communi, et coincidere cum dif-
finitione supra explicata : nam idem re
ipsa est sacramentum esse formam visibi-
lem invisibilisgratiæ.ac esse signum rei sa-
cra sanctificantis nos, ut loco citato obser-
vavimus. Et solum addere oportet, quod
ly *visibilis forma* non determinat sensibile
per visum, sed sensibile absolute : nam
quia visus est nobilissimus omnium sen-
suum, ideo ejns nomen ad omnes alios
b.^sensus extenditur, ut tradit D. Augustinus
lib. 10, *de Civitate*, cap. 35. Si vero totam
diffinitionem ut a Magistro propositam ac-
cipiamus ; convenit quidem sacramentis
novæ legis, quæ causant gratiam : sed
inepta est ad explicandam essentiam sa-
cramenti in communi ; quia de hujus ra-
tione non est, quod gratiam causet : sacra-
menta enim antiquæ legis fuerunt vera

sacramenta, el tamen non erant causæ gra-
tiæ, ut supra ostendimus a numero 38.
Unde Magister ipse, qui eam diffinitionem
statuit, consequenter asseruit sacramenta
antiquæ legis non fuisse vere, et proprie
sacramenta. Sed tamen nobis oppositum
probandum est ab opposito consequentis,
ut dub. seq. magis constabit. Nec refert
commendatio illa ex D. Thoma relata : quia
utsæpius diximus D. Thom. ibi agebat of-
ficium Commentatoris, et loquebatur de
sacramentis ad mentem Magistri, videli-
cet considerando ipsa in ratione causæ, ut
expressit illis verbis : *Prout nunc de sacra-
mentis loquimur*. Sed ubi subjicit Doctoris
munus in summa, sententiam illam revo-
cavit in præ. art. 1, ubi ait : « Specialiter
« nunc loquimur de sacramentis, secun-
« dum quod important habitudinem si-
« gni : et secundum hoc sacramentum po-
« nitur in genere signi. » Et conformiter
ad hanc suppositionem, quæ verissima est,
diffinivit : « Proprie sacramentum dicitur,
« quod est signum rei sacræ, in quantum
« est sanctificans homines.» Et huic ullimæ
S. Doctoris resolutioni standum absolute
est, ut jam monuimus num. 17.
63. Aliam diffinitionem sacramenti re-
ferunt satis communiter Scholastici, et sic
se habet : « Sacramentum est, in quo sub
« tegumento rerum visibilium virtus di-
et vina secretius nostram salutem opera-
te tur. » Quam Durandus in 4, dist. 1, Duranti,
quæst. 1, num. 10, Alensis4, part, summæ Aiensîs.
quæst. 1, artic. 1, memb. 1, et alii attri-
buunt D. Augustino. At revera ejus non est,
sed D. Gregorii lib. 6, in lib. *Regum*, cap. D Gre_
3, ubi exponit cap. 16, .lib. 1 *Regum*, ut
recte observarunt Catechismus Romanus catech.
de sacramentis in principio, et Soto in 4, Kom.
dist. I,artic. 2, ultra medium. Eadem diffi-
nitio tradita fuit a D. Isidoro lib. 6, *Etg-D Isid*
molog. ci p. 18, et refertur in cap. *multi*. 1,
quæst. 1. Potest autem prædicta diffinitio Non est
optime adaptari omnibus sacramentis tara ^p^
antiquis, quam novis : quia non determi-
nat, quod sacramentum operetur salutem ;
quod solis nostris sacramentis convenit :
sed quod divina virtus in sacramentis sa-
lutem operetur, quod commune est omni-
bus sacramentis : nam etiam sub tegumento
veterum sacramentorum divina virtus sa-
lutem operabatur : et solum intersit dis-
criminis, quod olim sola divina virtus ad
præsentiam, et applicationem sacramento-

rum operabatur ; nunc autem sacramenta ipsa etiam efficiunt salutem. Quare praedicta diffinitio facile revocatur in aliam D. Thomæ : quia in utraque idem denotatur, nempe sacramentum esse aliquod signum visibile rei sacræ, sive gratiæ sanctificantis, prout Deus illam operatur ad sacramenti praesentiam. Sed D. Thomæ diffinitio id expressius, et magis compendiose, sicut diffinitionem decet, declarat : et ideo praeferri debet.

64. Diffusio^{rem} adhuc diffinitionem pro-Onitioposuit Hugo Victorious lib. I. pars 9, “J^cap. 2, his verbis : « Sacramentum est « corporale elementum foris sensibiliter « propositum, ex similitudine repraesentans, et ex institutione sanctificans, et ex sanctificatione aliquam invisibilem, « et spiritualem gratiam continens. » Duo autem contra hanc diffinitionem solent objici. Primum, quod materiam sacramenti, sive naturam denominatam appellet elementum : cum unicum tantum sacramentum, nempe baptismus habeat pro materia elementum, quod est aqua ; reliqua vero sacramenta habeant pro materia non corpus simplex elementi, sed aliquod compositum.sive mixtum. Secundum.quod de sacramento, quod est compositum ex rebus, et verbis, praedicet solam materiam, nempe elementum , cum tamen sola materia de toto composito non dicatur. Sed hæc duo parum urgent. Nam Hugo elementi nomine significavit quodlibet corpus sublimare, sive elementum sit, sive dementatum, ususque illa voce fuit, ut imitaretur D. Augustin, tractat. 80. in Joann, ubi ait : *Accedit verbum ad elementum, et fit sacramentum.* Porro in artificialibus, et concretis accidentalibus materia solet praedicari de toto, et loco generis in eorum diffinitione constitui : ut cum dicimus, cathedra est ligneum figuratum tali modo, et sinus est nasus curvus. Unde citra vitium dilute P^luit Hæß° dicere, quod sacramentum est elementum. Sed tamen ejus diffinitio non omnino arridet : tum quia plura inducit non necessaria ; cum diffinitio breviter exposcat. Tum et præcipue quia aperte significat esse de essentia sacramenti, quod efficiat,et contineat sanctitatem simpliciter talem : quod tamen solis novis sacramentis convenit : antiqua enim hanc perfectionem non habebant, ut sæpius diximus, et tamen vera sacramenta fuerunt: unde

praedicta diffinitio non convenit omni diffinito. Si autem dicatur, quod in praedicta diffinitione sanctificationis vocabulo non intelligitur determinate sanctificatio simpliciter, sed vel ista, vel legalis : inde fiet praedictam diffinitionem convenire aliis a diffinito, nempe sacramentalibus, et pluribus cæremoniis : ista enim conferunt etiam suo modo sanctificationem aliquam.

65. Propter hæc alii Doctores alias sacramenti diffinitiones excogitarunt. Scotus in 4, dist. 1, quæst. 2, § *De tertio principali*, rejectis aliis sic diffinit : « Sacramentum est signum sensibile gratiam Dei, vel effectum ejus gratuitum ex institutione divina efficaciter significans, ordinatum ad salutem hominis viatoris. » Quid autem censendum sit de praedicta diffinitione. constat ex dictis num. 45, ubi eam rejecimus Aliam etiam diffinitionem sacramenti valde commendatam a Bellarmino proposuimus num. 53, et judicium circa ipsam. Suarius autem disput. 1, sect. 4, diffinit : « Sacramentum est sacra, et

sensibilis cæremonia, homines aliquo modo sanctificans, et veram animæ sanctitatem ex institutione significans. * Per quod intendit ad rationem sacramenti sufficere, quod conferat actu aliquam sanctitatem saltem legalem, aut externam, et quod significet rigorosam sanctitatem, vel actu collatam, vel de futuro aliis hominibus conferendam. Et in hunc sensum conspirant plures alii Suarii socii. Sed tota illorum descriptio convenit pluribus, quæ vera sacramenta non fuerunt : quia omnes cæremoniae antiquorum contulerunt aliquam sanctificationem legalem, et præmonstrarunt sanctitatem veram per gratiam internam, quæ nobis datur per Christum, ut contra Suarium supra ostendimus num. 40. Quare diffinitio ab eo tradita admitti non debet utpote conveniens aliis a diffinitivo. Quod inconveniens, ut vitaret Lugo. diffinivit disput. 1, sect. 2, num. 23: « Sacramentum est cæremonia sensibilis, quæ suo usu sanctificando subjectum, significat gratiam internam, cujus est causa. » Sed non melius rem descripsit : nam *ly cujus est causa* absolute prolatum denotat causam proprie dictam : et sic praedicta diffinitio non potest adaptari nisi nostris sacramentis : antiqua enim non causarunt proprie gratiam, ut declaravit Concilium Florentinum in *instrue.. Arme-*

norum

narum *in doctrina de sacramentis*. Si vero Lugo confugiat, ut quidem recursit, ad causam non ita stride acceptam, sed magis large sumptam, quatenus sacramenta fuerunt promissiones gratiæ nobis dandæ, et promissio dicitur causa moralis rei promissæ : necesse est, incidat in aliud inconveniens, nempe diffinitionem a se traditam applicari posse aliis rebus, quæ vera sacramenta non fuerunt. Quoniam non alia ratione verificari valet sacramenta antiquorum fuisse promissiones gratiæ nobis dandæ, nisi quia illam præsignificaverunt lanquam symbola rei aliquando futuræ : hoc autem ipsum habuerunt omnes cæremoniae, et ritus legis antiquæ ; siquidem praefigurabant Christum venturum, et effectus passionis ipsius, inter quos computatur gratia nos sanctificans : fuerunt igitur hujus gratiæ promissiones non minus quam illa, quæ vocabantur specialiter sacramenta. Aliude autem sanctificabant suo usu homines aliqua sanctificatione legali. Atque ideo de quolibet ritu antiquo verificabitur juxta Lugonis sententiam, quod sit cæremoniasensibilis, quæ suo usu sanctificando subjectum significet gratiam internam, cujus est causa. » Cum igitur certum sit non omnes antiquorum ritus, et cæremonias fuisse vera sacramenta ; sequitur promissam diffinitionem convenire aliis a diffinito, atque ideo esse defectuosam. Recolantur siipra dicta num. 21. et 22, ubi hæc principia fusius expendimus.

66. Prolixum nimis foret persequi id negotium expendendo, atque impugnando sacramenti diffinitiones a Recentioribus excogitatas : quorum multiplicitas processitexdefectu unitatis, atque concordiae in principiis. Nam unusquisque illam diffinitionem fabricatur, qua opus se habere videt ad tuendum novitias opiniones, quas comminiscitur. In quo peccant contra ipsam diffinitionis naturam, quæ repræsentat communes animi conceptiones, et quantum fieri valet, abstrahit ab his, quæ sub opinione sunt ; ut disputantes in aliquo uno(et omnium primum est essentia diffinitioneexplicata)convenientes promoveant circa alia suas controversias. Sed hæc pax longe exulatab aliquorum castris. Quas tamen facile conciliare valerent stando diffinitionibus antiquorum, et præsertim D. Thomæ in hisTheologicis Principis. Quare stabilita jam, et declarata sacramenti diffi-

nitione, ab ipso tradita, supervacaneum ducimus studii plus ponere in recentibus aliorum descriptionibus convellendis. Sunt namque ut plurimum tales, quod se ipsi ruant. Sed tamen priusquam discedamus, libet observare, quod N. Bonæspei disput. I, dub. 1, num. 16, refert hanc ex Arriaga banda ex diffinitionem: «Sacramentum est cæremonia

« nia sensibilis, stabilis in pignus gratiæ. » Quam ipse impugnat ex eo, quod pignus supponit aliunde debitum, et pignus gratiæ aliunde debitam gratiam: et cum aliunde non constet de istius modi dandæ gratiæ promissione, supponere debet debitam ex natura : quod est erroneum. Sed quidquid fuerit de hac impugnatione, aliter, atque efficacius refellitur ea diffinitio : tum ob similitudinem, quam habet cum diffinitionibus hæreticorum, qui ut vidimus num. 61, et locis ibi relatis, refugiunt vocare sacramenta signa, aut causas justitiæ, et solent illa appellare oppignorationes, et ob signationes divinarum promissionum. Tum et præcipue quia pignus substituitur loco rei promissæ, et de futuro solvendæ ; quocirca per se loquendo non conjunguntur in eadem duratione : superfluum quippe forei pignus ejus rei dare, quam præsentem habemus. Ergo si sacramenta sunt stabilita in pignus gratiæ, ut Arriaga describit ; sequitur quod per se loquendo sacramenta in sui usu et applicatione non habeant gratiam præsentem. Id autem loquendo de sacramentis nova? legis (quæ sub communi sacramenti diffinitione comprehendendi debent), est, ut putamus, hæresis manifesta : nam praedicta sacramenta dant infallibiliter gratiam non ponentibus obicem, ut statuit Concilium Tridentin. concii. sess. 7, can. 6, atque ideo, habent semper, quantum est de se, gratiam præsentem. Qua ergo ratione, et proprietate verificari valet sacramenta hujusmodi esse in pignus gratiæ ? Sed nauseamus jam in cogitationibus Recenliorum.

DUBIUM IV.

.An sacramenta nova, et antiqua convenient univoce in ratione Sacramenti?

Hæc difficultas est appendix praecedentium, atque ex eisdem haud obscure expediri valet. Sensus autem tituli facile innoscit ex praenotatis in primo dubio : nara

cum sacramentum sit quoddam concretum, et artefactum, potest considerari vel ex parte materiæ, sive nature denominate, vel ex parle formæ, per quam in ratione sacramenti formaliter constituitur. Dubium igitur procedit in sensu formali, unde non refertur ad convenientiam sacramentorum ex parte materiæ, in qua permittunt notabilem varietatem : sed refertur ad convenientiam ex parte forma», a

Sopfo- Qua habent esse formaliter sacramenta. Et
sino supponimus sacramenta nova differre ab antiquis, et esse simpliciter perfectiora. Tum quia antiqua in eo tantum sensu dicebantur signa praclica, quo ordinabantur ad significandum gratiam præsentem, illam tamen non efficiebant : nostra vero sunt cum majori proprietate practica, quippe quæ non solum referunt gratiam præsentem, sed et producunt. Tum quia antiqua respectu passionis Christi erant precise signa prognostica : nova vero sunt signa commemoraiiva. Tum quia, quod ad gloriam attinet, antiqua sacramenta non repræsentabant illam ut proxime dandam ; nostra autem illam ita repræsentant : quia nunc per Christum aperta est janua regni coelestis, quæ tunc clausa erat per peccatum originale. Accedit nostra sacramenta expressius significare ob adjuncta verba, quibus constant : significatio autem antiquorum erat obscurior ex verborum defectu. Ob quas, et alias differentias D. Augustin, lib. 19, *contra Faustum*, cap. 13, merito dixit : s Instituta sunt alia sacramenta, virtute majora, utilitate meliora, actu faciliora, numero pauciora, fidei justitia revelata, et in libertatem vocatis filiis Dei, jugo servitutis ablato, quod duro, et carni dedito populo congruebat. » Et lib. 1, *de doctr. duistiana* cap, 19, de eisdem sacramentis agens affirmat : « Sed quædam pauca pro mullis, eademque factu facillima, et intellectu augustissima, et observatione castissima ipse Dominus, el Apostolica Pontros « tradidit disciplina. » Difficultas autem xenia- esh nn non obstantibus ejusmodi differentiis Juæ evincunt distinctionem essentialem saltem specificam inler prædicta sacramenta; convenient nihilominus univoce in amni sacramenti ralione, ita quod sacramentum univoce per modum generis de omnibus prædicetur.

rars affirmativa eligitur, et defenditur.

67. Dicendum est sacramenta antiqua, el nova convenire univoce in ralione sacramenti. Hæc conclusio est valde communis inler Theologos : sic enim ex Thomis- lis docent Solo in 4, distinet. 1, quest. 1, art. 1, § *Animadvertendum*, el ari. 2, §, *Igitur*. Martinus de Ledesma I, part. 4, 14 quæst. 1, art. 2. Nuno in præ. art. 2, dif-5**! ficult. 2. Cabrera art. 1, disp. 3. ArauxooJ dub. 1, num. 10. Joann, a S. Thom. disp. 22. art. 2. dub. 2. Ruyz art. 2, dub. 1. Ochagavia quæst. 3, num. 6. N. Philippus disp. 1. dub. 6, et alii. Idem etiam docents s Bellarminus lib. 1, *de Sacram*, cap. 12, a@ propos. 3, Suarez, disp. 1, sect. 2. \ asquez^j disp. 128, cap. 5, num. 49. Lugo disp. 1, sect. 3, num. 47. Dicallillo disp. 1, dub. 3. D. Sayrus lib. 1. cap. 2, art. 2. Trullencli *in præ. sacram*, lib. 1, cap. 1, dub. 2. Pasqualibus disp. 64, sect. 6. N. Bonæspei disp. 1, dub. 3. Bonacina, Coninckus, V Aversa, Granados, et alii apud Prado in hac quæst. 60, dub. 4, num. 1. j Probatur primo ab auctoritate, quam F»! possumus sub hac forma expendere : namjjj ratio sacramenti convenit vere, et proprie tui omnibus sacramentis novis et antiquis: ergo sacramenta vera, el antiqua conveniunt univoce in ratione communi sacramenti. Consequentia videtur manifesta: quoniam defectus convenientiæ univoæ inler sacramenta hujusmodi solum fundari posset in eo, quod aliqua eorum participarent improprie et secundum quid rationem sacramenti : ergo si res e contra se habet, el tam nova, quam antiqua sunt vere, el proprie sacramenta ; sequitur omnia convenire univoce in communi sacramenti ratione. Antecedens autem quantum ad sacramenta nova non indiget probatione. Et quantum ad antiqua suadetur : quoniam Concilia, et Patres, ubi de sacramentis agunt anliqua vocant absolute, et sine addito sacramenta : quod minime facerent, si antiqua sacramenta non fuissent vere, et proprie sacramenta. Id vero liquet tum ex Concilio Florentino in instruct, -Armenorum, in doctrina *de Sacram*, ubi ait.Tlciv « Differunt autem sacramenta nostra a « sacramentis antiquæ legis, quod illa non « causabant gratiam, etc. » Tum ex Tri-Î^ dent.

dent. sess. 7, can. 2, ubi inquit : a Si quis « dixerit sacramenta novæ legis a Sacra- « mentis legis veteris non differre, nisi « elc. » Tum ex 0. Augustino lib. 19, contra Faustum per plura capita, ubi contra hæreticum probat antiquæ legis sacramenta fuisse sacramenia, et eo tempore salubria. In quibus omnibus locis perspicuum est sacramenta anliqua absolute, et sine addito appellari sacramenta.

dA Confirmatur primo, et salis urgender : quoniam sacramenta sicut et sacrificia necessaria sunt ad constituendum peculiarem religionem. Unde D. Augustin, lib. 19, *enitra Faustum* cap. 11, inquit : « In nullo nomen religionis seu verum, seu falsum coadunari homines possunt, nisi aliquo signaculorum, seu sacramento- rum visibilium consortio colligantur. » Quem locum refert, et approbat D. Thom. infra quæsi. 61, art. 1, et in 4, distinet. 1, quæst. 1, art. 2, quæstiunc. 1. « Sunt etiam sacramenia quædam signa proles- » tantia fidem, qua homo justificatur, » ut loquitur D. Thom. in illa quæst. artic. 4. Constat autem religionem antiquæ legis fuisse vere, et proprie religionem, et fidem antiquorum fuisse vere, et proprie fidem, et justificationem antiquorum fuisse vere, el proprie justificationem, ut late ostendimus tract. 20, disp. 3, dub. 1, § 1. Ergo faleri oportet, sacramenta antiquæ legis fuisse vere, et proprie sacramenta. Confirmatur secundo, et specialiter demonstrando hanc (*se D. Thomæ sententiam : nam S. Doctor quæst. 61, artic. 1, inquit : « Utrum sacramenta sint necessaria ad «humanam salutem?»et respondet affirmative. Ubi sermonem facere de sacramentis vere, et proprie talibus liquido constat tum ex textu, tum ex communi Interpretum intelligentia. Deinde art. 3, seq. inquit : « Ctrum post peccatum ante Christum sacramenta debuerint esse? » ad quod etiam respondet affirmative. Et conferendo prædicta loca necessario fatendum vel S. Doctorem valde inconsequenter, atque in æquivoco processisse; quod dici non polest : vel sentisse sacramenta, quæ ante nostra sacramenta, et Christum eorum auctorem necessaria fuerunt, fuisse vere, et proprie sacramenia.

fc<« »Ad w 68. Hoc fundamentum divellere conantur Adversam, el nominalim Prado ubi sup. num. 11, concesso, aut permissio ante-

cedenti, negando consequentiam : nam ex eo, quod aliqua vere, et proprie participant aliquam rationem; non sequitur, quod univoce in ea convenient. Sic enim in analogis proportionalitatis videmus quod ratio per nomen significata invenitur vere, et proprie in eisdem : et tamen si ibi admisceatur analagia attributionis, illa ratio est principaliter in uno tantum, in aliis autem solum est minus principaliter, et cum respectu dependentia» ad primum : et ita non conveniunt univoce in tali ratione, sed scium analogice, ut ex ipsis terminis liquet. Qua ratione licet creatura» sint vere, et proprie entia, non conveniunt univoce cum Deo in ratione entis, sed solum analogice : et similiter quamvis accidentia sint vere entia non conveniunt univoce cum substantia, sed dumtaxat analogice. Pari itaque ratione ex eo, quod omnia sacramenta sint vere, et proprie sacramenta ; minime sequitur, quod participant univoce communem sacramenti rationem, sed analogice tantum. Et ratio est proportionabiliter eadem : quippe ratio sacramenti principalius reperitur in nostris; sed antiquis præcise convenit minus principaliter, et cum habitudine dependentiæ ad nostra, quorum erant figuræ, et umbra?.

Sed hoc effugium facile praecluditur : Everll. nam licet doctrina, qua utitur, alias vera tor- sit, præsentī tamen materiæ applicari non valet. Etenim ubi aliqua ratio ita est communis, quod importet conceptum simpliciter unum, abstrahibilem ab inferioribus ; omnia inferiora, de quibus istiusmodi conceptus vere, et proprie prædicatur, conveniunt univoce in ea ratione communi : qua de causa homo, et musca sunt univoce animal : et calor, et color sunt univoce qualitas, et sic de omnibus aliis, ut inductive potest ostendi, quin e converso afferri queat ullum exemplum, quod probet oppositum. Unde refelluntur in contrarium allata : nam quod Deus, et creatura», licet vere, et proprie sint entia, non convenient univoce in communi entis ratione, provenit ex eo, quod ens non dicit aliquam rationem simpliciter unam, quæ abstrahat ab inferioribus : est enim transcendens et præscindere nequit ab ultimis differentiis : quocirca significat immediate inferiora, ut se habentia proportionabiliter. Aliunde etiam Deus est actus purissimus, et simpli-

cissimus, in quo nee per imaginationem heel distinguere plures gradus, quorum unus sit genericus, ac proinde potentialis, actualisque, ac determinabilis per ultimam differentiam. Etob primum etiam ex insinuatīs motivis substantia, et accidens non participant univoce entis ralionem; quamvis vere sint entia. Constat autem conceptum communem sacramenti esse de se unum, abstraherequeadifferentiis.ut liquet comparando hujusmodi conceptum cum septem sacramentis novæ legis : quippe omnia prædicta sacramenta conveniunt univoce in participando talem conceptum, ut omnes concedunt. Ergo pari ratione cuncta sacramenta, quæ vere, et proprie sacramenta fuerint, univocabuntur in eo communi sacramenti conceptu. Cum igitur sacramenta antiqua fuerint vere, et proprie sacramenta, ut constat ex testimoniis supra relatis : sequitur sacramenta nova, et antiqua convenire univoce in ratione sacramenti.

Quod autem in hac evasione insinuatur Je dependentia antiquorum sacramentorum respectu novorum, quorum erant signa, nullius momenti est : nam prædicta dependentia, aut inæqualitas non attenditur penes illum gradum communem, qui de se æqualiter descendit, et participatur in inferioribus : sed provenit ex differentiis peculiaribus, per quas sacramenta in propria specie constituuntur, et secundum quas habere queunt inæqualitatem, et dependentiam. Id, quod liquet vel in ipsis sacramentis legis gratiæ, quorum unum, nempe Eucharistia, est aliis perfectius secundum specificam rationem, et reliqua ordinantur ad ipsum sicut ad finem, ut cum communi sententia suo loco ostendimus : et tamen inde minime infertur, quod sacramenta novæ legis non convenient univoce in communi sacramenti ratione. Sic igitur quamvis sacramenta antiqua fuerint minus perfecta, quam nova ; et quamvis ad ista ordinata fuerint sicut ad Gnem, quem præfigurabant ; inde tamen non sequitur, quod eis defuerit convenientia antiquorum cum novis in communi sacramenti ratione : quia illa minor perfectio, dependentia, aut subordinalio non conveniebat illis ex ratione communi inæqualiter descendenti , sed competebat ex propria differentia, nempe quia antiqua erant, præfigurativa novorum. Quæ doctrina corroborari

valet exemplis supra insinuatīs fidei, et religionis : nam antiquorum fides, et religio præfigurabant fidem, et religionem legis gratiæ : omnia enim in figura continebant illis, et ordinabantur ad hæc sicut ad finem perfectionis : et tamen nemo negat fidem, aut religionem antiquæ legis, et novæ legis convenire univoce in communi conceptu fidei , et religionis : quia illa inæqualitas non provenit ex gradu communi inæqualiter descendenti, sed ex peculiaribus differentiis, aut modis quibus ad inferiora contrahitur. Et si quis ex hoc exemplo colligere lentet unitatem specificam inter sacramenta antiqua, et nova, sicut profecto fuit inter fidem antiquam, et nostram : neganda est consequentia ob disparitatem num. 73 assignandam.

69. Secundo probatur assertio ratione sumpta ex hactenus dictis per totam disputationem : quoniam sacramentum in genere, sive in communi non aliud est, quam signum rei sacræ ut sanctificantis nos: sed in hac ratione conveniunt univoce sacramenta antiqua, et nova : ergo pariter convenient univoce in communi ratione sacramenti. Consequentia est legitima, et major palet ex dictis dub. præced. adjunctis etiam, quæ in superioribus diximus.Minor autem ostenditur: quia sacramentum esse signum rei sacræ ut sanctificantis nos, nihil aliud ex hac communi ratione importat, quam sacramentum repræsentare gratiam productam in ejus usu, et applicatione ; sive talis gratia producat per ipsum sacramentum, sive producat a solo Deo; id enim de materiali, et per accidens se habet ad repræsentandum gratiam præsentem. Sed sacramenta antiqua, et nova habent convenientiam in ejusmodi repræsentatione : quamvis enim antiqua non produserint gratiam, tamen Deus in eorum præsentia gratiam efficiebat, et hæc per talia sacramenta repræsentabatur, ut num. 38 ostendimus. Ergo sacramenta antiqua, et nova conveniunt univoce in hoc, quod est esse signum rei sacræ ut sanctificantis. Confirmatur : quia convenientia univoca inter signa attendi debet penes primum eorum significatum ; non vero penes alia, quæ non ita primum, et principaliter repræsentant : sed sacramenta antiqua, et nova conveniunt in repræsentando idem primum significatum : ergo conveniunt univoce, quatenus signa

signa formaliter sunt : ostendimus autem dub. 1, quod sacramentum constituitur determinate in genere signi : ergo sacramenta antiqua, et nova conveniunt univocein genere sacramenti.Cætera constant. Et minor primi syllogismi probatur ex supra dictis num. 33, ubi ostendimus, quod licet sacramenta plura significant, utputa gratiam, gloriam, et Christum; nihilominus principalius, et quasi omnino primum eorum significatum est gratia sanctificans, ut sanctificans in eorum usu, et applicatione, ut explicuimus a num. 39 et 4L Sed significare gratiam sanctificantem præsentem, sive productam ad sacramenti præsentiam, commune est omnibus sacramentis tam antiquis, quam novis, ut eisdem locis, et dub. præced. declaravimus. Ergo sacramenta antiqua , et nova conveniunt in repræsentando idem primum significatum.

70. Respondebis ho? argumentum cum sua confirmatione evincere, quod sacramenta antiqua convenient cum nostris univoce solum ex parte, et secundum quid; non autem simpliciter, sicut asseruimus, et probare conamur. Nam sacramenta ordinantur non tantam ad significandum, sed etiam, et multo magis ad sanctificandam : quare non solum debent esse signa, sed etiam causæ nostræ sanctificationis. Quamvis autem sacramenta antiqua sanctificationem significaverint, illam tamen non causaverunt : et propterea vocantur ab Apostolo elementa vacua, et egena. Quocirca licet habuerint convenientiam univocam cum nostris in conceptu signi, quod ad summum discursus noster probat : dici tamen non valet, quod eam convenientiam habuerint in conceptu adæquato sacramenti.

Hanc evasionem ægre, aut nullo modo occludere valent Suarez, Lugo, Dicastillo, et plures Auctores extra scholam D. Thom. quos dedimus num. 67. Tentant nihilominus eam evertere : quoniam etsi sacramenta antiqua non causaverint gratiam internam, causaverunt tamen sanctificationem extrinsecam, seu legalem. Causa autem causans illam gratiam, et causa causans hanc sanctificationem conveniunt univoce in communi causæ conceptu. Nec hanc univocalionem impedire valet, quod una sanctitas sit talis simpliciter, et alia sanctificatio sil talis secundum quid : quoniam hæc differentia ex parte effectuum, *Salmant. Curs. Theolog. tom. XVII.*

sive terminorum, inquit Dicastillo, se habet de materiali ad rationem causæ : sicut in nostra sententia Logica habet pro objecto primario ens rationis, quod est ens secundum quid; et tamen in ratione scientiæ convenit univoce cum aliis scientiis, quæ versantur circa entia realia, quæ sunt entia simpliciter. Quin addit Lugo non posse ab hoc capite excludi, aut negari univocationem : quia etiam antiqua sacramenta se extenderunt ad causandam gratiam sanctificantem, non quæ tunc daretur, sed quæ modo datur in lege gratiæ : erant enim antiqua sacramenta hujus figuræ, et promissiones : promissio autem induit officium causæ moralis respectu rei promissæ.

71. Sed hi Auctores nec efficaciter impugnant præmissam responsionem, nec sufficienter occurrunt scrupulo in ea objecto. Quod urgenter ostenditur sequenti discursu : nam si ut illi comminiscuntur, sacramenta antiqua, et nova univocantur in conceptu causæ, quem ingredi formalem sacramenti constitutionem existimant, ita quod ratio causæ de omnibus vere, et proprie prædicetur ; manifeste sequitur, quod sicut absolute dicimus sacramenta nova esse causas, sic etiam possimus dicere sacramenta antiqua causas absolute fuisse. Consequens autem est omnino falsum. Ergo fateri oportet sacramenta antiqua non fuisse vere, et proprie causas justificationis, aut sanctificationis, et subinde non habuisse univocationem cum nostris in communi causæ conceptu. Minor ostenditur : nam tantum abest, quod sacramenta antiqua.dici absolute queant causæ justificationis, ut e contra negari absolute possit, quod causæ fuerint. Idque liquet ex Concilio Florent, loco supra allegato, ubi ait : « Differunt autem sacramenta nostra a sacramentis veteris legis, « quod illa non causabant gratiam, sed « eam solum per passionem Christi dandam significabant : hæc autem nostra « continent gratiam, et ipsam digne suscipientibus conferunt. » Liquet etiam ex Concilio Tridentino sess. 7, can. 2, ubi ait : « Si quis dixerit ea ipsa novæ legis « sacramenta a sacramentis antiquæ legis « non differre, nisi quia cæremoniæ sunt « aliæ, et alii ritus externi anathema sit. » Præcipuam vero illorum differentiam insinuat can. 6, illis verbis : « Si quis dixerit « sacramenta novæ legis non continere « gratiam, quam significant, aut gratiam

Quam inefficax jnniorum impugnatio.

Concil. Florent.

Concil. Trident.

« ipsam non ponentibus obicem non con-
 9 ferre, quasi signa tantum externa sint. etc.
 « anatliema sit. - Ubi constat utrumque
 Concilium tam perspicue, et absolute ne-
 gare sacramenta antiqua fuisse causas gra-
 tiæ sive justificationis, quam diserté sta-
 tuere. quod nova sacramenta sunt causa
 justitiæ. Ergo absol ite negari potest, et
 debet, quod antiqua sacramenta fuerint
 causa justificationis hominum. Et sic etiam
 docuit Catechismus Romanus *in trad, de*
 Botoan. *Sacramentis in genere*, ubi statuit « ideo sa-
 a cramenta novi testamenti, veteris testa-
 menti sacramenta excellere, quod nostra
 » gratiam justificantem causant ; illa vero
 9 signa tantum erant, etc. »

Motiw
 Junio-
 ra «
 dispel-
 lunur.

Porro ea, quibus prædicii Auctores se-
 muniunt, levia sunt, et levi manu evertun-
 tur : quoniam ut sacramenta antiqua dice-
 rentur vere, et proprie causa; deberent
 causare effectum vere, et proprie talem,
 et causalitate, sive influxu vere, et proprie
 tali : utrumque enim requiritur ad causam,
 quæ vere, et proprie sit talis ; siquidem
 ejus perfectio regulari debet penes effec-
 tum, quem causal, et penes modum, quo
 illum attingit. Sacramenta autem antiqua
 in utroque defecerunt. Nam sanctificatio,
 si quam causerunt, fuit sanctificatio præ-
 cise secundum quid, utpote externa, et le-
 galis , quæ non sanctificabat homines ab-
 solute. Sed præcise mundabat, aut expe-
 diebat secundum legem. Ergo sacramenta
 antiqua in ordine ad prædictum effectum
 non potuerunt sortiri rationem causæ vere,
 et proprie talis. Per quod facile excluditur
 exemplum entis rationis : istud namque
 licet sit ens secundum quid in esse entis
 tamen ens simpliciter in esse scibilis : quip-
 pe quod non minus habet passiones de sua
 essentia demonstrabiles, quam ens reale de
 sua. Inde cum scientia respiciat suum ob-
 jectum sub ratione scibilis ; mirum non est,
 quod Logica attingens ens rationis sit scien-
 tia ita vere, et proprie, sicut alii habitus,
 qui versantur circa ens reale. E contra ve-
 ro cum causa dicatur per habitudinem ad
 effectum, quæ non habet effectum nisi se-
 cundum quid, nequit dici vere, et proprie
 causa. Quod si pro evitando hoc inconve-
 nienti fiat recursus cum Lugone ad gra-
 tiam sanctificantem nobis datam, cujus sa-
 cramenta antiqua fuerunt causa, tanquam
 ejus promissiones : regreditur argumentum
 ad modum causandi. Quoniam ut aliqua

causa sit vere, et proprie talis, debet habe-
 re causalitatem, sive influxum vere, ei
 proprie talem : atqui causare, sive influe-
 re per modum promissionis non est vere,
 et proprie influere, sed ad summum secun-
 dum quid : ergo prædicto recursu minime
 salvatur, quod sacramenta antiqua fuerint
 vere, et proprie causæ. Eo vel maxime,
 quod habuisse rationem promissionis res-
 pectu gratiæ nobis dandæ commune quid
 fuit omnibus ritibus, et cæremoniis anti-
 quæ legis, quippe quæ erant figuræ eorum,
 quæ in præsentī statu contingunt : et tamen
 absurdum est dicere ritus, et cæremonias
 antiquorum fuisse vere, et proprie causas
 gratiæ præsentis : idem itaque de illorum
 sacramentis sentire debemus.

72. Quare censemus evasionem illam y
 plane evincere propositum a nobis argu-um
 mentum minime concludere ex suppositio-is
 ne, quod sacramentum constituatur for-ly
 maliter non solum in genere signi. sed etiam
 in genere causæ : atque ideo inconseque-
 ter procedere omnes illos Auctores, qui ex
 una parte affirmant sacramentum consti-
 tui formaliter, etsi inadæquate in genere
 causæ, et ex alia parte contendunt sacra-
 menta antiqua, et nova convenire univoce
 in conceptu sacramenti. Nam qua ratione
 causa secundum quid, et causa simpliciter
 non conveniunt univoce in ratione causæ ;
 eadem ratione sacramenta antiqua, quæ
 ut proxime ostendimus, non fuerunt san-
 ctitatis causa, nisi secundum quid, et sacra-
 menta nova, quæ vere, et proprie sunt ejus
 causa, nequeunt convenire univoce in ra-
 tione sacramenti ; si semel ad hujus forma-
 lem, et essentialē conceptum spectat
 causam esse, ut illi Auctores affirmant.
 Unde meliori longe consequentia proces-
 serunt Magister sententiarum, et Divus
 Thomas commentando Magistrum. Hic
 namque in prima quarti distinctione sta-
 tuit de ratione sacramenti esse, quod cau-
 sa sit. « Sacramentum enim, *inquit*, proprie
 dicitur, quod ita signum est gratiæ Dei,
 « et invisibilis gratiæ forma, ut ipsius ima-
 ginem gerat, et causa existât. Non ergo
 α significandi tantum gratia sacramenta
 σ instituta sunt, sed etiam sanctificandi.
 « Quæ enim significandi gratia tantum in-
 stituta sunt, solum signa sunt, et non sa-
 σ cramenta. sicut fuerunt sacrificia car-
 α nalia, etc. » Et consequenter ad hanc
 doctrinam intulit Magister in fine illius
 distinctionis

distinctionis sacramentum non dici univoce, sed improprie de sacramentis antiquis. « Illa ergo, *inquit*, signa erant : sed < tamen sacramenta, licet minus proprie, * in scripturis sæpe vocantur. » Et eadem consequentia processit D. Thom. dum eas sententias commentaretur, ut liquet ex quæsl. 1, art. I, quæstiunc. 3 ad 5, ubi ait : « Dicendum, quod sacramentum non < dividitur per sacramenta veteris, et novæ a legis sicut genus per species, sed sicut « analogum in suas partes, ut sanum in ß habens sanitatem, et signans eam. Sacramentum autem simpliciter est, quod causât sanctitatem : quod autem signat tantum, non est sacramentum nisi secundum quid. Et ideo esse causam potest poni in diffinitione sacramenti, sicut habens sanitatem in diffinitione sani. »

Haec omnia Magister, et Divus Thomas : ex quibus liquet, quod quia Magister ex propria sententia asseruit, et Divus Thomas ut commentator assensit ad conceptum communem sacramenti proprie dicti pertinere, quod causa sit sanctitatis ; et quia viderunt sacramenta antiqua non fuisse vere, et proprie sanctitatis causas ; propterea consequenter asseruerunt sacramenta antiqua, et nova non convenire univoce in conceptu communi sacramenti proprie dicti : nec istud dividi tanquam genus in species, sed sicut analogum iu analogatum principale, et minus principale. Quæ tantorum ingeniorum consecutio manifestat, et corrigit Recenliorum in hac parte inconsequentiam, dum statuendo primum negant secundam.

Relicta ergo illorum doctrina, propositam effugium aliter confutandum est : quoniam licet sacramentum sumptum materialiter, sive ex parte naturæ denominate possit esse causa sanctitatis, sicut etiam potest, et solet esse actio, vel substantia, vel aliud quid; nihilominus formaliter sumptum in ratione sacramenti sicut non ponitur in genere actionis, vel substantiæ, sic etiam non ponitur in genere causæ, sed collocatur unice, et adæquate in genere signi, ut ex professo ostendimus dub. I, et in præsentī supponimus. Uude convenientia inter sacramenta antiqua, et nova, quatenus sacramenta sunt, attendi debet in conceptu signi; non vero, in aliis de materiali se habentibus, uti sunt

rationes substantiæ, actionis, et causæ. Sacramenta autem antiqua fuerunt vere, et proprie signa sanctitatis, qua homines tunc justificabantur; quamvis illam minime prodixerint. Ex quibus reintegratur propositum a nobis argumentum confundendo simul adhibitam responsionem : quoniam sacramentum in communi non aliud est, quam signum rei sacræ ut sanctificantis homines : sed sacramenta antiqua, et nova conveniunt univoce in ratione signi rei sacræ ut sanctificantis homines : quippe tam antiquis, quam novis convenit vere, et proprie hujusmodi significatio : ergo sacramenta antiqua, et nova conveniunt univoce in ratione sacramenti. Et confirmatur : nam ideo prædicta sacramenta non habèrent hujusmodi convenientiam, quia nova causant gratiam, quam non causabant antiqua : sed hæc ratio est nulla : ergo sacramenta antiqua, et nova conveniunt univoce in ratione sacramenti. Probatur minor ; quia sacramentum formaliter sumptum non constituitur in genere causæ, sed solum in genere signi : ergo illa diversitas sacramentorum in munere causæ se habet pure de materiali : atque ideo non impedit univocationem in proprio genere sacramenti. Sicut quod Eucharistiæ sacramentum non consistat in actione, vel usu, sed sit sacramentum permanens ; e contra autem baptismi sacramentum non sit permanens, sed in usu, et actione consistat : minime impedit univocam eorum convenientiam in ratione sacramenti novæ legis; quia prædicta differentia se habet de materiali ad propriam sacramenti rationem.

73. Sed oppones hunc nostrum discursum 0*^cc' plus evincere, quam oportet : probat enim, si quid valet, sacramenta antiqua, et nova habere convenientiam in ratione sacramenti non solum genericam, sed etiam specificam. Id vero falsum est, et contra determinationem Concilii Tridentini sess. 7, can. 2, contra illa, quæ ab ipso dubii lumine supposuimus. Sequela autem ostenditur : quoniam si sacramentum est unice in genere signi ; et hanc ipsam signi rationem participant vere, et proprie cuncta sacramenta ; nullum est motivum, quare habeant univocationem dumtaxat genericam in conceptu sacramenti, et non etiam specificam : quippe omnes aliæ rationes a significatione diversæ omnino materialiter,

u
tur.

ut dicimus, se habent ad conceptum signi, et sacramenti. Potestque hujus objectionis vis augeri exemplo, quod num. 68 attigimus, et ad hunc locum remisimus : nam fides antiquorum, et fides nostra conveniunt univoce specificè in ratione fidei, ut nemo negat : ergo idem de sacramentis antiquis, et nostris dicendum est. Probatur consequentia tum a paritate. Tum etiam quia sacramenta sunt signa,et protestationes fidei : ergo sicut fides quam antiqua, et nova sacramenta repræsentant, est eadem specificè; sic etiam nostra, et antiqua sacramenta habentspecificam convenientiam. Tum denique nam ideo fides antiquorum, et fides nostra sunt specificè eadem fides, quia attingunt idem objectum formale : eadem enim, quæ nos credimus, crediderunt antiqui, licet minus explicite: sed hæc ratio etiam militat in sacramentis : siquidem omnia repræsentant eadem significata, nempe gratiam, gloriam, et passionem Christi magis, aut minus explicite : ergo sacramenta antiqua, et nova, si consequenter loquimur, debent habere univocationem in ratione sacramenti non solum genericam, sed etiam specificam.

Respondetur negando sequelam. Ad cur-
tur ob- jus probationem dicendum est ad distinctionem specificam signorum, et proinde sacramentorum sufficere diversitatem penes modum formalem, et rationem *sub qua* repræsentandi signata. Sicut enim objecta in ordine ad habitus, sic etiam termini significati in ordine ad signa se habent per modum radices in distinguendo habitus, et signa. Minima autem distinctio in radice, si formalis est,splendere debet in radicatis, et eo amplius, quo major in radice debet esse unitas, quam in ramis. Porro licet sacramenta antiqua, et nova repræsentaverint eandem gratiam sanctificantem, ut præsentem, sive productam in eorum applicatione, et hinc habeant convenientiam univocam in genere signi, et sacramenti ; nihilominus sub hac communi, et generica ratione habuerunt modos valde diversos in repræsentando signata. Quæ diversitas (aliis differentiis modo omissis, e radice tamen statim assignanda facile scaturientibus), in eo præsertim elucet, quod nostra sacramenta repræsentant per se, et exvisuæ institutionis gratiam sanctificantem non solum ut præsentem,et communicatam in eorum applicatione, sed

etiam ut productam per ipsa sacramenta : idque pertinet ad adæquatum significatum eorum, ut sunt novæ legis sacramenta. Cæterum sacramenta antiqua repræsentabant gratiam sanctificantem, ut quidem præsentem, et in usu illorum datam : non tamen ut productam per talia sacramenta sed a solo Deo in eorum præsentia : et hocspectabat ad formale significatum illorum,quate- nus erant sacramenta legis antiquæ. Hic vero diversus modus significandi sufficien-
simusest.ut inducant inter prædicta sacramenta distinctionem specificam. Cum enim sacramentum sitsignum practicum,sive ordinatum non ad meram cognitionem, sed ad opus extra operatum ; modus diversus significandi opus infert distinctionem essentialem inter sacramenta. Valde autem diversus est modus significandi opus, ubi unum signum respicit signatum ut a se factum; et aliud signum respicit signatum ut factum non a se, sed ab alia causa. Quapropter licet omnia sacramenta conveniant in genere sacramenti ; tamen intra illud genus differunt specificè per modos assignatos,qui ad proprias, et constitutivas eorum differentias spectant Potestque solutio ista confirmari exemplo sacramentorum novæ legis. quæ conveniunt univoce in genere sacramenti novæ legis repræsentando gratiam præsentem, et ab eis productam : et tamen sub illo genere distinguuntur specificè ob diversum modum significandi : unum enim sacramentum repræsentat gratiam ut regenerantem, aliud ut roborantem, aliud ut cibantem,et sic de aliis, ita quod hæc differentia signatorum pertineat ad formale significatum prædictorum sacramentorum, si secundum proprias eorum differentias considerentur. Idemque proportionabiliter in præsentia materia dicendum est.

74. Juxta quam doctrinam diluitur etiam Enta-
augmentum difficultatis concedendo ante-
cedens, et negando consequentiam. Et ratio
disparitatis est, quod fides antiquorum, et
fides nostra habent eandem rationem formalem *sub quo* atomam, et specificam, nempe testimonium Dei revelantis, cui unice, et adæquate innituntur in credendo objecta : unde licet hæc sint diversa, et minus, aut* magis explicite cognoscantur, fides tamen omnis sub eo motivo tendens est ejusdem rationis specificæ. Sed ratio signi commensuratur signatis, quæ per se formaliter, sive ex vi institutionis repræ-
sentat :

soniat : quare quæ repræsentant signatum ut a se productum,et quæ illud referunt ut productum non a se, sed ab alio, debent secundum proprias rationes distingui essentialiter specificè ; quamvis in genere significandi unam rem sacram univocentur. Et ita comparantur sacramenta antiqua, et nova ut proxime explicuimus. Ad primam autem consequentiæ probationem patet ex immediate dictis. Ad secundam dicendum est optime cohærere, quod signa significata sit eadem specificè, et quod signa illam protestantia differant specie : sicut de facto contingit, quod fides nostra est una in specie, et tamen sacramenta nova, quæ sunt ejus protestationes,specificè distinguntur. Ad tertiam respondemus unitatem specificam fidei antiquorum,et fidei nostræ non tam desumi ex unitate rerum credendarum. sive objectorum, quam ex modo unico, et indivisibili,quo in illa tendebant, nempe sub unico motivo testimonii divini. Quamvis autem sacramenta antiqua, et nova conveniant in communi conceptu significandi easdem res, sive objecta ; nihilominus differunt in modo formali illa significandi : quia antiqua repræsentabant gratiam ut productam a solo Deo ; nostra vero repræsentant gratiam ut productam etiam a sacramentis. Idque satis est, ut differant specificè, si secundum peculiare eorum rationes considerentur : sicut proportionabiliter ob eandem rationem sacramenta novæ legis differunt inter se.

§H.

Relertur opinio contraria cum suis fundamentis.

75. Oppositam nobis sententiam, quæ docet sacramenta antiqua, et nova non convenire univoce in genere sacramenti, sed analogice præcise sub sacramenti conceptu, defendunt Magister Sent, relatus num. 72, B. Albertus in 4, distinct. I, D. Bonaventura, et Paludanus ibi quæst. 2, art. 2, et quidam alii ex antiquioribus. Idem etiam ex recentioribus tuentur Pensantius in præsentia disp. 4,Caspensistract. 21,disp. I,sect. 3, Chamerota cap. 1,dub. 4, Prado quæst. 60, dub. 4, § 2, et alii. Et ineandemsententiam inclinant Serra artic. I, in resp. ad 4, etGonetdisp. 1, artic. 1, §3, quatenus intendunt, quod sacramenta univocantur in quadam ratione formali

inadæquata, nempe in conceptu signi ; non autem in omnibus formalitatibus, quæ ad adæquatam sacramenti constitutionem spectant : his enim cunctis simul consideratis, dicunt solum analogice convenire. In quo præ aliis minus consequenter loquitur Serra, qui nobiscum sentit sacramentum formaliter sumptum constitui in solo genere signi. Posset autem ista sententia probari auctoritate D. Thomæ in testimonio relato num. 72. Sed eo testimonio non premimur : quia D. Thom. ibi loquitur ut Commentator, et juxta mentem Magistri. In Summa autem, ubi agit officium Doctoris, et propriam sententiam revelat, nostram docuit locis relatis num. 67. Unde alia pro hac opinione motiva quærere oportet : et quidem omissis illis, quibus aliqui ostendere conantursacramentum constitui saltem inadæquate in genere causæ, quæ hic referre non expedit, cum ea diluerimus dub. 1, nec multa, nec difficulta supersunt.

Arguitur tamen primo: quia sacramen-Primmil
tum ex communi sacramenti ratione insti- argn-
tuitur, et ordinatur ad nostram justifica-meotnm-
tionem : sed sacramenta antiqua, et nova non possunt in hac ratione univocari : ergo non conveniunt univoce in communi ratione sacramenti. Probatur minor: quia sacramenta nostra per sui usum, et applicationem justificant simpliciter homines, quippe quæ in eis producunt gratiam iuternam justificantem : sacramenta autem antiqua ob oppositam rationem non justificabant homines simpliciter; siquidem causæ non fuerunt gratiæ internæ, sed solum conferebant aliquam consecrationem, aut deputationem legalem : ergo sacramenta antiqua, et nova nequeunt univocari in ordine ad nostram justificationem.

Confirmatur : quia figura, et figuratum ConSr_
nequeunt univoce convenire :qua de causa maiio.
repugnat hominem pictum, et hominem vivum univocari in conceptu hominis : sed sacramenta antiqua,et nova ita comparantur inter se, quod nova sint veritas, et res figurata, antiqua vero fuerunt umbra, et figura novorum, juxta illud 1, Ad Corinth. 10 : *Omnia in figura contingebant il-* ^{1 ad Co}
lis : ergo sacramenta antiqua, et nova ne- rintb.
queunt convenire univoce in conceptu sa- ioe
cramenti.

76. Ad argumentum respondetur majorem solum verificari in hoc sensu, quod

Satisfit
arga-
menUk

sacramenta ex communi sacramenti ratione ordinantur ad nostram justificationem ut practice significandam, non autem ut per ipsa producendam : est enim sacramentum ex communi sacramenti conceptu signum practicum significans, quantum est de sua institutione, præsentialiter gratiam justificationis in ejus applicatione productam : sed ex illo communi conceptu non sunt causa, quæ justificationem efficiat, ut fusi-
 us diximus dub. 1. In hoc itaque sensu, admissa majori, negamus minorem : quia antiqua sacramenta vere, et proprie ordinata sunt ad antiquorum justificationem præsentialiter significandam in eorum usu, et applicatione : unde in prædicto conceptu habuerunt univocationem cum nostris. Minoris autem probatio ab hoc sensu divertit, se immittens in genus causæ : quare nihil evincit. Quia cum de conceptu sacramenti in communi non sit causare, sed significare rem sacram : nihil refert, quod sacramenta antiqua, et nova non habuerint univocationem in concepta causandi nostram justificationem, ne dicantur habuisse univocationem incommuni conceptu sacramenti. Nam ut habuerint hanc ultimam, satis fuit habuisse convenientiam in significando justitiam præsentem, sive in ordine ad justificationem ut sacramentaliter significandam. Unde illa probatio solum evincit, quod sacramenta antiqua, et nova differant materialiter ex parte natura denominata : sicut etiam ab hac parte sacramenta nova differunt inter se.

Ad confirmationem respondemus majorem esse veram, quando figura est præcise figura, et figuratum est præcise figuratum : nam tunc essentialiter unum habet esse simpliciter, et aliud habet esse secundum quid ; et necessario comparantur per modum prioris, et posterioris in ea ratione : quod cum univocatione in eadem ratione minime cohæret. Et hoc modo comparantur homo vivus, et homo pictus quæ exemplo utitur confirmatio. Sed falsa est major, ubi figura non est tantum figura, sed etiam res, et ubi figuratum non est dumtaxat figuratum, sed etiam figura : tunc enim univocari valent in aliquo conceptu, et in ordine ad representandum aliud. Idque haud obscure constat exemplo ducto tum ex naturalibus, tum ex Theologicis. In illis enim signum signi, et imago imaginis univoce conveniunt in repræsentando prototypum,

ut patet, si quis ad similitudinem imaginis Cæsaris formet aliquam imaginem : tunc enim licet secunda sit imago prioris ; quia tamen utraq; repræsentat primario Cæsarem, propterea conveniunt univoce in ratione imaginis Cæsarem repræsentantis. In Theologicis idem etiam liquet : nam sacrificium, quod nos offerimus, est imago, sive signum commemorativum sacrificii cruenti, quod Christus in cruce obtulit ; et tamen id minime impedit, quod sacrificia hujusmodi conveniant in communi sacrificii ratione. Distinguendo itaque in præmisso sensu majorem, iterum distinguenda est minor, et concedenda, si præcise significet sacramenta antiqua fuisse figuram novorum, et nova sacramenta fuisse præfigurata in antiquis : sed negari debet, si significet antiqua fuisse figuram præcise novorum, et nova esse præcise rem figuratam. Nam sacramenta antiqua ita quasi ex consequenti, et secundo fuerunt figura repræsentans sacramenta nostra, quod tamen primario, et principaliter significaverunt gratiam sanctificantem in eorum applicatione productam : et similiter sacramenta nostra ita fuerunt præfigurata in antiquis, quod nihilominus primaria eorum ratio in ea præfiguratione non consistit, sed in repræsentando gratiam justificantem in eorum usu causatam. Unde negamus absolute consequentiam : quia ut ex præmissis patet, ita sacramenta antiqua, et nova comparantur per modum figura?, et figurati ; quod nihilominus principale, et primum eorum munus non consistit in hoc, sed in significando gratiam sanctificantem productam in eorum usu, et applicatione. Et quia in hac gratiae significatione (quæ est propria, et formalis ratio sacramentum constituendi), habent convenientiam univocam ; propterea non obstante illa diversitate accidentali, sacramenta antiqua, et nova conveniunt univoce in ratione sacramenti. Sicut Cæsaris imago, et imago imaginis Cæsaris, quæ se habent ut figura, et figuratum, sunt ejusdem rationis univoce in repræsentando Cæsarem.

77. Arguitur secundo : quia sacramentum constituitur in genere signi practici : sed sacramenta antiqua, et nova non conveniunt univoce in ratione signi practici : ergo non conveniunt univoce in ratione sacramenti. Probatur minor : nam signum practicum efficit quod significat : sed sacra-

menta

DISP. I, DUB. IV.

menta antiqua, et nova non conveniunt univoce in efficiendo quod significant ; siquidem principale eorum significatum est gratia sanctificans, quam sacramenta nostra vere efficiunt; secus vero antiqua : ergo praedicta sacramenta non conveniunt univoce in ratione signi practici.

Confirmatur : quia cathedra facta ex ligno, et cathedra picta, licet conveniant in figura, quæ est forma constitutiva cathedra ; nihilominus in ratione cathedræ non conveniunt univoce : ergo pariter licet sacramenta antiqua, et nova conveniant in significatione, quæ est forma constitutiva signi, et sacramenti ; tamen nequeunt convenire univoce in communi sacramenti conceptu; vel saltem id non evincitur ex præmisso a nobis discursu. Antecedens est certum : nam cathedra picta est cathedra secundum quid, ut constat ex communi modo concipiendi, et loquendi : ergo nequit convenire univoce cum cathedra facta ex ligno; licet habeant eandem formam, sive figuram. Consequentia vero probatur . nam ideo cathedra picta, quamvis habeat figuram cathedræ, nequit dici cathedra simpliciter, nec convenire univoce cum cathedra facta ex ligno ; quia cathedra ordinatur ad usum sedendi : quem usum non præstat cathedra picta, sed præcise repræsentat. Atqui sacramentum, licet constituatur per significationem sicut per formam; nihilominus ex sua institutione ordinatur ad usum sanctificandi. Ergo cum sacramenta antiqua non præstiterint hanc sanctificationem, quamvis illam repræsentaverint; sequitur, quod non possint in conceptu sacramenti univocari cum sacramentis novæ legis, quæ causant prædictam sanctificationem.

Respondetur argumentum excessive probare, et retorquendum fore in ejus Auctores : nam ex eo infertur sacramenta antiqua, et nova non solum non convenire univoce in ratione sacramenti , sed nec analogice : et tamen ipsi hoc ultimum minime negant. Inferri autem ostenditur eodem argumenti discursu : nam sacramentum constituitur in genere signi practici, et signum practicum est causa ejus, quod significat : significatum autem sacramentorum est gratia sanctificans, cujus sacramenta nova sunt causa, secus antiqua : ergo cum causa, et non causa nequeant vel univoce, vel analogice convenire in com-

muni causæconceptu ; sequitur sacramenta nova, et antiqua nec univoce, nec analogice convenire in communi ratione sacramenti. Id vero nec intenditur ab Adversariis, nec dici potest; cum Concilia, et Patres sacramenta antiqua appellent absolute sacramenta : ad quod requiritur, quod rationem veri sacramenti saltem analogice participant. Inde obiecta ab illis difficultas per eosdem dilui debet. Nos respondemus concessa majori, negando minorem. Ad cujus probationem negamus majorem universaliter intellectam : quia de ratione signi practici in communi non est efficere, quod significat; sed significare practice, hoc est. cum ordine ad usum, et effectum in ejus applicatione productum : siye hic effectus fiat per ipsum signum, sive ex vi alterius causæ tunc concurrentis. Et hæc ratio signi practici est, quæ per modum generis ponitur in diffinitione sacramenti. Quare cum sacramenta antiqua illam vere, et proprie participaverint ; sequitur, quod cum nostris univoce convenerint in tali genere. Et quod nostra sint simul signa practica per modum efficientiæ, non convenit illis secundum genus, sed secundum modum proprium, aut differentiam , quatenus scilicet sunt novæ legis sacramenta.

Confirmatio etiam excessive probat, et rege-
regerenda est in opposcentes : nam si sacramenta ita comparantur ad nova, sicut Cathedra picta se habet ad factam ex ligno; sequitur, quod sicut Cathedra picta non est vere, et proprie Cathedra, sed solum secundum quid; ita sacramenta antiqua non fuerint vera sacramenta, sed solum secundum quid, et similitudinarie. Quod est maxime absurdum, ut saepius ostendimus. Respondetur igitur concessio antecedenti, negando consequentiam. Cujus probatio diluitur assignando notam disparitalem : quoniam finis proximus, in quem Cathedra ex communi Cathedræ ratione ordinatur, est, ut deserviat ad sedendum : Cathedra autem picta huic fini deservire non valet : quare non est Cathedra nisi secundum quid, et in repræsentando. Finis autem proximus , in quem sacramentum secundum communem sacramenti rationem ordinatur, non est agere, causare, aut producere; sed significare gratiam sanctificantem in ejus applicatione productam, et concurrere ad nostram sanctificationem per modum signi, nempe significative, et repræsentativa

live ex institutione divina. Inde cum sacramenta antiqua ita se habuerint ; fuerunt vera, et propria sacramenta ; quamvis gratiam non produxerint : atque ideo conveniunt univoce in prædicta communi ratione cum novæ legis sacramentis, quibus alias ex peculiari modo convenit gratiam producere. Quæ disparitas aliter explicari potest dicendo, quod forma constitutiva Cathedræ est figura, non utcumque, sed connotando materiam aptam sessioni : et quia figura Cathedræ pictæ hanc materiam non concernit ; propterea picta solum constituit Cathedram secundum quid, et repræsentative. Cæterum forma constitutiva signi. ac perinde sacramenti est significatio applicata materiæ aptæ ad significandum ad placitum ex institutione divina : et quia in sacramentis antiquis concurrerunt prædicta duo, nempe materia apta ad significandum ex institutione Dei, et actualis ordinatio, et significatio ; idcirco talia sacramenta habuerunt quidquid requiritur ad veri sacramenti constitutionem : aque ideo fuerunt vere, et proprie sacramenta. Et si ita se habuerunt, nihil est, quare non dicantur univocari cum novis in communi sacramenti ratione.

78. Arguitur tertio : nam licet concedatur sacramentum ex communi sui ratione non constilui jn genere causæ, sed sedum in genere signi ; adhuc tamen sacramenta antiqua, et nova nequeunt univocari in ratione signi : ergo dici non valet, quod conveniunt univoce in ratione sacramenti. Consequentia patei. Et antecedens ostenditur : nam quæ conveniunt univoce in aliquo conceptu, nequeunt illuni inæqualiter participare, et penes magis, et minus : sedsacramenta antiqua, et nova inæqualiter se habent in significando gratiam sanctificantem : ergo non possunt univocari in ratione signi. Probatur minor, tum quia sicut lex antiqua, et nova inæqualiter se habent, et illa fuit minus perfecta, quam hæc ; sic oportet, quod omnia pertinentia ad prædiclas leges inæqualiter se habuerint : ergo sacramenta antiqua, et nova inæqualiter se habuerunt in significando gratiam. Turn etiam quia ad perfectionem signi pertinet major, aut minor expressio sui signati : sed sacramenta nova expressius significant gratiam, quam antiqua ; siquidem constant ex verbis, quæ aptissima sunt ad significandum : ergo idem,

quod prius. Tum denique, nam perfectius est in signo repræsentare suum significatum ut præsens, quam illud significare ut distans, et futurum : sed sacramenta nova repræsentant sua significata, nempe gratiam, gloriam, et Christum, ut præsentia ; e converso autem sacramenta antiqua significaverunt hæc objecta, ut tunc non præsentia, sed solum ut distantia, et aliquando futura : ergo prædicta sacramenta inæqualiter se habent in repræsentando signata.

Respondetur huic argumento negando[^] antecedens quoad secundam partem : oppositum namque satis constat ex supra dictis. Ad antecedentis autem probationem dicendum est non esse contra rationem univocationis aliquorum in uno gradu, aut conceptu communi, quod intra eundem gradum nabeant inæqualitatem ratione peculiarium differentiarum vel essentialium , vel individualum, quibus constituuntur. Sic enim, negante nemine, homo, et musca univocantur in gradu animalis sicut in genere, quo non obstante homo est perfectius animal, quam musca. Similiter vir. et puer conveniunt in esse hominis sicut in specie : et tamen vir est perfectior homo, quam puer. Idemque aliis exemplis statim magis declarabimus. Quare minime impediri potest univocatio sacramentorum antiquorum, et novorum in communi conceptu sacramenti, ex eo, quod sub illo communi conceptu habuerint aliquam inæqualitatem secundum proprias, et particulares eorum rationes. Hæc enim inæqualitas ex parte differentiarum contrahentium minime impedit, quod communis sacramenti ratio sit una, et æqualiter, quantum est de se, descendat ad inferiora, et in eisdem participetur. Juxta quam doctrinam distinguenda est major, et concedenda, si inæqualitas proveniat ex ipso conceptu communi : negari vero debet, si proveniat ex differentiis : harum enim inæqualitas non impedit æqualitatem, et univocationem in conceptu superiori. Et si minor intendat (ut debet) priorem inæqualitatem, neganda absolute est.

Ad cujus primam probationem respondemus, quod sicut non obstante, quod status legis scriptæ fuerit minus perfectus, quam status legis gratiæ ; nihilominus una, et eadem substantialiter Ecclesia fuit in utroque statu, ut cum communi sententia ostendimus tract. 20, disp. 3, dub., 1, § 1, et sicut

Soltta i
probit

ARTICULUS IV.

sicut non obstando, quod gratin hujus status sit longe major, quam gratia status antiqui; tamen ulraque gratia est ejusdem essentialis rationis specificæ : sic etiam non obstante, quod sacramenta nostra, et antiqua habeant secundum proprias rationes aliquam inaequalitatem in significando gratiam ; conveniunt tamen univoce, et simpliciter in significando gratiam ut præsentem : quod, et non amplius petit communis sacramenti conceptus. Ad secundam dicendum est, quod sicut major viri perfectio supra puerum non impedit eorum univocationem in participando communem essentiam hominis : sic etiam major expressio in significando nostrorum sacramentorum supra antiqua non excludit illorum univocationem in participando communem, et essentialem rationem tam signi, quam sacramenti. Præsertim cum huic accidat, et præter ejus essentiam sit, quod significatio fiat solis rebus, aut etiam verbis : utroque enim modo significatur vere, et proprie; quamvis verbis magis expresse. Ad ultimam constat ex supra dictis significatum principale, et omnino primum in sacramentis esse gratiam sanctificantem; ut sanctificantem actu, sive in applicatione sacramentorum productam. Et in hoc significato datur convenientia univoca inter antiqua, et nova sacramenta : quippe cum commune illis sit, quod talis gratia detur, et data fuerit in illorum applicatione. Quod satis est, ut convenient univoce in communi ratione sacramenti. Illa autem differentia penes alia significata, et penes modos illa repræsentandi accidit communi sacramenti conceptui, et provenit ex peculiaribus sacramentorum differentiis : atque ideo minime præjudicat univocationi in genere. Sicut etiam facta comparatione inter sacramenta novæ legis, eorum unum, nempe Eucharistia perfectius præ aliis Christum repræsentat. utpote quem continet realiter, et habet physice præsentem : ex qua tamen inæquali representatione non sequitur, quod Eucharistia, et sex alia sacramenta non convenient univoce in genere sacramenti novæ legis. Idem itaque in præsentem materia cum proportionem dicendum

ARTICULUS IV.

Centrum sacramentum sit semper aliqua res sensibilis 1

Ad quartum sic proceditur. Vitietur quod sacramentum non semper sit res sensibilis. Quia secundum Philosophum in libro Priorum, omnis effectus suæ causæ signum est. Sed sicut sunt quidam effectus; sensibiles, ita etiam sunt quidam effectus intelligibiles, sicut scientia est effectus demonstrationis. Ergo non omne signum est sensibilis. Sufficit autem ad rationem sacramenti, quod sit signum alicujus rei sacræ. in quantum per eam homo sanctificatur ut dictum est. Non ergo requiritur ad sacramentum, quod sit aliqua res sensibilis.

Praeterea : sacramenta pertinent ad cultum, vel regnum Dei. Sed res sensibiles non videntur pertinere ad cultum Dei : dicitur enim Joann. 5, spiritus est Deus, ei cos, qui adorant cum, in spiritu, et veritate oportet adorare. Et Rom. 14 : Non est regnum Dei esca, et polus. Ergo res sensibiles non requiruntur ad sacramentum.

Praeterea : Augustinus dicit in libro de Libero arbitrio, quod res sensibiles sunt minima bona, sine quibus homo recte vivere potest Sed sacramenta sunt de necessitate salutis humanæ (ut infra patebit) et ita sine eis homo recte vivere non potest. Non ergo res sensibiles requiruntur ad sacramenta .

Sed contra est, quod Augustinus dicit super Joannem. Accedit verbum ad elementum, et fit sacramentum. Et loquitur ibi de elemento sensibili, quod est aqua. Ergo res sensibiles requiruntur ad sacramenta.

Respondeo dicendum, quod sapientia divina unicuique rei providet secundum suum modum : et propter hoc dicitur Sapient. 7, quod suaviter disponit omnia. Unde, et Malth. 25, dicitur, quod dedit unicuique secundum propriam virtutem. Est autem homini connaturale, ut per sensum perveniat in cognitionem intelligibilium. Signum autem est, per quod aliquis venit in cognitionem alterius Unde cum res sacræ, quæ per sacramenta significantur, sint quædam spiritualia. et intelligibilia bona, quibus homo sanctificatur : consequens est ut per aliquas res sensibiles significatio sacramenti impleatur : sicut etiam per similitudinem sensibilium rerum in divina Scriptura res spirituales nobis describuntur. Et inde est, quod ad sacramenta requiruntur res sensibiles : ut etiam Dionysius probat in 1. cap. Cœlest. Hierarch

Ad primum ergo dicendum, quod unumquodque præcipue denominatur, et diffinitur secundum id quod convenit ei primo, et per se. non autem secundum id, quod convenit ei per aliud. Effectus autem sensibilis, per se habet, quod ducat in cognitionem alterius, quasi primo, et per se homini innotescens: quia omnis nostra cognitio a sensu oritur. Effectus autem intelligibiles non habent, quod possint ducere in cognitionem alterius, nisi in quantum sunt per aliud manifestati, id est. per aliqua sensibilia. Et inde est, quod primo, et principaliter dicuntur signa, quæ sensibus offeruntur : sicut Augustinus dicit in 2. de doctrina Christiana : ubi dicit, quod signum est. quod præter speciem quam ingerit sensibus, faciat aliquid aliud in cognitionem venire. Effectus autem intelligibiles non habent rationem signi, nisi secundum quod sunt manifestati per aliqua signa. Et per hunc etiam modum, quædam quæ non sunt sensibilia, dicuntur quodammodo sacramenta, in quantum sunt significata per aliqua sensibilia, de quibus infra agetur.

Ad secundum dicendum, quod res sensibiles, ut in sua natura considerantur, non pertinent ad cultum, vel ad regnum Dei : sed solum secundum quod sunt signa spiritualium rerum, in quibus regnum Dei consistit.

Ad tertium dicendum, quod Augustinus ibi loquitur de rebus sensibilibus, secundum quod sunt in sua natura : non autem secundum quod assumuntur ad significandum spiritualia, quæ sunt maxima bona.

Conclusio. Ad sacramenta requiruntur res sensibiles.

DE SACRAMENTIS IN COMMUNI.

COMMENTARIUS.

1. Quæ in hoc articulo tradit Div. Thom. facile constant ex superiori disputatione, nec exposcunt, quod aliud pro eis dubium instituamus ; sed satis erit aliquas illis annotationes in notationes adjicere. Et primo dubitari potest quid D. Thom; intellexerit nomine rei sensibilis? Sylvius putat intellexisse ea, quæ cum sensibilia sint, distinguuntur tamen a verbis : sive illae res sint aliquid permanens, sive aliquid transiens, vel fluens, ut ablutio, contritio, et alia hujusmodi. Quod autem S. Doctor distinxerit res sensibiles in hoc sensu contra verba, licet hæc etiam sensibilia sint, probatur ex modo loquendi D. Thomæ : nam in præsentis utitur testimonio D. Augustini : *procedit verbum ad elementum* : ubi elementi nomine intelligit rem sensibilem, de qua agit, et elementum contra verbum distinguit. Et infra artic. 6, docet verba convenienter adjungi rebus sensibilibus : ubi manifestum est distinguere res sensibiles a verbis. Sed licet hæc expositio sit probabilis ; tamen non minus probabilem censemus aliam Joann, a S. Thoma existimantis S. Doctorem *rei sensibilis* nomine comprehendisse omne, quod sensibile occurrit in sacramentis, sive verbum sit, sive res permanens, sive quid aliud. Nam D. Thomas suo discursu probat omne sacramentum constare re sensibili : materia autem aliquorum sacramentorum sufficienter salvatur in verbis, nutibus, aut signis, quæ verbis æquivalear, ut patet in Pœnitentia, et Matrimonio. Igitur D. Thomas *rei sensibilis* nomine comprehendit non solas res, prout a verbis distinguuntur, sed etiam ipsa verba, et quodlibet aliud sensibile. Unde sensus tituli est, an sacramentum semper sit aliquid sensibile. Idque satis patet ex ejus contextu, et resolutione. Nec oppositum probant, quæ expendit Sylvius : nam licet aliquando D. Thom. sic distinguat ; tamen hac distinctione opus non habuit in præsentis, nec cum illa præcisione processit : et ex opposito fieret non comprehendisse illa sacramenta, quorum materia non exposcit rem distinctam a verbis.

Sacramentum constat re sensibili.

2. Resolvit autem S. Doctor sacramenta semper esse aliquid sensibile. Quæ resolutio procedit de facto, et secundum præsentem Dei providentiam, atque institutio-

nem. Et in hoc sensu conclusio D. Thomæ, est de fide. Nam omnia sacramenta, quæ de facto Deus instituit, constant ex aliquibus sensibilibus, sive attendamus ad antiqua sacramenta, sive ad nova, sicut palam constat ex scriptura, adjunctis decretis Conciliorum Florentini, et Tridentini, ubi de sacramentis agunt, ut sæpe in præcedentibus, allegavimus. Ratio vero unica hujus veritatis stat in voluntate Dei : quia cum sacramenta sint signa ad placitum ex sola Dei institutione, ut diximus in præcedentibus, dub. I, § 3, illud de facto, et juxta præsentem providentiam habent, quod Deus ipsa voluit habere : Deus autem voluit, quod essent aliquid sensibile, ut ab effectu edocemur. Sed tamen non paucas possumus etiam assignare hujus divinæ dispositionis incongruentias. Inter quas principem locum habet proposita a D. Thomæ, in hoc articulo. Nam sacramentum est signum rei sacræ, sive invisibilis gratiæ : quare per sacramenta sicut per notiora manuducuntur homines ad cognitionem rerum spiritualium, quæ latent : est autem connaturale homini, ut per sensibilia veniat in cognitionem intelligibilium : ergo oportuit, quod Deus attendens ad hanc naturalem hominis dispositionem, sacramenta, quæ pro ejus instructione, et sanctificatione instituit, constitueret in rebus sensibilibus, et ipsi homini familiaribus. Quem discursum hausit, ut communiter solet, Angelicus Doctor ex Patribus ipso antiquioribus. Nam D. Dionysius, quem *hoc* art. allegat, inquit in lib. 1, *de celestis Hierarch. Sequere enim aliter fas erat infirmitati nostræ lucere divinum radium, nisi sacrorum varietate velaminum, quibus ad superiora ferremur, opertum ; et his, quæ nobis familiaria sunt, providentia paterna naturæ mortalium sese accommodante, vestitum.* Et D. Chrysostomus, hom. 83, in Matth. inquit : *Si incorporeus esses, incorporea tibi dedisset dona : nunc autem quoniam conjuncta est corpori anima tua, sub sensibilibus tibi intelligibilia tradit. Et homil. 60, ad populum Antioch, ait: Nihil insensibile nobis Christus tradidit : sed res quidem sensibiles, omnes autem intelligibiles. Unde in baptismo per rem sensibilem, nempe aquam, donum confertur : intelligibile vero, quod perficitur, generatio, et renovatio.*

Ad hanc congruentiam reducitur alia satis vulgaris apud Patres, nempe hominem constare

ARTICULUS IV.

conslare corpore, el anima ; et oportere, quod secundum utramque pariem Deo seruiat : quod plane facit se submittendo sacramentis, quæ cum res sensibiles plane sint, in effectus tamen inducunt spirituales. Qua ratione utitur D. Gregor. Nazianrenus *in orat, de baptismo*, his verbis : < Quoniam duabus partibus, hoc est, anima, et corpore constamus, quarum altera « in conspectum cadit, altera oculorum * sensum fugit: duabusquoque rebus constat baptismus, aqua scilicet, ac spiritu : « illa visibiliter, ac corporaliter accepta. < hoc vero incorporeo, et invisibili modo « concurrente. » AdJe primo, quod sicut Ecclesia visibilis est, sic oportet, quod sacramentis visibilibus, ac perinde sensibilibus utatur, ut arguit D. Augustin, in lib. *deuiiitat. Ecclesiæ* cap. ult. et lib. 2, *contra Petilianum* c. 32. Adde secundo, quod per sacramenta non solum colitur Deus, sed etiam fideles ab infidelibus distinguuntur ; sani enim ritus protestativi fidei, et religionis: hæc autem distinctio fieri non vallet absque signis externis, et visibilibus. Quo argumento utitur etiam D. Augustin, lib. 19, *contra Faustum* cap. 11.

3. Occurrunt tamen contra communem adeo, et certam doctrinam aliquæ objectiones, quas expedit diluere. Et primo Manichæi, aliique hæretici sacramentorum Adversarii opponunt : nam indecens est hominem, qui natura intellectiva præstat, subjici rebus sensibilibus : ergo vel sacramenta non dantur, vel in rebus sensibilibus non consistunt. Eo vel maxime, quod sacramenta debent esse media, quibus perducamur ad regnum Dei : hujusmodi autem esse non valent res sensibiles, cum nos potius ab illo regno divertant juxta illud hi4Joan. 4: *Deus spiritus est, et eos, qui adorant eum, in spiritu, et veritate adorare oportet*. Accedit omnes res sensibiles esse minima bona, ut loquitur D. Augustin, lib. psta' 2, *de libero arbilr.* cap. 19, atque ideo indecorum est, quod sacra, atque invisibilia contineant, ut revera continent sacramenta. Non igitur decuit, quod hæc instituerentur in rebus sensibilibus.

Respondetur imperfectiones, quas obiectio expendit, convenire quidem rebus sensibilibus sibi relictis, et in propria vilitate remanentibus ; non autem quatenus subeunt officium signi ex divina institutione, ut eis ducamur in bona a tiora. Nam in

hac secunda consideratione non debent dici minima bona : nec a regno Dei averunt. Et cum homo eis utitur, non subjicitur illis propter se, sed propter Deum, aut potius ipsi Deo sacramentorum auctori. Quare sicut placuit Deo per assumptionem carnis, nos transferre in adoptionem invisibilem, et gloriam filiorum Dei : et similiter sicut placuit Deo per stultitiam crucis salvos facere credentes : sic etiam ob congruentias supra assignatas placuit per media, et elementa corporea nobis suam gratiam conferre. Non quia Deus eis indigeat ; sed potius ut magis suam manifestet potentiam, dum per res objectas, nostræque cognitioni familiares vult operari salutem. Quæ est doctrina D. Thom. in hoc art. in resp. ad 2, et Patrum, quos supra dedimus.

4. Objicies secundo, impugnando magis Alia ob-specialiter rationem congruentiæ a D. Tho. jecl10· assignatam : nam ideo oportuisset sacramenta institui in rebus sensibilibus, quia per has ducimur in cognitionem rerum spiritualium, et præsertim gratiæ, quæ in sacramentis confertur. Hic autem discursus magis probat oppositum. Tum quia ut sacramenta nos ducant in notitiam spiritualium, oportet habere aliquam cum illis similitudinem : *quam si non habuerint*, inquit D. August, epist. 23, *sacramenta nonDi Aog essent* : sed cam gratia, vel alia re spirituali, quæ sit significatum sacramentorum, majorem similitudinem habent res spirituales. quam sensibiles, et corporeae, ut ex terminis liquet : ergo discursus D. Thom. probat oppositum. Tum etiam quia ut sacramenta ducant in notitiam rerum spiritualium, debent illas significare : sed hujusmodi res melius, et magis formaliter significantur per verbum mentale, sive per speciem expressam eorum repræsentativam, quam per illa signa externa, et sensibilia : unde D. Thomas quæst. 4, *de verit.* d .t iio. art. 1 ad 7, docet verbum mentis magis expresse significare, quam voces ; et istas habere in significando dependentiam ab illis : ergo discursus D. Thomæ magis probat sacramenta debuisse institui potius in rebus spiritualibus, quam in sensibilibus.

Respondetur discursum D. Thomæ °Pli_So|VI-tur mum esse , utpote fundatum in ipsis rerum naturis. Sacramenta namque sunt i signa ad placitum, quorum proinde significatio accipi debet ex placito instituentis

Hic vero, ut recte provideat, debet attendere ad connaturalem, et proprium modum cognoscendi eorum. pro quibus signa instituit. Quare cum sacramenta instituta fuerint signa pro hominibus in hoc viatorum statu. oportuit talia signa eligi, quæ sint hominibus pro tali statu connaturalia, atque proportionalia. Manifestum autem est homines pro hoc statu non intelligere immediate spiritualia; quin potius nulla intelligibilia percipere posse absque sensuum ministerio, et nisi mediis speciebus sensibilibus. Ob hanc enim naturalem exigentiam, et dependentiam anima rationalis, quæ per se subsisteret, unitur corpori, ut scilicet ejus organis, et sensibus utatur ad comparandum species, quas ex vi suæ creationis non habet, et quas non aliter acquirere valet quam in corpore. et dependenter ab illo. Ergo oportuit, quod Deus sacramenta, signa videlicet rerum sacrarum, atque intelligibilia. non constituerit in rebus spiritualibus, quæ hominem latent; sed in sensibilibus, quas homo immediate cognoscit, et per quas sicut per medium prius cognitum ducitur in spiritualium notitiam. Unde nulla spiritualia possunt saltem pro hoc statu habere rationem signi per se respectu hominis : sed signi ratio per se unice, et adæquate revocatur in sensibilia, d. ibo. egregie tradit D. Thom. in resp. ad 1 : Unumquodque, inquit, præcipue denominatur, et diffinitur secundum id, quod convenit ei primo, et per se ; non autem secundum id, quod convenit ei per aliud. « Effectus autem sensibilis per se habet, quod ducat in cognitionem alterius, quasi primo, et perse homini innotescens : « quia omnis nostra cognitio a sensu originatur. Effectus autem intelligibiles non habent, quod possint ducere in cognitionem alterius, nisi in quantum sunt per aliud manifestati, id est. per aliqua sensibilia. Et inde est, quod primo et principaliter dicuntur signa, quæ sensibus offeruntur, sicut Augustin, dicit in 2, de doctrina Christiana ubi dicit, quod signum est, quod præter speciem, quam ingerit sensibus, facit aliquid aliud in cognitionem venire. Effectus autem intelligibiles non habent rationem signi, « nisi secundum quod sunt manifestati per « aliqua signa. » Hæc S. Doctor, juxta quæ solvitur objectio concedendo majorem, et negando minorem.

Ad cujus primam probationem dicendum est sacramenta non esse signa naturalia rerum spiritualium, sed solum ad placitum ex voluntate instituentis : et si quæ similitudo inter illa datur, non est univoca, sed analoga non analogia proportioni?, sed sola analogia proportionalitatis, quæ inter res simpliciter dissimiles reperiri valet : et hanc similitudinem, non autem majorem intendit D. August, loco cit. ut ostendimus disp. præced. dub. I, §3. Porro in signis ad placitum debet instituens attendere non solam proportionalitatem inter signum, et signatum ; sed multo magis aptitudinem. et modum cognoscendi eorum, pro quibus signa instituit. Cognitio autem hominis pro hoc statu dependet a sensibilibus sicut a medio. Et ideo licet res spiritualis habeat majorem similitudinem, aut proportionem in esse entis cum gratia significata per sacramenta ; non tamen in esse signi hominum cognitioni proportionali : ad hanc enim longe proportionabiliora sunt corporea, atque sensibilia. Et parum, aut nihil in his refert defectus similitudinis : quia non significant naturaliter res spirituales, sed ad placitum. Unde ad secundam probationem concedimus verbum mentale, sive speciem expressam multo vividius, atque explicatius referre objectum, quam quodlibet signum externum : est enim formalis ejus similitudo, quin, et ipsum objectum sub esse representative. Sed tamen nequit esse signum hominis cognitioni proportionatum : tum quia non cognoscitur a nobis immediate ut quod.* sed ut in ejus notitiam quasi reflexam deveniamus, indigemus manuduci per sensibilia. Tum quia verbum mentale non est objectum quod prius cognitum, quod ducat in notitiam alterius objecti, sicut ad conceptum signi requiritur : sed est medium in quo formaliter cognoscitur objectum : quare non mediando, sed quasi informando præstat expressam objecti notitiam : quod longe distat a propria signi ratione.

5. Objicies tertio : quia de facto non omnia sacramenta consistunt in rebus sensibilibus. Quod ostenditur primo in contritione. quæ est pars sacramenti pœnitentiæ : et tamen non est aliquid sensibile, sed actio, aut qualitas simpliciter spiritualis. Secundo in Christo Domino, qui prout in Eucharistia est sacramentum : et tamen prout

prout ibi non est aliquid sensibile, sed exisist modo spirituali.

Respondetur negando antecedens. Ad cujus primam probationem dicendum est contritionem non aliter esse partem sacramenti pœnitentiæ, quam ut manifestatam per confessionem, aut alia signa doloris : quo pacto jam induit rationem rei sensibilis, ei potest esse signum ad repræsentandum gratiam. Unde D. Thom. in resp. supra allegata consequenter prosequitur in hæc verba : « Effectus autem intelligibiles » non habent rationem signi, nisi secundum « dum quod sunt manifestati, per aliqua signa. Et per hunc etiam modum quædam. quæ non sunt sensibilia, dicuntur « quodammodo sacramenta, in quantum « sunt significata per aliqua sensibilia. » Quod magis constabit ex immediate dicendis. Ad secundam probationem respondemus, quod ex æquivocatione procedit. Vitabitur autem observando tria distinguere a Doctoribus in hac materia : primum sacramentum tantum, secundum rem sacramenti tantum : tertium rem, et sacramentum simul. Sacramentum tantum dicitur illud signum, quod significat, et non significatur. Res sacramenti tantum est illud, quod significatur, et non significat. Res, et sacramentum simul est illud, quod ita significatur ab uno, ut simul etiam significet aliud. Verbi causa in baptismo sacramentum tantum est ablutio exterior sub præscripta verborum forma ; quia significat, et non significatur : res sacramenti tantum est gratia regenerativa ; nam significatur, et ipsa non significat : res, et sacramentum simul est character ; quoniam ita significatur per sacramentum baptismi quod simul etiam significet gratiam. Hac distinctione præmissa, respondemus ad probationem, quod cum asserimus sacramenta esse rem per se sensibilem, loquimur de sacramento tantum. Si enim sermo fiat de eo, quod est res, et sacramentum simul ; non requiritur, quod sit sensibilis per se, sed sufficit, si habeat esse sensibilem per aliud : nam cum res, et sacramentum simul ita significet unum, quod significetur ab alio ; sufficit si sensibilis fiat per hoc aliud, a quo significatur. Et sic contingit in exemplo proposito : nam Christus Dominus in Eucharistia non est sacramentum tantum ; sed est res, et sacramentum simul : quare sufficit, quod

licet ibi non sit sensibilis perse, fiat tamen sensibilis per aliud, videlicet per species sacramentales, quibus convenit esse sacramentum tantum, et quæ sunt per se sensibiles.

6. Hæc sunt, quæ de facto, et secundum An res præsentem providentiam contingunt, et innon quibus convenit inter Doctores. At dum queat considerationem extendunt ad aliam providentiam, et rem versant in ordine ad esse-potentiam absolutam ; satis controvertunt, et multum inter se dividuntur. Sentiant enim plures minime repugnare rem non sensibilem, sed pure spiritualem elevari ad veram rationem sacramenti ; atque ideo de essentia sacramenti non esse, quod res sensibilis sit. Sic sentiunt Ochamus, Alacensis, et Gabriel in 4. dist. 1, quæst. 1. Arauxo in præf. dub. 2, conclus. 2. Serra ibi §. Prima particula. Valentia punct. 4. Gabriel. Vazquez disput. 128, cap. 4. Cartagena disput. 1, difficult. 2. Prado dub. 7, valent, num. 11. Gonet disp. 1, artic. 4. N. Gacana. Gabriel a S. Vincent, disput. 1, quæst 2, do. N. Franciscus cap. 1, dub. I, num. 10. N. Philippus disput. 1, dub. 4, in principio, et alii. Sed posterior hic Auctor fallitur, dum hanc sententiam repræsentat adeo communem, ut dicat nullum dubitare, quin Deus potuerit signa, et verba intelligibilia assumere in sacramenta : oppositum enim (nempe multos dubitare) constabit evidenter ex dicendis. Possumus autem omnes hujus opinionis vires ad unicum hoc, sed satis grave fundamentum revocare : quoniam signum practicum tiæ est verum sacramentum : sed non repugnat rem aliquam spiritualem constitui a Deo signum practicum gratiæ : ergo non repugnat rem non sensibilem, sed mere spiritualem, elevari ad veram rationem sacramenti. Major, et consequentia patent. Minor autem ostenditur : quia nulla apparet repugnantia in eo, quod Deus disponderet ad præsentiam, et exercitium alicujus rei spiritualis, ut puta vel actus fidei, vel orationis mentalis, conferre gratiam, ita ut quoties talis eliceretur actus, toties Deus gratiam infunderet, vel augeret : sed in tali hypothesi hujusmodi res spiritualis esset vere signum practicum gratiæ : sicut modo aliquæ res sensibiles sunt practica prædictæ gratiæ signa, quia infallibiliter gratia producit in eorum applicatione : non igitur repugnat rem ali-

quam spiritualementem constitui a Deo signum practicum gratiae. Et confirmant aliqui hanc opinionem ex eo, quod Nicolaus Papa in cap. *Sufficiat* 27, quæst. 2 et Alexander Tertius in cap. *Cum locum*, et in cap. *Cum apud, <iespon.salib. et matrimon.* palam affirmant consensum internum contrahentium sufficere ad contrahendum matrimonium : est autem matrimonium verum Ecclesiae sacramentum; et consensus internus est actus mere spiritualis : senserunt ergo Pontifices nullam esse repugnantiam in eo, quod vera ratio sacramenti in aliqua re pure spirituali constituatur.

Sed non minus communis et probabilis «men- est opinio negativa, ac præcedenti contra- Nnjwk. ria. Quam tumentur Nugnus, et Ruiz in JmV j Pras. art' 4» 'oan. a S- Thom. disp. 22, s.Tto. art. -I, dub. unico, Suarez disp. 1.sect 3, Bellarminus lib. 1. *de sacram.* cap. 9. Banny tract. 1. quæst. 3. Coninckus, Sijros Layman, Maratius et Granados, quos re- elf' fert, et sequitur Bernal, disp. I, § 7. n. 57. Sayrus lib. 1. cap. 2, quæst. 7, art. 1, dicens hanc sententiam ab omnibus, si paucos excipiamus, defendi : in quo sicut et N. Philippus, licet per aliud extremum, deceptus est. Potest autem suaderi gravi motivo : quia de essentia sacramenti est esse Fundi- signum, ut Adversarii non negant : sed de roectuin essentia signi est esse rem sensibilem : ergo de essentia sacramenti e-t. quod in re aliqua sensibili constituatur : atque ideo repugnat rem pure spiritualementem elevari ad veram rationem sacramenti. Utraque consequentia palet. Et minor probatur ex definitione signi tradita a D. August, et approbatur a D. Thom. in hoc artic. In resp. ad 2 : ^Signum est, quod præter speciem, quam ingerit sensibus, facit ali- « quid aliud in cognitionem venire : » manifestum quippe est solam rem sensibilem speciem sensibus ingerere. Possunt- Cooflr- fiue *n confirmationem hujus opinionis mal'". expendi omnia motiva, quibus supra ostendimus consonum fuisse naturis rerum, quod Deus instituerit sacramenta in materia sensibili : sacramenta enim deserviunt ad Ecclesiam constituendam, et ad distinguendum fideles, et ut per sensibilia ad intelligibilia ducamur : nihil autem horum consequeretur Deus, si sacramenta in rebus spiritualibus constitueret, ut facile quis conjectare poterit. Sed præ aliis motivis premere oportet de ratione sacramenti

esse, quod signum sit, atque ideo magis notum, magis manifestum, quam ejus significatum, in cujus notitiam ducit. Res autem spirituales sunt plane occultæ, et non magis notæ, quam ali;p, ad quarum cognitionem ordinarentur. Ergo non apparet. qua ratione una res spiritualis possit habere officium signi, ac perinde sacramenti respectu alterius.

7. Quæ autem harum opinionum præ-s® ferri debeat, haud facile judicabimus. Cen-^ls semus tamen propositam difficultatem referri posse, vel ad rem ipsam, vel ad modum loquendi. Et quod ad rem attinet, sentimus cum priori sententia minime repugnare, quod Deus instituat, ut ad præsentiam, atque in usu, sive applicatione alicujus rei mere spiritualis, v. g. orationis mentalis gratia sanctificans producat, vel augeatur : in hoc namque nulla apparet implicatio; cum liberum Deo sil gratiam cum hac, vel sine hac dependentia producere. Et si Deus utitur instrumentis corporeis ad producendum effectus spirituales, ut patet in humanitate Christi, et in sacramentis nostris ; quare non poterit uti instrumentis spiritualibus ad eodem effectus? Porro rem illam institutam, ut in ejus exercitio, et applicatione produceretur gratia sanctificans, fore signum ad placitum, et practicum ejus, videtur perse manifestum : quoniam ex Dei institutione significaret gratiam præsentem dependenter ab ejus usu. Nec valet dicere cum secunda sententia rem illam spiritualementem esse occultam, et non magis notam, quam ejus significatum : quia licet utrumque spirituale foret, et ab hac parte æque ignotum tamen disponi posset, quod res spiritualis significans esset mere naturalis, atque ideo magis nota, quam res significata. nempe gratia sanctificans. Sicut enim sensibilia sunt magis nota quam spiritualia, sic etiam ex ipsis spiritualibus naturalia sunt magis nota, quam supernaturalia : ergo sicut corporalia instituta ad significandum spiritualia ducunt in eorum notitiam: sic etiam spiritualia naturalia instituta ad significandum res spirituales supernaturales ducerent in earum cognitionem : atque ideo res naturalis elevata ad hoc ex Dei institutione ut in ejus usu gratia sanctificans produceretur, esset vere, et proprie signum practicum illius. Hinc vero ultra progrediendo, manifestum apparet

apparet foro sacramentum. Tum quia esset signum rei sacræ ut sacrantis. Tum quia supposita institutione divina, non se haberet pure disparate ad gratiam ; sed compararetur per se ad illam in aliquo genere : at non in genere causæ ; siquidem supponimus esse præcise signum, ad cuius præsentiam Deus gratiam produceret : ergo compararetur ad illam per modum sacramenti. Et in his omnibus suffragamur priori sententiæ.

An verò sacramentum illud institutum in re spiritali foret ejusdem rationis cum sacramentis de facto institutis, et conveniret cum eis univoce in genere sacramenti? est difficultas longe diversa. Ad quam negative respondendum censemus cum omnibus Auctoribus secundæ opinionis, suffragantibus non paucis ex prima, qui se ita declarant, præsertim Arauxo, et N. Franciscus. Fundamentum autem hujus nostræ resolutionis est : quoniam omnia sacramenta hactenus instituta sunt signa sensibilia, et in genere proximo signi sensibilis univocantur, ut liquet ex dictis disp. precedent, dub. ultim. Illud namque signum habet rationem generis in diffinitione sacramentorum hucusque institutorum, quod diffinit D, Augustinus esse id, quod præter speciem, quam ingerit sensibus, aliquid aliud facit in cognitionem venire. Manifestum autem est, illam rem spiritualement, quam Deus institueret ad significandum gratiam præsentem, non fore signum sensibile, ut ex terminis liquet : ergo esset signum diversæ rationis ab omnibus illis, quæ de facto elevata sunt ad rationem sacramenti. Ex quo ulterius fieret tale sacramentum essentialiter distinguendum ab omnibus sacramentis hactenus institutis; et cum eisdem non posse in genere aliquo sacramenti proximo univoce convenire. Et confirmatur : nam sacramenta de facto instituta, sunt ab essentia sua proportionata hominum cognitioni pro hoc statu : sed sacramentum in re mere spiritali institutum careret essentialiter hac proportionem, et solum posset deservire cognitioni Angelorum, vel animarum separatarum, vel hominum in statu beatitudinis : ergo tale sacramentum foret diversæ rationis a nostris, et minime univocaretur cum eis in aliquo genere proximo sacramenti.

8. Nec satisfacit, quod Prado loco cit. n. 10,

in fine respondet prædictam diversitatem esso physicam, et in esse naturæ, non autem metaphysicam, et in genere sacramenti : quoniam illa diversitas consisteret in rebus elevatis ad significandum, quæ se habent de materiali ; sed non se haberet ex parte gratiæ sanctificantis, quæ se habet de formali. Quare sicut ob hanc rationem sacramenta antiqua, et nova, quorum materiæ valde differunt, conveniunt formaliter, et univoce in ratione sacramenti : sic etiam contingeret in materia, quam versamus.

Hæc, inquam, responsio minime satisfacit. Tum quia ratio signi non se habet de materiali ad conceptum proprium sacramenti ; cum sit genus essentialiter, sub quo sacramentum directe constituitur, ut diximus disp, præced. dub. 1; atqui sacramentum in re spiritali institutum distinguere-tur in genere proximo signi ab omnibus sacramentis hactenus institutis ; siquidem cuncta hæc constituuntur in genere signi sensibilis, in quo illud sacramentum collocari non posset : ergo tale sacramentum distingueretur ab omnibus sacramentis hactenus institutis non solum materialiter, sed etiam formaliter, atque in genere proximo sacramenti. Tum etiam quia distinctio essentialis signorum, et perinde sacramentorum attendi debet non tam penes res significatas, quam penes modum significandi illas, sicut proportionabiliter contingit in omnibus respectibus : sed licet sacramentum in re spiritali institutum, et sacramenta nostra in materia sensibili constituta convenirent in significando eandem gratiam sanctificantem ; nihilominus, longe differrent in modo significationis : illud enim significaret modo spiritali, repræsentando immediate soli intellectui; hæc autem significant modo sensibili immutando immediate sensus : ex quo proveniret, quod illius repræsentatio repugnaret modo connaturali, quo homo in hoc statu cognoscit : cuius oppositum adest in nostrorum sacramentorum repræsentatione : ergo tale sacramentum differret a nostris non tantum materialiter, sed formaliter, atque in genere. Tum denique, quia signum in materia sensibili, et signum in re spiritali non minus differrent, quam signum formale, nempe verbum mentis, et signum instrumentale v. g. baptismus : sed ista, licet significant eam-

dem rem ; differunt formaliter , el in genere proximo signi : ergo idem in nostro casu dicendum est.

Confirmatur manifestando in consequentiam illius Auctoris : quoniam sacramenta nostra, et sacramentum in re spirituali institutum magis distinguuntur , quam sacramenta antiquæ legis, et novæ : sed hæc juxta ejus sententiam non conveniunt univoce in genere sacramenti; sed analogice tantum sub communi sacramenti conceptu : ergo idem a fortiori dici debet facta comparatione sacramenti instituti in re spirituali cum nostris. Nec hoc exemplum potest, aut debet in nos retorqueri, qui disput. præcedent, dub. ultim. statuimus sacramenta antiqua, et nova univocari in genere sacramenti ; quia ut ibidem exposuimus, sacramenta antiqua, et nova conveniunt non solum in re significata, sed etiam in modo formali illam repræsentandi. Quod aliter in nostro casu contingeret, ut proxime ostendimus.

Ad ea vero, quæ pro utraque opinione afferuntur, opus non est respondere : nam tantum convincunt, quod admisimus, nempe cum prima posse sacramentum institui in re spirituali, quod vere foret sacramentum; et cum secunda tale sacramentum non foret ejusdem rationis cum nostris, sed reducendum ad aliud genus. Tantum observare oportet confirmationem pro prima sententia excessive probare ; siquidem probat de facto : cum tamen certum sit nullum sacramentum fuisse de facto institutum in re pure spirituali, sed omnia habere materiam sensibilem , ut ostendimus a num. 2. Quando autem illi duo Pontifices docent consensum internum sufficere ad contrahendum matrimonium, loquuntur de consensu interno ut manifestato per verba, aut nutus, aut alia signa sensibilia. Et eo modo loquendi solum intendunt excludere consensum parentum, aut etiam copulam carnalem, aut alia , quæ hæreticorum plures, et catholicorum aliqui dixerunt necessaria ad matrimonii valorem. In quo sensu Pontifices docent sufficere internum contrahentium consensum; manifestatum tamen, ut supponitur, ad extra, ut in omnibus contractibus (de quorum numero est matrimonium), semper contingit.

ARTICULUS V.

Utrum requirantur determinatæ res ad sacramenta

Ad quæstionem sic proceditur. Videtur, quod non requirantur determinatæ res ad sacramenta. Res enim sensibiles assodtuuiur in sacramentis ad significandum, ut didunt. Sed nihil prohibet diversis rebus sensibilibus idem significari : sicut in sacra Scriptura Deus aliquando metaphorice significatur per lapidem, quandoque per lconem, quandoque per solem, aut aliquid aliud hujusmodi. Ergo videtur, quod diversa res possit congruere eidem sacramentum. Non ergo de necessitate res illi sacramentis requiruntur.

Præterea, ea magis est necessaria salus animarum, quam salus corporis: sed in medicamentis corporalibus, quæ ad salutem corporis ordinantur, potest una res pro alia poni in ejus defectu. Ergo nullo nugas in sacramentis, quæ sunt medicina spirituales ad salutem animarum ordinatæ, poterit una res assignari pro alia, quando illa defuerit.

Praeterea, non est conveniens, ut hominis salutem arceatur per legem divinam, et præcipue per legem Christi, qui venit omnes salvare : sed in statu legis nature non requirebantur in sacramentis aliqua res determinata, sed ex voluntate assumebantur : ut patet Gen. 28. ubi Jacob vovit se Deo decimas. et hostias pacificas oblatorum. Ergo videtur, quod non debuerit arctari bonum, et principue in nova lege, ad aliquid determinatum usum in sacramentis.

Sed contra est, quod Dominus dicit Joan. 3: Nisi quis renatus fuerit ex aqua, et spiritu sancto, non potest introire in regnum Dei.

Respondeo dicendum, quod in usu sacramentorum duo possunt considerari, scilicet cultus divinus, et sanctificatio hominis. Quorum primum pertinet ad hominem per comparationem ad Deum, secundum autem e converso pertinet ad Deum per comparationem ad hominem. Non autem pertinet ad aliquem determinare illud quod est in potestate allerius, sed solum id quod est in sua potestate. Quia ergo sanctificatio hominis est in potestate Dei sanctificantis, non pertinet ad hominem suo iudicio assumere res, quibus sanctificetur, sed hoc debet esse divina institutione determinatum. Et ideo in sacramentis novæ legis quibus homines sanctificantur (secundum illud 1. ad Corinth. 6, Ablutistis, sanctificati estis), oportet mihi rebus ex divina institutione determinatis.

Ad primum ergo dicendum, quod etsi idem potest per diversa signa significari : determinare tamen quod signo sit utendum ad significandum, pertinet ad significentem. Deus autem est qui nobis significat spiritualia per res sensibiles in sacramentis, et per verba similitudinaria in scripturis. Et ideo sicut iudicio spiritus sancti determinatum est, quibus similitudinibus in certis Scripture locis res spirituales significantur : ita etiam debet esse divina institutione determinatum, quæ res ad significandum assumantur in hoc, vel illo sacramento.

Ad secundum dicendum, quod res sensibiles habent naturaliter sibi inditas virtutes conferentes ad corporalem salutem. et ideo non refert, si duæ earum ejusdem virtutem habeant. quæ quis utatur. Sed ad sanctificationem non ordiuntur ex aliqua virtute sibi naturaliter indita, sed solum ex institutione divina ; et ideo oportuit divinitus determinari, quibus rebus sensibilibus sit in sacramentis utendum.

Ad tertium dicendum, quod sicut Augustinus, dicit 19, contra Faustum, diversa sacramenta diversis temporibus congruunt : sic etiam diversis verbis significantur diversa tempora. scilicet præsens, presens, et futura. Et ideo sicut in statu legis naturæ homines nulla lege exterius data, sed solo interiori instinctu movebamur ad Deum colendum, ita etiam ex interiori instinctu determinabatur eis, quibus rebus sensibilibus ad Dei cultum uterentur. Postmodum vero secessit etiam exterius legem dari : tum propter obscuritatem legis naturæ, ex peccatis hominum ; tum etiam ad expressiorem significationem gratiæ Christi, per quam humanum genus sanctificatur. Et ideo etiam necesse fuit res determinari, quibus homines uterentur in sacramentis. Nec propter hoc arctatur via salutis : quia res quarum usus est necessarius in sacramentis, vel communiter habentur, vel per studium adhibito haberi possunt.

Prima

Prima conclusio in corpore. In sacra inen-
lis legis gratiæ oportet uti rebus ex divina
institutione determinatis.

Secunda conclusio in resp. ad tertium. In
sacramentis legis scriptæ necesse fuit res a
Deo determinari.

Tertia conclusio in resp. ad tertium. In
sacramentis legis naturæ homines ex ins-
tinctu Dei determinabant res, quæ essent
sacramentum.

COMMENTARIUS.

I. Pro legitima intelligentia tituli pro-
positi a D. Thom. oportet duo observare.
Primum, quod determinatio, de qua lo-
quitur S. Doctor, dupliciter potest intel-
ligi necessaria ; uno modo supposita insti-
tutione sacramentorum ; altero modo ante-
cedenter ad talem institutionem , atten-
dendo ad id, quod exigit ipsa sacramento-
rum natura. Et in priori sensu manifestum
est materiam sacramentorum debere esse
determinatam : nam cum sacramenta ha-
beant suum esse, et significare ex institu-
tione divina ; facta suppositione suæ insti-
tutionis, necessarium est, quod habeant
illam determinationem , quam Deus illa
voluit habere : et consequenter non esse in
potestate hominum variare illam mate-
riam, quam Deus determinavit. Unde dif-
ficultas a D. Thom. proposita procedit in
alio secundo sensu magis artificioso, et
plane doctrinali, an scilicet juxta naturam,
atque exigentiam sacramentorum sit, quod
res, in quibus consistunt, determinentur
a Deo. Unde non est audiendus Suarez in
notis ad hunc articulum, dum observat
D. Thomam in corpore artic. tractasse dif-
ficultatem in priori illo sensu ; atque in
responsionibus argumentorum illam ver-
savisse in secundo. Nam certe S. Doctor
summa consequentia, atque identitate sen-
sus procedit tam in corpore, quam in ar-
gumentis; nec aliter se gerere potuisset,
nisi lubrice procedendo. Sensus itaque pri-
mum ab ipso intentus est ille prior, an
scilicet juxta naturam, et exigentiam sa-
cramentorum sit constitui in rebus deter-
minatis. Et hinc occasione argumentorum
data, subinfert non posse homines ex sup-
positione institutionis sacramentorum in
determinata materia, auferre hanc deter-
minationem, et aliam varietatem indu-
cere.

Salmant. Curs, theolog. tom. XVII.

Secundum est, quod rerum nomine, quas Quid to-
v. Thomas in titulo proposuit, duo possunt™/|^, intelligi : nempe vel res stricte, prout dis-jeiii^t
linguuntur contra verba : vel materiale
sacramentorum, quod solet ex rebus, et
verbis componi, et distinguitur contra for-
male, quod in sola significatione consistit.
Duæ namque compositiones possumus in
sacramentis apprehendere : aliam ex rebus,
et verbis, quæ se habent ut forma respectu
rerum, ut disp. seq. declarabimus ; et aliam
ex composito rerum, ac verborum tanquam
ex materia totali, et ex significatione tan-
quam ex forma totali. Et juxta hæc rerum
nomine intelligi possunt vel solæ res dis-
tinebo contra verba; vel compositum, sive
materiale sacramentorum distinctum con-
tra significationem. Quid autem intelli-
gendum sit, non convenit inter omnes. Et
quidem satis verosimilis nobis apparet ex-
positio Joannis a S. Thoma in notis ad Eip05i.
hunc art. quod S. Doctor rerum nomine110!^.
non intellexit specialiter res, ut distin-
guuntur contra verba ; sed quod eo voca-
bulo amplexus fuerit tam res, quam verba,
sive omne materiale sacramentorum, quod
contra significationem distinguitur, et ad
rationem sacramenti elevatur : quia non
in omnibus sacramentis distinguuntur ver-
ba, et res; cum fuerint plura, nempe an-
tiqua, quæ verbis non constaverint : atque
ideo oportet dicere D. Thomam, qui gene-
raliter resolvit, et de omnibus sacramentis
agit, rerum nomine significavisse materiale
sacramentorum, sive in rebus tantum con-
sistat, sive in rebus, et verbis simul. Sed
tamen attendendo ad ordinem D. Thomæ Mclior
in hac quæst. longe probabilius nobis vi- explica-
detur oppositum, nempe rerum nomine
intelligi solas res stricte, et quatenus contra
verba distinguuntur. Nam in articul.6,se-
quent. inquit : « Utrum in significationesa-
« cramentorum requirantur verba? » Et art.
7, inquit : « Utrum requirantur determi-
« nata verba in sacramentis? » Quare dicen-
dum est vel D. Thomam versasse iterum,
atque iterum non sine vitio eandem diffi-
cultatem ; quod dici non debet : vel hoc loco
rerum nomine significasse solas res stricte
sumptas; quod intendimus. Unde tenere
oportet, quod sicut in sequentibus articulis
verborum nomine intelligit verba, ut a
rebus differunt : sic etiam in hoc artic.
rerum nomine intellexit res, ut contra
verba distinguuntur. Nec motivum ab eo

Auctore insinuaturn urget, quin persuadet oppositum : nam si in omnibus sacramentis non occurrunt verba, et nullum est sacramentum, quod rebus non constet; magis infertur D. Thom. rerum nomine non comprehendisse verba, sed solas res, prout a verbis distinctas.

Et si objicias non omnia sacramenta constare rebus, sed solum verbis, aut aliis signis, quæ sunt æquivalenter verba, ut patet in sacramentis pœnitentiæ, et Matrimonii quæ solis verbis, aut signis perficiuntur : atque ideo congruentius esse, quod hoc loco rerum nomine intelligatur totum materiale sacramentorum, sive constet rebus tantum, sive verbis tantum, sive rebus, et verbis simul. Respondebimus primo nullum esse sacramentum, quod non constet rebus, ntputa actibus saltem internis, quamvis debeant fieri sensibiles per verba, vel alia signa. Secundo, permittendo oppositum, nihil valere consequentiam : quoniam D. Thom. proponit titulum indefinite, et sensus ejus est, an res, quibus constant aliqua sacramenta, et ubi constant, debeant esse determinate. Quocirca si aliquod sacramentum non componatur verbis, in eo locum non habebit proposita difficultas.

2. His circa intelligentiam tituli propositis, accedamus ad rem ipsam. Et primo resoivit d. Thom. oportere, quod in sacramentis novæ legis sint res a Deo determinate. Quæ conclusio, ut recte notant Nugnus, et Arauxo in præsentia, est de fide : quia fides docet Christum Dominum verum Deum instituisse hujus legis sacramenta, ut suis locis ostendemus. Modo satis sit referre canonem Concilii Tridentini sess. 7, Tndcut. can J ujjj ajt : e Si quis sacramenta novæ legis non fuisse omnia a .lesu Christo Domino Nostro instituta, aut esse plura, vel pauciora, quam septem, videlicet « Baptismum, etc., anathema sit. « Probatur deinde ratione Theologica D. Thomæ, quam possumus ad hanc formam reducere : nam res, in quibus consistunt sacramenta novæ legis determinari possunt, et debent ab illo tantum, qui potest sacramenta instituire : sed solus Deus potuit instituire sacramenta novæ legis : ergo res, in quibus consistunt sacramenta novæ legis, debuerunt a solo Deo determinari : oportet igitur fateri, quod in sacramentis novæ legis sint res a Deo determinate, utputa quod mate-

ria Baptismi sit aqua, quod materia Eucharistiæ sit panis, ei sic de aliis. Utraque consequentia legitime deducitur ex præmissis. Major autem constat ex ipsis terminis : quia nemo potest determinare, quod non est in ejus potestate, sed alterius : ergo solus ille potest determinare res sacramentorum, qui potest sacramenta instituire. Minor autem ostenditur : quia sacramenta novæ legis non solum habent esse cultum Dei, secundum quam rationem possent ordinari ab hominibus, sicut alia, quæ ipsi ordinant ad Dei cultum : sed ulterius, et principaliter habent esse causas, et media efficacia ad nostram justificationem. Atqui solus Deus est institutor, et auctor nostræ salutis : quippe qui solus potest principaliter gratiam sanctificantam infundere, et homines justificare. Ergo solus Deus potuit sacramenta novæ legis instituire. Ubi notandum est non esse contra discursum D. Thom. quod Deus tanquam principalis auctor, mediante homine, aut alia pura creatura, cui facultatem ad id concederet, instituisset novæ legis sacramenta. Semper enim salvaretur principalitas ex parte Dei tam in instituendo sacramenta, quam in determinando eorum res : quam principalitatem intendit, et probat S. Doctor. Sed tamen de facto non ita contigit : omnia enim sacramenta nostra instituta fuerunt immediate a Verbo incarnato, atque e latere ejus in cruce pendentis fluxerunt, ut satis aperte tradit Tridentinum canone citato, et suis locis ostendemus.

3. Occurrit autem contra communem hanc, et certam resolutionem communis objectio, quoniam res, in quibus aliqua novæ legis sacramenta consistunt, variantur per humanam Ecclesiæ potestatem : ergo non omnes res, in quibus nostra sacramenta consistunt, sunt a Deo determinate. Consequentia patet : quia humana potestas nequit variare illa, quæ Deus circa sacramenta determinavit : ergo si variat res, in quibus nostra sacramenta consistunt, manifestum signum est res hujusmodi non fuisse determinatas a Deo. Antecedens probatur primo : nam Ecclesia de facto mutavit materiam sacramenti matrimonii, ut patet ex Concilio Tridentino sess. 24, decreto reformationis cap. 1. Cum enim ante prædictum Concilium materia matrimonii fuisset consensus viri, et mulieris sensibiliter expressus, sive clam, sive oc-

culte,

ARTICULUS V.

culte, et sivo coram parocho, sive illo absento ; nihilominus Concilium in eo decreto statuit nullum fore deincepg matrimonium, nisi adsit consensus expressus contrahentium coram parocho, et duobus testibus. Variavit igitur, et mutavit Ecclesia materiam prædicti sacramenti. Probatur secundo, et facilius idem antecedens : nam Ecclesia Græca ordinat presbyteros non per calicis, et patenæ porrectionem, sed per manuum impositionem ; e converso autem Ecclesia Latina illos ordinat per exhibitionem calicis, et patenæ cum vino, et pane. Unde formatur hæc consequentia : nam Christus instituit sacramentum Ordinis in una aliqua prædictarum rerum, vel actionum : si itaque illud instituit in manuum impositione, qua utuntur Græci, sequitur Ecclesiam Latinam variasse materiam proximam talis sacramenti : si vero ipsum instituit in porrectione calicis cum patena , infertur Ecclesiam Græcam mutasse materiam illam, atque aliam introduxisse. Quodcumque igitur eligatur, fit consequens materiam, aut rem, in qua Deus sacramenta instituit, mutari posse per humanam Ecclesiæ potestatem.

Huic objectioni respondetur prænotando, quod licet materia sacramentorum novæ legis fuerit a Deo eorum institutore determinata ; nihilominus non oportet , quod hæc determinatio fuerit ejusdem rationis, in omnibus sacramentis: sed quod fuerit magis, aut minus stricta, prout expedit ad propriam unuscujusque sacramenti significationem. Unde videmus materiam baptismi esse determinatam in specie , ultima : consistit enim in aqua elementalî, quæ in varias species non distrahitur. Materia autem Eucharistiæ est panis triticeus, sub quo dantur plures species panis. In sacramento etiam pœnitentiæ materia est dolor internus manifestatus per signa sensibilia : ubi ex parte doloris interni admititur varietas specifica inter contritionem, et attritionem ; et similiter eadem, aut major varietas occurrit in externis doloris signis, cum possint esse, vel verba, vel nutus, vel scriptura, vel aliquid simile. Et hoc supposito respondetur objectioni : negando antecedens in sensu immediate præmisso. Ad cujus primam probationem dicendum est materiam proximam, in qua Christus instituit sacramentum matrimo-

nii esse contractum legitimum, sive inter legitimas personas celebratum. Quas au-Qaairtertem conditiones debeat habere contractas ille, ut legitimus sit, Christus non determinavit : sed hanc istius (sicut aliorummmenii contractuum) legitimam determinationem Ecclesiæ, et Reipublicæ potestati reliquit. Hæc vero prout rerum necessitas exposcit potest conditiones diversas adhibere ad hoc, quod contractus legitime fiat : ita quod contractus, qui uno tempore cum aliquibus conditionibus celebratus est validus, in alio tempore ob defectum conditionum, quas Ecclesia, aut Respublica addidit, fiat illegitimus. Et hoc modo contractus matrimonii, qui vel clam celebratas erat olim legitimus, atque proinde habebat rationem materiæ apte, et determinate, in qua Christus matrimonii sacramentum instituit ; postquam Ecclesia in Concilio Tridentino statuit contractum illum non aliter esse legitimum, nisi celebratum coram Parocho, et duobus testibus, desiit esse materia, in qua Christus instituerat sacramentum matrimonii : quia desiit esse contractus legitimus. Unde satis apparet Ecclesiam non mutasse materiam a Christo determinatam, nempe legitimum matrimonii contractum ; sed effecisse duntaxat, quod contractus clandestinus non fuerit deinceps contractus legitimus. Id vero non est mutare formaliter rationem materiæ; sed subtrahere aliquid, ne sit materia illa, quam determinavit Christus. Sicut quis efficere posset, ut panis triticeus, qui est materia Eucharistiæ, corrumperetur, et desineret esse panis : in quo casu non mutaret materiam proximam a Christo institutam ; sed impediret, ne panis ille retineret rationem talis materiæ, quia jam non esset verus panis.

4 Nec refert, si opponas contractum matrimonii, etsi clandestine celebratum cupjiur esse validum in ratione contractus natura-olyccil*lis ; siquidem conservat omnia, quæ ad rationem contractus naturalis desiderantur : unde celebratus inter infideles tenet, et irritus non censetur. Ergo immutatio introducta ab Ecclesia in Tridentino non versatur immediate circa contractum illum, ut contractus naturalis est. Atque ideo mutavit materiam sacramenti matrimonii, quam Christus formaliter determinaverat, nempe contractum legitimum , siquidem Ecclesia disponit, quod contrac-

tas clandestinus (qui ut ostensum est, perseverat adhuc legitimus in ratione contractus), non sit materia praedicti sacramenti. Id, inquam, minime refert: negandum namque est antecedens intellectum de valore matrimonii clandestini in Ecclesia, seu Republica Christiana. Hæc enim potestatem habet ordinandi circa contractus naturales, quatenus fini supernaturali subduntur. Quare potuit decernere de naturali matrimonii contractu, quatenus est materia ordinabilis ad sacramentum matrimonii. Et quia vidit plurima inconvenientia oriri ex illo contractu clam celebrato; optima ratione disposuit talem contractum esse illegitimum, nisi coram parocho, et testibus celebretur. Quare contractus huiusmodi, si aliter celebretur, non solum est invalidus in ratione sacramenti; sed etiam est irritus in ratione contractus naturalis in Republica Christiana. Cujus signum est, quod Christiani clam contrahentes nullam subeunt, aut inducunt obligationem ex tali contracta. Quod vero apud infideles teneat in vi naturalis contractus, nihil refert ad propositum: quia nec Ecclesia judicat de infidelibus, cum ad ipsam non pertineant: nec una respublica potest leges ferre, quibus irritet contractas alterius. Inde semper habemus Ecclesiam in praemissa Tridentini dispositione non mutasse materiam sacramenti matrimonii formaliter a Christo determinatam: sed effecisse tantam, quod aliquid non habeat conditiones, quæ pro materia a Christo instituta desiderantur.

5. Ad secundam antecedentis probationem respondetur conformiter ad hactenus materia tradita: nam si verum est Ecclesiam Græcam ordi-
 apud La-cam ordi-
 nes, ei manuum impositionem, dicendum est
 Christum Dominum determinasse quidem.

quod materia sacramenti Ordinis esset signum sensibile designativum traditionis potestatis ad consecrandum, simul cum verbis id significantibus: non tamen determinasse, aut designasse in individuo, quodnam materialiter lorei praedictam signum, sed id Ecclesiæ electioni, atque dispositioni reliquisse. Quocirca Ecclesia potuit diversa materialiter signa introducere, quibus traditio illius potestatis significetur, nullam inducendo mutationem, aut variationem in ea materia, quam Christus formaliter determinavit: quia sive traditio

potestatis significetur hoc signo, sive alio signo; semper adest signum significativum traditionis potestatis: et hoc ultimum est, quod Christus pro materia sacramenti Ordinis assignavit. Sicut proxime dicebamus Christum pro materia sacramenti Matrimonii assignasse legitimum contrahentium contractum: sed non determinasse materialiter, quisnam contractus, et quando, et cum quibus circumstantiis esset legitimus: quare Ecclesia potuit variare mere materialiter talem materiam, quatenus potest statuere conditiones, quibus concurrentibus, et non aliter, contractus ille sit legitimus. Hac igitur proportionem Ecclesia Græca pro signo significativo traditionis potestatis manuum impositionem cum verbis eam potestatem significantibus: Ecclesia autem Latina assignavit traditionem calicis, et patenæ cum vino, et pane. Et sub hac materiali diversitate retinent eandem formaliter materiam, quam Christus determinavit, signum scilicet sensibile designativum traditionis potestatis. Diximus, si
 verum est Ecclesiam Græcam, etc. quia
 valde probabile censemus apud Græcos non
 conferri sacramentum ordinis per solam-
 manuum impositionem, sed adjuncta etiam
 traditione saltem mediata calicis, et patenæ, sive aliarum rerum: apprehendant enim, cum ordinantur, et manibus attingunt altare, sive aram magnam, in qua illa posita sunt: quod satis est (ut plures volunt) ad traditionem rerum, quæ pro ordinatione requiruntur apud Latinos. Sicut qui tenet pedem Calicis, in quo est vinum, et patena cum pane, non attingit, haec omnia immediate, sed tantum medio calice: et tamen id sufficit ad traditionem earum rerum, quæ pro materia Ordinis desideratur. Alia addemus disp. 2, a num. 65.

6. Secundo loco (ut ad reliqua hujus articuli procedamus) resolvit D. Thom. quod in sacramentis antiquæ legis fuerunt res a Deo determinate. Quæ resolutio est de fide: quia Deus in antiqua lege determinavit ritus. Ceremonias, et sacramenta, quibus homines sub ea lege viventes, uterentur, ut plane constat ex lib. *Exodi*, et lib. *Levitic*, et optime declarat D. Thom. 1, 2, quæst. 102, art. 4, cum seq. Et ratio est proportionabiliter eadem, ac in novæ legis sacramentis: quoniam ad illum pertinet determinare materias sacramentorum, in quibus sanctificantur homines, qui potest
 talia

talía sacramenta instituero : sed solus Deus potuit instituere sacramenta legis antiquæ ; quippe in eis conferebatur gratia sanctificans, ut constat ex dictis disp. præced. per totam, et præsertim dub. ult : et solus Deus potest esse causa principalis gratiæ sanctificantis : ergo ad Deum pertinuit determinare materias sacramentorum antiquæ legis : atque ideo in sacramentis legis antiquæ fuerunt res a Deo determinatæ. Circa hanc D. Thoma» assertionem non occurrit specialis difficultas, cui opus sit occurrere. Sed tamen notare expedit, quod cam dicitur Deum immediate determinasse materias, sive res sacramentorum ; ex vi hujus dumtaxat excluditur alius Auctor, sive institutor, qui sacramenta instituerit, aut illorum res determinaverit. Sed tamen ex vi hujus non necessario excluditur medium, aut mediator, qui præcise concurrat per modum promulgantis, aut deferentis determinationem divinam : quippe hoc medii genus minime impedit, quod Deus sit immediatus auctor in instituendo, et determinando. Quod observare oportuit propter hæc, de quibus nunc loquimur, sacramenta antiquæ legis : nam valde probabile est. quod promulgans, et intimans talem legem, ejusque sacramenta, et res ipsorum sacramentorum non fuit Deus, sed aliqua creatura, Angelus scilicet, aut Moyses, juxta illud Apost. 2, ad Galat. 19: *Quid igitur lex ? Propter transgressionem posita est, donec veniret semen cui promiserat, ordinata per Angelos in manu mediatoris.* In quo, sicut in aliis eminet lex gratiæ: cujus sacramenta, et res ad ea pertinentes, non solum instituit, ac determinavit Deus, Verbum scilicet incarnatum, sed etiam, promulgavit, intimavit, et ad nos detulit, ut supra num. 2, insinuavimus.

Tertio tandem loco resolvit D. Thom. quod hæc naturæ institutio sacramentorum in communi, atque indeterminate fuerit a Deo ; nihilominus res, sive materiæ sacramentorum illius status non fuerant a Deo immediate determinate ; sed homines ex instinctu Dei determinabant res, quæ essent sacramenta. Quam resolutionem probat S. Doctor auctoritate simul, et ratione : « Nam sicut Augustinus » sacramenta diversis temporibus congruunt: sic etiam diversis verbis signi-

« fleantur diversa tempora, scilicet præteritum, et futurum. Et ideo » sicut in statu legis naturæ homines nulla » lege exterius data, sed solo interiori instinctu movebantur ad Deum colendum : » sic etiam ex interiori instinctu determinabatur eis, quibus rebus sensibilibus, » ad Dei cultum uterentur. Postmodum » vero necesse fuit etiam exterius legem » dari : tum propter obscuracionem legis » naturæ ex peccatis hominum : tum etiam » ad expressiorem significationem gratiæ Christi, per quam humanum genus sanctificatur. Et ideo etiam necesse fuit res » determinari, quibus homines uterentur » in sacramentis. » Qui discursus optimus est, et fundatus in rerum naturis : quoniam sacramenta sunt externæ professiones religionis, secundum quam homines in aliqua lege vivunt. Ergo oportet sacramenta eo modo tradi, quo dantur lex, et religio. Atqui in statu legis naturæ non dabatur lex aliqua determinata, a Deo tradita ; sed homines ducebantur interno instinctu ad agendum secundum rectam rationem, prout ista illis juxta rerum, et temporum qualitatem dictabat. Ergo oportuit, quod in statu legis naturæ res sacramentorum non fuerint a Deo immediate determinate ; sed magis, quod homines ex interiori instinctu, prout magis expedire censebant, illas determinarent. Atque ideo fatendum est ita contigisse.

In quo discursu aliqua notanda sunt. Nou 1. Primum procedere per se loquendo, et quantum ille status de se exigebat. Cum quo tamen cohæret, quod ante legem scriptam Deus aliquod sacramentum intimaverit, ac determinaverit pro aliqua persona, aut gente : sic enim instituit circumcisionem, quæ non est ex lege, sed ex Patribus. Et forte instituit aliqua sacrificia, quæ haud facile possumus in particulari assignare. De cujus forte numero fuit sacrificium panis, et vini, quod obtulit Melchisedech. Secundum est, quod licet in statu legis naturæ relictum fuerit hominum arbitrio secundum instinctum determinare materias, sive res sacramentorum : nihilominus valde verosimile est, quod regulariter hæc determinatio non tam fiebat pro arbitrio particularium, quam secundum dispositionem communitatis, aut reipublicæ. Id enim magis congruebat gravitati rei, et auctoritati sacramentorum. Et

quod ad sacramentum Ordinationis pertinet, censemus sic determinate asserendum fore : quoniam sicut sacrificium erat res lotius communitalis, sic oportebat offerri a Sacerdote auctoritate publica : et consequenter sacramentum ordinis, quo ad id destinabatur, et consecrabatur, debuit per rempublicam. aut communitatem determinari. Notat autem Nugnus in pratenti, quod licet respublica in eo statu determinaret aliquam materiam pro sacramentis : et consequenter homines aliam adhibentes peccarent propter oppositionem ad justum communitatis decretum ; nihilominus valida conficerent sacramenta: quia generaliter Deus disposuerat, quod homines se eundum interiorem instinctum possent pro suis sacramentis materias determinare : et dispositio communitatis posset quidem res sacramentorum statuere, sed non posset sacramenta aliter facta irritare, aut invalida reddere. Quod nobis videtur satis probabile. Et in eo elucet diversitas illorum sacramentorum a nostris : nam modo, qui mutat materiam a Christo institutam, vel ab Ecclesia juxta Christi dispositionem determinatam, ut de sacramento matrimonii, el ordinis diximus ; non solum peccat, sed nullum insuper conficit sacramentum. Tertium est, quod ex indifferentia illa rerum, quibus homines in statu legis naturæ pro interno instinctu ad sacramenta utebantur, non infertur limitationem esse viam salutis in statu gratiæ, ubi potestatem eligendi, aut variandi materiam non habemus. Quoniam, ut optime tradit D. Thom. « Non propter hoc arctatur via salutis : quia res, quarum usus est necessarius in sacramentis, vel communiter habentur, vel parvo studio adhibito haberi possunt. » Quin potius hoc modo vitalis studium, et labor in quærendo res aptas, quæ pro materiali habeant aliquam proportionalitatem, ut effectum sacramentorum repræsentent juxta dicta disp. preced. dub. 1, § 3, habemus enim has ex Dei congruentissima institutione. Aliunde vero, quod præcipuum est, copiosior longe gratia datur in hoc statu, quæ viam dilatat salutis.

8. Sed oppones D. Thomam in hac ultima resolutione minus consequenter loqui ad alias assertiones, et ad doctrinam hujus articuli. Docet enim res sacramentorum antiquæ, et novæ legis fuisse a Deo im-

mediate determinatas ; idque probat, quia cum gratia sanctificans, quæ in sacramentis confertur, sit a solo Deo tanquam a causa principali ; ad ipsum solum pertinet instituere sacramenta, et horum materias determinare. Qui discursus vel nihil valet, vel aequaliter probat in omnibus sacramentis : quippe in omnibus collata fuit gratia, cujus solus Deus est causa principalis. Ergo D. Thom. statuendo Deum immediate determinasse res sacramentorum in statu legis tam antiquæ, quam novæ : secus autem in statu legis naturæ, minus consequenter loquitur. Eo vel maxime, quod gratia eodem modo producebatur in sacramentis legis naturæ, ac in statu legis scriptæ, hoc est, non per sacramenta, sed a solo Deo in usu, et applicatione sacramentorum. Ergo sicut prædicta sacramenta habuerunt uniformitatem in hujusmodi effectu ; sic illam habere debuerunt in modo determinandi eorum materias, immediate scilicet, aut mediate.

Respondetur negando antecedens. Ad satutem cujus probationem dicendum est, quod deficit in non intelligendo processum D. Thomæ. Nam S. Doctor non probat Deum determinasse immediate materiam alicujus sacramenti, ex eo, quod solus Deus sit causa gratiæ sanctificantis, quæ in sacramentis producit. Sed ex eo, quod Deus sit principalis causa talis gratiæ, colligit solum Deum esse institutorem sacramentorum, et quod ad ipsum pertinet determinare illorum materias, abstrahendo ex vi hujus a modo determinationis, scilicet vel mediate, vel immediate. Quis autem modus pro singulis statibus observatus fuerit, non probat ex illo principio nude sumpto, sed attendendo, ut decebat, ad diversas statuum conditiones. Nam quia lex antiqua, et lex nova fuerunt immediate a Deo. oportuit res sacramentorum, quæ sunt legis, et religionis visibiles protestationes, ab ipso etiam Deo immediate determinari. Sed quia in statu legis naturæ non gubernavit homines per specialem aliquam legem determinatam, sed medio instinctu interiori; conveniens etiam fuit, quod Deus in tali statu non determinaverit immediate materias sacramentorum ; ne daretur major ex parte horum, quam ex parte legis determinatio. Et sic relinquebatur hominum arbitrio secundum internum instinctum determinare res, quibus utebantur in sacramentis.

ARTICULUS VI.

lis. Per quod etiam solvitur difficultatis augmentum : quoniam modus detcrmi- nationis rerum pertinentium ad sacramen- ta magis sequitur modum legis, et religio- nis, quarum ipsa sacramenta sunt protes- tationes, et velut partes, quam modum, quo passive gratia producitur. Quare quia in uno statu fuit lex determinata, non au- tem in altero , oportuit, quod res sacra- mentorum fuerunt determinate in uno, secus in alio.

ARTICULUS VI.

Clrun insignificatione Sacramentorum requirantur verba 1

Ad sexlumsic proceditur. Videtur, quod in significacione aeramentorum non requirantur verba. Dicit enim August, contra Faustum lib, 17 : Quid sunt aliud quæque corporalia sacramenta, nisi quasi quædam verba visib lia ? Et sic vi- detor. quod addere verba rebus sensibilibus in sacramen- tis, sil addere verba verbis. Sed hoc est superfluum. Non ergo requiruntur verba cum rebus sensibilibus in sacra- mentis.

Prælcrcæ : sacramentum est aliquid unum. Ex his autem quaesunt diversorum generum, non videtur posse aliquid quo fieri. Cum igitur res sensibiles, ct verba sint diverso- rum generum (quia res sensibiles sunt a natura, verba au- ema raliooe),videtur, quod in sacramentis uon requirantur verba cum rebus sensibilibus.

Prælereæ : sacramenta novæ legis successerunt sacramen- tis veteris legis,- quia illis ablatis isia sunt instituta, ut August, dicit 10, contra Faustum. Sed in sacramentis vete- ris legis non requirebatur aliqua forma verborum. Ergo nec in sacramentis novæ legis.

Sed contra est, quod Aposl dicit Ephes. 4: Christus dile- xitEcclesiam, el tradidit semetipsum pro ea. ut illam sanc- tificaret, mundans eam lavacro aquæ in verbo vitæ. Et Au- gust. dicit super Joann. Accedit verbum ad elementum, et fit sacramentum.

Respondeo dicendum, quod sacramenia isicut dictum est) adhibentur ad hominum sanctificationem sicut quædam si- gna, Tripliciter ergo considerari possunt : el quolibet modo congruit cis, quod verba rebus sensibilibus adjungantur. Primo enim possunt considerari ex parte causæ sanctifi- cantis, quæ est Verbum incarnatum, cui sacramentum quo- dammodo conformatur, in hoc quod rei sensibili Verbum adhibetur, sicut in mvsterio Incarnationis cami sensibili est Verbum Dei unitum. Secundo possunt considerari sacra- menta ex parte hominis, qui sanctificatur, qui componitur txaniaij, et corpore, coi proportionalur sacramentalis mc- dicina, quæ per rem visibilem corpus tangit, ct per ver- bom ab anima creditur. Unde August, dicit super illud Joinn. 15 : Jam vos mundi estis propter sermonem, etc. Unde est ista tanta virtus aquæ, ut corpus tangat, et cor iMωî. nisi faciente verbo, non quia dicitur, sed quia cre- ditur? Tertio possunt considerari ex parte ipsius significa- tionis sacramentalis Dicit autem Augustin, in 2, de Doc- trina Christiana, quod verba inter homines obtinuerunt Uineipalum significandi . quia verba diversimode formare pessunt ad significandos diversos conceptus mentis : et propter hoc per verba, magis distincte possumus exprimere qood memo concipimus. Et ideo ad perfectionem significa- tkmis sacramentalis. necesse fuit, ut significatio rerum sen- «ibilinm, per aliqua verba determinaretur. Aqua enim signi- tore potest, ct ablutionem propter suam humiditatem, ct refrigerium propter suam frigiditatem. Sed cum dicitur.· Eqote baptizo, manifestatur, quod aqua utimur io baptismo, id significandam emundationem spiritualem.

Ad primum ergo dicendum, quod res visibiles sacramen- torum dicuntur verba per quandam similitudinem, in quan- ten scilicet participant quandam vimsignificandi.quæ prin-

cipalitr est in ipie verbis, ut dictata est. Et îdco non est superflua lngc/olualio Verborum, cum in sacramenia. rebus visibilibus verba adduntur : quia umim comm deter nlnaln pur aliud ; ut dictum est.

Ad secundum dicendum, quod quamvis verba, et aiiij* res sensibiles sim in diverso genere, quantum pertinet ad na- turam rei,conveniunt tamen in raitoncsigniflcandt, quæ per- fectius est in verbis, quam in aliis rebus. Et ideo ex verbis, et rebus fit quodammodo unum in sacramentis, sicut cx forma, ct materia in quantum scilicet per verba perficitur signifleatio rerum, ut dictum est. Sub rebus autem compre- henduntor etiam ipsi actus sensibiles: puta ablutio, inuoo lio, el alia hujusmodi : quia in his est eadem ratio signifi- candi, ct in rebus.

Ad tertium dicendam, quod (sicut Augustin, dicit lib. 19, contra Faustum) alia debent esse sacramenta rei præsentis, et alia rei fuiuræ. Sacramenta autem veteris legis, prænun- tia erant Christi venturi ; et ideo non ita expresse significa- bant Christum, sicut sacramenta novæ legis, quæ ab ipso Christo effluunt, et quandam similitudinem ipsius in sc habent : ut dictum est. Utebantur tamen in veteri lege ali- quibus verbis, in his, quæ ad cultum Dei pertinent, tam Sa- cerdotes qui erant sacramentorum illorum ministri tsecu.i- dum illud numen sexto Sic benedicetis filiis Israel, ct dice- tis eis. Benedicat tibi Dominos, etc.) quam etiam illi qm illis sacramentis utebantur : secundum illud Deuteron. 20: Profiteor hodie coram Domino Deo luo. etc.

Prima conclusio. Ad significacionis sacra- mentalis perfectionem necesse fuit, ut si- gnificatio rerum sensibilium per aliqua verba determinaretur.

Secanda conclusio in resp. ad tertium. In Sacramentis legis scriptæ non fuit neces- saria perfectio significacionis Sacramen- talis.

COMMENTARIUS.

1 . A generali consideratione rationis communis sacramenti, quam in primis in pra senti. hujus quaestionis articulis praemiserat D. Thomas, paulatim descendit ad magis spe- cialem eorum notitiam secundum diversos status, ut satis liquet ex art. praeced. Et quidem si ea, quæ in præsentî tradit, su- perficie tenus acciperentur, viderentur etiam esse communia. Sed conferendo doc- trinam corporis cum responsione ad ter- tium ; liquido apparet, quod in eis statue- rit conclusiones a nobis deductas, quæ sacramenta respiciunt secundum diversos status. Probat itaque in corp, artic perti- nere ad perfectionem significacionis sacra- mentalis, quod sacramenta constent non solum rebus, sed etiam verbis. Idque con- gruentissime demonstrat attendendo ad singula,quæ in sacramentis occurrunt.Nam si attendamus ad eorum causam, est plane Verbum incarnatum : unde ut sacramentationesig- perfectius conformentur suæ causæ, oportet, quod constent re sensibili, et verbo icrainen- sic enim magis assimilantur verbo in as-

Verba sunt de perfe- nificatio- nis sa- a l '

lipçr

sumpta carne. Si vero attendamus ad sub-
jectum susceptivum sacramenti,est quidem
homo compositus ex corpore, et anima :
quocirca ut illi magis proportioned medi-
cina, congruit sacramentum componi re
sensibili, et verbo, ut scilicet per sensibi-
lem rem tangat corpus, et per invisibilem
verbi virtutem sanet animam. Denique si
attendamus ad sacramentorum significa-
tionem, profecto hujus perfectio multum
crescit ex verbo rei sensibili adjuncto :
quia nihil significat expressius, quam ver-
bum, quod proinde aptum est ad perficien-
dum, et determinandum rerum significa-
tionem. Ergo attentis his omnibus, fateri
oportet, quod ad perfectionem significatio-
nis sacramentalispertinet, utres sensibi-
les per aliqua verba ipsis adjuncta deter-
minentur.

verba 2. Et hæc videntur in communi dicta a
Uaciu! Doctore. Sed ex eorum processu, et
^ ^•multo evidentius ex doctrina, qua respon-
tcgis det ad 3. salis perspicue colligitur verba
scripti-, peregre a] sacramenta legis gratia?, sed
non pertinuisse ad sacramenta legis scrip-
te. Et quia priorem hujus resolutionis par-
tem ex professo ostendemus disp. sequenti,
quæ ad sacramenta nostra specialiter spec-
tabit ; propterea in ea modo suadenda non
immorabimur, curantes promise secun-
dam partem, sive exclusionem (ne dein-
ceps ea implicemur). suadere tum in se,
tum ad mentem D. Thomæ. Probatur igi-
tur explicando discursum S.-Doctoris;quo-
niam illud quod maxime perficit sacra-
menta in propria significandi ratione, non
est attribuendum, nisi sacramentismaxime
perfectis: sed sacramenta legis scripte non
fuerunt maxime perfecta ; sicut nec status
illius legis fuit maxime perfectus : ergo
sacrameuta legis scripte non fuerunt de-
terminata per verba, sed constabant præ-
cise rebus sensibilibus.Explicatur amplius:
nam significatio per verba est omnium
aog. clarissima juxta illud D. Augustini lib. 2,
dedoctr. Christ, cap. 3: Verba inter omnia
signa principatum obtinent. Constat autem
significationem antiquorum sacramento-
rum non fuisse clarissimam, sed potius ob-
scuram : in quo sensu illa sacramenta,
quamvis vera fuerint, dicuntur umbræ, et
figuræ, ut colligitur ex Apost. ad Hebr. 10.
Ergo significatio sacramentorum antiquo-
rum non fuit perfecta per verba, sed præ-
D.Tiw. cise fiebat per res sensibiles. Unde S. Doct.

in 4, dist. 1, quæst. 1, art. 3, in corp, ait :
« Commune est omnibus sacramentis, quod
« consistant in rebus sensibilibus gratiam
invisibilem significantibus : speciale au-
« tem est in sacramentis novæ legis, quod
« rebus verba addantur. » I
Quæ resolutio amplius confirmari po-
test ab auctoritate tam positiva, quam ne-
gativa. Positive quidem : nam Concilium CÆ
Florentinum in decreto unionis tanquam
quid proprium, et speciale sacramentorum
novæ legisadstruit,quod perficiuntur ex re-
bus, et verbis: ergo hæc perfectio aliis alio-
rum statuum sacramentis minime attri-
snm buenda est. Et sic plane supponit Cate-
chis Romanus in cap. de sacramentis inge-
nere. Negative autem, sed satis efficaciter:
quia ubi Scriptura agit de præcipuis riti-
bus, et caeremoniis antiquorum sacramen-
torum, ut cum loquitur de Circumcisione
Gen. 17, de Agno paschali Exod. 12, et de
ordinatione Sacerdotali Exod. 28, nullam
mentionem facit verborum, quibus hæc sa-
cramenta perficerentur : quam tamen non
omitteret, si vere illis constassent. Et quod
aliquando antiqui adhibuerint aliqua ver-
ba ; non probat hæc fuisse .formam, vel
partem sacramentorum illorum. Tum quia
illa verba solum erant quædam depreca-
tiones : tum quia etiam adhibebantur in
aliis ritibus, qui sacramenta non erant, ut
optime significat D. Thom. in resp. ad 3,
ait: « Utebantur tamen in veteri lege all-
« quibus verbis in his, quæ ad cultum Dei
a pertinent, tam Sacerdotes, quierant illo-
« rum sacramentorum ministri (secundum
illud Num. G, sic benedicetis filiis Israel,
« et dicetis. Benedicat tibi Dominus etc.)
quam etiam illi, qui illis sacramentis
utebantur secundum illud Deuter. 26 :
Profiteor hodie coram Domino Deo tuo
etc. « Per quæ significat talia verba non
pertinuisse ad integritatem significationis
in antiquis sacramentis ; sed ordinata fuis-
se ad Dei cultum, et suscipientium instruc-
tionem : sicut etiam modo contingit in
pluribus verbis, quæ non pertinent ad es-
sentiam, vel integritatem nostrorum sa-
cramentorum, sed deserviunt per modum
introductionis, aut doctrinæ. Et sic cum D.
Thoma sentiunt communiter Theologi tam
antiqui, quam moderni, quos superfluum
foret referre. Videantur Alensis 4, part,
quæst. 1, memb. 4, et quodlib. 1, memb.AlenS*
3. Cano in relect. de sacrament, part 1, fun- Cibù
dament.

dament. 2. Alanus de sacramentis in genere.
Hfcm-cap. 16, et 18. Bellarminus lib. I, desacra-
mentis cap. 18, et alii.
I 3. Durandusaulem in 4, dist. 1, quæst. 3,
òΓsentit communem hanc assertionem non
to^esseuniversaliter veram: nam ab ea exci-
pit sacramentum Zelotipiæ, de quo Num.
5, sentiens habuisse certa, et præscripta
verba, quibus fieret. Et Durandi sententiam
possumus alio exemplo promovere : quia
; ^ubi Levit. 5, agitur de sacrificio pro pecca-
to, quod simul fuit sacramentum, ut tra-
lito, dit D. Thom. 1, 2, quæst. 102, art 1, præ-
scribuntur verba : quippe dicitur: Et orabit
Sacerdospro eis, pro peccatis eorum, et di-
mittentur ab eis. Quæ non multum distare
videntur ab eis, quibus Jacobi 5, traditur
modus ministrandisacramentum Extremæ
unctionis.
I , Sed hæc parum urgent : nam ad moti-
to. vum Durandi respondetur cum Soto in 4,
: 535 distinct. 1, quæst, 1, ^rticul. 6 ad 3, ne-
gando caeremoniam Zelotipiæ fuisse ve-
rum sacramentum : non enim ordinaba-
tur ad significandum suo usu rem sacram
Dt actu sanctificantem ; sed ad investigan-
dum adulterium. Quare licet concedamus,
quod Sacerdos in ea caeremonia uteretur
certis aliquibus verbis in expurgatione mu-
lieris, quam, si in culpa non erat, bene-
dicebat ; sin autem in culpa, maledicebat :
non propterea infertur aliquod antiquo-
rum sacramentorum constasse verbis: quia
in toto illo ritu nullum sacramentum pera-
gebatur. Ad aliud motivum admittimus
sacrificium illud fuisse verum sacramen-
tum. Sed tamen verba illa, quæ inter sa-
crificandum dicebantur a sacerdote, non
perlinebant ad sacramenti essentiam, sed
deserviebant, ut facilius impetraretur a
Deo venia pro peccatis. Idque non obscure
colligitur ex eo, quod, _ut recte expendit
&rxBellarminus loco citato, in prædicto capite
fit mentio tam sacrificii pro peccatis Sacer-
dotis, quam sacrificii pro peccatis aliorum.
Et tamen in sacrificio pro peccatis Sacer-
dotis,nulla præscribuntur verba, nulla in-
sinuatur orationis formula, sicut in sacri-
ficiopro peccatis populi. Ea autem, quæ ad
sacramentorum, aut sacrificiorum essen-
tiam pertinebant, erant omnibus commu-
nia, sicut ipsa sacramenta, et sacrificia.
Signum igitur est verba illa deprecatoria
non pertinuisse ad essentiam illius sacri-
ficii, et sacramenti ; sed deservisse ad im-

petrationem veniæ. Sicut modo etiam in
aliquibus novæ legis sacramentis solent
adhiberi aliqua verba, quæ non spectant
ad sacramentorum essentiam, sed recitan-
tur tum ad impetrationem divinæ mise-
ricordiae, tum ad instructionem suscipien-
tium.

ARTICULUS VII.

Utrum in Sacramentis requirantur determinata verba.

Ad septimum sic proceditur. Videtur, quod non requiran-
tur determinata verba in sacramentis. Ut enim Philosophus
dicit: voces non sunt eædem apud omnes. Sed salus quæ
per sacramenta quaeritur, est eadem apud omnes. Ergo non
requiruntur aliqua determinata verba in sacramentis.
Præterea : verba requiruntur in sacramentis in quantum
sunt principaliter significativa ; sicut dictum est. Sed con-
tingit per diversa verba idem significari. Ergo non requi-
runtur determinata verba io sacramentis.
Præterea : corruptio cujuslibet rei variat ejus speciem.
Sed quidam corrupte verba proferunt, nec tamen propter
hoc creditur sacramentorum ciTeclus impediri : alioquin
illiterati, et balbi qui ista sacramenta conferant, frequenter
defectum in sacrameutis inducerent. Ergo videtur, quod non
requirantur in sacramentis determinata verba.
Sed contra est, quod Dominus determinata verba protulit
in consecratione sacramenti Eucharistia», dicens Malth.26:
Hoc est corpus meum. Similiter etiam mandavit discipulis,
ut sub determinata forma verborum baptizafnt, dicens
Matth. ult Euntes docete omnes gentes, baptizantes eos in
nomine Patris, et Filii,ctSpiritus Sancti.
Bespondeo dicendum, quod (sicut dictum est), in sacra-
mentis verba se habent per modum formæ ; res aulem sen-
sibiles per modum materiæ. In omnibus aulem compositis
ex materia, et forma, principium determinationis est ex
parte formæ, quæ est quodammodo finis, et terminus mate-
riæ : et ideo principalius requiritur ad esse rei, determinata
forma, quam determinata materia : materia enim determi-
nata requiritur, ut sil proportionata determinatæ formæ.
Cum igitur in sacramentis requirantur determinatæ res sen-
sibiles, quæ se habent in sacramentis sicut materia, multo
magis requiritur in cis determinata forma verborum.
Ad primum ergo dicendum, quod sicut Augustin, dicit
super Joann Verbum operatur in sacramentis, non quia
dicitur ; id est, non secundum exteriorem sonum vocis : sed
quia creditur, id est secundum sensum verborum, qui fide
tenetur. Et hic quidem sensus est idem apud omnes, licet
non eædem voces sint quantum ad sonum. Et ideo cujus-
cumque linguæ verbis proferatur talis sensus perficitur
sacramentum.
Ad secundum dicendum, quod licet in qualibet lingua
contingat diversis vocibus idem significari, semper tamen
aliqua illarum vocum est, qua principalius, et communius
homines illius linguæ utuntur ad hoc significandum: et talis
vox assumi debet in significatione sacramenti. Sicut etiam
inter res sensibiles illa assumitur ad significationem sacra-
menti, cujus usus est communior ad aelum, per quem sacra-
menti effectus significatur : sicut aqua communius utuntur
homines ad ablutionem corporalem, per quam spiritualis
ablutio significatur ; clidco aqua assumitur, ut materia in
baptismo.
Ad tertium dicendum, quod ille, qui corrupte profert
verba sacramentalia, si hoc cx industria facit, non vide-
tur intendere facere, quod facit Ecclesia : et ita non videtur
perfici sacramentum. Si aulem hoc facial ex errore, vel
lapsu linguæ, si sit tanta corruptio, quæ omnino auferat
sensum locutionis, non videtur perfici sacramentum. Et hoc
præcipue contingit, quando fit corruptio ex parte principii
dictionis ; puta, si loco ejus, quod est In nomine Patris,
dicat : In nomine Matris. Si vero non totaliter auferatursen-
sus locutionis per hujusmodi corruptelam, nihilominus per-
ficitur sacramentum. Et hoc præcipue contingit, quando fit
corruptio ex parle finis ; puta, si aliquis dicat : In nomine

Patriis, ei Filias. Quamvis eorum hujusmodi verba corrupte prolata, nihil significent ex virtute impositionis; accipiuntur tamen ut significent alia ex accommodatione usus. Et ideo licet mutetur sonus sensibilis, remanet tamen idem sensus. Quod autem dictum est de differentia corruptionis circa principium, vel finem dictionis, rationem habet; quia apud nos variatio dictionis ex parte principii, mutat significationem; variatio autem ex parte finis dictionis, ut plurimum non mutat significationem; quare tamen apud Graecos variatur etiam secundum principium dictionis in declinationibus verborum. Magis tamen videtur attendenda quantitas corruptionis; quia ex utraque parte potest esse tam parva, quod non auferat sensum verborum. -et tamen nugae. quod auferat; sed suum bornai *ūcilliss* accipit ex parte principii, et aliud ex parte finis.

Conclusio. In sacramentis requiritur determinata verborum forma.

Quamvis 1). Thomas videatur in commentariis suis, ubi dicitur, quod res solae sacramenta restringenda sunt: nam cum in *(irlic. immediate praecedenti)*, docuerit compositionem ex verbis non pertinuisse ad sacramenta antiqua, sed ad nostra praecise sacramenta; in eodem sensu accipienda sunt, quae deinceps proponit circa determinationem verborum, quin opus fuerit in subsequentibus hujus quaestionis difficultatibus nomen novorum sacramentorum repetere. Coepit enim de illis disputare *ab artic. 6*, ut bene observat Vasquez, et alii. Conclusio autem procedit in eodem sensu, ac resolutio proposita *artic. 5*. Nam sicut juxta naturam sacramentorum est, quod Deus illorum institutor determinet res, in quibus consistunt: sic etiam decet, quod Deus determinaverit verba, quibus aliqua sacramenta, nostra scilicet, perficiuntur. Idque a fortiori: quoniam cum res, et verba ad constituendum sacramenta concurrunt, ita comparantur, quod res habent rationem materialis, et verba rationem formae, ob expressiorem scilicet istorum significationem: sed forma debet esse magis determinata, quam materia; siquidem forma se habet per modum finis, et termini, in ordine ad quem debet materia proportionari: ergo si res sensibiles, in quibus consistunt sacramenta, debent determinari a Deo, ut dictum est *artic. 5*, sequitur, quod multo magis requiratur determinatio ex parte verborum. Alias assertiones insinuat S. Doctor *in hoc articulo*: sed tam principalis, quam caeterarum examen reservamus disputationi sequenti.

ARTICULUS VIII.

ritum liceat aliquid addere verbis, in quibus consistit forma Sacramentorum

Ad octavum sic proceditur. Videtur quod nihil liceat addere verbis, in quibus consistit forma sacramentorum. Nunc enim minoris sunt necessitatis hujusmodi verba sacramentalia, quam verba sacra Scriptura*. Sed verbis sacra Scriptura* nihil licet addere vel minuere. Dicitur enim Deuteronomio 4. Non addetis ad verbum, quod vobis loquor, nec auferetis ab eo. Et Apoc. ult. Contestor omni audienti verba prophetiae libri hujus, si quis apparuerit ad bat apponet super eum Deus plagas scriptas in libro isto; et si quis diminuerit, auferet Deus partem ejus de libro vitae. Ergo videtur, quod neque in formis sacramentorum liceat aliquid addere, vel minuere,

Praeterea; verba se habent in sacramentis per modum formae. ut dictum est. Sed in formis quaelibet additio vel subtractio variat speciem, sicut et in numeris, ut dicitur S. Meuph. Ergo videtur quod si aliquid additur, vel subtrahatur a forma sacramenti, non erit idem sacramentum.

Praeterea: sicut ad formam sacramenti requiritur determinatus numerus dictionum; ita etiam requiritur determinatus ordo verborum, et etiam orationis continuïtas. Si ergo additio, vel subtractio non auferat sacramenti veritatem, videtur quod pari ratione nec transpositio verborum, aut etiam interpolatio pronominis.

Sed contra est, quod in formis sacramentorum quaedam apponuntur a quibusdam, quae ab aliis non apponuntur: sicut Latini baptizant sub hac forma: Ego te baptizo: in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti: Graeci autem sub ista. Baptizetur servus Christi N. in nomine Patris, etc. Et tamen utrique veram conferunt sacramentum. Ergo informis sacramentorum licet aliquid addere vel minuere

Respondeo dicendum, quod circa omnes istas mutationes, quae possunt in formis sacramentorum contingere, duo videntur esse considerata. Unum quidem ex parte ejus qui profert verba, cujus intentio requiritur ad sacramentum, ut infra dicitur. Et ideo si intendat per hujusmodi additionem vel diminutionem alium ritum inducere, qui non sit ab Ecclesia receptus, non videtur perfici sacramentum: quia non videtur, quod intendat facere id quod facit Ecclesia. Aliud autem est considerandum ex parte significationis verborum. Cum enim verba operentur in sacramentis, quantum ad sensum, quem faciant (ut supra dictum est), oportet considerare utrum per talem mutationem tollatur debitus sensus verborum quia sic manifesta non est, quod tollitur veritas sacramenti. Manifestum est autem quod si diminuat aliquid eorum, quae sunt de substantia formae sacramentalis, tollitur debitus sensus verborum: et ideo non perficitur sacramentum. Unde Dydymus dicit in libro de Spiritu Sancto: Si quis in baptizare conetur, ut unum de praedictis nominibus praetermittat (scilicet Patris, et Filii, et Spiritus Sancti) sine perfectione baptizabit. Si autem subtrahatur aliquid quod non sit de substantia formae; talis diminutio non tollit debitum sensum verborum, et per consequens nec sacramenti perfectionem. Sicut in forma Eucharistiae, quae est: Hoc est enim Corpus meum. Licet enim, sublatum non tollit debitum sensum verborum; et ideo non impedit perfectionem sacramenti: quamvis possit contingere, quod ille qui praetermittit, peccet ex negligentia vel contemptu. Circa additionem etiam contingit aliquid apponi, quod est corruptivum debiti sensus: puta, si aliquis dicat. Ergo te baptizo, in nomine Patris majoris, et filii minoris, sicut Arriani baptizabant. Et ideo talis additio tollit veritatem sacramenti. Si vero sit talis additio, quae non auferat debitum sensum, non tollitur sacramenti veritas. Nec referi, utrum talis additio fiat in principio, medio, vel fine: ut si aliquis dicat: Ego te baptizo, in nomine Dei Patris omnipotentis, Et Filii ejus unigeniti, et Spiritus Sancti paracliti: erit verum baptisma. Et similiter si quis dicat: Ego te baptizo, in nomine Patris; et Filii, et Spiritus Sancti, et beata virgo te adjuvet: erit verum baptisma. Forte autem si diceret: Ego te baptizo, in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti, et Beatae Virginis Mariae, non esset baptismus; qui dicitur 1. ad Corinthios 12. Numquid Paulus pro vobis crucifixus est? aut in nomine Pauli baptizati estis? Sed hoc verum est, si sic intelligatur. in nomine Beatae Virginis bap

liari, deal fa no nine Trialla (fa, quo tapllunu* ronwrn-kfjjhs eiiiiH icmus csm?) (contrarius vcræ 0<telt et per obsequens tolleret verifafani sacramenti. fti vero sic Intel-bptor quod additur (et in nomine Bcatæ Virginis) non H6Ldmuncn Bcatæ Virginis «liquid operetur in baptismo, «edulejus interrtio prosit baptizato ad conservandam gratum taptismalem ; non tollitur perfectio sacramenti.

Ad primum ergo dicendum, quod ad verba sacræ Scrip-liirenoū licet aliquid apponere, quantum ad sensum. sed qsMlumad expositionem sacræ Scriptura», nulla eis verba iodoribus apponuntur. Non lumen licet etiam verba sacræ Scriptura- apponere, ita quod dicantor esse de integritate yrræ Scriptura- : quia bocesset vitium falsitatis Et simili-ter il quis diceret aliquid esse de necessitate formæ, quod waesù

Adsecundum dicendum, quod verba perlinent ad formam aeramenti, ratione sensus significati. Et ideo quæcumque lit additio, vel subtractio verborum, quæ non addat all-quid, aut subtrahat debito sensui ; non tollitur species Mcnmenii.

Ad tertium dicendum, quod si sii tanta interruptio verbo-rum, quod intercipiatur intentio pronuntiantis, tollitur sen-se aeramenti, ct per consequens veritas ejus : non autem jdfitur, quando est parva interruptio, quæ intentionem pro-ferentis, ct intellectum verborum non aufert Et idem etiam diceudum de transpositione verborum : quia si tollit sen-«sb locotioms, non perficitur sacramentum, sicut patet de Kplimie præpusita, vel postposita signo. Si autem sil talis transpositio, quæ sensum locationis non variet, non loliitur leritassacrameuti ; quia secundum quod Philosophos dicit como, et verba iraosposiia idem significant.

Prima conclusio. Si ex parte ejus, qui addit, vel diminuit verba, sit intentio in-ducendi ritum non receptum ad Ecclesia, non videtur perfici Sacramentum.

Secunda conclusio. Si per additionem, vel diminutionem verborum varietur sen-sus intentus in forma Sacramenti, non con-ficitur Sacramentum : sed si non tollatur sensus ille, validum erit Sacramentum.

Tertia conclusio in resp. ad tertium. Si interruptio verborum sit tanta, quod tolla-tur sensus verborum, non conficitur Sa-cramentum : si vero non sit tanta, confici-tur. Et idem dicendum de verborum trans-positione.

DISPUTATIO II.

De materia, et forma Sacramentorum.

In disputatione præcedenti egimus de essentia sacramenti in consideratione me-taphysica, investigantes, statuentesque ejus genus, et differentiam, ex quibus rei spe-cies constitutur. Modo autem agendum est de illius partibus quasi physicis; sicut enim res physicæ componuntur ex materia, et forma : sic etiam aliqua sacramenta suo modo ex eisdem constant. Sed ut ab uni-versalioribus incipiamus, prius investigare oportet

DUBIUAI I.

Ctrum sacramenta novx legis constant rebus, et verbis.

Ad hæc determinate sacramenta dubium

restringimus, quod alias posset universa lius versari cum extensione ad cuncta sa-cramenta. Sed ita proponimus, ne oblige-mur actum agere absque necessitate, et non sine lectoris fastidio. Nam quod sacramen-ta antiqua habuerint res, sive materias sensibiles, liquido constat ex dictis disp. præced. per totam, adjuncto Commentario ad artic. 4 ; quod vero non fuerint perfecta per verba significationem rerum determi-nantia, patet ex dictis in observatione ad art. 6. Unde difficultas revocatur ad sola novæ legis sacramenta. Et idem nobis continget in aliis, quæ derivantur ex illa. Quamvis enim titulus disputationis videat-ur campum communem aperire pro om-nibus sacramentis, et sic exigebat optima methodus, ut ab universalioribus ad ma-gis specialia progredere-mur : ipsa tamen rei disputandæ materia nos trahit ad sub-jectum determinatum, sacramenta scilicet novæ legis : quippe in aliis non fuit com-positio physica ex materia, et forma ; sive ex rebus, et verbis. Ad rem igitur descen-dendo.

§ I.

Communis doctrina explicatur, et de-fenditur.

1. Dicendum est primo omnia sacramen-conclu-ta novæ legis constare rebus. Hæc asserttio, S10-11 quæ communis est inter Theotogos, satis patebat ex doctrina generaliter tradita, in *Comment*, ad artic. 4, et 5. Sed insuper Fnnda-probatur magis specialiter. Et primo auc-meala<n' toritateConcilii Florentini in decreto unio- Concii. nis, ubi relatis in particulari septem Ec-FloreD] clesiae sacramentis subdit : « Hæc omnia « sacramenta tribus perficiuntur, rebus « tanquam materia,verbis tanquam forma, « et persona ministri conficientis sacra- « mentum, etc. »

Probatur secundo inductione facta in omnibus hujusmodi sacramentis : nam de baptismo liquet ex Scriptura, quod constat aqua,et ablutione,juxta illud -Ioann.3:zVüiJoani *quis renatus fuerit ex aqua etc.* Et ad Ephes. A(J Eph 5 ; *Mundans eam lavacro aquux etc.* Eucha- 5. ristia constat pane, et vino, aut potius ho-rum speciebus, ut patet Matth. 26, Luc. 22, Mattae et 1, ad Corinth. 11. Extrema unctio cons-Jacobil-tat oleo, et unctione, juxta illud Jacob. 5: *Ungentes eum oleo.* Idem etiam liquet in aliis sacramentis : nam quamvis in Scrip-

Aliud luoti-VUQ1.

tura non habeamus expressas omnes res, quibus componuntur; nihilominus id certo constat ex Apostolorum traditione, sive ex verbo Dei nobis per Apostolos tradito. Sicut quod sacramentum confirmationis constet oleo balsamo mixto, et ab Episcopo consecrato, docent ex Apostolica traditione Fibba. Fabianus 1, epist. 2, *ad amnes Episcopos* Coorii. *orientales* cap. 1. et Concilium Eracharense secundum can. 4. Unde D. Dionysius cap. I, *de Ecclesias!*. *Hierarch*, inquit: *Primi Duces Sacerdu!alis muneris visibilibus signis eeriesia sacramenta texuerunt, et partim non scriptis institutionibus nobis tradiderunt*. Et D. Augustin, epist. 119, cap. 7, ait : « Ad rem sacrate significandam similitudines aptas religiosa devotione suscipimus. de vento, de mari, de terra, de volatilibus, de piscibus, de pecoribus, ut de ove, serpente, agno, ariete, vitulo, de arboribus, de hominibus : ad sermonem quidem multipliciter. Cæterum ad celebrationem sacramentorum jam Christiana libertate parcissime, sicut de aqua, de frumento, de vino, de oleo, s

Tertio probatur ratione Theologica desumpsa ex dictis disp. præced. per totam : nam de ratione veri sacramenti a Deo hactenus instituti est constare re aliqua sensibili : ergo cum sacramenta novæ legis sint perfectissima omnium sacramentorum, quæ hactenus Deus instituit ; sequitur, quod constent rebus. Probatur antecedens : quia verum sacramentum hactenus a Deo institutum collocatur in genere signi ad placitum pro hominibus : hujusmodi autem signum necessario consistit in aliqua re sensibili, quæ præter speciem, quam ingerit sensibus, aliquid aliud facit in cognitionem venire : ergo de ratione veri sacramenti hactenus a Deo instituti est constare a qua re sensibili. Confirmatur : quia ratio. Deus sacramenta instituit, ut per ea ducemur in notitiam gratiæ sanctificantis, atque invisibilis, quæ in eorum applicatione producitur : sed connaturalis modus, quem in cognoscendo habemus, consistit in eo, quod per sensibilia manuducamur in notitiam rerum spiritualium, sive invisibilium : ergo Deus qui in instituendo nostra sacramenta attendit ad modum cognoscendi nobis connaturalem, instituit sacramenta novæ legis in rebus aliquibus sensibilibus : atque ideo sacramenta nostra constant prædictis rebus. In qua veritate

suadenda non amplius immoramur, quia satis constat ex dictis in *Comment*, ad ari. 4, quæ lector potest recolere.

2. Dicendum est secundo omnia sacramenta novæ legis constare verbis. Hæc assertio, quam docent communiter Theologi, probatur primo auctoritate Concilii Florentini num. præced. relata. Probatur secundo inductione facta per omnia sacramenta : nam Baptismus constat ex verbis, quæ Christus proposuit Matth. 28 : *Baptisantés eos in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti*. Eucharistia constat illis verbis, quæ referuntur Matth. 26, Mare. 14, Luc. 22, 1, ad Corinth. 11 : *Hoc est corpus meum, Hic est sanguis meus*. Extrema unctio constat verbis deprecatoriis : ut manifeste colligitur ex Jacobi 5 : *Inducat præbyteros Ecclesix, et orent super eum ungentes eum oleo etc.* Confirmationem etiam constare aliquibus verbis, aperte sumitur ex cap. 8 Act. ubi de Apostolis dicitur, quod imponentes manus super quosdam baptizatos, *simul orabant, ul acciperent Spiritum Sanctum*. Et idem ostendi potest discurrendo per reliqua sacramenta : nam constare aliquibus verbis innotescit nobis, si non evidenter ex verbo scripto, saltem ex verbo tradito per Apostolos, et Patres ab antiquissimis Ecclesias temporibus. Unde D. Chrysost. homil. 85, izi *Joann* agen? de sacramento pœnilentiæ affirmat : *Spinturn Sanctum, cujus est solius remittere peccata, uti ad absolutionem pœnitentis non solum manu, sedet lingua Sacerdotis*. Et D. Ambrosius exponens illud 1, ad Timoih. *Noli negligere gratiam, quæ data est tibi cum impositione etc.* ubi *sermo* fit de Ordinis Sacramento, subdit : *Manus impositiones verba sunt mystica, quibus accipit auctoritatem Sacerdos, ut audeat vice Domini sacrificium Deo offerre*. Matrimonium autem, cum pro materiali sit quidam contractus, manifestum est petere verba, quibus contrahentium consensus explicetur. Unde Alexander Tertius in cap *Licet, de sponsa duorum*, inquit : « Oportet, ut uterque contrahentium in suo mutuo consensu verbis, « aut aliis signis » (quæ quantum ad hoc sacramentum sunt æquivalenter verba), « allerum recipiat. » Denique ob hanc generalem exigentiam verborum ad esse sacramentorum novæ legis, sententia illa D. Augustin, tract. 80, in *Joann*. *Accedit verbum ad elementum . et fit sacramentum,*

(quam

(quam protulit specialiter propter baptismum, ut ex textu liquet), generaliter posita traducta est ad omnia novæ legis sacramenta, ut refertur in cap. *Non ut oppones, de Baptismo*.

Quamvis autem principale hujus veritatis fundamentum consistat in voluntate afe Dei, quem ita disposuisse constat nobis ex Scriptura, et traditione ; nihilominus ut sic Deus statuerit, plures possunt afferri congruentiæ rationes. Prima quidem, cum sacramentum sit in genere signi, et sacramenta novæ legis sint omnium perfectissima: oportebat illud in eis adhiberi, quod perfectius significat : sed verba inter omnia signa obtinent principatum significanti, ut docet D. Augustin, lib. 2, *de Doctrina Christiana*, cap. 3; oportuit igitur, quod sacramenta novæ legis verbis constarent. Secunda. quia sicut ab initio temporis omnia condita sunt verbo Dei, juxta illud Ps. 32: *Me Domini Cadi firmati sunt*; sic decebat cuncta in fine temporis reparari : sacramenta autem novæ legis sunt instrumenta reparationis humanæ in fine temporis : ergo decuit, quod constarent verbo Dei ; et consequenter consistunt non tantum in rebus, sed etiam in verbis ex institutione divina. Tertia, quia sacramenta sunt medicamenta quædam supernaturalia; quocirca proportionari, quantum fieri potuit, debuerunt tam medico curanti, quam infirmo sanando : medicus autem, nempe Christus, constat verbo, et carne ; etsimiliter infirmus, nempe homo, constat corpore, et anima : ergo conveniens fuit, quod sacramenta nostra constarent rebus, et verbis, ut per res corresponderent carni Christi, et corpori hominis, et per verba corresponderent Dei Verbo, et hominis spiritali. Unde D. Thom. ad medicum attendens dixit in quodam hymno festivitatis corporis Christi : *Verbum caro, panem verum verbo carnem efficit*. Et P. N. D. Cyrillus considerans conditionem infirmi dixit lib. 2, in *Joann*, cap. 42 : *Cum non simplex, sed compositus ex corpore sensibili, it intellectuali anima homo sit, duplici quodam ad generationem indiget modo, qui duplicilatesua ad utrumque possit accommodari: Spiritu enim Sancio Spiritus hominis; aqua vero corpus sanctificatur*. Ubi Spiritus Sancti vocabulo comprehendit verba, quibus nostra sacramenta ex Dei institutione perficiuntur, juxta celebrem illam sententiam D.

August, tract, 80, in *Joann*. (*jnde tanta virtus aquæ, ul corpus tangat, et cor abluat, nisi faciente verbo ?* Alias hujus divinæ dispositionis congruentias expendunt D. Augustinus lib. 19, *contra Eaustum*. Magis-Magister Sent, in 4, in proæm. et disp. 1, § *Ordine congruo*. D. Thom. ibi quæst. 1, art 3. d. Tho. Alensis 4, part, *sumrnæ* quæst. 1, memb. Aiensis. 4, et alii. Recolantur supra dicta art. 6.

3. Dicendum est tertio res, et verba, quibus sacramenta novæ legis constare diximus, non ita stricte accipi debere, ut semper res distinguantur contra verba, et verba distinguantur contra res; sed accipi debere regulariter, et ut in plurimum : quatenus regulariter loquendo res in sacramentis sunt aliqua entia, quæ habent alium usum, et finem præter significationem ; et verba sunt voces impositæ ad significandum. Cæterum essentialiter loquendo rerum nomine in sacramentis comprehenduntur omnia illa, quæ non habent ultimam determinationem ad significandum sacramentaliter, sed sunt per aliquid aliud ulterius determinabilia ; sicut etiam verborum nomine comprehenduntur omnia illa, quæ ultimo determinant ad significandum sacramentaliter, sive sint verba formaliter talia, ut voces impositæ ad significandum, sive sint talia virtualiter, ut Scriptura, nutus, et alia hujusmodi. Hanc assertionem docent communiter Theologi hujus temporis contra Durandum infra referendum. Videantur Joann, a S. Joann. Thom. disp. 22, art. 6, dub. 1, Arauxo in $\chi\theta$. præ. dub. 2, conci. 2. Nugnus in hac Nu \gg ms quæst. art. 6, difficult. I ad 1. Serra art. Serra. 6, dub. unico ad 3. Prado dub. 9, a num. Prado. 16. Suarez disp. 2, sect. 1 ad 1, Dicastillo \wedge ,; disput. 1, dub. 4, a num. 31, et alii.

Probatur conclusio per solam ejus explanationem quoad omnes partes : etenim regulariter, et ut in plurimum sacramenta constant rebus, quæ vere res sunt distinctæ contra verba, ut patet in baptismo, confirmatione, Eucharistia, extrema unctione, et ordine, sive attendamus ad materiam remotam, sive ad proximam : constant enim aqua, pane, oleo, calice, et similiter ablutione, unctione, traditione, et similibus, quæ contra verba distinguuntur. Similiter sacramenta regulariter, ut in plurimum constant verbis formaliter sumptis, et ut distinguuntur contra verba, ut patet in omnibus sacramentis relatis, et etiam in

Tertia conclusio.

Alte-ram mod-vu@.

Ratio fundamentalis.

pænitentia : perficiuntur quippe dicendo : *Ego te baptizo, te confirmo, te absolvo, Iloc* «f corpus meum, fle. Sed tamen licet hoc ite se habeat; nihilominus non est essentialiter omnibus, et singulis perfici rebus, et verbis sumptis in huc omnimoda proprietate: fieri namque absolute valet, quod verba requisita in aliquo sacramento non sint verba formaliter sumpta, sed sufficiant verba virtualiter accepta, ut patet in matrimonio, quod perfici valet scriptura, nutibus, aut aliis signis, quæ licet sint quædam res, vocantur virtualiter verba. Similiter absolute valet, quod in aliquo sacramento non requirantur res in rigore sermonis, sed sufficiant verba, quæ sint æquivalentes res in sensu statim magis delarando. ut patet in eodem sacramento matrimonii, quod supposito interno consensu potest perfici solis verbis ex parte utriusque contrahentis. Similiter in sacramento poenitentia? contingere valet : nam absolutio consistit in verbis, confessio fieri valet verbo, et materia remota possunt esso sola peccata oris. Ergo regulariter, et ut in plurimum concurrunt in sacramentis novæ legis res, et verba stricte sumpta, et quatenus distincta : cæterum essentialiter loquendo, et cum distributione ad omnia sacramenta id essentialiter non est; sed sufficiunt res, et verba cum minori distinctione, et proprietate, ut statim exponemus. Desumiturque totus

Coon) discursus ex Concilio Florentino loco Fioreci. supra citato: nam postquam generaliter statuit (sicut et nos in precedentibus assertionibus), sacramenta constare rebus, et verbis, quasi temperans generalem doctrinam, et descendens ad sacramentum matrimonii addidit perfici *regulariter* consensu contrahentium per verba de presenti expresso : ubi per ly *regulariter* salis significavit posse aliud contingere absolute, et essentialiter, nempe consensum exprimi, et sacramentum perfici per nutus, aut res, quæ sint verba non formaliter, sed tantum æquivalenter : atque assertionem generalem sic accipiendam esse saltem pro hoc sacramento.

Nota. 4. Quando igitur Theologi innitentes tam decreto Concilii Florentini, quam aliis fundamentis proutruque procedenti assertionem propositis, tam diserte, et universaliter affirmant omnia sacramenta novæ legis constare rebus, et verbis; oportet, quod rerum nomine intelligant quidquid agit

officium rei in significando sacramentaliter, sive in se sit res, sive verbum ; et eimiliter quod verborum nomine intelligent quidquid exercet munus verbi in significando sacramentaliter, sive verbum in? sii, sive res. Porro quia significare mullo magis convenit verbis, quam rebus ; siquidem verba ex primaria institutione sunt ad significandum imposita, quod non ita convenit rebus : propterea illa gerunt officium rei in significando sacramentaliter, quæ non important ultimam determinationem, et completionem ad significandum sacramentorum effectum, sed indigent ulteriori determinatione per aliud, quod præset ultimum complementum : et similiter illa exercent officium *verbi* in significando sacramentaliter, quæ cum supponant aliquid aliud tanquam in sua significatione suspensum ob carentium ultima? completionis, et determinationis illud ultimo determinant, et complent. Quare omnia determinabilia in significando sacramentaliter, dicuntur in hoc sensu *res*, quamvis entitative sint verba: et converso omnia determinativa ad predictam significationem, appellantur in hoc sensu *verba*, quamvis entitative sint res. Sic igitur accipienda est constitutio ex rebus, et verbis, quam generaliter pro omnibus novæ legis sacramentis adstruimus: quamvis regulariter, et ut in plurimum res sint proprie res distincte contra verba, et verba sint proprie verba distincta contra res.

Et hanc esse mentem D. Thomæ, non obscure colligitur ex his, quæ docet in pros. art. 6; nam si recte perpendantur, manifestant omnia ulterius determinabilia comprehendendi nomine *rerum* ; sicut, et omnia ultimodeterminantia comprehendendi nomine verborum. In corp. art. 1. ait : « Tertio pos-
« sunt considerari sacramenta ex par-
« ipsius significationis sacramentalis. Di-
« cit enim Augustinus, in 2, de doctrina
« Christiana, quod verba inter homines
« obtinuerunt principalum significandi :
« quia verba diversimode formari possunt
« ad significandum diversos conceptus
« mentis. Et propter hoc per verba magis
« distincte possumus exprimere, quod
« mente concipimus. Et ideo ad perfectio-
« nem significationis sacramentalis neces-
« sarium fuit, quod significatio rerum
« sensibilium per aliqua verba determi-
« naretur.

ffioroliir. Aqua onini significaro potuat, el ablutionem propter euam hurniditatem. (atom,cl refrigerium propior frigiditatem. «Sed cum dicilur, Ego te baptizo, mani- « feslalur quod aqua utitur in baptismo ad • significandum emundationem spiritua- « leni. » Ubi. ut vides, distinctio rerum, el verbormn in sacramentis stat in eo, quod res significant imperfecte, et dependentor ab ultima determinatione,quam verbacomplent. Quare si reperianlur verba in aliquo sacramento, quæ significant imperfecte, sive dependentor ab alia determinatione; talia verba habent ibidem officium rei, el debent inter res computari. Sicut e converso si roporialur aliquid distinctum a verbis expressis, quod ultimo compleat, et determinet ; istud geret formaliter munus *verbi*, atque inter verba computandum erit. Quod magis adhuc colligitur ex his, quæ S. Doct. subjungit in resp. ad 1, his verbis : « Dicendum, quod res visibiles « sacramentorum dicuntur verba per « quandam similitudinem, in quantum « scilicet participant quandamvim significandi, quæ principaliter est in ipsis verbis, ut dictum est. Et ideo non estsuperflua ingeminatio verborum, cum in « sacramentis rebus visibilibus verba adduntur : quia unum eorum determinatione lurperaliud. » Ubi manifestum est, quod D. Tbom. comprehendit nomine rerum omnia, quæ determinabilia sunt in significando ; sic.it nomine verborum omnia, quæ ultimo determinant. Et similiter in 4, distinctet. 27, quæst. 1, artic. 2, quæstiunc. 1, in corp, ait : « Oportet, quod consensus « matrimonium faciens verbis exprimitur, ut expressio verborum se habeat ad matrimonium, sicut ablutio exterior ad baptismum. » Et hoc non obstante, inquit in resp. ad 2 : « Quamvis non possint i vola sua verbis, talos » (nempe muti contrahentes) « exprimere, possunt tamen « exprimere nutibus ; et tales nutus pro « verbis computantur. » Et ad 3, plus aliquid addit : « Oportet eos, qui coniunguntur, sic consentire, ut invicem se sponlaneæ recipiant : quod iudicatur fieri, si « in desponsatione non contradicant. Unde « verba parentum computantur in casu » illo, ac si essent puellæ : sunt enim sufficiens signum, quod sunt ejus, ex quo « non contradicit, » Quando ergo dicilur sacramenta nostra constare verbis, opus

non est verborum nomine intelligi verba formalia, sed vel hæc, vel aliquid aliud, quod eorum vicos gerat.

5. Ex quibus omnibus sequitur refellendum omnino osse Durandum in 4, distinctet. 1, quæst. 3, num. 6, ubi ausus fuit negare sacramenta novæ legis constare rebus, et verbis : quia hæc duo, inquit ille, non semper ropcriuntur formaliter in omnibus sacramentis. Et doctrinam proxime a nobis traditam impugnat num. 8, his verbis : « Quia cum dicilur sacramentum constare « rebus, el verbis ; res, et verba sunt duo « separata ; ita quod nec verba possunt « accipi pro rebus, nec res pro verbis, si « dictum illud debeat vocificari. » Refellendus est, inquam, prorsus hic Auctor : nam quod sacramenta nostra constent rebus, et verbis, est propositio asserta in Concilio Florentino loco supra relato : quod vero res, et verba non debeant semper accipi in illo rigoroso sensu, quem intendit, et objicit Durandus, liquet ex proxime dictis, adjuncto communi Theologorum consensu. Quocirca sententia illius declinare non valet aliquam censuram, saltem temeritatis. Nec proderit dicere ipsum in re non dissentire, vel a Concilio, vel ab aliis Theologis : quia manifeste docet dari, distinguique debere in nostris sacramentis materiam, et formam : quæ duo coïncidant reipsa cum rebus,et verbis, quibus constare hujusmodi sacramenta affirmamus. Id porro non satisfacit ; quia temeritas est non solum recedere in re ab assertis Conciliorum, et Theologorum, sed etiam recedere in modo loquendi, illum, qui communis est, impugnando, præsertira in materia adeo gravi : Concilium autem Florentinum expresse affirmat nosira sacramenta constare rebus, et verbis, idque amplectitur communis Theologorum sententia : ergo temerarius est, qui hunc loquendi modum, deserit, contemnit, et oppugnat. Et hæc proferimus attendendo ad doctrinam : persona enim Durandi excusari magis valet, eoquod scripserit ante Concilium Florentinum, ut observant Fernandez, Prado, Gonet, el alii.

6. Diximus, el multoties inculcavimus regulariter loquendo, atque ut in plurimum requiri in sacramentis, quod res sint veræ res, et verba sint formaliter verba : nam ro vera sic Deus instituit.Undo exceptio, aut limitatio adhibita, in ultima asser-

tionem. quod res aliquando gerunt vices verborum, et verba vices rerum, solum habet locum in sacramentis poenitentiae, et matrimonii, in illo quidem quantum ad solum poenitentem, et in matrimonio quantum ad utrumque contrahentium, ut supra declaravimus. Sed in aliis sacramentis requiruntur verae res, et verba omnino formalia. Unde gravissime errarunt aliqui Auctores (quorum suppresso nomine memne minerunt D. Bonaventura in 4, distinctet. 3, prima parte distinctet, art. 1, quaest. 2, et doeirina.Soto ibi, dist. 3, quaest. unica, art. 5 ad 3) duir. negaverunt necessitatem verborum, quae voce proferrentur, sentientes sufficere verba mente concepta. Unde progressi sunt ad asserendum posse mutum valide baptizare, si adhibeat nutus loco verborum, quae proferre non valet : sicut poenitens, et contrahens matrimonium possunt uti nutibus pro verbis, et vera sacramenta conficere. Idque confirmabant : quoniam ubi non est auditus, frustra funditur sermo, ut dicitur Ecclesiastici 32; sed qui baptizatur, aliquando est surdus, qui nihil audit, aliquando infans, qui nihil intelligit : ergo in his casibus supervacaneum foret proferre verba vocalia, sed satis erit verba praescripta mente concipere.

Sed praedicti Auctores, quicumque fuerint, erraverunt, ut diximus, valde graviter : nam in sacramento baptismi requiri verba, vocalia, nempe, *Ego te baptizo in nomine Patris, etc.* (idem esse cum porportionem de pluribus aliis sacramentis) est certa, et constans Ecclesiae traditio. Unde

D. Aug. 8. August, lib. 3, *de Baptismo contra Donatistas* cap. 15, inquit : « Si Evangelicis « verbis in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti Marcion baptismum consecrabat, integrum erat sacramentum. » E converso autem lib. 6, cap. 25, affirmat : « Deus adest verbis Evangelicis suis : sine quibus baptismus Christi consecrari non potest. » Et esse hanc veritatem adeo notoriam inter Christianos ita supponit, quod ibidem proferat : « Facilius inveniuntur haeretici, qui omnino non baptizant, quam qui non illis verbis baptizant. »

Unde Alexander Tertius in cap. 1 *Evang. baptismo*, diffinivit : « Si quis puerum in aqua ter immergat in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti, non autem proferat illa verba, Ego te baptizo, sacramentum non perficit. » Confirmatio

i autem, qua illi Auctores suum errorem fulciebant, nullius roboris est : quoniam verba, quibus constant sacramenta, non sunt concionatoria, sed consecratoria, sive efficientia id, quod significant : unde nihil refert, quod baptizandus sit surdus, aut infans : operantur enim suum effectum independenter ab illorum perceptione, aut attentione. Ecclesiasticus vero in sententia relata agit de sermone concionatorio, aut persuasivo, qui frustra proinde fieret ad non audientem. Porro exemplum aliorum duorum sacramentorum, poenitentiae scilicet, et matrimonii nihil valet. Tum quia circa ista duo adest opposita, et certa traditio, constans ex ipso Ecclesiae usu. Tum etiam quia confessio sacramentalis fit per modum accusationis, matrimonium etiam pro materiali est quidam contractus : cum autem accusatio, et contractus fieri queant non solum verbis formalibus, sed etiam aliis signis, aut rebus, quae verbis formalibus aequivaleant : hinc est, quod praedicta duo sacramenta non petant essentialiter determinate ab hac parte verba formalia, sed possunt aliter fieri. Quod motivum non occurrit in aliis quinque sacramentis, ut facile consideranti constabit. In quo amplius non immoramur, quia commodius id ostendetur, ubi consideratio de singulis sacramentis in particulari occurret.

§ II.

Diluuntur argumenta contraria.

7. Adversus doctrinam in praecedentibus assertionibus explicatam non possumus ex Catholicis referre, nisi Durandum : qui tamen non tam in substantia ipsa erravit, quam in modo loquendi, ut constat ex dictis num. 5. Ex haeticis autem quidam satis antiqui negaverunt res ullas in sacramentis nostris adhibendas fore, ut constat ex D. Irenaeo lib. 1, cap. 18, ubi ait : *Filii istorum dicunt divina, et inenarrabilia mysteria non debere perfici per istas visibiles, et objectas creaturas.* Et Pauliciani apud Euthymium in 2, *parte Panoplix* titulo 21, omnem materiam sacramentorum, puta aquam, oleum, panem, vinum etc. excludabant, et solum quibusdam praecise verbis loco sacramentorum utebantur. E converso vero quantum ad verba attinet, aliqui

qui haeretici negaverunt ea requiri in sacramentis, iliaque prorsus abjecerunt ab Eucliaristiae confectione, ut refert Keinnitius et ipse haeticus in 2 part, *examinis Concilii Trident*, sess. 13, cap. 1. Ad quos maxime accedit Brentius in *suo Catechismo, in explicatione Baptismi*, ubi haec sacrilego profert : « Christus non collocavit fundamentum baptismi super certis litteris, syllabis, aut distinctionibus, nec alligavit nos ad certa verba : non enim instituit Magiam, quae ad certam verborum formam, aut ritus alligata est : sed instituit coelestia sacramenta, quae constant sua ipsius sententia, et voluntate. » Quamvis autem praedictae duae haereses valde distent inter se, quatenus prior constituit sacramenta in verbis sine rebus ; posterior vero in rebus absque verbis : conveniunt tamen in oppugnando catholicam veritatem, nempe sacramenta novae legis constare rebus, et verbis : quare promiscue referri, et dilui possunt earum motiva : ex quibus non pauca dissolvimus in Comment, ad artic. 4, et 6, sed supersunt aliqua, quibus occurramus.

Arguitur primo : quia sacramenta novae legis sunt eadem in tota Ecclesia : sed si constarent verbis non essent eadem : ergo sacramenta novae legis non constant verbis. Probatur minor : nam verba non sunt eadem apud omnes nationes, ut docet Philosphus lib. 1, *de Interpret*, cap. 1, et liquet ab ipsa experientia : quippe aliis verbis utuntur Latini, aliis Graeci, aliis Hebraei et sic de caeteris : ergo si sacramenta constarent verbis, non essent eadem sacramenta in tota Ecclesia.

Confirmatur primo : quoniam ad hoc SsJadhiberentur verba in sacramentis novae legis, ut determinarent significationem rerum : sed ad hoc necessaria non sunt : ergo adhiberi non debent. Probatur minor : nam id, per quod sacramenta determinantur ad significandum res sacras, quae in illis fiunt, est ipsa significatio ad placitum, eisdem conveniens ex institutione divina : sed hujusmodi significatio sufficienter determinat significationem rerum : ergo ad determinandum significationem rerum necessarium non est adhibere verba.

Confirmatur secundo : quia de ratione sacramenti est habere significationem occultam : sed non ita significaret, si ex verbis constitueretur : ergo de nullius sacramenti. *Curs. theolog. tom. XVII.*

menti ratione est constare verbis. Probatur minor : nam verba habent significationem claram, et distinctum, ut patet in Lis. *Ego te baptizo, Ego te absolvo* : ergo si sacramenta constarent verbis, non possent habere significationem occultam.

Confirmatur tertio : quia sacramenta antiqua non constabant verbis, ut liquet ex dictis artic. 6 ; ergo idem asserendum est de nostris sacramentis. Probatur consequentia : tum quia sacramenta antiqua fuerunt vere, et proprie sacramenta : ergo si id habuerunt independenter a verbis, supervacaneum est illa in nostris sacramentis addere : quippe quorum vera, et propria ratio salvari poterit independenter ab illis. Tum etiam, quia sacramenta antiqua, et nova conveniunt univoce in genere sacramenti, ut statuimus disput. praecedent, dub. ultimo : id autem salvari non posset, si antiqua constarent solis rebus. et nova constarent ex verbis : siquidem manifestum est res, et verba ad diversa genera pertinere, et sub uno genere proximo non constitui : ergo si sacramenta antiqua non constabant verbis, idem asserere oportet de nostris sacramentis.

8. Ad argumentum respondetur concedendo majorem, et negando minorem. Cujus probatio nihil valet : quoniam cum verba vocalia ad hoc principaliter ordinentur, ut repraesentent nostros conceptus : eorum unitas formalis attendi non debet penesentitatem materialem vocum, aut differentem dearluculationem ; sed penes significationem, quatenus eundem conceptum repraesentant. Omnia autem verba, quibus in sacramentis utimur, relinent apud omnes nationes, et in quolibet idiomate eandem significationem formalem : atque ideo sunt ubilibet gentium eadem verba : et consequenter variatio illa materialis verborum juxta diversitatem gentium, apud quas proferuntur. minime praedjudicat unitati, quam sacramenta habent in tota Ecclesia. Quae est doctrina D. Thom. in hac quaest. artic. 7 p

ad 1. ubi ait : « Dicendum, quod sicut Augustin, dicit super Joann, verbum operatur in sacramentis, non quia dicitur, id est, non secundum exteriorem sonum vocis ; sed quia creditur : id est, secundum sensum verborum, qui fide tenetur. Et hic quidem sensus est idem apud omnes, licet non eadem voces sint quantum ad sonum. Et ideo cujuscum-

que linguae verbis proferatur talis sensus, perficitur sacramentum. » Observat limen prudentissime in resp. ad 2, quod licet in qualibet lingua contingat diversis vocibus idem significari; semper tamen aliqua illarum vocum est, qua principalius, et communius homines illius linguae utuntur ad hoc significandum. Et talis vox assumi debet in significatione sacramenti. Sicut etiam inter res sensibiles illa assumitur ad significationem sacramenti, cujus usus est communior ad actum, per quem sacramenti effectus significatur. Sicut aqua communius utuntur homines ad ablutionem corporalem, per quam spiritualis ablutio significatur: et ideo aqua assumitur ut materia in baptismo, ¶ Ubi incidenter nota (et tacitam objectionem præoccupamus). quod licet hoc verbum *Abluo* ex primæva institutione apud Latinos sit principalius, et communius, quam verbum *Baptizo*; nihilominus repetitus, et continuus usus fecit, quod hoc ultimum sit jam principalius, et communius ad significationem sacramentalem: et propterea non verbo, *Abluo*, sed verbo *Baptizo* uti debemus ministrando baptismum.

Ad primam confirmationem respondemus, quod significatio verborum non requiritur simpliciter ad determinandam significationem rerum; posset enim hæc aliter absolute determinari: sed requiritur ad melius esse, sive ut significatio rentra, quæ de se est obscura, evadat manifestior per conjunctionem verborum, ut supra num. 2 insinuavimus. Et in præmisso sensa. concedendo majorem, negamus minorem: quia cum sacramenta novæ legis sint perfectissima, oportuit, quod haberent expressiorem significationem: expressior autem fit per res, et verba, quæ per solas res. Ad minoris autem probationem dicendum est duas determinationes in sacramentis nostris distinguendas esse, aliam partialem. secundum quam una pars, nempe verbum determinat aliam partem, nempe rem: aliam vero totalem, secundum quam totum materiale, sive complexum ex re, et verbo determinatur per significationem totalem sacramentalem ex institutione divina: sicut fundamenta, et parietes determinantur per rectum, et totum hoc ulterius determinatur per figuram domus. Quocirca in præmisso sensu, scilicet ad melius esse,

atque expressiorem ex parie materiæ repræsentationem, superfluum non est in sacramentis nostris, quod robus verba adjungantur, et manifestent eorum significationem. Quamvis enim in signis ad placitum non requiratur ulla naturalis similitudo, aut proportio cum re significata, et sic posset Deus assumere quamlibet materiam ad rationem sacramenti: nihilominus decuit, quod res a Deo pro hujusmodi fine assumptæ haberent aliquam similitudinem proportionis cum re. quam repræsentant: et ideo assumpta fuit aqua ad repræsentandum emundationem spirituales, et assumptum fuit oleum ad repræsentandum reparationem, et confortationem spirituum virium, et sic de aliis. Hæc vero rerura repræsentatio longe crescit per verbi adjuncta, quæ prædictos effectus enunciant, dicendo v. g. *Ego te baptizo, Confirmo te etc.* Unde liquet adjuncta verba superflua non esse ad magis determinandum rerum significationem: quamvis tam rerum, quam verborum significatio (quæ humana est), ulterius, et ultimo determinetur per significationem sacramentalem, et de se infallibilem ex institutione divina.

9. Ad secundam confirmationem respondetur significacionem sacramentorum non debere esse omnino occultam; alias non deservirent ab hac parte pro institutione, atque distinctione fidelium: sed oportere, quod sit partira occulta, et misteriosa pro qualitate rei significatæ, quæ simpliciter est occulta; et partira repræsentativa, et distincta pro conditione hominum, quibus deserviunt. Et quia in qualibet re obscuritas habet modum imperfectionis, manifestatio vero, et distinctio ad perfectionem accedit: propterea oportet, quod quanto sacramenta perfectiora sunt, plus habeant manifestationis et distinctionis; retenta nihilominus misteriosa obscuritate aliqua, quæ requiritur, ut propria sacramenti ratio servetur. Cum autem sacramenta novæ legis sint omnium perfectissima; ideo oportuit, quod in eis conjungeretur obscuritas et manifestatio, occultatio, et distinctio, quantum fert ipsa sacramenti natura. Et propterea Deus pro ea parte, qua exigit obscuritatem, adhibuit res. quæ de se repræsentant obscure: et pro ea parte, qua petunt manifestationem, adhibuit verba, quæ cum majori expressione, et ac distinctione significant. Nec inde sequitur,

ut confirmatio intendit, quod per verba omnis obscuritas excludatur, vel quod adhibeatur omnimoda claritas: nam evidens illa significatio, quam verba v. g. *Ego te absolvo, Ego te baptizo*, videntur afferre, est de se mere grammaticalis, et ex placito hominum: unde non habet inferre, aut offerre rem principaliter significatam, quæ est gratia, et ideo oportet, quod ulterius adhibeatur significatio sacramentalis ex solo placito Dei, per quam tam res, quam verba constituuntur formaliter in ratione sacramenti. Sed illa major verborum claritas solum deservit, ut totum materiale constans ex rebus, et verbis habeat majorem aliquam proportionem, ut magis congrue assumatur ad esse sacramenti participando significationem sacramentalem.

Ad tertiam confirmationem negamus consequentiam ob satis notam disparitatem desumptam ex inæquali perfectione status legis scriptæ, et status legis gratiæ: nam sicut hic est simpliciter perfectior, quam ille, sic debuit habere perfectiora sacramenta. Significatio autem constituit sacramenta, et eo est perfectior, quo expressior, atque distinctior. Unde quia verba expressius, atque distinctius significant: oportuit, quod licet sacramenta antiqua constiterint solis rebus, nova tamen constarent rebus, et verbis, ut supra observavimus ad art. 6. Prima autem consequentiæ probatio solum evincit non requiri ad veram, et propriam rationem sacramenti, quod ex verbis constituatur: idque libenter admittimus. Sed minime probat, quod verba non requirantur ad majorem sacramenti perfectionem: quam decet habere illa, quæ ad gratiæ legem spectant. Secunda minas aliter valet: quia univocatio inter sacramenta antiqua, et nova iu ratione sacramenti attenditur penes significationem sacramentalem. quæ est forma constituens sacramentum in esse talis: et in hac significatione univocantur sacramenta, ut ostendimus loco citato. Sed cum hoc optime cohæret, quod differant ex parte materiæ: atque ideo quod ad materiale antiquorum pertinerint solæ res, et ad materiale nostrorum pertineant res, et verba. Quare sicut ex univocatione, quam statuimus, inferri non valet, quod si antiqua sacramenta non faerunt causa gratiæ sanctificationis; idem de nostris affirmandum sit, aut e converso: sic non infertur, quod si anti-

qua non constarunt verbis, idem sit dicendum de nostris, Et ratio proportionabiliter est eadem: quia sacramenta constituuntur formaliter in genere signi, et per significationem sacramentalem. Ad quod de materiali se habet, quod id, quod ad rationem signi hujusmodi assumitur, sit, aut non sit simul causa, et constituatur, aut non ex solis rebus.

10. Arguitur secundo: nam aliqua sunt sacramenta novæ legis, quæ non constant rebus simul, et verbis, sed vel solis tantum rebus, vel solis tantum verbis: ergo falsa est universalis assertio, quod omnia sacramenta novæ legis constituuntur ex rebus, et verbis. Consequentia patet. Et antecedens probatur primo in sacramento matrimonii: fieri namque valet, ut constet solis verbis ex parte utriusque contrahentium, ut si eorum quilibet suum consensum explicet per sola verba vocalia. Fieri etiam valet, ut constet ex solis rebus ut si contrahentes sint muti, et consensum explicent per solos nutus, aut persolam copulam carnalem, factam animo maritali. Probatur secundo in sacramento poenitentiae: quia contingens est, quod constet ex solis verbis absque ulla alia re, quæ intret essentiam sacramenti: quippe absolutio verbis vocalibus necessario facienda est confessio autem fieri potest, et communiter fit solis verbis: et si ad materiam remotam, quæ stat in peccatis, fiat recursus, hæc etiam potest in solis verbis consistere, ut si non dentur alia peccata, quam oris. Tertio probatur in sacramento Eucharistiæ, quod non consistere in verbis, sed in solis rebus, videtur manifestum: quoniam hoc sacramentum est sacramentum permanens, et in hoc differt ab omnibus aliis: verba autem consecrationis non permanent, sed cum ipsa prolatione transeunt, ut in omnibus successivis contingit: ergo sacramentum Eucharistiæ non constat verbis, sed consistit unice, et adæquate in speciebus sacramentalibus, aut aliis rebus, quæ post consecrationem perseverant. Verum itaque est aliqua novæ legis sacramenta non constare rebus simul, et verbis; sed vel solis tantum rebus, vel solis tantum verbis.

Ad hoc argumentum satis constabat ex dictis a nu. 3, usque ad 7, et si quam de novo affert difficultatem, ea pertinet ad particulares tractatus, in quibus de singulis sacramentis agemus. Sed tamen nec om-

Secundam arguunt

DE SACRAMENTIS IN COMMUNI.

nino praetermittendum est. Respondetur igitur negando antecedens. Ad cujus primam probationem constat ex dictis locis citatis, quod licet regulariter, et ut in plurimum, ubi de sacramentis agitur, rerum nomine significantur res, ut distinguuntur contra verba, et similiter verborum nomine significantur verba, ut condistinguuntur contra res : nihilominus essentialiter loquendo, et quantum ad aliqua sacramenta non requiritur tam stricta, et propria distinctio. Sed rerum nomine comprehenduntur omnia, quæ concurrunt ut res, nempe quæ minus perfecte, et distincte significant, debentque proinde per aliquid aliud compleri, et determinari ad significationem perfectam : sicut etiam verborum nomine comprehenduntur omnia, quæ concurrunt complendo aliud, et determinando ad prædictam significationem. Et ita contingit in casu matrimonii, qui nobis objicitur : nam verba Petri v.g. ut explicant conceptum traditionis, et sunt determinabilia per verba Mariæ, concurrunt formaliter ut res. licet entitative sint verba : et similiter verba Mariæ, ut explicant conceptum traditionis, et sunt determinabilia per verba Petri, quamvis entitative sint verba, concurrunt formaliter ut res. E converso autem verba Petri, quatenus per modum acceptationis determinant verba Mariæ, concurrunt formaliter ut verba : et similiter verba Mariæ, prout per modum acceptationis complent verba Petri, concurrunt ut verba formaliter. Nec multum refert, si dicatur inde inferri, quod sacramenta non constant rebus, et verbis distinctis. Nam respondetur in primis non requiri distinctionem realem, sed sufficere virtualement : quæ profecto adest in hoc casu ob diversa munia traditionis, et acceptationis, quæ eadem verba exercent. Aliunde vero licet in unius conjugis verbis prædicta duo non distinguantur realiter : nihilominus verba Petri ut habent rationem traditionis, distinguuntur realiter a verbis Mariæ, ut habent rationem acceptationis ; et e converso : quod satis est. ut in matrimonio sic celebrato, res, et verba distinguantur. Ubi autem matrimonium solis nutibus celebratur, idem omnino cum proportione dicendum erit; quia nutus sunt formaliter signa, et æquivalenter verba : quare prout mutuo exercent munera proxime explicata, habent rationes rerum, et verborum.

Ad secundam probationem respondemus permittendo nunc (do quo specialius in suo loco) contingens esse, quod materia proxima sacramenti pœnitentiæ in solis verbis consistat. Sed tamen huic casui applicanda est doctrina pro præcedenti tradita: quia scilicet licet verba confessionis sint entitative verba ; nihilominus quatenus intrans essentialiter talis sacramenti, concurrunt formaliter ut res, et habent rationem rerum. Concurrunt enim ut habentia significationem incompletam in ordine ad effectum sacramenti : et quatenus ulterius determinabilia sunt per verba absolutionis: quod est proprium munus rerum in sacramentis. Verba autem Sacerdotis absolventis comparantur omnino ut verba. quia concurrunt complendo, et determinando verba pœnitentis, ut perficiatur iudicium sacramentale : quod est Officium speciale verborum in sacramentis. Quare sicut ob hanc rationem diximus verba unius conjugis, ut præcise exercent munus traditionis, concurrere formaliter non ut verba, sed res : sic etiam cum proportione de verbis confessionis dicendum erit.

11. Ad tertiam probationem sunt, qui illa convicti respondeant verba consecrationis non pertinere intrinsece ad sacramentum Eucharistiae : atque ideo exceptionem in illo faciunt ab ea generali regula, quod sacramenta novæ legis constant rebus, et verbis. Et rationem disparitatis inter hoc sacramentum, et alia designant, quod istud habet specialiter, quod sit permanens: quare nequit constitui ex verbis, quæ transeunt, ut ex se liquet. Nec putant se agere contra doctrinam Concilii Florentini : quia Concilium non dixit sacramenta nostra constitui, sed perfici rebus, et verbis : quæ sunt valde diversa : quia extrinseca possunt desiderari ad perfectionem sacramenti; licet istud illis non constet. Ita Vazquez in præf. disp. 129, cap. 3, n. 39, et alii, quibus ex Thomistis subscribitur *Gone!* (licet minus consequenter ad ea, quæ in præf. docet disp. 1, art. 7, num. 112), in Tract, *de Eucharistia* disp. 2, art. 1, a num. 26. Aliter illi probationi occurrit Arauxo in præf. dub. 3, num. 36, observando sacramentum Eucharistias posse dupliciter considerari, nempe in fieri, atque in facto esse. Quo supposito affirmat cum communi sententia Eucharistiam in fieri constare rebus, et verbis ad instar aliorum

aliorum sacramentorum : sed considerata in facto esse non constitui ex verbis forinaliter, sed solum ex rebus, et significatione sacramentali. quæ æquivalent verbis.

Neutra tamen prædictarum responsionum nobis arridet. Tum quia absque urgenti necessitate, et quod plus est sine fundamento in Concilio Florentino limitat generalem regulam in ea traditam, et inducit præmissam exceptionem. Tum etiam quia evidenter, quantum capimus, adversatur D. Thoinæ : nam S. Doctor, cum docet sacramenta nostra constare rebus et verbis, comprehendit etiam Eucharistiam, ut liquet in præf. art. 8, in corp, ubi ait : a Si « autem subtrahatur aliquid, quod non sit « de substantia formæ, » (et quod per formam intelligat verba, liquet ex contextu), < talis diminutio non tollit debitum sensum verborum, et per consequens nec ••sacramenti perfectionem. Sicut in forma « Eucharistiæ. quæ est, Hoc est enim corpus meum, ly enim sublatum non tollit 'debitum sensum verborum. » Et infra quæst. 78, art. 1, inquit : « Quia forma ; debet esse conveniens rei, ideo forma : hujus sacramenti differt a formis aliorum < sacramentorum in duobus. Primo quidem, quia formæ aliorum sacramentorum important usum materiæ, puta < baptismum, vel consignationem : sed « forma hujus sacramenti importat solam consecrationem materiæ, quæ in trans< substantiatione consistit : puta, cum dicitur. Hoc est corpus meum, vel, Hic est calix « sanguinis mei. Secundo, quia formæ aliorum sacramentorum proferuntur ex persona ministri, sive per modum exercentis actum, sicut cum dicitur : Ego te baptizo, vel Ego te confirmo, sive per modum imperantis etc. Sed forma hujus sacramenti profertur quasi ex persona ipsius Christi loquentis : ut detur intelligi, quod « minister in perfectione hujus sacramenti nihil agit, nisi quod profert verba Christi. » Hæc S. Doctor : in quibus manifestum est, quod eodem modo atque in eodem sensu docet, supponitque verba esse formam Eucharistiæ, sicut et aliorum sacramentorum. Cum igitur alia sacramenta constant verbis, quæ dicuntur eorum forma ; idem ex sententia S. Doctoris de sacramento Eucharistiæ, et de verbis ad ipsum concurrentibus dicendum est. Tum denique, quia motivum predictorum Auctorum regerendum est in

eos, et ab ipsis dilui debet : nam significatio ad placitum vel vocibus, vel sacramentis conveniens provenit ab impositione, quæ physice transit : et nihilominus voces, et sacramenta sunt signa permanentia. Pariter fieri potest, quod expressio consensus unius conjugis contrahentis physice transeat, priusquam alius adhibeat signa sui consensus, et perficiatur sacramentum matrimonii : quo non obstante prior illa expressio permanet moraliter sufficienti modo, ut sacramentum perficiatur, et constet ex utraque expressione. Idemque aliis exemplis facile ostendi valet. Ergo quod verba consecrationis physice transierint ; minime impedire potest, quod sacramentum Eucharistiæ dicatur constare ex illis.

Quare ad prædictam probationem respondemus, nullam admittendo exceptionem in Eucharistia. Et ad motivum oppositum Matio, dicendum est, quod licet verba consecrationis physice sumpta transierint ; perseverant tamen moraliter simul cum speciebus in ratione signi, atque sacramenti. Quia complent, et determinant prædictas species, ut ex eisdem constituatur unum adæquatum signum sacramentale : species namque absque hujusmodi determinatione per verba non habent repræsentare sacramentaliter Christum, aut ejus gratiam cibantem : Quare Eucharistiæ sacramentum non constat solis rebus, sive speciebus, sed etiam verbis consecrationis, quæ simul cum speciebus in ratione unius signi adæquati moraliter perseverant. Et ita sentiunt Arauxo primum dictura virtualiter retractans infra quæst. 73, art. 1, dub. 2, a num. 22. Serra in præf. art. 6, dub. unico ad 2. N. Philippus disp. 2, dub. 2, N Phil in principio. Prado dub. 9, a num. 29, qui Prado, pro eadem responsione refert Marsilium, Suarium, Valentiam, Lugum, et alios. Quamvis autem contra illam possent aliqua opponi ; consultius duximus illa modo omittere, ut ea remittamus ad propriam sedem, cum scilicet de sacramento Eucharistiæ specialiter dicemus. Sed alia addeamus infra num. 23.

12. Arguitur tertio : nam ea, ex quibus constant sacramenta novæ legis, debent unum aliquod constituere, nempe ipsum sacramentum : quod non esse merum aggregatum, aat ens per accidens, sed habere aliquam unitatem, et perseitatem saltem in gradu infimo, satis liquet ex

dictis disp, præced. per totam. ubi assigna-
vimus proprium genus, et propriam diile-
rentiam sacramenti. Sed impossibile est,
quod ex rebus, et verbis constituatur ali-
quod unum. Ergo sacramenta novæ legis
non constant rebus, et verbis. Probatur
minor: nam repugn.it unum aliquod cons-
titui ex rebus pertinentibus ad genera
primo diversa : sed ita comparantur res,
et verba ; siquidem res constituuntur in
genere substantial, vel actionis; verba vero,
cum pro formali dicant significationem,
quæ est relatio, collocantur in genere rela-
tionis : ergo impossibile est. quod ex re-
bus. et verbis constituatur aliquod unum.

Respondetur concedendo majorem, et
negando minorem. Cujus probationem op-
time diluit D. Thom. in præ s art. 6, ad 2,
his verbis : : Dicendum, quod quamvis
» verba, et aliæ res sensibiles sint in di-
» verso genere quantum pertinet ad natu-
» ram rei : conveniunt tamen in ratione
» significandi, quæ perfectius est in verbis,
» quam in aliis rebus. Et ideo ex verbis,
» et rebus fit quodammodo unum in sacra-
» mentis, sicut ex forma, et materia, in
» quantum scilicet per verba perficitur
» significatio rerum, ut dictum est. Sub
» rebus autem comprehenduntur etiam
» ipsi actus sensibiles, puta ablutio, inun-
» ctio, et alia hujusmodi : quia in his est
» eadem ratio significandi, et in rebus, »
nempe obscure, et cum indifferentia ad
determinatum significatum, juxta ea, quæ
dixerat in corp. art. « Ad perfectionem
» significationis sacramentalis, necesse
» fuit, ut significatio rorum sensibilibum
» per aliqua verba determinaretur. Aqua
» enim significare potest et ablutionem
» propter suam humiditatem. et refrige-
» rium propter suam frigiditatem. Sed cum
» dicitur, Ego (e baptizo, manifestatur,
» quod aqua utimur in baptismo ad signi-
» ficandam emundationem spiritualem. »
Hæc D. Thom. ex quibus constat, quod
licet res, et verbum nequeant constituere
unum in esse natura?, possunt tamen cons-
tituere unum in ratione signi perfecti,
cujusmodi est sacramentum legis gratiæ.
Sed quia responsio D. Thom. continet
doctrinam valde profundam, et attingit
plura attentione digna; oportet, ut illam
magis elucidemus, investigando

Denn μ π.

I trum res. et verba, quibus cons; mt sacra
menta noc.r letjis, comparentur ad ilia
tamjuam materia, et forma, fl sint essen-
tiales eorum parles?*

Sæpius significavimus duas in nostris
sacramentis compositiones distinguendas
esse, sicut proporlionabiliter in aliis com-
positis tam naturalibus, quam artificiali-
bus contingit. Nam verbi causa, in ho-
mine datur prior compositio ex corpore, et
anima, et deinde alia compositio ex ho-
mine, et humanitate; ut merito dicatur
anima forma partialis, et humanitas forma
totalis. Similiter in domo datur prior com-
positio ex partibus, nempe ex fundamento,
parietibus, et lecto, et insuper, alia com-
positio hinc ex omnibus his, et inde ex
figura domus; ut tectum possit comparari
per modum forma? partialis ad fundamen-
tum ; et figura domas sit forma totalis
respectu omnium, ex quibus domus consti-
tuitur. Ad hunc ergo modum possumus
imaginari, quod duæ concurrunt composi-
tiones in sacramentis, utputa in baptismo:
prior ex rebus, et verbis, ex quibus resul-
tat substractum adæquatum, quod trahitur
ad rationem sacramenti, juxta illud D. Au-
gustini : *Accedit verbum ad elementum*, et
fit sacramentum : posterior vero ex hoc
ipso substraclo, et significatione ad placi-
tum ex institutione divina : ita quod ver-
bum comparetur ad res sicut forma par-
tialis ad materiam, constituendo substrac-
tum adæquatum significationis sacramen-
talis; et rursus hæc significatio se habet
ut forma totalis constituens illud substrac-
tum formaliter sacramentum. Et quia
quantum ad hanc secundam compositio-
nem facile convenit inter Theologos; re-
vocanda est difficultas ad priorem illam
compositionem ex rebus, et verbis, ut in
titulo proposuimus. Et ut a facilioribus
incipiamus.

8 l.

Deciditur difficultas quoad primata partem.

13.Dicendum est primo sacramenta novæ
legis componi ex rebus, et verbis sicut ex
materia, et forma. Sic docent communi-
ter

ler Theologi , quorum plures dabimus
num. 19, et 35 el 40. Et probatur primo
ab auctoritate : nam Concilium Elorenti-
iXnumin decreto unionis, post enumerata
septem Ecclesiæ sacramenta, subdidit :
« Hæc omnia sacramenta tribus periiciun-
- lur, rebus tanquam materia, verbis tan-
- quam forma, et persona ministri con-
- scientis sacramentum cum intentione
4 faciendi, quod facit Ecclesia : quorum si
«aliquod desit, non perficitur sacramen-
(wi »lum. » Et Concilium Tridcentin. sess. 14,
- cap. 3, inquit : « Docet prælcree Sancta
» - Synodus sacramenti Pœnitentiæ for-
ui'.4mani, in qua præcipue ipisus vis sita
« est, in illis ministri verbis positam esse:
^Ego te absolvo etc. Sunt autem quasi
materia hujus sacramenti ipsius pœni-
« tentis actus, nempe contritio, confessio,
et satisfactio. Et canone 4, statuit : Si
« quis negaverit ad integram, et perfec-
• tam peccatorum remissionem requiri
lres actus in pœnimente quasi materiam
« sacramenti pœnitentiæ, videlicet contri-
- tionem etc., anathema sit. » Catechismus
etiam Romanus *de sacramentis in c/enere*
explicat : K Rem sensibilem in definitione
ssacramenti positam non unam tantum
esse, quamvis unum tantum signum sit;
« sed duo esse, ex quibus quodlibet sacra-
mentum conficitur. Quorum alterum ra-
• lionem materiæ habet, et elementum
dicitur ; alterum formæ vim, et verbum
» communi nomine appellatur, secundum
illud Div. Augustin, tract. 80, in Joann.
. Accedit verbum ad elementum, et fit sa-
iik(cramenlum. » Denique Angelicus Doctor
ia præ s. art. G ad 2 affirmat : « ex ver-
bis, et rebus fit quodammodo unum in
sacramentis sicut ex materia, et forma.»
quod repetit aliis locis infra num. 19 re-
ferendis. Idemque proferunt antiqui, et
graves Scholastici in 4, distinet. l et 3.
Faleri itaque omnino oportet sacramenta
nostra constare, componique ex rebus, et
verbis sicut ex materia, et forma.

Nec momenti erit, si dicatur in nullo
istorum testimoniorum affirmari, quod res,
et verba sunt absolute materia, et forma,
« quibus componitur sacramentum : sed
potius in omnibus eis adhibentur aliquæ
particula? diminuentes, atque ideo signifi-
cantes res, et verba, ex quibus nostra sa-
cramenta constant, osse materiam et for-
mam secundum quid. Nam quid aliud in-

dicant illa verba Florentini : *Perficiuntur
rebus tanquam materia, verbis tanquam
forma?* Et illa Tridentini ex cap. 3 : *Sunt
quasi materia, et ex can. 1 : Quasi mate-
riam sacramenti?* Id, inquam, nihil inte-
rest : quia nec nos intendimus res, et
verba esse materiam, et formam nostro-
rum sacramentorum cum omnimoda pro-
prietate : quippe manifestum est res non
esse primam potentiam, et verba non esse
primum actum: et rursus res non esse
subjectum verborum, et verba non esse
accidens rebus inhærens : quorum aliquod
necessarium orat, ut res, ac verba forent
cum omnimoda proprietate materia , et
forma sacramentorum. El proplerea Con-
cilia loquuntur cum illis modificationibus.
Sed tamen id minime impedit, quod res.
et verba comparentur tanquam materia,
et forma (saltem cum minori proprietate)
in ordine ad constituendum sacramentum,
et quod exerceant illarum munia. Idque. et
non amplius in conclusione statuimus asse-
rentes sacramenta nostra componi ex re-
bus, et verbis sicut ex materia et forma.
Quod plane totidem fere verbis affirmant
Concilia locis citatis. Et hic sensus (qui
licet non omnino rigorosus, tamen nec est
omnino improprius , aut metaphoricus)
magis innotescet ex immediate dicendis.

14. Probatur secundo eadem assertio ra-
tione desumpta ex præmissis testimoniis :
quoniam cum duo aliqua in constituendo
aliud tertium ita comparantur, quo i unum
concurrit ut determinabile, et aliud ut de-
terminans; plane comparantur sicut ma-
teria. et forma : sed res, et verba in consti-
tuendo nostra sacramenta ita comparantur,
quod res concurrunt ut determinabiles,
verba ut determinantia : ergo res, et verba
concurrunt ad constituendum nostra sacra-
menta, sicut materia, et forma : atque
ideo verum est sacramenta nostra consti-
tui, sive componi ex rebus, et verbis sicut
ex materia, et forma, l'traque consequen-
tia patet ex præmissis. Major autem est
evidens : nam quia materia prima est pura
potentia de se non determinata, sed deter-
minabilis ; et quia forma substantialis est
primus actus derminans : propterea omne
illud, quod imitatur materiam primam in
esse determinabilis, comparatur sicut ma-
teria ; et similiter omne illud, quod imita-
tur formam substantialem in esse deter-
minantis, comparatur sicut form i. Quo-

Confu-
Utnr.

Iuliâ.

1 circa omnia illa, quæ se habent ut determinabile, et determinans comparantur sicut materia, et forma: quamvis harum rationes cum omnimoda proprietate non habeant. Id, quod facile ostenditur inductione: hac enim de causa concretum accidentale v. g. album componitur ex subjecto, et accidenti sicut ex materia, et forma; quia nimirum subjectum comparatur ut determinabile, et accidens v. g. albedo comparatur ut determinans ad esse album. Similiter compositum artificiale v. g. cathedra constat ex ligno, et figura sicut ex materia, et forma; quia scilicet lignum se habet ut determinabile, et figura determinans ad esse cathedram. Pariter numerus v. g. quaternarius constat ex præcedentibus unitatibus, et ex ultima sicut ex materia, et forma; nempe quia præcedentes unitate comparantur ut determinabiles. et ultima unitas se habet ut determinans ad propriam rationem quaternarii. Denique in compositione metaphysica speciei v. g. hominis, genus, et differentia comparantur ut materia, et forma: quia scilicet genus se habet per modum entia? determinabilis, et differentia se habet per modum adus determinanti; Verum itaque universaliter est ea duc quæ in aliquo ordine, et in constituendo aliquod tertium comparantur per modum determinabilis. et per modum determinantis, habere in tali ordine, et in constituendo illud tertium rationes materias, et formae. Et si hoc verificatur in omnibus aliis, non est quare limitetur, exceptionemque patiatur in solis sacramentis. Minor autem lieile probatur: quoniam sacramentum constituitur in genere signi, ut ostendimus disp. 1. dub. 1: sed res sunt determinabiles ad significandum, verba autem magis determinant; siquidem res obscure, et minus perfecte significant, verba autem habent significare cum majori claritate, distinctione et determinatione: ergo res, et verba, quæ ad constituendum nostra sacramenta concurrunt, ita comparantur, quod res se habent ut determinabiles, et verba se habent ut determinantia.

liolwra- Quem discursum exactissime, licet paucioribus verbis proponit D. Thomas in præf. artic. 6, in hunc modum: « Dicit Augustin, in 2. de doctrina Christiana. quod verba inter homines obtinuerunt principatum significandi: quia verba di-

a versimode formari possunt ad significandum diversos conceptus mentis. Et propter hoc per verba magis distincto possumus exprimere, quod mente concipimus. Ei « ideo ad perfectionem significationis sacramentalis necesse fuit, ut significatio rerum « sensibilium per aliqua verba determinatur. Aqua enim significare potest, et « ablutionem propter suam humiditatem, » et refrigerium propter suam frigiditatem. Sed cum dicitur. *Ego te baptizo*, « manifestatur, quod aqua utimur in baptismo ad significandum emundationem « spirituales. » Ex qua doctrina colligit in resp. ad 2, nostram, et communem assertionem his verbis r « [licendum, quod e quamvis verba, et aliæ res sensibiles sint « in diverso genere, quantum perlinet ad naturam rei: conveniunt tamen in ratione significandi, quæ perfectius est in « verbis, quam in aliis rebus. Et ideo ex « verbis, et rebus fit quodammodo unum in « sacramentis, sicut ex forma, et materia, « in quantum scilicet per verba perficitur « significatio rerum, ut dictum est. »

15. Sed objicies primo tam adversus[^] assertionem, quam contra ejus fundamentum: nam in omnibus sacramentis significatio est forma, per quam in esse talium constituuntur; siquidem sacramenta sunt signa ad placitum, atque constituuntur in esse talium per significationem ex institutione divina: ergo sacramenta nostra non indigent alia forma: atque ideo verba, ex quibus constant non habent in eisdem formae rationem.

Respondetur negando utramque consequentiam: quoniam significatio ad placitum ex institutione divina est totalis, et adaequata formae totius sacramenti, quæ determinat suum materiale, nempe compositum ex rebus, et verbis. Sed in prædicto composito duæ partes distinguuntur, nempe res, et verba: ex quibus res, quia determinantur, habent rationem materiae; et verba, quia determinant, habent rationem formae, ut supra explicuimus. Sicut in aliis artefactis v. g. in cathedra figura est ultima, et adaequata forma ligni ad constituendum cathedram: sed in ipso ligno distinguendae etiam sunt materia, et forma. Et sicut etiam in naturalibus v. g. in homine, humanitas est forma ultima, et adaequata totius hominis, et tamen in ordine ad corpus anima habet rationem formae.

mæ. In quo sensu affirmamus verba comparari ad res in sacramentis, sicut comparatur forma ad materiam, nempe in ordine ad eam compositionem præambulam, quam habent illa composita, quæ Deus elevat ad rationem sacramenti novæ legis, sive ad participandum sacramentalem significationem, per quam tanquam per formam totalem, et adæquatam sacramentum constituitur in esse sacramenti.

§«. Ibi observa (sic tacitam objectionem præoccupamus), quod sicut homo dicitur componi ex materia, et forma, non quia homo supponatur ad illas partes, sed quia ex illis resultat humanitas, quæ est forma totalis, et adæquata hominis constitutiva : sic cum dicitur sacramentum componi ex rebus, et verbis, ηση significatur sacramentum supponi, vel ad has partes, vel ad significationem sacramentalem : sed sensus est resultare ex rebus, et verbis sicut ex materia, et forma unum aliquod aggregatum, sive compositum. quod comparatur per modum materiæ totalis, quam Deus elevat ad rationem formalem sacramenti communicando totalem, adæquatam, et ultimam nempe significationem sacramentalem ex ejus institutione.

Nec refert, si insistas, quod si hæc ita se habent, sequitur Concilia diminute processisse in assignando materiam, et formam sacramentorum. Quippe assignare debuerunt præcipuam formam ; et tamen aliam formam non assignarunt, quam verba. Manifestum est autem præcipuam formam esse totalem, et adæquatam ; secus autem formam partis. Ergo cum affirmemus verba in sacramentis non esse formam totalem, et adæquatam sacramenti, sed formam dumtaxat partis ; sequitur, quod Concilia diminute satis processerint in assignando materiam, et formam sacramentorum. Id, inquam, non refert, sed diluitur negando sequelam. Et ad probationem dicendum est Concilia satis suo muneri, atque intentioni fecisse, assignando illas materias, et sacramentorum formas, quarum notitia necessaria erat ad institutionem fidelium, et legitimam ipsorum administrationem. Ad hos autem fines necessaria non est notitia compositionis quasi metaphysicæ, quæ fit ex aggregato rerum, et verborum ut ex una parte tanquam materia totali, et ex sacramentali significatione ut ex alia parte tanquam totali forma.

i Hujusmodi enim notitia latet communiter vulgares fideles, et ad Theologos spectat. Cæterum notitia rerum, et verborum, quibus ex institutione divina utimur ad perficiendum sacramenta, erat apprime necessaria, ut ea instrueremur, et conformiter ad illas procederemus in sacramentorum administratione. Quare licet absolute loquendo forma totalis sit perfectior in esse formæ, quam forma partis; nihilominus hujus cognitio est magis necessaria, quam illius notitia. Merito itaque Concilia, et absque ullo claritatis dispendio, aut aliquo in ordine ad præintentum finem defectu, meminerunt formæ partis, omitendo tanquam non necessariam formæ totalis recordationem, sed simile studium Theologis remittendo.

16. Objicies secundo : quoniam in sacramento matrimonii verba ab utroque conjugum prolata, sunt ejusdem significationis, et determinationis : ergo impossibile est, quod verba ab uno conjugum prolata comparentur per modum formæ ad verba alterius : atque ideo in prædicto sacramento non possumus materiam, et formam distinguere. Secunda consequentia patet ex prima, quæ legitime ex antecedenti inferitur : nam ut aliqua duo comparentur per modum materiæ, et formæ, debent esse inæqualis determinationis, ita quod unum se habeat ut determinabile, et alterum ut determinans, sicut explicuimus num. 14 ; ergo si verba utriusque conjugis sunt æqualis significationis, et determinationis; impossibile est, quod verba unius comparentur per modum formæ ad verba alterius. Antecedens vero patet : quia licet vir, et femina sint inæquales in regendo post contractum matrimonium; tamen paris omnino auctoritatis, et conditionis sunt in celebrando contractum, ac perinde sacramentum matrimonii : ergo illorum verba habent eandem significationem, et determinationem. Si dicatur in hoc casu illa verba esse materiam, quæ prius proferuntur, et illa esse formam, quæ proferuntur post alia, nihil valebit responsio : quoniam fieri valet, ut simul proferantur, et terminentur : et tunc procedit objectio. Si dicatur juxta doctrinam a nobis traditam num. 10, prædicta conjugum verba ut determinabilia esse materiam, et ut determinantia esse formam, non melior erit solutio : quoniam eadem res, et secundum eandem rationem

nequit existere in potentia, et in actu, nec esse determinabilis, et determinans, et consequenter. nec habere rationem materiæ, et formæ : sed verba cujuscumque conjugis important unum consensum secundum eandem rationem consensus conjugalis : ergo fieri non valet, quod eadem verba sint determinabilia, et determinantia, subeantque officia materiæ, et formæ.

Respondetur conformiter ad doctrinam hujus secundæ responsionis distinguendo objectionis antecedens : quod si intelligatur de verbis utriusque conjugis adæquate, et secundum omne munus consideratis, concedendum est : nam sic amplectuntur munia traditionis, et acceptationis, in quibus simul sumptis conjuges pares sunt, et eorum verba habent eandem significationem, et determinationem. Si vero intelligatur de verbis utriusque conjugis acceptis inadæquate, et secundum diversa, quæ exercent, munera; negari debet : quoniam consensus verbis expressus, ut procedit ab uno conjugis tanquam oblatio, aut traditio, manet determinabilis per consensum alterius conjugis, quatenus habet rationem acceptationis complentis, et ultimo determinantis contractum : quare consensus ut procedens primo illo modo gerit vices materiæ; et consensus ut procedens secundo modo gerit vices formæ : et sic mutuo determinantur, et determinant, ut significatur in secunda responsione. Quam minime evertit adhibita impugnatio : quoniam unius conjugis consensus in ratione unius consensus conjugalis complectitur duo illa munia traditionis, et acceptationis : quare non sequitur, quod secundum eandem rationem, et formalitatem sit in potentia. et in actu, sit determinabilis, et determinans, sit denique simul materia, et forma ejusdem sacramenti. Sed solum sequitur. a nobisque conceditur, quod consensus v. g. Petri ut procedit per modum oblationis, et traditionis determinandæ per acceptationem Maris sit contractus in potentia, sit determinabilis, et comparetur tanquam materia : et quod idem consensus Petri, quatenus acceptat oblationem Mariæ, terminalque contractum, sit contractus in actu, sit determinans. et segetat per modum formæ. Idemque dicendum est de consensu Mariæ secundum prædictas duas rationes, et formaliter considerato. Et quamvis in eodem consensu v. g. Petri duæ illæ ratio-

nes, sive formalitates non distinguantur realiter; id tamen minime præjudicat: quia illæ formalitates dicuntur non in ordine ad eundem actum, cujus sunt, sed in ordine ad consensum v. g. Mariæ: quippe consensus Petri dicitur traditio in ordine ad consensum Mariæ, ut hic est acceptatio; et dicitur acceptatio in ordine ad consensum Mariæ, quatenus hic est traditio. Manifestum namque est consensum Petri cum omnibus suis formalitatibus distingui realiter a consensu Mariæ, et omnibus hujus formalitatibus. Quare prædicti consensus vere, et realiter se mutuo determinare queunt in ordine ad constituendum compositum adæquatum suscepivum significationis sacramentalis. Et totius responsionis doctrina explicari, et fulciri valet exemplo numeri, in quo omnes unitates ut determinabiles per ultimam, habent rationem materiæ; et unitas quæcumque illa sit. vel assumatur, quatenus ultima, et reliquas determinans, habet rationem formæ

17. Obijcies tertio : quia si res, et verba, quibus constant sacramenta, compararentur ad illa tanquam materia, et forma, deberent simul coexistere, et se tangere, saltem secundum aliquam sui partem : aliter enim non apparet, qualiter munia materiæ, et formæ exercent, et constituent aliquod unum : consequens est falsum; siquidem multoties contingit oppositum, ut cum adhibita re. vel actione sacramentali immediate, aut paulo post proferuntur verba consecratoria : ergo res, et verba non comparantur ad sacramenta sicut materia, et forma.

Huic objectioni quidam respondent, concedendo sequelam : quia universaliter sentiunt res, et verba sacramentorum debere esse simul tempore secundum aliquam saltem sui partem : et ad ita sentiendum convincuntur exemplo materiæ, et formæ, quæ in naturalibus nequeunt constituere aliquod unum, nisi coexistant : quare vel res, et verba non comparantur in sacramentis tanquam materia, et forma, ut loquuntur Concilia; vel si ita se habent (ut omnino tenendum est), sequitur, quod debeant coexistere saltem secundum aliquid sui. Ita Nugnus in præf. artic. 6, difficult. 2 ad 2. W» Molfesius tractat. 4. cap. 4, num. 48. Vivaldus de sacramentis cap. 3, num. 15, et alii. Et eandem sententiam non quidem in ea generalise, sed præcise quantum ad duo

duos sacramenta baptismi, et ordinis docent t- <v. graves Auctores, Glossa in cap. *Detrahe* 1, q. I. Cajetanus tom. I, *Opuscul.* cap. 26. I[^]Sylvester v. *Baptismus* 5, § 2. Scotus in 4, distinct. 6, quæst. 1, § *Ditto ego*. Gabriel ibi quæst. 1, art. 2, conci. 8, et alii. Juxta quorum doctrinam concedenda est sequela, et neganda minor : et ad insertam probationem dicendum casum quidem illum esse contingentem, sed tamen in eo non confici sacramentum ob defectum conjunctionis inter materiam, et formam : quare nihil contra communem assertionem colligitur.

18. Sed displicet prædicta responsio, præsertim in ea universalitate, quam adstruit prima sententia. (Quod enim in aliquo sacramento ob specialem ejus institutionem requiratur intimior aliqua conjunctio inter res. et verba, est difficultas longe diversa : aqua pro nunc, quantum fieri valeat, præcindidebet.) Et refellitur primo : quia talis sententia aperit seminarium innumerabilium scrupulorum : cum enim sacramento administratio frequentissima sit, et in ei frequentissime contingat actionem, sive rem sacramentalem absolvi ante verborum prolationem, aut e converso; ansam ex ea opinione vel coacti arriperemus dubitandi, adimendi de plurium sacramentorum valore : quod reputari in his moralibus debet maximum inconveniens. Secundo, quia prædicta sententia, dum excessive attondit ad modum unionis, atque indistinctiæ inter materiam, et formam in physicis; vel nihil dicit, vel includere debet materiam, et formam in sacramentis se attingere adæquate, et coexistere simpliciter : si enim materia, et forma comparantur in componendo totum substantiale : id vero minimo admittit talis sententia; cum fateatur sufficere vel minimam coexistentiam secundum aliquam sui partem : nec admittere, aut intendere posset; siquidem manifesta experientia compertum est materiam, et formam sacramentorum rarissime ita conjungi, quod coexistant adæquate secundum omnes suas partes. Tertio, quoniam si omnimoda illa similitudo observanda foret saltem quoad aliquam coexistentiam secundum partem, pariter deberet observari quoad aliquem contactum secundum partem: et quamvis Nugnus, et quidam alii id concedant, minime tamen debet admitti propter maximam inconvenientiam, quæ affert, ob incertitudinem circa valorem sacramen-

torum. Quis enim curat, quod verba prolata, aut eorum prolatio attingant physice baptizandum, aut Imateriam Eucharistiæ? Quarto, quia tantum abest, quod ex generali ratione sacramentorum requiratur coexistentia, vel contactus inter eorum materias, et formas, ut potius aliqua sacramenta sint, quæ petant oppositum, nempe materiam prius tempore adhiberi, et deinde succedere formam. Sic enim in sacramento penitentiae, quod institutum fuit per modum judicii, materia est sensibilis accusatio, et forma est vocalis absolutio : in quolibet autem judicio recte disposito talis invenitur ordo, quod prius reus se accusat, et deinde judex profert sententiam. Idemque proportionabiliter contingit in matrimonio : nam cum sit pro materiali quidam contractus, minime exigit simultaneam consensuum manifestationem; sed sufficit, congruitque, quod unus succedat alteri. Quinto, et ultimo quia sic tonet communis sententia, quam Prado, tuentur Victoria, Soto, Aranxo, Suarez, joarra' Henriquez, Toletus, Vega, Saa, Granados, Layman, Villalobos, Bonacina, Heredia, Gonet. Diana, Leander, Aversa, quos refert, et se- * " Phil' quitur Prado in præf. dub. IO, num. 32. Joann, a S. Thoma disp. 22, artic. G, dub. 2, § *C. rlerum neque ista*, Serra artic. 6. ad L Gonet disp. I, artic. 7, § 2, in fine. N. Philippus disp. 2. dub. 2. N. Franciscos cap. 4 dub. 2, ad 3 et 4. N. Bonæspei disp. N, ^ j ^ 1, dub. 4. résolut. 2, num. 47. Dicastillo Dieasi. disp. 1, dub. 3, et alii plurimi.

Quare ad objectionem aliter respondetur, ^ > 7 - nempe quod licet unum, aut alterum sacramentum ex vi modi specialis suæ institutionis exigit coexistentiam physicam, sive præsentiam realem materiæ ad prolationem verborum formæ, ut contingit in Eucharistia, et forte accedit in quibusdam aliis, ut agentes de illis in particulari dicemus : nihilominus sacramenta novæ legis ex communi hac (quam modo consideramus), sacramentorum ratione, minime petunt coexistentiam physicam, minus autem contactum : sed sufficit si habeant præsentiam moralem, quantum scilicet requiritur ad verificandum verba formæ, prout humanus fert usus. Porro ad id non desiderari omnimodam coexistentiam, physicam, sed sufficere immediatam, aut quasi immediatam successionem optime declarat Solo productis exemplis. Nam qui vas ori applicans dicit, *ego bibo*, et continuo bibit.

simul censetur dicere, et facere. El similiter, qui tenens crucem dicit, *ego crucem osculor*, et statim osculum figit.censetur verbum, et actionem conjungere. Pari itaque ratione, qui dicit, *Ego te baptizo: Ego te con/inno*, sufficit, si hæc immediato post, aut etiam priusexequatur: quia proximum tempus est moraliter, atque humano modo praesens.

Ad probationem autem in contrarium, quædesumilurex unione, aut conjunctione, quam materia, et forma debent habere; respondemus, quod talis unio, aut conjunctio non debet esse uniformis in omnibus compositis, quæ ex materia, et forma resultant. Nam in composito substantiali necessaria est actualis unio, et præsentiae simultas : tum ob qualitatem compositi, quod est simpliciter permanens : tum ob conditionem partiumcomponentium, quippe nec materia valet existeresine forma, nec ista sine materia. Cæterum in aliis compositis artificialibus, et in entibus successivis ea coexistentia non desideratur ; sed aha longe inferior est sufficiens. Etenim ut generaliter loquendo duo aliqua comparcatur j>er modum materiae. et formæ, non requiritur, quod unum recipiatur in alio, sed sufficit quod unum compleat, et determinet alterum : idque absque rigorosa coexistentia effici valet, utnon obscure constat ex dictis num. 11, et manifestari potest exemplis. Etenim propositio vocalis componitur ex subjecto, el praedicato sicut ex materia, et forma : et tamen cerium est, quod subjectum, et praedicatum, ubi propositio dicitur, non coexistant physice, sed prius est subjectura, el deinde prædicatum. Sic etiam numerus quinarium dierum componitur ex unitatibus quinque dierum, quarum priores habent rationem materiae. et ultima rationem formæ : et nihilominus constat tales unitates non coexistere, sed unam advenire post aliam. Idem pariter contingit in oratione, quam esse aliquid unum, et veram speciem quantitatis discreta» docent communiter Philosophi, quos N.Com. referunt,elsequunturN.Compkit. in *Logica* disp. 13, quæst. ultima : constat autem oratio prolationibus syllabarum, quæ discontinuantur aliqua quiete, seu morula : et tamen quia succedunt ordine quodam secundum concentum, constituunt unum compositum ex prædictis prolationibus. Sic igitur ut sacramenta dicantur componi

ex rebus, et verbis sicut ex materia, et forma, non requiritur eorum coexistentia. aut contactus : sed sufficit, quod unum alleri immediate, aut quasi immediato succedat, et quod unum aliud in significando determinet. Quanta vero debeat esse hæc per successionem conjunctio, nequit in particulari decerni : sed res morali, atque humano modo æstimari debet. Cavere tamen oportet nimiam interpolationem, quæ præsentiam moralem impediat, el subinde veritatem verborum, et significationem sacramenti.

§ II.

Resolutio dubii quoad alleram partem.

19. Dicendum est secundo sacramentasra novæ legis componi ex rebus, et verbis sicut ex partibus intrinsecis, et essentialibus. Sic docet D. Thom. locis statim referendi?.oft Cui subscribunt discipuli, Nugnus artic. 6, "¶* dub. 2. Sylvius ibidem. § *E-c his colligitur.*^*] Arauxo art. 8, dub. 3, conct. 2. Serra s@ artic. 6, dub. unico conc. 2. Joann, à Thom. disp. 22, art. 6, dub. 2. Prado in fti præ. dub. 10, § 2, num. 8, Donet, disp. 1, 0* art. 7, conc. 3. N'. Cornejo tom. 2, in3x.ft part, tract. 4. circa quæst. 78, disp. mnica. dub. I N. Philippus disp. 2, dub. 2 ad 2^» N. Franciscus tract. 1. cap. 1 dub. 2, num.yht; 23. N. Antonius disp. 2, sect. 1, et alii?" Idem etiam tuentur Marsilius in 4,distinct, ea l quæst. G. ari. 2. Valentia disp. 3, quæst. 1 I, punct. 2. Granados controvers. 3. *de Sacramentis, trad.* l disp.5. Vazquez disp. 129, cap. 3. Logo disp. 2. sect. <8. num.53. Dicastillo disp 1. dub. 5, num. 60, et ex-las pressius num. G0. Konacina alios referens disp. I. quæst. 2. punct. 2, et alii plures. Probatur primo ex D. Thoma qui nos-^j tram assertionem satis evidenter docet.o.i* Nam in 4, distinct. 1, quæst. 1. artic. 3 ad 1, ait : v Dicendum, quod sacramentum « est aliquid unum in genere signi, vel « causæ, quorum utrumque relationem im- « portat. Non est autem inconveniens, ut « que sunt in se distincta, uniantur in relatione ad aliquid unum : sicut accidit de « mu.lis trahentibus navim, qui sunt una « causa tractus navis. Et sicut pater, et mater eunt unum in generatione. Sic etiam « verba, et res sunt unum in causando » el significando : et per consequens efficiuntur « ciunt

«ciunt unum sacramentum. Et quia vir- • lus eausandi est in rebus ex verbis «Significantibus; ideo verba sunt formalia, et res materiales per modum, quo • omne completivum forma dicitur. » El conformiter ad præmissam doctrinam subdit in resp. ad 2: « Dicendum, quod «sicut Hugo de S. Viet, dicit, ad sacramenta concurrunt verba, et res, et facta : «sed facta perlinent ad usum, vel dispensationem sacramentorum. Verba autem, «et res sunt de essentia sacramenti. Et « ideo Magister in his duobus dicit constare « sacramenta, et non in factis. Vel dicendum, quod facta ad res reducuntur. » In quibus verbis non semel, sed iterato significat S, Doctor res, et verba esse partes intrinsecas, et essentielles sacramentorum novæ legis. Tum quia affirmat esse de illorum essentia : quod de extrinsecis satis improprie diceretur. Tum quia ex sententia Magistri docet sacramenta nostra non solum constare ex rebus, et verbis, sed *tonstare in his* : quamvis autem possit dici aliquid constare ex aliquo extrinseco, sicut objecto, aut termino habitudinis; tamen nihil dicitur constare, aut consistere in aliquo extrinseco, nisi improprie omnino loquendo. Tum quia sicut plures trahentes navim constituunt unam causam totalem tractionis : et sicut pater, et mater constituunt unum principium adæquatum generationis : sic docet, quod res, et verba constituunt unum sacramentum, aut signum rei sacræ : sed ubi plures trahunt navim, causa totalis tractionis constituitur ex tractionibus partialibus sicut ex partibus : ergo pariter sacramentum constituitur ex rebus, et verbis sicut ex partibus. Sed interest discriminis inter exempla, et materiam nostram, quod trahentes navim non comparantur per modum materiae, et formae : etideonon oportet, quod sint partes componententes intrinsece aliquid unum. Idem quo de alio parentum exemplo dicendum est. Sed res, et verba comparantur ad sacramentum sicut materia, et forma, ut expresse docet D. Thom. et constat ex dictis § præced. et materia, et forma pertinent ad intrinsecam constitutionem compositi, ut expendendo rationem magis explicabimus.

Non minus perspicue loquitur S. Doctor in hac 3 part. Nam in præ. art. 6, ad 2, affirmat, quod licet res, et verba sacramen-

torum non constituent unum in esse entis; constituunt tamen unum in esse signi, et sacramenti : quia ratio significandi perfectius est in verbis, quam in rebus, a Et « ideo ex verbis, et rebus fit quodammodo «unum, sicut ex forma, et materia. » Forma autem,et materia sunt parted intrinsecæ , et essentielles compositi. Et infra quæst. 86, arlic. 6, in corp, ait : « Omne a sacramentum producit effectum suum non a solum virtute formæ, sed etiam virtute « materiae : ex ulraque enim est unum sacramentum, ut supra habitum est, z videlicet in præ. artic. 6. Si autem ex utroque est unum sacramentum , oportet ex utroque componi : atque ideo ex materia, et forma constitui sicut ex partibus intrinsecis. Denique quasi reassumendo alibi dicta docet infra quæst. 90, artic. 2 : « Duplex est pars, ut dicitur in 5 Metaph. « scilicet pars essentiae, et pars quantitatis. « Partes essentiae sunt naturaliter quidem « forma, et materia, logice autem genus, et u differentia. Hoc autem modo quodlibet a sacramentum distinguitur in materiam, a et formam sicut in partes essentiae. Unde « et supra dictum est, quod sacramenta a consistunt in rebus, et verbis. » Partes autem essentiae, vel in quas rei essentia resolvitur, sunt partes intrinsecæ, et essentielles. Ubi notanda sunt duo. Primum, quod S. Doctor generaliter statuit, quod hoc modo quodlibet sacramentum distinguitur, seu resolvitur in materiam, et formam sicut in partes essentiae : atque ideo ex ejus sententia omnia, et singula legis gratiae sacramenta constituuntur ex materia, et forma sicut ex partibus intrinsecis, et essentialibus. Secundum, quod apud D. Thom. hæc propositiones sunt æquipollentes : « Sacramenta dividuntur in materiam, et formam, et sacramenta consistunt in rebus, et verbis, » ut constat ex eo, quod post primam statim subjungit : *Unde el supra dictum est* etc. Quare cum posterior propositio frequentissime occurrat in S. Doctore ; toties censendum est, quod virtualiter, et æquipollenter repetat aliam, nempe sacramenta nostra constare ex materia, et forma sicut ex partibus intrinsecis, et essentialibus. Quæ videntur tam perspicua, ut tergiversationem non admittant. Quod enim respondet Cabrera D. Thomam non loqui determinate de parte intrinseca ; sed vel de hac, vel de parte extrinseca,

Observanda in verbis

Refuta

mr

do.

quæ videlicet vel efficit sacramentum, vel terminat habitudinem alterius partis : id. inquam, tam absurdum apparet, ut non immerito dixerit (tonet prædictum Auctorem *imposuisse D. Thomæ absurdum terminorum intolerabilem*. Tum quia causa efficiens numquam dicitur pars ejus, quod efficit : tum quia nihil resolvitur, nisi in ea, ex quibus componitur, sive intrinsece constituitur. Quare si S. Doctor loqueretur de efficiente, vel de aliquo extrinseco sacramentis; improprie omnino assereret res. et verba, sive materiam, et formam esse partes essentiæ sacramentorum ; et multo magis improprie affirmaret sacramenta distingui, dividi, aut resolvi in materiam, et formam sicut in partes essentiæ.

20. Probatur secundo ratione desumpta ex relatis testimoniis : quoniam omne, componitur ex materia, et forma. constat ex materia, et forma sicut ex partibus intrinsecis, et eidem composito essentialibus : sed sacramenta novæ legis componuntur ex rebus, et verbis sicut ex materia, et forma, ut ostendimus § præcedenti; ergo omnia sacramenta novæ legis constant rebus, et verbis tanquam ex partibus intrinsecis, et essentialibus. Cætera constant. Et major ostenditur inductive in omnibus compositis ex materia, et forma : nam quia homo v. g. componitur ex corpore, et anima sicut ex materia, et forma, ambæ illæ partes sunt homini intrinsecæ, et essentielles : et quia concretum accidentale v. g. album constat subjecto, et albedine sicut ex materia, et forma ; propterea subjectum, et albedo sunt partes intrinsecæ, et essentielles repectu albi in esse talis : et denique quia compositum artificiale v. g. cathedra constituitur ex subjecto, et figura sicut ex materia, et forma ; idcirco subjectum, et figura intrans illius artefacii compositionem sicut partes intrinsecæ, et essentielles. Verum itaque in universum est compositum ex materia, et forma constare, consiluique illis tanquam partibus intrinsecis, et essentialibus. kalio autem generalis est, quod forma est actus dans speciem, et constituens essentiam in eo ordine, aut genere, in quo exercet officium formæ. Et differentia inter formas substantiales, et accidentales in eo præcise consistit, quod forma substantialis est substantia, sicut materia, quam determinat, et constituitur in eodem genere cum illa : et

propterea ex materia, et forma substantiali resultat unum simpliciter ens per se. Formæ autem accidentales, et earum subjectum pertinent ad diversa genera : quare non possunt constituere unum simpliciter ens per se, sed ad summum constituunt unum secundum quid, et in determinato genere, ut puta, signi, vel artefacti.

21. Respondet Cabrera majorem hujus argumenti solum verificari in compositis substantialibus, secus in accidentalibus. Et rationem disparitatis assignat, quod in substantialibus tota substantia, ac perinde essentia non salvatur in sola materia, sed complectitur etiam formam : quippe quæ substantia est. Sed oppositum contingit in compositis accidentalibus : quia tota istorum substantia, et consequenter essentia consistit in sola materia ; siquidem forma est accidentalis. Quæ differentia satis in eo elucet, quod composita substantiali supponunt non pro sola materia, sed pro materia, et forma unitis : unde falso dicitur : *Homo est materia prima*, sed vere dicitur : *Homo est materia prima, et anima unita*. E converso autem composita accidentalia supponunt pro sola materia : quare certificatur : *Cathedra est lignum, sacramentum baptismi est ablutio* etc. signum igitur est essentiam compositorum accidentalium adæquate salvari in sola materia; forma se habente extrinsece, in obliquo, et de connotato.

Sed hæc responsio multipliciter confutatur. Primo quidem (idque ad ejus eversionem sufficiebat) manifestando æquivocationem illius Auctoris non distinguentis inter substantiam, et essentiam rei, sive in artefactis, sive in concretis accidentalibus, sive in sacramentis. Aliud namque est, quod tota istorum substantia sit materia, sive subjectum : aliud vero, quod essentialium ratio in sola materia, sive subjecto consistat. Primum quidem verum est : quia solum ratione materiae, sive subjecti pertinent ad prædicamentum substantiæ; reliqua enim illorum accidentia entitative sunt. Secundum vero est omnino falsum : quia essentialis eorum ratio complectitur formam, per quam constituuntur formaliter in esse artefactorum, et sacramentorum iquippe manifestum est effectum formalem, quem illa artefacta, et sacramenta important, includere necessario, et intrinsece formam, quæ illum præstat : cum effectus formalis non distinguatur ex parte

parte recti u forma ipsum communicanto. Ex præmissa autem radice provenit, quod licet nrlefacla, et concreta accidentalia importent essentialiter formam accidentalem, perquam constituuntur, et quamvis illam immediate, atque in recto significant ; nihilominus in prædicationibus supponant pro materia, sive subjecto : quoniam suppositio semper lit pro eo, quod habet esse simpliciter, sive absolute tale ; in hujusmodi autem compositis sola materia, sive subjectum est substantia, ethabet esse simpliciter : quare supponunt pro subjecto, sive materia; quamvis forma etiam ad eorum essentiam pertineat. Secundo, nam ideo sacrenienta non componerentur ex rebus et verbis tanquam ex partibus intrinsecis, et essentialibus; quia verba sicut non sunt substantia, aut de substantia sacramenti, sic etiam nequeunt dici essentia, aut de essentia sacramenti : ita enim ille Auctor discurrit. Hoc autem fundamentum ruinosum esse, et nullius ponderis, probatur ad hominem. Etenim in illius sententia significatio sacramentalis est forma intrinseca constituens essentialiter sacramentum in esse signi, et sacramenti : et tamen prædicta significatio non est substantia, sed accidens minimæ entitatis, nimirum quædam relatio rationis ; ergo ex eo, quod verba sint non substantia, sed quoddam accidens respecta rerum ; minime infertur, quod non pertineant ad essentiam illius concreti, sive urtefacti, quod ex rebus, et verbis constituitur subjectum adæquatum significationis sacramentalis. Si enim sacramentum constat ex hoc subjecto sicut ex materia, et ex significatione sacramentali sicut ex forma, tanquam ex partibus intrinsecis, pertinentibus ad essentiam sacramenti : cur non etiam prædictum subjectum componetur ex rebus sicut ex materia, el verbis sicut ex forma, tanquam ex partibus intrinsecis, pertinentibus ad essentiam illius concreti, sive artefacti ? Quæ similitudo satis declarat multum in his distingui rerum substantiam, et essentiam, atque allacinari eum, qui prædicta non distinguit.

22. Confirmatur primo : quia Ecclesia potest mutare, quæ non sunt de essentia sacramentorum, ut efficaciter colligitur ex Concilio Tridentino sess. 21, cap. 2. Sed Ecclesia non potest mutare verba, quæ sunt forma sacramentorum, ut ostendemus dub.

4, et ille Auctor non negat : ergo verba sic sunt partes sacramentorum, quod pertinent ad istorum essentiam, atque se habent ut eorum partes intrinsecæ, et essentielles.

Confirmatur secundo : nam essentia sacramenti novæ legis consistit in ratione signi significantis gratiam per ipsa sacramenta productam,utsalis constat, ex dictis disput. præcedent. dub. ultimo ratquisubstraclum assumptum ad participandam hujusmodi rationem signi, non consistit in solis rebus sumptis seorsim a verbis ; sed consistit incomposito ex rebus, et verbis, his se habentibus omnino formaliter, sive per modum determinantis, ut explicuimus § præced. Ergo non solum res, sed etiam verba participant propriam, et essentialem rationem sacramenti : atque ideo sacramentum constat ex illis tanquam ex partibus intrinsecis, et dividitur, seu resolvitur prædicta tanquam in partes essentialæ, ut loquitur D. Thom. in testimonio supra relato.

Confirmatur tertio : quia si tota essentia sacramenti, sicut, et tota substantia, salvaretur in solis rebus, verbis extrinsece, et in obliquo se habentibus ; sequeretur sacramentum posse absolute, et nomine substantivo de solis rebus prædicari, dicendo v. g. *Aqua, vel ablutio esi baptismus, et Panis est Eucharistia* : consequens est falsum : ergo et antecedens : atque ideo tota essentia sacramenti non salvatur in solis rebus, sed complectitur etiam verba. Sequela ostenditur : nam quælibet res non est aliud ab essentia sua adæquate sumpta ; quocirca potest de illa absolute prædicari : et hac de causa, quia humo non est aliud, quam animal rationale, recte dicimus : *Animal rationale est homo* : ergo pariter si tota essentia sacramenti consistit adæquate in rebus, poterit sacramentum de rebus absolute prædicari, recteque diceremus : *Aqua, vel ablutio est sacramentum baptismi*. Falsitas autem consequentis ostenditur : quia in artefactis, cujusmodi sunt sacramenta, absurdum est prædicare totum artefactum de sola materia, ut si dicas : *Aurum est vas, aut lignum est cathedra* : ergo absurdum etiam est dicere: *Aqua est sacramentum*.

23. Probatur tertio eadem assertio alia ratione : nam si non esset universaliter verum sacramenta novæ legis componi ex fundamentum.

Alia.

Alia.

fj

SW*
I -■

l

4

materia, et forma, sive rebus, et verbis, tanquam ex partibus intrinsicis, et essentialibus ; maxime propter sacramentum Eucharistiæ : sed hoc etiam sacramentum constat ex rebus, et verbis sicut ex partibus intrinsicis, et essentialibus : ergo universaliter verum est sacramenta novæ legis ita componi, et constitui. Major patet tum ob specialem difficultatem in Eucharistia occurrentem : tum quia graves Auctores nobiscum in aliis sentientes solam Eucharistiam excipiunt, ut n. 10 videbimus. Minor autem probatur : nam ideo Eucharistia non posset constitui ex rebus, et verbis tanquam ex partibus intrinsicis, et essentialibus, quia Eucharistia est sacramentum permanens, verba autem consecrationis sunt aliquid transiens ; et nihil permanens constituitur intrinsece ex aliquo transeunti. Sed istud motivum minime convincere jam supra ostendimus num. 11, quoniam licet verba transeant in esse entis, perseverant tamen in esse signi, quatenus relinquunt species sacramentales determinatas ad significandum corpus Christi præsens : quod species non habent, nisi quatenus subduntur determinationi per verba physice præcedentia, moraliter tamen permanentia. Quod aliqui declarant exemplo mixtorum, in quibus absolute dicitur manere elementa : non quidem, quia maneant in se ipsis ; sed quia perseverant insuis virtutibus. Sed quamvis hoc exemplum aliquo modo rem declaret, nequit undeque illi adaptari ob satis notam disparitatem : nam in mixto vere, et physice remanent aliquæ virtutes, quæ sunt proprietates elementorum. Sed in speciebus nihil vere, et physice relinquitur ex verbis consecrationis. Et qui recurrunt ad quendam modum, haud facile illum declarabunt : insuperque illa via salvabunt quidem compositionem aliquam ex speciebus, et modo, non autem ex speciebus, et verbis ; cum tamen non modus, sed verba sint forma talis sacramenti. Quare melius dicitur, ut supra jam significavimus, verba consecrationis transire physice, et in esse entis ; sed permanere moraliter, et in esse signi : nam Christus instituit, ut semel prolata significarent simul cum speciebus realem ejus præsentiam in sacramento.

conflr- Confirmatur urgenter, et ad hominem ;
miiiio. quoniam Auctores, qui generalem assertionem a nobis propositam limitant in Eu-

charistia, plane fatentur reliqua sacramenta componi ex rebus, et verbis, sive ex materia, et forma sicut ex partibus intrinsicis, et essentialibus : atqui frequentissime contingit in aliis sacramentis, quod verba, sive forma non existant physice in esse entis, quando sacramentum perficitur : sed tantum habeant permanere moraliter : ergo prædicli Auctores vel inconsequenter loquuntur ; vel fateri debent, aut perseverantiam moralem verborum in Eucharistia sufficere ad hoc, quod tale sacramentum constet ex verbis sicut ex parte intrinseca, et essentiali : aut defectum perseverantia? physicae in aliis sacramentis impedire, ne talia sacramenta componantur ex verbis sicut ex partibus intrinsicis, et essentialibus. Major constat de facto : et consequentia patet a paritate. Minor autem liquet ex dictis n. 18 ; nam communis sententia tenet non requiri coexistentiam, et coactingentiam physicam inter materiam, et formam sacramentorum : unde si quis dicat, *Ego te baptizo*, et immediate post abluat, perficitur sacramentum : et tamen tunc, cum sacramentum perficitur, non existunt verba, sed solum perseverant moraliter. Idemque evidentius adhuc, et nemine negante, contingit in sacramento poenitentiae : nam si post transactos, et præmissos actus contritionis, et confessionis, Sacerdos dicat: *Ego te absolvo*, conficitur sacramentum : ubi manifestum est prædictos actus non coexistere toti sacramento physice, sed tantum moraliter. Ergo frequenter contingit in sacramentis verba, sive formam (et idem intellige de materia) non existere physice, quando sacramentum perficitur, sed solum permanere moraliter.

2-1. Adde primo omnes asserere, quod sacramenta constant materia, sive rebus sicut aliquo intrinseco. et essentiali: et tamen res, sive materia sacramentorum non semper adest physice, cum conficitur, et perficitur sacramentum, sed solum perseverat moraliter : ergo pariter forma, seu verba possunt esse pars intrinseca, et essentialis sacramentorum, quamvis non permaneant cum illis physice, sed præcise moraliter : et consequenter ex eo, quod sacramentum Eucharistiæ perseveret post verba consecrationis physice transacta, minime infertur talia verba non esse partem illius intrinsecam, et essentialem. Caetera constant. Et minor

minor liquet tum exemplo proxime adducto: nain netus pœnitentis, qui sunt materia sacramenti pœnitenti®, solent esse physico transacti, quando conficitur tale sacramentum per verba absolutionis. Tum etiam quia generale est in aliis præter Eucharistiam sacramentis, quod eorum materia proxima consistat in aliquibus actionibus, ut puta abluendi, ungendi, aut aliquid tradendi : et si post hujusmodi actiones immediate proferatur forma, tenet sacramentum : et tamen tunc, cum forma profertur, tales actiones utpole successivæ sunt physice transactæ, et tantum moraliter perseverant. Ergo res, sive materia sacramentorum non semper adest physice, cum absolvitur sacramentum, sed habet tantum perseverantiam, atque præsentiam moralem.

Adde secundo, quod cum sacramentum constituatur in genere signi ad repræsentandum rem sacram; omnia illa participant rationem sacramenti, suntque illius intrinsecæ partes, quæ ex institutione Dei participant hujusmodi significationem. Talia autem sunt verba, quibus omnia sacramenta nostra conficiuntur ; sive existant physice, sive existant præcise moraliter, ubi sacramentum conficitur : quippe Deus prædicta verba elevavit ad hujusmodi repræsentationem independentem ab illo determinato præsentis modo. Ergo sive adsint physice. sive permaneant moraliter, sunt partes intrinsecæ, et essentielles sacramentorum. Atque ideo ex eo, quod verba consecrationis non persistant physice toto tempore, quo durat sacramentum Eucharistiae ; non sequitur excludenda fore a ratione partis intrinsecæ, et essentialis respectu talis sacramenti.

§ III.

Duo incidentia dubiola discutiuntur.

25. Cum hactenus ostenderimus res, et verba sacramentorum, sive illorum materiam, et formam esse intrinsecas, atque essentielles eorum partes ; duæ hinc suboriuntur difficultates. Prima, an partes hujusmodi constituent unum aliquod compositione vera, et propria, aut solum metaphorica, et similitudinaria ? Secunda, utrum sicut partes istæ sunt vere duæ ; sic etiam importent duas significationes par-

Salmant. Curs. Theolog. tom. X VII.

liâtes, ex quibus resultet per compositio-nem una integra significatio composita ? Et quod ad priorem difficultatem attinet, Bel-larminus lib. 1, *de sacram.* cap. 18. Lugo disp. 2, sect. 2, num. 50, Suarez disp. 2, sect. I, et quidam alii sentiunt compositionem hujusmodi non esse veram, et propriam, sed solum impropriam, aut metaphorica per quandam analogiam ad naturalia. Quorum fundamentum est, quod unio vera, et propria petit existentiam, et coatlingentiam partium ; aliter enim non apparet, qualiter resultare valeat compositum, quod vere, et proprie sit unum : sed res, et verba, sive materia, et forma sacramentorum non habent, aut saltem necessario non exigunt existentiam. et coattingentiam partium, ut constat ex supra dictis num. 18, et 24; ergo compositio ex rebus, et verbis, sive ex materia, et forma sacramentorum non est vera, et propria ; nec ex prædictis partibus resultat aliquid, quod vere, et proprie sit unum.

Aliorum autem sententia est præcedenti summe contraria, dum adsiruit hanc compositionem non solum esse veram, et propriam, sed esse etiam physicam. Ita Nugnus ex professo artic. 6, difficult. 2, et in idem inclinât Joann, a S. Thoma disput. 22, artic 6, dub. 2. Quod probant tum quia Conciliorum, et Theologorum verba accipienda sunt cum proprietate : sed Concilia, et Theologi docent sacramenta nostra componi ex rebus, et verbis, sicut ex materia, et forma, ut constat ex supra dictis : ergo talis compositio debet esse vera, et propria : nulla autem apparet compositio, quæ sit vera, et propria, et tamen physica non sit : ergo prædicta compositio est physica. Tum etiam quia compositio ex materia, et forma est compositio physica, ut inductive potest ostendi in omnibus, quæ constant materia, et forma : sed sacramenta componuntur ex rebus, et verbis sicut ex materia, et forma, ut statuimus in prima conclusione : ergo hujusmodi compositio est non solum vera, et propria, sed etiam physica. Tum denique quia non apparet, qualiter aliqua duo sint partes alicujus intrinsecæ, et essentielles, et quod illud physice non componant, et constituent : sed diximus in secunda assertionem res, et verba, sive materiam, et formam sacramentorum esse partes eisdem intrinsecas, et essentielles : ergo consequenter asseren-

dum est. quod component sacramenta non solum vere, et proprie, sed etiam physice. Eo vel maxime, quod sacramentum ex prædictis partibus resultans est vere unum non solum in ratione signi, sed etiam in ratione causæ, et instrumenti : nihil autem ex partibus resultans est vere unum nisi tales partes physice uniantur, et physice constituent illud unum : ergo idem, quod prius.

Ver n. 26. Media vero inter prædictas opiniones sententia docet compositionem ex prædictis partibus esse quidem veram, et propriam, non tamen physice, sed moraliter. Soto. Sic docent Soto in 4, dist. 1, quæst. 1, Anuxr. i: r, 'c. § *Contra hanc*. Arauxo in pros. sem art. 8, dub. 3, ad 3. Serra artic. 6, in 2 fundamento. Prado dub. 10, § 3, num. 28. x t, .ll. N. Philippus disp. 2, dub. 2. N. Franciscos GraMd caP. '5' dub- 2. a1 Vazquez disp. 128, Vu-1. cap. 2. Granados controvers. 3, tract. 1, disp. 4, et alii. Cui sententiæ tanquam veriori, sicut et communiori, subscribimus. Sed priusquam illam quoad omnes partes probemus, expedit duo satis certa, et communia breviter prolibare. Primum quod dupliciter dicitur aliquid esse physice, aut habere esse physicum : uno modo proprie, cum scilicet concernit materiam physicam, et compositionem physicam : et hoc nunquam contingit absque informatione, vel inhaerentia, vel continuatione. Altero modo large, et minus proprie : et sic esse physicum coincidit cum esse reali, et hoc modo physicum dicitur quidquid habet esse ante intellectum : in quo sensu modus unionis hypostaticæ, et modus prosententiæ Christi ad species sacramentales solet a Patribus, et Theologis modus *physicus* appellari : non quia materialis, aut naturalis sit ; sed quia verus, et realis est. In præsentem autem cum affirmamus compositionem ex partibus in sacramento non esse physicam, loquimur in priori sensu omnino proprio ; sed non negamus esse physicam in alio sensu, cum potius dicamus esse veram, et realem. Nou g. Secundum frequenter contingere, quod aliquid dicatur vere, et proprie tale in uno ordine, quod comparative ad alia, et ad alium ordinem dicitur tale solum æquivoce, aut analogice, ut recte observavit Prado ubi supra, et palet in Angelis, qui vere, et proprie sunt in loco ; et nihilominus comparative ad modum, quo corpora habent esse in loco, nempe circums-

criptive, dicuntur esso in loco æquivoce, ut loquitur D. Thom. I part, quæst. 52, o. 11 art. 1, et quodlib. 4, art. I, et alibi. Cum igitur asserimus compositionem sacramentorum ex suis partibus esse veram, et propriam, solum intendimus quod sit talis in suo ordine ; non vero, quod possit talis dici per comparisonem ad composita aliorum ordinum : idque satis expressimus adjungendo : -Vozi *tamen physice, sed moraliter*.

His suppositis resolutio nostra suaderi § 41 valet ex ipsismet motivis adversantium K** i opinionum : nam quæ posterior expendit, probant unionem, sive compositionem istam esse veram, et propriam : quæ autem prior affert, evincunt non esse physicam : sequitur igitur, quod sit vera, et propria compositio, non quidem physice, sed moraliter. Suadetur insuper discurrendo per singulas ejus partes. Et quidem prædictam compositionem esse veram, et propriam ostenditur in hunc modum : nam repugnat compositum ex partibus esse unum vere, et proprie : ie, nisi partes, ex quibus constituitur uniantur unione, sive compositione vera, et propria : sed sacramentum v. g. baptismi (et idem proportionabiliter dicimus de ceteris sacramentis), compositum ex ablutione, et verbis sicut ex materia, et forma est unum sacramentum vere, et proprie : ergo prædictæ partes uniuntur ad constituendum sacramentum unione, sive compositione vera, et propria. Consequentia est legitima. Et major evidens : quia compositum ex partibus non habet esse unum per simplicitatem. sed per compositionem, ut ex terminis liquet : ergo habet esse unum juxta modum unionis, et compositionis inter prædictas partes : et consequenter implicat, quod compositum sit vere, et proprie unum ; et unio, sive compositio partium non sit vera, et propria. Praesertim quia ubi partes non uniuntur vere, et proprie, ibi non datur simpliciter unum, sed plura. Minor autem ostenditur : tum quia si sacramentum baptismi non esset unum vere, et proprie, sequeretur sacramentum baptismi esse vere, et proprie plura sacramenta : id vero est manifeste absurdum, et contra communem omnium apprehensionem : quippe omnes censent puerum, qui baptizatur, unicum suscipere sacramentum : ergo sacramentum baptismi est unum sacramentum vere, et proprie. Tum etiam

eliani quia sacramentum baptismi constituitur in genere signi, aut etiam (ul cum Adversariis loquamur), in genere causæ producentis gratiam regeperativam : atqui sacramentum baptismi, licet ex diversis rebus, et verbis coalescat, est vere, el proprie non plura signa, seu plpres causæ prædictæ gratiæ; sed unum signum, et una causa : ergo sacramentum baptismi ex illis partibus constitutum est unum sacramentum vere, et proprie.

27. Confirmatur destruendo, et diluendo motivum contrariæ opinionis : nam ideo compositio, sive unio partium constituentium sacramentum non esset vera, el propria, quia tales partes non habent, aut saltem non petunt essentialiter coexistentiam. et coaltingentiam physicam : sed hæc ratio est nulla : ergo etc. Probatur minor:quia ad unionem veram, et propriam, ex qua resultet aliquod vere, et proprie unum, non requiritur generaliter coexistentia, et coattingentia partium, sed sufficit successio, et ordo in ordine ad constituendum aliquod unum. Sic enim oratio componitur vere, et proprie ex syllabis, et constituit veram speciem quantitatis ; licet syllabæ simul non concurrant, sed decurrente una, succedat alia. Sic etiam quinariis dierum vere, et proprie componitur ex eorum unitatibus : quamvis simul non concurrant, sed alia sit præterita, et alia praesens. Ergo generaliter loquendo, ut compositum ex partibus resultans sit vere, et proprie unum, et consequenter constituatur per compositionem veram, et propriam.non desideratur coexistentia partium. L'nde D. Thom. 7, Metaph. lect. 17, inquit : *a* Compositum quandoque sortimur speciem ab aliquo uno : quod est vel forma, ut patet in corpore mixto: vel compositio , ul patet in domo : vel ordo, ut palet in syllaba, et numero. Et Uunc oportet, quod totum compositum sit unum simpliciter. » Recolantur supra dicta num. 18.

i;.. Ex quibus, et ex proxime dictis haud obscure declaratur, qualiter ablutio, et verba, licet physice non coexistant, componant tamen vere, et proprie unum sacramentum baptismi : nam istarum partium unio in id ordinatur, ut constituatur unum susceptivum significationis sacramentalis cum fundamentali proportionem ad significationem hujusmodi. Concurrunt au-

tem prædicta? partes ea ratione, quod ablutio est materia determinabilis, verba vero sunt forma determinans. Ut enim egregie tradit D. Thom. artic. 6 : « Ad perfectionem significationis sacramentalis necesse fuit, ut significatio rerum sensibilibus per aliqua verba determinaretur. Aqua enim significare potest, et ablutionem propter suam humiditatem , et refrigerium propter suam frigiditatem. Sed cum dicitur : Ego te baptizo, manifestatur, quod aqua utimur in baptismo ad significandam emundationem spirituales. » Porro ut res determinentur, et verba determinent, minime requiritur coexistentia, et contiguitas inter prædictas partes : nam æque bene determinatur significatio rerum per significationem verborum, sive verba sint physice præsentia, sive paulo post proferantur : siquidem utroque modo manifestatur ablutionem non fieri vel propter emundationem, vel ob refrigerium ; sed ad significandum spiritualem emundationem. Igitur ut prædictæ partes constituent vere, et proprie suum compositum nempe signum fundamentale, sive (et in idem redit) unicum fundamentum significationis sacramentalis, nihil refert, quod physice concurrant simul, aut non. Unde convulsum relinquitur fundamentum primæ opinionis, quin opus sit alia respondere.

28. Quod vero prædicta compositio non sit physica (ut asserebat secunda opinio), ejusdem quæ est secunda pars nostræ resolutionis, uonis ostenditur : quia omnis compositio physica vel fit per informationem, ut in compositis substantialibus: vel fit per inhærentiam, ut in concretis accidentalibus; vel fit per realem continuationem, ut in omnibus successivis : atqui nullo ex prædictis modis partes sacramentorum petunt inter se uniri ; siquidem manifestum est verba non informare res, nec inhærere rebus, nec semper cum rebus realiter continuari : ergo unio, et compositio partium sacramentorum non est physica. Et si cum Nugno fiat recursus vel ad contactum , vel ad aliquem modum ex verbis relictum; eadem facilitate præcedetiir recursus ille : quia in primis nullus contactus est necessarius; et opposita theologia innumeros parit scrupulos circa valorem sacramentorum ob illius contactus carentiam, quæ frequentissime contingere valet. Modus vero

157

S

16

16

1

1

16

ille ex verbis relictus, ut eo medio res attingant, aut illis uniantur fictilius est, et qui nulloties convincitur impossibilis. Nam si poenitens v. g. heri præmisit confessionem, et aliosactus, qui sunt materia sacramenti poenitentiae, et hodie absolvatur; quam materiam physice præsentem reperient verba absolutionis, cui modum illum imprimere queant? Et qua ratione copulabuntur physice res, et verba, quæ habent tantam physicam distantiam, sive elongationem?

Confirmatur primo : quia compositio debet esse juxta conditionem, et ordinationem totius compositi, quod ex ea resultat : atqui sacramentum, quod est compositum resultans ex rebus, et verbis, sicut ex materia, et forma, non est unum physice, sive in esse entis, sed solum moraliter, atque in ratione signi fundamentalis ex institutione divina : manifestum quippe est hanc rationem fundandi significationem sacramentalem convenire rebus, et verbis ex solo Dei beneplacito, licet in eisdem rebus supponat aliquam proportionem : ergo compositio sacramentorum ex suis partibus non est physica sed moralis, i». Tbo. Qui discursus desumitur ex D.Thom. art. 6, ad 2, ubi ait ; « Quamvis verba, et aliæ res « sensibiles sint in diversogenerequantum « pertinet ad naturam rei ; conveniunt tamen in ratione significandi, quæ perfectius est in verbis, quam in aliis rebus. « Et ideo ex verbis, et rebus fit quodammodo unum in sacramentis. »

Confirmatur secundo : nam ut duotextrema component aliquid compositione physica, debent esse extrema physica, et existere physice vel formaliter, vel virtualiter, hoc est, vel in se ipsis, vel in aliquo effectu physico ex eisdem relicto : quodlibet enim horum deficiat, nempe vel entitas physica, vel præsentia physica formalis, aut virtualis, impossibile est, quod resultet compositum physicum; siquidem compositum non aliud est, quam extrema, sive componentia unita. Sed ut conficiatur sacramentum, non requiritur existentia physica formalis, aut virtualis extremorum, sive partium, ex quibus sacramentum constituitur. Ergo sacramentorum compositio ex suis partibus non est physica. Minor patet ; quia ubi peracta ablutione paulo post proferuntur verba, *Ego te baptizo*, etc., perficitur sacramentum : et

tamen tunc ablutio nullo modo existit physice : non quidem formaliter, in se, cum supponatur præcessisse, et jam non esse : nec etiam virtualiter, siveineffectu; quippe talis effectus ablutionis assignari non valet, et quamvis aliquis assignaretur, impertinenler se haberet ad sacramentum. Ademque probatio urgentius adhiberi potest tum in sacramento poenitentiae, ubi confessio potest per plures horas præcedere absolutionem : tum in sacramento matrimonii, ubi unius conjugis consensus potest præcedere alterius consensum per plures dies, et menses, et in quacumque loci distantia. Ergo ut conficiatur sacramentum, non requiritur existentia physica formalis, aut virtualis partium, sive extremorum, ex quibus sacramentum constituitur.

29. Conjungendo autem hactenus dicta, non egemus alia probatione, ut persuadeamus ultimam nostræ resolutionis partem, nempe compositionem sacramentorum esse moralem, sive ex institutione divina in ordine ad prudentem æstimationem. Quoniam prædicta compositio est vera, et propria, ut statuimus contra primam opinionem ; sed non est physica, ut contra secundam ostendimus : ergo est moralis, et moraliter æstimanda. Patet consequentia a sufficienti partium dinumeratione. Eo vel maxime, quod sacramentum v. g. baptismi resultans ex diversis extremis, atque diversorum ordinum (cujus modi sunt res, et verba), est unum ens non quidem physice, et in esse entis, sed moraliter, et in esse signi : atque ideo oportet, quod compositio ex prædictis partibus moralis sit. Quod magis constabit dissolvendo motiva contraria opinionis.

Ad primum respondemus verba Conciliorum, et Theologorum verificanda esse cum majori proprietate, quam materia, cui applicantur, permittit. Ea autem, quam modo versamus, non admittit compositionem physicam ob superius dicta. Et ideo licet ob reverentiam Conciliorum, et Theologorum dicamus compositionem sacramentorum ex suis partibus esse veram, et propriam ; obligamur tamen hanc proprietatem, et veritatem non constituere in ordine physico, sed in ordine morali secundum prudentem æstimationem, et per analogiam ad naturalia. Ad secundum dicendum est compositionem ex materia, et forma esse physicam, ubi hæc extrema per informationem,

informationem, aut inhærentiam, aut continuationem, aut ordinem realom uniuntur. et ubi tali extrema habent physicam præsentiam formalem, aut virtuali. Quod non salvatur in extremis componentibus sacramenta, ut supra ostendimus : et ideo licet talia extrema comparentur per modum materiæ, et formæ, quatenus unum se habet ut determinabile, et aliud ut determinans ; nihilominus non uniuntur compositione physica, sed moraliter. Ad tertium respondetur eodem modo, quod cum sacramentum sit unum aliquod non physice, sed moraliter; stat bene res, et verba, sive materiam, et formam, ex quibus consistit, esse intrinsecas, atque essentielles ejus partes; et quod nihilominus illud non componantur compositione physica, sed compositione morali. Unde etiam evacuatur difficultatis augmentum: nam licet sacramentum ex suis partibus resultans sit vere unum tam in ratione signi, quam in ratione causæ; tamen prædicta unitas non est physica, sed moralis: et ideo non oportet, quod ejus partes componantur physice, sed moraliter.

30. Ex præmissa vero resolutione arduum non erit colligere decisionem alterius difficultatis n. 25, propositæ. Ad quam Bellarminus lib. 7, de sacram. cap. 18, proposit.

et Suarez disput. 2, sect. 2, in fine, respondent in sacramentis nostris distinguendas esse duas significationes parciales, aliam rerum, aliam verborum : ex quibus constituitur una significatio totalis, non simplex, sed composita. Quod probant primo: quia antequam fiat conjunctio inter res, et verba, tam res, quam verba habent suas proprias significationes; siquidem significatio rerum est naturalis, significatio autem verborum est ad placitum : sed per conjunctionem ad constituendum sacramentum non amittunt prædictas significationes : ergo illas retinent in sacramento : atque ideo totalis hujus significatio erit composita ex prædictis significationibus. Secundo id probant exemplo rerum artificialium, in quibus figura totalis artefacti componitur ex peculiaribus figuris partium artefacti: sic enim partes domus per suas parciales figuras concurrunt ad componendum unam totius domus figuram : ergo pariter significatio totalis sacramentorum componitur ex significationibus partialibus rerum, et verborum, quæ ad componendum sacramenta concurrunt.

Sed prædicta opinio communiter rejicitur, et videtur ex sola æquivocatione procedere. Quam vitabimus observando duas significationes in sacramentis distinguendas esse. Nam alia est significatio sacramentalis; qua sacramenta ex institutione divina repræsentant immediate gratiam in eisdem productam juxta dicta disput. præcedent. dub 2 et 3. Alia vero est significatio fundamentalis, quæ consistit in rebus, et verbis electis, atque assumptis a Deo ad munus sacramenti, et ad participandam significationem sacramentalem. Quamvis enim Deus posset ad id assumere, quidquid vellet; congruenter tamen voluit illa assumere, quæ habent aliquam proportionem, ut secundum analogiam manuducant in notitiam eorum, quæ in sacramentis fiunt. Sic assumpsit aquam ad significationem emundationis spiritualis : assumpsit panem, et vinum ad repræsentandum spirituales refectionem, et sic de aliis. Quia vero oportebat significationem sacramentorum legis gratiæ esse magis claram, et distinctam; propterea adjunxit eis verba, signa scilicet de se magis expressa, per quæ obscura rerum significatio determinetur, et fiat magis perspicua, ut constat ex supra dictis in hac disp. Unde ex rebus, et verbis sicut ex materia, et forma resultat compositum, quod Deus assumit ad officium sacramenti, et cui tanquam fundamento communicat ex suo placito sacramentalem significationem tanquam formam, per quam illud compositum constituitur formaliter in ratione proprii sacramenti. Juxta hanc igitur vera doctrinam, quæ satis superque constat ex dictis in hoc tractatu, ad propositam questionem respondendum est significationem sacramentalem esse unicam, et indivisibilem : significationem vero fundamentalem esse compositam ex duabus, quæ tamen non concurrunt ut plures, sed quatenus constituunt unicum materiale, seu fundamentum, cui sacramentalis significatio applicatur. Sic sentiunt communiter Theologi saltem quoad primam, et præcipuam hujus resolutionis partem. Cajetanus in præsenti Cajet, art. 6, ad 2 et infra quæst. 73, artic. 2 et quasst. 78, artic. 4, infine. Cabrera artic. 6, Cabrera, disput. 1, a num. 44. Joann. a S. Thom. 10TM a disput. 22, artic. 6, dub. 1, § *Nihilominus* Prado in hac quæst. dub. 10, § 5, num. 43. Prado. Scotus in 4, distinct. 3, quæst. 1. Vazquez scotus. disp. 129, cap. 2, a num. 20. Lugo disp. 2, Lv^o 10^o.

Dios»- sect. 2, num. -12. Dicastillo disp. 1, dubit. 3 a num. 43, et alii apud istos.

31. Probatur ratione satis efficaci : nam cum sacramentum constituatur in genere signi, unum sacramentum debet esse unum signum : sed signum constituitur formaliter per significationem tanquam per formam; sicut quantum constituitur per quantitatem, et album per albedinem : ergo ad constituendum unum sacramentum sufficit una significatio : atque ideo in uno sacramento non dantur plures significationes sacramentales.

Nec momenti erit, si cum Suario respondetur hoc motivum solum evincere, quod in sacramento uno non dentur plures significationes sacramentales totales; secus autem, quod non dentur plures significationes partiales. ex quibus resultet una significatio composita. Quinimo magis inferitur oppositum : nam sicut res, et verba, quæ fundant significationem sacramentalem, sunt plura in re, et unum per compositionem : sic oportet sacramentalem significationem in eis fundatam esse multiplicem partialiter, et compositione unam. Id, inquam, nihil valet : quoniam significatio sacramentalis est quædam relatio : sed relatio potest esse una, et simplex, atque indivisibilis, quamvis consequatur ad subjectum ex partibus compositum : ergo licet significatio sacramentalis innitatur fundamento composito ex rebus, et verbis, potest esse una, et indivisibilis. Minor constant exemplis : nam paternitas, filiatio, similitudo, et hujusmodi consequuntur frequenter ad fundamenta composita, utputa ad hominem, ad concreta accidentaliter, et ad similia: et tamen prædictæ relationes sunt in se simplices, sive ex partibus non composite. Relatio etiam similitudinis, aut dissimilitudinis, aut proportionis inter numeros, fundata in prædictis numeris compositis ex unitatibus est una, et simplex : non enim imaginandum est, quod quaternarius habens quatuor unitates habeat etiam quatuor relationes, vel similitudines, quibus referatur ad alium quaternarium, vel dissimilitudinis, quibus referatur ad numeros specie diversos. Et quod ad præsentem materiam magis adhuc accedit, oratio quamvis componatur ex syllabis, aut nominibus, tamen habet significationem simplicem, ut ex-

Soni
■jreeidi-
tor.

D -π®, presse affirmat D.Thom. in4, ad Annibald.

disp. 8, art. 2, significatio autem orationis quædam relatio est. Ergo relatio potest esse una, simplex, et in l visibilis, quamvis consequatur fundamentum, sive subjectum ex partibus compositum. Et quod relatio significationis, de qua agimus, non solum possit esse, sed sit hujusmodi, ostenditur: quoniam unitas relationis magis attenditur penes rationem fundandi proximam, et penes terminum ejus formalem, quam penes subjectum, aut fundamentum : sed quamvis fundamentum significationis sacramentalis sit compositum, nihilominus ratio fundandi proxima, et terminus formalis sunt simplices : quippe ratio proxima fundandi hujusmodi relationem, sive significationem est unica ordinatio divina; et terminus formalis est res sacra, sive gratia in sacramento producta : ergo prædicta relatio est una, simplex, et indivisibilis. non obstante compositione ex parte subjecti, seu fundamenti.

32. Confirmatur, et declaratur amplius nam licet res, et verba, ex quibus componitur subjectum susceptivum significationis sacramentalis. sint duo aliqua realiter distincta, atque exerceant inter se causalitates per modum materiæ et formæ. nihilominus non assumuntur ad participandum sacramentalem significationem, ut sunt duo. sed ut sunt unum, et comparantur per modum unius : ergo significatio sacramentalis, quæ illi susceptivo communicatur, non est multiplex, sed una, et simplex. Antecedens suadetur : quia etsi in rebus reperiatur aliqua proportio, ut secundum analogiam repræsentent effectum sacramenti; et similiter inveniatur eadem, et major proportio in verbis : nihilominus Deus ad hujusmodi repræsentationem, aut significationem, non assumit res sine verbis, nec verba sine rebus; sed assumit compositum ex utrisque ita quod significatio sacramentalis non conveniat partibus, ut partibus, sed soli composito, ut habet esse unicum totum. Ergo licet res. et verba sint duo aliqua, tamen non comparantur in significando ut duo, sed ut unum, et per modum unius. Sicut si quis uteretur symbolo ensis supra cononam ad significandam regem cæsum, aut superatum; significatio hæc non competeret ensi soli per se, nec coronæ soli perse, et quatenus plura sunt; sed competeret eisdem, ut symbolum unum constituunt, et se habent per modum unius :

quare

quare non daretur significatio partialis ensis, et significatio partialis coronæ; sed una significatio totalis, et simplex rogis devicti. Quod a fortiori dicendum est in præsentī. ubi præler significationem naturalem rerum, et significationem ad placitum verborum, advenit significatio sacramentalis ex institutione divina, quæ præcedentes significationes respicit ut quid materiale, acuatque per modum formæ constituendo ultimo sacramentum.

nur hæc ; ubi aliquid advenit partibus,
arti@-non ut partes sunt, sed quatenus constituunt aliquod unum, integrum, et completum in aliqua linea; illud, quod advenit, non est compositum, sed quid simplex. Hac de causa, quia substantia terminat in linea substantiæ essentiam completam, non vero partem ut partem; propterea licet essentia constet ex partibus, substantia est simplex, et non multiplicatur in eodem composito substantiali v. g. in homine, leone, etc. Et similiter, quia existentia est terminus, aut forma rei perfectæ, et completæ ; idcirco quamvis essentia habeat partes físicas, existentia tamen illis caret, et simplex est, ut diximus in tract. *de Incarnat*, disp. 8, a η. 27. Etsi Suarius non admittat hæc exempla; communia tamen sunt in Schola D. Thomæ, et satis frequentia apud alios graves Theologos. Cum igitur significatio sacramentalis adveniat rebus, et verbis, non quatenus habent significationes fundamentales partiales, et incompletas; sed quatenus constituunt unum aliquod susceptivum completum ex omnibus illis resultans; sequitur significationem sacramentalem commensurandam fore non pluritati illarum partium, sed unitati compositi : et consequenter non coalescere ex significationibus partialibus, quarum una correspondeat rebus, et alia correspondent verbis; sed esse unam, et simplicem, atque unitati totius compositi, sive susceptivi respondere.

•irel. 33. Ea vero, quibus suadebatur contraria opinio num. 30 relata, facile dissolvetur juxta doctrinam proxime traditam.

* Nam primum solum probat significationem fundamentalem in sacramentis componi ex significationibus rerum, et verborum; secus autem, quod significatio sacramentalis, quæ per modum formæ sacramentum constituit, composita sit. Hæc enim, ut ostendimus, non tam proportionatur fundamento, quam rationi fundandi proximæ, quæ est unica

institutio Dei ad placitum in ordine ad unum principale, et immediatum significatum. Et rursus non commensuratur fundamento, quatenus materialiter est multiplex, et plura importans; sed quatenus importat unitatem, et quatenus illa plura concurrunt per modum unius : quare non trahit divisibilitatem a multitudine, sed simplicitatem ab unitate. Secundum falsum supponit : nam figura totalis domus non est qualitas composita ex figuris partium, utputa lapidum : et lignorum, quæ frequenter habent solum figuram a natura; sed est quædam qualitas, simplex, atque una in specie, et numero, quam supra, et præler naturales partium figuras inducit ars. Permissa autem hujus figuræ totalis compositione, minus recte trahitur exemplum ad materiam, quam versamus : quia significatio sacramentalis, quæ formaliter, et ultimo sacramentum constituit, est omnino diversa a significatione partium componentium fundamentum : non enim est a natura, ut in rebus contingit, nec ex placito hominum, ut in verbis accidit : sed est unice a Deo auctore supernaturali, qui pro suo arbitrio ordinat res, et verba sacramentorum ad significandum gratiam : et sicut institutio divina est una, sic etiam est ratio fundandi unicam significationem, aut relationem.

34. Sed adhuc insistes : quoniam sacra-Replie»,
mentum Eucharistias habet duas partes, quarum quaslibet componitur ex materia, et forma, fundatque distinctam significationem sacramentalem : ergo non est universaliter verum significationem sacramentalem esse unam, simplicem, et indivisibilem. Consequentia patet. Et antecedens suadetur : nam hostia consecrata, quæ de materiali importat materiam, et formam diversas a materia, et forma vini consecrati, habet etiam significationem sacramentalem distinctam : panis enim consecratus significat gratiam reficientem animam per modum cibi; vinum vero significat gratiam reficientem per modum potus : similiter panis habet significationem independentem a vino, siquidem consecrati, et consummari valet sine illo; et e converso vinum habet significationem independentem a pane, ut convincitur eodem molivo. Ergo sacramentum Eucharistiae habet partes, quarum quaelibet importat distinctam significationem sacramentalem. Eadem replica fieri potest :

in sacramentis habentibus diversas materias. et formas partiales, ut in ordine, et extrema unctione : nam quælibet pars importat significationem sacramentalem distinctam a significatione sacramentali alterius partis : cujus manifestum signum est, quod una pars significat antecedenler ad aliam, ut cum oculi inunguntur, prius quam aures.

Bespo-u- si'. Respondetur admittendo antecedens in sensu statim declarando, et negamus absolute consequentiam. Nam significatio sacramentalis, quæ ultimo, et formaliter constituit sacramentum, semper est unica, et indivisibilis obeat. qua? supra diximus. Cum quo tamen cohæret. quod partes integranlestotum sacramentum, ubi habent distinctas materias, et formas, importent distinctas significationes sacramentales : quia hujusmodi significationes sacramentales partium non componunt unam significationem totalem, nec uniuntur : sed potius sunt independentes, et quandoque separantur, ut ipsa objectio probat. Quare ultra, et præter illas advenit ex institutione divina una integra sacramentalis significatio, quæ sacramentum ultimo, et formaliter constituit in esse unius sacramenti. Et sic contingit in Eucharistia : quippe hoc sacramentum significat integram animi refectionem : quare præter significationem panis, et significationem vini, importât aliam tertiam significationem totalem, unam tamen, et simplicem, atque a præcedentibus diversam, per quam Eucharistia est unum sacramentum. Sicut etiam in domo dantur plures partes habentes distinctam materiam. et formam, atque figuram : et tamen forma ultimo constituens domum, quæ est figura, non componitur ex figuris partium ; sed est alia qualitas simplex, sive ex partibus non composita. Quo exemplo in re præsenli utitur D. Thom. infra quæst. 73, art. 2 in corp, ubi concludit : « Hoc sacramentum multa quidem est materialiter. sed unum formaliter, et perfective. » Et ad 2 : « Panis, et vinum ¶ materialiter quidem sum plura signa : « formaliter vero, el perfective unum, in « quantum ex eis perficitur una refectio. » Et ad 3 : « Ex hoc, quod est duplex consilcratio materiæ hujus sacramenti, non « potest pius haberi, nisi quod hoc sacramentum materialiter est multa. » Idemqttecum proportionem respondendum est ad

alia sacramenta, in quibus interveniunt diversæ partes habentes materias, et formas distinctas. Nam. ut inquit D. Thom. in 4, distinct. 23, quæst. I, art. I, quæstiunc. 2 ad 1 : » Unitas totius perfecta non « tollitur propter diversitatem materiæ, « aut formæ, quæ est in partibus totius, ¶ Sicut constat, quod non est eadem materia carnis, et ossis, ex quibus constituitur « unus homo; nec eadem forma. Et similiter etiam in sacramento Eucharistia, « et in hoc sacramento (nempe extreme unctionis) pluritas materiæ, et formæ ¶ unitatem sacramenti non tollit. » Ac perinde nec simplicitatem unius significationis sacramentalis totalis, per quam unumquodque illorum sacramentorum constituitur in esse unius.

Referuntur opiniones contra secundam conclusionem. et eorum moliris satisfit.

35. Adversus primam nostrarum assertionum non reperimus Auctores, quos referamus, nec occurrunt nova argumenta, quæ superemus, præter objectiones § I jam dilutas. Sed contra secundam conclusionem sunt duæ sententiæ. Prima universaliter negat sacramenta nostra componi ex rebus, et verbis, sive ex materia, et forma tanquam ex partibus intrinsicis, et essentialibus : censet namque essentiam tatiium sacramentorum adæquate, et intrinsece salvari in solis rebus, sive materia, connotando tamen verba tanquam formam, aut determinationem extrinsecam. Solet pro hac sententia referri Soto in 4, dist. 3, quæst. unica, art. I, ad 3. Sed Soto id non docuit, ut bene ostendunt Vazquez disp. 129, cap. 3, et Prado ubi supra num. 5; nam prædictus Auctor solum asseruit, et quidem merito, concretum accidentale non supponere pro aggregato ex subjecto, et forma, sed solum pro subjecto informato, sive habente, et connotante formam : quæ est assertio valde diversa, et noslræ minime præjudicans, ut infra videbimus : quare non debet Soto allegari pro ista opinione. Sedeam tuentur Petrus de Ledesma in tract, de Matrimonio quæst. Cabrsi 44, art. 3, dub. 2, conclus. 3, et Petrus de Cabrera in præf. art. 2, disp. 2, num. 7, ubi statuit : i Sacramentum non est compositum

i positum ex rebus, ut materia, et verbis » ut forma tanquam ex partibus essentialibus, intrinseco componentibus essentialiant sacramenti. Hæc conclusio estcoincidentis Thoinistarum, imo vero omnium Theologorum, exceptis Suario, et Nugno. Estque expressa Aristotelis 7 Physicor. text. 17, etc. « Sed doctus hic vir multum in hac parte deceptus est : nam quod communiter Thomistæ, et alii Theologi non ejus, sed nostram prosequantur sententiam, evidenter constat ex allegatis num. 19, cum e converso pro ejus opinione non alium possimus referre, nisi Ledesmam. Rursus nimium apparet dicere, quod ejus doctrina in hac parte fuerit expresse tradita ab Aristotele 7, Physic. Nam cum Philosophus nec de sacramentis egerit, nec illa cognoverit ; quis ita desipiet, ut credat docuisse expresse sacramenta legis gratiæ non componi ex materia, et forma sicut ex partibus intrinsicis, et essentialibus ? Sed hæc non admodum referentia omittendo.

Arguitur ab auctoritate : nam Concilium Florentinum num. 13 allegatum inquit : Hæc omnia sacramenta tribus perficiuntur, rebus tanquam materia, verbis tanquam forma, et persona ministri conscientis sacramentum cum intentione faciendi, quod facit Ecclesia. » In quotoij testimonio duo expendi debent. Primum f-- Concilium non dixisse sacramenta componuntur. sed perficiuntur : et tamen si sacramenta nostra constarent materia et forma sicut ex partibus essentialibus : Concilium in proprietate sermonis uti dederet verbo potius, componuntur, quam perficiuntur : ergo ex ejus sententia materia, et forma non sunt partes essentielles sacramentorum. Secundum Concilium eodem modo loqui de ministro sacramenti, ac de materia, et forma : certum autem est ministrum non esse partem intrinsecam, et essentialem sacramenti : ergo idem de materia, et forma sentiendum est.

K Confirmatur ex D. Thom. qui infra quæst. 84, art. I, ad 2, formam sacramenti pœnitentiæ appellat complementum sacramntli: sed complementum supponit essentiam rei constitutam : ergo forma, seu verba sacramenti pœnitentiæ (et idem est de aliis), supponit prædictum sacramentum constitutum in sua essentia : atque ideo nequit ad illud comparari per modum partis essentialis, et intrinsecæ. Et ad eundem

sensum expendi valet expressum illud testimonium Philosophi 7, Physic, ubi docet rem artificiatam supponere pro materia, et perfici per formam : ergo in artefactis (cujusmodi sunt sacramenta;), forma non est essentia, nec pars essentiæ, sed quædam essentiæ perfectio.

36. Ad fundamentum : respondetur Concilium Florentinum verbis satis expressis, aX“ si non formalibus, saltem æquivalentibus statuisset assertionem nostram, nempe sacramenta nostra constare ex rebus et verbis sicut ex partibus essentialibus, et intrinsicis. Nam aperte affirmat perfici illis tanquam materia, et forma : eæ autem sunt partes intrinsecæ, et essentielles entis, ad quod spectant, ut ostendimus a num. 20. Unde ad primam ponderationem respondemus Concilium usum fuisse voce potius perficiuntur, quam componuntur : non quia senserit in sacramentis nostris non dari veram compositionem ; sed quia comprehendere voluit simul cum materia, et forma personam ministri. Et eum sacramenta non componantur ex persona ministri : propterea Concilium omittendo verbum componuntur (quo profecto uteretur, si solum ageret de rebus, et verbis sacramentorum), adhibuit generalius vocabulum, perficiuntur, quod aptum erat ad comprehendendum tam intrinsecas partes, quam extrinsecam causam efficientem. Ad secundum dicendum est Concilium aliter omnino loqui de rebus, et verbis sacramentorum, ac de ministro : nam illa dicit comparari tanquam materiam, et tanquam formam : quæ duo comparantur ad rem, cujus sunt, sicut partes intrinsecæ, et essentielles. Minister vero solum appellatur a Concilio conficiens, sive efficiens : et manifestum est causam efficientem esse intrinsecam. et minime pertinere ad intrinsecam rei constitutionem.

Minus adhuc urget confirmatio : quia Diluitur etsi complementum accidentale supponat æäüo' essentiam rei constitutam ; complementum tamen substantiale per modum formæ essentiam rei in propria specie constituit, ut liquet in anima rationali, quæ complet hominem per modum formæ, illum in propria specie constituendo. Quando autem D. Thom. formam sacramenti pœnitentiæD.Tho. vocat complementum hujus sacramenti, loquitur de complemento non accidentali, sed substantiali, et constituyente in specie.

Ipse namque in præ. art. 7, generaliter statuit hoc modo se habere sacramentorum verba, seu formas in ordine ad ipsa sacramenta : « In sacramentis, inquit, verba se habent per modum formæ, res autem sensibiles per modum materiæ. In omnibus autem compositis ex materia, et forma, principium determinationis est ex parte formæ, que est quodammodo finis, et terminus materiæ. Et ideo principaliter requiritur ad esse rei determinata forma, a quam determinata materia : materia enim determinata requiritur, ut sit proportio nata determinata formæ. » Et conformiter ad hanc doctrinam statuit infra quæst. 72, art. 4 : « Sicut forma rei naturalis dat ei speciem : ita forma sacramenti continere debet, quidquid pertinet ad speciem sacramenti. » Unde apparet manifestum, quod quando in loco, qui nobis objicitur, verba sacerdotis appellat complementum sacramenti, non loquitur de complemento accidentali, sed de substantiali, sive per formam dantem speciem. ut manifeste constat ex quæst. 84, de præ. art. 3, in cor. ubi ait : « Dicendum, quod in qualibet re perfectio attribuitur formæ. Dictum est autem supra, quod hoc sacramentum perficitur per ea, quæ sunt ex parte sacerdotis. Unde oportet, quod ea, quæ sunt ex parte pœnitentis, « sive sint verba, sive facta, sint quædam materia hujus sacramenti : ea vero, quæ sunt ex parte sacerdotis, se habeant per modum formæ. » Quare prædicta colligendo, potest confirmatio urgenter regeri in opposites : nam complementum per formam (cui attribuitur species, et perfectio rei, atque determinatio materiæ), est complementum substantiale, pertinens ad rei essentiam : sed hujusmodi secundum D. Thom. est complementum, quod sacramento pœnitentiæ tribuunt verba absolutionis, ut constat ex relatis testimoniis : ergo ex sententia S. Doctoris tale complementum est substantiale, et intrans sacramenti essentiam. Quod verificari non valet, quin forma, seu verba absolutionis sint pars intrinseca, et essentialis sacramenti pœnitentiæ. Eodem fere modo explicandum est testimonium Philosophi : nam cum docet rem artificiosam *perfici per formatu*, si verba referantur ad concretum, sive ad artefactum, ut tale, prædicta verba significant perfectionem specificam, et es-

sentialem illius : quippe forma illam intrinsece communicans est forma artis, per quam artefactum habet formaliter esse tale. Si vero referantur ad materiam, pro qua similia concreta supponunt, significant perfectionem accidentalem : quia forma artis accedit tali materiæ. Juxta quæ forma cathedræ est accidentalis ligno : sed est essentialis cathedræ. Et similiter descendendo ad nostram materiam, forma baptismi est accidentalis aquæ, et ablutioni : sed est essentialis, atque intrinseca loti baptismo, seu sacramento.

37. Arguitur secundo : quia in artefactis se-j. tota essentia consistit in materia : sed sacramenta sunt quædam artefacta : ergo M tota illorum essentia est materia : atque ideo verba, seu forma nequeunt ad sacramenta comparari per modum partis intrinsecæ, et essentialis ; sed solum se habent per modum complementi extrinseci, et accidentalis. Caetera constant. Et majorem probat Cabrera ex D. Thom. in 4, d. 1, distinct. 3, quæst. 1, art. 1, quæstiunc. 1, ad 3, ubi ait : « Domussimpliciter loquendo « ponitur in prædicatione substantiæ, ubi « reponuntur lapides, et ligna. In prædicatione vero qualitatis tantum ponitur e secundum quid, nempe ratione formæ. » Ergo tota artefactorum essentia est materia, et cum materia convertitur.

Confirmatur : quia nullum artefactum componitur ex materia, et forma sicut ex partibus intrinsecis, et essentialibus : sed sacramenta nostra sunt quædam artefacta : ergo non componuntur et rebus, et verbis, sive ex materia, et forma tanquam ex partibus intrinsecis, et essentialibus. Probatur major : nam cathedra v. g. (et idem est de aliis artefactis), supponit pro corpore, seu ligno : sed corpus, seu lignum non componitur ex figura sicut ex parte intrinseca, et essentiali ; siquidem manifestum est substantiam non componi intrinsece, et essentialiter ex aliquo accidentali, cujusmodi est figura : ergo nullum artefactum componitur ex materia, et forma sicut ex partibus intrinsecis, et essentialibus. Eo vel maxime, quod Philosophus in *An/e predicamentis* docet accidens inesse quidem subjecto, sed non tanquam partem : ergo quamvis forma, sive figura artificialis insit artefactis ; minime tamen ad illa comparari debet per modum partis, præsertim intrinsecæ et essentialis.

Ad

Ad argumentum negamus majorem. *irCuj(is probatioparalogizat non distinguens inter substantiam, et essentiam artefactorum, dum ex eo, quod tota eorum substantia se teneat ex parte materiæ, sive subjecti, colligit adaequatam eorum essentiam sitam esse in sola materia : quæ tamen duo toto cœlo distant. Nam artefactorum essentia magis extenditur, quam eorum substantia, ut supra diximus : quippe, quod sintsubstantia, vel afferant substantiam, solum convenit illis ex parte subjecti, quod substantia est, non vero ex parte formæ, quæ accidens est : sed quod sint talia artefacta, et in derminata artefactorum specie constituentur, habent formaliter a forma artis. Quare illorum substantia stat in sola materia : sed eorum essentia complectitur etiam formam. Et quamvis ex substantia, et accidenti nequeat fieri unum in esse naturæ ; fieri tamen potest unum in esse artefacti, signi, aut sacramenti, ut expresse docet S. Doctor merito affirmavit domum constitui simpliciter in prædicamento substantiæ, et collocari secundum quid in prædicamento qualitatis : non quia domus in esse talis non constituatur simpliciter, et essentialiter per formam, sive figuram : sed quia ratione partium materialium, ex quibus constat, habet esse substantiam, cui convenit esse simpliciter : et quia ratione formæ (illi quidem intrinsecæ, et essentialis), habet esse accidens, cui convenit esse secundum quid. Quare admissio, et explicatio D. Thomæ testimonio, neganda est absolute consequentia, ut quæ illegitime ex eo deducitur.

Ad confirmationem neganda est major. {ta^Cajus probationi occurrunt Suarez. Vazquez, Lugo, Bonacina, et alii negando iterum majorem : quia in ea sunt sententia, quod sicut nomina artefactorum, et concretorum accidentalium significant, non solam materiam, sed etiam formam, sive compositum, vel aggregatum ex subjecto, et forma resultans ; sic etiam prædicta nomina non supponunt præcise pro sola materia, aut subjecto, sed pro aggregato, aut composito, quod ex materia, et forma resultat. Quod probant tum exemplo compositorum substantialium, quorum nomina non supponunt præcise pro materia, sed pro toto composito ex partibus substantialibus. Tum etiam, quia suppositio est

acceptio nominis pro suo significato : ergo si arte facta ex parte rei significatæ complectuntur formam tanquam sui partem intrinsecam, et essentialem ; oportet, quod nomina repræsentantia artefacta supponant non solum pro materia, sive subjecto, sed etiam pro toto aggregato, complectendo etiam formam. Tum præterea quia licet admittatur illud axioma : quod nomina res artificiales significantia supponunt pro materia ; facile exponitur de materia totali, quæ coalescit ex materia partiali, ex quibus constituitur subjectam adaequatum formæ totalis : unde in præsentia materia solum inferretur sacramentum supponere pro materia totali, quæ constituitur ex rebus, et verbis sicut ex materia, et forma, et quod comparatur ut subjectum adaequatum significationis sacramentalis. quæ est forma totalis constituens ultimo sacramentum. Juxta quam doctrinam haud obscure eliditur probatio illa, et præciduntur plura ejusdem generis, quæ opponi possunt.

38. Sed prædictæ responsioni non possumus subscribere, quia opponitur D. Thomæ, et gravioribus Scholasticis in 4, expositio distinct. 3, ubi communiter cum Magistro docent has esse veras prædicationes : « Baptismus est ablutio facta sub præscripta « verborum forma. Confirmatio est unctio facta etc. Eucharistia est species etc. » Quin D. Augustin, tract. 15, in Joan. ex-D Augpressa dixit : *Baptismus est tinctio in aqua*. Quæ prædicationes essent falsæ, si nomina sacramentorum supponerent pro partibus simul sumptis, et in recto, sicut contingit in omnibus concretorum substantialium : nam hæc est falsa, *homo est materia*, et similiter hæc, *homo est anima*, quia nomen homo non supponit nisi pro toto composito. Rursus concrela accidentalia supponunt pro subjecto connotando formam : unde eorum subjectum ponitur loco generis juxta illud Philosophi 7, Metaphys. Philo-text. 4. *Simum est nasus curvus*. Cum igitur sacramenta sint quædam concreta substantialia ; sequitur, quod supponant pro rebus, sive pro materia connotando formam. Denique compositio sacramentorum assimilatur compositioni rerum artificialium, ut satis constat ex supra dictis. In artificialibus autem suppositio fit pro subjecto, sive materia, quæ est tota illor in substantia : unde vulgo dicimus cathedram

DE SACRAMENTIS IN COMMUNI.

esse lignum, vas esse aurum etc., ergo idem de sacramentis dicendum est. Et huic communi usui oportet nos accommodari in modo loquendi. Qui nullatenus corrigendus, minus autem relegandus est propter objecta a Junioribus.

Nam ad primum respondetur, quod cum concreta accidentalia sint substantia adæquate, id est, tam ex parte materiæ, quam ex parte formæ: eorum nomina pro tota substantia supponunt complectendo directe utramque partem. Sed composita accidentalia solum habent esse substantiam ex parte materiæ, sive subjecti, secus autem ex parte formæ. Et quia esse simpliciter est esse substantiale, cui caetera adjiciuntur: propterea suppositio fit in hujusmodi accidentalibus concretis pro sola substantia in recto connotando formam, ut liquet in diffinitionibus sacramentorum proxime præmissis. In quo sensu I. Thom. 4, dist. 3, quæst. 1, quæstiunc. 1 ad 3, dixit: « Sicut artificialia non componuntur in genere ex forma simpliciter, sed ex materia (non enim dicimus, quoddamus est in genere qualitatis, nisi in quantum artificiale figuratum: sed dicitur esse in genere substantia?), ita etiam est de sacramentis. Baptismus enim simpliciter est in genere ablutionis: sed secundum quid, scilicet, in quantum est sacramentum, est in genere relationis. » Quare respondetur ad secundum negando consequentiam: quia licet res significata per nomen concreti accidentalis sit etiam, et præcipue forma, juxta illud Philosophi cap. I. de Prædic. *Nomen albi nisi qualitatem nihil significat: eo quod concretum, et abstractum sunt idem ex parte rei significate; nihilominus modus supponendi in istis concretis non commensuratur cum re significata. Quoniam suppositio, ut proxime diximus, fit pro eo, unde habent simpliciter esse, atque subjici aliis prædicatis. Id vero non est forma accidentalis, sed substantiale subjectum. Et ideo licet directe significant formam, tamen non supponunt pro forma, sed pro subjecto illam connotante. Idque observat communis modus loquendi, cui stare oportet.*

Unde diluitur etiam tertia probatio: quia licet sacramenta componantur ex materia totali composita ex rebus, et verbis, atque ex forma totali consistente in sacramentali significatione: nihilominus

hæc compositio, sicut latet sensus, sicut etiam occulta est: quocirca nec Concilia ipsa illam recensent, cum assignant materiam et formam sacramentorum: et ob eandem causam non multum illam attendimus, cum de sacramentis loquimur. Illa vero compositio ex rebus, et verbis, sive ex materia, et forma constituentibus unum signum, sive sacramentum est longe notior; et conformiter ad ipsam loquimur communiter, cum de sacramentis agimus. Quare tam modus significandi, quam modus supponendi, nominibus sacramentorum, ut important hanc compositionem, applicari debet. Et si Adversarii non reputant incommuni, quod sacramentum adæquate sumptum componatur ex materia totali, et SJ ex forma totali, nempe ex sacramentali significatione, quæ est relatio rationis; et quod nihilominus nomen sacramenti supponat non pro illa rationis relatione, sed pro materia totali connotando relationem hujusmodi: pariter nec reputare debent inconveniens, quod sacramentum formaliter sumptum constituatur ex rebus, et verbis tanquam ex materia, et forma; et quod hoc non obstante nomen sacramenti sic accepti non supponat pro forma, seu verbis, sed solum pro materia, seu rebus sacramentorum connotando verba, seu formas. Nec enim inter hæc duo facile assignabunt disparitatem, quæ voluntaria non sit. Melius igitur in nominibus utrorumque concretorum cum uniformitate procedimus quantum ad modum supponendi, quem reperimus apud Logicos, et Theologos introductum.

39. Omissa itaque prædicta responsione, j^o. aliter diluitur objecta probatio concedendo majorem, et minorem, et negando consequentiam, quæ non recte ex præmissis colligitur: nam aliud est, quod nomina artefactorum significant et aliud est, pro quo supponunt: significant enim omnia, ex quibus significata essentialiter constituuntur, atque ideo tam materiam, quam formam; quippe hæc ad illarum essentialem constitutionem in esse talium desiderantur, ut supra ostendimus: sed supponunt pro solo sal/ecto, sive materia ob ea, quæ proxime diximus. Quare ex eo, quod substantia, pro qua supponunt, non componatur ex forma accidentali, minime inferatur artefacta formaliter, et adæquate sumpta non importare hujusmodi formam

ficui sui pariem intrinsecam, et essentialem. Et idem dicendum est de sacramentis; cum se habeant ad instar artefactorum ex institutione divina. Per quod etiam excluditur, quod additur ex Philosopho : nam licet forma accidentalis non insit subjecto nempe substantial per modum partis ipsius : intrat tamen compositionem artefacti, aut concreti accidentalis tanquam intrinseca pars, et forma ejusdem constitutiva : sicut proportionabiliter contingit in substantialibus, ubi forma non allicit materiam ut pars materiæ; el tamen est pars compositi, quod ex materia, et forma resultat.

¶ Nec refert, si insistas, quod ubi unum componitur ex partibus, nulla pars prædicatur de illo, sed solum compositum resultans ex omnibus : qua de causa islæ prædicationes sunt falsæ : *Homo esi materia, Homo est anima*. Sed de sacramentis, elaliis concretis accidentalibus vere prædicatur aliquid, ex quo constituitur, nempe materia, ut cum dicimus : *Baptismus est ablutio, cathedra est lignum* : ergo sacramenta, et alia concreta accidentalia non constant materia, et forma sicut partibus intrinsecis, sed adæquate illorum essentia insola materia salvatur forma se habente extrinsece, et per modum connotati. Id, inquam, non refert, sed evertitur juxta doctrinam immediate traditam, ex qua constat majorem solum verificari in concretis substantialibus, secus in accidentalibus, ut sunt sacramenta. Et ratio disparitatis est : quoniam compositum substantiale non supponit pro una determinate suarum partium, sed pro se ipso, ut constat ex omnibus suis partibus : et quia pars nequit prædicari de toto ob defectum adæquationis requisitæ inter subjectum, et prædicatum, ideo illæ prædicationes : *Homo est materia*, et similes falsæ sunt. Sed nomina concretorum accidentalium supponunt pro supposito, sive subjecto, quod est unica illorum substantia ; et quia tale subjectum aliquando est lignum, aliquando aurum : propterea cum veritate, et proprietate dicimus : *Cathedra est lignum, vas est aurum*. Et ob eandem rationem verificatur : *Baptismus est ablutio* significando subjectum sacramenti, quod est ablutio, seu aqua.

40. Secunda sententia eidem secundæ assertioni contraria docet, quod licet sacra-

menta nostra componantur ex rebus, et verbis sicut ex materia, et forma, tanquam ex parlibus intrinsecis, et essentialibus; tamen sacramentum Eucharistiæ debet ab hac communi regula excipi : quia non componitur ex verbis consecrationis tanquam ex parte, sed illa extrinsece tantum connotai. Sic sentiunt Scolus in 4, dist. 8, Scoto, quæst. 1, ad 3. Gabriel lect. 38, in Canonem, Vasquez disput. 129, cap. 3, num. 39. vazq. Coninkus in præs. artic. 6, dub. unico, conink. num. 37. Suarez disput. 42, sect. 2, et alii. Suarez. Pro qua etiam sententia Dicastillo disput. I, dubit. 5, num. 58, el num. 65, refert Cajetanum, Marsilium, Richardum, Sotum, Vicloriam. Martinum de Ledesma, Catharinum, Alanum, et Claudium Sanchez ; de quorum tamen sensu nobis satis non constat. Et quod ad Cajetanum attinet, in loco, qui allegatur, nempe hac quæst. 60, art. 6, ad 2, nec minimum habet verbum, quo vel Eucharistiæ meminerit, vel in ea fecerit exceptionem. Sed hoc omisso

Arguitur primo ab auctoritate pro hac opinione : nam Concilium Florentinam in [^]oncul' decreto de sacramentis docet : « formam Florent. « sacramenti Eucharistiæ esse verba Salvatoris, quibus hoc sacramentum conficitur : sacerdos enim in persona Christi « hoc conficit sacramentum, atque virtute « verborum substantia panis convertitur « in substantiam Christi.» In quo testimonio ponderandum est, tum illud significare verba consecrationis eatenus dici formam Eucharistiæ, quatenus eorum virtute panis in corpus Christi convertitur : non igitur, quia habeant rationem partis intrinsecæ, et essentialis. Tum quod significat verba consecrationis concurrere in genere causæ efficientis ad conficiendum tale sacramentum : causa autem efficiens semper est aliquid extrinsecum respectu sui effectus : ergo verba extrinsece se habent ad sacramentum Eucharistiæ ; atque ideo non comparantur ut pars ejus intrinseca, et essentialis.

Confirmatur : nam in cap. *Cum Marthæ, de celebrat. Missar.* Innocentius Tertius explicat ex professo; quid in Eucharistia sit *sacramentum tantum*, quid sit *res tantum*, et quid sit *res, et sacramentum simul*. Et affirmat, quod « cum in eo sacramento sit « forma visibilis panis, et vini, ei veritas a corporis Christi, atque virtus spiritualis ; a forma visibilis panis, et vini est sacra-

Confirmatio.
Inn. 3.

« mentum ; Christi autem corpus simul est
« res, et sacramentum etc. » In quibus ma-
nifeste docet in Eucharistia *sacramentum*
tantum consistere in forma visibili panis,
et vini. Si autem sacramentum prædictum
componeretur ex speciebus, et verbis sicut
ex partibus intrinsicis, et essentialibus,
non potuisset Pontifex ita asserere : tum
quia verba consecrationis visibilia non
sunt : tum quia improprie satis diceretur
Eucharistiæ sacramentum consistere in
forma visibili specierum, si præter illas
complecteretur verba consecrationis tan-
quam essentialem sui partem : sed longe
melius diceretur consistere in aggregato
specierum, et verborum.

41. Ad argumentum respondetur illam
Florentini auctoritatem regeredam esse in
opponentes : nam Concilium manifeste do-
cet formam sacramenti Eucharistiæ esse
verba Salvatoris, quibus tale sacramentum
conficitur. Forma autem comparatur ad id,
cujus est forma, per modum partis intrin-
secæ, et essentialis, ut supra expendimus
n. 20. Unde facile evacuantur illæ ponde-
rationes. Prima, quia licet Concilium sim-
pliciter dicat formam Eucharistiæ esse
verba, quibus conficitur sacramentum, et
quorum virtute substantia panis converti-
tur in corpus Christi : tamen minime asse-
rit verba esse formam, qua conficiant, aut
convertant. Quare etsi sub munere confi-
ciendi, aut convertendi sint quid extrinse-
cum; nihilominus sub munere determi-
nandi species sacramentales, ut significant,
possunt se habere intrinsece per modum
formæ : quia simul cum speciebus consti-
tuunt signum fundamentale adæqualum,
cui sacramentalis significatio communice-
tur. Unde etiam constat ad secundum :
quia eadem verba queunt utrumque munus
obire, nempe et causæ efficientis in ordine
ad convertendum substantiam panis in
corpus Christi; et causæ formalis intrin-
sece determinantis species panis ad signi-
ficandum realem corporis Christi præsen-
tiam. Quæ munia sunt satis distincta, et
in ordine ad diversos effectus; quocirca pos-
sunt optime adaptari eisdem verbis : nam
concurrunt effective physice ad corpus
Christi ut factum ex pane; et concurrunt
formaliter moraliter ad determinandum
species, constituendo simul cum illis unum
integrum signum fundamentale, sive adæ-
quatum fundamentum, cui sacramentalis

significatio communicetur ex institutione
divina.

Ad confirmationem respondemus Ponti-
ficem affirmare quidem sacramentum tau-
tum in Eucharistia esse formam visibilem
panis, et vini, sive species sacramenlales,
quod et nos docemus. Sed tamen nec Pon-
tifex a ratione sacramenti exclusit verba,
nec ex vi primæ illius propositionis exclu-
dere potuit; quinimo debuit virtualiter
comprehendere. Quia species illæ non aliter
sunt sacramentum, quam ut consecrate:
habent autem esse consecratas a verbis, et
eorum significatione tanquam a forma, per
quam determinantur, ut sint signum re-
præsentans corpus Christi. Quare dicere,
quod species sunt sacramentum, minime
excludit, sed potius supponit verba esse
partem intrinsecam per modum formæ,
pertinentem ad prædictum sacramentum.
Unde totum testimonium potest retorqueri
in Adversarios, qui plane non negant verba
consecrationis esse formam sacramenti
Eucharistiæ, nec secure negare possent ob
ea, quæ num. 13 diximus : sed negant esse
partem intrinsecam, et essentialem talis
sacramenti. Et tamen Pontifex non loqui-
tur de parte hujusmodi, sed de toto sacra-
mento. Sicut igitur ex eo, quod dixerit sa-
cramentum Eucharistiæ consistere in spe-
ciebus, nequeunt illi colligere, quod
excluserit verba a ratione formæ talis sa-
cramenti; sic etiam inferre non valent quod
ab eis relegaverit rationem partis intrin-
secæ, et essentialis. Nec Pontifex opus
habuit recensere expresse verba : quia age-
bat de speciebus non utcumque, sed ut con-
secratis : quo pacto necessario important
verba tanquam causam formalem prædicte
consecrationis.

42. Arguitur secundo : nam cum sacra-
menta novæ legis sint signa practice gra-
tiæ justificantis; illud præcise signum potest
esse sacramentum, et pars intrinseca sacra-
menti, quod practice dirigi valet ad cau-
sandum prædictam gratiam : sed verba
consecrationis sic ordinari non possunt:
ergo nec sunt sacramentum Eucharistiæ,
nec vera, et intrinseca pars hujus sacra-
menti. Probatur minor : quia talia verba
non diriguntur ad hominem sumentem
Eucharistiam, sed ad species, quas conse-
crant : et rursus non significant, quod
eorum virtute gratia in homine produci-
tur, sed quod Christus fit speciebus præsens.

Confirmatur :

Confirmatur: quia si verba simul cum
speciebus constituerent intrinsece per mo-
dum partis sacramentum Eucharistiæ quid-
quid dicitur de hoc sacramento, diceretur
etiam de aggregato specierum, et verborum,
alque ideo de ipsis verbis : consequens est
falsum ; ergo et antecedens. Probatur mi-
nor : nam de sacramento Eucharistiæ vere
dicitur quod conservatur, quod defertur in
processionibus, quod comeditur a fidelibus:
ei tamen dicere non possumus verba con-
secrationis conservari, deferri, et comedi :
ergo non omne, quod de Eucharistia dici-
tur, verificari valet de verbis consecra-
tionis.

Respondetur ad argumentum negando
minorem. Et ad probationem dicendum est
destruere : nam eo ipso, quod verba
consecrationis dirigantur ad species, quas
consecrant, et ad Christum, quem consti-
tuunt præsentem, nequeunt non ordinari
ad gratiam hominis sumentis, et ad spiri-
tualem istius refectionem. Quippe non di-
riguntur ad species, et ad Christum, nec
ista practice significant, nisi ut per tran-
substantiationem fiat cibus spiritualis ho-
minis, quo iste reficiatur. Quare in idem
recidit, quod verba sint signa practica si-
gnificantia species, et Christum prædicto
modo, et quod sint signa repræsentantia
spiritualem hominis refectionem, et gra-
tiam sacramentalem, qua fit formaliter
hæc reffectio.

Ad confirmationem negamus sequelam
ob doctrinam supra traditam num. 38 et
39, quoniam sacramenta, sicut et alia con-
creta accidentalia, licet significant formam,
nihilominus non supponunt pro illa, sed
pro materia, sive subjecto. Quare non
oportet, quod omnia, quæ de subjecto di-
cantur, prædicentur etiam de forma. Unde
verificatur : *Album est substantia*, et non
verificatur, *Albedo est substantia*. Et simi-
liter non valet : *Cathedra est lignum : sed*
lignum componitur ex materia, et forma :
ergo figura cathedræ componitur ex materia
et forma. Et in hac propria sacramentorum
consideratione verificatur : *Baptismus est*
ablutio; et non verificatur, *forma baptismi*
est ablutio. Hac igitur ratione sacra-
mentum Eucharistiæ licet componatur ex spe-
ciebas, et verbis tanquam ex parlibus in-
trinsicis, et essentialibus; tamen nec sup-
ponit pro forma, seu verbis, nec supponit
pro toto aggregato, sed supponit determi-

nate pro materia, sen rebas, aut speciebus.
Et ideo non oportet, ut ea, quæ ob assigna-
tam rationem verificantur de subjecto, sive
speciebus, utputa conservari, deferri, et
sumi, verificentur similiter de forma, aut
verbis consecrationis. Sicut etiam contingit
in exemplis proxime allatis, quæ manifes-
tant non omnia, quæ prædicantur de con-
cretis ratione subjecti, pro quo suppo-
nunt, posse prædicari de illorum forma;
cum manifestum etiam sit subjectum, et
formam vindicare sibi peculiare condi-
tiones. Quare sicut non valet : « De sacra-
mento baptismi vere prædicatur, quod
« abluit : sed verba, quibus conficitur bap-
« tismus, vere non abluunt : ergo talia
« verba non sunt forma, nec pars intrin-
« seca illius : » sic etiam non valet : « De
« sacramento Eucharistiæ vere prædicatur.
« quod conservatur, et comeditur : sed
« verba consecrationis non conservantur,
« nec comeduntur : ergo prædicta verba
« non sunt forma, aut pars Eucharistiæ. »
Et ratio generalis in his omnibus est. quod
variatur appellatio, et mutatur sensus de
materiali in formalem. Addunt aliqui, quod
de ipsis verbis verificatur conservari, de-
ferri, et comedi ut *quo* : quia hæc x'erifi-
cantur de speciebus consecratis, quæ habent
esse consecratas a verbis tanquam a forma :
sicut licet de anima rationali non verifice-
tur esse corpoream ut *quod*; verificatur
tamen esse corpoream ut *quo*, quia est for-
ma corpus constituens. Sed prior responsio
verior, atque universalior est, et poste-
riori non indigemus.

43. Arguitur tertio, et urgentius : quia Tertium
sacramentum Eucharistiæ est permanens : meranni.
ergo omnia, ex quibus sicut ex partibus
intrinsicis, et essentialibus constituitur,
debent esse permanentia : sed verba con-
secrationis non permanent, cum Huant, et
transeant ipsa prolatione : ergo prædicta
verba nequeunt ad sacramentum Eucha-
ristiæ comparari per modum partis essen-
tialis, et intrinsecæ.

Respondemus hoc argumentum, quia solutio,
istius opinionis patroni communiter con-
vincuntur, excessive probare, et ab eisdem
diluui debere : quia sicut res permanens ne-
quit constare ex aliquo transeunti sicut ex
parte intrinseca, sic nequit componi ex
aliquo extrinseco, nec illud habere pro
forma : et tamen sacramentum Eucharis-
tiæ componitur ex rebus, et verbis, et ha-

bent verba pro forma, ut constat ex dictis *dub. precedent*, et ex dictis *in præs. conclus.* 1, et communiter Adversarii non negant : oportet igitur ipsos eidem, quam objiciunt, difficultati occurrere. Nos breviter respondemus omnia, ex quibus constituitur sacramentum permanens Eucharistia, debere esse permanentia, vel physice, vel moraliter : quamvis autem verba consecrationis non permaneant physice, perseverant tamen moraliter : quia species debent habere esse permanentem consecratas a verbis moraliter permanentibus, et ipsis determinantibus : quare possunt per modum formæ, aut partis intrinsecæ prædictum sacramentum constituere. Unde distinguendo in hoc sensu præmissas, negamus absolute ultimam consequentiam. Et solutio constat ex supra dictis *num.* 23.

Replica. Nec refert, si opponas unam numero formam non constituere plura numero composita, nec posse ad illa omnia intrinsece pertinere : sed contingere valet, quod verba consecrationis sint eadem numero, et quod sacramenta Eucharistiæ sint numero plura, et diversa, ut contingit cum sacerdos super plures hostias simul, et semel profert eandem consecrationem : ergo verba consecrationis non comparantur ad sacramentum Eucharistiæ per modum formæ, et partis intrinsecæ, sed solum per modum complementi extrinseci.

Disiclvitur. inquam, non refert : quia juxta præmissam distinctionem dicendum est, quod licet una numero forma tam physice, quam moraliter nequeat constituere plura composita, vel ad illa intrinsece pertinere; bene tamen forma, quæ ita physice est una numero, quod moraliter est numero plures. Ubi autem sacerdos formam consecrationis profert simul supra plures hostias; talis forma est numero moraliter multiplex non minus, quam si sacerdos super singulas hostias distinctas consecrationes proferret. Quocirca in tali casu dantur plura numero sacramenta, et plures numero moraliter formæ, quæ sunt partes intrinsecæ talium numero sacramentorum. Quæ responsio explicari, et confirmari valet exemplo : nam si quis super plures, qui baptizantur, simul, et semel proterat eadem verba: Ego te baptizo etc. efficit plura numero sacramenta baptismi : quæ. vel ipsis Adversariis concedentibus, constituuntur ex rebus, et verbis, sive ex materia, et forma sicut

ex partibus intrinsecis, et essentialibus. Oportet igitur, quod talia sacramenta habeant distinctas numero formas. Et tamen in prædicio casu forma, aut verba non multiplicantur physice, sed moraliter. ite itaque distinctio, et multiplicatio moralis sufficit ad constituendum tam in baptismo, quam in Eucharistia plura numero sacramenta. Et dõclaratur amplius : quoniam in sacramentis non suum requiritur forma, sed etiam formæ applicatio, sive conjunctio ad determinatam materiam, ut generaliter in omnibus compositis accidit. Et tamen certum est in sacramentis generaliter non requiri, quod materia, et forma applicentur, et jungantur physice; sed sufficit, si vel moraliter fiat. Quippe manifestum est materiam, et formam sacramentorum quandoque distare loco, ut cum se non contingunt, - quandoque autem distare tempore, ut cum post adhibitam materiam verba proferuntur. Sicut igitur, ut sint sacramenta, non requiritur physica conjunctio, et applicatio formæ ad materiam; sed sufficit conjunctio, et applicatio moralis : sic etiam ut sacramenta multiplicentur, non requiritur formam multiplicari physice, sed moraliter. Et ratio generalis, quam supra a numero 26 tradidimus est, quod sacramenta habeant unitatem, atque compositionem non physicam, sed moralem : et ideo quæ ai sacramenta pertinent. non tam physice, quam moraliter accipienda sunt.

DUBIUM III.

Utrum ad conficiendum sacramenta nostra requirantur verba determinata?

Notabit forte lector, quod cum hactenus xagerimus de rebus, et verbis sacramentorum, modo omissis rebus propositam difficultatem solis verbis applicemus : notabit item, quod cum possimus dubium ad omnia sacramenta tam antiqua, quam nova extendere, illud restringamus ad nostra. Sed hos scrupulos facile declinabit, si recorde tur nos hanc difficultatem, quantum ad res attinet, superatam reliquisse in *Comment.* ad artic. 5. Ubi D. Thom. inquit : « Utrum " requirantur determinate res ad sacramenta : sibi enim diluere curavimus difficultates, quæ circa determinationem rerum ad sacramenta pertinentium possent

in

in præsentioccurrere. Et si quæ supersunt, ex dicendis circa verbii poterunt cum debita proportionem expediri. Quod vero propositum dubium ad nostra tantum sacramenta revocemus, causa est, quod locum non habuerit in antiquis : illa namque non constabant verbis, sed solis rebus, ut ostendimus in *Comment.* ad art. 6. Quare difficultatis pondus revocatur unice ad verba sacramentorum nostrorum, ut in titulo proposuimus. Deserviet aulem ejus discussio tum ad complementum præcedentis doctrinæ, tum ad intelligentiam D. Thom. in artic. 7, cujus resolutionem remisimus ad hunc locum.

44. Sed antequam ulterius procedamus, y/- observare oportet pro perfectiori proposilæ taii-difficultatis intelligentia, quod verba du- s¹¹ pliciter possunt esse determinata, nempe materialiter, et formaliter. Determinatio materialis attenditur penes entitatem, sonum vocis, numerum, et quantitatem syllabarum : determinatio vero formalis attenditur penes sensum, sive rem significatam. Quare omnia verba, quæ referunt eandem sententiam, sunt eadem verba formatter ; licet importent diversas entitates, syllabas, et modos, ex quibus constant, ut contingit pro diversitate nationum : sicut omnia nomina, sive Hebraea, sive Græca, sive Latina, sive Barbara, quæ significant v. g. panem, sunt formaliter idem nomen, quia habent idem significatum. Et ratio est, quod verba, et nomina instituta sunt ad manifestandum nostri animi conceptus, et eis mediantibus, res conceptas : ad id vero de materiali se habet entitas vocum, de formali autem significatio : ergo diversitas vocum, soni, et syllabarum est materialis in verbis, et e converso diversitas in sensu, sive sententia est formalis. Proposita autem a nobis difficultas refertur ad formalem determinationem verborum : nam quod in eis non requiratur determinatio materialis, ex parte scilicet entitalis, syllabarum, aut modorum, tam certum est, ut immerito revocaretur ad controversiam. Ut enim inquit D. Thom. in præ. art. 7 ad 1 : « Sicut August. dicit < super Joann, verbum operatur in sacramenti * mentis, non quia dicitur, id est, non secundum eundem exteriorem sonum vocis ; sed * quia creditur, id est, secundum sensum » verborum, qui fide tenetur. Et hic quidem sensus est idem apud omnes, licet *Salmant. Curs, theolog. tom. XVII.*

« non eadem voces sint quantum ad sonum. Et ideo cujuscumque linguæ ver- et bis proferatur talis sensus, perficitur « sacramentum. » Quin ex eadem observatione sequitur, quod in communi loquendo ad determinationem materialem verborum etiam pertinet, quod verba sint formaliter verba, nempe voces ad significandum institutæ. Quoniam si ad significationem, quæ de formali in verbis se habet, attendamus ; potest aliquid a verbo distinctum esse æquivalenter verbum, et habere convenientiam in significato, ut patet in nutibus, et aliis signis, quibus non minus quam verbis possumus explicare eundem sensum. Unde verba, et nutus possunt esse idem signum formaliter, quamvis materialiter differant. Idque notamus propter matrimonii sacramentum, quod ut perficiatur, non eget verbis formaliter, sed perfici potest verbis æquivalenter, ut sunt nutus, scriptura, et alia signa. Prædicta namque differentia se habet de materiali ad matrimonium : quibuslibet enim verbis utamur, potest significari idem consensus. Sed tamen proposita difficultas magis refertur ad cætera sacramenta, quæ verbis formalibus constant : supponit enim requiri verba, atque investigat verborum determinationem, et utique formalem, ut immediate observavimus. In quo sensu

§ I-

Veritas catholica asseritur.

45. Dicendum est ad conficiendum nostra Conclu- sacramenta requiri verba determinata. Hæc conclusio est de fide, ut constabit ex dicendis, et recte observarunt Soto in 4, distinet. 1, quæst. 1, art. 7, et Prado in ^lo hac quæst. dub. 12, num. 4. Quare illam communiter docent Theologi, ut superfluum sit illos in particulari referre. Videantur tamen proxime relati, Arauxo dub. Arul]X0 4, conci. 2, Joan, a S. Thom. artic. 7, dub/ 1, Gonet disp. 1, artic. 8, conci. I, Suarez disp. 5, sect. 3, Dicastillo disp. 20, Lugo disp. 2, sect. 5, cum aliis. Et hæc veritas nicast' diffinitur in Concilio Trident, sess. 7, can. 1, eis verbis : « Si quis dixerit sacramenta « novæ legis non fuisse omnia a Jesu tinuæ. « Christo Domino nostro instituta, aut esse plura, aut pauciora, quam septem etc. « anathema sit. » Si autem Christus insti-

luit omnia, et singula nostræ legis sacramenta ; instituit utique ea, in quibus essentia talium sacramentorum consistit, i. empe res, et verba : quare debuit verba, quibus conficerentur, determinare : atque ideo ad sacramenta nostra verba determinata ex institutione divina requiruntur. Et conformiter ad hunc sensum docet idem Concilium sess. 21, cap. 2: « Declarat prælereæ hanc potestatem perpetuo in Ilcclesia fuisse, ut in sacramentorum dispensatione, salva illorum substantia, ea statueret, aut mutaret, quæ suscipientium utilitati, seu ipsorum sacramentorum venerationi, pro rerum, temporum, « et locorum varietate magis expedire . judicaret etc. » L'bi per illa verba, *salva illorum substantia*, aperte significat sacramentorum substantiam, et quæ ad illam perlinent, non fuisse relictæ Ecclesiæ arbitrio, sed habuisse a Christo determinationem. Forma autem, sive verba, quibus nostra sacramenta conficimus, pertinent ad ecrum substantiam, ut ex dubiis præcedentibus satis constat.

Fonda- æen:om ab Scrip- ton
liaitII 2s. et uil
Kesi:foa: sto reticor ram.
Mi'rth. 18.

Brobatnr primo ab auctoritate : nam Christus Dominus instituendo sacramenta protulit,el docuit determinata verba, quibus conficerentur. In consecratione enim Eucharistiæ dixit Matth. 26 : *Iloc est corpus meum*. Et discipulis præcepit. ut sub determinata verborum formaministrarent sacramentum baptismi. *Euntes*, inquit Matth. ult. *docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti*. Habent igitur sacramenta verba determinata ex institutione Christi.

46. Respondent hæretici Christum in cæna non protulisse illa verba, ut statueret ritum omnino observandum ; sed ut manifestaret Apostolis ignaris, quid illis tribueret. Quare sicut ex eo, quod Christus id fecerit sub vesperum, et post cænam, non infertur servandum omnino a nobis hujusmodi ritum : sic non sequitur, quod celebrare debeamus eisdem verbis.Quod vero docuerit baptizare *in nomine Patris etc.* minime probat nos necessario debere in baptismo invocare nomen istud : quippe facere aliquid in nomine alicujus non semper importat invocationem nominis ejus. Sic enim quando Christus Matth. 18, dixit: *Qui suscepit unum parvulum talem in nomine meo, me suscipit*, non præscripsit, ut talis susciperetur cum invocatione nomi-

nis Christi, sed in obsequium Christi. Sic igitur ex prædicta Christi ordinatione nequit efficaciter colligi, quod baptizans debeat invocare nomen *Patris etc.* sed ad summum, quod debeat baptizare in Trinitatis obsequium.

Hoc tamen effugium confutatur efficaciter : quoniam licet illa Scripturæ teslimonia non sint adeo evidentia, quod effugiant alios sensus secundum varias, et falsas expositiones : nihilominus referunt sincere sensum a nobis propositum tanquam maxime planum. obvium, et facilem. Præsertim cum nullibi reperiatur Christum sic disposuisse, sicut in baptismo, etinEucharistia, cujus consecrationis verba referuntur valde expressa a Iribus Evangelistis. Et quod prædicta verba importaverint sensum a nobis intentum. non est decernendum penes expositiones singulorum hominum, et præsertim hæreticorum ; sed juxta perpetuam Ecclesiæ traditionem, quæ legitimas verborum Christi significationes semper retinuit, et derivavit ad nos. Hæc autem traditio docet Christum præscripsisse formas, quibus illa sacramenta conficeremus. Unde Tertullianus lib. I, *de Baptismo*, inquit : *Lex tingendi imposita est, et forma prxscripta*. D. Cyprianus *epist. 73*, D.Cy ait : *Verborum sulemnitas, et sacri invocatio nominis, visibile celebrant sacramentum*. Unde consequenter affirmat *remissionem peccatorum ex eo baptisinate non provenire, qui non sit datus in certa Trinitatis invocatione*. D. Augustinus lib. 3, *contra Donatistas*, cap. 15, inquit : « Si Evangelicis verbis e in nomine Patris, et Filii, et Spiritus « Sancti Marcion Baptismum consecrabat, « integrum erat Sacramentum. » D. Basi-D te. lius lib. *deSpiritu Sancto* cap. 12:« A vita, lia t el gratia excedit, qui aliquid addit, vel « detrahit præscriptæ formæ baptismatis.» D. Damascenus lib. 4, *de fide, cap. 10* : D « Enimvero quænam verborum forma bb. « adhibenda esset, Dominus discipulis suis « in hæc verba exposuit, baptizantes eos « in nomine Patris etc. » Et eodem modo loquuntur D. Dionysius part. 2, *Coelestis d.I» hierarchiæ*, D. Athanasius serm. 3, *contra Arianos*, Cyrillus *Catechesi* 3, D. Chrysost. hom. 2. in 2, *ad Timoth.* D. Ambrosius lib. 4, *de Sacram*, cap. 4 et alii, quos 5^ proxum foret recensere. Et ob hanc Ec-b..^ clesiæ sic intelligentis verba Christi tradi- c«è tionem, Concilium Nicenum can 19 re-

probavit

probavit baptismum Cataphrygiarum, et Paulianistarum, qui mutaverant formam a Christo præscriptam. Et fuit, estque ista traditio adeo communis, ut D. Augustinus lib. 6, *de baptismo contra Donatistas*, cap. 25, merito dixerit : « Facilius inveniuntur i hæretici, qui omnino non baptizent, < quam qui non illis verbis baptizent. » Etepl. 118, ad Januarium affirmat «eos i hæreticos insolentissime insanire, qui « contra universalem Ecclesiæ doctrinam i disputant. »

47. Melius posset præmisso fundamento opponi, qdod ineptum sit ad suadendum universalem assertionem nostram : quia ex præmissis testimoniis solum convincitur, quod forma?, sive verba sacramentorum baptismi, et Eucharistiæ fuerunt præscripta jure divino ex institutione Christi ; non autem verba cæterorum sacramentorum. Nam quoad priora illa constat ex Evangelio : quoad alia vero minime constat. Unde formari valet oppositum fundamentum : nam si Christus non invenitur verba aliorum sacramentorum determinasse, sequitur quod ad conficiendum alia sacramenta non requirantur verba determinata.

Sed prædictæ objectioni occurrit optime Solo artic. citat, conclus. 2, distinguendo in sacramentis nostris tres ordines, aut gradus. Nam in primo sunt, quorum forma in Evangelio manifeste exprimitur, ut baptismus, et Eucharistia. Inter quæ etiam computari potest sacramentum pœnitentiæ : nam cum a Christo institutum fuerit per modum judicii, juxta illud Matth. 16 : *Quodcumque solveris super terram erit solutum et inccelis*: illis verbisintelligitur præscripta ejus forma, quæ absolutionem significant, ut hæc, *Ego te absolvo*, aut æquivalenler quibus utitur Ecclesia. In secundo sunt confirmatio, ordo , et extrema unctio : et istorum forma non constat expresse, aut per evidentem illationem ex Evangelio ; sed constat nobis per constantem et communem Ecclesiæ traditionem, quæ fuerit a Christo præscripta: sicut et plura alia, de quibus Apost. *ad Thessalon. 2. Servate traditiones, quas accepistis, sive per epistolas sive per sermonem*. El l, *ad Corinth. 11* : *Cxtera, cum venero, disponam*. Quæ tamen dispositio non legitur in Scriptura. Constat autem nec Apostolos, nec Ecclesiam, sed solum Christum

tria illa, sicut et reliqua sacramenta instituisse, qui solus est auclor gratiæ, quæ in sacramentis confertur. Si autem Christus omnia sacramenta instituit, ut plane diffinit Concilium Tridentinum num. 45 relatum : pariter instituit verba, seu formas, quibus talia sacramenta constituuntur. Quæ verba, sive formas nobis promulga-verunt Apostoli, ut de sacramento Extremæ unctionis docet Concil. Trident, sess. Condi. 14, cap. 1, illis verbis : « A Christo Domi no T^b|l^> « nostro apud Marcum cap. 6 insinua- « tum ; per Jacobum autem Apostolum, ac « Domini fratrem fidelibus commendatum, « ac promulgatum. » Et similia docet de sacramentis confirmationis, et ordinis. In tertio denique gradu est sacramentum matrimonii. EtsicutChristuselevavit contractum naturalem ortum ex conjugum consensu ad rationem sacramenti : sic non aliam pro isto formam determinavit,quam quæ sufficeret ad exprimendum, manifestandumque mutuum conjugum consensum: quæ expressio fieri valet vel verbis formilibus, vel verbis æquivalentibus, ut sunt nutus, et alia signa. Ratio autem graduationis præmissæ quantum ad expressionem formarum in prædictis sacramentis potest haud obscure assignari : nam sacramenta baptismi, poenitentiae, et Eucharistiæ sunt tam communitati fidelium, quam individuis valde necessaria : quare congruum fuit, quod tam ipsa, quam illorum formæ expressissimis verbis proponerentur in Scriptura. Sacramenta confirmationis, ordinis, et extremæ unctionis adeo necessaria non sunt, sicut præcedentia : quare opus non fuit, quod tam expresse nobis in Scriptura repræsentarenlur : sed tamen oportuit, quod Apostoli illorum institutionem audientes, et accipientes a Christo, illam docerent, atque ad fideles alios derivarent per traditionem. Denique matrimonii sacramentum minus adhuc ad salutem necessarium existit : quare satis fuit Christum illud in Evangelio approbasse, elevasseque ad sacramenti rationem, relinquendo contrahentium arbitrio electionem verborum, sive signorum, quibus manifestent consensus legitimos, ut in aliis contractibus accidit.

Confirmantur hæc omnia : quoniam sacramentorum usos est res gravissima, in alio qua minor uniformitas gignit indecentiam, et error affert pericula. Ergo conveniens

fuit, quod omnes fideles eisdem rebus substantialibus, atque ideo ipsissimis verborum formis in conficiendo sacramenta uniformiter uterentur. Sed non est credibile Christum defuisse in ita providendo suæ Ecclesiæ. Ergo sicut credimus Christum instituisse omnia, et singula Ecclesiæ sacramenta : sic etiam debemus credere, quod determinaverit formas, aut verba, quibus unumquodque eorum perfici debet. Quamvis modus, quo hæc determinatio nobis proponitur, non sit æqualis ; sed partira *ex verbo* scripto, et partira ex verbo tradito, ut proxime explicuimus.

48. Secundo probatur eadem assertio ratione Theologica, quam optimam tradit D. Thom. in præf. art. 7, et possumus ad hanc formam reducere : quoniam major debuit esse in sacramentis nostris determinatio ex parte verborum, quam ex parte rerum : sed res nostrorum sacramentorum sunt determinate ex institutione divina : ergo idem de verbis sacramentorum dicendum est : atque ideo pro eorum valore necessaria sunt verba determinata. Intraque consequentia patet. Major autem suadetur : quia major determinatio requiritur in quolibet ordine ex parte formæ, quam ex parte materiæ ; siquidem forma est, quæ potentialitatem, sive indifferentiam materiæ determinat, atque in peculiari specie constituit, ut facile ostendi potest inductione facta tam in naturalibus, quam in artificialibus : atqui res in sacramentis se habent ut materia, verba autem comparantur sicut forma, ut constat ex dictis dub. precedent. ergo in sacramentis nostris major requiritur determinatio ex parte verborum, quam ex parte rerum. Minor denique supponitur ex dictis in *Comment.* ad artic. 5, ubi illam firmavimus. Sed insuper facile ostenditur, quia manifestum est in sacramento baptismi requiri aquam : in Eucharistia panem, et vinum, et sic de aliis. Præterquam quod determinatio in sacramentis pertinet ad eorum perfectionem, cum fundet significationem magis expressam : certum autem est res sacramentorum antiquorum fuisse determinatas a Deo, ut patet ex Scriptura in Exodo, et Levitico : ergo cum nova sacramenta sint longe perfectiora, sequitur, quod constituentur ex rebus determinatis.

objectio- 49. Nec refert, si objicias majorem precedentis discursus esse manifeste falsam : quoniam loco rerum a Christo assumpta-

rum ad sacramenta nequeunt aliter ressubrogari, licet sint ejusdem æquivalenter virtutis, ut expresse tradit D. Thom. artic. 5 ad 2, et patet ex eo, quod loco aquæ naturalis non potest substitui aqua rosacea ; quamvis haberet eandem vim ad ablendum, aut lavandum. Constat autem, quod loco verborum, quæ Christus præscripsit pro nostris sacramentis, possumus subrogare alia verba æquivalentia. Unde cum ipse locutus fuerit verbis Hebraicis, aut Syriacis, nos sacramenta ministramus verbis Latinis ; et similiter loco verbi *baptizo* possumus dicere, *abluo*, ut ex sequentibus satis constabit. Ergo falsum est majorem in sacramentis nostris requiri determinationem ex parte verborum, quam ex parte rerum.

Id, inquam, minime refert : quoniam precise evincit verba materialiter sumpta esse minus determinata ; secus vero si formaliter, hoc est, quantum ad sensum, sive sententiam considerentur. Nos autem loquimur de determinatione formali verborum, ut in limine dubii observavimus. Itaque fatemur res debere esse illasmet, quas Christus elegit, et non per alias essentialiter distinctas, licet quoad aliquos effectus æquivalentes, suppleri, ut objectio recte probat. Concedimus etiam verba a Christo instituta non fuisse materialiter quoad syllabas, et modos determinatas, sed indifferenter sufficere quæcumque verba diversarum nationum, dummodo eundem sensum retineant. Et ratio disparis providentiæ in his dispositionibus potest congruenter assignari, quod res sacramentorum sunt etiam materialiter eadem, et satis communes apud omnes nationes, ut patet in aqua naturali, vino, oleo, etc. unde oportuit illas etiam materialiter determinari absque commutatione, aut recurso ad alias æquivalentes. Cæterum verba non sunt materialiter eadem apud nationes omnes : aliis enim utuntur Hebrei, aliis Greci, aliis Latini, aliis Barbari ; quamvis intendunt repræsentare, et repræsentare eandem sententiam. Quocirca non oportuit sacramenta, quæ sunt hominum saluti, et perfectioni necessaria, alligari determinatis materialiter verbis. Sententia autem verborum eadem facillime esse valet apud omnes, licet diverso idiomate utantur : quare determinatio verborum debuit esse formalis. Et comparando verba formaliter sumpta cum

cum rebus (quo pacto, et non aliter debet Comparatio fieri), liquido apparet majorem esse determinationem ex parte verborum quam ex parte rerum, tum ob superius Mbi dicta : tum, quia ut egregie tradit D. Tho. art. 6, in corp. « Ad perfectionem significationis sacramentalis necesse fuit, ut significatio rerum sensibilibus per aliqua verba determinaretur. Aqua enim significare potest et ablutionem propter suam humiditatem, et refrigerium propter suam frigiditatem. Sed cum dicitur, *Ego te baptizo*, manifestatur, quod aqua utimur in baptismo ad significandum emundationem spiritualem. » Unde stat firmum principium assumptum a S. Doctore.

§11.

Befertur haesis contraria.

50. Hæretici nostri temporis in illis ipsis paucis admodum sacramentis, quæ admittunt, docent nullam requiri determinatam U&. verborum formam. Unde Lutherus in lib. ® *de captiuit. Babylonica*, cap. *de baptismo* affirmat ratum esse baptismum, quibuscumque verbis collatum, modo non in nomine hominis, sed in nomine Domini detur. Immo et affirmat, quod etiam si impius minister non det in nomine Domini, sacramentum est validum, si in nomine Domini suscipiatur. Et in eodem loco docet ad sacramentum Eucharistiæ parum referre, quod his, aut illis verbis conficiatur, si adsit fides ex parte suscipientis. Similia Zrjiji-proferunt Zvinglius lib. *de vera, et falsa R religione*, cap. *de baptismo*, Brentius in *suo btrs.* (*itechismo*, cap. *de baptismo*, Bucerus in cap. 26, Matth. ubi ausus fuit dicere : « Dominus jussit panem frangere, et manducare; sed non jussit dici super panem, et Hoc est corpus meum. » Et similia proferunt alii hæretici moderni, qui anteaambulones habuerunt Cataphrygas, et Paulianistas, et Marcum quondam sedæ Colarbaseorum, qui statim sacramentorum formas vel mutauerunt, vel penitus reliquerunt, i^re' ut videre est apud D. Irenæum lib. I, cap. P, iH-9, et 18, D. Epiphanium *hæresi* 34, Theoria dorelum lib. 1, *de hæreticorum fabulis*, et **, alios.

Arguunt hæretici primu : quia nulla de-},p" betesse conventio Christi, et Belial : sed

diabolus docet Magos certas verborum formulas, quibus celebrant suas incantationes: ergo minime debemus certis verbis divina sacramenta peragere. Inde Brentius loco Bren- citat. inquit : « Christus non collocavit fun- tnK. « damentum baptismi super certis litteris, « syllabis, aut dictionibus, nec alligavit nos « ad certa verba : non enim instituit Ma- tt giam, quæ ad certam verborum formam, σ aut ritus alligata est : sed instituit cæles- a tia sacramenta, quæ constant sua ipsius « sententia, et voluntate. »

Respondetur eodem argumento probari sotvi- non requiri res determinatas ad sacramen- lnr' ta, puta aquam ad baptismum, panem, et vinum ad Eucharistiam. Quoniam non debemus habere conventionem cum diabolo : hic autem docet Magos uti certis rebus ad incantationes : ergo uti non debemus certis rebus ad sacramenta. Scimus Lutherum in Ln!be. *symposiasis* cap. 17, docuisse omnem ma- GK- teriam balnei posse esse materiam baptismi. Unde cum vinum, oleum, lac. et similia queant esse materia balnei ; sequitur hæc etiam posse ex ejus sententia esse materiam, in qua sacramentum baptismi fiat. Sed hanc Lutheri amentiam nec ipsi hæretici admittunt, sed cum Catholicis conveniunt in asserendo materiam determinatam baptismi esse aquam, et materiam determinatam Eucharistiæ esse panem, et vinum. Nam primum evidenter constat Joann. 3, Actor. 8, ad Ephes. 5, et 1. Joan. 3. Joann. 3, Secundum etiam manifeste pa-A^j,8 tet Matth. 26, Mare. 22, Lucæ 22, et 1, ad 2β. iad Corinth. 11. In hos itaque omnes rege- u.Q' mus argumentum : quod vel nihil valet, vel æqualiter excludit necessitatem determinationis rerum, et verborum, in sacramentis. Quare ab eisdem oportet dilui. Nos facile respondemus diabolum esse simium, et ut habeatur sicut Deus, imitari a Deo instituta. Quare sicut Deus instituit sacrificia in sui cultum ; sic diabolus docere solet sacrificia ad sui honorem. Et sicut Deus instituit sacramenta in quibusdam rebus determinatis, adhibita etiam verborum forma: sic etiam diabolus hæc imitatur instituendo sacramenta, sive secreta magica ex determinatis rebus, et verbis. Cæterum sicut impie desiperet, qui diceret non esse offerendum Deo sacrificium, quia Magi illud solent offerre diabolo : et sicut omnino erraret, qui negaret licita esse sacramenta indeterminatis rebus, eo quod Magi

determinatas res pro incantationibus adhibeant (constat enim evidenter ex Scriptura quod Deus instituerit sacramenta antiqua cum certis ritibus, et determinatis rebus): sic etiam prorsus errant, desipiuntque haeretici, dum ex eo, quod diabolus doceat Magos certa verba, colligunt Christum non instituisse sacramenta nostra cum certa forma verborum. Et plane tam inepte id colligunt, quam inferret quis proferendam non esse veritatem, quia diabolus aliquando vera loquitur. Quod vero subjungit Brentius, mera calumnia est, et eadem ipse implicatur: quia Catholici non adstruimus necessitatem determinationis materialis in verbis, ut quod habeant has litteras, aut distinctiones, ut nugatur ille: sed docemus necessitatem determinationis formalis, nempe quantum ad sensum, ut scilicet verba servant sententiam a Christo intentam, sicut ostendimus num. 14, et 49, et Brentius ipse admittere videtur.

Serandum
tom.

51. Arguitur secundo: quia sacramenta antiqua opus non habuerunt determinatis verbis, ut statuimus in *Comment.* ad artic. 6; ergo nec in sacramentis nostris requiritur determinata verborum forma. Probatur consequentia, tum a paritate, tum ex eo, quod sacramenta perfectiora debent esse magis absoluta, seu minus determinata, et alligata diversis requisitis: ergo cum nostra perfectiora sint; oportet non esse alligata determinatis verbis, quibus antiqua caruerunt. Confirmatur: quia in sacramento matrimonii nulla requiritur determinata verborum forma, ut plane indicavit Concilium Florentinum, dum dixit: *Causa efficiens matrimonii regulariter est mutuus consensus per verba de praxstnli expressus*; nam ly *regulariter* insinuat matrimonium non semper, aut essentialiter importare illam formulam verborum. Ergo falsum statuimus universaliter affirmando, quod ad nostra sacramenta requirantur verba determinata.

Confirmatur.

Diluitur Respondetur argumentum excessive pro-
uKnium. ^are: fiiu*a sacramentis antiquis non solum necessaria non fuit determinatio verborum, verum nec ulla verba necessaria fuerunt: constabant enim solis rebus, ut diximus loco citato: quare si omnimoda similitudo inter illa, et nostra servari debet; oportet nullum in nostris determinatum, aut non determinatum verbum adhiberi. Id vero est omnino falsum, ut constat

ex dictis dub. 1. Quare in praesenti supponimus necessitatem verborum aliquorum in nostris sacramentis quam nec ipsi haeretici negant; et investigamus necessitatem determinationis in verbis, quam ipsi negare solent. Unde liquet objectam difficultatem non esse de re praesenti. Sed qualiscumque sit, diluitur concedendo antecedens, et negando consequentiam. Ad cujus primam probationem dicendum est primariam disparitatem quantum ad hoc inter sacramenta antiqua, et nostra fundari principaliter in voluntaria institutione Dei, qui disposuit antiqua solis rebus constare, nostra vero rebus, et verbis. Fundatur etiam in differentia inter statum legis scriptae, et statum legis gratiae: nam sicut iste est longe perfectior, sic etiam poscit sacramenta perfectiora: pertinet autem ad perfectionem signorum, et sacramentorum significatio per verba; cum haec sint expressiora signa: quare oportuit, quod sacramenta nostra non solum rebus, sed verbis elicerent constarent. Per quod patet ad secundam probationem: nam major sacramenti perfectio attenditur penes proxime dicta. Quod vero ad id concurrant plura requisita, nihil obest: quia major perfectio frequenter exigit plurium concursum: unde viventia sunt magis composita, quam elementa, et a pluribus in propria sui constitutione dependent; et tamen sunt simpliciter perfectiora.

Ad confirmationem distinguendum est antecedens, et concedendum, si excludat praecise omnem determinationem materiale: sed negari debet, si excludat omnem tam materiale, quam formale. Et deinde negamus absolute consequentiam: quia nostra assertio non constituit determinationem verborum materiale, sed solum formale: et in hoc sensu procedit, ut ab exordio praelibavimus. Inserta autem antecedenti probationi nihil contra hanc doctrinam evincit: quia quod matrimonium possit celebrari his, aut illis verbis, vel etiam nutibus, sive etiam quibusvis signis, pertinet ad materiale verborum, et solum evincit quandam materiale indifferentiam. Sed tamen semper in matrimonio requiritur formalis determinatio verborum: quia semper desideratur significatio legitimi consensus contrahentium, sive haec representetur hoc modo, sive alio: quamvis regulariter fiat per verba ut docet Concilium

Florentinum.

DISP II, DUB. III.

Florentinum. Quare etiam in sacramento matrimonii requiruntur verba determinata determinatione formali; quamvis admittatur indifferentia materialis, sicut proportionabiliter in aliis sacramentis contingit,
 52. Sed instabis : quia si res ita se habet, quod non requiritur determinatio materialis verborum, sed solum formalis, sive ex parte significationis ; sequitur posse nos consecrare, et alia sacramenta conficere in lingua vulgari : quippe sive verba sint latina, sive vulgaria, eandem sententiam referre queunt. Quod tamen est falsum, et communi Ecclesiæ consuetudini oppositum. Declaratur amplius vis hujus objectionis : quoniam verba requiruntur in nostris sacramentis ut principaliter significativa : sed contingit eandem sententiam significari per diversa verba, sive latina, sive vulgaria : ergo nulla determinata verba requiruntur, sed sufficiunt quælibet æquivalentia.

Dirai- Respondetur concedendo sequelam, si significet nos posse valide consecrare, et alia sacramenta conficere in lingua vulgari : nam res ita se habet, ut supra vidimus. Sed negari debet, si significet nos posse licite consecrare etc. in prædicta lingua : quia Ecclesia justis de causis id prohibet. Sicut etiam scriptura translata in linguam vulgarem referret eundem sensum ; et tamen Ecclesia merito vetat eam translationem. Modo autem solum agimus determinatione requisita ad valorem sacramentorum, quidquid fuerit circa licitum usum, de quo
 D infradub. 5. Videatur D. Thom. in 4, distinct. 3, quæst. 1 artic. 2, quæstiunc. 2, ubi ait : « Si aliquid pertinet ad formam ex « determinatione Ecclesiæ, si illud mutatur, « nihilominus est sacramentum, sed culpa « incurritur.» Unde ad explicationem, sive augmentum difficultatis respondetur eodem modo, concedendo consequentiam in hoc sensu, quod nulla determinata materialiter verba requiruntur ad valorem sacramentorum : sed tamen desiderari possunt ad vitandum culpam propter oppositionem cum Ecclesiæ præcepto, vel usu. Quam
 11.2. responsem magis illustrat Div. Thom. in præ. artic. 7 ad 2, his verbis : « Dicendum, quod licet in qualibet lingua contingat diversis vocibus idem significari ; i semper tamen aliqua illarum vocum est, » qua principalius, et communius homines « illius linguæ utuntur ad hoc significan-

« dum. Et talis vox assumi debet in significatione sacramenti. Sicut etiam inter res « sensibiles illa assumitur ad significationem sacramenti, cujus usus est communior ad actum, per quem sacramenti effectus significatur : sicut aqua communius « utuntur homines ad ablutionem corporalem, per quam spiritualis ablutio significatur. Et ideo aqua assumitur ut materia « in baptismo. » Lbi observandum est (ut tacitæ objectioni occurratur), quod licet verbum *abluo* sit de se magis commune, quam verbum *baptizo* ad significandum ablutionem nihilominus accommodatio, atque usus Ecclesiæ jam id obtinuit, quod verbum *baptizo* sit longe communius in administrando baptismi sacramentum : quare huic usui stare debemus. Sed hæc ut, diximus, magis spectant ad licitam sacramentorum administrationem, de quo infra.

§ III.

Consecrarium contra hærelicos.

53. Ex dictio palam sequitur verba, quibus nostra sacramenta conficimus non esse concionatoria, vel per modum doctrinæ, aut instructionis : sed esse consecratoria, vel effectiva ejus, quod significant. Sic observant communiter Theologi hujus temporis contra hæreticos modernos. Hi namque licet aliqua verba in conficiendis sacramentis adhibeant; nihilominus existimant non esse consecratoria, sive habentia vim sanctificandi, sed tantum concionatoria, et excitantia fidem audientium circa divinas promissiones. Unde Calvinistæ (do- Calvi. cente eorum Magistro *lib. 4, Inst. c. 14,*)
 OUS- pro Eucharistia nulla certa verba requirunt ; sed solam adhibent concionem, aut etiam gratiarum actionem. Et quamvis in baptismopost concionem, aut instructionem utantur forma in Ecclesia consueta : tamen hanc etiam adhibent non ut formam consecrantem, vel perficientem, sed quia putant ad instructionem etiam pertinere, ut affirmat Beza apud Bellarmin. *lib. 1, de Deza, sacram, c. 19.* Quæ doctrina communis etiam est Lutheranis, ut constat ex eorum conciliabulo Witenbergem. *c. de baptismo,* et ex Melanchthone *in locis anni 58, titulo de baptismo parvulorum.*
 Melan- chlon.

Sed consecrarium nostrum ostenditur profligando simul contrariam hæresim. Et

pwbi- primo quidem ex dictis *in hoc dubio* : nam
'ωΠΠ' si verba, quibus conficiuntur sacramenta,
forent mere concionatoria, sive per viam
instructionis ad excitandum fidem ; non
oporteret habere aliquam determinationem
materiale, aut formalem : quippe concio,
atque excitatio fieri valet diversis verbis,
et referentibus diversas sententias, perti-
nentes utique ad materias valde distinctas,
ut ex se liquet. Consequens autem est fal-
sum; siquidem ostendimus ad valorem
sacramentorum requiri verba determinata
determinatione formali. Ergo verba, qui-
bus sacramenta fiunt, non sunt conciona-
loria, sed consecratoris.

Aii». 5-t. Secundo : quia verbum concionale,
et verbum sacramentale valde distinguun-
tur : ergo verbum perficiens sacramenta
non est verbum concionale. Probatur an-
14d lecedens tum ex Apostolo 1. *ad Corinth.* 1,
Corisii ubi ait : Aon *enim me midī Christus bapti-
sare, sed evangelizare.* Ubi manifeste dis-
tinxit inter verba baptizandi, et verba prae-
dicandi. Tum etiam quia fœmina potest
quidem baptizare, ut hæretici non negant :
et tamen non potest concionari, evangeli-
zare, aut docere in Ecclesia, ut constat ex
lidTi- Apostolo 1, *ad Timoth.* 2. Tum denique
niGiii. n.qUia baptizare est opus facillimum, atque
omnibus commune : concionari autem est
opus difficile, et ministrorum speciale.
Aaor. Unde Ador. 10, legitur, quod Petrus per
10. se ipsum prædicaverit Evangelium Corne-
lio, jusserit autem alios eum baptizare.
Hæc vero satis manifestant maximam diffe-
rentiam inter verbum concionale, et ver-
bum sacramentale.

Alia. Tertio : quia si verbum in sacramentis
concurreret per modum concionis, aut ins-
tructionis, maxime ad excitandum fidem
divinarum promissionum : sed non ita
concurrit : ergo verba in sacramentis non
sunt concionatoria, sed consecraloria. sive
immediate efficientia, quod significant. Se-
quela est manifesta, et conceditur ab hære-
ticis, ut constat ex Lathero *lib. de captivit.*
Babylonica, cap. *de baptismo*, ubi asserit
« sacramenta omnia ad fidem alendam esse
a instituta, et non impleri, dum fiunt, sed
« dum creduntur. » Et idem affirmat Cal-
vinus cap. 14, cit. sect. 4. Falsitas vero
consequentis ostenditur : nam verbum con-
cionis nequit excitare fidem, nisi in audien-
tibus. et intelligentibus illud, juxta illud

T'ffS.
sijst.y?.

effundas sermonem. Sed qui suscipiunt sa-
cramenti, non semper audiunt, et intelli-
gunt verba concionis aut instructionis, ut
manifeste liquet in infantibus, dum bap-
tizantur : ergo verba in sacramentis adhi-
beri solita non concurrunt per modum
concionis, vel instructionis ad excitandum
fidem divinarum promissionum. Nec mo-
rari debemus responsione Lutheranorum,
quos supra allegavimus, et nominatim Lu-
theri loco immediate relato, responden-
tium « infantes baptismo internos quos-
« dam motus habere, quibus instructionem
« intelligunt illique assensum, et fidem
¶ præstant. ¶ Id, inquam, tanquam me-
rum figmentum repelli debet. Quare non
aliam oportet adhibere confirmationem,
quam illam unam, sed utique efficacem D.
Aug. *epist.* 57, qui simili occurrens delirio d. At
ait;v Vel infantes utuntur ratione, vel bcr.
« non. Si non utuntur, nec intelligunt
« quidem. Si utuntur rei fierent ingentis
« sacrilegii, vocis ejulatu, et motibus cor-
poris reluctantes, et baptismo obstrepen-
2tes. Tantumque abest, ut abluerentur, ut
inde magis sordidarentur, r. Nec in exem-
plum trahi potest, aut debet exullatio
Joannis Baptistae in utero : nam ut egregie
prosequitur D. Augustin, *epist. citat.* aQuando
« Deus voluit, jumentum mutum rationa-
biliter est locutum. Nec ideo admoniti
« sunt homines in deliberationibus suis
etiam asinina expectare consilia. Quo-
¶ circa nec quod factum est in Joanne, con-
« temno : nec inde regulam, quod facien-
dum sit de parvulis, figo. Imo id in illo
« propterea mirabiliter prædico, quia in
¶ aliis non invenio. » Videatur etiam D.
Gregor. Nazianz. *urat, in sanctum Baptis-*d.χ^.
ma. ubi evidenter docet, atque supponitanti;R
infantes non habere intelligentiam, nec
cognoscere beneficium sacramenti, cum
baptizantur. *Pr;estai*, inquit, *sine sanctitatis*
sensu sanctificari, quam citra Baptismum
e vili decedere. Et similia occurrunt in D.
Chryso?!, *horn.* 6, *in epist. ad Hebr.* D. D ctn.
Prosper, lib. 1, *devocat, gentium* cap. 16 soc'
et lib. 2, cap. 2.3, et in aliis communiter.pen**

55. Quarto : quia Ecclesiæ Patres, a qui-
bus decet, non autem ab hæreticis, exposi-
tionem mysteriorum fidei audire, palam
significant verba nostrorum sacramento-
rum consecratoria esse, et dirigi ad mate-
riae, sive rerum consecrationem. Unde ubi
de Eucharistia loquuntur. D. Cyprian. fn^S*.

serm.

serin, de Coma Domini dixit calicem hene-
dictione solemnī sacratum. Et D. Ambros.
j
: R; lib. *de iis, qui initiantur*, cap. 9. ait : *Ante*
benedictionem verborum coelestium alia spe-
cies nominatur, nempe panis : *post conse-*
fcs*
ss *crationem corpus Christi est.* Et Emissenus
lum. 5, *de Paschale.*, inquit : *Tanta est vis*
dirinr benedictionis, ut in Christi substan-
tiam terrena elementa mutantur. Similiter
segerunt, ubi agunt de baptismo. Unde D.
Augustin, lib. 3, *de baptismo contra Dona-*
tistas, cap. 10, affirmat « nomen Domini
« super aquam invocari, et verbis Evan-
gelicis baptismum consecrari. » Cyrillus
catechesi 3, docet « aquam simplicem per
« sancti Spiritus, Christi, et Patris invoca-
tis;.: tioiem sanctitatem consequi. » D. Basi-
lias lib. *de Spiritu Sancto* cap, 15, ait : *Ma-*
puni *baptismatis mysterium invocatione*
Trinitatis perficitur. Et similia proferunt
alii, quos superfluum foret recensere. Illa
autem satis liquido manifestant verba sa-
cramentorum non proferri per modum
instructionis, aut concionis ad excitandum
affectum, sive fidem audientium, et susci-
piendum : sed habere vim benedictionis,
et consecrationis ad peragendum ea, quæ
significant. Nec oportet nos alia testimonia
circa reliqua sacramenta expendere : quia
Lutherani, et Calvinistæ illa tantum duo
baptismi, et Eucharistiae concedunt. Quæ
vero fuerit de caeteris Patrum sententia
liquet satis ex allatis.

u Quinto, et ultimo refelluntur hæretici ab
absurditatibus, atque inconsequentis, qui-
bus in hac parte implicantur. Nam in pri-
missi verba baptismi non aliter adhiberen-
tur, aut prodessent nisi excitando fidem ;
baptismus non haberet effectum, nisi in
concursu fidei. Id vero etsi Lutherus rela-
tus num. præcedent, concedat, est adeo ab-
surdum, ut vel Calvinus ipse lib. 4, cap.
15, sect. 16, fateatur baptismum inter Ca-
tholicos tenere, licet veram fidem non ha-
beamus, et quamvis (quod verum est), non
aihibeamus verba tanquam concionem, sed
ot formam, et consecrationem perfectivam
sicramenli. Et Ecclesia Catholica ut dijudi-
cet de valore sacramenti, non attendit prin-
cipaliter ad fidem baptizantis, sed ad mo-
dam, et formam, quam in baptizando ob-
'i; servat. Quare D. Augustinus lib. 3 *de Bap-*
limo contra Donatistas asseruit Marcionis
baptismum futurum esse sacramentum ve-
rum: « Si verbis Evangelicis baptizet,

u etiam si ejus fides sub eisdem verbis fal-
« sa sit. » Quin et Concilium Arelatense
Can. 8, statuit baptizatos ab Arianis non
esse iterum baptizandos, licet errarent cir-
ca mysterium Trinitatis : quia male cre-
dentes, atque docentes veram tamen bap-
tismi formam observabant. Quæ satis de-
clarant verba formæ in baptismo non esse
instructionem, nec in id principaliter adhi-
beri, ut fidem gignant ; sed esse consecra-
tionem exhibentem de se, quod talia ver-
ba significant. Deinde sequitur Lutherum.
Calvinum, et socios non fuisse baptizatos ;
siquidem manifestum est ipsos non susce-
pisse baptismum verbis concionatoriis, aut
per modum instructionis, sicut ipsi longo
post tempore introduxerunt ; sed baptizati
fuerunt modo Catholicorum, sicut et eorum
parentes juxta antiquissimam, atque incon-
cussam Ecclesiæ consuetudinem. Denique
sequitur, quod surdus nequeat baptizari :
quia est incapax audiendi verba concionis,
quibus proinde nequit excitari ad fidem. Re-
cursus veroad alios præsentis, atque audien-
tes nihil proderit : nam fieri valet, quod
alii absint. In quo eventu dicendum erit
juxta hæreticorum sententiam, vel surdum
esse incapacem baptismi, et subinde salu-
tis ; vel concionem dirigi ad nullum au-
dientem ; vel denique verba baptismi non
habere rationem concionis, sed consecra-
tionis. Et cum duo illa prima sint plane
absurda, et ridicula : tenendum est ulti-
mum, quod fides Catholica docet.

56. Sed opponunt primo verba Christi objeo
Matth. 28, et Mare. 16 : *Euntes docete* O,n-JirJuh28
ties gentes, baptizantes eos in nomine Patris, Marc. ie.
et Filii, et Spiritus Sancti. Qui crediderit,
et baptizatus fuerit, salvus erit etc. In qui-
bus manifestum est voluisse Christum, quod
sermo doctrinae, et instructio ad fidem co-
mitarentur baptismum. Ergo si quæ verba
debent in baptismo adhiberi, consecraloria
non sunt, sed concionatoria, et per modum
instructionis.

Respondetur negando consequentiam : quia Solulj0
Christus in prædictis verbis proposuit,
praecepitque modum observandum in con-
versione infidelium adultorum : hi enim
cum adhibere debeant aliquam dispositio-
nem propriam, qua se praeparent ad susci-
piendum effectum baptismi ; debent prius
instrui, atque admoneri. Sed præter hanc
instructionem requiruntur verba consecra-
toria. et ut frequenter loquitur D. Augustin.

Conci-
lium
Arela-
tense.

verba Evangelica, *Ego te baptizo in nomine lutris, etc.* Quæ non habent modum, aut formam concionis, sed consecrationis. Quam responsionem esse legitimam convincunt satis efficaciter duo. Primum est exemplum parvulorum, qui sunt incapaces instructionis; et tamen non sunt incapaces baptismi, ut ponderavimus n. 54. Et quamvis concederetur Lutheranis in parvulis accelerari usum rationis pro illa ducatione, in qua baptizantur (quod alias omni fundamento destituitur), nihilominus in tam brevi morula non possunt instrui circa fidem promissionum divinarum, et aliorum mysteriorum fidei: cum compertum sit vel adultos ipsos egere longiori tempore, ut circa hæc instruantur. Secundum est praxis Ecclesiæ ab ipsius exordio: nam primo infideles docet, deinde jam instructos baptizat: quod satis manifestat verba, quibus conficitur baptismus. instructionem, sive doctrinam concionaloriam non esse, sed eam in adultis supponere, et aliud distinctum quid addere, nempe baptismi formam, et consecrationem. Sic Petrus Act. 2, tria millia hominum convertit, qui postea baptizati sunt. Sic Philippus Act. 8, Samaritanos fidem prius docuit, et credentes baptizavit. Sic idem Philippus, ut legitur in eodem cap. eunuchum prius instruxit, Actor 2. quam eum baptizare vellet Sic Act. 10, et Cornelius prius instructus fuit a Petro, et deinde baptismum suscepit. Et hunc ordinem pro adultis proscripsit Dominus illis verbis: *Euntes, docete omnes gentes, baptizantes etc.*

secunda 57. Opponunt secundo, et difficilior obijciunt. quoniam celeberrimus D. Augustinus, quo Scholastici, et Theologi frequenter utimur in hac materia, et quem Calvinus, alique Hæretici contra nos intorquent in præsentia causa. Etenim S. Doctor illud verbum, unde vis oritur sacramentorum, appellat *verbum fidei, quod prædicamus, et sermonem Christi* Hujusmodi autem tituli adaptantur quidem recte verbo concionatorio, non autem consacralioni. « Unde tanta vis aquæ, » *inquit Augustinus*, ut corpus tangat, et « cor abluat, nisi faciente verbo, non quia » dicitur, sed quia creditur. Nam et in ipso verbo aliud est sonus transiens, aliud « virtus manens. » Quod autem istud verbum, de quo agit, sit verbum fidei, quod predicatur, et homines excitat ad credendum, satis aperte constat ex subjunctis:

« Hoc est verbum, *inquit*, quod prædicamus, ait Apostolus Rom. 10, quia si confitessus fueris in ore tuo, quia Dominus est a Jesus, et credideris in corde tuo, quia a Deus illum suscitavit a mortuis, salvos » eris, etc. a Et infra: « Hoc verbum fidei » tantum valet in Ecclesia Dei. ut per ipsam » credentem, benedicentem, offerentem, » tingentem etiam tantillum, mundet infantem quamvis nondum valentem corde » credere ad justitiam, et ore confiteri ad » salutem. » Tandem concludit: « Totum » hoc fit per verbum, de quo Dominus ait » Joan 15: Jam vos mundi estis propter » verbum, quod locutus sum vobis. » Verbum autem, quod Dominus locutus fuit Apostolis, non fuit verbum consecratorium, sed concionalorium, et ad instructionem pertinens. Ergo sentiebat Augustus, verbum, quo in baptizando utimur, non esse consecratorium, sed concionalorium, et per modum doctrinæ.

Respondetur hanc ipsam objectionem manifestare spiritum hæreticum opposentium: nam cum D. Augustus, pluribus in locis manifeste docuerit verbum baptismi esse consecratorium, atque efficere, quod significat, impii homines arripuerunt testimonium obscurum, quo simplices illuderent. Et plane in eodem ipso loco nostram et communem docet sententiam, cum ait: « Hoc est verbum, quod prædicamus, quo » sine dubio, ut mundare possit, consecratur. et baptismus, » Et quod hujusmodi verbum non necessario debeat a baptizatis credi, ac perinde nec ipsis proponi per modum doctrinæ, aut concionis, constat in exemplo toties a S. Doctore inculcato parvulorum, de quibus in objecto testimonio ait: « Hoc verbum fidei tantum valet in » Ecclesia, ut mundet infantem nondum » valentem corde credere ad justitiam, et » ore confiteri ad salutem. » Si parvulus non potest credere, ad quid in ipsum dirigeretur verbum fidei per modum prædicationis, et instructionis? Hæc tam certa, et clara sunt in S. Doctore, ut nulla queant interpretatione infusari, nullo etiam in contrarium adhibito testimonio possint revocari indubium. Quod autem nobis objicitur, varie exponitur a Doctoribus, ut videri potest apud Alanum, *de sacramentis in genere*, cap. 20. Tapperum *in explicatione articulorum Lovaniensium*. art. 1, sect. 37. Bellarminum lib. 1 *de sacramentis* c. 20.

Scyrum

Sayrum li. I. c. 3, art. 12, et alios. Ex quibus illa interpretatio nobis magis probatur, quæ sentit 1). Augustus, eo loco agere de virtute verbi Dei generatim sumpti, quam ut demonstret, aliquando exemplifient in verbo prædicationis, aliquando in verbo sacramentali: quare nunc loquitur de verbo concionatorio, nunc de consecratorio, et ad hunc finem varia testimonia interponit, finde non omnes sententiae, quas profert, nec omnia Scripturæ loca, quæ affert, eidem verbo indiscriminatim applicari debent: (cum manifestum sit ea, quæ dicit de verbis sacramentorum, applicari nos posse verbis prædicationis extra sacramentum): sed eis utendum est cum distributione accommodata, ita ut quædam aptentur verbo concionatorio, quædam autem verbo consecratorio: et nihilominus omnia ostendunt efficacitatem verbi Dei in genere. Quocirca objectio facta diluitur admittendo omnia S. Doctoris testimonia, et negando consequentiam absolute: quia licet loquatur de verbis sacramentalibus, et de verbis concionatoriis; tamen sicut non intendit, quod omnia verba prædicationis sint sacramentalia (id namque est evidenter falsum; cum non in omni prædicatione sacramentum fiat). sic nec intendit, quod sacramentalia verba sint verba prædicationis, ut liquet ex testimoniis a nobis allegatis. Intendit tamen, idque assecutus fuit, ex utrisque verbis seorsim, et secundum propriam rationem consideratis ostendere efficaciam verbi Dei in communi.

58. Fiet autem hæc interpretatio expeditior, et plausibilior, si accurate attendamus ad D. Augustini mentem. Tractabat S. Doctor illa Salvatoris verba Joan. 15: *Jam vos mundi estis propter verbum, quod Uculussum vobis*, et merito solita subtilitate inquisivit: *Cur mundos eos dixit propter verbum, quod locutus est eis, et non propter baptisma, quo loti erant?* Et respondet ideo Christum generatim dixisse: *Mundi (iieslis) propter verbum*, ut generaliter ostenderet omnem mundationem fieri per verbum; sive verbum sit prædicationis. sive sacramenti. Quod non ita exprimeret dicendo eos mundos esse propter baptismum. quo loti fuerant: quia sic loquens explicuisset quidem efficaciam verbi sacramentalis, non autem verbi prædicationis. Utrumque vero complexus est dicens: *Mundi estis propter verbum quod lo-*

culus sum vobis: nam locutos fuerat, et proposuerat tum verbum fidei, tum verbum sacramenti. Utramque autem pariem probat D. Augustinus. Nam verbum fidei mundare probat illis testimoniis: « Hoc est verbum, quod prædicamus: Quia si confitearis ore tuo etc. » ad Rom. 10: Et, *Fide purificans corda eorum etc.* Act. 15, et similibus, quibus hæretici conantur (licet inepte, et invalide, et contra Augustini intentionem), omne verbum perlinens ad salutem esse tantum prædicationis, aut fidei verbum. Et ulterius probat S. Doctor, atque diserte asserit (per quod hærellicorum calumnia retunditur), dari verbum sacramentale, consecratorium, et sanctificans. Hanc enim sententiam evidenter repræsentant istæ sententiæ Augustini: « Detrahe » verbum, etc. quid est aqua, nisi aqua? » a Deinde: « Accedit verbum ad elementum, » et fit sacramentum. » Rursus: « Unde » tanta virtus aquæ, ut corpus tangat, et a cor abluat, nisi faciente verbo? » Ulterius: « Hoc verbo, ut mundare possit, a consecratur, et baptismus. » Denique: a Hoc verbum fidei tantum valet in Ecclesia » Dei. ut per ipsam credentem, offerentem. » benedicentem, tingentem etiam tantillum » mundat infantem, quamvis nondum » valentem corde credere ad justitiam, et » ore confiteri ad salutem. » Quæ manifestum est intelligi de verbo sacramentali. Ex quibus omnibus concludit S. Doctor, quod sive minister prædicans mundet, sive aqua baptismi mundet, generaliter verum est verbum Dei mundare, et merito Christum dixisse: *Jam vos mundi estis propter verbum* (comprehendendo etiam consecratorium, et sacramentale), *quod locutus sum vobis*.

59. Sed insistent hæretici, premuntque illâ Augustini verba: « Unde tanta virtus » aquæ, ut corpus tangat, et cor abluat, » nisi faciente verbo? Non quia dicitur, » sed quia creditur. » Quoniam planus hujus sententiæ sensus videtur esse justificationem non attribui verbo sacramentali, sed fidei, quam illud proponit, et ad quem excitat. Ex quo fiet verbum sacramentale non influere ut consecratorium, sed ut concionatorium, et per modum instructionis.

Respondemus hanc expositionem contrariam esse tam D. Augustino, quam eisdem hæreticis objicientibus. Ille namque

347/· «1?

· Λ ;t
y - 1c

S

1·

lib. 3 *de baptismo contra Donatistas* cap. 15, sic statuit : Non interest, cum sacramenti integritate, et sanctitate tractatur. quid credat, aut quali fide imbutus « sit ille, qui accipit sacramentum. Interest quidem plurimum ad salutis viam : sed « ad sacramenti quaestionem nihil interest. « Fieri enim potest, ut homo integrum habeat sacramentum, et perversam fidem » etc » Haeretici etiam id ipsum affirmant, nam Lutherus in lib. *contra rebaptizantes* edito anno 1528, scripsit : Baptismus non est fundandus supra fidem baptizantis, « vel baptizandi, quia uterque incertus est * de fide. » Et similia profert Calvinus lib. 4, cap. 15, sect. 16, contra Anabaptistes. Recursus autem ad fidem vel parentum, vel amicorum offerentium erit prorsus inutilis : quia fieri potest, ut omnes hi sint haeretici, et careant vera fide. ut arguit D. Ac? D. Augustinus Epist. 23 *ad Bonifacium*. Cum igitur S. Doctor asseruit verbum operari in baptismo, non quia dicitur, sed quia creditur, minime potuit significare, quod haeretici moderni tentant, nempe operari ut verbum concionatorium, sive per modum instructionis excitantis ad fidem : cum enim hæc non sit necessaria pro sacramenti valore, nec requiritur verbum, ut eam inducit. Quid ergo voluit Augustinus, cum ita asseruit? Haerent plures, et varias comminiscuntur expositiones, quas prolixum esset referre. Sed omnium brevior, sincerior, et clarior illa nobis videtur, quam incidenter proposuit Praeceptor Angelicus in præsentī art. 7, ad 1, his verbis : « Dicendum, quod sicut Augustinus dicit « super Joā, verbum operatur in sacramenti mentis, non quia dicitur, id est. non secundum exteriorē sonum vocis : sed « quia creditur, id est, secundum sensum « verborum, qui fide saltem ab Ecclesia » tenetur. Et hic quidem sensus est idem « apud omnes, licet non eādem voces sint » u quantum ad sonum » , Hæc D. Thom. brevissime, et profundissime : quibus nil oportet addere.

DUBIUM IV.

Utrum Ecclesia possit mulare materias, et formas sacramentorum?

Nota i. Licet hujus dubii difficultas videatur colligi ex præcedenti, in quo statuimus res.

et verba, sive materias, et formas sacramentorum habere determinationem a Deo; oportet tamen illam specialiter discutere. Tum quia illa consecutio non est a modum clara, vel efficax : potuisset namque Deos, materias, et formas sacramentorum instituere, relinquendo tamen, aut committendo Ecclesiae potestatem, ut variet illas pro temporum, et occasionum necessitate. Tum quia hæc difficultas aliqua affert, quæ in precedent! dubio haud facile valerent cum debito ordine, et intenta a nobis claritate proponi.

60. Quam ut conciliemus, observandum est duas in quibusvis rebus posse distinguī mutationes, aut variationes : nam alia est *essentialis*, quæ scilicet tangit essentiam, et loco unius aliam substituit, ut cum aqua mutatur in vinum, aut vinum in acetum : alia vero est *accidentalis*, quæ nimirum retenta eadem essentia, variat ejus accidentia, aut modos, ut quod aqua frigida mutetur in calidam. quod panis sit fermentatus, aut non. Inter quas mutationes quidam Auctores graves aliam tertiam, seu mediam constituunt, quam appellant *substantialē*, et attenditur penes partes integrantes pertinentes ad individuum, licet sint extra essentiam, seu partes essentielles speciei, ut si ab homine v. g. auferatur manus, mutatur quidem non essentialiter, quia adhuc retinet hominis essentiam; nec præcise accidentaliter, cum manus non sit accidens repectu hujus individui; sed mutatur substantialiter, et penes partem integran-tem. ut videtur per se notum. Ethane distinctionem transferunt etiam ad sacramenta, distinguentes in eis essentiam. substantialiam, et accidentia, atque ideo partes essentielles, substantiales, integrantes, et accidentales : quod variis exemplis declarant. Verbi causa, in consecratione calicis illa verba : *Hic est calix sanguinis mei* constitituunt essentiam consecrationis : reliqua vero verba, licet non sint de essentia, pertinent tamen ad substantiam formæ tanquam partes integrantes : aliquod denique verbum, utputa, particulaeiwn spectat præcise ad complementum accidentale. Sed modo nec vacat, nec nostra refert istam doctrinam examinare, quam tamen satis probabilem censemus, et discutiendam suis locis reservamus Nam ad præsentis dubii resolutionem sufficit prior distinctio a nobis proposita : quare mutationem

essentialē

tistnliakm vocamus omnem, et præcise illam, quæ mutat rerum essentias : *sub accidentalis* autem vocabulo comprehendimus umneni aliam variationem, quæ essentialē mutationem non importat, sive alias fiat in substantia, sive in partibus ingredientibus, sive in accidentibus, sive in modis : quippe horum varietas, aut diversitas stare simul potest cum eadem rei essentia. Et in hoc sensu.

I'roponilur vera el communis sententia.

33. 61. Dicendum est Ecclesiam non posse » mutare materias et formas sacramentorum variatione essentiali ; posse autem inducere accidentalem aliquam in eisdem mutationem. Secunda ista assertionis pars a nemine, quem viderimus, negatur, et facile constabit ex proponendis § 2, quæ illam ad minus evincunt. Quare illa nunc ommissa, rei pondus devolvitur ad priorem. Quam communiter docent Theologi (præsertim hujus temporis) observantes esse certissimam. Videantur Adrianus *de baptismo*, « quæst. 3. Solo in 4, dist. 3, quæst. unica, fraarl. 5. Gravina *in vindiciis orthodoxis* i. *contra Marcum Antonium de Dominis*, disp. i. d. 2, cap. 2, dub. I. Suarez disp. 2, sect. 6. Vazquez disp. 129, cap. 5. N. Franciscus £'; cap. 4, punct. 2. Henriquez, Coninckus, Bonacina, Trullench. Leander, quos reiert, et sequitur Prado quæst. 60, dub. 13, § 3. ., Probatur primo auctoritate, et confessione leone ipsius Ecclesiae recognoscentis se non posse mutare essentialiter, sive quoad essentialia materias, et formas sacramentorum. Nam in Concil. Trident, sess. 21, cap. 2, dixit : *a* Praeterea declarat hanc potestatem i perpetuo in Ecclesia fuisse, ut in sacramentorum dispensatione, salva illorum substantia, ea statueret, vel mutaret, quæ i suscipientium utilitati, seu ipsorum sacramentorum venerationi, pro rerum, i temporum, et locorum varietate magis i expedire judicaret, etc. » Ubi liquido significatur potestatem Ecclesiae se extendere ad plura pertinentia ad sacramenta, salva tamen istorum substantia. Quo loco manifestum est *substantia*: nomine significari essentiam, sive essentialia sacramentorum (et si ly *substantia* plus aliquid significat, magis a fortiori assertionem nos-

tram confirmat ; a quo tamen nunc præcindimusj. Quæ exceptio firmat limitationem oppositam, nempe Ecclesiam non posse immutare substantiam, sive essentiam sacramentorum. Constat autem materias, et formas pertinere ad sacramentorum essentiam, illamque constituere, ut in dubiis præcedentibus satis ostensum est. Ergo occurrente quorumcumque temporum, aut rerum necessitate, nequit Ecclesia variare, aut mutare essentialiter materias, et formas sacramentorum.

Confirmatur : nam si Ecclesia habuisset Conifl- hujusmodi potestatem, facillime posset con- inat0 ciliare contrarias sententias, et consuetudines Latinorum, et Graecorum circa formam sacramenti baptismi ; nos namque illam his verbis concipimus, *Ego te baptizo etc.* illi autem dicunt, *Baptizetur, aut baptizatur servus Christi etc.* Quippe Ecclesia posset juxta præmissam potestatem unam, et alteram formam, licet diversissimas, et essentialiter differentes approbare, et pro ecclesiarum diversitate præcipere. Urgebatque hæc necessitas tempore Concilii Florentini, in quo Græci. et Latini circa hæc altercabantur. Cælerum Ecclesia nec istam viam arripuit, nec similem potestatem sibi arrogavitj sed aliter omnino processit, supponens ex una parte se non habere potestatem mutandi formas sacramentorum, et ostendens ex alia parte formas, quibus Latini, et Græci utuntur in baptismo, non distinguī formaliter, sive quoad substantiam, et posse proinde merito sustineri. Et sic disceptationem illam composuit Eugenius Quartus in suo decreto, § *Primum omnium*, ubi asseruit Graecos perficere verum baptismum : « Quoniam cum principalis causa, ex qua « baptismus virtutem habet, sit Sancta Trinitas ; instrumentalis autem sit minister, qui tradit exterius sacramentum » si « exprimitur actus, qui per ipsum exercetur ministerium, cum Sanctae Trinitatis « invocatione, perficitur sacramentum. » Hac via processerunt Concilium, et Pontifex, non autem potestate, quam significaverint esse in Ecclesia, ut queat variare formas sacramentorum, secundum varias necessitates, et juxta diversas Provinciarum consuetudines.

62. Secundo probatur ratione Theologi- itatio as ca desumpta ex D. Thoma locis statim referendis : quoniam si Ecclesia posset variare essentialiter materias, et formas sa-

cramentorum, posset etiam sacramenta a Christo instituta tollere, et nova, ac distincta sacramenta introducere: consequens est omnino falsum: ergo Ecclesia non valet variare essentialiter materias, et formas sacramentorum. Sequela, sive major est manifesta: nam cum sacramentum, sicut, et aliud compositum, non distinguitur ab omnibus suis partibus, ex quibus essentialiter constituitur, ut sunt materia, et forma juxta superius dicta dub. I, et 2, ille, qui potest variare essentialiter materias, et formas sacramentorum, potest etiam variare essentialiter ipsa sacramenta: sed essentialis alicujus variatio consistit in eo, quod unum cesset, et aliud loco ejus substituatur, ut inductive potest ostendi in omnibus corruptionibus, et generationibus: ergo si Ecclesia posset variare essentialiter materias, et formas sacramentorum; posset etiam abrogare sacramenta a Christo instituta, et eorum loco alia nova substituere. Falsitatem autem consequentis D. Tho. recte manifestat D. Thom. infra quæst. 64, art. 2, in corp, nam ille potest sacramenta instituere, qui dat virtutem sacramentis, et gratiam in eorum applicatione producit, Cum igitur virtus sacramenti sit a solo Deo, consequens est, quod solus Deus sit « sacramentorum institutor. » Nec valet dicere Apostolos, et eorum successores, ac perinde Ecclesiam ex eis constitutam gerere vicem Dei in terris. Quoniam hoc effugium evidenter praecludit S. Doctor ibi in resp ad 3, his verbis: « Dicendum, quod Apostoli, et eorum successores sunt Vicarii Dei quantum ad regimen Ecclesiae constitute per fidem, et fidei sacramenta Unde sicut non licet eis constituitur aliam Ecclesiam, ita non licet eis tradere aliam fidem, neque instituire alia sacramenta. Sed per sacramenta, quæ de latere Christi pendentis in Cruce fluxerunt, dicitur esse fabricata Ecclesia Christi. » Sicut ergo Ecclesia nec ex se, nec ex potestate sibi a Deo communicata valet seipsam essentialiter immutare, aut diversam essentialiter fidem introducere: sic etiam non valet distincta essentialiter substituere sacramenta. Unde idem S. Doctor in 4, distinct. 17, quæst. 3, art. I, quæstiunc. 5, inquit: « Quia Ecclesia fundatur in fide, et sacramentis; ideo ad ministros Ecclesiae nec novos fidei articulos edere, aut editos remove, aut no-

va sacramenta instituere, aut instituta « remove pertinet. Sed hæc est potestas excellentia, quæ soli debetur Christo, qui est Ecclesiae fundamentum. » Confirmatur: quia ut Ecclesia posset immutare essentialiter materias, et formas sacramentorum, et consequenter ipsamet sacramenta, debebat habere potestatem excellentiam? sibi a Christo concessam: sed Christus hujusmodi potestatem minime communicavit: ergo Ecclesia non potest variare essentialiter materias, et formas sacramentorum. Cætera constant. Et minorem expresse docet D. Thom. infra quæst. 64, art. 4. Et rationem assignat in respons ad 6, his verbis: « Dicendum, quod Christus non ex invidia prælatus potestatem excellentiae Ecclesiae ministris commanicare: sed propter fidelium utilitatem, ne in homine spem ponerent, et ne essent diversa sacramenta, ex quibus in Ecclesia divisio oriretur, sicut apud illos, qui dicebant, Ego sum Pauli, ego autem Apollo, ego vero Cephæ, ut dicitur I ad Corinth. 1. » Et rursus in resp. ad 3. addit: « Dicendum, quod ad hoc inconveniens evitandum, ne scilicet multa capita in Ecclesia essent, Christus noluit potestatem suam excellentiae ministris communicare. » Sed quia de hac materia iterum dicemus disp. 6, agentes de causa sacramentorum, non oportet nunc plura subjungere: cum præmissa satis evincant propositam assertionem.

Refertur sententia contraria.

63. Quod Ecclesia possit mutare essentialiter materias, et formas sacramentorum, significarunt plures numero, et non infimæ note Doctores. In primis, qui docuerant non omnia sacramenta fuisse a Christo Domino immediate instituta. Ita Magister sententiarum, Alensis. D. Bonaventura. Altisiodorensis, Ruardus Tapper, et Estius a Prado dub. 13, q. I. Nam ex eorum assertionem sequitur Ecclesiam instituisse immediate aliqua sacramenta: ex quo ulterius necessario colligitur posse eadem abrogare, et nova introducere. Deinde quia docent baptismum Græcorum non esse validum apud Latinos, et e converso baptismum Latinorum non esse validum apud Græcos. Quia consequenter asserere debent formas talium sacramentorum esse essentialiter

lialiter diversas, et earum aliquam fuisse ab Ecclesia introductam. Præterea Innocentius Papa in cap. *Presbyter de sacramentis non iterandis expresse* affirmat, quod tempore Apostolorum non erat alia forma ordinationis, quam per manuum impositionem. *Sed subsequentibus*, inquit, *temporibus formas, quæ servantur, Ecclesia ordinarii.* Quam sententiam amplectuntur Hostiensis, Abbas, Felinus, Jacobatius, Rebuffus, et alii, quos refert, et sequitur Gigas de pensionibus quæst. 8. Denique, qui docent Christum non instituisse in particulari materias, et formas Ordinum; sed monuisse generaliter Apostolos, ut ordo conferretur per media, aut instrumenta, quæ representarent traditionem potestatis. Nam juxta hanc sententiam consequenter dicendum est Ecclesiam determinasse in particulari, atque adeo instituisse singulas Ordinum materias, et formas; et subinde posse nunc illas abrogare, et novas, ac distinctas introducere. Prædictam autem sententiam docent Petrus de Soto in *institut. Sacerdotum, de sacramento Ordinis* lect. 4. Belarminus de *sacram. Ordinis*, c. 9. Ruardus tti. art. 17, contra Lutherum, Marchinus, Lugo, Aversa, Bernai, et alii plurimi, quos refert Diana part. 10, tract. 11, résolut. 65.

Principale autem, et quasi unicum hujus sententiae ex tot pluribus consurgentis motivum est, quod Ecclesia de facto mutaverit essentialiter aliquorum sacramentorum materias, et formas: ergo potest illas ita variare. Consequentia est evidens ab actu ad potentiam. Antecedens autem non videtur posse negari. Tum quia materia, et forma sacramenti matrimonii sunt mutui conjugam consensus, ut ad invicem rationes traditionis, atque acceptionis habent: constat autem, quod ante Concilium Tridentinum sufficiebant ad id quilibet contrahentium consensus etiam clandestini, et quod modo non sufficiunt prædicti consensus, sed insuper requiritur præsentia Parochi, et testium: ergo Ecclesia mutavit de facto materiam, et formam hujus sacramenti. Tum etiam quia in primitiva Ecclesia sacramentum Ordinis celebrabatur sola manuum impositione, non vero per alia instrumenta, aut instrumentorum traditionem, sicut modo fit: quod in ordinatione Diaconi apparet evidens: modo enim fit traditione libri Evangelii, et tamen a principio Ecclesiae, ut cum S. Stephanus ordi-

natus fuit, nondum erat scriptum Evangelium: mutavit igitur Ecclesia ritum antiquum, et distinctam essentialiter materiam introduxit. Tum præterea, quoniam Ecclesia Græca, et Ecclesia Latina habent distinctas materias, et formas ad ordinandos ministros. Latina enim utitur pro materia ad conferendum v. g. ordinem Presbyteratus, calice cum vino, et patena cum pane; pro forma vero illis verbis, *Accipe potestatem offerendi sacrificium in Ecclesia pro vivis, et mortuis in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti.* In Ecclesia vero Græca fit hæc ordinatio non per porrectionem calicis, et patenæ, sed sola manuum impositione, dicente Episcopo hæc loco formæ verba, *Divina gratia, quæ semper infirma sanat, et quæ desunt, supplet, creat, seu promovet N. Diaconum in Presbyterum. Oremus igitur pro eo.* Et cum simili, ac proportionali diversitate conferuntur reliqui Ordines in una, et altera Ecclesia. Unde fit argumentum: vel Christus instituit pro sacramento Ordinis illas materias, et formas, quibus utuntur Græci; et sic sequitur Ecclesiam Latinam novas materias, et formam introduxisse: vel instituit illas, quibus Latini utimur; et ita infertur Ecclesiam Græcam subrogasse materiam, et formam essentialiter diversas. Tum denique quia Ecclesia Græca utitur eadem omnino materia in ordinationibus Presbyteri, et Diaconi, nempe manuum impositione: Ecclesia vero Latina utitur diversa materia pro his ordinibus; siquidem materia Presbyteratus est calix cum vino, et patena cum pane: materia vero Diaconatus est Evangeliorum liber. Ex qua differentia arguitur in hunc modum: vel Christus instituit eandem materiam pro utroque illo ordine, vel instituit diversam? Si primum: ergo Ecclesia Latina variavit essentialiter materiam a Christo institutam: siquidem cum hæc esset eadem, illa introduxit diversas. Si secundum: ergo Ecclesia Græca mutavit essentialiter materiam institutam a Christo; quandoquidem ille instituit diversas pro diversis ordinibus, et ipsa in diversis ordinibus eandem materiam adhibet.

Confirmatur: nam in primitiva Ecclesia valide conferebatur baptismus sub hac forma, *Ego te baptizo in nomine Christi.* Modo autem hæc forma non sufficit, sed necessarium est dicere, *Ego te baptizo in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti.* Jam igitur

tur immutata essentialiter est hujus sacramenti forma. Et similis difficultas repraesentari valet in modis satis diversis, quibus Latini, et Graeci concipimus formam baptismi : nam hi dicunt, Fejp/isttur. aut baptizatur servusC̄aristi : nos vero dicimus, Ego te bap/iso.-quæ, ut diximus, sunt valde distincta : in nostra enim forma explicatur actus personalis ministri ; quem non explicat forma Græcorum.

Nota i. 64. Hæc sunt difficiliora, quæ occurrunt, et communi assertioni nostræ possunt opponi. Pro quibus superandis duo breviter observanda sunt. Primum, quod mutatio essentialis, de qua agimus, attendi non debet præcise in esse entis ; sed in ipsa formali ratione materiæ. et formæ ut talium, sive quatenus ad sacramenta concurrunt, atque elewantur ad significandum gratiam. Fieri namque valet, ut earum distinctio essentialis in esse rei, sit accidentalis præcise ad rationem sacramenti Probabilissimum namque est dari piases species panis triticeï, ut a diversa forma plantarum, fructuum, et effectuum satis liquet : et idem proportionabiliter contingit in vino. Sed hæc diversitas est accidentalis, et de materiali se habens ad propriam, et formalem rationem materiæ pertinentis ad Eucharistiam : hæc enim solum exposcit verum panem. et verum vinum : ita quod ratio panis, et vini, quæ est generica in esse entis, sit athoma, et specifica in ratione materiæ talis sacramenti. Et idem proportionabiliter contingit in forma, seu verbis juxta ea, quæ dub. præced. observavimus : nam verba Hebræa v. g. et verba Latina plusquam specie differunt in esse rei : et nihilominus tota illa diversitas est accidentalis, et de materiali se habens ad sacramenta, ubi prædicta continent eundem sensum, et referunt eandem sententiam: quia sensus est, qui de formali se habet in formis sacramentorum. quibusvis sonis, aut vocibus exprimitur.

Nola 2. Secundum est nostram, et communem assertionem procedere secundum legem ordinariam, et attendendo ad communem illam potestatem quam de lacto habet Ecclesia. Sed minime negamus, quod Deus ex speciali dispensatione possit concedere Ecclesiæ facultatem, ut mutet essentialiter aliquorum sacramentorum materias, et formas, aut quod independenter a sacramentis conferat illorum effectus. Sicut etiam

minister ordinarius sacramentorum est homo : et tamen hæc facultas potest ex speciali dispensatione Angelo conferri, et si conferretur, verum posset ab Angelo sacramentum perfici, ut resolvit D. Tbom. infra quæst. 64, art. 7, et ex professo ostendimus disp. 7, dub. 1.

His praelibatis respondetur ad argumentum vel negande absolute antecedens ; vel illud distinguendo : et si intendat Ecclesiam secundum legem ordinariam, et potestatem, quam accepit a Christo mutasse essentialiter materias et formas sacramentorum, negari debet : si vero solum intendat id aliquando fecisse ex speciali Dei dispensatione supra legem ordinariam, omitti poterit. Et deinde vel distinguendum est consequens juxta distinctionem præmissam vel neganda est absolute consequentia. Ad Eius primam autem antecedentis probationem respondetur materiam pro sacramento matrimonio a Christo institutam esse legitimam contrahentium consensum : quæ materia semper est eadem, semperque valida tam ante, quam post Tridentinum Concilium Sed quia legitimus hic consensus est quidam contractus, circa quem, ejusque conditiones, et solemnitates respublica habet facultatem disponendi : fieri optime valet, ut contractus, qui juxta reipublicæ leges celebratus est legitimus, talis non sit, si leges a republica præscriptas non observantur. Et hac via consensus contrahentium, qui independenter a præsentia Parochi, et testium erat ante Tridentinum legitimus : postquam Concilium justis de causis statuit legem, ut minime teneret nisi illis adhibitis conditionibus, nequit esse legitimus, ac perinde nec materia, aut forma sacramenti, si illas non observat. Quod non est variare essentialiter materiam, et formam matrimonii : sed impedire materialiter, ne detur materia ob destructionem substracti : sicut qui corrumpit vinum, quod est materia Eucharistiæ, non variat essentialiter formaliter hujus sacramenti materiam, sed indirecte impedit, ne detur hic, et nunc illa materia, quæ ex institutione Christi requiritur. Recolantur superius dicta in Comment. ad artic. 5, num. 3, ubi hanc eandem difficultatem attigimus.

65. Ad secundam probationem respondetur primo, quod sicut in primitiva Ecclesiæ sacramentum baptismi ministrabatur in nomine Christi ex speciali Dei dispensatione,

satione, ut num. 67 dicemus ; licet communis, et ordinaria ejus forma sit in nomine patris, et Filii, et Spiritus Sancti: sic etiam potuit sacramentum Ordinis conferri ex speciali Dei dispensatione per solam impositionem manuum : quamvis habeat aliam formam ordinariam ex institutione Christi. Quare sicut ex eo. quod modo non dicamus in nomine Christi, sed in nomine Patris etc. non sequitur Ecclesiam mutasse essentialiter formam baptismi ; sed magis quod illam observet : sic etiam ex eo, quod Ecclesia nunc non ordinet per solam manuum impositionem, sed alia etiam signa adhibeat; minime colligitur, quod mutaverit essentialiter materiam Ordinis ; sed potius, quod illam observet, quæ communis est, et fuit a Christo præscripta. Quæ responsio fulciri, et explicari amplius valet exemplo sacramenti Confirmationis, cujus omnis materia a Christo instituta est chrisma. Et nihilominus Apostoli ex speciali Dei dispensatione (quam aliquando percipiebant), non semper illo utebantur, ut fideles confirmarent, sed aliis mediis utebantur, ut optime tradit D. Thom. infra quæst. 72, art. 2, ad primum his verbis : « Similiter etiam ad impositionem manus Apostolorum, et etiam ad eorum prædicationem descendebat plenitudo Spiritus Sancti super fideles sub visibilibus signis, sicut et a principio descenderat super Apostolos. Unde Petrus dicit Act. 11 : Cum cælissem loqui, cecidit Spiritus Sanctus super eos, sicut et in nos in initio. Et ideo non erat necessaria sensibilis materia sacramentalis, ubi sensibilia signa miraculose exhibebantur divinitus. Utebantur tamen Apostoli communiter in chrismate, in exhibitione Sacramenti quando hujusmodi visibilia signa non exhibebantur : dicit enim Dionys. cap. «4, eccles. hierarch. Est quædam per fectiva operatio, quam duces nostri (id est, Apostoli) chrismatis hostiam nominant. » Ubi præcipue tradit S. Doctor, quid circa administrationem sacramenti Confirmationis contigerit in primitiva Ecclesia tum ex speciali Dei dispositione, tum de lege ordinaria juxta institutionem Christi, quam Ecclesia observat in usu illius sacramenti. Et hæc totidem fere verbis applicanda sunt rei præsentis : nam si in primitiva Ecclesia fiebat ordinatio Sacerdotum, et aliorum ministrorum per solam manuum

Salmanl. Curs. Theolog. tom. XVII.

impositionem, id orat ex dispensatione Dei speciali. Ex quo non sequitur sacramentum Ordinis non habere alium communem, et regularem adminislrationis modum juxta præscriptum Christi. Et multo minus infertur Ecclesiam variasse essentialiter hujus sacramenti materiam ; sed magis quod illam observet. Potest secundo eidem probationi satisfieri juxta ea, quæ statim dicemus.

Ad tertium respondemus juxta superius conveicta in Comment, artic. 5, num. 5, diversitatem illam, quæ repraesentatur inter materiam, et formam, quibus utitur Ecclesia Latina, et materiam, et formam, quibus utitur Ecclesia Græca in ordinando Sacerdotes, et alios ministros, esse quidem essentialem in esse rei, sive quoad species rerum ; sed esse accidentalem, et de materiali ad rationem materiæ, et formæ in esse talium, et prout assumptarum a Christo ad Ordinis sacramentum. Nam Christus instituit in specie pro tali sacramento ea sensibilia signa rerum, et verborum, quæ repræsentarent traditionem potestatis spiritualis : et hæc repræsentatio se habet de formali in prædictis signis : quod vero sint hæc, aut illa in esse entis, de materiali, et per accidens se habet. Quare sive Ecclesia utatur his signis, aut verbis, sive aliis, dummodo observetur eadem significatio, vel repræsentatio ; semper retinentur eadem formaliter materia, et forma, in quibus Christus prædictum sacramentum instituit. Et quod Ecclesia variet istas materialiter res, et ista materialiter verba, si significant idem, non est variare essentialiter, aut formaliter materias, et formas a Christo institutas, si considerentur in esse talium. Quare Ecclesia Latina, et Ecclesia Græca utuntur eisdem formaliter materia, et forma in sacramento Ordinis conferendo ; licet adhibeant diversas res, aut verba : quia hæc diversitas est materialis, et in esse rei ; retenta semper eadem significatione, et similiter identitate formali materiæ, et formæ, ut pertinentium ad sacramentum. Sicut etiam Ecclesia Latina adhibet pro materia Eucharistiæ panem azymum, et Ecclesia Græca adbibet panem fermentatum : et nihilominus utraque retinet eandem formaliter materiam. -quia materia per se sacramenti Eucharistiæ est panis triticeus, cui accidit esse azymum, aut fermentatum. Sic igitur materia per se (et

idem proporlionabiliter intelligimusde forma). sacramenti Ordinis est res. vel actio repraesentans traditionem potestatis : quod vero id constituatur in hac. vel illa re, aut quod exerceatur hac, vel illa actione ; est per accidens, et de materiali respectu material per se. Et ratio est proportionateliter eadem : quoniam sicut materia per se instituta a Christo pro sacramento Eucharistiae est panis triticeus, cui accidit esse fermentatum. vel azymum : sic etiam materia per se instituta a Christo pro sacramento Ordinis est res, vel actio repraesentans traditionem potestatis, cui accidit exerceri vel impositione manuum, vel porrectione calicis, vel aliis similibus signis. Quocirca sicut ex eo, quod katini utamur pane azymo in conficiendo Eucharistiam,et Græci utantur pane fermentato, non potest vel apparenter inferri ullam Ecclesiam vel Latinam, vel Græcam mutasse essentialiter materiam per se institutam a Christo pro sacramento Eucharistiae : sic etiam ex eo, quod Latini ordinentur per traditionem aliquorum instrumentorum, Græci vero sola manuum impositione ; colligi non valet Ecclesiam vel Latinam, vel Gra?cam mutasse essentialiter materiam per se institutam a Christo pro sacramento Ordinis. In utroque namque casu servatur eadem materia per se a Christo instituta, cum sola differentia penes materialia, et accidentalia.

66. Juxta quam doctrinam posset etiam dilui prima probatio, cui jam aliter occurrimus : nam manuum impositio, per quam Apostoli ordinabant Sacerdotes, et alios ministros, erat sufficiens signum designativum traditionis potestatis, sicut modo in Ecclesia Graeca contingit. Et consequenter Apostoli retinuerunt tunc materiam perse institutam a Christo pro Ordinis sacramento, quin opus sit juxta hanc doctrinam ad specialem dispensationem, quæ tunc daretur, recurrere.

Nota. Qui autem e converso doctrinam, qua in diluendo primam probationem usi fuimus, voluerit solutioni hujus tertiæ probationis applicare ; profecto nec inverosimiliter.nec improbabiliter procedet. Sunt namque graves Auctores, qui sentiunt Ecclesiam Latinam retinere in ordinandis ministris materiam etiam materialiter acceptam, in qua Christus instituit Ordinis sacramentum : Ecclesiam autem Græcam adhibere aliam

materiam, et formam ex speciali Dei dispensatione, atque privilegio, sicut contigisse diximus in ordinationibus primitiva Ecclesiæ. Ita sapientissimus Capreolus intys-4, distinet. 8, quæst. 1 ad 3, Durandi con-1^ tra 6, Deza ibidem. Thomas Hurtado tom..P16 2, tract, ult. résolut. 8, § 1. Et si quis objiciat hæc voluntarie, et absque fundamento dici ; advertat, quod ipsa Ecclesiæ Græcæ traditio, in qua sapientissimi, et sanctissimi Doctores floruerunt, præstat ad hanc responsionem satis urgens, et rationabile fundamentum. Quare qui præmissam probationem nescierit, aut noluerit aliler diluere ; non immerito nec improbabiliter ad hujusmodi specialem pro Græcis dispensationem recurreret : sicut et nos in priori ad secundam probationem solutione recurrimus. Rursus si quis opponat hinc inferri, quod dentur in Ecclesia catholica plura sacramenta, quam quæ communiter recensentur : id minime valebit evincere : quia illa materia, et illa forma, quibus Ecclesia Græca in ordinatione utitur, sunt ex divina dispensatione idem signum, habensque eosdem omnino effectus, cum materia, et forma, quibus utimur Latini juxta communem institutionem a Christo .-quocirca non sequitur multiplicari in specie Ordinis sacramentum. Fatemur tamen, quia de facili admitti non debent extraordinariæ dispensationes (præsertim adeo communes, et siu perpetuæ, qualis dicitur ista Græcorum), nos non multum inclinari in secundam hanc responsionem, sed magis probare primam. Eo vel maxime, quod illa servato rigore, et proprietate theologicis, salvat assertionem communem absque recurso ad revelationes, et dispensationes : quas minime congruit admittere absque urgentissimo fundamento.

Et hæc omnia procedunt, iliaque expen-isa dere curavimus ex suppositione,quod Græci conferant sacramentum Ordinis per so- \$» lam manuum impositionem, sive absque ullo instrumento, aut medio diverso designativo traditionis potestatis, ut tam communiter, et asseveranter inculcant Recentiores. Si namque res non ita se habet ; sed verum est, quod Gravina ubi supra, et alii referuntGræcos non ordinari sola manuum impositione, sed per applicationem ad aram magnam, sive altare, in quo sunt instrumenta ad sacrificium ; cessat fere ex omni parte tertia probatio : nam falsum

supponit,

supponit, et ex falsa suppositione conjicit in eas angustias. Quippe juxta insinuatam aliorum relationem dicendum est tam Græcos,quam Latinoshabereundem etiam materialiter ritum tradendi aliqua instrumenta designaliva potestatis sacrificandi, et ministrandi ; cum sola ea diversitate, quod traditio fiat mediate, aut immediate, et hoc, aut illo modo: quæ est differentia accidentalis. Sicut etiam apud Latinos ordinatio Sacerdotis fit per traditionem calicis cum vino, et patenæ cum pane : et tamen ut ordinandus dicatur hæc accipere et hæc tangere, non requiritur, quod hæc omnia immediate attingat, sed sufficit,si teneat pedem calicis, in quo reliqua sunt, ut probabilissime docent Victoria, Soto, Armilla, Ledesma, et alii, quos refert, et sequitur Diana part. 2, tract. 16, resol. 3.

67. Ad quartam probationem constat ex hactenus dictis : nam admissio, quod Græci ordinent Presbyteros, et Diaconos per solam manuum impositionem, dicendum est talem materiam in utroque illo ordine esse materialiter eandem ; sed distingui formaliterin ratione materiæ per habitudinem ad diversas formas, quibus illæ applicationessubduntur. Nam pro ordine Diaconatus dicitur, *Divina gratia promovet N. Subdiannurnin Diaconum* ; et pro ordine Presbyteratus dicitur, *Promovet .V. Diaconum in Presbyterum*. Quare ad argumentum ex ea probatione formatura dicitur Christum insilidisse diversas materias pro illis Ordinibus ; et easdem adhiberi apud Græcos per illas manuum applicationes cum subordinatione ad diversus formas jam præmissas: sicut proportionabiliter apud nos fit per traditionem diversorum instrumentorum. Qu@ diversitas inter Græcos, et Latinos est accidentalis, atque materialis: quia non impedit eamdem formalem significationem diversis materialiter mediis expressam, ut no. 65 explicuimus.

68. Ad confirmationem respondemus admittendo pramissas, et negando consequentiam. Nam regularis forma baptismi instituta a Christo importat expressam invocationem Trinitatis: et hanc formam retinuit semper, retinelque Ecclesia. Quod vero in exordio Ecclesiæ ministraretur baptismus in nomine Christi, erat ex dispensatione speciali Dei, sicut in simili materia diximus num. 65. Et rationem con-

iis Egentiæ assignat D.Thom. infra quæst. 66,

artie. 6 ad 1, his verbis: « Dicendum » a quod ex speciali Christi revelatione Apos- a toli in primitiva Ecclesia in nomine a Christi baptizabant : ut nomen Christi, a (quod erat odiosum Judæis, et Gentili- (f bus) venerabile redderetur per hoc, « quod ad ejus invocationem Spiritus Sancti tus dabatur in baptismo. » Id vero, quod in hac confirmatione additur, non urget: quia sive dicatur *Ego te baptizo*, sive *baptizatur*, aut *baptizetur servus Christi*; idem sensus simpliciter retinetur, et satis ipsa actione abluendi, cui adjunguntur verba, explicatur operatio personalis ministri, ut docet Eugenius Quartus relatus num. 61. Unde in variatione præmissa nulla occurrit essentialis formæ mutatio, quam induxerit Ecclesia.

Ne autem ab Auctorum numero, quos Quam num. 63 allegavimus, ulla videatur bi lite tero- dari auctoritas contra nostram, communem senteo- lia aa. 63 rep- atque certissimam assertionem : observandum ultimo duximus illos reduci ad diversas classes, quas ibidem expressimus. Et quod priores docent, nempe Christum non instituisse immediateomnia Ecclesiæ sacramenta, nullam nunc habet probabilitatem post decretum Concilii Tridentini num. 61 relatum : concors namque Theologorum sententia post illud docet esse saltem mediate de fide, quod Christus est immediatus institutor nostrorum sacramentorum. Quare abaucloritateantiquorum aliquorum Doctorum oppositum sentientium nullum præjudicium valet afferri. In secunda classe sunt, qui dicunt baptismum Græcorum esse invalidum apud Latinos, et e converso : sed hi incerto nomine referuntur, nec aliquid momenti valent afferre. In tertia collocantur, qui docent ordinationem in primitiva Ecclesia factam fuisse impositione manuum, et deinde alias formas fuisse ab Ecclesia introductas. Sed hi facile trahuntur ad communem sententiam : tum quia illa diversitas est materialis in ordine ad signum repræsentans traditionem potestatis : tum quia ordinatio in primitiva Ecclesia fiebat illo modo ex dispensatione Dei speciali, ut explicuimus num. 65 in responsione ad 2 et 3. Denique in ultima classe recensentur plurimi affirmantes Christum non instituisse in particulari materias, et formas singulorum ordinum ; sed in commissum reliquisse Ecclesiæ dispositioni, quæ diversimode illas materias

et formas pro Ecclesia Latina, et Graeca determinavit. Et hi multo minus, aut nullo modo communi assertioni adversantur : quia sentiunt Christum determinasse in specie pro materia, et forma Ordinis signum expressivum traditionis potestatis ; diversitatem autem illam inter materias, et formas Graecorum, et Latinorum esse accidentalem, et de materiali, ut num. 65 explicuimus. Juxta quam doctrinam minime ex praedicta variatione valet inferri, quod Ecclesia ullam materiam, ullamve formam a Christo institutam pro sacramentis essentialiter, aut formaliter mutaverit. Quare ex tot relatis Auctoribus, et opinionibus nihil momenti relinquitur, quod possit nostrae assertioni detrimentum afferre.

DUBIUM V.

4n *quzlibet mutatio in materia, et forma Sacramentorum impediat eorum valorem?*

Difficultas hæc est appendix praecedentis, et eodem fere modo explicanda. Concernit autem ut plurimum casus pertinentes ad Theologiam moralem : quare qui principaliter Scholasticae incumbimus, curabimus ab eis, quantum fieri potest, nos breviter expedire. Quamvis autem dubii titulus tamen, sive materiam, quam verba, sive formam complectatur; nihilominus congruum consuimus ejus decisionem soli tantum formae expresse applicare. Tum ad vitandum prolixitatem, et confusionem ex plurium simul inculcatione. Tum ut imitemur D. Thomam, qui in praesenti artic. 8. de hac mutatione egit per respectum ad solas formas. Tum quia quod dictum de mutatione formarum fuerit, poterit facillime mutationi rerum, seu materialium cum debita proportionem applicari. Et in hoc sensu

Proponitur *dubii resolutio duabus generalibus assertionibus.*

Prinij 69. Dicendum est primo mutationem essentiali-
MU. in formis sacramentorum im-
l>edire eorum valorem ; secus autem mutationem accidentalem. In hac assertionem conveniunt Theologi, quos proinde non referimus, plures tamen in sequentibus dabi-

mus. Et prima illius pars probatur primopriit ex Concilio Niceno I, can. 19, et ex Inno-E¢io Primo in épist. 22, nam declararunt haereticos Paulianistas, si ad Ecclesiam Catholicam veniant, rebaptizandos esse;*^] quia eorum baptismus erat nullus, eo quod mutabant essentialiter ejus formam. Deinde probatur ratione : quoniam cum sacramentum constituatur essentialiter per formam, ut ostendimus dub. !, el 2, destructio formae est destructio sacramenti : sed essentialis mutatio formae est ejusdem formae destructio : ergo mutatio essentialis in formis sacramentorum impedit horum valorem. Et declaratur exemplo naturalium : nam variatio essentialis formarum, per quas naturalia composita constituuntur. variatessentiali i ter composita naturalia: ergo idem dicendum est de variatione essentiali formarum, per quas constituuntur sacramenta.

Secunda etiam assertionis pars probatur^ in primis ex Eugenio Quarto relato numfe 61, et declarante baptismum Graecorum <>^ esse validum : et tamen forma baptismi^ apud illos differt accidentaliter a forma, qua utimur Latini : illi namque dicunt, *Baptizetur servus Christi*, nos autem dicimus, *Ego te baptizo*. Et Zacharias Papa in cap. *Retulerunt, de consecrat*, distinet. 4, statuit validum fuisse baptismum administratum a quodam linguæLatinæimperiosub hac forma, *Ego te baptizo m nomine Patria, et filia etc.* et tamen manifestum est in praedicta forma intervenisse mutationem aliquam, saltem accidentalem. Hæc igitur non præjudicat sacramentorum valori. Deinde probatur ratione : quia variatio in accidentibus non evertit rei essentialiam : sed in formis sacramentorum reperiuntur aliqua accidentalia, sicut in aliis rebus contingit: ergo mutatio accidentalis, sive penes formarum accidentia, sicut non destruit ipsas sacramentorum formas, sic nec destruit sacramenta per ipsas constituta : et subinde nec impedit sacramentorum valorem. Idque confirmatur exemplo compositorum tam substantialium, qu-m artificialium, quorum formas admitti U aliquurm varietatem penes majorem, au minoiem perfectionem. et alia accident a : et mutatio in his formarum accidentibus » non destruit, sed stare permittit eorum c mpositorum essentialias : ergo idem dici debet de mutatione accidentali formarum sacramentorum.

70 Dicendum.

70 Dicendum est .secundo illam inntalionem in formis sacramentorum esse essentiali-
qa@ corrumpit sensum verborum, ita ut non referant sententiam a Christo institutore intentam : illam vero esse accidentalem, quæ retinet eandem sententiam, et significationem, quamvis importet aliquam mutationem, inversionem, aut corruptionem in verbis. Hæc conclusioestnon minus communis inter Theologos. ac præcedens: quos propterea superfluum foret recensere. Et potest in primis probari eisdem testimoniis, quæ pro illa ex-
? b-pendimus. Nam ideo Concilium Nicenum ^statuit variationem, quam Paulianistæ in Informa baptismi ponebant, esse essentiali-
lem; quia variabant significationem, sive sententiam verborum, quam habet forma a Christo instituta : e contra vero ideo Eugenius, et Zacharias Pontifices docuerunt mutationes in quibusdam baptismi formis fuisse accidentales, quia variatio, et corruptio verborum legitimum sensum, aut sententiam non exclusit, sed in eisdem formis simpliciter conservavit. Ergo quod mutatio formarum in sacramentis sit essentialis, aut accidentalis, regulari debet penes differentiam in assertionem propositam.

t- Secundo probatur ratione: quoniam quod perse intenditur in verbis, sive formis sacramentorum, est significatio ; reliqua vero, quæ in talibus verbis reperiuntur, habent se de materiali, et per accidens: ergo ubi mutatur significatio verborum, fit essentialis mutatio in sacramentorum formis: et e converso, ubi retinetur eadem verborum significatio, mutatio formarum est mere accidentalis. Eo vel maxime, quod sacramenta sunt quædam fidei protestationes: sed ut proteslemur hunc, vel illum fidei articulum, de materiali, et per accidens est uti his, aut illis verbis, in hoc, iat illo idiomate, cum hoc, aut illo ordine : est autem de formali, el per se, quod utamur verbis talem articulum significantibus: ergo variatio in verbis sacramentorum, retenta eadem significatione, sive sententia, est accidentalis ; variatio autem in ipso sensu est essentialis : atque ideo in hoc consistit propria discriminis ratio inter mutationes prædictas.

à-; Ethæcomnia optime complexus fuit D. -- Thom. in præ. artic. 8, ubi observat, quod circa mutationes contingentes in formis sacramentorum duo possunt conside-

rari. I num ex parte intentionis ministri proferentis verba : (de quo dicemus dub. seq.) « Aliud, inquit, ex parte significationis verborum. Cum enim verba operentur in sacramentis, quantum ad sensum, « quem faciunt, ut supra dictum est : oportet considerare, utrum per talem mutationem tollatur debitus sensus verborum: « quia sic manifestum est, quod tollitur « veritas sacramenti. Manifestum est autem, quod si diminuatur aliquid eorum, « quæ sunt de substantia formae sacramentalis, tollitur debitus sensus verborum: « et ideo non perficitur sacramentum. « Unde Dydimus dicit in lib. de Spiritu a Sancto : Si quis ita baptizare conetur, ut « unum de prædictis nominibus praeter- et mittat (scilicet Patris, et Filii, et Spiritus Sancti) sine perfectione baptizabit. « Si autem subtrahatur aliquid, quod non f sit de substantia formae, talis diminutio (non tollit debitum sensum verborum, « et per consequens neque sacramenti « perfectionem. Sicut in forma Eucharistiae. quæ est, Hoc est enim corpus meum, « ly enim sublatum non tollit debitum sensum verborum : et ideo non impedit « perfectionem sacramenti : quamvis possit contingere, quod ille, qui omittit, « peccet ex negligentia, vel contemptu. Circa additionem etiam contingit aliquid « apponi, quod est corruptivum debiti sensus, puta si aliquis dicat: Ego te baptizo « in nomine Patris majoris, et Filii πρò- α noris : sicut Ariani baptizabant : et α ideo talis additio tollit veritatem sacramenti. Si vero sit talis additio, quæ non « auferat debitum sensum, non tollitur « sacramenti veritas. Nec refert, utrum talis additio fiat in principio, medio, vel « fine, etc. » Ex quibus, el aliis, quæ ibi expendit, hanc tandem assertionem (quæ nostra est) resolutissime statuit in respons. ad 2, his verbis : Dicendum, quod verba pertinent ad formam sacramenti ratione sensus significati. Et ideo quaecumque fiat additio, vel subtractio verborum, quæ non addat aliquid, vel subtrahat debito sensui, non tollitur species ^sacramenti.

71. Contra præmissam doctrinam sic in communi propositam non reperimus Auctores, quos referre possimus, nisi Hughe-tonem quondam apud Alensem in 4 p. q. 8, memb. 3 art. 3. Ille namque. docuilem-
cumque mutationem in forma sacra-

Contra-
ria sen-
tentia.

mentorū a Christo instituta destruere eorum essentiam, et veritatem. Tam rigide namque sentiebat de hac conformitate observanda, ut assereret non posse in baptismo v. g. nnum verbum loco alterius subrogari: ut *ablūo* pro *baptizo*; quin nec ullam syllabam omitti posse, nec verborum ordinem inverti absque essentiali sacramenti praejudicio, et immutatione: censebat enim verbis ita ordinatis a Christo, et non aliter communicatam fuisse virtutem sanctificandi. Nullum autem pro eo vidimus difficile motivum expendi, cui opus sit satisfacere, »bjwfiio Opponi tamen potest: nam qui variat formam sacramenti. vel utitur forma a Christo instituta, vel utitur alia forma per Ecclesiam introducta? Si eligatur primum, nullo modo variat formam sacramenti: quippe hujus ex Christo determinatio non est materialis, sed formalis, sive penes sententiam, quā servatur in omnibus sacramentis* ut dub. preced. explicuimus. Si amem eligatur secundum: variatur essentialiter forma a Christo instituta: siquidem adhibetur alia, quam non ipse instituit, sed Ecclesia. Nullo itaque modo verificari potest dari mutationem in formis sacramentorum, et esse mere accidentalem.

®®g^Quo motivo ita convincitur Lugo disp. 2, «is. § sect. 6, ut dicat, communem sententiam, quā admittit mutationes accidentales in formis sacramentorum, debere intelligi per comparisonem ad usum, sive ritum communem Ecclesiae: non autem respectu institutionis Christi: quia vix, aut nullo modo invenietur aliquod a Christo institutum ex parte formae sacramentorum, quod ad eorundem essentiam non pertineat: cujus proinde variatio induceret essentialem sacramentorum immutationem.

↳ Sed praedictus Auctor vehementer fallitur: quoniam in ἱπσις formalissimis verbis, quā Christus pro forma sacramenti assignavit, ac determinavit, potest fieri aliqua accidentalis variatio, vel transponendo verba, vel detrahendo aliquam syllabam finalem, vel exprimendo unam litteram pro alia, ut n, pro m, aut s, pro æ, quā mutatio non impedit valorem sacramenti, ut est communis non solum Doctorum sententia, sed etiam Ecclesiae traditio, et usus. Fateri itaque oportet ipsas formas a Christo institutas, et determinatas esse capaces alicujus accidentalis mutationis, quā sacramenti valorem non impediatur. Lnde im-

merito, et sine fundamento communis circa hoc sententia restringitur. referturque ad solos ritus, quos Ecclesia in quibusdam addidit sacramentis. Fallitur praeterea Lugo, dum censet, aut supponit determinationem formae a Christo institutae pro omnibus sacramentis solum fuisse formalem, sivo quoad sensum. Quamvis enim id admittatur pro sacramentis Ordinis, et matrimonii, quorum formas Christus non determinavit quoad materialia verba: tamen nequit esse universaliter verum in omnibus sacramentis. Constat enim aliquorum formas fuisse a Christo materialibus, et determinatis verbis expressas, quibus nunc etiam Ecclesia utitur, ut liquet in Baptismo, et Eucharistia. Ergo communis nostra resolutio, et objectio contra illam facta locum etiam habent in formis sacramentorum a Christo expresse propositis, atque materialiter determinatis, et limitari non debent ad solos ritus, quos Ecclesia in usu sacramentorum introduxit.

Lnde ad propositam objectionem respondemus admittendo utramque dilemmalis partem. Etenim licet Christus instituerit formas sacramentorum, et illas in quibusdam materialiter etiam determinaverit exprimendo specialia verba, quibus edantur: nihilominus sicut in formis naturalibus quaedam sunt essentialia, quaedam vero accidentalia, ut major, aut minor perfectio: sic etiam in praedictis sacramentorum formis aliqua reperiuntur ex ipsa Christi institutione essentialia, et aliqua accidentalia, ut proxime ostendimus. Quocirca licet variatio formae a Christo in essentialibus sil essentialis, et essentialem sacramenti rationem evertat: tamen variatio in accidentibus praedictae formae solum est accidentalis, et quā permittit essentiam sacramenti consistere. Instituit namque Christus sacramentorum formas quantum ad essentiam, et quantum ad accidentia, quā talem essentiam circumstant: et ideo lucus relinquitur ad immutationem formarum in essentia, quā variatio erit essentialis; et ad immutationem in formarum accidentibus, quā variatio erit accidentalis. Unde facile colligitur distinctionem intermutationem essentialem, et accidentalem in formis sacramentorum non in eo relucere, aut constituendam fore, quod mutatio essentialis sit circa id, quod Christus instituit, et mutatio accidentalis sit circa id, quod Ecclesia in-

troduxit.

troduxit, ut minus recte Lugo significavit, Sed differentia stat in eo, quod mutatio essentialis versatur circa id, quod sacramentis, et eorum formis essentialiter convenit: accidentalis aulem versatur circa illa, quā ipsis accidentaliter conveniunt. Verum quidem est, quod essentialia conveniunt sacramentis, et eorum formis ex sola Christi institutione: accidentalia vero ipsis conveniunt parlim ex institutione Christi, partira ex introductione Ecclesiae. Sed quolibet convenient modo, pertinent ad integritatem, et perfectionem sacramentorum: atque ideo illorum variatio affert accidentalem istorum immutationem.

§n.

Corollaria procedentis doctrino.

72. Ex dictis facile colligere possumus decisionem plurium casuum, ut vocant, •^occurrentium circa mutationes in verbis, α seu formis sacramentorum, si eisdem propositas a nobis regulas recte applicemus. Sed priusquam ad illos in particulari descendamus, monemus primo nos in praesenti loqui de mutatione formarum in ordine ad valorem sacramentorum, quam nunc praecise consideramus: non autem in ordine ad usum licitum, de quo § 3 dicemus. Secundo nos agere de hujusmodi mutationibus attendendo ad verba secundum se, et quantum ad id, quod ex se important praecise ab aliis, quā possunt occurrere, et praesertim ab intentione ministri illa proferentis. Nam quid ab hac parte possint habere, et utrum quod eorum mutatio sit essentialis, pendeat ab illa intentione: est diversa difficultas, quam versabimus dub. sequenti. Procedendo igitur in hoc sensu.

•rj) Infertur primo variationem verborum, ■^sive formarum penes solam mutationem idiomatis, proferendo scilicet verba in lingua Hebraea, aut Latina, aut vulgari, solum esse accidentalem, atque ideo non nocere sacramentorum valori. Sic sentiunt communiter Doctores, quorum plures rejert N. Franciscus cap. 4, punct. 3, num. 12. Et ratio constat ex dictis § praeced. quia licet verba sint diversi idiomatis, possunt tamen referre eundem sensum, et afferre eandem formalem significationem: ubi autem haec retinetur, mutatio est mere a?ci-

dentalis. Lnde etiam fit compositionem formae ex verbis pertinentibus partim ad unum idioma, et partim ad aliud esse accidentalem. Et probatur eodem motivo: quoniam cum praedicta variatione, et compositione potest retineri idem sensus, ut si quis dicat: *Ego te baptizo in nomine dei Padre, y del hijo, y del Espiritu Sancto*. Fit etiam mutationem verborum per alia synonyma esse accidentalem, ut si quis loco istorum verborum *Ego te baptizo*, quā sunt in usu, dicat synonyma *ablūo, lavo, tingo*, aut similia. Et ratio est eadem: quoniam Sayrus. cum praedicta variatione stat, et conservatur eadem formalis significatio. Unde sic docent D. Antoninus, Scotus, Durandus, Sotus, et communiter Doctores, quos refert, et sequitur Sayrus lib. 1, cap. 4, art. 2.

73. Quare audiri non debent Alensis 4 Aliquo-part. quajst. 8, membro 3, art. 3, § 3., In-r-“? nocentius in cap. primo, *de baptismo*, et fellitur. Gabriel in 4, dist. 3, quæst. unica, art. 3, dub. 3. qui negant baptismum collatum cum his verbis, *lavo, ablūo, tingo*, esse validum: nam sentiunt, quod verbum *baptizo* plus aliquid significat, nempe aliquem in aquam constringere, sive immergere. Sed refellendi, ut diximus, sunt: tum quia minime satisfaciunt rationi a nobis propositae, quā ex generalibus regulis deducitur: quamvis enim *baptizo* significet cum aliqua diversitate: tamen baptizo, et alia verba relata significant simpliciter eundem actum mundandi: praesertim ubi eidem actioni applicantur, et per ipsam quasi materialiter determinantur: ergo sive illo verbo, sive aliis utamur, retinetur idem sensus. (Per quod simul diluitur oppositum fundamentum.) Tum et praecipue, quia in usu Scripturae, et Patrum omnia illa verba reputantur ut synonyma, atque in ordine ad eandem significationem. Unde baptizmus appellatur. 5 ad Ephes. *Lavacrum aquæ. Ad Eph* Ad Titum 3. *Lavacrum regenerationis*. Et 5. Lad Corinth. 6. dicitur. *Et hoc quidem "3. fuistis: sed abluti estis, etc.* Et Tertullianus lib. de baptismo cap. 13, ait: *Lex Hn-Tertulligendi nobis imposita, et forma proscripta. Ile, inquit; ad omnes gentes lingentes eos in nomine Patris, etc.* Et eodem modo loquitur D. Cyprianus lib. 2, epist. 3, adn. cypri Ceciliū. D. Augustinus tract. 15. in Joan. DAug sic diffinit baptismum. *Est tinctio in aqua verbo vito sanclificata*. D. Hieronymus in D Hie. illa verba Mattii 28, *Euntes docete*, ait: non.

ifmiet primum ut gentes doceant, et deinde doctas intingant aqua. Denique, ut plurimos alios omittamus, Angelicus Doctor infra quæst. 66, art. 1, inquit .-«Et ideo « sacramentum non perficitur in ipsa aqua, « sed in applicatione aquæ ad hominem, quæ est ablutio. Et ideo Magister in 3, distinet. « 4, dicit, quod baptismus est ablutio corporis exterior, facta sub forma præscripta « verborum. » Sunt igitur omnia prædicta verba æquivalentia in significando ; atque ideo mutatio verbi *baptizo* in alia est accidentalis.

Observat autem D. Thom. in præses. art. 2. quod licet in qualibet lingua conlingat diversis vocibus idem significari ; tamen semper aliqua illarum vocum est, quæ principaliter, et communius homines intelligunt utuntur ad hoc significandum : et talis vox assumi debet in significatione sacramentali. Quod etiam inter res sensibiles illa assumitur ad significationem sacramentali. cuius usus est communior ad actum, a per quem sacramenti effectus significatur, etc.» Sed, ut optime notavit Cajetanus ibidem. hæc D. Thomæ doctrina intelligi debet in ordine ad debitum modum perficiendi sacramentum per applicationem formæ : decet enim sacramenta, res scilicet sacras, et altissimas, celebrari vocibus principalioribus, et frequentioribus apud gentes : idque perlinet ad maiorem sacramentorum reverentiam. Cæterum non negat D. Thomas, nec intendit negare, quod verum sacramentum conficiatur, si quis loco verbi communioris, et magis celebris adhibeat aliud verbum minus tritum, habens tamen eandem significationem. Quia ubi hæc salvatur, etiam salvatur simpliciter essentia eadem sacramenti, ut resolutorie statuit S. Doctor art. 8 ad 2, illis verbis : « Et ideo « quæcumque fiat additio, vel subtractio verborum, quæ non addat aliquid, aut subtrahat debito sensui, non tollitur species sacramenti. » Ob præmissum etiam motivum, si verbum aliquod transferatur a voce activa in passivam, non inducitur essentialis mutatio : quia servatur eadem significatio, et sententia. Quare cum nos dicamus, *Ego te baptizo*, Græci dicunt. *Baptizetur servus Christi, etc.* et utrique conficimus unum, verum, et idem sacramentum.

74. Infertur secundo mutationem verborum penes additionem aliquando esse essentialem, aliquando vero accidentalem.

Ratio est : quia potest Geri additio verbi formæ, quæ debitum illius sensus corrumpat ; et potest fieri additio, quæ prædictum sensum conservet : ergo aliqua additio affert mutationem essentialem, aliqua vero solum accidentalem. Quod facile explicatur exemplis : nam si quis addat formæ Eucharistiæ dicendo. *Hoc est corpus meum, quod pro vobis tradetur*, non inducit essentialem mutationem formæ, et similiter nec illam destruit, qui addens in forma baptismi dicit : *Et te baptizo in nomine Patris omnipotentis, Filii sapientis, et Spiritui Sancti ab utroque procedentis* : quia omnes istæ additiones conservant legitimum sensum in formis prædictorum sacramentorum. Unde videmus Græcos uti priori illa forma in consecratione panis. Si autem quis in forma Eucharistiæ adderet dicendo, *Hoc est corpus meum, quod pro vobis non tradetur, vel, Hoc est corpus meum phantasticum*, et qui diceret. *Ego te baptizo in nomine Patris majoris, et Filii minoris*, mutationem essentialem induceret : quia ille additiones destruunt plane legitimum sensum præcedentium verborum, et orationum, quibus adjunguntur, ut ex se liquet. Ob eandem rationem non inducatur essentialis mutatio si quis baptizet hoc modo : *Ego te baptizo in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti, et B. Virgo te adjuret*, ut expresse tradit D. Thom. in præses. art. 8, quia totum illud additamentum non variat priorum verborum sententiam.

Sed quid, si non hoc modo, sed magis absolute dicat : *Ego te baptizo in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti, et B. Virginis Marix* ? Sunt qui indistincte respondeant hanc additionem inducere mutationem essentialem : quia significatur effectum baptismi conferri in virtute quatuor illarum personarum, et sic destruitur solius Trinitatis invocatio. Sed longe melior, et verior est responsio D. Thom. in hoc art. 8. ubi ait : « Forte autem si diceret : *Ego te baptizo in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti, et B. Virginis Marix*, non esset baptismus : quia dicitur I, ad Corinth. 1 : Numquid Paulus pro vobis crucifixus est, aut in nomine Pauli baptizati estis ? Sed hoc verum est, si sic intelligatur in nomine B. Virginis, sicut et in nomine Trinitatis, quo baptismus confirmatur : talis enim sensus esset contra-

et rius

i riiis veræ fidei,el per consequens tolleret
 « veritatem sacramenti. Si vero sic intelli-
 fgatur, quod additur, et innomine B. Vir-
 « ginis, non quasi numen B. Virginis ali-
 <quid operetur in baptismo : sed ut ejus
 < intercessio prosit baptizato ad conservan-
 < dum gratiam b iptisinalem, non tollitur
 ■ « perfectio sacramenti. » Cæterum quia
 quod hæc additio, et similes sic, vel aliter
 accipiantur, pendet ex intentione ministri
 illas concipientis, et proferentis : oportet
 hæc ad dubium sequens remittere, ubi de
 prædicta intentione dicemus. Modo tamen
 id præcise subjungendum duximus, quod
 quantumvis additio perversa sit, et pravum
 sensum repræsentet, non inducit mutatio-
 nem essentialem, si minister intendat ver-
 ba formæ ante illam additionem finire, et
 deinde pro libi to subju nge re verbu m im per-
 tineas, aut hæreticum, ut aliquid omnino
 distinctum. Ut si quis interdit perficere
 consecrationem panis bis præcise verbis :
Hoc est corpus meum, quibus immediate ad-
 dat, *phantasticum*, aut *quod pro vobis non*
tradetur. Quoniam hujusmodi additio licet
 perversa, et summe scandalosa non destruit
 sensum priorum verborum, si proferens
 intendat in eis sistere tanquam in forma
 vera, et adæquata sacramenti : quibus jam
 sic prolatis per accidens submittat aliam
 sententiam hæreticam, et blasphematam.

jü jñ 75. Infertur tertio variationem verborum

■^ perdiminutionem, aut substructionem ali-
 quando esse essentialem, aliquando vero
 pure accidentalem. Quod probatur ex eis-
 dem regulis supra positis. Quoniam sub-
 tractio unius verbi variat aliquando, aut
 impedit sensum, et sententiam : ergo talis
 mutatio est essentialis. Hac de causa, qui
 diceret ; *Hoc est corpus*, omittendo *meum*,
 non consecraret : et qui diceret : *Ego bapti-
 zo in nomine Patris*, etc. omittendo *te*, aut
cos, non conficeret sacramentum baptismi:
 quia nec determinaret corpus Christi, nec
 personam baptizandi, sine quibus signifi-
 catis non consistit essentia formæ prædic-
 torum sacramentorum. Aliquando autem
 subtractio alicujus verbi non destruit sen-
 sum formæ, sed adhuc essentialem sensum
 relinquit : ergo talis subtractio est muta-
 tio mere accidentalis. Sic qui dicit *Hoc est*
corpus meum. omittendo *enim*, vere conse-
 crat: et qui dicit, *Baptizo te in nomine Pa-*
tris, omittendo, *ego*. vere baptizat : quia
 demptis etiam illis particulis adhuc perse-

verat essentialis sensus formarum. Et sic
 docent communiter Theologi, et præsertim
 D. Thom.. in præ. art. 8 ad 2. Et in 4. DTbom>
 dist. 3, quæst. 1, art. I, quæstiunc. 3.

Ex eadem radice colligunt Doctores. quod Appen-
 si subtrahatur aliqua syllaba, vel littera
 per syncopam, mutatio est mere acciden- ratiarii,
 talis, et non impedit valorem sacramenti,
 ut si quis dicat. *Ego te baptizo in nomine*
Palis pro *Patris*: Etsi quis dicat *Hoc es cor-*
pus meum pro est, ut specialiter notat Soto solo,
 in 4, dist. 1, quæst. I, ari. 8. El ratio est :
 quoniam ex accommodatione usus servatur
 debitus sensus, ut in balbutientibus et ali-
 ter exprimere non potentibus ex communi
 apprehensione hominum constat : et non
 est credibile Deum determinasse verba sa-
 cramentorum ultra illum modum, quem
 communiter habent ad exprimendum con-
 ceptum. Et hæc quidem vera censemus ge-
 neratim loquendo : quia ex unius litterae,
 vel etiam syllabae subtractione non semper
 impeditur legitimus formæ sensus. Cæte- Limiia-
 rum non dubitamus, quod vel unius litteræ l'ff
 ablatione, aut mutatione possit quandoque
 impediri sacramentum : quia unius litteræ
 mutatio, vel ablatio tollit aliquando signi-
 ficationem vocabuli, in quo fit, ac perinde
 totam orationis sententiam : utsi a nomine
 Patris auferatur *p*, vel mutetur in *m*, ut
 si quis dicat, *Ego te baptizo in nomine atris*,
 aut *in nomine matris*, profecto legitimus
 sensus evertitur, et valor sacramenti im-
 peditur. Sed id ut plurimum contingit in
 litteris initiativis vocabulorum : quia penes
 has attenditur major variatio significatio-
 nis, ut in exemplo *matris*, et *patris* appa-
 ret. Rarius autem, aut fere nunquam con-
 tingit in litteris terminativis : quia ex
 communi accommodatione talis mutatio nec
 variat significationem, nec impedit sensum,
 ut apparet in eis, qui dicunt *es* pro *est*, et
meun pro *meum*, el *calis*, aut *caliz* pro *ca-*
lix: omnes quippe intelligimus idem signi-
 ficari, præsertim cum non omnes homines,
 et nationes queant eodem modo voces ex-
 primere in finalibus, ut patet in Hispanis,
 qui ægre, aut nullo modo exprimimus *m*,
 in fine dictionis positum : unde non dici-
 mus *meum*, sed *meun*. et tamen ex vi hu-
 jus nemo dubitat de valore consecrationis.

76. Ex hac communi doctrina circa di-quædain
 minutionem unius litteræ, aut syllabæcol- illatio
 ligat N. Bonæ Spei disp. 1, dub. 7, résolut, spei.
 2, num. 83, validam esse formam sacra-

menti licet proferatur per abbreviaturam similem illi, qua in scriptis utimur. I t si quis dicat, *Te bao in nomine Pris, et Fli, et Sprus sti* : censet baptismum esse validum, et minime reiterandum : sed prædicta resolutio durissima nobis videtur, et minime approbanda : nam ideo unius littera?, aut syllabæ subtractio non præjudicat valori sacramenti, quia non necessario excludit significationem vocabuli, et totius formæ sententiam juxta communem usum, et accommodationem : sed ubi intervenit tanta subtractio, qualis repræsentatur in illis verbis. *Te bao in nomine Pris, et Fli et Sprus* excluditur totius orationis sensus. qui incommuni forma a Christo instituta concipitur : ergo tanta et adeo difformis subtractio nequit non esse contra essentiam, et valorem sacramenti. Adde primo, quod licet similibus abbreviatoris utamur in scribendo, unde illis visis venimus in notitiam significatorum : tamen illis non utimur in loquendo saltem juxta communem usum publica auctoritate introductum, quare eis auditis non concipitur communiter, et perse loquendo vera significatio : et tamen hoc ultimum erat necessarium ut valor sacramenti consisteret. Alias qui privata auctoritate fingeret vocabula, et illa subrogaret loco legitimorum, verum conficeret, ut si diceret : *I go te baptizo in nomine Barbara, et Zelaren, el Darii*, per hæc intelligens divinas personas : quod est prorsus absurdum, et ridiculum. Adde secundo, quod sicut scribentes utimur illis abbreviatoris *Fris, et FU, et Sprit sti*, sic etiam utimur solis litteris initialibus, v. g. *in nomine P. et F. et S* : ergo si vera est doctrina illius Auctoris, possemus baptizare dicentes, *Ego te bao in nomine Pe, et Efe, et Ese*. Id vero quis non videat esse absurdissimum, et gravitate materiæ tam indignum, ut nec scribere oporteret, nisi pro magis evidenti prædictæ sententiæ confutatione ? Unde colligitur contra prædictum, quod si obstetrix ignorans formam baptismi, illam legeret in Rituali sub forma abbreviata. et cum eadem abbreviatione proferret modo jam dicto ; Sjrrius nullum conficeret sacramentum. Sic etiam nobiscum sentit Sylvius in præf. Et ratio constat ex dictis.

Objectio. 77. oppones : nam baptismus collatus sub hac forma, *Ego te baptizo in nomine Patria, et Filia, et Spiritua Sancta* est validus, ut declaravit Zacharias Papa in

epist. ad Roni facium Episcopum, *quæ refertur cap. 8t>, de consecrat*, distinet. 1. Et rationem assignat Pontifex, quia id fuerit s ex ignorantia Romanæ locutionis infrin-
« gendo linguam, non autem ex intentione
« introducendi errorem. » Ergo idem dicendum est in casu, quod illa forma proferatur cura præmissa abbreviatione. Probat-
tur consequentia tum a paritate. Tum etiam quia militat eadem ratio, nempe id fieri non ex animo inducendi errorem, sed ex ignorantia abbreviation's. Tum denique quia illa verba a Pontifice relata continent errorem materiale ; quo tamen carent verba per abbreviationem prolata.

Respondetur negando consequentiam. Et ratio disparitalis est satis nota : quia illa m verba *In nomine Patria, et Filia, et fpiri-
tua Sancta* licet corrupte prolata : tamen ex accomodatione usus in ignorantibus linguam Latinam, et non aliter potentibus, aut scientibus pronuntiare, significant tres divinas personas, ut liquet ex generali audientium apprehensione quare retinent simpliciter debitam formæ significationem. Sed illa verba *In nomine Pris et FU, el Sprus Sti* sic prolata nec ex se, nec ex communi accomodatione significant personas divinas ; et particularis loquenlis auctoritas, aut intentio efficere non valet, ut habeant significationem communem : quocirca vel nullum sensum habent, vel eum non habent, quem forma requirit. Per quod patet ad primam consequens probationem. Ad secundam dicendum est verba, quæ refert Pontifex, ex accomodatione usus significare personas divinas, et sufficere, quantum est ex vi hujus, ad valorem sacramenti : quare ex suppositione, quod sic prolata fuerint non ex intentione introducendi errorem (unde tantum vitari possent), sed ex ignorantia linguæ Latinæ ; merito colligit Papa sacramentum esse validum. Sed illa verba, de quibus agimus, non habent legitimum sensum adhuc ex accomodatione usus : atque ideo independenter a prava intentione sunt insufficientia ad valorem sacramenti. Tertia nihil valet : nam licet illa verba, *In nomine Patria etc.* contineant materiale errorem, nihilominus secundum communem accomodationem usus non important errorem, sed legitimam significationem a Christo intentam. Illa vero verba abbreviate prolata, esto, non contineant errorem, tamen

nec

nee continent sensum verum, ut palet ex communi mudo concipiendi : quocirca impertinentia, atque insufficientia sunt, ut verum sacramentum conficiatur. Quæ responsio (sicut et praemissa resolutio), confirmatur ex D. Tho. in præ. art. 7 ad 3, ubi agens de corruptionibus contingentibus in pronuntiando formas sacramentorum, supponentibus tamen legitimam in ministro intentionem, ait : « Si id fiat ex errore, vel « lapsu linguæ ; si sit tanta corruptio, quæ » omnino auferat sensum locutionis, non • videtur perfici sacramentum. Et hoc præcipue contingit, quando fit corruptio ex « parte principii dictionis, puta si loco ejus, • quod est. In nomine Patris, dicat. In nomine matris. Si vero non totaliter auferatur sensus locutionis per hujusmodi « corruptelam, nihilominus perficitur sacramentum. Et hoc præcipue contingit, « quando fit corruptio ex parte finis, puta si aliquis dicat, In nomine patrias, et » filias. Quamvis enim hujusmodi verba ; corrupte proliti nihil significant ex virtute impositionis ; accipiuntur tamen ut « significantia ex accommodatione usus. » Hæc S. Doctor, quæ confirmat egregie disparitati proxime assignatam. Nam hæc verba, *liao, Pris, et Fli* auferunt omnino sensum locutionis, habentque corruptionem in principio seu syllabis iniciativis vocabuli, ut consideranti constabit. Sed illa verba *Patrias, et Filias* ex una parte solum habent corruptelam in fine : et ex alia parte per ipsam usus accommodationem, et per conjunctionem ad alia verba, *Ego te baptizo* trahuntur ad significationem legitimam.

78. Infertur quarto mutationem per verborum transpositionem aliquando esse essentialem, aliquando vero solum accidentalem. Ratio est : quoniam illa transpositio aliquando impedit legitimum sensum formæ : aliquando autem prædictum sensum non evertit, sed indemnem conservat. El sic resolvit D. Tho. art. 8 ad 3, ubi ait : « Idem est etiam dicendum de « transpositione verborum : quia si tollit « sensum verborum, non perficitur sacramentum, sicut palet de negatione præposita, vel postposita signo. Si autem sit « talis transpositio, quæ sensum locutionis « non variet, non tollitur veritas sacramenti : quia secundum quod Philosophus « dicit, nomina, et verba transposita idem

« significant. » Quod magis declaratur exemplis. Nam prior resolutionis pars patet in his, *Ego in te baptizo nomine Patris, etc. Ego Patris te baptizo, etc.* quia per hujusmodi variationem tollitur legitima totius orationis significatio, et alia diversa inducitur. Et idem contingit, si dicatur, *Meum est hoc corpus*, ut observavit Soto in 4, dist. 1, q. 1, art. 8, in fine : quia *ly hoc* sic collocatum demonstrat determinate corpus Christi, unde talis propositionis sensus consurgit, *Corpus Christi est corpus Christi* : et tamen ad veritatem consecrationis requiritur, quod *ly hoc* supponat vagam, et confuse pro eo, quod continetur sub speciebus, et prius erat panis, et postea Christi corpus, ut docet D. Thom. infra D. Tho. quæst. 78, art. 5. De quo suo loco in tract. de Eucharistia. Secundo etiam resolutionis pars liquet in his exemplis. *In nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti ego te baptizo. Et : Te ego baptizo in nomine Patris etc. et Hoc est meum corpus*, et in omnibus, similibus transpositionibus, quæ minime variant sensum, ut ex se liquet.

Sed quid, si transpositio in baptismo fiat invertendo ordinem personarum, puta, dicendo, *Ego te baptizo in nomine Spiritus Sancti, et Patris, et Filii*? Alensis 4, part. 4, q. 8, memb. 3, art. 3, in fine ex presse negat esse validum baptismum : quia ordo, inquit, expressionis personarum divinarum debet significari, et conservari per conformitatem ad ordinem emanationis ad intra : id vero minime servatur in prædicta forma, ut ex ejus dispositione liquet. Scotus autem in 4, dist. 3, quæst. 2, § *De quarta variatione* censet talem formam retinere debitum sensum, et consequenter baptismum sub ea collatum validum esse. Denique D. Bonaventura in prima parte ejusdem distinctionis art. 2, quæst. 3, respondet sub distinctione : nam si ille, qui tali forma utitur, intendat introducere, aut significare errorem, v. g. quod Spiritus Sanctus non procedit a Filio ; invalida erit forma : erit autem valida, si proferatur non ex prava intentione, sed ea transpositio fiat ex sola ignorantia, aut inadvertentia ad ordinem personarum. Sed modo non curamus de hac tertia responsione quia loquimur de verbis formarum quantum ex se in ratione verborum important, et præcindendo ab intentione ministri, de qua dub. seq. dicemus. Et in hoc sensu magis

γρΑγ-probamus sententiam Scoti: quoniam ad k'niii formalem significationem verborum in baptismo suffivit expressa. et distincta invocatio trium personarum divinarum: quod vero sit necessaria repraesentatio ordinis, aut emanationis ad intra, non constat, nec occurrit nobis urgens aliquod fundamentum, ut id asseramus. Et sic sentit D. Ronaventura loco allegato, dum resolvit praediclam formam esso validam, seclusa prava intentione ministri : quod falsum esset, si praedicta forma ex vi verborum, et dispositionis non retineret veram significationem in eo sacramento requisitam. Tenet etiam et a fortiori Soto in l, distinct. 1. qu aest. I. art. 8, in fine, dum generaliter statuit nullam posse in forma baptismi transpositionem verborum fieri, quæ impositat verum sensum illius. Quæ resolutio, ut vera sit. referri debet ad nomina personarum : nam si extendatur ad omnia verba, ex quibus forma constituitur.nequit generaliter salvâri, ut supra productis exemplis ostendimus.

φώτο 79. Infertur quinto interpolationem, sive ^ ^ ^disjunctionem pro aliqua ducatione inter verba, quibus constant sacramentorum forma?. non semper impedire legitimum verborum sensum ; sed tamen aliquando impedire : et consequenterob hanc interpolationem. sive disjunctionem aliquando non impediri, et aliquando impediri sacramentorum valorem. Ratio est: quoniam interpolatio sive disjunctio est aliquando tam parva, et modica, ut non interrumpat sententiam loquenlis secundum modum communem: ergo talis interruptio non impedit sensum, el legitimam sententiam verborum. Haede causa, si quis postquam dixit: *Ego te baptizo*, sternutaret, aut salivam projiceret, et immediate post continuaret . *In nomine Patris, et Filii* etc. validum conficeret sacramentum : quia tam modica interruptionis morula pro nulla moraliter reputatur. E contra vero potest esse tam longa, aut sera interpolatio, ut plane evacuet sententiam forma?, impediaque sensum. Quocirca si quis prolatis prioribus illis verbis tendat ad aliquod negotium, vel vadat, ut D. Bonaventura loquitur, ad urinandum, et liis peractis intendat continuare. atque subjungat: *In nomine Palrisetc.* nullum efficit sacramentum : quoniamdisjunctio adeo magna facit, ut verba praecedentia non habeant connexionem, et unita-

tom cum subsequentibus in ordineadcoinituendurn un.im propositionem et referendum unam formæ sacramenti senlentiam. Quam resolutionem quoad ulramque partem docuit D. Thom. in praes. art. 8 ad3, ubiail: « Dicendum, quod si sil tanta » interruptio verborum, quod intercipiatur » intentio pronuntiantis, tollitur sensus sacramenti, et per consequens veritas ejus: « non autem tollitur, quando est parva in » interruptio, qua? intentionem proferentis, » et intellectum verborum non aufert. » El similia tradit in 4, dist. 8, quæst. 1, art. 2. quæslunc. L Idemqie amplectuntur muniter Theologi. D.Bonaventura, D. An-s» Ionius, Scotus, Durandus, Sotusapud Sayrum lib. I, cap. 4. art.7.1 onacina, Naldus, et Leander apud N. Franciscum ubi supra num. 57.

Qai communiter observant praedictam ote- i resolutionem tenere non solum ubi disjunctio verborum formæ fit per solam suspensionem sermonis in medio; sed etiam quando contingit propter prolationem sermonis non perlinentis ad formam : quoniam de materiali se habet, quod illa interruptio fiat hoc. aut illo molo. Quare si quis baptizans, dictis his verbis : *Ego te baptizo*, subjungat : *Hxc aqua est nimis frigida*, et immediate continuet, et concludat : *Iu nomine Patris*, etc. verum conficit sacramentum: quia illa disjunctio est admodum brevis. et non impedit communem significandi modum, atque ideo moraliter est quasi nulla. Quod aliter ob oppositam ralionem contingeret ; si baptizans interponeret longum sermonem, ut si recitaret psalmum, aut etiam orationem dominicam : tunc quippe fieret sententiæ, et legitimi sensus disjunctio non solum physica, sed moralis, et non posset tandiu maneresuspensapriorum verborum significatio. Notant etiam communiter minorem longe interruptionem sufficere inter syllabas verborum, quam inter ipsa verbi : quoniam sicut major unitas. el continuatio requiritur inter syllabas ejusdem propositionis ; sic minor disjunctio iniprsyllabas sufficit ad evertendam significationem vocabuli, et consequenter propositionis sententiam. Quare qui baptizans diceret : *Ego te bap.* et deinde interpositis verbis, aut aliqua considerable mora, subjungeret : *Tizo in nomine Patris*, etc. non baptizaret : et similiterqui consecrando diceret: *Hoc est cor.* et posita considerabit!

fonsiderabili disjunctione, adderet : *Pus tmum*, minime consecraret. Quia per disjunctionem syllabarum in verbis tollitur propria istorum significatio, ut satis in exemplis propositis liquet. Minor itaque disjunctio sufficit inter syllabas verbi, quam inter verba orationis. >ed tamen nec ista omnino scrupulose accipi debent : satis enim probabile censemus, quod si brevis illa disjunctio fieret, vel ob quandam brevem mentis evagationem, vel ob aliquam strepitum factum in Ecclesia, adhuc foret validum sacramentum : quia morula illa tam exigua, et tam involuntaria non impedit intentam a baptizante,el consecrante significationem, et omnes audientes eundem sensum concipiunt.

80.Infertur sexto mutationem verborum ^ ^formæ in verba æquivoca, sive habentia pluressignificationes aliquando esse essentialem, et aliquando accidentalem. Ratio est: quoniam hoc ipso, quod verbum, in quod verbum aliquod formæ commutatur, sit æquivocum, debet capacitatem habere, ut hic, el nunc ex intentione ministri trahatur ad significationem determinatam, quam proprium formæ verbum importat : ergo in tali eventu salvatur eadem significatio formalis: et consequenter mutatio est præcise accidentalis. Similiter hoc ipso, quod verbum sit æquivocum, habet capacitatem, utex intentione ministri trahatur ad significationem impertinentem, alienamque a sacramento : ergo in hac suppositione tollilur debitus formæ sensus, et motatio essentialis inducitur.Sicobservant , Suarez disp. 2, sect. 4, Vasquez disp. 129, /vtcap. 2, Dicastillo disp. 1, dub. II, num. te 180, cum aliis. Et salis rationabile nobis videtor. Sed quia modo consideramus verba præcisive a determinatione sibi adveniente ex intentione ministri (de qua dicemus dub. seq.) non satisfacit, nec animum quietat iliacum præmissa distinctione responsio. Quid ergo dicendum,ubi verbom æquivocum subrogatur, et per nullam intentionem determinatur, sed in sua significatione relinquitur ? Sentimus non induci mutationem essentialem, nec impediri sacramenti valorem. Quoniam cum verbum æquivocum habeat plures significationes, ejus est naturae, quod applicat, aut explicat illam significationem, quam exigunt aliæ voces, quibus adjungitur,et oratio, quam componit : quare si in forma baplis-

rm v. g. unicum verbum æquivocum ignoranter, aut inconsiderate induceretur, per reliqua illius formæ verba determinaretur/ et traheretur ad legitimam, el sacramentalem significationem, ut in aliis locutionibus contingit. Fieret itaque sola mutatio accidentalis, non praejudicans sacramento. •Sed de hac re iterum dicemus dub. seq. num. 90.

81. Infertur septimo mutationem verborum formæ in nutus,et alia signa esse essentialem in omnibus sacramentis, excepto r,om' matrimonio. Sic docent unanimiter Doctores. Et ratio constat manifeste ex dictis in hac disp. quoniam essenziale est omnibus sacramentis, matrimonio excepto, componi ex rebus, et verbis vocalibus, ut ostendimus dub. 2 et 3; ergo mutatio, quæ verba formarum aliorum sacramentorum,præter matrimonium, transfert in nutus, et alia signa, est essentialis, et impedit valorem sacramentorum.Quod autem matrimonium debeat excipi, patet tum ab experientia de facto, nam celebratur inter mutos, et absentes. Tum ex eo, quod Christus pro sacramento matrimonii non introduxit novam materiam, aut formam ; sed illum naturalem inter conjuges contractum, qui supponebatur, elevavit ad rationem sacramenti : contractus autem ille ex naturasua non petit determinate, ut celebretur, verba vocalia ; sed firmari valet aliis signis, ut sunt nutus, scriptura?, et similia. Isti, quos hactenus recensuimus, sunt praecipui, et quasi capitales modi mutandi formas sacramentorum, ad quos alii, si occurrant, facile reduci poterunt, et utrum mutatio, quam afflerunt. sit essentialis, determinari. Quare non expedit amplius circa hæc immorari. Advertat autem Lector plura ex praemissis posse cum debita proportionem colligere, atque resolvere.

§ HI.

Incidens qwBSlio deciditur.

82. Sed inquires,an sit peccatum.et quale et quantum mutare formas sacramentorum ? Haec difficultas magis pertinet ad Theologos morales, quam ad Scholasticos : sed tamen nec omnino debuit omitti, cum sit praecedentium appendix.Procedit autem per se, hoc est, quantum ad voluntariam verborum mutationem, praescindendo ab

Dubium occur-reus.

aliisaccidentalibus, quæ possunt occurrere, ut ignorantia, vel inconsideratio, vel perturbatio ministri : hæc enim contingentia nequeunt sub una certa regula comprehendi. Quare quæstio in communi expediri debet. Et in hoc sensu respondemus mutationem verborum in sacramentorum formis esse peccatum, pertinens ad speciem sacrilegii, et ex genere suo esse mortale. Qæ resolutio probatur quoad omnes partes. Nam in primis omne factum contra legem est peccatum : sed mutatio verborum in sacramentorum formis est contra legem ; argergo talis mutatio est peccatum. Major, et consequentia sunt evidentes. Et minor lirieu non minus constat: quoniam in mutatione prædictorum verborum violaturcommuniter duplex lex : una divina orta ex institutione Dei, qui sicut determinavit materias, et formas sacramentorum juxta superius dicta dub. 1. ita etiam præscripsit formarum verba. Alia positiva humana ex institutione Ecclesiæ præcipientis modum, et ritum ministrandi sacramenta, inter quæ principem locum habet prolatio verborum formæ.

Qoújd
secun-
dam.

Deinde omne peccatum contra virtutem religionis est sacrilegium : sed peccatum commissum in immutando verba pertinentia ad formas sacramentorum opponitur virtuti religionis : ergo tale peccatum est sacrilegium.Probatur minor: quia duæ illæ leges proxime relatæ præcipiunt ex religionis motivo.ad quam pertinet cultus Dei, quem ministrando sacramenta exhibemus : ergo peccatum contra prædicta» leges commissum in immutando verba formarum opponitur virtuti religionis.

QDO2U
tenia ui

Denique omne peccatum contra legem graviter obligantem est ex genere suo mortale: sed leges illæ, contra quas peccatur immutando formas sacramentorum, graviter obligant : ergo immutatio illa ex genere suo est peccatum grave. Minor liquet : nam leges obligant juxta qualitatem materiæ, quam præcipiunt, aut prohibent : sed materia sacramentorum est materia gravissima ; cum importet res sacras, ad salutem necessarias, et cultum Dei concernentes: ergo leges,contra quas peccatur immutando formas sacramentorum, graviter obligant. Sequitur igitur ex præmissis mutationem verborum in sacramentorum formis esse peccatum, perlinens ad speciem sacrilegii, et ex genere suo mortale, ut in resolutione

statuimus. Quam tuentur satis communiter Doctores. Videantur Soto in 4, (list. 1, quæst. 1, art. 8. Martiniis de Ledesma I. U4» part. 4, dist. 1, quæst. 7, dub. â.Sayrus lib. 1, cap. 4, art. 8. Joan, a S.Thoma disp.S?,^ art. 8, dub. 2. Suarez disp. 16, sect. 2, Dicastillo disp. 1, dub. 8, et alii

83. Cæterum sicut sæpe contingit ali-r^, quod peccatum esse ex genere suo grave. et tamen hic, et nunc esse leve, aut veniale ob parvitatem materiæ, in qua delinquitur. ut palet in furto (quamvis enim furtum ex suo genere sit peccatum mortale; tamen aliquando est leve ob parvitatem materiæ, ut cum surripitur unum pomum); sic etiam contingit in hac materia. Nam licet mutatio verborum in sacramentorum formis sit ex genere suo mortale peccatum, nihilominus potest ea immutatio, vel addendo, vel detrahendo, vel subrogando, vel transponendo esse admodum modica, ut moraliter reputetur materiæ parvitas, atque ideo non erit peccatum grave, sed leve. Quod in particulari diffiniri nequit, sed relinquendum est arbitrio prudentis, qui bene attendat ad observationem Ecclesiæ : hæc enim districtius procedere solet in uno, quam in alio ; unde rigorosius prohibet pronuntiare in lingua vulgari formam Eucharistiae, quam aliorum sacramentorum. Juxta præmissam regulam colligunt communiter Doctores relati a N. Francisco c. 4, pun. 4. quod omittere *enimSJai* in forma Eucharistiae non est peccatum mortale. Cæterum omittere in forma calicis illa verba : *Novi, et xterni testamenti*, etc. (esto, non sint de essentia formæ,) esset peccatum mortale. Et disparitas est, quod ly *enim* modicum quid est, et sine quo salvatur formalis significatio: posteriora autem verba materiam multo majorem important, et licet ad essentiam formæ non pertineant, tamen non parum referunt ad complendum eorum significationem.atque ideo in eorum ablatione fit mutatio notabilis.Ex eadem radice etiam provenit, quod subrogare in formis sacramentorum unum verbum omnino æquivalens loco alterius, non sit peccatum mortale : quia hæc variatio quid modicum est, et videtur parvitas materiæ. Unde si quis baptizans loco verbi *baptizo*,diceret *abluo*, non peccaret mortaliter, ut expresse resolvunt Soto in 4, dist. 1, q. 1, art. 8, et Serra in præs. art. 7, § *Secundo sequitur*. Sed qui

totam

totam formam sacramenti mutaret in aliam licet æquivalentem, mortale peccatum committeret : quia illa variatio est mutatio notabilis, et satis magna. Quare qui baptizans omitteret formam usitatam apud Latinos, elejus loco adhiberet formam Græcorum ; efficeret quidem verum sacramentum, sed tamen peccaret mortaliter, ut inter alios tradit Sylvester verb. *Baptismus* 1, in fine. Et hæc exempla satis declarant propositam resolutionem, quin opus sit alia addere facile occurrentia, presertim apud Theologos moralistas. Videantur Ledesma lom. Qi 1, cap. 1. conclus. 26, Villabos tract. 3, !:K difficult. Bonacina disp. 1, q. 2.

Sed prædicta resolutio accipi debet per se, et quantum est ex vi præcise verborum, et mutationis in eisdem intervenientis. Si namque alias circumstantias attendamus, dubium non est vel minimam eorum mutationem esse posse peccatum mortale, ut si quis omitendo *enim* in consecratione panis, vel dicendo *abluo* in baptismo scandalum generaret in aliis, aut motivum eis praeberet contemnendi Ecclesiæ ritus.Nam hæc prævidens, et subinde causans non posset a gravi culpa excusari. Et sic censemus communiter contingere : quare raro, aut fere nunquam admitteremus mutationem in formis sacramentorum esse, attentis omnibus, peccatum præcise veniale : nisi quis excusetur ob inadvertentiam, aut turbationem ; quæ sunt per accidens. Cæterum loquendo per se, et de eo, qui mutat in verbis sacramentorum coram aliis, vix possumus, aut scimus eum excusare a gravi culpaobcircumstantiam scandalii. Excusaretur tamen, qui instante necessitate v. g. baptismi, nesciret ejus formam nisi cum aliqua variatione, vel parva, vel etiam notabili. Unde Latinus, qui non sciret nisi formam Græcorum, posset, et deberet sub tali forma baptizare eum, qui extreme illo sacramento indigeret. Nam si in tali casu licitum est adhibere materiam dubiam, ubi certa non suppetit (quod omnes docent), ut extremæ scilicet indigentia» meliori, quo possimus, modo occurramus: quanto magis licebit uti forma non quidem dubia, sed certa, quamvis immutata, ubi communis apud nos forma memoriæ ministri non occurrit ?

84. Quid autem dicemus, ubi quis minaretar ministro mortem, nisi baptizet sub forma Græcorum, aut cum alia immuta-

tionem non essentiali ? Respondet Henriquez Henri- apud Dicastillo ubi supra posse absque goez peccato sic baptizare. Et ratio assignari valet, quod præceptum observandi communes in Ecclesia sacramentorum formas non obligat cum tanto detrimento, supposito aliunde, ut supponi debet, formæ adhibendæ valore. Quæ enim irreligiositas sequitur ex eo, quod aliquis ad vitandam mortem, in consecratione panis omittat *enim*, aut in eadem consecratione usitatis verbis addatjuxta morem Græcorum : *Quod pro vobis tradetur* ? Alii autem (quorum Legitimationem magis probamus), respondente^®' cum distinctione. Nam si is, qui sub comminatione mortis extorquere vult formam inusitatam, et immutatam contra communem Ecclesiæ usum, sit hæreticus, aut de fide suspectus ; censendus est id petere ex pravo affectu reprobandicommunem Ecclesiæ formam tanquam illegitimam. Cui cooperabitur, qui ejus intentioni consentiat, et mandatum exequatur, quamvis ex metu : atque ideo ministrans prædicto modo peccabit. Si autem, qui ita præcipit, sit Catholicus, et ex materiali errore credat formam, quam petit, esse illammet, qua utitur Ecclesia Romana, et ministrum oppositum asserentem errare ; tunc non peccabit minister, si se accommodet materiali præcipientis errori, et ad vitandum tantum periculum immutet formam consuetam, et baptizet, aut consecret more Græcorum. Quia præceptum ministrandi absque ulla,vel accidentali mutatione non obligat cum tanto dispendio , ubi non imminet, vel fidei periculum, vel Ecclesiæ contemptus. Quam resolutionem extendit Coninchus in præsent. art. 8, dub. 2, adConjnch casum profecto difficiliorem, nempe ubi forma, quæ petitur, est non solum variata, sed dubia, sicut reputantur hæc : *Ego te baptizo in nomine genitoris, et geniti, et procedentis*. De quo suo loco. Inierim tamen notamus in hoc secundo casu necessarium esse adhibere explicitam, aut implicitam conditionem, *si forma valet* : quia supponitur dubia. Sed in casu a nobis proposito superflua foret illa conditio : quia agimus de forma determinate certa, quamvis accidentaliter immutata, et proplerea diximus secundum casum esse difficiliorem priori.

85. Potest autem contra principalem re-objectiff. solutionem opponi, quod si quis, vel ex praecepto, vel pro libito accedat ad audien-

dum Missam, aut orandum, et nolit modo debito attendere, non peccat mortaliter, si habeat intentionem audiendi aliam Missam, aut satisfaciendi praecepto alio tempore : ergo pariter non peccat mortaliter, qui hic, et nunc administrat sacramenta indebito modo, aut non præscripta forma, si intentionem habeat illa debite ministrandi tempore alio.

Diss.-!- Respondetur objectionem excessive pro-
v,tur- bare : nam si quid valet, evincit, quod sicut peccatum mortale non est intéressé Missæ, aut orationi absque intentione audiendi Missam, vel orandi, et cum intentione hæc praestandi in alio tempore : sic non erit peccatum mortale proferre supra debitam materiam verba formarum baptizandi, aut consecrandi, cum solo animo adhibendi eam intentionem in alio tempore. Id vero est absurdum, ut vel ipsis hæreticis horrorem afferat : nemo enim est adeo infidelis, vel amens, ut non sentiat sacramenta quæ admittit, serio, et religiose tractanda fore. Quare admisso antecedenti, neganda est consequentia ob satis notam disparitatem : nam Missa, vel communis oratio non est aliqua res facienda, vel perficienda ab audiente, veladstante : quare licet ille, qui sine attentione assistit, peccet ob aliquam irreverentiam ; tamen peccatum non est mortale, ubi simul adest intentio satisfaciendi praecepto in alio tempore : neque enim illa irreverentia adeo gravis est, ut necessario importet gravem, aut mortalem malitiam. Cæterum sacramenta sunt res gravissimæ, et divinissimæ, nempe speciales fidei professiones institutæ ad nostri remedium, et ad Dei cultum, quas perficere debet minister : quare ex suppositione, quod velit suum munus circa illa obire, tenetur ipsum religioso, et præscripto modo servare : et si id omittat, aut contrarium faciat, peccat peccato ex suo genere satis gravi, ut supra ostendimus. Quæ disparitas liquet ipso exemplo in contrarium adducto : nam licet audiens Missam non adhibeat, sed voluntarie omittat attentionem, non peccat graviter, si habeat intentionem audiendi aliam Missam : et tamen sacerdos Missam celebrans peccat graviter, si nolit attendere, quamvis habeat intentionem attendendi in alterius Missæ celebratione. Quod discrimen nequit in alio fundari, quam in eo, quod audiens, vel assistens est mere audiens, et assistens, non autem per-

ficiens : sed celebrans perficit sacrificium, et conficit sacramentum : quæ est materia gravissima, et attentionem requirens. El hæc ratio generaliter militat in omnibus ministris conficientibus sacramenta. Accedit, quod licet detur præceptum affirmativum graviter obligans ad audiendum in aliquo tempore Missam ; tamen non datur præceptum negativum prohibens sub culpa gravi assistentium ad Missam sine attentione : quare non omnis hujusmodi inattentione, atque indevotio est peccatum grave. Cæterum in sacramentis præter præceptum affirmativum illa administrandi, quod nec omnes, nec pro omni tempore obligat ; datur præceptum negativum, ortum ex natura ipsorum sacramentorum, ex institutione Christi, et ex veneratione, atque intentione Ecclesiæ : quod vetat administrationem sacramentorum fieri, nisi juxta Christi institutionem, et Ecclesiæ mandatum, et extenditur ad formas communiter usitatas. Quare cum materia sit gravissima, violatio talis præcepti nequit non esse ex genere suo peccatum grave.

DUBIUM VI.

Utrum ex intextione Ministri pendeat, quod mutatio in forma sacramenti sit essentialis?

Sæpius in præcedenti dubio significavimus qualitatem mutationis formarum in sacramentis quandoque pendere ex intentione ministri : et in eodem etiam explicuimus, quæ variatio in sacramentorum formis dicatur essentialis, aut substantialis, et quæ accidentalis. Modo oportet, ut non semel insinuatam difficultatem, et ad hunc locum remissam decidamus. Prius autem oportet aliqua breviter prælibare, ex quibus legitima resolutio, sicut et quaestionis status ipse dependet.

86. Et primo supponendum est dubium istud non babere locum, nisi minister habeat intentionem generalem faciendi, quod Ecclesia vera facit, et Christus instituit. Cum enim hujusmodi intentio sit simpliciter necessaria ad valorem sacramenti, ut docet D. Thom. infra quæst. 04, ari. 8, et ex professo ostendemus disp. 7, dub. 2, carentia sola prædiclæ intentionis sufficit ad invalidandum sacramentum, quamvis alias adsit consueta, et legitima forma. Et ideo ubi

bi talis intentio deficit, praecluditur locus difficultati respicienti determinato formarum mutationem. Deinde supponendum est verba, quorum mutatio est hujus quæstionis subjectum, non debere afferre ex se mutationem essentialem in forma. Si enim illam ex se importent; sacramentum est invalidum independenter ab alio respectu ad intentionem ministri: quia scilicet non concurrunt vera, et essentialis forma, ut satis constat ex dictis dub. præcedent. quæ hic inculcare non expedit.

Ut igitur difficultas procedat, præmitti debet, quod Sacerdos simul cum intentione generali faciendi quod facit Ecclesia, habeat intentionem particularem inducendi aliquem ritum veritati, et Ecclesiæ materialiter saltem contrarium; et quod ut illum inducat, variet consueta apud nos verba formæ, vel addendo, vel subtrahendo, vel utendo, verbis ambiguis. Exempli causa, Sacerdos Græcus habet intentionem in consecrando faciendi, quod vera Ecclesia facit; putat etiam ex ignorantia, aut errore formam essentialem consecrationis consistere adæquate in omnibus his verbis: *Hoc est corpus, quod pro vobis tradetur*; et juxta hunc errorem habet intentionem particularem proferendi omnia illa verba tanquam essentialia, et ut manifestativa ritus, quem putat necessario observandum. Inquirimus itaque utrum quod illorum verborum additio inducat mutationem essentialem, aut non, pendeat ex intentione ministri: ita quod illa additio, quæ de se non præjudicat sacramenti valori, ut num. 74 diximus, ubi procedens ex illa intentione fiat essentialis, et sacramenti valorem evertat. Et eadem difficultas a fortiori occurrit, ubi verba formæ sunt de se ambigua, et æquivoca: nam sicut ista habent ex se minorem determinationem ad unum significatum: sic sunt magis determinabilia ab intentione loquentis. In his ergo, et simili" libus eventibus, qui varie, et facile representari possunt, dubitatur an mutatio facta in verbis sacramentorum (quæ de se supponitur solum accidentalis, aut dubia), fiat determinate essentialis ex intentione ministri, qui ex una parte vult incommuni facere, quod facit Ecclesia, et ex alia parte vult in particulari manifestare in forma errorem, quem habet, aut ritum illi errori conformem inducere.

§1.

Vera, et communior sententia defenditur.

87. Dicendum est primo non pendere ex intentione ministri, quod mutatio facta in forma sacramentorum sit essentialis, quando verba, quibus utitur, continent formam in Ecclesia consuetam cum aliqua solum accidentali mutatione ex relatis dub. præcedent. atque ideo licet minister cum errore procedat, atque inducere intendat falsum ritum per eam variationem, verum nihilominus conficit sacramentum. Hæc secunda assertionis pars facile ex prima colligitur. Utramque autem docent Theologi satis frequenter, Nugnus in pres. art. 8, Arauxo ibidem dub. 4, conci. 1, et 2, et Araoio 4, Cabrera disp. 1, conci. 1, Joan, a S. Cabrera Tho. dub. 1, conci. 3, Gonet disp. 1, art. 9, n. 134, N. Franciscus cap. 4, punct. n. 66, Prado dub. 14 concl. 3, Martinus de Ledesma 1, p. 4, q. 1, art. 7, Petrus de Prad0' Ledesma cap. 1, concl. 10, Paludanus in 4, dist. 3, q. 1, n. 15. Idem etiam tuentur Durandus in 4, dist. 3, q. 2, n. 4, Adrian. de baptismo, q. 3, in 2, illius parte. Suar. Adrian, disp. 2, sect. 5, Lugo disp. 2, sect. 6, Trullench lib. 1, c. 2, dub. 3, et alii plures, quos refert, et sequitur Bonacin. disp. 1, q. 2, punct. I.

Probatum ratione fundamentali satis urgenti: nam, ex eo, quod Sacerdos consecret hac forma: *Hoc est corpus meum, quod pro vobis tradetur* existimans hoc additamentum esse simpliciter necessarium, atque intendens id significare, suumque errorem introducere; non impeditur valor sacramenti si sacerdos habeat intentionem (ut in præsentis supponimus), faciendi, quod facit Ecclesia: ergo sacerdos per pravam suam intentionem particularem non inducit mutationem essentialem in verbis prædictæ formæ. ergo non pendet ex intentione ministri, quod mutatio facta in verbis sacramentorum sit essentialis, quando verba, quibus utitur, continent formam in Ecclesia consuetam cum aliqua tamen accidentali mutatione ex relatis dub. præced. Hæc secunda consequentia patet ex prima: quoniam in eo casu minister habet intentionem particularem inducendi novum ritum, qui, si daretur, fieret essentialis mutatio in forma sacramenti: et tamen muta-

tio subsecuta non est essentialis : ergo quod in his, et similibus casibus mutatio facta in verbis sacramenti sit, aut non sit essentialis, non pendet ex intentione ministri. Prima vero consequentia necessario infertur ex antecedenti : quoniam mutatio in verbis sacramentorum, quæ non impedit valorem sacramenti, non est essentialis : sed in prædictocasu non impeditur sacramenti valor : ergo mutatio illa non est essentialis, Antecedens autem, in quo poterat esse difficultas, ostenditur : quoniam ad valorem sacramentorum sufficiunt, tria, nempe materia, et forma, et intentio ministri, ut plane docet Concit. Florentin.

litteris sancta unionis : sed in prædicto casu adest debita materia, ut supponitur; adest etiam forma legitima, licet cum additione accidentali non necessaria; denique adest intentio ministri volentis facere, quod Ecclesia facit, et Christus instituit : ergo prædictis concurrentibus adsunt essentialia, et minime impeditur valor sacramenti, quamvis sacerdos habeat intentionem particularem repræsentandi, vel inducendi falsum ritum.

Confirmatur : nam plures sunt ministri apud Græcos hæretici, qui conformiter ad suos errores existimant variationem illam formarum, quibus Græci in baptizando, et consecrando utuntur, esse essentialem; et sic intendunt facere, ac ministrare, manifestando scilicet, atque inducendo ipsa prolatione suum ritum. Et tamem Ecclesia Catholica non reprobat sacramenta sic ministrata, sed sentit valida esse ; unde non negat adorationem hostiæ, quam consecravit Græcus, nec rebaptizat pueros a Græcis baptizatos. Ergo ex sententia Ecclesiæ Catholica prædicta variatio non est essentialis, nec præjudicat sacramentorum valori. Ergo quod variatio verborum ob aliquam mutationem (relinendo tamen legitimam formæ significationem), sit, aut non sit essentialis, minime dependet ex particulari intentione ministri, dummodo habeat intentionem generalem faciendi, quod facit Ecclesia, et Christus instituit.

Re5Pon<iebis in prædictis casibus de-
«riorum ficere unum ex requisitis ad conficiendum
respon- sacramentum, nempe intentionem hanc generalem proxime insinuatam faciendi, quod facit Ecclesia. Nam eo ipso, quod quis habeat intentionem introducendi falsum ritum, qui vero Ecclesiæ ritui opponitur, per

hanc particularem intentionem deponit intentionem generalem faciendi, quod facit Ecclesia. Quare vel casus a nobis propositi sunt complicatorii, vel ab eis excludi debet illa generalis intentio. Eu vero exclusa, manifestum est valorem sacramenti impediri. Quæ responsio potest amplius **confirmari**. Tum quia habens intentionem intentioni Ecclesiæ contrariam, non habet communem Ecclesiæ intentionem, ut ex terminis constare videtur : sed ministerio tendens introducere falsum ritum habet intentionem intentioni Ecclesiæ contrariam; siquidem manifestum est Ecclesiam intendere exclusionem falsorum rituum circa sacramenta: ergo talis minister non habet intentionem generalem Ecclesiæ. Tum etiam quia si minister in tali casu haberet aliquomodo intentionem Ecclesiæ, maxime virtualiter : atqui nec intentionem virtualem habet faciendi, quod facit Ecclesia : ergo nullo modo habet intentionem hujusmodi. Probatur minor : quia virtualis intentio unius excluditur necessario per formalem intentionem oppositi : unde qui convertitur formaliter ad bonum commutabile tanquam ad ultimum finem, nullo modo adhuc virtualiter potest manere conversus in Deum sub ratione finis ultimi, ut ex professo ostendimus Tract. 14, disp. 1. dub. 4 ; sed qui intendit introducere suum errorem in conficiendo sacramenta, habet intentionem formalem oppositi, quod Ecclesia intendit : ergo nullo modo, aut virtualiter potest habere Ecclesiæ intentionem.

Sed hæc responsio minime satisfacit, et potest efficaciter refelli. Primo quia non occurrit nostræ confirmationi, sed eam in suo robore relinquit. Ecclesia enim Catholica admittit ut valida sacramenta baptismi, et Eucharistiæ, quæ Græci conficiunt : et tamen certo scit, quia experientia notum est), Græcos aliquos intendere suos ritus manifestare, atque introducere, cum formas illorum sacramentorum aliqualiter variant : ergo ex sententia Ecclesiæ Catholice error, et intentio particularis illam introducendi non impedit valorem sacramentorum, ubi cætera essentialia requisita concurrunt, inter quæ recensetur intentio generalis faciendi, quod facit Ecclesia. Et quod modo Ecclesia censet, censebant jam olim antiqui Ecclesiæ Patres, qui non rebaptizandos senserant baptizatos ab hæreticis servantibus debitam materiam, et for-

ma>Intentionem; quamvis probe noscerent parlicu'arein hærclicorum intentionem esse saltem materialiter intentioni Ecclesiæ ■M contrariam, vt patet ex Concil. Arelatensi cap. 17, ex Innoc Primo in epist. ad Antioch. ex I). Greg. lib. 9. epist. A oi, el ex D. Augustino in lib. contra Donapi' lis/es, cujus plura ad rem testimonia refert §§j. Gratianus de consecrat, dist.-1. Refellitur secundo eadem responsio, quia si quid valet, probat generaliter nullum verum sacramentum ab hæreticis confici : quod dicere est plane hæreticum. Sequela ostenditur cqaoniam hærelici habent intentionem parlicularam communi Ecclesiæ intentioni saltem materialiter contrariam, juxta qaam particularem intentionem operantur ia conficiendo sacramenta. Ergo si quod responsio causatur, verum est ; palam sequitur hæreticos nunquam habere generalem intentionem faciendi, quod facit Ecclesia. Cum igitur absque hujusmodi intentione nullum queat confici sacramentum ; oportebit fateri omnia sacramenta, quæ conficiunt hærelici, esse nullius valoris. Refellitur tertio, et urgentius : nam sicut Græci ponunt mutationem in forma consecrationis, subjungendo, *Quod pro vobis tradetur*: sic etiam constituunt mutationem in materia adhibendo panem fermentatum, el utraque mutatione utuntur ex eadem intentione, nempe manifestandi, atque introducendi suum ritum, quem necessario observandum existimant. Et tamen ex hoc, quod Græcus consecret panem fermentatum carnea intentione, nemo audet negare verum a Græco confici Eucharistiæ sacramentum : ergo ex eo, quod addat prædicta verba cum intentione illa, minime colligi debet, aut potest Græcum sic consecrantem sacramentum non conficere. Sicut enim in mutatione materiæ, sic etiam in variatione formæ, simul cum intentione particulari erronea, sive praiconcepto errori proportionala, componi, ac conciliari valet generalis, ctrecta intentio faciendi, quod facit Ecclesia.

Unde facile evertunt urea, quibus respon-
lī :io confirmabatur. Nam ad primum
Z respondetur majorem solum esse veram, quando quis habet intentionem intentioni Ecclesiæ formaliter contrariam; secus si habeat intentionem, quæ intentioni Ecclesiæ materialiter opponatur. Unde concedendo minorem in hoc secundo præcise

sensu, negamus absolute consequentiam. Etenim potest quis habere errorem contrarium Ecclesiæ, et cognoscere illum ut veræ Ecclesiæ contrarium : et nihilominus velle conficere sacramenta conformiter ad talem errorem, et tunc recte concluditur, quod ille non habet communem intentionem Ecclesiæ; siquidem vult operari adversus illam. Potest etiam quis errorem habere Ecclesiæ contrarium, quem tamen non cognoscat ut errorem, sed potius censeat esse veritatem, aut ritum Ecclesiæ conformem : et tunc licet operetur secundum eum errorem, et intendat introducere ritum eidem consonum, nihilominus non excludit generalem Ecclesiæ intentionem ; cum potius existimet se operari juxta illam, atque eidem communi intentioni suam particularem submittat, atque subroget. Quare in prædicto casu (in quo plane procedit præsens difficultas), optime cohæret, quod quis habeat intentionem particularem materialiter Ecclesiæ oppositam ; et quod nihilominus in hac ipsa particulari intentione sua sequatur pro formali communem Ecclesiæ intentionem, intendatque simpliciter facere, quod facit Ecclesia. Per quod etiam patet ad secundum motivum : quia major solum verificatur. ubi occurrunt intentiones, quæ pro formali opponantur : unde qui cognoscens aliquem errorem ut talem, sive ut Ecclesiæ oppositum, illum amplectitur, atque introducere conatur, nequit prosequi adhuc virtualiter communem Ecclesiæ intentionem. Idque præcise evincit illud motivum. Cæterum ubi id, quod in se est error, non cognocitur ut talis, sive ut Ecclesiæ oppositus, sed magis apprehenditur ut veritas, aut ritus illi conformis; qui operatur conformiter ad eam apprehensionem, minime excludit intentionem saltem virtualem faciendi, quod facit Ecclesia. Quare non sequitur, quod propter hujus intentionis defectum conficiat invalide sacramenta.

89. Ex præmissa autem resolutione colligitur, quod licet minister existimet aliquam particulam esse de essentia formæ, quæ revera ad ejus essentiam non perlinet ; et e converso censeat aliquam particulam non esse de essentia formæ, cum reipsa sit ; et tum his falsis apprehensionibus proferat super debitam materiam consuetas Ecclesiæ formas ; verum conficitur sacramentum. Ratio est : quia non obstantibus illis

COLISCC.
lariorn
nntan-
diiin.

apprehensionibus, concurrunt omnia requisita ad valorem sacramenti, nempe materia, forma, et intentio ministri faciendi, quod facit Ecclesia : ergo quod minister proferat formam cum dictamine erroneo, quod aliqua particula sit de essentia, quæ non est; vel quod aliqua particula non sit de essentia, quæ est ; nihil officere valet ad sacramenti valorem. Et ita communiter

At juio. docent Auctores supra relati, Arauxo conclus, ultima , Joannes a S. Thoma
obstat, Petrus de Ledesma, Bonacina, Logo et alii apud N. Franciscum num. 69.

’ Potestque consecrarium magis confirmari, si rem ad praxim revocemus. Demus namque sacerdotem idiotam judicare, quod ly enim positum in consecratione panis est de essentia formæ. Quis propterea dubitabit hunc sacerdotem proferentem totam consuetam formam supra debitam materiam cum intentione faciendi, quod facit Ecclesia, vere conficere sacramentum ? Non igitur falsa apprehensio orta ex particulari errore impedit sacramentum, ubi alia requisita concurrunt. Quin etiam licet ille sacerdos omittteret ly enim, quod essentiale apprehendit, si tamen cætera requisita adhiberet cum intentione faciendi, quod Ecclesia facit ; verum sacramentum conficeret ; quia ly enim vere non est de essentia, nec Ecclesia præcipiens ejus recitationem id tanquam essentiale intendit. Plures etiam in ea opinione sunt, quod illa verba consecrationis calicis : *Novi, xterni testamenti, mysterium fidei* cum sequentibus non sint de essentia formæ. Demus igitur oppositum esse verum coram Deo, ut multi sentiunt cum Angelico Doctore. -An propterea negabimus illos sic opinantes (qui plurimi sunt sacerdotes, et religiosi, non conficere verum sacramentum? Nihil minus. Quoniam prædicii simul cum illa particulari opinione habent intentionem faciendi, quod facit Ecclesia, et proferunt integram formam, qua Ecclesia utitur, aliaque adhibent requisita. Omnibus autem his concurrentibus, nulla est ratio, quare negemus esse validum sacramentum. Et ex opposito fieret posse nos rationabiliter dubitare de valore consecrationis calicis apud illos, qui opinantur prædicta verba non pertinere ad essentiam formæ. Id vero nemo concedet.

sctundi 90. Dicendum est secundo dependere ex
conci.

intentione ministri, quod mutatio formæ sit essentialis, quando in ea utitur verbis æquivocis, et ambiguis, biddocent Auctores supra relati. Ratio est : quia quando verba sunt æquivoca. et ambigua, habent plures significationes, et determinantur ad unam ex applicatione loquentis. el volentis hoc, aut illud significare. Si ergo significet id, quod significari debet; mutatio in prædictis verbis erit accidentalis, et valori sacramenti non præjudicans. Si autem non significet id, quod debet significari, sed aliud oppositum, aut impertinens, mutatio erit substantialis, atque evertet valorem sacramenti. Itaque in verbis ambiguis pertinet ad proferentem dare eisdem sensum debitum, aut indebitum : et si dat debitum, mutat quidem materialiter verba, sed retinet formalem significationem a Christo intentam. Ubi autem dat sensum indebitum, mutat illa tam materialiter, quam formaliter, et subinde variat essentialiter formam, Idque facile declaratur exemplo proposito a D. Thom. in præs. artic. 8 ejus, qui baptizat *in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti, B. Virginis*: nam hæc superaddita verba sunt ambigua, admittentia duos sensus valde diversos, ad quorum unum debitum, aut indebitum possunt per proferentem determinari, et secundum talem determinationem inducere mutationem essentialem, aut accidentalem in forma « Forle ¶ autem, *inquit S. Doctor*, si diceret, Ego « te baptizoin nomine Patris, et Filii et Spiritus Sancti, et B. Virginis Mariæ, non esset « baptismus : quia dicitur 1. ad Corinth. i 1. Nunquid Paulus pro vobis crucifixus α est, aut in nomine Pauli baptizati estis. « Sed hoc verum est, si sic intelligatur « in nomine B. Virginis baptizari, sicut in α nomine Trinitatis, quo baptismus con- α secratur : talis enim sensus esset contrarius veræ fidei, et per consequens tolleret « veritatem sacramenti. Si vero sic intelligatur, quod additur, in nomine B. Virginis, non quasi nomen B. Virginis ali- α quid operetur in baptismo, sed ut ejus « intercessio prosit baptizato ad conservandum gratiam baptismalem, non tollitur perfectio sacramenti. »

91. Sed oppones hanc doctrinam, ejusque fundamentum non cohærere cum resolutione Hone num. 89 præmissa. Ibi namque statuimus eum, qui apprehendit particulam enim esse de essentia consecrationis, illamque

illamque proferre cum intentione tali apprehensioni correspondente, verum conficere sacramentum. Et rationem assignavimus, quod sic apprehendens, atque intendens simul vult agere juxta communem intentionem Ecclesiæ; et aliunde profert verba, quæ sunt ex institutione Christi sufficientia ad consecrandum. Hæc autem ratio etiam militat in casu præsentis : quia licet quis ex privata ignorantia sentiat valorem baptismi pendere ex invocatione B. Virginis, sicut pendet ab invocatione Trinitatis, et juxta hanc apprehensionem intendat sacramentum conficere, adhuc nihilominus, conservare valet communem intentionem faciendi, quod facit Ecclesia, et proferre verba sufficientia ad baptismum, nempe *Jo. baptizo in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti*. Ergo quod ex particulari apprehensione, et intentione addat alia verba non necessaria. *Et B. Virginis*, nequit impedire sacramenti valorem.

& Respondetur negando assumptum. Cujus probatio diluitur admittendo præmissas, et negando consequentiam. Disparitatis autem rationem non sumimus, nec fundamus ex parte intentionis ministri, quam in utroque casu supponimus adesse, et quantum est de se, sufficere. Sed disparitas stat in eo, quod particula *enim* non est ambigua, nec indiget ulla determinatione loquentis, ut ad legitimum sensum, quem intendit Ecclesia, trahatur. Quare prolata cum communi intentione faciendi, quod facit Ecclesia, minime praejudicat sacramenti valori, si hoc, aut illo modo apprehendatur juxta peculiarem proferentis ignorantiam. Concurrent enim (ea ignorantia, et particulari intentione non obstantibus), omnia requisita essentialia ad conficiendum sacramentum, ut supra explicuimus. Cæterum illa additio, *et in nomine B. Virginis* affert verba ambigua, quæ nullum habent sensum ex intentione Ecclesiæ determinatum : quocirca si a proferente determinantur ad peculiarem sensum, illum utique exercite habent : et si talis sensus sit indebitus (utpote quod invocatio B. Virginis, et invocatio personarum divinarum sint æquales, atque ejusdem valoris), vitiatur plane totus sensus formæ, atque inducitur essentialis in ea mutatio : unde sequitur nullum confici sacramentum. Itaque ad hujus valorem requiritur tum communis intentio faciendi, quod facit Ecclesia, tum debita formæ si-

gnificatio; et horum quolibet deficiente, sacramentum impeditur. Quamvis autem in duobus his casibus, qui modo inter se conferuntur, adsit prædicta intentio : nihilominus interest discriminis, quod ista forma *Ecce est corpus meum* continet omnino certe, et determinate significationem a Christo intentam, quidquid sit de particulari intentione proferentis, et apprehendentis ly *enim* esse particulam essentialem. Sed in ista forma, *Ego te baptizo in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti, et B. Virginis* occurrit ambigua æquivocatio, atque carentia unius determinati sensus legitimi : quippe non determinatur, an, B. Virgo invocetur ut auctrix gratiæ sacramentalis, sicut aliae personae ; an vero ut præcise adiutrix sua intercessionem ad conservandum gratiam. Quare si baptizans determinet prædicta verba ad priorem illum sensum, atque ipsum exprimere intendat ; pervertit plane sensum sacramentalem, variat essentialiter formam, et evertit sacramenti valorem. Quid autem dici deberet, ubi proferens nullum sensum apprehenderet, nullumque determinaret; sed præcise conaretur facere, quantum potest juxta communem Ecclesiæ intentionem, cui se committeret; supra significavimus num. 80.

§H.

Referuntur sententiæ contrarias.

92. Contra præmissas assertiones, et praesertim contra primam aliquae occurrunt sententiæ. Prima docet, quod si minister mutans aliquam formam intendat significare aliquem errorem, aut ritum, illumque introducere, variat essentialiter formam, et non conficit verum sacramentum. Ita Alensis 4, par. quæst. 13, memb. Alensii 3, artic. 3, D. Bonaventura in 4, dist. 3, artic. 2, quæst. 3, D. Antoninus 4, dist. 3, artic. 2, quæst. 3, D. Antoninus 4, dist. 3, artic. 2, quæst. 3, D. Antoninus 4, dist. 3, artic. 2, quæst. 3, et alii. Secunda sententia affirmat, quod si ritus, quem minister significare intendit sit toleratus ab Ecclesia, ut in pluribus Graecorum ritibus contingit ; tunc mutatio formæ non est essentialis, nec praejudicans sacramento ; secus vero, si minister intendat significare, et introducere aliquem errorem, quem Ecclesia non sustineat. Ita Soto in 4, dist. 1, quæst. 1, artic. 8 Tertia sententia defendit, quod si minister inten-

dit aliquid addere formæ tanquam essen-
tiale, quod tamen non est necessarium ex
Christi institutione ; vel si intendat aliquid
auferre a forma, quod putat essenziale, cum
tamen non sit; inducit mutationem essen-
tialem in forma, atque ideo sacramentum

non conficit. Ita Scotus in 4, dist. 3, q.
Riciur. 3, Richardus ibi art. 2, q. 3, Gabriel
Gihnel. arl concl. 3 et a(jj Et qUamvi3

prædictæ opiniones distinguantur inter se
modo præmisso; conveniunt tamen in as-
serendo pendere ex intentione ministri,
quod mutatio facta in verbis formæ sit es-
sentialis. aut accidentalis; supposito etiam,
quod mutatio verborum sit de se dumtaxat
accidentalisis, retineatque significationem,
quam Ecclesia intendit, et non concernat
verba æquivoca. vel ambigua. Et quia in
hoc conveniunt, indiscriminatim propone-
mus motiva, quæ eisdem favere videntur.

Primum Arguitur ergo primo ex epist. decretali
Zachariæ Papæ ad Bouifacium Episcopum,
Zactaquæ expenditur in cap. *Retulerunt de
consecrat*, dist. 4, ubi Pontifex ait :
« Retulerunt nuntii tui, quod fuerit in ea-
dem Provincia Sacerdos, qui latinam lin-
guam penitus ignorabat, et dum baptiza-
« ret, nesciens latine eloqui, infringens lin-
eguam diceret: Baptizo te in nomine Patria,
« et Filia, et Spiritus Sancta. Ac per hoc tua
« reverenda Fraternitas consideravit eos re-
l baptizare. Sed, Sanctissime frater, si ille,
« qui baptizavit, non errorem introducens,
« aut hæresim, sed pro sola ignorantia Ro-
ff manæ locutionis infringendo linguam. ut
« supra fati sumus, baptizans dixisset, non
« possumus consentire, ut denuo baptizen-
a tur. » Ergo ex sententia Pontificis si ille
sacerdos intendisset per illa verba intro-
ducere aliquem errorem, aut hæresim. mi-
nime conficeret verum sacramentum bap-
tismi. Ergo quod mutatio in verbis formæ
sil essentialis aut accidentalis, pendet ex
intentione ministri.

Confirmatur ex D. Thom. in 1, distinet.
3, quæst. 1, art. 2, qnæstiunc. 5, ubi ait :
« De additione vero duo sunt observanda,
o Primum est ex parte addentis, quia si ad-
« deret intendens illud esse de forma, quasi
o volens per hoc novum ritum adducere, con-
« stat, quod non intendit proferre formam,
« qua utitur Ecclesia, et ita nec facere, quod
« Ecclesia facit, quare non esset baptismus. »
Et in fine corporis addit : « Quidam dicunt,
« quod si fiat additio in medio, vel principio,

e non est baptismus : si autem in fine, est
« baptismus. Sed hoc nullam videtur habere
« rationem. Unde secundum alios qualiter-
« cumque fiat additio, non refert ; dummodo
« non sit contraria formæ, et baptizans non
« intendat mutare ritum baptismi. » Quam
opinionem ipse minime reprobatur, sed po-
tius in eadem sistit, sicut facere solet in his,
quos approbat. Sentit igitur D. Thom.
quod licet additio facta in verbis formæ
non mutet de se formalem eorum significa-
tionem, si tamen fiat ex intentione, quam
proferens habeat, introducendi novum ri-
tum ; mutat essentialiter formam, et impe-
dit sacramenti valorem. Et in præ. art. 8.
inquit S. Doctor, quod si proferens verba
« intendat per huiusmodi additionem, veldi-
α minutionem alium ritum inducere, qui
non sit ab Ecclesia receptus, non videtur
perfici sacramentum : quia non videtur
« quod intendat facere, id, quod facit Ecce-
α sia. » Exclusa autem communi intentione
faciendi, quod facit Ecclesia, manifestum
est valorem sacramenti impediri.

93. Ad argumentum desumptum ex iffa&tat-
Decretali respondemus negando consequen-
tiam : quoniam Pontifex asseruit quidem,
quod si baptizans sub illa forma non in-
tendebat introducere errorem, aut hære-
sim, baptismus est validus, et minime re-
petendus. Sed Pontifex minime affirmavit,
quod si inducere tentaret errorem, aut hæ-
resim, nihil valeret baptismus. Prædicta
autem duo sunt valde diversa : et hoc ulti-
mum non infertur ex primo illo. Curavit
namque, quod Episcopus intelligeret bap-
tizatos ab illo sacerdote, non debere inconsi-
derate rebaptizari, ut ipse apud se decre-
verat. Nam in casu, quo constet Sacerdos Eun-
tem prædicta forma baptizasse non ex in-
tentione inducendi errorem, aut hæresim,
sed ex imperitia linguæ Latinæ; non debe-
bant rebaptizari : quia prior baptismus
simpliciter tenebat. Quid vero fieri deberet
in casu, quo prædictus Sacerdos intendisset
eo modo introducere errorem, aut hære-
sim. Pontifex minime declaravit : et forte
opus declarandi non habuit: quia de facto
constabat sacerdotem noluisse introducere
errorem, sed barbaro illo modo protulisse
sacramenti formam ob ignorantiam Roma-
ni eloquii. Decrevit itaque Pontifex in uno
sensu tunc necessario : sed præcisive se
habuit ad sensum alium, qui tunc minime
occurrebat. Et ex decisione unius non in-

fertur

fertur determinata alterius resolutio : nam
de facto omnes Theologi in propria illa
Pontificis determinatione conveniunt, quia
barbara formæ expressio ob imperitiam
linguæ Latinæ non impedit formalem ver-
borum significationem, nec intentionem
communem Ecclesiae, ut supra diximus
num. 77. Sed in alio casu, quem argu-
mentum conatur ex præcedenti, et expresse
diffinito deducere, minimo conveniunt;
quin potius major eorum pars nobiscum
affirmat baptismum fore validum, quantum-
vis Sacerdos ille voluisset introducere er-
rorem aliquem : dummodo habuisset inten-
tionem communem faciendi, quod facit
Ecclesia.

Ethane responsionem censemus esse tex-
tui magis cohaerentem, atque firmiorem
aliis, quas nonnulli excogitaverunt. Refe-
remus autem duas principaliores, quæ
valde probabiliter procedunt, quidquid sit
de consonantia cum textu. Admisso itaque,
quod Pontifex virtualiter saltem declara-
verit baptismum fore nullum, si sacerdos
sub illa forma baptizans intendisset erro-
rem, aut hæresim introducere ; nihil adhuc
contra nostram assertionem colligeretur.

94. Primo : quia verba, quibus usus
fuerat ille sacerdos, sunt ambigua : pos-
sunt enim habere significationem veram
secundum accommodationem usus : et pos-
sunt habere significationem falsam, et hæ-
reticam, quia ly *filia* proprie non significat
filii, sed filiæ personam. Quocirca sensus
prædictorum verborum debuit a proferente
determinari. Et si quidem non intendit er-
rorem, aut hæresim ; mutatio est acciden-
talis, et non nocens valori sacramenti, ut
Pontifex expresse declaravit : si vero inten-
dit significare, et introducere errorem, non
salvatur significatio formalis ; quare indu-
citur essentialis mutatio, et sacramenti ve-
ritas impeditur. Unde prædictus casus non
opponitur primæ assertioni nostræ, sed
confirmatur secundam, et sub illa comprehen-
ditur. Videantur Arauxo ubi supra in resp.
ad I. et N. Franciscus nu. 70, cum Suarez,
Cabrera, et aliis. Secundo (et recidit tan-
dem in eandem responsionem) quia ly *filia*
etc. prolata cum intentione introducendi
errorem significant prædictum errorem,
atque ideo excludunt significationem sacra-
mentalem, quam Christus in torma insti-
tuit. Quod exemplo declaratur ejus, qui in
consecratione panis diceret. *Ille est corpus*

meum. Nam si ex ignorantia proferat illud
Hic mutando genus neutrum in masculi-
num, vere consecrat : quia ex una parte ly
Jlic ex usus accommodatione, et conjunc-
tione ad reliqua verba valet idem, quod
Hoc ; et ex alia parte pronuntians non in-
tendit falsum significare, nec significat :
aliunde vero supponitur intendere, quod
facit Ecclesia, atque ideo omnia requisita
ad vere consecrandum concurrunt. Sed si
pronuntians adhiberet illud *Hic* sumptum
mere adverbialiter, ut significaret solam
præsentiam localem, et vellet introducere
hunc errorem destrueret profecto veram
significationem formæ repræsentantis fran-
substantiationem, sive conversionem panis
in corpus Christi : et per consequens indu-
ceret essentialem mutationem, et non con-
ficeret sacramentum. Idem itaque contin-
geret, et dici deberet in nostro casu. Quo-
circa licet Pontifex significaret sacramen-
tum in tali casu fore irritum, explicandus
esset juxta subjectam materiam, in qua
loquebatur. Sed non propterea ex ejus
mente inferri posset universaliter quamli-
bet mutationem, vel additionem cum ani-
mo introducendi errorem præjudicare
sacramento. Quia ex una parte Pontifex
hanc universalem minime docet, aut insi-
nuat ; et ex alia occurrunt gravia motiva,
quæ persuadent oppositum, ut num. 87
ponderavimus. Sic respondent Joan, a S. J3a^0a
Thom. loco citato § *Secundo dicitur*, Vaz-
quez disp. 129, sect. 7, Lugo disp. 2, sect. Lago.
6, Prado dub. 14, num. 23, et alii. Prado.

Ad confirmationem respondemus D. Diluatur
Thomam eodem modo explicandum esse,
sicut explicatur Pontifex juxta duas solutio-
nes immediate præmissas. Sed addendum
est S. Doctorem non negare aperte, quod in
eo casu conficitur sacramentum ; sed solum
dicere, quod ille talis non videtur conficere
sacramentum Quæ sunt valde diversa :
quia stat bene, quod aliquis vere sacramen-
tum conficiat, dum adhibet cuncta ad id
requisita ; et quod nihilominus non videatur
conficere sacramentum, cum ex modo,
quo se gerit, præstat fundamentum, ut
existimemus non habuisse debitam inten-
tionem. Tum quia in foro externo non
praesumitur rectam intentionem habuisse,
qui communem sacramenti formam ex in-
dustria mutavit. Tum quia difficile est ali-
quem habere intentionem faciendi, quod
facit Ecclesia, si positive intendit signifi-

care, et introducere ritum Ecclesiæ usui contrarium : licet hoc non sit impossibile, ut explicimus num. 88. Quare etsi absolute non implieet quod intendens introducere ritum, aut errorem Ecclesiæ oppositum, simul retineat communem intentionem faciendi. quod facit Ecclesia: nihilominus communiter loquendo datur fundamentum, ut dubitemus, an ex tali affectu mutans, vel addens in verbis formæ, habuerit intentionem legitimam pro valore sacramenti desideratam. Et hoc ultimum docet D. Thom. sed non negat casum esse possibilem : atque ideo non opponitur nostræ, et communis assertioni.

Secu- 95. Arguitur secundo, et potest esse re-
des
argo-
aenlEir. replica contra præcedentem doctrinam ; nam ex ea sequitur Arianum baptizantem communibus verbis formæ. *Ego te baptizo in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti* non conficere verum sacramentum : consequensest falsum : ergo præmissa doctrina admitti non debet. Minor constat ex D. Augustino lib. 3, *de baptismo contra Donatistas*, cap. 15, ubi ait : « Si evangelicis verbis, in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti Marcion baptismum consecrabat, integrum erat sacramentum ; quamvis ejus fides sub eisdem verbis aliud opinantis non esset integra, sed falsitas bulosis falsitatibus inquinata. » Et hæc S. Doctoris resolutio est communis doctrina Ecclesiæ non rebaptizantis illos, quos constat fuisse ab hæreticis sub prædicta forma legitima baptizatos. Sequela vero ostenditur : nam baptizans sub hac forma. *Ego te baptizo in nomine Patris majoris, et Filii minoris, etc.* non conficit sacramentum, ut tradit D. Thom, in præf. art. 8, quia præsumitur intendere significationem, et introductionem hæresis Arianæ sentientis Filium Dei non esse Patri æqualem, et consubstantialem. Sed licet Arianus recitet consuetam formam, *In nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti*, intendit tamen semper significare, et introducere suam hæresim, et conformiter ad illam intentionem profert verba. Ergo cum verba determinantur a pronuntiante, sequitur consuetam formam prolatam ab Ariano habere sensum hæreticum, atque legitimo sensui ex intentione Ecclesiæ, et Christi contrarium. Si autem res ita se habet, manifestam est non confici sacramentum.

Respondetur negando sequelam, cujus

falsitatem evidenter demonstrat minoris probatio. Ea vero quæ ad suadendum sequelam inducuntur, nihil valent : et ideo omittendo præmissas, negamus consequentiam. Ratio disparitatis est : quoniam hæc forma, *Ego te baptiza in nomine Patris, majoris et Filii minoris etc.* per se ipsam, atque independenter ab alia intentione ministri important essentialem mutationem, siquidem referunt significationem oppositam vero sensui, quem Christus instituit in baptismi forma, et vult communis Ecclesiæ intentio. Unde D. Thomas loco citato independenter ab alia proferentis intentione docuit illam formam esse nullam, et nullum per eam perfici sacramentum. Sicut enim prius statuerat subtractionem unius nominis Patris, aut Filii, etc. inducere mutationem substantialem contrariam sacramenti valori ; sic etiam subjunxit:

Circa additionem etiam contingit aliquid apponi, quod est corruptivum debiti sensus : puta si aliquis dicat, *Ego te baptizo in nomine Patris majoris, et Filii minoris*, sicut Ariani baptizabant : et ideo talis additio tollit veritatem sacramenti. » Quare sive Arianus sive Calholicus ea forma baptizet, nihil fit. Cæterum altera forma consueta. *Ego te baptizo in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti*, habet sensum determinatum, et determinate verum ex institutione Christi : quocirca non eget ulla determinatione ex parte intentionis baptizantis ; sed sufficit, quod proferens intendat per ea verba facere, quæ Christus instituit atque Ecclesia intendit. Quare licet Arianus sit, qui ita baptizat, adhuc tamen baptismus tenet. Quoniam etsi Arianus sentiat apud se Filium non esse æqualem Patri, nihilominus hic error nullo modo significatur per illa verba, quæ habent suam determinatam significationem a Christo : et aliunde Arianus supponitur (ut a limine dubii observavimus). habere intentionem faciendi, quod Christus instituit, et Ecclesia facit. Cum igitur adhibeat omnia requisita ; sequitur, quod non obstante personali, atque hæretica existimatione, verum sacramentum conficit. Quod autem non semel diximus verba determinari a pronuntiante, ut significant. intelligendum est de verbis æquivocis, aut saltem ab Ecclesia non determinatis, ut constat ex secunda assertionem. Hoc vero locum non habet in verbis formæ baptismi

a Christo

a Christo institutis : quæ hoc ipso nec indigent alia determinatione, nec sacramentali significationem debent amittere ex prava, et particulari sententia, atque intentione ioquentis. Recolantur supra dicta num. 91.

96. Arguitur tertio : nam qui non utitur forma a Christo instituta, non conficit sacramentum, ut satis constat ex dictis dub. 3; sed qui addit formæ aliquod verbum putans esse illi essenziale, cum vere non sit, non utitur forma a Christo instituta : ergo non conficit sacramentum. Probatur minor : nam addito, aut mutato aliquo essentiali formæ, variatur essentialis formæ significatio, quæ in indivisibili consistit : sed qui addit formæ aliquod verbum putans esse illi essenziale, ponit mutationem, aut variationem in forma a Christo instituta : ergo sic addens non utitur forma, quam Christus instituit.'

Respondetur negando minorem ; suppositis duobus, quæ in hac controversia supponi semper debent, ut observavimus a principio. Nam in primis illa additio, quam proferens putat essentialem, non debet ex se afferre essentialem mutationem in significatione formæ, sed hanc permittere, et conservare. Deinde proferens debet habere communem intentionem faciendi, quod Christus instituit, et Ecclesia facit. His vero suppositis, manifestum est eum, qui ex errore putat aliquid esse formæ essenziale : et illud addit, utputa in consecratione panis, *Quod pro vobis tradetur*, adhuc uti forma a Christo instituta. -quia propter eam additionem, non pervertitur essentialis significatio verborum præcedentium, nempe, *Hoc est corpus meum*, in quibus sita est veritas formæ, quam Christus instituit. Ad minoris autem probationem dicendum est solum evincere, quod ibi fiat aliqua mutatio realis, aut grammaticalis ob additionem verborum : minime vero, quod fiat mutatio sacramentalis, sive in ipsa essentialiformæsignificatione, supponimus enim (et res quidem ita se habet), additionem illam ut essentialem apprehensam non inducere reipsa mutationem essentialem in forma. Et quod proferens habeat particularem illam existimationem, aut etiam intentionem eidem consonam, non praejudicat : quia non conficit sacramentum secundum particularem, aut personalem suam apprehensionem ; sed conficit secundum

communem intentionem Ecclesiæ, cui, attentis omnibus, se, et suam apprehensionem subordinat. Manifestum autem est, quod Ecclesia illam additionem non censet essentialem, sed accidentalem, et cum verbis essentialibus cohaerentem.

97. Sed insistes : nam qui in forma baptismi addit, et *B. Virginis* judicans hoc additum esse essenziale, et intendens exprimere hanc significationem, nullum conficit sacramentum, ut diximus num. 91. Et tamen qui ita procedit, solum habet hujusmodi errorem, atque intentionem ut præcise personalem ; cum qua conjungere poterit, et aliquando conjunget intentionem communem exequendi in suo ministerio ea, quæ Christus instituit, et Ecclesia facit : ergo ex eo, quod addens aliquid formæ, quod putat essenziale, cum non sit, habeat intentionem communem faciendi, quod facit Ecclesia; minime sequitur eum per intentionem illam communem agere contra particularem errorem, et conficere verum sacramentum : atque ideo corrui præmissa responsio.

Respondetur admittendo præmissas in Diluitor, sensu statim declarando, et negando consequentiam. Ratio autem disparitatis est, quia licet addens in consecratione, *Quod pro vobis tradetur*, et addens in forma baptismi, *Et B. Virginis* convenient in habendo particularem errorem, et simul intentionem exequendi, quod facit Ecclesia, et quantum ad hoc detur æqualitas in utroque casu : nihilominus plurimum interest discriminis inter eos. Etenim illa verba, *Quod pro vobis tradetur* (etiamsi sumantur ut essentialia), non vitiant sensum formalem præcedentium verborum, *Hoc est corpus meum*, in quibus essentia consecrationis consistit. Rursus adest intentio communis faciendi, quod facit Ecclesia. Unde concurrunt omnia requisita tam ex parte intentionis, quam ex parte formæ ad valorem sacramenti. Et proferentis error non officit : quia nec excludit legitimam significationem in verbis, nec communem Ecclesiæ intentionem in proferente. Cæterum illa alia verba, *Et B. Virginis*, addita præcedentibus *In nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti*, si non corrumpunt determinate formalem eorum sensum, illum, tamen reddunt æquivocum et ambiguum : potest enim forma disposita significare, quod baptismus perficitur auctoritate *B.*

Uinjinis, sicut aliarum personarum, quæ in ea recensentur : quod plane destruit propriam, et formalem significationem forma? baptismi. Quare si baptizans totam illam formam cum prædicto addito ad hunc sensum, ut potest, determinet, nihil conficit : quia evertitur forma sacramenti. Et nihil refert habere intentionem communem faciendi, quod facit Ecclesia : nam præter illam intentionem requiritur forma, quæ in tali suppositione non adest. Unde liquet differentia inter unum, et alterum casum : nam in primo concurrunt debita forma, et debita intentio : et ex concursu utriusque probamus validum confici sacramentum, non obstante aliquo errore, aut intentione particulari. Sed in secundo licet adsit debita, aut sufficiens in suo genere intentio,- tamen non adest sacramenti forma ob carentiam debite significationis formalis : et ob hunc defectum negamus verum sacramentum confici : nam sicut vulgo dicitur, bonum ex integra causa, et malum ex quocumque defecta.

DUBIUM VII

l trum intentio ministri pertineat intrinsece ad sacramentorum compositionem?

11 sacramentorum compositionem, cui manifestandæ in hac disputatione operam dedimus, absolutam ab omni latere relinquamus, congruum duximus propositam in titulo difficultatem decidere. Quamvis enim ejus momenti non sit, ut postulet controversi!, sed negativa ejus resolutio prassupponi potius, quam suaderi deberet ; importuna tamen aliquorum novitas obligat illa ad limam reducere, quæ tanquam non necessaria pratermPerunt antiqui. Ut igitur ipsa citra controversiam præsupponenda peculiari studio probemus, sit

§ h

Przfertur, et ostenditur pars negativa.

Conclu- 98. Dicendum est intentionem ministri d.'tôo. non Harare ut quid intrinsecum ad com- Lede- Ponendum sacramenta. Ita D. Tho. in 4, xognus. dist. 30, q. 1, art. 1. ad 3. Petr. de Ledes. *de Matrimonio* q. 44, art. 3, conc. 3, in l confirm. Nugnus in præ. art. 6, difficult. 2 ad. 5. Cabrera ibi disp. 2. Arauxo dub.

3 ad I. Prado dub. 15, § 2,eIaliiiTliomis-ii^ tæ. Idem etiam docent Scotus in 4, (list 6, quæst. 5, in fine corp. Suarez disp. 0, sect. 2, in probatione 1, conc. Vazquez disp. 129, cap. 3, num. 39. Aversa quæst. Ô4,le*i sect. 3, conc. 5. Dicastillo disp. l dubit.1,3l 19. Bonæspei disp. 1, dub. 6, et alii adeor;; communiter, ut Dicastillo nu. 340, dixerit : A Eandem veritatem videntur supponere « cæteri omnes, quos viderim, et nemo id α in quæstionem vocavit, unum si excipias Lugonem. » Et num. 348, addit : «Mi- a rari licebit, aut exclamare, aut etiam j) deplorare tantam in Ecclesia Dei, non a in Doctoribiis modo, sed in ipsis etiam « Pastoribus, imo et Conciliis, et Pontifici- a bus fuisse vel ignorantiam, vel negligen- a tiam in tradenda doctrina, in qua tam a diminuti fuerunt, dum explicant paries sacramentorum, ut tot partes tam essen- a tiales intrinsece componentes omiserint a nobis explicare, nempe intentionem con- a ferentis, etc. « 'w

Prius autem, quam assertionem probe-^n mus, ne immoremur in non necessariis,^ supponendum est,el Adversariis facile con- pesa cedendum intentionem ministri, qua vult facere, quod Ecclesia facit, necessariam omnino esse ad sacramenti valorem. Id satis constat ex dictis dub. præced. et magis constabit ex dicendis disp. 7, dub. 2. Modo autem breviter ostenditur, tum ex Concilio Florentino in Decreto Eugenii, ubi recensetFra- III tria essentialiter requisita ad valorem sacramenti, nempe materiam, et formam, *et personam ministri conferentis sacramentum cum intentione faciendi, quod facit Ecclesia.* Tum ex Concilio Tridentino sess.7,can.1 l, ubi dicitur: *Si quis dixerit in ministris, dum sacramenta conficiunt, non requiri intentionem saltem faciendi, quod facit Ecclesia, anathema sit.* Tum ex D. Thom. in 4, dist. 11, quæst. 2, art. 1, quæstiunc. 3, ubi ait : « In sacramentis est duplex intentio : « una quæ ordinatur ad perfectionem sacramenti, et hæc est essentialis sacramento : unde ea prætermissa, non est α sacramentum. » Tum denique ratione Theologica : quoniam actiones externæ vel abluendi, vel angendi, et proferendi verba sunt ex se indifferentes ad esse vel mere naturales, vel etiam sacramentales : ergo ut determinantur ad esse sacramentales, quo modo, et non aliter sacramentum constituunt, necessaria est in ministro intentio, qua

qua intendat illas exercere ut sacramental- les, sive juxta institutionem Christi, atque intentione Ecclesiæ. Hoc supposito.

99. Probatur primo conclusio evertendo oppositum fundamentum : nam ideointentio ministri pertineret ut quid intrinsecum ad constitutionem sacramenti, intraretque intrinseco hujus compositionem,quia essentialiter requiritur ad sacramentum : sed hæc ratio est nulla : ergo etc. Probatur minor: quoniam causa efficiens essentialiter requiritur ad effectum : et tamen causa efficiens non pertinet ad intrinsecam rationem effectus. Ut enim communiter docent Philosophi cum zXristotele 2, *Physic.* in hoc differunt causa efficiens, et finalis a causa materiali, et formali,quod efficiens,el finis sunt causæ extrinsecæ; materia autem, et forma sunt causæ intrinsece. Ergo ex eo, quod intentio ministri requiratur essentialiter ad sacramentum, minime sequitur talem intentionem esse quid intrinsecum sacramento. aut intrare intrinsece ejus constitutionem, et compositionem. Eo vel maxime, quod minister concurrens cum intentione sic comparaturad sacramentum, sicut efficiens cum arte comparatur ad artefactum : licet autem ars requiratur ad artefactum, minime tamen intrat ejus compositionem, sed ab extrinseco se habet applicando, et dirigendo causas intrinsecas : ergo idem de intentione ministri dicendum est.

Confirmatur : nam si intentio ministri intrat intrinsece sacramenti compositionem, quia ad sacramentum essentialiter requiritur ; sequitur plurima alia pertinere ad sacramenta ut quid intrinsecum, sive ut intrinsece constituens. Id autem concedere est plane absurdum. Ergo ex eo. quod intentio ministri requiratur essentialiter ad sacramentum, minime sequitur intentionem ministri esse aliquid sacramento intrinsecum,aut ipsum intrinsece constituere. Sequela videtur manifesta : quia plurima alia præter intentionem requiruntur essentialiter ad sacramentum. Absurdilas autem consequentis ex immediate dicendis constabit, expendendo exempla sequentia. Nam in primis ut quis valide suscipiat sacramentum baptismi, essentialiter requiritur carentia prioris baptismi, sive quod prius non fuerit baptizatus : et tamen ridiculum foreldicerecarentiam prioris baptismi esse aliquid intrinsecum baptismo, ipsumque

intrinsece constituere. Praeterea, ut Lugo docet disp. 8,sect. 1, secundum præsentem Dei institutionem esssentialiter requiritur ad valorem sacramenti, quod minister sit viator, ita quod absque statu viatoris sacramentum non consisteret : ergo si consequenter loquatur, debet asserere statum viatoris, etcarentiam status comprehensoris pertinere intrinsece ad sacramenta, et intrare illorum compositionem : quod est plane absurdum. Insuper secundum præsentem institutionem pro sacramento Eucharistiæ essentialiter requiritur panis,qui convertatur in corpus Christi : quo non obstante nemo nisi stulte dicit panem, qui est terminus a quo, et destruitur, pertinere intrinsece ad Eucharistiæ sacramentum. Item baptismus essentialiter requiritur ad valorem aliorum sacramentorum : quippe non baptizatus nequit suscipere sacramenta Ordinis, Confirmationis etc. ergo si præmissus ille discursus aliquid valet sequitur baptismum esse aliquid intrinsecum aliis sacramentis, ita quod Confirmatio v. g. constituatur intrinsece ex sacramento baptismi : quo nihil absurdius diceretur. Denique ut ad rem præsentem proximius accedamus in pluribus sacramentis requiritur intentio suscipientis, ut patet in baptismo, et ordinatione adultorum : et tamen prædicta intentio non est aliquid intrinsecum sacramentis, nec illa intrinsece constituit, sed se habet prævie, ut valide suscipiantur.

100. Nec satisfacit, quod Lugo huic ulti-Kcsponrao exemplo (plurima enim, quibus debuit *udonis* urgeri, non expendit), respondet intentio- ^rli- nem suscipientis comprehendere ut quid intrinsecum sub nomine materiæ,quam Concilia ad esse sacramentorum requiruntmam baptismus v. g. adulti est actio, quæ exercetur circa subjectum humanum volens.Id, inquam, minime satisfacit, sed ducit in novas alias absurditates : nam sequitur corpus humanum animatum esse aliquid intrinsecum sacramento baptismi, et pertinere ad ejus intrinsecam constitutionem. Quod profecto falsum, et absurdum est dicere : sicut enim subjectum recipiens albedinem non est albedini intrinsecum, nec ad ejus constitutionem spectans ; sic etiam subjectum suscipiens integrum sacramentum, nequit ad sacramentum ut quid intrinsecum pertinere. Et quemadmodum licet ex subjecto, et albedine fiat album, tamen subjectum distinguitur ab a.bedine

distinctione adaequata : sic etiam licet ex subjecto, et sacramento fiat sacramentatam, utputa baptizatus, et confirmatus, nihilominus subjectumdistinguitur adaequate a sacramento, et ejus intrinsecam constitutionem, et compositionem non intrat. Et plane si oppitus discurrendi modus verum evinceret; nihil fere posset ex parte suscipientis assignari, quod non pertineret intrinsece ad materiam propriam sacramentorum, nempe corpus, anima, vita, intellectus, voluntas, sine quibus non susciperetur sacramentum : et similiter nihil fere posset assignari ex parte ministrantis, quod non spectaret intrinsece ad sacramenti formam, et deberet inter intrinseca sacramenti computari, videlicet persona ministri, potestas, jurisdictio, agnitio, et similia, sine quibus nunquam sacramentum perficitur. Quid ergo singulare docuerunt Concilia, et Theologi, quando partes Sacramenti assignarunt materiam, et formam, sive res. et verba, ut ex dictis per totam hanc disp. liquido apparet?Plane nihil videntur dixisse, aut determinasse; cum tam varia, et tam innumera Juniores aliqui prointrinseca sacramentorum compositione introducant.

Nota

Hæc vero cum satis absurda sint, manifestant eos allucinari, qui omne essentialiter desideratum confundunt cum componente, aut constituyente intrinseco, et ab uno probant aliud : cum tamen primum illud longe pateat, quam hoc posterius, ut exempla producta demonstrant. Et plane omnes Philosophi recognoscunt dari aliqua essentialiter requisita per modum conditionis, quæ tamen minime intrant intrinsece constitutionem compositi, vel effectus. Quid namque in naturalibus intimius desideratur, quam indistantia, sive præsentia agentis ad passum? Ei tamen nemo imaginatus est talem indistantiam, sive præsentiam esse partem, vel aliquid intrinsecum in effectum. Objecta etiam, et termini essentialiter requiruntur ad actiones, et relationes : quo tamen non obstante nemo nisi stulte dicet objecta, et terminos esse aliquid intrinsecum actionibus, et relationibus, vel quod ad illarum esse pertineant intrinsece. Idem etiam patet in his moralibus, quæ versamus : nam præsentia Parochi tam necessaria modo est ad valorem sacramenti matrimonii, ut sine illa minime consisteret : et tamen nec Parochus,

nec ejus præsentia componunt intrinseco matrimonium. Loges etiam præscribere solent modos, aut solemnitates, quibus celebrantur testamenta, et contractus, ita ut si aliter fiant, valorem non sortiantur : et nihilominus illæ solemnitates, quæ ut plurimum afferunt assistentium tabellionis, et testium, sunt meræ conditiones, et non constituunt intrinsece testamenta, vel contractus : alias dicemus testamentum componi intrinsece ex testalore, tabellione, et testibus ; quod est ridiculum. Stat igitur bene, quod aliquid essentialiter desideretur ad aliud; et quod nihilominus non sit aliud ejus, nec ipsum intrinsece constituat : atque ideo corrui principale motivum opinionis contrariae.

101. Probatur secundo nostra conclusio discursu magis speciali, et procedente a priori : quia omne, quod intrat compositionem sacramenti et ad intrinsecam ejus constitutionem spectat, est vel materia, vel forma, vel unio : sed intentio ministri non est materia, nec forma, nec unio in sacramenti : ergo intentio ministri non intrat compositionem sacramenti, nec perlinet ad intrinsecam ejus constitutionem. Consequentia est evidens. Et major constat inductive in omnibus compositis tam substantialibus, quam accidentalibus : quidquid enim intrinsece in eis reperitur, et ad eorum intrinsecam constitutionem spectat, vel est materia vel forma, vel harum unio : sed sacramentum est quoddam compositum artificiale ex institutione Dei : ergo nihil intrinsecum in eo reperitur pertinens ad ejus constitutionem, quod non sit vel materia, vel formi, vel istarum unio. Minor autem probitur quoad omnes partes : nam in primis, materia sacramenti est determinabilis per verba tanquam per formam, et concipitur tanquam aliquid indifferens, ut ad hanc, vel illam significationem determinetur : sed intentio ministri non ita se habet; cum potius in suo genere, nempe causæ efficientis applicantis, et dirigentis determinet tam materiam, quam formam, sive res, et verba, ut salis constat ex dictis in hac disputatione : ergo intentio ministri non habet rationem materiæ in sacramenti.

Quod vero non sit forma, ostenditur, tum quia forma per se loquendo supponit materiam, quam determinat ad peculiarem significationem : sed intentio ministri non

supponit

supponit per se loquendo materiam ; quin potius per se loquendo supponitur ad materiam; siquidem ex intentione ministri oritur, quod hæc potius, quam illa materia adhibeatur juxta Christi institutionem : ergo intentio ministri in sacramentis rationem formæ non habet. Tum etiam quia forma determinat solam materiam sui compartem, et ita verba determinant res : atqui intentio ministri determinat in suo genere non solum materiam, aut res, sed etiam formam, seu verba : quippe manifestum est determinatas res, et verba ex intentione ministri ita præordinantis, et applicantis adhiberi : ergo prædicta intentio non gerit officium formæ. Nec proderit recursus ad formam totalem : quia hæc consistit in significatione sacramentali ; et manifestum est intentionem non esse significationem, aut significationis partem. Denique quod intentio non sit unio, probatur primo : quia cum unio sit vinculum extremorum, non præsupponitur ad extrema, sed ea potius essentialiter præsupponit : atqui intentio ministri supponitur ad materiam, et formam sacramenti : ergo non est formalis earum unio. Secundo : quia extrema extrinseca nequeunt formaliter uniri per actum internum, et immanentem : sed materia, et forma sacramentorum sunt extrema externa: intentio vero ministri est actus interior in ipso manens : ergo talis intentio nequit prædicta extrema formaliter unire.

102. Tertio, et ultimo probatur conclusio argumento ad hominem : quia intentio ministri non est pars, nec aliud quid intrinsece ad sacramentum Eucharistiæ constituendum : ergo idem de prædicta intentione in ordine ad reliqua sacramenta dicendum est. Antecedens concedit Lugo in tract. de Eucharistia, disp. 1, sect. 5. Consequentia autem probatur tum a paritate. Tum ex eo, quod juxta Lugonis sententiam ideo ministri intentio pertinet ut pars intrinseca ad sacramentorum aliorum constitutionem, quia requiritur essentialiter ad illorum esse ; et cætera alia sine intentione ministri non constituerent sacramentum : sed etiam ministri intentio essentialiter requiritur ad constituendum sacramentum Eucharistiæ, et hujusmodi sacramentum absque tali intentione minime consisteret : ergo si hoc non obstante intentio ministri nec est pars, nec aliquid

intrinsecum respectu sacramenti Eucharistiæ, corrui præmissum fundamentum, et idem in ordine ad reliqua sacramenta dici debet. Vanus autem erit recursus ad differentiam inter Eucharistiam, quæ est sacramentum permanens, et reliqua sacramenta consistentia in usu : quoniam hæc differentia est impertinens respecta propositi fundamenti, et sub eadem impugnatione comprehenditur. Nam ideo intentio ministri esset pars, vel quid intrinsecum pertinens ad constitutionem sacramentorum consistentium in usu, quia ad illa essentialiter requiritur, et quia sine tali intentione prædicta sacramenta non consisterent : atqui eadem ratio militat in permanenti Eucharistiæ sacramento : quippe ad quod requiritur essentialiter ministri intentio, et quod minime consisteret sine tali intentione : ergo si in aliis sacramentis intrat intentio ut quid intrinsecum, intrabit etiam in sacramento Eucharistiæ ; vel si ad istud non pertinet intrinsece, nec pertinebit ad alia. Atque ideo varians in hac parte Theologia non sine inconsequentia procedit.

103. Respondet Lugo hoc argumentum Lagonis solum probare, quod intentio ministri sit pars generaliter quoddam essentialiter requisitam in omnibus sacramentis. Sed tamen respectu Eucharistiæ est requisitum extrinsecum, et connotatum : respectu vero cæterorum sacramentorum est requisitum intrinsecum. Et assignat rationem differentiæ, quod sacramentum Eucharistiæ consistit in speciebus consecratis, et corpore, et sanguine Christi sub eis contentis : et licet necessaria fuerit intentio Sacerdotis, ut daretur tale complexum ; nihilominus si tale complexum daretur, sublatis quibusvis aliis, significaret, atque causaret gratiam ; atque ideo foret, et modo est integrum sacramentum, connotando præcise intentionem Sacerdotis. Id vero non ita procedit in cæteris sacramentis : quia possunt in eis concurrere omnia alia præter intentionem ministri ; qua tamen deficiente, aut non concurrente, sacramenta non salvantur. Quod signum est prædictam intentionem non esse requisitum extrinsecum, sed pertinere ut partem, aut quid intrinsecum ad sacramenta.

Sed hæc responsio est voluntaria, et destituitur solido fundamento : quoniam cum Lugo affirmat, quod si daretur complexum

Evertitur

lur

ex speciobus, et corpore Christi, salvaretur sacramentum Eucharistiæ circumscriptis cæteris aliis; e contra vero, quod licet daretur materia, et forma aliorum sacramentorum, seclusa tamen intentione ministri, non salvarentur essentialiter talia sacramenta: cum sic, inquam, respondet, vel loquitur per respectum ad aliam providentiam, aut institutionem, quæ posset esse; vel loquitur per ordinem ad providentiam, aut institutionem, quæ nunc est? Si loquamur in priori sensu, plane concedemus posse Eucharistiæ sacramentum salvari independenter ab intentione ministri non solum sicut a componente intrinseco (quod ipse tanquam singulare, quid asserit), sed etiam tanquam ab extrinseco requisito: quippe minime implicat Eucharistiam a solo Deo institui, atque perfici omnino independenter ab intentione ministri. Cæterum id ipsum dici potest, et debet de cæleris sacramentis: siquidem manifestum est posse Deum absolute ex vi alterius providentiæ disponere, quod significarent, et agerent independenter a ministro, et contra ministri intentionem. In hac igitur consideratione nulla assignatur dispensatio. Si autem Lugo loquatur in secundo sensu; profecto verum est, quod cælera ab Eucharistia sacramenta, concurrentibus aliis, et deficiente intentione ministri, non essent sacramenta: quia Deus de facto disposuit, quod et in significando, et in causando haberent dependentiam ab intentione ministri. Verum hoc ipsum procedit etiam in sacramento Eucharistiæ: deficiente namque ministri intentione nec significaret, nec causaret, ut modo causal, nec esset idem sacramentum, quod modo est. Nam species sacramentales causant. et sunt sacramentum. quatenus sacramentaliter significant corpus Christi sub eis contentum: hanc autem significationem non habent species ex se ipsis, sed ut consecrate, et determinate per verba formæ. Porro hujusmodi verba, ut talia sint, non debent proferri a quocumque; sed a Sacerdote, nec sub quacumque intentione; sed ex intentione perficiendi, quod Christus instituit, et Ecclesia facit. In ista ergo consideratione tam Eucharistiæ sacramentum dependet ab intentione ministri, quam dependent cælera sacramenta. Unde liquet, sive attendamus ad præsentem providentiam, sive ad aliam non repugnantem, va-

nam esse disparitatem assignatam a Lugone. Confirmatur: quia si discursus hujus Auctoris aliquid probaret, eodem modo, w' suaderet verba consecrationis non esse formam, nec partem intrinsecam sacramenti Eucharistiæ: quod tamen ipse non admittit. Sequela ostenditur; nam probat intentionem ministri non esse pariem, aut quid intrinsecum respectu Eucharistiæ, quia si darentur species continentes corpus Christi, salvaretur sacramentum, etiam exclusa ministri intentione. Hic autem discursus etiam probat in verbis: quia si darentur species continentes corpus Christi, salvaretur sacramentum, exclusis ministri verbis. Ergo vel ille discursus nihil valet, vel probat tam ministri intentionem, quam verba esse non partem sacramenti, sed requisitum extrinsecum. 104. Respondet ille Auctor disparitatem inter ministri verba, et intentionem esse: in ordine ad sacramentum Eucharistiæ, quod verba intrans partialiter ad constituendum sacramentum, quia concurrunt partialiter ad significationem sacramentallem: corpus enim Christi non est ibi sensibile per se, nec species significant sacramentaliter nisi determinate per verba consecrationis: quare fateri oportet, quod verba intrans intrinsece compositionem illius sacramenti. Id vero dici non valet de intentione ministri: quia illa nec partialiter pertinet ad constitutionem sacramenti hujusmodi: quippe nec ipsa intentio est sensibilis per se, sed solum per verba. In hac tamen responsione consequentia Auctoris desiderari videtur: quoniam sicut intentio ministri non est per se sensibilis in sacramento Eucharistiæ, ita nec est per se sensibilis in cæteris sacramentis: sed quia non est per se sensibilis in sacramento Eucharistiæ, affirmat Lugo non esse partem, aut quid intrinsecum hujus sacramenti: ergo quia non est perse sensibilis in sacramentis aliis, non erit pars, vel quid intrinsecum cæterorum sacramentorum. Ergo qui unum admittit, ei aliud negat, minus consequenter procedit. Præterea corpus Christi sub speciebus contentum non est ibidem per se sensibile, sed sensibile per aliud, nempe per species consecratas: et tamen in opinione Lugonis corpus Christi ibi contentum pertinet intrinsece ad sacramentum Eucharistiæ: ergo

ergo exeo, quod intentio ministri non sit sensibilis per se, sed per verba, nequit illo colligere (nisi inconsequenter agendo), quod intentio ministri non pertineat intrinsece ad Eucharistias sacramentum. Deinde ut aliquid sit pars intrinseca sacramenti, non requiritur, quod sit sensibile per se, sed sufficit, quod sit sensibile per aliud, ut patet in dolore de peccatis, quem certum est et non esse sensibile perse, et esse vere prius sacramenti pœnitentiæ (sic enim docet communior sententia): ergo ex eo, quod ministri intentio non sit per se sensibilis, minime excludi debet a ratione partis respectu sacramenti Eucharistiæ, sicut Auctor ille ipsam non excludit a ratione partis respectu aliorum sacramentorum. Quare instauratur nostrum fundamentum: quia nulla est ratio, ob quam intentio ministri sit pars intrinseca pertinet ad constitutionem aliorum sacramentorum, et non sit pars intrinseca pertinet ad sacramentum Eucharistiæ: sed non est pars intrinseca ad Eucharistiam pertinet, ut Lugo concedit: ergo non est pars intrinseca perimens ad alia sacramenta. Minor, et consequentia patent. Et major constat ex dictis: ostendimus enim Eucharistiam sicut alia sacramenta dependere ab intentione ministri; et disparitates, quæ asscitantur. non subsistere, nec referre.

§ II.

Convelluntur motiva adversa opinionis.

105. Oppositam nobis sententiam defendant Lugo disp. 2, de Sacram, sect. 7. Arriaga apud Bonæspei loco cit. num. 64, et l'ernal disp. 3, sect. 6. Nec alios vidimus, quos referamus. Dissident tamen relati Auctores inter se: nam Lugo, et Arriaga docent intentionem ministri esse partem intrinsecam sacramentorum. Bernal autem negat esse partem intrinsecam, sed affirmat esse intrinsecam partium unionem, et in ideo sensu quid intrinsecum sacramentis. Omnes tamen a suis assertionibus Eucharistiam excipiunt. Pro qua opinione arguihr primo ratione, quam Lugo vocat a priori; nam minister in sacramentis novæ eas operatur nomine Christi; ut delegatus ipso: sed ad id requiritur intentio in operante: ergo intentio est aliquid intrinsecum operationi ministri: atque ideo et

sacramentis. Major constat ex Apostolo 1, ad Corinth. 4: Sic nos existimet hōrno ut ministros Christi, et dispensatores mysteriorum Dei. Minor etiam patet: quia ut quis operetur nomine alterius, et tanquam delegatus ipsius, opus habet potestate, et auctoritate ab illo accepta: ad id vero necessaria est intentio acceptandi ministerium, et operandi nomine alterius. Confirmatur, et declaratur: nam actio ministri eatenus habet efficaciam, quatenus moraliter est actio Christi: sed ab intentione operandi nomine Christi habet, quod sit moraliter actio Christi: ergo a prædicta intentione habet efficaciam, et esse operationem sacramentalem. Respondetur hoc argumentum cum sua confirmatione solum probare intentionem vult ministri essentialiter requiri ad conficiendum sacramenta, et ut operatio denominetur sacramentalis. Quod plane cum omnibus concedimus, ut patet ex præsuppositis num. 98. Sed ex eo, quod aliquid requiratur essentialiter ad sacramentum, minime sequitur esse partem, aut quid intrinsecum sacramento: latius namque patet primum illud, quam hoc posterius, ut productis exemplis ostendimus num. 99. Unde argumentum probat, quod concedimus: sed non probat, quod negamus. Quare alia responsione non eget. Potest autem ejus debilitas magis demonstrari: quia eo ipso, quod intentio ministri requiratur essentialiter ad sacramenta; pariter requiruntur intellectus, ac voluntas, quin et anima ministri, sine quibus ea intentio haberi, aut formari non valet: et tamen ex hac essentiali indigentia, atque exigentia non sequitur animam, et potentias ministri esse partes intrinsecas sacramenti: ergo non amplius probat argumentum circa intentionem ministri. Et si Lugo respondeat animam, et potentias ad sacramenta requiri non quidem formaliter, aut constitutive, sed solum præsuppositive: idem de intentione totidem verbis respondebimus: quia licet talis intentio requiratur essentialiter ad sacramenta præsuppositive; non tamen formaliter, aut constitutive: dirigit enim, ut sacramenta fiant, sed nihilominus illa non intrat intrinsece, nec formaliter constituit. Et argumentum nihil affert, quo oppositum probetur. 106. Arguitur secundo: quoniam illud est intrinsecum alicui composito, quo abla-

Secundum argumentum.

to, et remanentibus omnibus aliis, non manet compositum : sed positus v. g. materia, et forma, et aliis pertinentibus ad sacramentum baptismi, si non concurrat intentio ministri, non datur baptismi sacramentum : ergo talis intentio est sacramento intrinseca. Minor est certa. Et major cum consequentia probatur : quia si aliquid non sit alicui intrinsecum, licet auferatur, manent omnia intrinseca, atque ideo et compositum, vel sacramentum : ergo si eo ablato, et remanentibus aliis, non remanet compositum, vel sacramentum, manifeste sequitur tale illud esse composito, aut sacramento quid intrinsecum.

Dilniinr argamento respondetur in primis regerendo ipsum, et aliis requisitis applicando ; unde constat, quam fallax sit, et nihil concludat Nam sub eadem forma potest ita proponi ; illud est intrinsecum alicui composito, quo ablato, et manentibus aliis, non manet compositum : sed positus materia, et forma baptismi, et aliis requisitis, si non concurrat carentia prioris baptismi in eodem subjecto, et si non adsit status viatoris in ministro, non conficitur baptismi sacramentum : ergo carentia præcedentis baptismi, et status viatoris in baptizante sunt aliquid intrinsecum in sacramento baptismi. Patet consequentia : quia si illa carentia, et hic status non essent quid intrinsecum ; adhuc illis ablatis, omnia intrinseca permanerent, et consequenter lotum compositum, sive sacramentum : si ergo non manet, signum est talem carentiam prioris baptismi, et talem statum viatoris in baptizante esse partem intrinsecam in sacramento baptismi. Idem etiam argumentum et cum eadem forma potest applicari sacramento matrimonii : nam illud est huic sacramento intrinsecum, quo ablato, licet alia concurrant, non datur tale sacramentum : sed quamvis adsint contrahentium consensus, et alia requisita, si tamen desit assistentia Parochi, et testium, non perficitur sacramentum matrimonii : ergo prædicta assistentia est pars intrinseca talis sacramenti. Si enim pars intrinseca non esset, quamvis illa non concurreret, adhuc tamen sacramentum perseveraret. Ecce eandem structuram argumenti probantis carendam præcedentis baptismi, et statum viatoris in ministro esse partem intrinsecam baptismi, et similiter præsentiam Parochi, et testium esse partem intrinse-

cam matrimonii. Et tamen hæc, quæ colliguntur, sunt manifeste falsa. Ergo prædictum argumentum nec est efficax, nec verum concludit. Ratio autem generalis tam in præsentia materia, quam in exemplis allatis, et aliis, quæ num. 99 expendimus, est : quoniam ad fieri, et esse sacramenti, sicut aliorum compositorum concurrunt non solum partes intrinseca, sed etiam alia extrinseca requisita, sive sint principia, sive conditiones, sive termini, aut connotata. Quare sacramentum, sicut et alia composita, potest impediri, aut deficere non solum ob defectum partium intrinsecarum, sed etiam ob carentiam aliorum requisitorum, aut conditionum, ut patet in exemplis propositis. Et ideo ex eo, quod aliis concurrentibus, et uno aliquo deficiente, impediatur sacramentum ; minime sequitur hoc unum esse intrinsecam sacramenti partem : potest enim esse conditio essentialis, aut quid simile, quamvis pars non sit. Juxta quam doctrinam, major argumenti, « Illud est intrinsecum alicui composito, » quo ablato, et remanentibus omnibus « aliis, non manet compositum, » falsa est et negari debet.

Respondetur secundo eidem argumentoAl. negando minorem, et suppositum illius, quia complicatoria est : supponit namque posse concurrere materiam, et formam sacramenti absque intentione ministri ; quod implicat supposita præsentia Christi institutione. Et ratio est : quia licet in baptismo v. g. possit dari ablutio, et prolatio verborum secundum esse physicum absque ministri intentione : nihilominus ex institutione Christi non perficiunt sacramentum per solum suum esse physicum, sed quatenus habent significationem sacramentalem. Hujusmodi autem ultimum essenon habent nisi per subordinationem ad intentionem ministri volentis facere, quod Christus instituit, et Ecclesia facit. Quocirca implicatorium est juxta Christi institutionem dari materiam, et formam sacramenti baptismi in esse talium, et non adesse ministri intentionem. Quare præmissa conditionalis non debet admitti : et ea non admissa, nihil valet argumentum.

107. Arguitur tertio : quia in matrimonio intentio contrahentium est pars intrinseca sacramenti : ergo idem de intentione ministri in aliis sacramentis dicendum est. Probatur consequentia tum a paritate : quia

quia sicut in aliis sacramentis assignantur alii ministri, sic etiam in matrimonio ratio ministri competit ipsis contrahentibus : ergo si horum intentio est pars intrinseca in matrimonio, pariter in aliis sacramentis intentio ministri erit pars intrinseca illorum. Tum quia aliquid esse partem intrinsecam sacramenti dependet ex institutione Christi : sicut autem Christus voluit intentionem contrahentium esse partem intrinsecam sacramenti matrimonii, ita etiam potuit velle, quod intentio ministri esset pars intrinseca in aliis sacramentis. Antecedens autem suadetur : quia sacramentum matrimonii est pro materiali quidam contractus : sed nihil est magis intrinsecum contractui, quam intentio, sive consensus, et voluntas contrahentium : unde contractus diffiniri solet, *Duorum, vel plurium in idem placitum, et consensus* : ergo intentio contrahentium est pars intrinseca sacramenti matrimonii. Idem argumentum extendi valet ad sacramentum Ordinis : quia sicut in conjugate requiritur intentio, sive consensus, ut det alteri conjugii potestatem supra suum corpus : ita in Episcopo requiritur intentio, sive consensus, ut det potestatem ordinis ; ergo sicut sacramentum matrimonii includit ut aliquid intrinsecum intentionem contrahentium, sic etiam sacramentum Ordinis includit tanquam aliquid intrinsecum intionem Episcopi.

Confirmatur praeoccupando, et evertendo il. tacitam responsionem : quia si non obstante, quod intentio ministri sit essentialiter necessaria in sacramentis, affirmamus non esse intrinsecam sacramentorum partem. sed solum requisitum extrinsecum per modum directionis, aut conditionis, ut num. 99 dicebamus : pari licentia dicere poterimus dolorem internum esse essentialiter necessarium in sacramento poenitentiae ; non quidem ut partem intrinsecam talis sacramenti, sed solum per modum conditionis, aut extrinseci requisiti, vel complementi: hoc autem est aperte falsum : ergo dicere non debemus, quod in sacramentis requiritur essentialiter intentio ministri, non per modum partis intrinsecae, sed per modum directionis, et conditionis extrinsecae.

I «4 Ad argumentum respondet Dicastillo §*adisp. cit. num. 354, negando antecedens : -^quia licet intentio, sive consensus contra-

Salmant. Curs. Theolog. tom.

hentium sit pars intrinseca matrimonii, ut est contractus ; non tamen ul est sacramentum : quamvis enim modo in matrimonio fidelium due illæ rationes concurrant, nihilominus sunt distinctæ, et separabiles : et potest dari in conjugibus intentio celebrandi matrimonium, ut contractum, quin detur intentio celebrandi matrimonium, ut est sacramentum, sicut Vazquez, Basilus Legionensis, et plures alii opinantur. Ad antecedentis autem probationem respondet solum evincere (et quidem ita est, ut consideranti constabit), intentionem, sive consensum contrahentium esse partem intrinsecam matrimonii, ut contractus quidam est. Sed probandum restat, quod sit pars intrinseca matrimonii, ut est sacramentum. Quod haud facile ostendent Adversarii : nam dici poterit requiri in conjugibus aliam secundam intentionem, quæ respiciat matrimonium ut sacramentum per modum objecti voliti : et quæ consequenter non sit pars prædicti objecti, sed allectio in ipsum. Cui responsioni favet D. Thom. inDThom 4, distinct. 26, quæst. 2, art. 1 ad 5, et distinct. 27, quæst. 1, artic. 2, quæstiunc. 1. Sed quia hoc loco nec vacat, nec exped it ?elior principia præmissæ responsionis examina- respon- re ; respondetur secundo, et melius conce- sl0' dendo antecedens, et negando consequentiam ; sicut enim ex eo, quod in matrimonio consensus contrahentium, et in prnnitentia actus poenitentis sint elevati ad rationem sacramenti, non licet colligere, quod in aliis sacramentis actus illa suscipientium habeant similem elevationem, et sint sacramentorum partes zsicex eo, quod in matrimonio consensus, aut intentio celebrantium sit pars intrinseca talis sacramenti, minime potest inferri, quod in aliis sacramentis intentio ministri sit intrinseca illorum pars. Et motiva disparitatis jam supra assignata sunt. Unde patet ad primam consequens probationem : nam quod intentio conjugum sit pars intrinseca sacramenti matrimonii, non provenit ex generali ratione, quod ministri sunt ; sed ex speciali, quod ministrant per modum celebrantium contractum, cui intrinseca est voluntas contrahentium. Hoc vero motivum nec apparentiam habet in aliis sacramentis. Minoris autem momenti est secunda probatio : quia cum ista versamus, considerare debemus, non quid Deus potuerit absolute facere, sed quid de facto ins.

DE SACRAMENTIS IN COMMUNI.

tiiuerit. De facto autem non instituit, quod intentio ministri sit pars intrinseca in sacramentis, ut constat ex supra dictis, et magis adhuc ex communi Doctorum consensu, xotifir- Extensio autem illa ad sacramentum Ordinis, quæ ut appendix argumenti Ordinis, repræsentatur, minime est admittenda; quippe quæ fundamento caret, quod in matrimonio occurrit. Nam in primis sacramentum Ordinis nullum contractum vel formaliter, vel præsuppositive importat in propria essentia. Si namque contractus essentialiter esset, non valeret collatio ex parte Episcopi sine acceptatione ex parte ordinati. Quod falsum esse apparet in infantibus, qui juxta communem sententiam possunt valide suscipere sacramentum Ordinis: et tamen ob rationis defectum non sunt capaces acceptandi potestatem, sicut nec celebrandi alium contractum. Cum igitur sacramentum matrimonii includat ut sui partem intentionem, sive consensum contrahentium, eo quod essentialiter (saltem pro materiali) contractus est; et hæc ratio minime occurrat in Ordinis sacramento; ab illo exemplo colligi non debet, quod intentio ministri, sive Episcopi sit intrinseca illius sacramenti pars: sed magis infertur oppositum. Deinde potestas Ordinis, quæ indispensabiliter ordinato confertur, non est sacramentum, sed effectus sacramenti, quod Ordo dicitur: sicut enim alia sacramenta communicant alios effectus sibi proportionates, ita sacramentum Ordinis causât hujusmodi potestatem. Atque ideo Episcopus non aliter dat potestatem hanc, nisi quatenus est minister conficiens. et communicans Ordinis sacramentum. Id vero non aliter præstat, quam applicando materiam, et formam cura intentione faciendi, quod . Christus instituit, et Ecclesia facit. Quare sicut in aliis sacramentis intentio ministri non est intrinseca illorum pars, sed se habet per modum principii extrinseci dirigentis. et applicantis: sic etiam se habet in sacramento Ordinis, et fundamentum non occurrit, ut illud a communi regula quantum ad hoc excipiamus.

•Solvitur
conlir-
ina lio.
Ad confirmationem negamus sequelam: quia nos non pro libito affirmamus intentionem ministri essentialiter requiri in sacramentis, et tamen non esse intrinsecam illorum partem: sed ad id ducimur tum communi Doctorum consensu, tum motivis, quæ expendimus § præcedenti, et præcipue

num. 101. Cæterum tantum abest, quod habeamus fundamentum ad asserendum dolorem internum non esse pariem intrinsecam sacramenti Poenitentia»; ut potius habeamus contrarium inolivum fundamentum in doctrina Conciliorum, et Patrum asserentium sacramentum Poenitentia* constare dolore pœnitentis, sicut et confessione. Et ratio potissima hujus differentia desumitur ex voluntate Christi instituentis, quæ nobis revelatur in Ecclesia» doctrina. Quare sicut ex eo, quod actus, quibus homines se præparant ad suscipiendum alia sacramenta, v. g. Baptismum, Confirmationem, et Eucharistiam, non sunt partes horum sacramentorum, sed dispositiones ad illa; non licet collivere, quod dolor in sacramento Poenitentiae sit mera dispositio et non sacramenti pars: ita ex eo, quod intentio ministri non sit pars intrinseca sacramentorum; minime potest inferri (et ne apparenter quidem), quod pœnitentis dolor non sit pars intrinseca, et esssentialis sacramenti Poenitentiae. Videatur D. Thom.o.TteE, infra q. 84, art. 1 ad 1, et in 4, dist. 14, q. 1, art. 1. quaestiunc. 1 ad 1, ubi radicem differentiae quantum ad hoc inter alia sacramental et Poenitentiam assignat. De quo suo loco dicemus.

109. Arguitur quarto: quia intentio ministri est intrinseca sacramentis saltem per modum unionis: ergo minus recte negamus intentionem ministri esse aliquid intrinsecum sacramentis. Probatur antecedens: quoniam materia, et forma, sive res. et verba, nequeunt constituere, et componere sacramentum, nisi uniantur aliquo nexu intrinseco saltem moraliter, sicut in omnibus partibus constituentibus alia composita proportionabiliter contingit. Atqui non est assignabilis alius nexus, quo materia, et forma sacramentorum uniantur, nisi intentio ministri: quandiu enim ille non intendit illa extrema uniri, non manent unita; et e contra eo ipso, quod intendat illa unire proferendo verba supra debitam materiam, uniuntur. Ergo intentio ministri est intrinseca sacramentis saltem per modum unionis.

Respondetur negando antecedens: quia ad h o i i k , unio inter partes sacramenti se tenet ex parte effectas, seu sacramenti; intentio autem ministri se tenet ex parte principii efficientis, aut dirigentis. Ad antecedentis autem probationem dicendum est, quod ex mera

mera æquivocatione procedit, non distinguendo inter actionem unitivam, quædicitur *unitio*, et inter passivum extremorum nexum, qui dicitur *unio*. Admittimus itaque materiam, et formam sacramentorum non uniri ad constituendum unum sacramentum, nisi minister intendat unire. Sed inde non sequitur talem intentionem esse passivam, et formalem unionem extremorum; sed solum, quod sit unitio extrinseca, et effectiva. Sicut in naturalibus materia, et forma non uniuntur ad constituendum compositum, nisi agens uniat: et tamen

actio agentis non unit formaliter, et intrinsece; sed unit ab extrinseco, et effective. Porro ut minister sacramenti uniat ejus materiam, et formam, non eget alia intentione, aut nova actione: sed eo ipso, quod applicet materiam, et formam ex intentione faciendi, quod fecit Christus, uniuntur moraliter prædictæ partes, et constituunt sacramentum. Pro quo non egent alia unionem, quam ordinis, ita ut comparentur per modum determinabilis, et determinantis, ut supra explicuimus num. 18.

QUÆSTIO LXI

De necessitate sacramentorum in quatuor articulos divisa.

Deinde iotsiderandum est de necessitate sacramentorum Et circa hoc quærentur quatuor. Primo, etc.

ARTICULUS I

Utrum sacrementa sint necessaria ad humanam salutem?

Ad primum sic proceditur. Videtur quod sacramenta non necessaria ad humanam salutem. Dicit enim Apost. 1. ad Timoth. 4: Corporalis exercitatio ad modicum utilis est. § 1 usus sacramentorum pertinet ad corporalem exercitationem: eo quod sacramenta perficiuntur in significatione «bibilium rerum, et verborum, ut dictum est. Ergo sacramenta non sunt necessaria ad humanam salutem.

Praeterea 2. ad Corinth. 12, Apostolo dicitur, sufficit tibi gratia mea. Non autem sufficeret si sacramenta essent necessaria ad salutem. Non sunt ergo sacramenta salutis humanae necessaria.

Pertinet circa, posita causa sufficienti nihil aliud videtur esse necessarium ad effectum Sed passio Christi est sufficiens causa nostras salutis. Dicit enim Apost. ad Roman. 5, si cum inimici essemus. reconciliati sumus Deo per mortem Filii Dei. multo magis reconciliati salvi erimus in vita ipsius. Unde ergo requiruntur sacramenta ad salutem humanam.

Sed contra est, quod August. dicit in libro de demonio contra Faustum. In nullum nomen religionis, seu verum, seu falsum, homines possent, nisi aliquo signaculo. seu sacramentorum visibilium consortio colligerentur, necessarium erat ad humanam salutem homines adunari in ar. universæ religionis nomen. Ergo sacramenta sunt necessaria ad humanam salutem.

Respondetur dicendum quod sacramenta sunt necessaria ad beatitudinem salutem, triplici ratione. Quarum prima sunt necessaria ex conditione humanæ naturæ: cujus proprium est, ut per corporalia. et sensibilia, in spiritualia, et intelligibilia deducatur. Pertinet autem ad divinam providentiam quod Minime rei provideat secundum modum suæ conditionis. Et ideo convenienter divina sapientia homini auxilia

salutis confert sub quibusdam corporalibus, et sensibilibus signis, quæ sacramenta dicuntur Secunda ratio sumenda est ex statu hominis, qui peccando se subdidit per affectum corporalibus rebus. Ibi autem debet medicinale remedium homini adhiberi, ubi patitur morbum. Et ideo conveniens fuit, ut Deus per quædam corporalia signa, homini spirituales medicinas adhiberet: nam si spiritualia nuda ei proponerentur, ejus animus applicari non posset, corporalibus deditus. Tertia autem ratio sumendi est ex studio actionis humanæ, quæ præcipue circa corporalia versatur. Ne ergo esset homini durum, si totaliter a corporalibus actibus abstraheretur, proposita sunt ei corporalia exercitia in sacramentis, quibus salubriter exerceatur ad evitanda superstitiosa exercitia, quæ consistunt in cultu demonum. vel qualitercumque noxia, quæ consistunt in actibus peccatorum. Sic igitur per sacramentorum institutionem, homo convenienter suæ naturæ eruditur per sensibilia et humiliatur, se corporalibus subjectum cognoscens, dum sibi per corporalia subvenitur: praeservatur etiam a noxiis actionibus per salubria exercitia sacramentorum.

Ad primum ergo dicendum, quod corporalis exercitatio, in quantum est corporalis, non multum utilis est Sed exercitatio per usum sacramentorum, non est pure corporalis, sed quodammodo est spiritualis, scilicet per significationem, et causalitatem

Ad secundum dicendum, quod gratia Dei est sufficiens causa humanæ salutis. Sed Deus dat hominibus gratiam secundum modum eis convenientem; et ideo necessaria sunt hominibus sacramenta ad gratiam consequendam.

Ad tertium dicendum, quod passio Christi est sufficiens causa humana salutis. Nec propter hoc sequitur, quod sacramenta non sint necessaria ad humanam salutem: quia operantur in virtute passionis Christi, et passio Christi quodammodo applicatur hominibus per sacramenta, secundum illud Roman. 0. Quicumque baptizati sumus in Christo Jesu, in morte ipsius baptizati sumus.

Conclusio est affirmativa.

COMMENTARIUS.

1. Statuit quidem Philosophus 1^o Poster, prius de quacumque re inquirendum esse, an sit, quam quid sit : et ita per se loquendo observari debet. Sed quia vix, aut nullo modo existentia sacramenti ostendi valet, nisi prius explicetur, quid nomine sacramenti intelligatur ; et rursus hujus nominis significatio ita essentiae sacramenti respondet, ut hujus cognitione non præmissa, minime queat determinari : propterea D. Thomas hac necessitate obligatus curavit in quæstione præcedenti exponere sacramenti essentiam. Qua difficultate superata, progreditur in præsentī quæstione ad demonstrandum existentiam sacramenti. Principium autem, ex quo procedit, est necessitas, quam sacramentorum habemus ; quia Deus non deficit in necessariis, sed ea large providet, et dispensat. Quare S. Doct. quæstionem hanc orditur a primo articulo investigans: *Utrum sacramenta sunt necessaria ad humanam salutem, r*

Et priusquam ad exponendum D. Thomae resolutionem veniamus, nonnullæ difficultates circa intelligentiam ipsiusmet tituli occurrunt. Nam in primis inquiruntur de sacramentis, an sint pro nostra salute necessaria, idem videtur esse, ac inquirere, uirum sint media ad salutem. Id autem non potuit D. Thom., in dubium revocare absque aliqua inconsequentia : nam quæst. præcedenti statuerat sacramentum essentialiter sumptum non constitui in genere causæ, sed in genere signi, ut ex mente ipsius ostendimus disp. 1, dub. 1. Quod autem non est causa, nequit esse medium ad salutem. Ergo superata priori illa difficultate, supervacaneum apparet excitare istam secundam. Ereterea necessarium multipliciter dicitur, et contingit: nam aliud est necessarium absolute, ut Deum esse ; aliud vero in ordine ad finem, ut medicina ad salutem : aliud necessarium simpliciter in ordine ad finem, sicut alæ ad volandum ; aliud autem ad melius esse, sicut currus ad peragendum iter. Debuit ergo D. Thomas prius determinare conditionem necessitatis, quam titulus proponit; et ea non præmissa obscure procedit. Denique cum indigentia hominis sit valde diversa secundum diilerentes status, in quibus constitui, vel esse apprehenditur, ut-

pula naturæ puræ, naturæ intègre, et nature lapsæ ; oportebat prius exponere, an omnes hi status in dillicultale proposita comprehendantur, an vero aliquis determinatus, et quis eorum. Certum namque est sacramenta non esse æqualiter pro his statibus homini necessaria, ut evidenter constat ex doctrina D. Thom. in art. sequenti.

2. Hæc tamen quæ ad perfectiorem intelligentiam S. Docioris oportuit opponere, arduum non est superare. Nam ad primum respondetur, quod esse medium necessarium ad salutem latius patet, quam esse causam salutis : potest enim aliquid ad salutem desiderari, quamvis ex suo conceptu essentiali non influat in salutem per modum causæ. Quare licet sacramenta ex sua essentiali ratione non constituentur in genere causæ, sed signi ; dubitari tamen potest, utrum Deus statuerit salvare homines mediantibus sacramentis tanquam signis, et protestationibus, ita quod usus horum signorum (quidquid sit de eorum influxu), sit hominibus ad salutem necessarius. Quare D. Thomas potuit absque inconsequenti vitio dubium præsens proponere, quamvis supponat sacramenta ex suo genere causas non esse, sed signa.

Ad secundum dicendum est D. Thomam opus non habuisse omnes illos necessitatis modos præmittere : quia juxta subjectam materiam manifestum erat sacramenta necessaria non esse absolute, sed solum in ordine ad finem salutis humanæ : quia sicut Deus potuit non decernere hominum salutem, sic etiam potuit non decernere sacramenta. Rursus manifestum erat sacramenta non esse necessaria simpliciter in ordine ad finem humanæ salutis : quia sicut Deus potuit hominem salvare independenter ab aliis mediis, quibus de facto usus fuit, utputa a Redemptore, et a passione Redemptoris ; sic etiam potuit simpliciter salvare hominem independenter a sacramentis, et quamvis illa non essent. Quare supposita evidentia carentiæ utriusque necessitatis tam absolute, quam simpliciter in ordine ad finem salutis, opus non habuit D. Thom. hæc discutere : sed difficultatem unice direxit ad investigandum. utrum sacramenta sint necessaria ad melius esse pro fine salutis humanæ : et in hoc sensu procedit ejus discursus, et resolutio. ut magis se explicuit S. Doctor in DJ;1

4, dist. 1.

4, dist. I, quæst. 1. art. 2, quæstiunc. 1, his verbis : < Sacramenta non erant necessaria necessitate absoluta, sicut necessaria riui est Deum esse, cum ex sola divina bonitate instituta sint : sed necessitate, quæ est ex suppositione finis. Non ita tamen, quod sine his Deus hominem satinare non posset : quia sacramentis virtutem suam non alligavit : sicut cibus necessarius est ad vitam humanam. Sed t quia per sacramenta magis congrue fit i hominis reparatio : sicut equus dicitur : necessarius a l iter, quia in equo facilius ¶ homo vadit. » Ex quibus perspicue liquet, mquo sensu proced.it hæc difficultas, et accipienda sit ejus resolutio.

Vim Q-3 - Majus negotium facessere solet tertias
t»ii scrupulus, qui non eodem modo componi-
7!^ tur. Nam Vazquez in Comment, hujus art.

censet D. Thomam loqui determinate de
λ . hominis statu post peccatum. Quod sibi
persuadet: tum quia S. Doctor in quadam
articuli ratione pro causa necessitatis sa-
cramentorum assignat peccatum. Tum quia
in art. 2, inquit : « Utrum etiam ante
i peccatum fuerint homini necessaria sa-
; cramenta : » nam illa particula *etiam* satis
manifestat, quod in priori articulo dictum
fuerat de homine post peccatum. Sed hæc
expositio est falsa, et diminuta. Priino quia
■vlti-S. Doctor proponit quæsitum generale : cui
" proinde diminute responderet, si præcise
loqueretur de homine post lapsum. Secun-
do, quia in art. 3, inquit determinate de
necessitate sacramentorum post *peccatum* :
ergo incredibile est eandem difficultatem
proposuisse, et resolvisse in primo : alias
superfluum omnino foret illam tam imme-
diate inculcare. Accedit aliquas S. Doctoris
rationes procedere independenter a suppo-
sitione peccati, ut infra expendemus : per
quod satis manifestatur considerationem
S. Doctoris fuisse magis universalem : et
solvitur primum Vazquii motivum. Secun-
dum etiam facile diluitur, quia illa parti-
cula *etiam* non refert sensum ad priorem
articulum. seJ ad subsequencia verba, ut
sit sensus, *Utrum etiam si non sit peccatum,*
vel licet sit innocentia, etc. In quo sensu
nihil illa objectio valet.

Non melior præcedenti est expositio
X Suarii in Comment, ejusdem art. ubi affir-
- mat D. Thomam loqui de homine, consi-
derando ejus naturam non solum ut cons-
titutam in st itu innocentiae, quam habuit.

et etiam ut lapsam per peccatum, sed etiam
sumptam secundum se, aut secundum pare
naturalia. Et movetur : quia cum D. Tho-
mas generaliter inqairat, praesumi debet,
quod generaliter resolvat, et ad omnia
prædicta se extendat ; licet postea de illis
in particulari sumptis magis specialiter
agat in articulis sequentibus. Ad quam
sententiam proxime accedere videtur Joan,
a S. Thoma in præ. dub. 1, § *Respondetur*
D. Thomam : nam censet S. Doctorem lo-
qui de homine considerato secundum con-
ditiones suæ naturæ, et etiam secundam
statum peccati ; quamvis non comprehen-
derit statum innocentiae, sive integritatis :
de hoc enim agit art. 2, sequenti. Sed Sua-
rii expositio, ut diximus, bona non est: quia
si resolutio D. Thomæ procederet in sensu
ab illo intento, comprehenderet omnes
hominis status. Id autem esse falsam cons-
tat ex duobus. Primo, quia D. Thom. in
art. sequenti expresse negat pro statu inno-
centiae necessitatem sacramentorum. Se-
cundo, quia in aliis articulis probat neces-
saria esse sacramenta pro aliis statibus; in
quo suadendo frustra laborasset, si id in
præsenti articulo statuisset, et ostendisset.
Qua etiam de causa expositio Joannis a S.
Thom. nisi amplius declaretur, non arri-
det : tum quia homo consideratus in puris
naturalibus nec indiget, nec est adjuvabilis
sacramentis : quia supponitur non ordina-
tus in finem supernaturalem, ad cujus con-
secutionem promovent sacramenta. Tum
quia si D. Thom. hic determinate dixisset
de homine in statu peccati ; frustra tracta-
ret hanc difficultatem art.*3, ubi agit de
homine *post lapsum*, ut supra contra Vaz-
quez apponebamus.

4. Quare, relictis his interpretationibus,
melius respondetur cum Prado dub. 1, § 2,
num. 16, et Lugo disp. 3, num. 2, D. Tho-
mam indefinite quæsisisse de necessitate
sacramentorum, et indefinite etiam, atque
in confuso resolvisse esse necessaria. Qua-
re prædicta resolutio non est accipienda in
sensu distributive pro singulis statibus, sed
vage, et in confuso. Et propterea locum re-
linquit, ut in sequentibus articulis agere-
tur (absque ulla inculcatione, aut repeti-
tione) de prædictis statibus in particulari.
Sicut cum dicitur : *Oculus requiritur ad vi-
dendum*, ex vi hujus non determinatur,
an sit dexter, aut sit sinister, vel uterque :
sed id potest ulterius determinari. Et sicut

Joan, a
S Th o.

Legiti-
ma expli-
catio.
Prado.
Lago.

si quis dicat sacramentum prenitentiæ esse in Ecclesia necessarium ; verum quidem affirmat ; sed tamen ex vi hujus non determinat subjecta, pro quibus illud sacramentum est necessarium. Quare optime potest postea inquirere, atque decidere subjecta, pro quibus requiritur, aut non. Sic igitur D. Thom. se gessit statuendo indefinite, et in confuso necessitatem sacramentorum : et sub hac generali resolutione descendit in articulissequentibus ad considerandum eorum necessitatem secundum differentes status, in quibus homo fuit, et esse potuit. Juxta quam intentionem, et methodum cessant, quæ contra præcedentes explicationes opponebamus.

Major tamen satis probabiliter potest D. Thomam in hoc priori articulo considerasse hominem secundum illam exigentiam, quæ fundatur non quidem in statu naturæ puræ, ut Suarez, minus bene significavit, sed quæ fundatur in conditionibus naturalibus naturæ humana?, adjuncta etiam miseria peccati. Quamvis enim homo non fuerit in statu naturæ puræ; tamen tam in statu naturæ lapsæ, quam naturæ reparatæ per gratiam retinet suas naturales conditiones proprias talis naturæ. Et licet in statu naturæ puræ, seu nudæ non fuerint, nec esse potuerint sacramenta, utpote quæ sunt remedia supernaturalia, a quibus sicut et ab ordine ad supernaturalem finem homo in ea nuditate præscindit: tamen attentis conditionibus homini naturalibus, possunt sacramenta dici homini si non debita, tamen congrua, et proportionata, sicut, et gratia ipsa. Quare D. Thom. potuit non immerito revocare in dubium, an homini, attentis naturalibus ejus conditionibus, quas in statu naturæ per peccatum lapsæ habet, sint necessaria sacramenta. Et verosimile est ita processisse : quoniam ex rationibus, quas expendit, duæ pertinent ad naturales hominis conditiones, et una ad miseriam peccati, ul cum eas expendemus, constabit. Nec juxta hanc expositionem sequuntur absurda, quæ aliis objiciebamus. Non enim sequitur, quod resolutio D. Thom. se extendat ad statum naturæ puræ : quia sicut in eo statu fil præcisio ab omni elevatione supernaturali, sic etiam, et ab omni adjutorio gratuito per sacramenta. Nec sequitur, quod in hoc art. comprehenderit statum integritatis, et innocentiae, a quo in articulo sequenti exclu-

dit necessitatem sacramentorum : quia homo in statu integritatis non consideratur secundum conditiones naturales, sed secundum aliam elevat iorem dispositionem, quam ex vi illius status habet. Nec tandem sequitur, quod S. Doctor *bis docuerit* in hoc art. et 3, ac subinde inculcaverit, quod homo in statu peccati egeat sacramentis; quoniam necessitatem sacramentorum pro statu peccati docuit quidem in hoc articulo: in tertio autem hanc difficultatem non versavit, sed aliam longe diversam, et respicientem temporis determinationem, ut constat ex titulo : « Utrum post peccatum ante Christum sacramenta habuerint esse? » Valde itaque probabile est. quod D. Thom. *egerit* in praesenti art. de necessitate sacramentorum per comparisonem ad hominem consideratum secundum suas conditiones naturales, et miseriam peccati. Et si hoc vult Joan, a S. Thom. ut tandem significare videtur, admittendus est.

5. His circa intelligentiam tituli præmissis, resolutio Sancti Doetoris est sacramenta esse necessaria ad humanam salutem. Quam conclusionem quatuor rationibus probat. Primo in *sed contra*, quia necessarium, et congruum est ad humanam salutem, quod homines adunentur in una Ecclesia, et convenient in uno aliquo vero religionis nomine : sed ad hunc finem necessaria sunt sacramenta : ergo necessaria sunt ad humanam salutem. Major constat : quia cum religio, et Ecclesia una sit; unde vocatur *templum Dei* 1 ad Corinth. 3. *Civitas* 2. *in monte posita*, Math. 6. *Turris*, Canlic. *Exercitus*. Cantic. 6, oportet, quod homines convenient, habeantque unitatem in illa. Minor autem probatur ex D. August, da lib. 19, contra Faustum cap. 11, ubi ait ; In nullum nomen religionis seu verum, a seu falsum coadunari homines possunt, nisi aliquo signaculorum, seu sacramentorum visibilium consortio colligantur. » Requiritur ergo sacramenta, ut homines coadunentur in una Ecclesia, et religione.

Sed oppones : nam D. Augustinus non loquitur determinate de sacramentis, sed etiam de aliis signis sub disjunctione, Nisi aliquo, inquit, signaculorum, seu sacramentorum etc. Ergo D. Thom. minus recte intulit necessitatem sacramentorum determinate : non enim valet consequentia a disjunctiva ad unam determinatam, etsi resp.

respondeatur propositionem D. Augustini non esse accipiendam in sensu disjunctivo, sed expositive : usus namque fuit illis terminis tanquam synonymis, et signacula explicuit per sacramenta. Contra hoc est, quod homines in statu innocentiae adunarentur in una Ecclesia, et nomine religionis : el tamen in eo statu non essent sacramenta. ut expresse resolvit D.Thom. artic. sequenti : adunarentur autem aliquibus signaculis visibilibus, utputa sacrificiis; ergo propositio D. Augustini est falsa, nisi accipiatur in sensu disjunctivo : sic igitur accipienda est. Porro ex eadem sic accepta non potuit D. Thom. colligere necessitatem determinate sacramentorum.

Respondetur cum Joan, a S. Th. verbum illud *coadunari*, quo utitur D. August, duo posse significare : primo communicationem elconvenientiam aliquorum in una aliqua religione : secundo initiationem, et quasi consecrationem aliquorum ad profitendum religionem. Et quidem in priori sensu coadunatio extenditur tam ad statum innocentiae, quam ad statum peccati : quia in utroque requiritur consortium aliquorum signorum externorum, sive sint sacramenta, sive sacrificia, sive quid aliud. Sed Th. non loquitur de hac coadunatione nec in hoc articulo, ubi colligit determinatam necessitatem sacramentorum : nec in art. sequenti, ubi a statu innocentiae excludit sacramentorum necessitatem. Accepit itaque coadunationem in secundo sensu, prout importât initiationem, et consecrationem ad profitendum religionem : ex qua coadunatione optime, et ad mentem D. August. collegit necessitatem signorum, quæ sint determinate sacramenta : iis enim initiamur, et consecramur. Cæterum hujusmodi adunatio locum non haberet in statu innocentiae, sive integritatis, quam proinde pro illo negat Div. Thom. in art. sequenti : quia in eo statu homines initiarentur, et consecrarentur immediate a Deo per translationem naturæ, et communicationem justitiæ originalis ; quare nullam haberent necessitatem sacramentorum pro hujusmodi adunatione, ut infra magis declarabimus. Unde omnia consonant.

fe. 6. Secundo probat Div. Thom. suam assertionem : quia proprium est humane naturæ, ut per sensibilia, et corporalia deducatur in spiritualia, et intelligibilia : sed ad providentiam divinam pertinet guber-

nare naturam humanam (sicut et alias quaslibet) juxta modum suæ conditionis : ergo congruum fuit, quod Deus conferret hominibus salutem sub quibusdam sensibilibus, et corporalibus signis, quæ», sacramenta dicuntur. Sunt itaque sacramenta ad humanam salutem necessaria. Qui discursus consonat verbis Apostoli ad Rom. 1.-AdBo.i. *Invisibilia Dei a creatura mundi per ea, quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur.* Et in hoc sensu Div. Augustin, lib. 19, contra DAog. Faustum cap. 16, sacramenta appellavit « verba quædam visibilia, quibus gratia « dominicæ passionis hominibus aperte « annuntiatur. « Ist in hoc eodem sensu Concilium Tridentinum sess. 22, cap. 5, pro-T^{ra} habuit convenientiam caeremoniarum sensibilibus in celebrando sacrificium Missæ. « Cumque natura hominum, inquit, ea sit. « ut non facile queat ad rerum divinarum « meditationem sustolli, propterea pia « mater Ecclesia ritus quosdam. ut scilicet « quædam summissa voce, alia vero elatiore in Missa pronuntiarentur, statuit etc. »

Nec refert, si opponas sacramenta necessaria esse non solum pro adultis, sed etiam pro parvulis, ut patet in parvulorum circumcisione, et baptismo : sed præmissa ratio locum non habet in parvulis, quippe qui non cognoscunt sacramentorum representationem. nec per ea erudiri valent conformiter ad modum propriæ conditionis : ergo præmissus discursus aptus non est, ut ostendatur sacramentorum necessitas. Id, inquam, non refert, sed diluitur negando consequentiam : quoniam Div. Thom. non omnes rationes adducit, ut aequaliter probent in omnibus sacramentis, et pro omnibus subjectis ; sed ut probent cum distributione accommodata. Unde nihil refert, quod prædictus discursus non procedat in parvulis : sed satis est, quod congruat adultis. Eo vel maxime, quod sicut parvuli non suscipiunt baptismum propria voluntate, sic nec propria cognitione : sed sufficit, quod suscipiant ipsum voluntate, et cognitione eorum (et præsertim Ecclesiæ), in quorum fide baptizantur. Quod satis est, ut sacramenta dicantur institui cum proportionem ad modum proprium cognitionis humane, vel eorum, qui sacramenta suscipiunt, vel eorum saltem, qui ad hæc concurrunt, et qui ipsa considerando proficiunt.

*. Tertio probat Div. Thomas : nam do
mtffrwncluit inde medicinale remedium hominibus
adhiberi, unde processit ejus infirmitas :
sicut Deus olim contra morsum serpentis
adhibuit serpentem suspensum in ligno, ut
constat Numer. 21. et Joann. 3. Sed infir-
mitas hominis inde processit, quod pec-
cando se subdidit per affectum corporali-
bus rebus. Ergo conveniens fuit, quod
homo consequeretur salutem mediis rebus,
et signis sensibilibus, quæ sacramenta di-
cuntur. In quo sensu Ecclesia canit ex Pru-
dentio, dum elogia crucis celebrat : *EA me-
delam ferret inde, hostis unde Ixserate.*. Et
rursus : *l.t unde mors oriebatur, inde vita
resurgeret: et qui in ligno vincebat, in ligno
quoque vinceretur per Christum Dominum*
b. Ept- nostrum. Div. Epiphanius simile in adap-
ptaniis. tan<|0 remejjnm expendit proportionem
li. 3, *adeers. hxreses. hxresi* 78. ubi ait :
< Unde illata est mors, illius processit, et
* vita, ut vita pro morte fieret : et qui per
« mulierem nobis vita factus est. mortem
• ex muliere inductam excluderet. »
8. Ultima ratio Div. Thomæ est: quia
homo naturaliter exposcit aliquod exerci-
tium, quod præcipue circa corporalia ver-
satur : quippe naturaliter loquendo nec
semper, nec diuturno tempore insistere
valet intern@ contemplationi. Rursus in
his exercitiis corporalibus plurima queunt
occurrere peccata vel superstitionis, ut in
cultu idolorum, et dæmonum, vel aliorum
vitiolorum. Ergo ut homo ex una parte non
pateretur violentiam in omnimoda abstrac-
tione a sensibilibus exercitiis; et ex alia
parte suaviter avocaretur ab illis, qu@ pec-
caminosa, et superstitiosa erant : con-
guentissimum fuit instituere visibilia signa,
in quibus homo exerceatur, et quorum usu
sanctificetur, atque perficiatur. Hæc autem
signa dicuntur sacramenti. Ergo necessaria
fuit ad humanam salutem sacramentorum
institutio. Quem discursum ab ipsa expe-
rientia optime confirmat Soto in 4, dislin.
I, quæst. 2. artic. 1, ratione 3. his iere
verbis : Aliis incumbit ministrare sacra-
menta, aliis suscipere : per quæ exercitia
ob Idolorum cultura removemur, atque
distrahimur. Id, quod in illis Neophitis
novi Orbis experimento compertum est :
mirum enim in modum his caeremoniis
exhilarantur, per quas a sua idololatria se-
Hugo demoventur. Hugo etiam Victorious lib. 1. *de*
8: Vic! sacram, part. 9 cap. 3. egregie expendit :

« Cum prius humana vita per duo exerci-
tationum genera cucurrisset, in altero ad
« usum pro natura, in altero ad vitium pr»
a culpa : congruum erat, ut tertium exerci-
tationis genus adjungeretur, (nempe sa-
cramentorum): ut per illud unum c duo-
bus primis evacuaretur, quia erat nocens,
alterum perficeretur, quia non erat suffi-
ciens. »
Nec momenti erit, si objicias plura sacra-
menta non posse iterari, aut repeti, ut pa-j^
tet in Baptismo, Confirmatione, et Ordino :
ergo in his sacramentis nequit fieri exer-
citatio : ergo præmissa ratio vel nihil, vel
falsum concludit, cum applicatur omnibus
sacramentis. Id, inquam, nihil valet : quia,
ut num. 6, diximus, Div. Thom. non om-
nes rationes expendit, quia singulæ pos-
sint, aut debeant singulis in particulari
applicari ; sed ut in communi evincat ne-
cessitatem, aut convenientiam sacramen-
torum quod plane assecutus fuit. Sed des-
cendendo ab ea communitate, quædam
rationes magis urgent in quibusdam sacra-
mentis. quam in aliis, ut facile conside-
ranti apparebit. Adde, quod licet aliqua
sacramenta nequeant reiterari, potest ta-
men consideratio repeti circa gratiam, et
dona, quæ in eis conferuntur. Adde ulte-
rius Div. Thom. non loqui de exercita-
tione. quæ fiat determinate per susceptio-
nem sacramentorum, sed vel de hac, vel de
illa, quæ contingit in eorum administra-
tione: quolibet enim modo fit congrua exer-
citatio, et quæ a vitiosis removet. Quamvis
autem quis nequeat repetere susceptionem
aliquorum sacramentorum, ut objectio pro-
bat; optime tamen valet repetere eorum
administrationem. ut liquet in ministris,
vel saltem ex assistentia corporali pluri-
mum proficere, ut patet in sæcularibus.
9. Hæc sunt rationes D. Thom. pro con-
clusionione, quæ satis declarant congruentiam
in sacramentorum institutione. Sed præ-
cipuum ejus fundamentum est auctoritas,
quæ plane evincit ipsam esse de fide. Nam
Concilium Tridentinum sess. 7, supponens^,
jamolim fuisse vera sacramenta, ut constat Jnit*.
ex canone 2. inquit can. 4 : *Si quis dixerit
sacramenta novæ legis non esse ad salutem
necessaria, sed superflua, etc. anathema
sit.* Et modo supervacaneum censemus alia
testimonia exhibere ; id namque congruen-
tius præstabimus. ubi de singulis in parti-
culari sacramentis locus occurret. Satis nunc
sit

sit dicere hanc esse constantem Theologo-
rum sententiam, quorum aliquos, et satis
celebres referemus, ut simul lectorem, si
plura cupiat, ad fontes dirigamus. Sic ita-
p<Tk) que docent D. Thomas non solum in prm-
senti, sed etiam in 4, distinct. 1, quæst. 1,
art. 3, et lib. 3, contra Gent. cap. 119, et
i^rlib. 1, cap. 56. Magister Sentent, in 4,
Utatdist. 1. D. Ronavent. ibi in exposit. litteræ,
sks Scotus quæst. 3. Durandus quæst. 2. Palu-
jgjlantis quæst. 3. Solus quæst. 2, art. 1.
m D. Antoninus 3 part, titulo 14, cap. 11, § 4.
l: Cano in *relcl. de sacram. in genere* part. 3.
j k Alanus cap. 24. Bellarminus lib. 1, cap. 22.
^ Tapperus art. 1, § 7. Sayrus lib. 3, cap. I,
quæst. unica. Cajetanus, Nugnus, et alio
omnes expositores D. Thomæ in præsentia.
10. Contrariam hæresim docuerunt olim
^y-Tanichæi juxta radicalem eorum errorem,
“ quod res corporeæ sint malæ, atque ideo
ineptæ, ut Dei cultui, et nostræ saluti de-
serviant, ut referunt D. Augustin, lib. *de*
natura boni, cap. 13, et D. Thom. lib. 3,
jAjn. contra Gentes, cap. 119. Cathari etiam as-
seruerunt animas nostras his sensibilibus,
ia quibus constituimus sacramenta, con-
taminari, ut refert Castro verbo *Nuptix*
W hæresi 2. Porphyrians præterea apud Euse-
bium depræparat. Evangelii lib. 4, cap. 5,
Christianos irridebat ob sacramenta, quasi
Deus egeret his corporalibus, aut quibus-
v-f dam præ aliis delectaretur. Denique Lu-
therani, et Calvinist®, legitimi scilicet
omnium præcedentium hæreticorum suc-
cessores, parentes suos imitantur in odio
rerum omnium sensibilium ad cultum Dei
pertinentium, ut negent Deum in his me-
dia, atque instrumenta nostræ salutis cons-
tituisse, ut constat ex Brentio *in confess.*
Witemberg. cap. *de baptismo*, et Calvino
L.,.,. lib. 4 *Institut*, cap. 10, sect. 12. Omissis
iautem motivis remotioribus, hæresim suam
L.1. fundant primo, quia Ps. 44, dicitur: *Omnis
pulchritudo filia regis ab intus.* El Joan. 4:
*Deus spiritus est, et qui adorant eum, in
spiritu, et veritate adorare debent.* Ergo om-
nis cultus Dei factus rebus externis, et sen-
sibilibus, qualem afferunt sacramenta, su-
perstitiosus est, et ingratus Deo. Secundo,
quia sacramenta important exercitationem
corporalem, ut ex D. Thom. vidimus num.
Sed Apostolus I, ad Timoth. 4, affirmat.
Corporalis excercitatio ad modicum utilis est :
ergo sacramentorum usus parum, aut nihil
fec. aHert utilitatis. Tertio, quia Gentiles Deos

suos per creaturas sensibiles colebant : Ju-
dæi etiam in sua servitute rebus sensibili-
bus ad Dei cultum utebantur : ergo Chris-
tianos, qui longe distare debent a Genti-
lium errore, et Judæorum servitute, non
deceat uti rebus sensibilibus ad comparan-
dum sibi salutem. Quarto, quia causa suf-Qnar-
ficiens nostræ salutis per modum formæ est ta!!
gratia justificans juxta illud Apost. 2 ad
Corinth. 12, *suffici! tibi gratia mea :* causæ ad Co-
autem non solum sufficiens, sed supera-
bundans nostræ salutis per modum effi-
cientis est passio Christi, ut satis perspicue
docet idem Apost. ad Rom. 5. Ergo vanus
est recursus ad alias causas corporeas, quas
sacramenta vocamus : est etiam Christo
injuriosus; cum supponat pretium sangui-
nis ejus non sufficere ad salutem, sed ful-
ciri debere vilium creaturarum subsidio.
Hæc sunt difficiliora, quæ opponunt hæ-
retici. et ad quæ cætera reducuntur.
Sed facile dissipantur. Nam ad primum DispeUi-
negatur consequentia, quæ minime ex
præmissis testimoniis colligitur : quippe
non damnant cæremonias, et ritus externos;
sed docent, quod vim habent ab spiritu,
sive interna affectione. Unde D. Augustin, d au;.
in libro *de cura pro mortuis* cap. Let in
Epist. 119, cap. 11. affirmat, quod externi
ritus, sicut oriuntur ex interna pia affec-
tione. sic illam nutriunt, conservant, et
augent. Et D. fhom. 2, 2, quæst. 168, art., D. Th0.
1. cum sibi opposuisset primum illud testi-
monium ex Ps. 44, respondit : « Ad pri-
mum dicendum, quod motus exteriores
« sunt quadam signa interioris dispositionis
a secundum illud Ecclesiastici 19: Amictus
« corporis, et risus dentium, et ingressus
« hominis enuntiant de illo. Et Ambrosius
« dicit in l de officiis, quod habitus mentis
« in corporis statu cernitur, et quod vox
« quædam animi est corporis motus. «
Principalis itaque gloria animæ ab intus
est, et adorationis perfectio spiritu consum-
matur : sed tamen derivantur ad extra,
et corporeis etiam signis relucent, eisdem-
que pro nostra conditione foveantur.
Secundum diluit optime Div. Thom. insotviinr
præs. art. his verbis : « Ad primum dicen-
« dum, quod excercitatio corporalis, in D*Tho-
« quantum est corporalis, non multum uti-
« lis est. Sed exercitatio per usum sacra-
« mentorum non est pure corporalis, sed
a quodammodo est spiritualis, scilicet per
a significationem, et causalitatem. » Signi-

ficant enim graliam internam, ad cujus productionem, et augmentum ex divina virtute concurrunt. Et eodem modo expo- D.Amb.suit Apostolum D. Ambrosius in eodem loco.

Dilcitar] 1. Ad tertium neganda est consequentia: D.Tbo. quia ut egregie tradit Doctor sanctus siipra quæst. 25, artic. 3 ad 2 : tpostolus prohi- « bel operibus infructuosis Gentilium com- « municare. Communicare autem utilibus « eorum operibus Apostolus non prohibet.»

Alias non oporteret nos colere parentes, adire templa, orare, offerre sacrificium, et exercere similia, quæ communia fuerunt Gentilibus : id vero est plane absurdum,

VII et ridiculum. El eodem modo respondit Div. Augustinus lib. 1. *contra adversarium leg. et prophet*, ubi ait : x Non reprehendit Apostolus I, ad Corinth. 10, Gentiles, quia ea, quæ nos sacrificamus, ipsi etiam sacrificiant : sed quia ea, quæ immolant « Gentes, dæmonibus immolant, et non Deo. » Quare ex eo, quod Gentiles usi fuerint rebus externis in Deorum adoratione. minime colligi debet vanum, aut illicitum esse illarum usum in cultu veri Dei, quem adoramus Christiani : sed magis colligendnm est oppositum, ut acate subinfert idem Div. August, lib. citat, capit. 18, his verbis : « Dæmon talia a Gentilibus < sibi exhiberi non exigeret, nisi Deo vero « hæc deberi sciret. Falsus enim Deus sic a vult adorari ab eis, quos decipit, sicut « verus Deus adoratur ab his quibus consu- « lit. « Unde a fortiori corrui, quod in hac objectione dicitur de Judæis : certum namque est illos, etiam cum spiritu servitutis ducebantur, plura habuisse non ab illo spiritu, sed a gratia, ut colere Deum, sacrificare, et orare : quæ illis, et nobis sunt laudabiliter communia : inter quæ computantur sacramenta, licet nostra longe excellentiora sint.

dUuo | ^,mum dissolvitur a Div. Tom. in præ. artic. 1 ad 2, el ad 3, ubi salvat sufficientiam gratiæ, et efficaciam passionis Christi simul cum necessitate, quam habemus, sacramentorum.«GraliaDei.inquif,est « sufficiens causa humanæ salutis. Sed Deus « dat hominibus gratiam secundum modum « eis convenientem (videlicet mediis signis corporeis, ut ostendit in corp.). Et ideo « necessaria sunt hominibus sacramenta « ad gratiam consequendam. » Rursus ait : « Passio Christi est sufficiens causa huma-

« næ salutis. Nec propter hoc sequitur, « quod sacramenta non sint necessaria ad e humanam salutem : quia operantur, in « virtute Passionis Christi. Et passio Christi «quodammodo applicatur hominibus per «sacramenta, secundum illud Rom. Ô; « Quicumque baptizati sumus in Christo Jesu, in morte ipsius baptizati sumus, » El idem Sanctus Doctor supra question.49, artic. 1 ad 4, dixerat : « Passio Christi « præcessit ut causa quaedam universalis « remissionispeccatorum. Undenecesseeest, « quod singulis adhibeatur ad deletionem « priorum peccatorum. Hoc autem fit « per baptismum, et poenitentiam, et alia « sacramenta, quæ habent virtutem ex Passione Christi, ut patebit infra question. «62, articul. 5.» Quare optime cohaeret Passionem Christi esse in suo genere sufficientissimam, et nihilominus sacramenta esse necessaria ad salutem. Sed addere duximus, ut penitus confundantur hæretici, celebre illud dictum Div. Augustinio. libro l'J. *contra Faustum*, cap. 14 : « Si anti- « qui justi pro prænuntiativis sacramentis, « et rerum nondum impletarum figuris, « dura, et horrenda pati parati fuerunt, et « multi perpassi, sicut tres pueri, Daniel, Machabæi, et alii : quanto magis nunc pro Eucharistia Christi, pro signo Christi (nempe, confirmatione) ad omnia perfecta paratior debet esse Christianas; a cum iHæ fuerint promissiones rerum « complendarum, hæc sint indicia completarum. »

ARTICULUS IL

Ilrum diamante peccatum fuerint homni necessarie sacramenta !

Ad secundam sic proceditur. Videtur, quod etiam ante peccatam fuerint homini necessaria sacramenta. Quia sicut dictam est. Sacramenta sunt necessaria homini adgntrn coil«equendam. Sed etiam in statu innoceutiæ homn indigebat gratia : sicut in priir.a parte habitum esi. Ergo diii in statu illo erani necessaria sacramenta.

Prrterea : Sacramenta «unt necessaria homini sccondou conditionem humana? natura-, sicut dictum est. Sed cade a est natura hominis ante peccatum, et post peccatam. Eryo videtur, <quod etiam ante peccatum homo Indiguerit sacramentis.

Praeterea : Matrimonium est quoddam sacramentum secundum illud Ephes. 5, sacramentum hoc magnum est :ep> autem dico in Christo, et Ecclesia. Sed matrimonian fcit institutum ante peccatum, ut dicitur Genes. 2. Ergo sacramenta erant necessaria homini ante ppecalnm.

Sed contra est, quod medicina non esi necessaria nisi zgrolo, secundum illud Muilltr.i nono : Non est opus satis medica'. Sed sacramenta suntqu.vdam spirituales medicina*, qua* adhibentur contra vulnera peccati. Ergo non fuerunt necessaria ante peccatum.

Respondeo

fl ; N
: · v T»

»

ivj

dicendum, quod In statu InnocpiM unie pec
q.D'u sicramenU nccē^ria non iū.tuuŋ Citju* ratio accipi
tn rectiudine status illius. i.i quo superior.· inferio-
(ibwidominübjniur cl .milio modo dependebant ab ci«.8iciH
mens suboral Deo.itj inèutl suberant luferlorcsuiil i»æ
ures,d iH anima* corpus. Contra hunc autem ordIntyn
(*x*ksi anima perlic'rclur. vel quantum ad scientiam, vel
puilurn ad gratiam. per aliquid corporale, quod lit lusa-
crwniis. Et ideo lu statu lunjcentiæ homo sacramentis
eoa Indigebit, uon solum in quantum sacramenta ordinan-
tor id remedium peccati, sed etiam in quantum ipsa ordi-
mntorad animai perfectionem.

Ad primum ergo dicendum, quod homo in statu innocen-
tia* gratia indigebat : non tamen ut eam consequeretur per
iliqui sensibilia signa, sed spirllualHcr, et invisibiliter.

Ad secundum dicendum, quod eadem est natura hominis
intcpeccalurn.eiposipeccaiUdi: non tamen est ide n natura-
stilas. Nam post peccatum, anima etiam quantum ad supe-
rtoretn partem, indiget accipere aliquid a corporalibus re-
bus ad sui perfectionem, quod in il o statu homini necesso
tw erat

Ad tertium dicendum, quod matrimonium fuit institutu n
insutu iüooeeullæ, non secundum quod esi sacramentum,
serandum quod est in ollicium iialuræ. Ek consequenti
(ataea aliquid siguiltrabiil futurum circa Christum, et
Ecclesiam : sicut et omnia alia, quæ in figura Christi præ-
ftssenint.

Conclusio est negativa.

Circa tituli terminos observandum est,
quod ly *necessaria* procedit in sensu pre-
misso in Comment, *priced, ari. η. 2.* atque
ideo non significat necessitatem absolutam,
nec necessitatem simpliciter in ordine ad
finem salutis:sed solam necessitatem con-
grueutiæ, sive ad melius esse in ordine
ad talem finem. Circa alios terminos */tu-
mini ante peccatum* Cajetanus censet, quod
I toO.D. Th. non quærit absolute de statu inno-
centiæ, sed de homine ante peccatum, ut
per ly ante peccatum determinet, quod
tradat de homine secundum tempus illud,
quo fuit antequam peccaret ; et non sim-
pliciter de homine, si perseverasset cum
,, posteritate in innocentia. Sed nimis au-
gusta apparet hæc interpretatio : quia ca-
sum, et doctrinam articuli restringit ad
II solas personas Adami, et Evæ, et pro ea
sola, satisque brevi duratione. qua statum
innocentias conservarunt. Unde magis pro-
; hiibamus expositionem Joannis a S. Thoma,
; r qui doc>t doctrinam, et resolutionem arti-
culi referendam esse ad statum innocentiae
! (qui ante peccatum fuit), absolute conside-
j ratum, id est, non cum restrictione ad duas
l illas præcise personas, in quibus de facto
' fuit, sed attenta conditione, et exigentiis
' talis status, Idque menti D. Thomæ magis
cohæret : quia resolutionem fundat in rec-
titudine talis status : rectitudo autem con-
venit slatiiii innocentia? absolute, et ex se,
elpræcisive a personis determinatis Adami.

i ei Evæ, in quibus tantum de facto fuit :
ergo difficultas articuli procedit ex mente
I D. Thomæ absolute, sive in ordine ad sta-
tum innocentia) absolute consideratum.
Quid autem S. Doctor resolvat, in speciali
dubio videbimus.

Conclusio est negativa.

ARTICULUS III.

*Virum post eccalum ante Christum sacramenta debuerint
esse I*

Ad tcrliauî sic proceditor. Videtur, quod post peccatum
amc Christum sacramenta non debuerintesse. Dictum est
enim, quod per sacramenta passio Christi hominibus appli-
cator : ei sic passio Christi comparatur ad sacramenta,
sicut causa ad effectum. Sed effectus non procedit causam.
Ergo sacranfenta non debuerunt esse ante Chrisli adven-
tum.

Praeterea : Sacramenta debent esse convenientia statui
humani generis : ni patet Jær Angustio. 19, centra Faus-
tum. Sed statos humani generis non foil mutatus post pec-
catum, usque ad reparationem factam per Christum. Ergo
neque sacramenta debuerunt immutari, ut præler sacra-
menta legis natura*, alia statuerentur in lege Moysi.

Præterca : Quanto aliquid est n agis propinquum perfecto,
tanto magis debet ei assimilari, Sed perfectio salutis hu-
tnanæ per Christum facta est, cui propinquiora fuerunt sa-
cramenta veteris legis, quam ea quæ fuerunt ante legem.
Ergo debuerunt esse si niliora sacramentis Christi. Cojik
tamen contrariam apparet, ex eo, quod Sacerdotium Christi
prodicitur esse futurum, secundum ordinem Melchiscdech,
et non secundum ordinem Aaron : ut habetur Hcbr. 7. Non
ergo convenienter fuerunt disposita ante Christum sacra-
menta.

Sed contra esi, quod Augustin, dicit 19. contra Faustum,
quod prima sacramenta, quæ celebrabantur, el observa-
bantur cx lege, pronuntia erant Christi venturi Sed neces-
sarium erat ad humanam salutem, ut adventus Chrisli pro-
nuntiaretur. Ergo necessarium erat ante Christum sacra-
menta quædam disponi.

Bespondeo dicendum, quod sacramenta necessaria sunt
ad humanam salutem, in quantum sunt quædam sensibilia
signa invisibilium rernm, quibus homo sanctificatur. Nullum
autem sanctificari potest post peccatum, nisi per Christum,
quem proposuit Deus propitiatorem per fidem in sanguine
ipsius, ad ostensionem justitiæ suæ. ulsit ipse justes, cl
justificans cum, qui ex fide est Jcsu Chrisli. Et ideo opor-
tebat ante Christi adventum esse quædam signa visibilia
quibus homo fidem suam protestatur de futuro Salvatoris
adventu. El hujusmodi signa dicuntur sacramenta. Et s:c
patet» quod ante Chrisli adventum, necesse fuil quædam
sacramenta institui.

Ad primum ergo dicendum, qnod passio Chrisli est causa
finalis veterum sacramentorum : quæ scilicet ad ipsam si-
gnificandam sunt instituta. Causa autem fiualis non præcedit
tempore, sed solum in intentione agentis. Et ideo non esi
inconveniens aliqua sacramenta anle Chrisli passionem
fuisse

Ad secundum dicenda n, quod status humani generis
post peccatum, et ante Christum, dupliciter potest conside-
rari. Uno modo secundum fidei rationem : et sic semper
unus, et idem permansit, quia scilicet justificabantur homi-
nes per fidem futuri Christi adventus. Alio modo potest
considerari secundum inteusimiem, et remissionem peccati,
cl expressæ cognitionis de Christo. Nam per incrementa
tcjiporu n et peccatum cœpil in homine magis dominari : in
tantum quod ratione hominis per peccatum obtenebrata,
non sufficerent homini ad recte vivendum præcepta legis
natura·, sed necesse fuit determinari præcepta in lege
scripta, et cum his quædam fidei sacrameuta, Oportebat

etiam. per incercema temporum nugis expilaretur cognitio fidei : quia. ut Gregorius didi ; pet incrementa lempotoui crevit divina. cogniillonis angineaiu.it. Et ideo etiam neeesse fuit que"l m veteri lege quæaai n sacra ue.iU fidei, quam tabebant de Christo ren:oro, delermiaarvutur. Quæ quidem comparantur ad ^craincata. quæ fuerunt ante legem, sicut determinatum ad indeterminatum ; quia scilicet acte legem non fuit deteraiinate præfixum bomim.quibus sacraweniis uteretur, skm fuit pei legem: quod erat necessarium, et propter obtenebrationem lejts naturalis, et ut esset drier ninatior fidei siguificatio.

Ad tertium diceodaæ, quod sacramentum Melchisedech. quod frit ante legem, nugis assibilatur sacramento novæ legis in materia, inqwn tum scilicet obtulit panem, et vinum <nt tabetor Genes. 14). sicut etiam sacrificium novæ legis oblatione panis, et vini perficitur. Sacramenta tamen legis Mosaic# ragis assimibator rei significata. per sacramentum. scilicet passioni Christi, at patet de agno pmsctali, et aliis bnjus nodi. Et hoc ideo, ue propter eouiliamutem temporis. si jeruuoeret eadem sacrameetorum Sÿ«ie\$. videre- »ur saerasnemi ejusdem esse coaiiniu'âu.

CONCLUSIO.

Ante Christi adventum necesse fuit quzdam sacramenta institui.

Nota quod ly *necesse* accipiendum est sicut in articulis præcedentibus, ut non denotet necessitatem absolutam, vel simpliciter in ordine ad finem, sed solam necessitatem congruentiæ, sive ad melius esse pro finis consecutione. Ly *ante adventum Christi* denotat omne le'mpns a peccato Adami usque ad Christum ; et sic complectitur tempus tam legis naturæ, quam legis scriptæ, et ad utrumque statum referri debet. Ly *quvdam sacramenta* non determinat eorum conditionem, sed procedit indefinito significans vage hæc, aut illa. Et MurtaD^uamv^ pracipaa D. Thomæ conclusio. Tho. pro proposita in corpore articuli, sit illa, quam aes. exhibuimus : nihilominus in responsione ad argumenta inducit alias assertiones valde notandis, quibus in seq. disputatione aliquandoulemur. Prima ad 1,est:<Christus respectu veterum sacramentorum solum fuit causa finalis. Secunda ad 2 : Licel fides semper fuerit eidem ; tamen « quoad expressionem per incrementa temporum crevit. Tertia etiam ad 2 : Sacramenta legis scripte comparabantur ad sacramenta legis nature sicut determinatum ad indeterminatum. Quarta ad 3: «Sacramentum Melchisedech fuit similius « sacramento Eucharistiæ in materia : sed « aliqua sacramenta legis antiquæ fuerunt « similia in re significata. »

ARTICCLVVS IV.

Ltrum post Chr.slwn debuerint ûliquo 3arrowsfi

Ad qmrium sic proceditur. Videtur, quod post Christo non debuerint esse alium sacramenta. Veniente enim veritate. debet cessare figura Sed gratia, ct. ventas per Jesaa Christum facta est, ut dicitur Joan, primo. Cum igitur sacramcnU sint veritatis signa, sive figura?, videtur qaM post Christi passionem sacramenta esse non debuerint.

Præterea: Sacramenta in quibusdam clementiscoasistm ni ex supra dictis palet. Sed Apostolus dicit adGtau. cum essemus parvoLL sub clementis mundi eramus servieates : nunc autem tenporis plenitudine veniente, jam ooa sumus pan uli Ergo videtur, quod unn debeamus Deo servite snb elementis h ijus mundi, corporalibus sacramcuiis utendo.

Præterea : Apud Deomnnn est transmutatio, nec vicissitudinis obumbratio, ut dclciur Jar»bi primo Sed hoc videtur ad quandam nutationen divinæ vnluntatis pericere, quod alia sacramenta nunc hominibus exhibeat ad sanctificationem tempore gratiæ, et alia ante Christum. Ergovid?tor. quod post Christo n noa debuerint alia sacramenti institui

Sed contra est, quod Augustin, dicit contra Faustum de-eimonoQA, quod sacramenta veteris legis sunt ablata, qa-i impleta : ct alia sunt instituta virtute majora, militate ug Hora.actu faciliora, numero pauciora.

R'si 'uden dicendum, quod sicut antiqui patres salvati sunt per fide n Christi venturi, ita et nos salvamur per fidem Christi jam nati et passi. Snnl ante n sicrametri quædam signa protestante fide n, qua homo justificatlot Oportet autem alys signis significeari futura, præctriu. et præsenlia. Ut enim Augustinus dicit deci nono, mtn Faustum,eadem resaliterannuntiatur faciendâ, aliter facti- ipsa verba, passurus. < t passus, non similiter sonaci Et ideo oportet quædam alia sacramenta esse in nova lege, ijuib is si/n firemur ea, quæ præcesserunt in Christo,pr* ter sacramenta veteris legis, quibus i-renuntiabantur futora.

Ad primu 3 ergo dicendum, quod sicut Dionysius dicit in 5 cap Eccles, hier status nova legis, medius est inter statuo veteris legs, cnjus figuro implentur in nova lege ; et inter statu n gloria", in qua omnis nude, et perfecte eunifestabitur veritas F.t ideo tunc nulla erunt sacacæali Nuk ante u qnandiu per speculum, et in æuigmale crçro< cimuz tut d.c.tar 1, ad Corinih UD. oportet nos per aliq a sensibilia signa, in spiritualia devenire. Quod pçliuetad ratione n s,->.ramentorum.

Adscrundnin dicemlu n, qnod sacramenti Yctèris Apostolus vocat egena, ct infirma clementi : quia grata < non continebant, nec causab>n". Et ideo utentes illis sacramentis, d.eit Apostolus sub elementis mundi Deo servi>: qnia «ciUeet nihil aliud erant, qua n ole nenia hujus niuili. 'totra aute n sacramenta gratia n continent, et causande: ideo non est de cis similis ratio.

Ad tertium dicendum, qnod sicut paler familias nonet hoc tubere monstratur nmbbilcm v duniatcm, quod diversi præeepb familiæ sme proponit pro tcnporum varietate, ndn cade n prædpiens hyemc, et astate : itat non ostenditur aliqua nm'atio esse e'r.'a Deam, ex hoc qnod alia sacramenta instituit po<l Christi adventutfr, ct alii tempore legis : qnu iiU fuerunt congrua gratiæ præfigurandi : h vr autem sunt congrua gratia præsenliiliter dexoos Iran V

CONCLUSIO.

Opjrtet alia sacramenta esse in nova lefp prteter sacramenta veteris legis.

bISP'UTATIO III.

De exislentia sacramentorum

Post præmissam in præcedentibus Disputationibus noliliain quidditatissacramentorumni succedit, ut investigemus, an existant? Dequo agit D. Thom. in hæc quæst. 61. Cum autem sacramenta, ut ostendimus disput. I.sint quædam signa ad placitum ex institutione divina, ex eadem institutione oportet, quod habeant existentiam : Deus vero nihil operatur, nisi ex certa ratione, el utilitate. Quare optimum medium ad ostendendum existentiam sacramentorum est manifestatio convenientias, quam habent respectu hominis, cui deserviunt. Porro hujusmodi convenientia attendi valet, vel in ordine ad hominem consideratis ajusprincipiis, vel in ordine ad hominem consideratis differentibus ejus statibus. El quidem prima consideratio communior est: et quid juxta illam dicendum sit, constat ex Comment, *ad art.* 1. Posterior vero est magis specialis, consone scilicet ad varios status, quos homo habuit : et propterea D. Thomas per subséquentes articulos ad particularem eorum disquisitionem descendit : et nos eundem ordinem observabimus. Quare sit

DUBIUM 1.

(irum sacramenta de facto fuerint in statu innijcenliæ, (/ni duravit m primis parentibus ?

1. Hic oporteret expendere varios status, in quibus homo fuit, aut esse potuit, diflerenlesque prædictorum statuum conditiones. î?ed quia de hac materia ex professo egimus tract. 14, disp. 1, proœmiali, cap. 2, idcirco ad prædiclum locum remittimus, 1 ^lectorem. Non possumus autem non des- Htoo-cribere (ut difficultates hujus, et sequentis 'jr.y dabil decidantur), statum innocentia; ; nec illum aptius valemus describere, quam iit verbis D.Thomæ in compendio Theolog. cap. 186, ubi inquit : « Homo in sui conditione taliter institutus fuit a Deo, ut « corpus omnino esset animæ subjectum. « Rursus inter partes animæ inferiores « vires rationi absque repugnantia subji- cerentur, et ipsa ratio hominis esset Deo .subjecta. Ex hoc autem, quod corpus sit

« animæ subjectum, contingebat, quod « nulla passio in corpore posset accidere « quod dominio animæ super corpus repu- « gnarct : undo nec mors, nec infirmitas in u homine locum habebat. Ex subjectione « autem inferiorum virium ad rationem « erat in homine omnimoda mentis tran- « quillitas : quia ratio humana nullis inor- « dinatis passionibus turbabatur. Ex hoc tf vero, quod voluntas hominis erat Deo « subjecta, homo referebat omnia in Deum « sicut in ultimum finem : in quo ejus « justitia, et innocentia consistebat. Horum « autem triuin ultimum erat causa alio- a rum. Non enim hoc erat ex natura cor- « poris, si ejus componentia considerentur, « quod in eo dissolutio, sive quæcumque « passio vitæ repugnans locum non habe- « ret : cum esset ex contrariis elementis « compositum. Similiter etiam non erat ex « natura animæ, quod vires sensibiles abs- « que repugnantia rationi subjicerentur : « cum vires sensibiles naturaliter movean- « tur in ea, quæ sunt delectabilia secun- a dum sensum, quæ multoties rectæ rationi « repugnant. Erat igitur hoc ex rationesu- « periori, scilicet Dei, qui sicut animam « rationalem corpori conjunxit, omnem « proportionem corporis, et corporearum « virtutum, cujusmodi sunt vires sensibi- « les, transcendentem, ita dedit animæ ra- « tionali virtutem, ut supra conditionem « corporis ipsum continere posset, et vi- « res sensibiles, secundum quod rationali « animæ competeat ; ut igitur ratio infe- a riora sub se firmiter contineret, oportere- « bat, quod ipsa firmiter sub Deo continere- « tur, a quo virtutem prædictam habebat « supra conditionem naturæ. Fuit ergo « homo sic institutus, ut nisi ratio ejussub- « duceretur a Deo, nec corpus ejus subduci « poterat a nutu animæ, neque vires sen- « sibiles a rectitudine rationis. Unde quæ- « dam immortalis vita, et impassibiliserat: « quia scilicet nec mori, nec pati poterat, « si non peccaret. Peccare tamen poterat, u voluntate ejus nondum confirmata per « adeptionem ultimi finis. Et sub hoc « eventu poterat mori, et pati. Et in hoc « differt impassibilitas, et immortalitas, « quam primus homo habuit, ab ea, quam in a resurrectione Sancti habebunt ; quianun- « quam poterunt, nec pati, nec mori, volun- « tateeorum ominio confirmata etc. » Addit cap. seq. « Qui quidem status primo homini

e fait concessus, non ut cuidam persona? e singulari, sed ut primo humanæ naturæ « principio, ita quod per ipsum simul cum « natura humana traduceretur in posteros, e Et quia unicuique debetur locus secun- « dum convenientiam suæ conditionis, « homo sic ordinale institutus positus fuit ¶ in loco temperatissimo, et delitioso, ut « non solum interiorum molestiarum, sed « etiam aliorum exteriorum omnis ei vexa- ¶ tio tolleretur. » Hæc D. Thom.

Punrtir ^a^us ^ac^e) et Perspicue constat, Jrascn- quid per statum innocentiae in hoc dubio CTtuus f'gn>^emus. Sed cum in titulo addimus, Qui duravit in primis parentibus, innuimus difficultatem non extendi ad omnem durationem, quam prædictus status potuit ex natura rei habere, et ad quam porrigeretur, si non peccasset Adamus : quia difficultatem in eo sensu versabimus dub. sequent. Praesens autem restringitur ad solos illos homines, qui illum de facto habuerunt, et ad solam illam durationem, in qua extitit. Quæ plane fuit satis brevis, ut colligitur ex D. Augustino, et D. Thom. nam cum Doctor Sanctus sibi opposuisset ¶ part, quæst. 98, art. 2, quod si generatio ante peccatum fuisset per coitum ; primi parentes fuissent etiam per coitum in paradiso carnaliter conjuncti, respondit : « Ad secundum dicendam, quod sicut Augustinus dicit 9 super Genes.ad litteram, « ideo primi parentes in paradiso non i coierunt, quia formata muliere, post me- « dicam propter peccatum de paradiso ¶ D Tho snnt' * ^ηi^θ aPParel coipus illud, ' in quo Adamus, et Eva conservarunt statam innocentiae, fuisse satis exiguum. Et ad illud determinate trahitur praesens difficultas. Denique ly sacramenta in titulo positum nullam conditionem sacramentorum determinat, sed vage accipiendum est pro quibusvis sacramentis. In hoc igitur sensu

Eligitur negans, et communis sententia.

2. Dicendum est sacramenta de facto non fuisse in statu innocentiae, qui duravit in primis parentibus. Ita, et eisdem fere verbis D. Thom, in præs. artic. 2, ubi ait : « Dicendum, quod in statu innocentia ante « peccatum sacramenta necessaria non fue-

« runt. » Ubi ly necessaria idem valet, ac congrua, vel convenientia, ut in Commem artic. I, explicuimus : negata vero convenientia eorum, pariter excluditur illorum existentia.Et in eodem sensu addit: < Homo in statu innocentiae sacramentis non in- « digebat, non solum in quantum sacramenta ordinantur ad remedium peccati, sed etiam in quantum ipsa ordinantur ¶ ad animae perfectionem. » Et simili docet in 4, dist. I, quæst. 1, art. 2, quæstiunc. 2. Eandem sententiam docent communiter tam Scholastici cum Magistro in 4, dist. 1, quam Theologi cum D. Thom. in præs. artic. 2, quos proinde superfluum est recensere. Videantur tamen Solo dist. ci-S/Λ tata quæst. 2. art. 2. Joan, a S. Thom.JyJl disp. 23, art. 2, dub. 1.Cabreradub. unico.s.ru. N. Philippusdisp. 3, dub. I. Prado dub.yl^ 2. § 2. Suarez disp. 3. sect. 3. Vazq. disp.^ 130, cap. 4. Lugo disp. 3, sect. I, et aliiv*?s± apud ipsos. *** ¶

Præcipuarn hujus assertionis rationemj..., proponemus dub.sequenti, quæ comprehen-rc-dat generaliter et durationem, quam status innocentiae habuit de facto in primis parentibus, et durationem aliam, quam habiturus esset, si Adamus non peccavisset. Sed modo breviter probatur : quoniam sacramenta sunt signa de se permanentia, et proleslativa alicujus religionis, ut constat ex dictis disp. I,num. 47 ; ergo solam constituuntur, atque existunt pro aliquo statu ut permansuro, sive duraturo in aliquo notabili temporis spatio: sed status innocentiae, qui duravit in primis parentibus, non fuit hujusmodi ; siquidem solum permansit in brevissima aliqua duratione ut proxime observavimus : ergosacramenti de facto non fuerunt in statu innocentiae, qui duravit in primis parentibus. Nec¶noo proderit dicere, quod licet status ille taml,r t brevi tempore duraverit ; hoc tamen processit ex peccato illorum hominum, non autem ex conditione, aut defectu ipsius status : hic enim, quantum erat de se, fait perm.nens, et illis non peccantibus permansurus. Quocirci debuit a principio constitui cum sacramentis, sicut cum aliis, quæ ad rationem status in religione aliqua desiderantur. Nam contra hanc responsionem est, quod nunc non agimus de prædicto statu considerato secundum se. sed ut determinato ad brevem illam durationem. quam de facto habuit, et ut contracto ad daos

duos illos præcise homines, in quibus fuit; pravit enim Deus illum nec amplius duraturum, necextilurum in aliis. Sed status ille prout sic non petivit sacramenta; cum hæc sint signa permanentia pro aliquastabili duratione. Ergo de facto in statu illo non fuerunt sacramenta. Nec inde sequitur statum illum appellandum esse mancum,aut truncum, quia ut sic diceretur, debuisset carere aliquo sibi debito : statui autem illi ut duraturo præcise per breve adeo tempus, et cum limitatione ad duos lanium homines non debebantur sacramenta, ut ostensum est: atque ideo ex eorum defectu non sequitur, quod fueritmancus, aut truncus.

3. Sed oppones : quoniam homo prævisus fuit non habiturus impassibilitatem, et immortalitatem, nisi pro illo brevi durationis spatio, in quo habuit statum innocentis : et tamen impassibi itatem, atque immortalitatem accepit pro tali spatio : ergo quamvis homo prævisus fuerit non conservaturus statum innocentiae, nisi pro illa duratione ; oportuit, quod pro illa haberet sacramenta instituta Quæ objectio roborari amp'ius potest exemplo paradisi: hiceaim erat de se locus permanens; et nihilominus quamvis Deus praeviderit hominem nec conservaturum innocentiam, nec permansurum in paradiso ; tamen paradisum formavit, hominemque in illo constituit : ergo licet Deus prævideril hominem non conservaturum innocentiam, nec usurum sacramentis pro eo statu institutis; decuit tamen, quod sacramenta pro illo institueret. Patet consequentia tum a paritate.Tum exeo, quod D. Thom. ¶ part, quæst. 102, artic. 2 ad 3, inquit : « Dicendum, quod non propter hoc locus (nempe t paradisu), est frustra, quia non est ibi t hominum habitatio post peccatum : sicut ¶ etiam non frustra fuit homini attributa immortalitas quaedam, quam conservaturnon erat. Per hujusmodi enim « ostenditur benignitas Dei ad hominem, ¶ etquid homo peccando amiserit.» Quæ ratio etiam militat in sacramentis : nam quamvishomoilla conservaturus non esset; kmen in eisdem ostenderetur benignitas Dei, et quid homo amisisset peccando.

Respondetur objectioni negando conscientiam. Et ratio disparitatis est, quod impossibilitas, aut immortalitas pertinet intrinsece ad statum innocentiae; quippe

quæ consistit in perfecto dominio anima? supra corpus ; et tale dominium, sive subordinate erat do intrinsece pertinentibus ad statum illum, ut num. ¶ vidimus ex D. Thoma. Quare in eadem duratione sive magna, sive parva, in qua supponitur hominem habuisse statum innocentiae, supponendum etiam est, quod habuerit impassibilitatis, aut immortalitatis donum. Sed sacramentorum institutio non est de intrinsecis illius status, nec ad constitutionem ipsius spectat, ut ex se liquet. Aliunde vero talis institutio petit, saltem connaturaliter permanendam status, et multitudinem, sive communitatem, cui deservit. Et ideo ex suppositione, quod status innocentiae pro brevi tantum aliqua duratione duraturus esset, et collocandus præcise in duobus individuis, ut de facto contigit: non fuit conveniens, quod pro tali statu cum ea restrictione sacramenta instituerentur. Juxta quam doctrinam cessat etiam augmentum difficultatis: nam ex suppositione, quod homo producendus esset in statu innocentiae, et cum perfectionibus huic annexis ; oportebat collocari in loco decenti, et illis perfectionibus correspondente, ut fuit paradisu. Ubi autem paradisu semel formatus est, non debuit ob Adami peccatum everti, aut dissipari : sed potuit decenter conservari in ordine ad alios fines, ut significat D. Thom, loco citato, ubi post relata verba immediate subjunxit : « Quamvis, ut dicitur, nunc Enoch, et « Elias in illo paradiso habitent. » Nihil autem horum occurrit in institutione sacramentorum pro illa tam brevi duratione, in qua fuit status innocentiae: quia nec sacramenta erant illi statui pro tam exigua duratione consona, nec illo cessante oportebat permanere. Unde rationes D. Thom. pro formatione paradisi probat recte juxta subjectam materiam, quam ipse versat: sed adaptari nequeunt sacramentis ob ea, quæ diximus. Et ex opposito fieret, quod sicut cessante statu innocentiae permansit paradisu; licet pro illo statu formatus fuerit : sic etiam cessante eo statu, durent adhuc sacramenta, quæ pro illo instituta fuissent : id vero nemo dicit, aut credit.

4. Potest autem præmissus discursus non liobora. infime roborari sequenti consideratione :turfun-quoniam cum institutio sacramentorum^TM* dependeat principaliter ex institutione Dei; vanum est asserere sacramentorum exis-

tentiam pro hac, aut illa duratione, nisi nobis constet saltem probabiliter de Dei voluntate. Hæc autem cum libera sit, et de se occulta, non aliter nobis manifestatur, quam per doctrinam Scripturæ, aut traditionem Ecclesiæ, aut assertionem Patrum. Atqui nihil horum occurrit circa existentiam sacramentorum pro brevi illo tempore. in quo duravit innocentiae status : quia nec Scriptura, nec Ecclesia, nec Patres illam docuerunt. Ergo vanum est asserere sacramenta pro tali tempore. Lt autem nos rationabiliter negemus, sufficiens fundamentum est, quod non habeamus motiva positiva ad affirmandum.

Nec reiert, si cum Prado *loco citat*, num. dicatur nos plura certe, aut probabiliter tan. ob-asserere, quæ evenerunt primis illis temporibus, de quibus tamen nulla in Scriptura fit mentio. Nam certum est Adamum post peccatum habuissesacramenia, et obtulisse sacrificia : et tamen hæc non recensentur in sacris litteris. Unde D. Thom. 2,2,quæst. 85, art. 1 ad 2, generaliter statuit : « Non « de omnibus justorum sacrificiis fit mentio » in Scriptura; sed solum de illis, circa « quæ aliquid speciale accidit. » Ergo ex defectu positivæ assertionis circa sacramenta in statu innocentiae minus lecte procedimus ad negandum eorum existentiam. Id, inquam, nihil valet : quia nos, ut negemus existentiam sacramentorum pro ea duratione, non attendimus præcise ad non eorum mentionem in Scriptura ; sed etiam ad defectum prædictæ mentionis tam in traditione Ecclesiæ, quam in doctrina Patrum. Unde libenter fatemur plura non contineri expresse in divinis litteris ; quæ tamen certo, aut probabiliter constant vel ex Patrum assertis, vel ex Ecclesiastica traditione : idque ad summum evincit objectio. Sed tamen ubi nullum ex præmissis capitibus occurrit, et alias materia ex libera Dei voluntate dependet, vane profecto assereretur: quia sine fundamento in asserendo procederemus. Elsie contingit in præsentī, ut firmantes confirmationem salis expressimus.

§ II.

Refertur sententia contraria.

5. Durandus in 4, dist. I, quæst. 2, docuit in statu innocentiae fuisse sacramenta,

non quidem ut remedia peccati, quod tunc non erat, sed tanquam signa protestantia fidem Dei conferentis de præsentī sanctitatem, et de futuro gloriam. Quam sententiam probabilem reputat Alexander, 3 part. A quæst. 1, memb. 2. artic. 1, et plusquam probabilem Alarms Copus *de sacramentis*^ cap. 27. Et fuisse in prædicto statu unum aliquod sacramentum docent plures, ci graves Auctores. Hugo Victorious lib. I.c.U' *de sacram.* par. 8. cap. 12 et 13. Petrus de Soto lect. 2, *de matrimonio*, §. *I'riino de institutione*. Castro lib. II, confia *lueres*. verbo *Nupti.r, hrres*. 3. Catlnrinus lib. Γ, m. contra Caietanum, *de matrimonio qursl*. 3 H. Henricus Rex Angliæ, dum erat **Catholicus**, et Roffensis in assertionē septem sacramentorum. Albertus Pighius *controvers*.^ 10. Rebelles lib. 2, *de malrimon*. quæst. 3, et alii. Pro qua sententia Pnw

Arguitur primo iquiagratia.quamprimi,^ parentes habuerunt in statu innocenti^! conmmunicata illis fuit ex meritis Christi: ergo talis gratia habuit dependentiam a sacramentis : ergo aliqua sacramenta fuerunt in prædicto statu. Hæc secunda consequentia patet ex prima: quia non apparet quiter illa gratia in tali statu habuerit a sacramentis dependentiam, et non a sacramentis tunc præsentibus, et existenlibus. Prima vero ex antecedenti probatur : quia meritum Christi non applicatur hominum sanctificationi, nisi mediantibus sacramentis, quæ sunt signa protestativa Christi Salvatoris. Antecedens vero suadetur : tum quia omnis gratia datur per Christum, qui est auctor ejus. Tum quia Christus fuit consummator illius gratiæ, quam primi homines habuerunt, siquidem illam reparavit, et conjunxit cum gloria, sicut contingere solet in gratia, quam aliquando prædestinati peccando amittunt. Omittimus plures alias probationes, quæ Cabrera disp. citat. § 3, cum sequentibus prolixè nimis expendit : quia in præs. necessariae non sunt, ut ex dicendis constabit.

Confirmatur : nam ut inquit D. Thom.fais. in præs. art. 1 : σ **Proprium est human**®|^* « naturæ, ut per corporalia in spiritualia, v et intelligibilia deducatur. Perlinet autem ad divinam providentiam, ut unicuique rei provideat secundum modum suæ conditionis. El ideo convenienterδ σ divina sapientia homini auxilia salutis confert sub quibusdam corporalibus, et

« sensibilibus

« sensibilibus signis, quæ sacramenta dicuntur. » Et confurmiter ad hæc doctrinam addit in respons. ad 2, « quod gratia « est causa sufficiens humanæ salutis. Sed < Deus dat gratiam hominibus secundum « modum eis convenientem : et ideo nccessa- > ria sunt hominibus sacramenta adgratiam consequendam. » Constat autem omnes has radices concurrisse in statu innocentiae,quem primi parentes habuerunt : siquidem ex una parte habebant naturam humanam, cui connatu raie est per sensibilia ad intelligibilia procedere ; et ex alia parte opus habuerunt divina gralia, et auxiliis. Ergo de facto fuerunt aliqua sacramenta in statu innocentiae, quamdiu in primis parentibus mansit.

Ad argumentum respondetur tangi in eo ^difficultatem, quam ex professo versavimus tract. 21, disp. 16, dub. 4. Et juxta doctrinam ibi traditam respondetur primo negando antecedens : quia sicut gratia Angelorum,itaetiam graliaprimorumhom num in statu innocentiae non processit ex meritis Christi. Et ratio est eadem utrobique : nam cum Christus fuerit prædestinatus in remedium peccati, omnis gratia justificans a Christo descendens est medicinalis, et sanativa ; Angelus autem, et homo in statu innocentiae non receperunt gratiam medicinalem, et sanativam, nec illa opus habuerunt, cum nunquam passi fuissent peccati plagam : atque ideo gratia, quam acceperunt, non fuit ex meritis Christi. Antecedentis autem probationis dilutæ sunt loco citato, et modo breviter eliduntur : prima, quia Christus per merita non est auctor omnis gratiæ, sed solius gratiæ medicinalis, et sanativæ, qualem non habuerant homines in statu innocentiae. Secunda, quia esto, illa prima gratia fuerit reparata, et ut reparata pertinuerit ad eorum hominum prædestinationem, et subinde provenerit ex meritis Christi : tamen ut primo producta, et ad statum innocentiae determinata non pertinuit ad eorum hominum prædestinationem, nec ortum duxit ex Christi meritis : sed in aliam providentiam revocabatur ob rationem jam assignatam,nempe omnem gratiam conducentem ad prædestinationem hominum, atque ex meritis Christi dependentem, esse gratiam redemptivam, et sanantem, supponentemque infirmitatem peccati. Quæ tamen prædicata illi gratiæ pro statu innocentiae. *Salmant. Curs. theolog. tom. XVU.*

cenliæ minime conveniebant, sicut nec gratiæ Angelorum. Hanc vero doctrinam hic leviter, el summalim delibatam recolat lector loco citato, ubi reperiet suis numeris absolutam. Respondetur secundo omittendo antecedens, et negando primam consequentiam. Cujus probationis debilitas patet tum ad hominem in gratia Angelorum, quæ licet, ut quidam volunt, fuerit ex meritis Christi; nihilominus communicata illis est independenter a sacramentis. Tum in hoc ipso statu post peccatum : quia gratiaChristi non sic alligatur sacramentis, ut nunquam derivetur, nisi per illa : constat enim justificationem aliquando fieri extra sacramentum ; et constat etiam plura dari nobis auxilia per Christum non mediantibus sacramentis. Et sic contingeret in statu innocentiae, licet concederetur ejus gratiam derivari ex Christi merito. Non enim tunc fuerunt sacramenta ob motiva superius assignata.

Ad confirmationem neganda est minor : satisfit quia rationes illae,quas D. Thom. assignat,™|^, ut probet homini necessaria essesacramenta ad salutem,procedunt attenta præcise naturali homini conditione, vel adjuncta etiam miseria peccati, et supposita permanentia status, cui sacramenta deserviant, ut constat ex supra dictis partim in hoc dubio, partira in Comment, ad artic. 1. Nihil autem concurrebat in statu innocentiae; non quidem naturalis conditio, siquidem homo perfectus erat supra naturalem exigentiam, et conditionem : nec etiam miseria peccati, quæ tunc aberat : nec denique permanentia status, cum ille brevissimo spatio duraverit, et in hoc sensu procedit præsens difficultas. Unde idem Angelicus Præceptor, qui illam priorem doctrinam in primo art. statuerat, illam sibi opposuit in secundo, diluitque objectiones his verbis : « Ad primum dicendum, quod homo « in statu innocentia gratia indigebat : d. Tho « non tamen ut eam consequeretur per « aliqua sensibilia signa, sed spiritualiter, « et invisibiliter. Ad secundum dicendum, « quod eadem est natura hominis ante « peccatum : non tamen est idem naturæ status. Nam post peccatum anima « etiam quantum ad superiore partem indiget accipere aliquid a corporalibus « rebus ad sui perfectionem : quod in illo « statu homini necessarium non erat. »

G. Arguitur secundo : quia non alia ra-

seeun- tione negaretur institutio sacramentorum, jr^“Viquandiu duravit status innocenti® in pri- tua. niis hominibus, nisi quia eo statu durante necessaria non erant, nec actu exerceri po- terant : sed hæc ratio est nulla : ergo abs- que fundamento negamus existentiam sa- cramentorum instatu innocenti®. Probatur minor ; Quoniam ut sacramenta congrue instituerentur durante innocenti® statu, sufficiebat, quod illa necessaria essent ad remedium peccati post lapsum ab illo statu, et quod præpararentur tanquam reme- dia alio tempore profutura. Quod in hunc modum declarari valet : nam Deus non minus propendit in misericordiam, quam in justitiam : et tamen antequam homines peccarent, providit ignem inferni ad pu- niendum culpas postea futuras : ergo pariter ante lapsum hom inis potuit congrue præparare et instituere sacramenta pro remedio futurorum peccatorum. Declaratur amplius : nam Deus antequam morbi es- sent,creavit herbas salutiferas pro curandis corporibus necessariasrergo pariter prius- quam esssent peccata, potuit pro curandis animabus præparare, atque instituere re- medium sacramentorum.

ConSr- Confirmatur : quia statui innocentiaë non ratio, minus repugnabat actus pœnitentiæ, et actus misericordiæ, quam actualis sacra- mentorum usus, vel applicatio : et tamen in statu innocentiaë fuerunt virtus pœni- tentiæ, et virtus misericordiæ: ergo pari- ter fuit virtus sacramentorum : ergo fue- runt etiam sacramenta. Major probatur : quia sicut actualis usus, sive applicatio sacramentorum supponit infirmitatem, et necessitatem ortam ex peccato, quod du- rante statu innocentiaë minime suppose- batur ; sic etiam pœnitentiæ actus supponit culpam, et misericordiæ actus supponit miseriam, quæ tamen durante statu inno- centiaë minime occurrebant : ergo statui innocentiaë non minus repugnabat actus pœnitentiæ, vel misericordiæ, quam actua- lis usus sacramentorum. Minorem autem expresse docet D. Thom. 1 part, quæst. 95, artic. 3, ubi inquiri : Utrum Adam habuerit omnes virtutes, et inter alia in- quit: «Si vero imperfectio, quæ est de « ratione virtutis alicujus repugnat perfec- « tioni primi status, poterat hujusmodi « virtus esse ibi secundum habitum, et non « secundum actum, ut patet de pœnitentia, « quæ est dolor de peccato commisso, et

« de misericordia, quæ est dolor de miseria « aliena. Perfectioni autem primi status « repugnat tam dolor, quam culpa, et mi- u seria. Unde hujusmodi virtutes erant in « primo homine secundum habitum, et « non secundum actum. Erat enim primus a homo sic dispositus, ut si peccatum pra- « cessisset.doleret: et similiter si miseriam « in alio videret, eam pro posse repelleret. a Sicut Philosophus dicit in 4 Ethicor. « quod verecundia, quæ est de turpi facto, a contingit studioso solum sub conditione. « Est enim sic dispositus, quod verecunda- « retur, si turpe aliquid committeret, » Id autem eodem modo poëst dici de sacramen- tis in illo statu : nam si homo ita erat dis- positus, quod si peccatum præcessisset, do- leret ; pariter erat ita dispositus, quod si egeret sacramentis, illa applicaret. Ergo qua ratione pro eo statu asseritur existen- tia virtutis pœnitentiæ, asserenda etiam est existentia sacramentorum.

Ad argumentum respondetur rationem assertionis nostræ propositam a nobis esse^' § præcedenti, diversamque esse ab illa, quæ in argumento repræsentatur : quod proinde parum , aut nihil premit. Sed tamen respondemus admittendo majorem, et negando minorem. Adcujus probationem dicendum est potentiam peccandi in Ada- mo, quinimo et futurum ipsius peccatum non sufficere, ut sacramenta congrue insti- tuerentur durante statu innocentiaë, nempe ad hoc, quod deservirent post lapsum.Quo- niam sacramenta deserviunt statui, in quo instituuntur : sacramenta autem ordinata ad remedium peccati post lapsum, nihil deservirent statui innocentiaë, ut ex se liquet : et ideo non oportuit quod durante statu innocentiaë instituerentur, aut essent. Præsertim cum Deus posset eodem modo, et congruentiori tempore illa post lapsum introducere, ut de faHo fecit. Accedit, quod illa sacramenta constituta ad reparandum futurum lapsum vel fuissent cognita ab Adamo; et si cognosceret propriam ruinam futuram, et tristaretur : quod minime con- gruebat illius status felicitati.Vel non fuis- sent ab Adamo cognita, et sic perinde se haberent, ac si non essent ; siquidem ces- sante cognitione, promulgata non fuissent, et hominem omnino laterent. Quare atten- tis omnibus non fuit conveniens anticipata illa sacramentorum institutio ad remedium peccati postea futuri. Nec oppositum sua- dent

deni exempla in contrarium proposita. Nam quod ad infernum attinet, hie locus non solum fuit paratus pro pcona peccato- rum hominum, sed etiam Angelorum, quorum jam peccatum præcesserat, juxta illud Christi Matth. 25 : *Ile in ignem xter- itum, tpdparatus est diabolo, el angelis ejus.* 21 Accedit infernus esse partem Universi, atque ideo simul cum illo productum fuisse, ulsignificatur Eccles. 18. *Qui vivit inxter- num, creavit omnia simul.* Inde vero trahi nequit similitudo ad institutionem sacra- mentorum. quæ nec pertinent ad integri- tatem Universi, nec consequuntur per se ad statum innocenti® : sed procedere debue- runt ex alia nova, et libera Dei voluntate. Etquod non oportuerit Deum velle insti- tuere sacramenta pro exigua illa duratione, quam habuit status innocentiaë, ostendi- mus § præced. Per quem etiam excluditur aliud exemplum herbarum medicinalium: nam istae sunt naturales Universi partes, etideo connaturaliler loquendo debuerunt simulcum illo produci; quidquid fuerit de futuris hominum morbis.

Ad confirmationem omittendo majo- rem, el/Concedendo minorem, negamus absolute consequentiam. Nam licet exemplo pœnitentiæ, et misericordiæ probetur non adfuisse contradictionem in eo, quod Deus durante statu innocentiaë institueret aliqua sacramenta habitura usum, et effectum post lapsum; quod non negamus : minime tamen evincitur hujusmodi dispositionem hisse attentis omnibus congruentem : op- positum enim satis constat ex supra dictis, talio autem disparitatis inter illud exem- plum, et rem præsentem est, quod virtus pœnitentiæ, et virtus misericordiæ natura- liter consequuntur gratiam sanctificantem insubjecto capaci poenitendi, et miserendi, quin alia actio sit necessaria ad earum fieri, etesse, quippe quæ fiunt per naturalem resultantiara ex vi ejusdem actionis : sicut generaliter contingit in proprietatibus for- mae, quæ producitur. Adamus autem erat absolute subjectum capax poenitendi, et miserendi, ut ab effectu liquet. Quocirca simul cum gratia justificante accepit pœni- tentiæ, et misericordiæ virtutes. Cæterum institutio sacramentorum non consequitur naturaliter gratiam, aut statum aliquem, et multo minus statum, qui brevissimo tempore durat, uti se habuit status inno- centi®, ut determinatus ad duos primos

illos homines, in quibus fuit. Et ideo nulla fuit necessitas, aut exigentia naturalis sa- cramentorum pro tali statu. Abfuit etiam congruentia ob ea, quæ supra diximus, præsertim cum Deus posset facillime sacra- menta instituere, ubi opus esset, nempe succedente peccato, ut de facto contigit. 7. Arguitur tertio : nam matrimonium Tertiam institutum fuit durante statu innocentiaë,ar,®n ut constat ex cap. 2 Genes, sed matrimo- nium illud fuit sacramentum : ergo de facto aliquod sacramentum fuit in statu in- nocentiaë, qui duravit in primis parenti- bus. Probatur minor ex Apostolo ad Ephes. Ad Eph. 5, ubi loquensdeprimo illo matrimonio, et alludens ad verba Adami inquit : *Propter hoc relinquet homopatremet matrem suam, et adhaerebit uxori suæ, et erunt duo in carne una. Sacramentum hoc magnum est, ego au- tem dico in Christo, et Ecclesia.* Fuit igitur illud matrimonium aliquod sacramentum, significans unionem Christi, et Ecclesiæ. Idque non obscure significavit S. Leo Mag- nus Epist. 92, cap. 4, alludens namque ad verba Christi Matth. 19, ubi loquens des. beo. conjugio primorum hominum dixit : *Non\\$. legistis, quod qui fecit hominem ab initio, masculum, et feminam fecit eos? et dixit : Propter hoc relinquet homo patrem, et ma- trem, et adhxrebit uxori sur etc.* inquit : *Cum societas nuptiarum ita ab initio consti- tuta sit, ut prxter sexuuum conjunctio- nem, haberet in se Christi, et Ecclesiæ sacra- mentum etc.* Ergo matrimonium in statu innocentiaë celebratum fuit sacramentum. { Respondetur negando minorem intel-Solullo lectam de sacramento proprie dicto, de quo agimus in præs. quod est signum rei sacræ sanctificantis homines in ejus applicatione juxta superius dicta disp. I.dub. 3. Et sunt quidem Auctores aliqui tam asseveranter docentes matrimonium primorum paren- tum non fuisse sacramentum verum, ut proferant contrariamsententiam non posse absque nota defendi, atque esse ab Ecclesia proscriptam. Ita Bellarminus, Basilius Pontius, Vazquez, et Lugo apud Prado ubi supra n. 27. Quorum principale motivum est Ecclesiam in Concilio Florentino in de- creto fidei, et in Concilio Tridentino sess. ““j. 24, canon. 1, diffinisse matrimonium essef.()TM?^ unum de septem sacramentis legis gratiæ, Ftoreo- quæ Christus instituit :id autem falsum fo-cSuc?i. ret, si matrimonium prius institutum fuis- Tidcil' set in ratione sacramenti, habuisselque Inhom-

DE SACRAMENTIS IN COMMUNI		DISP. III, DUB. I.			
Non at- ridet	veri sacramenti rationem : ergo asserere matrimonium primorum hominum fuisse verum sacramentum, est adeo falsum, quod mereatur aliquam censuram. Juxta quam doctrinam objecta nobis difficultas penitus evanescit. Sed illi non subscribimus : quia non audemus, illi sententiae notam inu-rere. quam tuentur gravissimi Auctores post Concilium Florentinum, et Tridentinum, ut constat ex relatis n. 5. Unde illorum sententiam esse probabilem affirmant	j s»	« fiam, et sanctitatem matrimonii cogno- « visse!. » 9. Nec refert, si præmissæ responsioni, eldoctrin® opponas eundem D. Th. 2, 2, q. 2, art. 7, ubi ait : « Ante statum peccati i homo habuit explicitant fidem de Christi < incarnatione, secundum quod ordinaba- « tur ad consummationem gloriæ, non au- « tem sccondumquod ordinabatur ad libe- « rationem a peccato per passionem, et i resurrectionem : quia homo non fuit < præscius peccati futuri. Videtur autem r Incarnationis Christi præscius fuisse per hoc, quod dixit : Propter hoc relinquet . Jiomopatrem, et matrem, et adhaerebit uxori suæ, ut habetur Genes. 2. Et hoc « Apostolus ad Ephes. 5, dicit sacramen- « tam magnum esse in Christo, et Eccle- « sia. Quod quidem sacramentum non est > credibile primum hominem ignorasse. » Si autem per suum matrimonium agnovit futuram Christi,et Ecclesiæ conjunctionem; profecto cognovit tale matrimonium esse signum rei sacræ, nempe illius conjunctio-nis : quod, et non amplius desideratur ad rationem sacramenti.		
	rilliu- ues. Belca- nas. Bernal. Prado.		Filliutius tract. 1, cap. 3, quæst. 3, n. 38. Beccanus <i>de sacram, in genere</i> , cap. 1. Bernal, disp. 1, sect. 2, § 1. Prado dub. citato num. 31 et alii. Et plane motivum, quod contraria pars expendit, infirmum est, deficitque exemplo sacramenti Ordinis, quod profecto est unum de septem sacramen-lis novæ legis institutis a Christo Domino : et tamen ordinatio sacerdotum in lege scripta fuit vere, et proprie sacramentum : ergo idem proportionabiliter dici potest de ma-trimonio absque ulla oppositione cum Ec-clesiæ doctrina. Et ratio est proportionabi-liter eadem : quoniam licet ordo, et matri-monium fuerint jam olim vere, et proprie sacramenta, nihilominus erant sacramenta diversæ rationis ab illis, quæ Christus ins-tituit in lege gratiæ. Sacramenta enim an-tiqua solum significabant gratiam in eorum applicatione productam, sed illam non con-ferebant, aut producebant : Sacramenta autem nova, quorum Christus est auctor, gratiam, quam significant, efficiunt ; inde-que habent distingui specificè a sacramentis antiquis, ut explicuimus disp. 1, dub. 4. Ergo quamvis matrimonium sit sacramen-tum novæ legis, et sub hac ratione fuerit a Christo non solum approbatum, sed etiam vere, et proprie institutum; inde tamen minime sequitur, quod prius non fuerit vere, et proprie sacramentum. Atque ideo corrui-t motivum. quo Basilius Pontius, et alii percellunt censuris contrariam sibi sententiam.	Id, inquam, minime refert. Tum quia D.Thom. non asserit, quod Adam per ma-trimonium tanquam per signum venerit in notitiam Incarnationis, et conjunctionis Christi cum Ecclesia ; sed magis significat Adamum illustratum divina revelatione cognovisse alias prædictum mysterium, et ad illud repræsentandum adhibuisse si-gnum matrimonii, et dixisse illa verba, <i>propter hoc, etc.</i> « Videtur, inquit, incarna-tionis præscius per hoc, quod dixit : : Propter hoc relinquet homo, etc.» Signi-ficans eorum verborum prolotionem ortum habuisse ex mysterii præscientia. Quod est omnino conforme sententiae supra relatae ex 4, sent.: «Non habuit per matrimonium « notitiam conjunctionis Christi, et Eccle- < siæ: sed magis e converso ex cognitione prædictæ conjunctionis convenientiam, et sanctitatem matrimonii cognovit. » Etsi res ita se habuit; nullo modo sequitur predictum matrimonium habuisse ratio-nem signi in ordine ad tale significatum. Tum etiam et præcipue quia licet concede-remus Adamum per suum matrimonium Unquam per signum cognovisse futuram Christi, et Ecclesiæ conjunctionem ; non inde colligeretur tale matrimonium fuisse vere,et proprie sacramentum, de quo agi-	
Con- firuer- tior respon- sio.	8. Aliter itaque argumentum dilui debet negando simpliciter minorem ut falsam : nam licet matrimonium primorum paren-tum dicatur sacramentum minus proprie, id est signum præiiguralivum alicujus rei sacræ ; nihilominus non fuit sacramentum proprie dictum, hoc est, signum rei sacræ sanctificantis in ejus usu, et applicatione : non enim ad sanctificationem hujusmodi tunc ordinatum fuit. Apostolus autem, et	sa non ideo matrimonium primorum paren-tum sacramentum non fuisse, quia non fuerit apta materia, ut ad sacramenti ra-tionem assumeretur : erat namque, et ejusdem rationis cum matrimonio, quod modo est. Sed tamen quia sacramentum non constituitur in ratione sacramenti per solam materiam aptam, sed multo magis per voluntariam institutionem Dei ordi-nantis, ut talis materia sit signum gratiae practicum, cujus applicatione homines sanc-tificantur : et quia uon oportuit, quod Deus adbiberet eam ordinationem pro brevi illo spatio, quo status innocentiae duravit, ut supra ostendimus : propterea matrimo-nium in tali statu non fuit vere,et proprie sacramentum. Institutum itaque tunc fuit in officium naturae, quam oportebat multipli-cari; non autem ut ceremonia religiosa, aut per modum sacramenti. Et quod signi-ficaverit aliquid sacrum, non fuit ex pri-maria ejus institutione, sed ex consequenti, ob proportionem scilicet, et similitudinem aliquam cum aliquo sacro futuro. Quinimo D. Thom. in 4, dist. 1, q. I, art. 2, quæ-stiunc. 2 ad 3, observat, quod homo in statu innocentiae non habuisset per matri-monium notitiam conjunctionis Christi, et Ecclesiæ. « Sed magis e converso ex cogni-ti tione prædictæ conjunctionis convenien-tiam.		miis; sed solum mysterium, aut symbo-lum : quia non fuit signum practicum sanc-tificans Adamum. quod sacramentum pro-priedictum exigebat; sed solum fuitsignum speculativum, et cognitioni deserviens, ut in transitu maris rubri, et in pluribus aliis figuris contigit. Et idem proportionabiliter dicendum est de pluribus aliis signis exter-nis, quæ illi homines in prædicto statu ad-hibere potuerunt ad protestandum fidem, ad recognoscendum Deum, ad agendum gratias pro beneficiis etc. quia hæc non or-dinabantur ad eorum sanctificationem per applicationem : et ideo nec erant signa prac-tice, nec sortiebantur veram sacramenti rationem, ut magis constabit ex dicendis dub. sequenti.	
	DUBIUM II.				
	<i>Utrum in statu innocentiae, si durasset, essent sacramenta?</i>				
Vidimus, quid de facto contigerit in statu innocentiae : nunc videndum est, quid con-tingeret Adamo non peccante, et tali statu in posteris, ut reipsa eveniret, permanente Ubi jam non attendimus ad brevem illam durationem, quam prædictus status per ac-cidens habuit, sed magis ad propriam ejus conditionem, quam habet ex se, et juxta quam regulari debet congrua dubii resolu-tio. Quod enim Deus posset absolute, et juxta aliam providentiam sacramenta insti-tuere; et quod si institueret, haberet ratio-nes ad id congruas, nemo est, qui dubitet. Tractanda itaque est difficultas attentis conditionibus illius status, quas ex Div. Thom. num. 1 descripsimus, et per respec-tum tam ad providentiam illi statui con-gruam, quam ad praesens decretum, quod Deus de facto habuit circa perseverantiam talis status, si non peccavisset Adamus. Et sic procedit difficultas independenter ab alia suppositione Christi x-enturi, aut non ven-turi Adamo non peccante. In hoc itaque sensu					
<i>Sententia D. Thomæ præfertur.</i>					
10. Dicendum est, quod in statu inno-Concl centiae, si durasset, non essent sacramenta, sio. Ita D. Thom. in præ. art. 2, ubi resolu-					

sacramenta in statu innocentiae ante peccatum necessaria non fuisse. Nec valet dicere S.Doctorem solum negare necessitatem. non autem convenientiam, aut congruentiam sacramentorum pro tali statu : et hoc ultimum. non autem illud primum asserunt Adversarii. Id, inquam, dici nequit : quoniam manifestum est, quod D. Thomas in tota hac quaest. nomine necessarij significat non necessarium absolute, sed necessarium ad finem salutis; nec agit de necessario absolute ad talem finem, sed solum de necessario ad melius esse, ut supra observavimus in Comment, ad art. I, et sentiunt omnes Expositores. Hujusmodi autem necessarium nihil aliud est, quam conveniens, aut congruum. Unde D. Th. dicendo sacramenta non fuisse in statu innocentiae necessaria aperte significavit illa non esse congrua, vel convenientia pro tali statu. Et in hoc sensu accipiunt, et defendunt communiter Thomiste resolutionem S. Doctoris. Soto in 4, dist. I, q. 3, § De tertio articulo, Martinas de Ledes, q. 2, art. 2. in fine, Cajetanusin praes, art. 2, ubi Nuno dub. I, Cabrera disp. 2, § 3, Arauxo dub. 3, Joam. a\$- Th. dub. 2, Ruyz, dub. 1, Prado, dub. Thcm^ *' § 3. n. 49. Gonet disp. 2, art. 1. conclus, коп. 2 et alii. Idem etiam tuentur D. Boaaventara in 4, dist. 1, art. 1. quaest. 1. Ricardus piiuihi) art' (luæst. 1' Gabriel quaest. 3, Major Kich. quaest. 4, Paludanus quaest. 3, Pitigianus jhjoæl quaest. 3, art. 5. Henriquez lib. 1. cap. 5, ^“^rBonæspei disp. 1, dub. 2, n. 23, Altisiodoeamol*reins, lib. 1. summæ in principio. Granados üs' contrö. 3, tract. 2. disp. 1, sect. 1, cum seq. Cartagena disp. 2, diffi. 1, Caspensis disp. 2, sect. 2, Ochagav.q. 7, conclus. 2 et alii plures Auctores. Ex quibus non minus quam viginti quatuor refert, et sequitur Leander de sacramentis disp. 2, quaest. 2. XaiioD. Probatur unica ratione D. Thom, in Ttwa. præ art 2t reiiquæ enim, quas alii proponunt, vel efficaciam non habent, vel ad eam tandem revocantur, ut efficaces sint. Est autem ejusmodi : quoniam sacramenta non congruunt perfectioni status innocentiae : ergo non essent in tali statu, quamvis Adamo non peccante durasset. Consequentia est necessaria juxta qualitatem materiae : nam quod sacramenta forent, aut non forent pro tali statu, nequit certo aliunde stabiliri, quam juxta connaturalem exigentiam talis status, sive per correspondentiam ad ipsum : neque enim circa id occur-

runt revelationes, aut alia principia, quibus controversiam decidamus : ergo si sacramenta non conveniunt perfectioni status innocentiae; recte colligitur, quod. licet status innocentiae Adamo non peccaule existeret, tamen sacramenta in tali statu non essent. Antecedens aulem suadetur : quoniam perfectio status innocentiae stat in eo, quod pars inferior, et omnia corporalia subordinentur, et perfecte obediant parti superiori, et hæc soli Deo, a quo immediate gubernatur, et supernatural! accipit: atque ideo consistit in eo, quod Deus sibi perfecte subjiciat partem hominis superiorem, et hæc perfecte subjiciat partem inferiorem cum omnibus corporalibus ad ipsam pertinentibus, ut salis ista constantes descriptione prædicli status tradita a I). Thom. quam proposuimus num. 1. Tali aatem perfectioni minime congrueret sacramentorum usus, siquidem sacramenti sunt quædam elementa corporalia, quibus homo se subdit, cum per eorum applicationem sanctificatur, aut perficitur -quæsub-jectio opponitur illi perfectioni importanti elevationem, et dominium supra res corporeas. Ergo sacramenta non congruunt perfectioni status innocentiae.

Confirmatur, et declaratur amplius vis c:*. ; hujus rationis : nam sicut Angelus est connaturaliter super omnes res corporeas, et Deo sui auctori immediate subditur; sic etiam perfectio status innocentiae constitueret hominem super omnia corporea, et Deo auctori, ac perfectioni supernatural! illum immediate subjiceret : sed quia Angelus est naturaliter super omnes res materiales, et Deo immediate subditur; non congruunt Angelo sacramenta, alienumque est a perfectione Angeli, quod sacramentis sanctificetur aut perficiatur : ergo pariter quia status innocentiae extollit hominem supra res corporales, et illum immediate subordinat soli Deo tanquam agenti, et perfectioni supernatural! ; sequitur sacramenta non congruere homini constituto in statu innocentiae, alienumque a tali statu, ejusque perfectione esse. quod homo sacramentis se subjiciat, et ab eisdem habeat immediate sanctitatem, aut perfectionem.

II. Respondent adversarii in præmisso Bfc? discursu falsum assumi : fateri namque oportet, quod hominem in eo statu uti rebus corporalibus ad cognitionem, aut profectum, non esset ulla imperfectio ; vel si

imperfectio

imperfectio foret, aliena tamen non esset a tali statu, sed eidem cohaerens. Etenim licet Adamus habuerit a prima sui conditione scientiam, et species a Deo sibi comunicatas, ejus tamen posteri cum his non nascerentur; sed illas sibi compararent recipiendo species ab objectis sensibilibus, et cognoscendo per conversionem ad corporalia phantasmata, ut aperte significat D. Thom. I p. q. IOI, art. I, his verbis: « Dicendum, quod de his, quæ sunt supra naturam soli auctoritati creditur. Unde « ubi auctoritas deficit, sequi debemus « nûtræ conditionem. Est autem naturale « homini, ut scientiam per sensus acquirat. « Et ideo anima unitur corpori, quia indiget eo ad suam propriam operationem. Quod non esset, si statim a principio scientiam haberet non acquisitam per sensitives virtutes. Et ideo dicendum est, quod « pueri in statu innocentiae non nascerentur perfecti in scientia ; sed eam in progressu temporis absque difficultate acquisivissent inveniundo, vel addiscendo. » Inde in resp. ad I subdit : « Dicendum « quod esse perfectum in scientia fuit individuale accidens primi parentis : in « quantum scilicet ipse instituebatur ut pater, et instructor totius generis humani. « Et ideo quantum ad hoc non generabat « filios similes sibi; sed solum quantum ad « accidentia naturalia, vel gratuita totius « naturae. » Compararent itaque filii Adæ scientiam dependenter ab objectis sensibilibus, et per conversionem ad phantasmata. Ergo dependentia a rebus corporeis, et sensibilibus, vel non erat imperfectio, vel erat imperfectio homini adhuc in illo statu connaturalis. Atque ideo ex eo, quod sacramenta sint res corporeæ, et homo in eorum usu eisdem subdatur; minime sequitur id non congruere hominibus pro innocentiae statu.

Sed hoc effugium præcluditur primo : nam hominem dependere ab objectis sensibilibus in eis operationibus, in quibus a prædictis objectis naturaliter dependet, non est imperfectio statui innocentiae repugnans : quippe sicut prædictus status non destrueret, nec mutaret naturam, sic etiam non excluderet naturales ejus dependentias in agendo, et cognoscendo : constat autem, quod modus, quem homo naturaliter habet incognoscendo, consistit in hoc, quod hauriat species ab objectis sensibilibus, et co-

gnoscat per conversionem ad phantasmata, ut non obscure docet D. Thom. in testimonio relato -ergo prædictus modus cognoscendi non est imperfectio statui innocentiae repugnans. Cæterum quod homo subordinetur sacramentis, rebus scilicet sensibilibus, ut in eorum usu sanctificetur, aut perficiatur, non est aliquid eidem connaturaliter debitum, nec ad modum ipsius naturalem spectans : aliunde vero status innocentiae sic elevabat hominem, ut rebus corporeis dominaretur, easque sibi subordinaret. Ergo quod homo in statu innocentiae uteretur sacramentis erat imperfectio quædam conditioni, et dispositioni prædicti status repugnans. Secundo, quia accipere species ab objectis, et intelligere per conversionem ad phantasmata taliter est imperfectio quædam naturalis, quod tamen attentis omnibus arguit, et fundat in homine majorem simpliciter perfectionem : sic enim salvatur in illo operatio intellectus agentis abstrahentis prædictas species. Et quod Adam illas habuerit a principio sibi infusas, fuit per accidens, eo quod instituebatur ut pater, et instructor totius generis humani. Cæterum quod homines in statu innocentiae, uterentur sacramentis erat ex una parte quædam imperfectio propter subordinationem ad illa sacramenta tanquam ad principium extrinsecum : et aliunde prædicta subordinate non esset necessaria ad fundandum, vel salvandum majorem aliquam perfectionem; siquidem quidquid participarent a sacramentis, possent æque bene, et magis independenter consequi vel immediate a Deo, vel per proprias operationes. Ergo asserere sacramenta in statu innocentiae est introducere quandam dependentiam, et imperfectionem non necessariam, et dignitati illius status minime congruentem.

12. Ad hæc : quamvis nulla inordinatio Major et præternaturalitas appareat in eo, quod unum subordinetur alteri in ea linea, ordine, et ratione, in quibus importat dominium, aut excellentiam supra ipsum, ut ex ipsis terminis constare videtur. Ordo autem, et perfectio status innocentiae in eo præcipue consistebat, quod mens humana secundum partem superiorem, et in ordine ad finem

supernaturali. et pertinentia ad ipsam, ut sunt gratia, et supernatural cognitio, soli Deo auctori prædicti ordinis immediate subderetur; et quod ab hac subiectione haberet dominium supra partem inferiorem, et supra res corporeas Universi, ut supra n. 1, vidimus ex D. Thom. Non autem consistebat perfectio talis ordinis in modo se habendi circa objecta naturalia, vel in cognoscendo ipsa, vel in eliciendo circa illa naturales operationes. Ergo quod homo in eo statu haberet naturalem dependentiam ab objectis sensibilibus, quatenus acciperet ab eis species, et cognosceret eam conversione ad phantasmata; nulla erat innaturalitas, aut inordinatio intra prædictum ordinem. Sed quod homo subderetur rebus sensibilibus tanquam signis practicis, per quorum applicationem consequeretur vel sanctificationem, vel perfectionem, vel cognitionem in ordine ad supernaturalia, non poterat non esse aliquid inordinatum, sive innaturale intra illum ordinem. Atque ideo sacramentorum usus prædicto innocentiae statui minime congruebat. Potesque id declarari exemplo eorum, quæ in Prophetis contingebant : hi namque naturali industria intellectus acquirebant species, nec alias (regulariter loquendo) habebant infusas a Deo. ut colligitur ex Div.

D. Th. Thoma 2. 2. quæst. 173, artic. 2, et tamen cognitio prophetica (quæ fiebat media illarum specierum coordinatione), communicabatur eis immediate a Deo, quia Deus erat immediatus instructor, movebatque illorum mentes. Sic igitur contingeret in statu innocentiae : homines namque naturaliter conquirerent sibi species ab objectis sensibilibus acceptas : sed tamen eorum illustratio, sive cognitio circa res supernaturales non fieret per objecta sensibilia, neque per sacramenta, tanquam per media, quibus manudacerentur in supernaturalem notitiam : sed talis cognitio foret immediate a Deo, cui mens humana in ordine ad prædicta immediate subordinaretur.

Objection.

13. Nec refert, si dicas ex usu sacramentorum pro statu innocentiae non inferri imperfectionem, aut innaturalitatem, quam intendimus, et ob quam sacramenta a prædicto statu relegamus. Nam in primis homo in tali statu uteretur propriis viribus, organis, et vocibus tanquam instrumentis, aut mediis, per quæ consequeretur notitiam rerum etiam supernaturalium : et tamen

non inde sequeretur, quod se subjiceret, aut subordinaret prædictis rebus, nec quod ab hac parte incurreret aliquam imperfectionem : ergo idem contingeret, quamvis in prædicto statu sacramentis uteretur. Deinde, esto, quod in usu sacramentorum interveniret aliqua subordinatio ; hæc tamen non esset respectu rerum sensibilibus ; sed magis respectu Dei in earum usu. Quod nullum esse inconveniens ex eo apparet, quod Deus homini in illo statu prohibuit esum ex una arbore, quæ est quid sensibile : et non propterea mansit homo subjectus rei sensibili, sed Deo in prohibitione circa illam rem.

Hæc, inquam, responsio, non satisfacit, nec illam fundant ea, quibus se explicat. Non quidem primum ob satis notam disparitatem. Nam licet hominem uti instrumentis sibi naturaliter subordinatis non sit ulla subordinatio hominis ad talia instrumenta : tamen quod homo sanctificetur, aut perficiatur in applicatione aliquorum instrumentorum sibi naturaliter non subordinatorum. fieri non valet absque hominis depressione, et ad talia instrumenta subordinatione. Organa autem, voces, signa, et similia, quibus homo in statu innocentiae uteretur ad comparandum scientiam naturalem, essent naturalia instrumenta eidem homini subordinata : et ideo ex talium usu non colligeretur hominis subordinatio, aut depressio, sed magis auctoritas, et dominium. Sed sacramenta non essent instrumenta homini subordinata, sed ab extrinseca providentia introducta : unde quod homo in eorum usu sanctificaretur, aut perficeretur, non contingeret absque aliqua hominis subordinatione ad res ipsas sensibiles sacramentorum ; super quas e converso deberet habere dominium ex vi status innocentiae : et consequenter non posset non ibi intervenire aliqua inordinatio, et innaturalitas. Nec amplius probat secundum : quia homo utendo sacramentis revera subjicitur non soli Deo, sed etiam sacramentis, licet illi magis, quam his. Status autem innocentiae ex conditione sua postulabat, quod homo secundum mentem (in qua contingit sanctificatio, et quælibet perfectio supernaturalis), soli Deo immediate subderetur : sicut in Angelis proportionabiliter contingit. Unde usus sacramentorum in tali statu minime congrueret perfectioni, quam talis

status

status iniportnt. Et præceptum, quod homo habuit, circa lignum vilæ, nihil probat in contrarium : quia per tale præceptum homo minima subdebatur arbori, in quam polios habebat naturalem superioritatem ; sed unice subiciebatur soli Deo præcipienti, a quo immediate movebatur. In sacramentorum autem usu subordinaretur non soli Deo, sed etiam sensibilibus sacramentorum rebus tanquam ipsum perficientibus: sicut de facto in usu sacramentorum pro quibusvis aliis statibus contingit. Prædicta vero subordinatio foret supra, et contra connaturalem talis status conditionem, et exigentiam.

V 14. Sed oppones : quia de ratione sacramenti proprie dicti non est esse causam sanctificationis, aut perfectionis, sed solum esse signum practicum effectus in sacramenti applicatione producti, ut ostendimus disput. 1, dub. 1 cum sequent, atqui non erat contra dignitatem, et exigentiam status ignocentiæ, quod homo uteretur signis practicis : ergo neque quod uteretur sacramentis. Probatur minor : quia certum apparet hominem in eo statu usum aliquibus signis practicis, utputa ad celebrandum matrimonium, et alios contractus.

•i.. Confirmatur : quia sacramenta non aliter sunt, et dicuntur signa practice, nisi quia per illorum usum ducimur in rerum supernaturalium notitiam : sed nulla esset inordinatio in eo, quod homo in statu innocentiae uteretur huiusmodi signis in ordine ad prædictum effectum : ergo nec ordinatio aliqua esset in sacramentorum usu. Probatur minor : tum quia non esset ulla inordinatio in eo, quod homo per creaturas, et effectus cognosceret primam causam : ergo nec in eo, quod per res aliquas sensibiles, ut sacramenta sunt, acquireret notitiam rerum intelligibilium, spiritualium, et supernaturalium. Tum etiam : quia homini in statu innocentiae non proponebantur mysteria fidei (quæ cognovit, v. g. unionem Christi, et Ecclesiae), cum omnimoda claritate, sed sub ænigmate, ut ipsa fides poscit : sed ad id erant opportunissima aliqua signa sensibilia : ergo nulla esset inordinatio in eo, quod homo in statu innocentiae uteretur signis sensibilibus ad cognoscendum supernaturalia objecta. Tum denique, quia non esset major inordinatio in eo, quod homo in tali statu conlitutus acciperet ab alio homine notitiam

rerum spiritualium supernaturalium ; quam in eo, quod Angelus ab homine accipiat notitiam alicujus mysterii : sed non est inconueniens, quod in Angelo id aliquando contingat, juxta illud ad Ephesios a ¶ Eph. 3: *Ut innotescat Principatibus, et Potestatibus per Ecclesiam in ccelestibus* : ergo non esset inconueniens hominem in statu innocentiae aliquid de huiusmodi mysteriis discernere ab alio homine : id autem fieret per signa sensibilia : nulla igitur foret inordinatio in eo, quod homo in statu innocentiae uteretur signis sensibilibus ad comparandum notitiam rerum spiritualium.

Ad objectionem respondetur, quod licet Oaorn-uti signis practicis in ordine ad res huma- ¶ ctioniÇnas, et contractus practices non esset contra conditionem, et dignitatem status innocentiae ; foret tamen uti signis practicis in ordine ad sanctificationem, et alios effectus supernaturales, subjiciendo se prædictis signis, ut in usu sacramentorum contingeret. Et ratio disparitatis est, tum quod signa practica in ordine ad contractus, et res humanas essent, sicut modo sunt homini connaturalia : uti vero signis practicis in ordine ad sanctificationem foret præter, et contra dignitatem status innocentiae ; quia homo secundum mentem, et quantum ad illos effectus soli Deo immediate subdebatur, non autem ulli creaturæ. Tum quod in usu signorum practicornm in ordine ad res humanas nulla dabatur subordinatio ad prædicta signa; sed potius talia signa hominis dispositioni, et arbitrio subiciebantur : in usu autem signorum practicornm in ordine ad sanctificationem, et effectus supernaturales homo non subordinaret sibi prædicta signa, sed potius eisdem subordinaretur : quippe quamvis sacramenta non essent causa illorum effectuum, forent tamen media extrinseca instituta, a quibus homo in consequendis talibus effectibus dependeret. Juxta quam doctrinam distinguendo in prædicto sensu præmissas, neganda est absolute consequentia ob assignatas disparitates. Addimus ¶ x0(3 (quod ex ipsis Adversariis recte vidit Suarez) in statu innocentiae vel nulla fore sacramenta; vel fore perfecta ad instar nostrorum, quæ vere causant; non vero imperfecta, et ad modum legalium, quæ ob defectum causalitatis dicebantur vacua, et egena elementa. Unde objectio sibi in terminis contradicit, dum ex una parte assertam curat status innocentiae perfec-

tionem, et ex alia pro eo introducit sacramenta imperfecta, quae non essent causa, sed mera signa.

Juxta quam doctrinam respondetur ad confirmationem sacramenta perfecta dici signa practica effectuum supernaturalium, non solum quia in eorum notitiam ducunt, sed quia illos effective, et vere causaliter attingunt: secundum quam rationem sicut causalitatem, sic etiam et superioritatem habent supra hominem se subjicientem sacramentis, et recipientem illorum effectus. Quae subordinatio foret contra excellentiam status innocentiae, in quo homo soli Deo subdebatur quantum ad mentem, ut supra explicuimus. Quare concedendo, aut omittendo majorem, negamus minorem, quam non evincit ulla ex inductis probationibus. Nam ad primam constat ex proxime dictis, quod hominem uti creaturis et effectibus ad cognoscendum per discursum naturalem, esset homini connaturale, et nullam afferret subordinationem hominis ad creaturas: sed uti rebus corporalibus ad sanctificationem non esset statui innocentiae consonum, et importaret subjectiorem ad tales res; cum tamen secundum mentem, et in ordine ad tales effectus soli Deo subderetur. Ad secundam dicendum est, quod ut mysteria fidei proponerentur in eo statu ænigmatice, et cum obscuritate, sufficiebant signa sensibilia speculativa, v. g. lignum vitae: et non requirebantur signa practica, quibus homo pro sui sanctificatione, aut perfectione subjiceretur. Ad tertiam respondemus Angelos in cognitione naturali dependere (non sicut a causa, sed sicut a conditione) ab existentia rerum, ut eas actu cognoscant: in quo tantum sensu dicuntur aliquid didicisse ab Apostolis: quia isti illa exequiebantur, quae actu Angeli cognoscebant. Inde vero nec apparenti illatione consequi valet homines in statu innocentiae usuros signis practices, quibus sanctificarentur, aut proficerent. Et exemplum Angelorum magis probat oppositum: nam sicut non decuit Angelos in sua sanctificatione, aut perfectione dependere ab aliquo sacramento, aut alio signo practico, ita non congruebat homines in statu innocentiae constitutos sanctificari, aut perfici dependentera sacramentis: quemadmodum enim Angelus movetur immediate a Deo, sic etiam homo in eo statu soli Deo secundum mentem subderetur in ordine ad supernaturalia.

15. Ex quibus omnibus reintegratur caciter D. Thom. discursus: quoniam curalii sacramenta fore, aut non fore pro illo statu, non sit nobis revelatum; illud in hac parte cum majori probabilitate affirmatur, quod magis congrueret tali statui, et fini proprio, ac primario sacramentorum. Sed sacramentorum usus non congrueret praedicto statui, nec proprio, et primario sacramentorum fini. Erge longe probabilius est, quod in tali statu non existerent sacramenta. Major, et consequentia patent. Minor autem quoad primam partem constat ex dictis. Et quoad secundam apparet evidens (unde D. Thom. non curavit eam probare): quoniam finis primarius sacramentorum est hominum sanctificatio, vel justitia augmentum. Prima autem hominum sanctificatio in tali statu minime fieret per sacramenta; siquidem illam consequerentur ex vi originis, et tanquam donum totius naturae. Neque etiam sanctitatis augmentum per sacramenta fieret: quoniam augmentum proportionaretur infusioni: quocirca sicut prima infusio contingeret sine sacramentis: sic etiam ejusdem augmentatio, ut in Angelis proportionabiliter accidit. Cessaret itaque in praedicto statu finis primarius, ob quem sacramenta instituuntur. Porro nec forent necessaria ad repellendum contraria: quia homo in felicissimo illo statu non haberet concupiscentiam, nec pateretur rebellionem appetitus, aut partis inferioris contra rationem. Unde (et bene nola) quamvis imaginari queant aliae ex sacramentis utilitates, quas Adversarii comminiscuntur; tamen deficiente primario illo fine minime sufficiunt, ut existentia sacramentorum pro tali statu asseratur. Sicut quia finis primarius incarnationis fuit remedium peccati Adami; deficiente illo fine non adveniret Christus ob alias utilitates, quae imaginari ex ejus adventu queant.

§ H.

Convelluntur motiva contraria opinionis.

16. Contrariam sententiam tuentur Sua-ga)ret rez disp. 3, sect. 3, Lugo disp. 3, sect. I, Bernal disp. 2, sect. 1, Bonacina disp. 1, quæst. 1, punct. 3, Alanus et Zachius, quos refert, et sequitur Aversa in præf. sect. 2, et alii. Plura autem, et principaliora illo-

rum

ram inoliva consistunt in evasionibus, quibus subruere curant fundamentum D. Thomæ, el quas jam majori ex parte praeclusimus: sed tamen alia occurrunt argumenta. quæ diluamus.

him Arguitur primo : quia motiva, sive rationes, quibus probatur congruentia sacramentorum in statu praesenti, concurrerent etiam in innocentiae statu : ergo tunc existerent sacramenta. Antecedens suadetur : quia praecipuae rationes sunt, tum quia connaturale est homini per sensibilia ad intelligibilia, atque spiritualia deduci : tum quia homo est compositus anima, et corpore, unde oportet, quod el ipsi animæ remedium adhibeat per res corporeas, ut sunt sacramenta ; et similiter, quod Deo famuletur rebus non solum spiritualibus, sed etiam sensibilibus : tum quia decet spiritualem hominum rempublicam adunari externis signis in unum religionis nomen. Porro hæc motiva procedere etiam in statu innocentiae ostenditur. Nam in primis homo in tali statu retineret sicut naturam humanam, sic etiam naturales ejus dispositiones, atque exigentias : est autem homini connaturale procedere a sensibilibus ad intelligibilia. Deinde in eo statu esset compositus corpore et anima: deberetque Deo in utraque parte servire, atque uti rebus ad utramque pertinentibus. Denique certum est tunc fore communitatem fidelium, quam deceret signis sensibilibus adunari.

■W Confirmatur : quia in statu innocentiae s" plures forent utilitates ex usu sacramentorum : ergo congruum esset, quod propter tales utilitates sacramenta instituerentur in tali statu : ergo asserendum est, quod ita contingeret. Utraque consequentia patet. Et antecedens suadetur supponendo, quod sacramentum potest considerari, et in ratione causæ, et in ratione signi. Nam in primis si sacramenta accipiantur in ratione signi, non pauca apparent utilitates ex eorum usu in statu innocentiae. Tum quia homines tunc exhiberent Deo cultum externum, ad quem aptissima sunt signa sensibilia. Tum quia homines instruerentur circa mysteria fidei : quæ instructio fieret, mediis vocibus, et aliis sensibilibus signis. Tum quia valde credibile est futuras tunc imagines ad repræsentandum absentia, et pro cultu, et memoria personarum insignium : sunt autem imagines signa sensibilia.

Deinde si sacramenta considerentur in ratione causæ, non minores ex eorum usu utilitates in prædicto statu apparent. Primo quia producere gratiam mediis rebus corporeis, cujusmodi sunt sacramenta, est maximum quoddam opus divinæ sapientiæ, et virtutis : atque ideo sacramentorum usus utilissimus foret ad manifestandum prædictas perfectiones divinas. Secundo, quia recipere gratiam ex vi sacramenti applicati, et ultra meritum operis utilissimum homini est : sacramenta autem in statu innocentiae haberent vim influendi prædicto modo, sive ad instar sacramentorum nostrorum : ergo eorum usus in tali statu foret homini valde proficuus.

17. Hoc argumentum cum sua confirmatione in Adversarios regerendum est : nam communiter docent, quod in illa duratione, in qua primi homines conservarunt innocentiae statum, non fuerunt sacramenta instituta, vel ad minus non fuit usus sacramentorum : et tamen tunc occurrerent eadem utilitates, quas Adversarii recensent : ergo vel inconsequenter procedunt, vel recognoscant oportet talia motiva, et utilitates non evincere existentiam sacramentorum in subsequenti! duratione status innocentiae, si fuisset. Deinde omnia, quæ expendunt, apta quidem sunt ad repræsentandum non defuturas Deo congruas rationes ad instituendum sacramenta in statu innocentiae. si vellet : at quod de facto habuerit decretum illa instituendi, minime prædicto discursu suadetur : quippe omnibus illis motivis concurrentibus, potuit Deus decernere oppositum. Sicut etiam plures possunt considerari, et excogitari utilitates ex mysterio Incarnationis, quamvis Adam non peccaret ; et tamen Adamo non peccante, Verbum ex vi præsentis decreti carnem non assumeret, ut docet communior sententia. Licet intersit discriminis inter hoc exemplum, et rem præsentem. quod negationem futuræ Incarnationis Adamo non peccante fundamus in communi doctrina Patrum asserentium motivum principale Incarnationis fuisse remedium peccati: quo proinde fine non concurrente, Incarnatio non committeretur execution!. Sed negationem futurorum sacramentorum, si Adamus non peccasset, fundamus in natura talis status, et in fine primario sacramentorum : quia horum u. is non congrueret elevationi, quam prædictus sta-

tus haberet ; et similiter eorum finis est sanctificatio, quæ in eo statu contingeret ex vi originis, atque independenter a sacramentis. Quæ duo, ulpote gravissima, et principaliora prevalent contra omnes particulares utilitates, quæ excogitari valent ad persuadendum oppositum. Et id satis erat ad diluendum objecta.

Sed ulterius, et magis specialiter respondentum. pondernus ad argumentum negando antecedens. Ad cujus probationem negamus assumptum discurrendo per omnes illas congruentiæ, aut convenientiæ rationes. Nam in primis quod homini sit connatural procedere per sensibilia ad spiritualia, solum verificatur attenta naturali ejus imperfectione, quam de se habet, et cum statu naturæ lapsæ modo conjungit : sed non verificatur attenta perfectione, quam Deus potest illi communicare, communicaretque in statu innocentiae in ordine ad supernaturalem finem, et perfectionem. Nam sicut mens humana in tali statu soli Deo in ordine ad prædicta subderetur ; sic non oporteret, quod se subjiceret rebus corporeis, cujusmodi sunt sacramenta, ut supra declaravimus. Deinde licet homo in tali statu retineret compositionem ex corpore, et anima utpote sibi essentialem ; nihilominus inter eas paries talis servaretur ordo, quod corpus perfecte subderetur animæ, et hæc illi adæquate dominaretur, ut ex D. Thom. vidimus num. 1 ; stante autem, et durante hac dispositione congruum non erat, quod anima pro sua propria, et supernatural! perfectione subderetur rebus sensibilibus, et ad corpus per se pertinentibus, ut forent omnes sacramentorum materiae : sed longe congruentius foret, quod talem perfectionem non solo Deo reciperet, cui tantum subjiceretur. Et ut homo tunc Deo corpore famularetur, opus non erat sacramentis ; cum corpus posset servire Deo in obediendo animæ, et sequendo ipsius nutum in his, quæ ad cultum Dei perlinebant. Denique licet concederetur tunc fore aliqua signa externa, quibus hominum communitas uteretur ad protestandum fidem, et Dei cultum : id tamen fieri optime posset aliis signis, quæ sacramenta non essent, utputa caeremoniis, aut sacrificiis: de quibus infra. Et disparitatem inter hæc jam supra insinuavimus num. 13, quod usus caeremoniarum. et similium non subordinaret homi-

nem rebus sensibilibus, sed potius caderet sub ipsius dominio, et auctoritate. Sed homo per usum sacramentorum rebus corporeis subjiceretur ; siquidem eorum non esset auctor, et ab eisdem emendicaret perfectionem.

Ad confirmationem respondetur distinguendo antecedens, *In eo statu plures essent utilitates ex usu sacramentorum*, quæ æquivalenceant, et ponderent contra connaturalitatem talis status, et contra finem primum sacramentorum, negamus: quæ sint minoris convenientiæ, et ponderis, quam prædicta, permittimus. Et deinde negamus unam, et alteram consequentiam; quæ ut legitime inferrentur, debebant procedere ex antecedenti vero in priori usurpatione. Doctrina autem distinctionis satis constat ex supra dictis, quin opus sit illis addere. Et ad antecedentis probationem, quatenus illam valet impugnare, respondemus admittendo duas illas sacramentorum acceptiones. Et juxta priorem dicendum est defectum congruentiæ in usu sacramentorum pro innocentiae statu non fundari a nobis in concepta communi signi ; sed in conceptu talis signi practici. cui homo pro sua sanctitate, et perfectione subderetur, ut constat ex dictis num. 14. Quare admittimus in tali statu signa externa. vel ad cultum Dei, ut in caeremoniis, vel ad instructionem, ut in verbis ; vel ad recordationem, ut in imaginibus: sed non admittimus signa externa ad hominis sanctificationem. Et differentire ratio saepius assignata est, quod priora signa hominem, non deprimunt, aut sibi subordinant ; sed potius ejusdem auctoritati subordinantur. Cæterum sacramenta aliter omnino se haberent: quippe quæ non essent ab hominum auctoritate, et quæ homines perficerent in parte superiori, secundum quam ex vi institutionis, et dispositionis status innocentiae soli Deo subjiciebantur, et ab illo immediate movebantur. Unde etiam patet ad probationem antecedentis secundum aliam sacramentorum acceptionem, nempe in ratione causæ: fatemur namque multum manifestari Dei virtutem in producendo gratiam per media corporea : fatemur etiam magnum esse hominis proventum sanctificari, aut perfici ex vi sacramenti sibi applicati, et ultra propriam dispositionem, sive operis meritum. Sed tamen ut hæc congrue fiant, debet attendi status.

status, atque exigentia subjecti, cui sacramenta applicantur : quibus attentis, non congruunt prædicta in statu innocentiae. Inde sicut ob prædictas convenientias non sequitur Angelum pro sua sanctificatione, el perfectione in statu viæ usum fuisse sacramentis, ita neque ex eisdem colligitur hominem install! innocentiae illis usurum. El ratio est proportionabiliter eadem : nam sicut Angelus ex natura sua petit a solo Deo immediate moveri, el perfici ; cum qua excellentia non cohæret. quod a sacramentis dependeat : sic etiam homo ex conditione peculiari, non quidem suæ naturæ, sed status innocentiae, peteret perfici, el moveri a Deo solo immediate in ordine ad supernaturalia ; cum qua dignitate non satis componeretur habere pro sanctitate, et perfectione supernaturali dependentiam a sacramentis.

jk c- 18. Arguitur secundo : quia durante statu innocentiae, aliqui homines peccarent : sed is pro liis instituerentur sacramenta : ergo falsum est, quod permanente statu innocentiae sacramenta non existèrent, aut instituerentur. Major videtur certa: quia filii Adæ non nascerentur confirmati in gratia, sed haberent potestatem proximam peccandi, sicut habuerat Adam omnium parens, ut expresse resolvit D. Thom. 1 p. quæst. 108, art. tum in corp, tum in resp. ad 1, ubi ait: « Dicendum, quod si < Adam non peccasset, non generaret ex se < filios gehennæ, ita scilicet quod ab ipso i peccatum contraherent, quod est caut sa gehennæ. Possent tamen fieri filii « gehennæ per liberum arbitrium peccandi : » sed incredibile apparet, quod aliqui homines in tanta multitudine non peccarent: ergo tenendum est eorum aliquos peccaturos. Minor etiam ostenditur : quia divina misericordia homines peccatores non relinqueret absque remedio : sed opportunissimum subsidium foret sacramentorum institutio, ut in omnibus statibus post Adæ peccatum apparet : ergo peccantibus aliquibus hominibus, licet Adamus non peccaret, et status innocentiae duraret : instituerentur aliqua sacramenta.

?...{h Respondetur hoc argumentum nihil vailere : quia nec contra resolutionem D. Thomæ, nec contra ipsius discursum quidquam evincit. Non enim agimus de hominibus, qui ab illo innocentiae statu exciderent, et deinceps adipsum non spectarent, quin nec

illum recuperare possent, licet gratiam consequerentur : sed difficultas procedit circa homines conservantes statum innocentiae, et in sensu composito talis status. Unde Angelicus Doctor non inquisivit, an durante statu innocentiae fuissent sacramenta ; sed « Utrum etiam ante peccatum fuerint homini necessariasacramenta : » qui sensus est formalis, et dubium revocat ad solos homines ante peccatum, sive ad illos, qui justitiam originalem retinerent. Quod igitur in aliis hominibus peccatoribus, durante, aut non durante statu innocentiae in aliis, fuissent sacramenta, est difficultas longe distincta, et ab scopo praesentis considerationis diverlens. Quare ad argumentum omittendo præmissas negamus consequentiam intellectam, ut decet, de hominibus, qui statum innocentiae conservarent : nam in prædicto sensu nullo modo colligitur ex præmissis. Quas merito diximus omitendas: nam plane incertae sunt. Major quidem : quia Serra *in Comment*, ad art. 2, et quidam alii sentiunt homines, si Adam non peccasset, non peccaturos, sed omnes salvandos esse. Nobis autem videtur probabilius oppositum consecrarium : tum ab exemplo Adami, qui cum praeditus esset originali justitia, et nulla intrinseca pulsaretur tentatione ; tamen peccavit, et ab illo felicissimo statu dilapsus est. Tum quia licet Adam non peccasset, nihilominus omnes ab eo descendentes haberent potentiam proximam ad peccandum, ut ex D. Thoma vidimus : natura autem ita disposita exigeret manifestare defectibilitatem propriam in aliquibus saltem individuis, licet in paucioribus : et providentia divina ad illam exigentiam attendens, et juxta illam dispensans proprium concursum permetteret in nonnullis peccatum : ergo longe verosimilius apparet, quod Adamo non peccante, aliqui ejus filii peccarent.

19. Sed longe major incertitude occurrit circa minorem. Nam peccantibus aliquibus Aliquo-¹ Adami filiis, non propterea instituenda sacramenta docent Cabrera, et Ruyz supra allegati, et Suarius ipse : nec desunt ad id apparentes satis rationes. Prima, quia illud peccatum in prædicto statu foret omnino per accidens, et in paucissimis : ea vero, quæ hujusmodi sunt, non exposcunt regularem de remedio providentiam, qualis in sacramentorum institutione relucet. Secunda, quia peccatum in illo statu non

Noto II

procederet ex ignorantia, aut infirmitate, sed ex malitia : unde ratio ex parte etiam divin» misericordiae non exigeret providentiam remediorum stabilium, et institutionem sacramentorum : sed satis fuisset peculiaribus lapsibus occurrere per auxilia. Accedit sacramenta in tali eventu sanctificator* non fore ex opere operato, ut modo contingit : id enim provenit ex abundantia, et praesentia redemptionis per Christum : sed ad summum sanctificarent ex opere operantis ad instar sacramentorum legis script». Id vero parum prodesset: quippe homo justificari posset per proprios actus ex gratia elicitos independenler a sacramentis. El in illo statu non occurrerent convenienti» motiva, qu» in sacramentis antiqu» legis reperimus, utputa repraesentare Christum futurum, el mysteria legis grati» : quoniam Adamo non peccante, si-

AliorwnVe durante innocenti» statu, Christus non Mjiiicti- veniret. Quod vero in tali hypolhesi futura essent sacramenta aliqua ad remedium hominum peccatorum, docent Serra ubi proxime, Nugno, et Granados locis supra relatis. Quorum motivum est : quod succedente peccato in aliquibus hominibus, incongruum ex una parte non esset eorum animas quantum ad gratiam perfici per media corporea, ut modo contingit ; el congruum foret ex alia parte Deum illis hominibus remedium aliquod providere, et optimum occurrit in sacramentis.Eo vel maxime, quod sicut de facto institutum est sacramentorum remedium non solum pro peccato totius natur», sed etiam pro peccatis singulorum : ita praesumi de divina misericordia debet, quod etiam si Adamo non peccante non esset sacramentum pro tota natura, foret tamen aliquod sacramentum ad remedium peculiarium hominum peccatorum. Hæc sunt præcipua. qu» pro una, et altera parte occurrunt. Sed quid reipsa contingeret, el quid determinate dicendum sit, latet simpliciter nos, qui nescimus, quid Deus decreverit circa ista. Quis enim cognovit sensum Domini, aut guis consiliarius ejus fuit? Sed tamen magis inclinamur in priorem sententiam: quia motiva,quibus se fulcit, docent simul modum diluendi contraria, ut consideranti constabit.

Tertium 20- Arguitur tertio : quia in statu innocenti» fuissent sacrificia: ergo et sacramenta. Consequentia probatur: tum quia si dignitatem illius status non dedeceret, quod

homines colerent Deum externis signis, qu» essent sacrificia ; pariter non occurrerent improporlio, et innaturalitas in eo, quod sanctificarentur externis signis, qu» forent sacramenta. Tum etiam nam ideo in tali statu darentur racrificia, quia homo componitur corpore, et anima, et debet Deo servire secundum utramque pariem nempe internis actibus, elexternis signis; sed eadem ratio militat in sacramentis ; siquidem oportet hominem compositum ex corpore, et anima consequi salutem non solum per actus spirituales, sed etiam mediis signis corporeis : ergo sicut in prædicto statu forent sacrificia, sic etiam essent sacramenta. Antecedens vero suadetur : quia homo in quocumque statu obligatur lege natur»colere Deum ut primum principium tam anim», quam corporis, et protestari ejus eminentiam : ad id autem deserviunt sacrificia : ergo homo in statu innocenti» illis uteretur.

Huic argumento occurrit Soto in4, disp.Eawa l,quæst. 2, art. 2, negando antecedens:^^^ existimat enim, quod pro innocenti» statu discurre eodem modo debet de sacrificiis, et sacramentis. Et quantum ad sacrificia attinet, præcipuum ejus fundamentum est : quoniam de ratione sacrificii sunt tria (at alia omittamus) requisita : primum quod offeratur pro peccatis : secundum quod offeratur ex bonis propriis ; aliter enim non apparet, quale obsequium offeratur ex parte offerentis : tertium denique, quod ejus materia cedat in utilitatem ministrorum ; siquidem Deus illa non indiget : sed in statu innocenti» non concurrerent hujusmodi requisita : ergo sacrificia in tali statu non essent. Probatur minor : nam in primis in tali statu non essent peccata : ergo non posset sacrificia offerri pro peccatis. Deinde in tali statu omnia bona essent communia: ergo nullus sacrificia offerret ex propriis. Deinde in tali statu, vel non essent ministri, vel non haberent ullam indigentiam : ergo sacrificiorum materia non posset cedere in ministrorum utilitatem. Soto autem subscribunt Palacios eadem dist. disp.paid* 2, Angles ibidem, Coninchus in præ. art.Q^ 2, num. 8, el alii. Juxta quam doctrinam cessat argumenti difficultas, et fit progressus cum omnimoda paritate inter sacramenta, et sacrificia.

21. Sed nobis magis arridet sententia contraria, qu» affirmat sacrificia in statu innocenti»

Jtfof, innocenti» futura. Primo, quia est communis : sic enim docent Nugnus, Cabrera, Arauxo, Ruyz, Valencia, Henriquez, Suarez, et Granados, quos refert, et sequitur hi". Prado dub. 2, § 5, nu. 93. Raphael de la Torre2, 2,quæst. 85, art. I,disp. 2.Castro-j^jl'alaotom. 2, tract. 8, disp. 2, puncto unini* co, Joann, a S. Thoma dub. 2, in resp. ad vi. 5, Gonet art. 1, § 4, Sayrus lib. 3, cap. 2, art. 3 ad 2. N. Philippus disp. 3, dub. I ad 5, el alii, quos prolixum esset referre. Secundo, quia id salis efficaciter colligitur ex D. Thom. 2, 2. quæst. 85, art. I, ubi ait : i Sicut in rebus naturalibus naturaliter inferiora superioribus subduntur : «ita etiam naturalis ratio dictat homini i secundum naturalem inclinationem, ut «ei, quod est supra hominem, subjectio- t nem, et honorem exhibeat secundum «suum modum. Est autem modus conveniens homini, ut sensibilibus signis utatur ad aliqua exprimenda : quia in sensibilibus cognitionem accipit. Et ideo ex «naturali ratione procedit, quo homo qnibusdam sensibilibus rebus utatur, offerens eas Deo in signum debiti» subjectio- l nis, et honoris, secundum similitudinem «eorum, qui dominis suis aliqua offerunt in recognitionem dominii. Hoc autem «pertinet ad rationem sacrificii. Et ideo «ablatis sacrificii pertinet ad jus naturalis.» Qui discursus etiam probat in stata innocentia.Cum omnia principia, quibus innititur, in illo concurrerent ut consideranti constabit : et præcepta juris naturalis obligarent in eo. Tertio, quia homo in tali stata habuisset a Deo non solum animam, et corpus, sed etiam res externas, quibus ad animi oblectationem, el ad corporis sustentationem uteretur: ergo non solum internis virtutum actibus, et externis, sive corporalibus virtutum exercitiis deberet Deum colere ; sed etiam rebus externis, nempe illas offerendo, aut consumendo ad Dei cultum, ut hujusmodi cæremoniis testificaretur sui subjectionem, el supremum Dei dominium, juxta illud J, Paralip. 28: *Tua sunt omnia, thkhis, gux de manu tua accepimus, dedimus tibi.* In hac autem rerum externarum oblatione, aut consumptione ratio sacrificii consistit.

Confirmatur: quia motiva pro parte contrari a proposita minime urgent.Sacrificium enim non ordinatur primario ad expiandam peccata, sed ad exhibendum Deo cul-

tum per recognitionem supremi dominii : quamvis autem in statu innocenti» non essent peccata, foret tamen, et deberet esse hujusmodi recognitio. Deinde non est de ratione sacrificii fieri ex rebus propriis offerentis, sed sufficit ex communibus, ubi hæc eodem modo offerri possunt, ac si illius tantum privative essent: quod satis apparet in nobilissimo Missas sacrificio ubi nihil,aut fere nihil bonorum offerentis consumitur. Tandem ad sacrificii rationem non pertinet, quod ejus materia veniat in utilitatem ministrorum, ut patet in holocausto, ubi tota sacrificii materia consumebatur. Tenendum itaque omnino est, quod durante statu innocenti» darentur aliqua sacrificia. Cujus autem rationis essent, et quomodo ministri pro eisdem determinarentur, nec in præsentiarum refert, nec opus habemus explicare. Videantur, quæ ex Nugno et Cabrera refert Prado loco cit. a num. 98. Recolantur etiam, quæ de sacrificii, et Sacerdotis muneribus diximus tract, præced. disp. 31, dub. 1, § I.

Aliter ergo ad argumentum respondetur Dispari-concedendo antecedens, et negando conse-sacrificia quentiam. Duæ autem disparitatis rationes ex præmissis facile colliguntur. Prima, quod offerre Deo sacrificium est de jure natur», ut ex D. Thoma vidimus: quare sacrificiorum usus debet admitti in statu innocenti», sicut et observatio aliorum præceptorum naturalium. Sed sacramenta non sunt de jure natur» : quia nec consequuntur immediate lumen natur»; nec sunt gratia naturaliter debita, ut patet in Angelis, et primis parentibus, ut dub. præced. explicuimus: quare nulla ratio obligat, ut illa pro statu innocenti» admittamus. Secunda, quia ex usu sacrificiorum nulla sequitur hominis depressio, aut subjectio ad res sensibiles : quippe illas offerre est agere, et exercere in eas auctoritatem dominii: quare ex admissis pro statu innocenti» sacrificiis non sequitur inconveniens. Inferretur autem ex usu sacramentorum: quia sanctificari per illaest recipere, pati,et perfici a rebus corporeis : quod non decebat hominem constitutum in tali statu, quod soli Deo secundum mentem, et quantum ad spiritualia subjieiebatur.Unde satis constat ad ea, qu» pro suadenda consequentia expenduntur:jam enim ostendimus, quod homo in usu sacramentorum deprimatur ad res sensibiles, non autem in usu

sacrificiorum. Et similiter constat, quod servire Deo mente, et corpore, et oblatione rerum externarum. quam important sacrificia, esset homini in statu innocentiae con-naturale. At naturale non esset, sed magis incongruum. quod homo constans corpore, et anima perficeretur secundum mentem, et in ordine ad supernaturalia per res corpo-reas: quia secundum mentem soli Deo sub-debatur, a quo proinde solo oporteret im-mediate moveri, et perfici.

DUBIUM III.

Utrum in statu lenis naturæ fuerint sacramenta ?

Pleres Expediti ab his quæ circa statum inno-f'æcentiæ occurrebant, recto ordine procede-mus ad status alios, et primo ad statum le-gis natura?. Pro cuius luce recolendum est ex tract. 20, disp. 3, dub. 1, ^1, quod licet Ecclesia, ex quo incœpit, sil. et semper fuerit una (juxta illud Cant. G : *Una est columba mea*, quod in hoc sensu explicant plures Patres): nihilominus habuit tres differentes status, nempe legis naturæ, et legis scriptæ, et legis gratiæ. Primus dura-vit ab Adamo usque ad Moysem: secundus a Moyse usque ad Christum: tertius durat a Christo, et durabit usque ad mundi finem. fcgisL-^l quidem prior dicitur *legis naturas*, non iuræ. quia excluderet supernaturalem legem, nec quia solum haberet præcepta mere nat-uralia: tunc enim vere simul cum naturali lege supernaturalia præcepta occurrebant saltem fidei, spei, et charitatis. quibus fide-les illius temporis ligabantur. Sed talis ap-pellatur, quia distinguebantur cōtra le-gem scriptarmquippe tunc nulla erat scrip-ta lex ex mandato Dei: sed præcepta natu-ralia intimabantur ex interiori instinctu naturæ, et præcepta supernaturalia ex ins-piratione divina: unde utraque lex erat quasi congenita per modum naturæ. juxta illud Ps. 4: *Quis ostendit nobis bona ? Signa-tum est super nos lumen vultus tui Domine.* De statu itaque legis naturæ in sensu pro-posito agimus in præsentia.

Kota 22. Sed ut congrueniior dubio locus pa-rectur, et confusionem (quæ tractando non necessaria, nec propria præsentis conside-rationis adesset), magis declinemus; obser-vandum est cum Gonet disp. 2, art. 2, § 1, quod licet status legis scriptæ non incœpe-

rit in rigore nisi a tempore Moysis, cui lex scripta primum data fuit : nihilominus ubi Deus Abrahæ imposuit præceptum Circum-cisionis, cœpit deficere status legis naturæ, et se insinuare, atque introducere status le-gis scriptæ; quia circumcisio, ut optime observavit D. Tho. in 4, dist. 1, quæst. 2, b-A art. 1, quæstiunc. 2, artic. 1, fuit quædam præparatio ad legem Moysis. Unde illud tem-pus, quod inter Abraham, et Moysem de-fluxit, vocant Theologi confinium utnque legis, naturalis scilicet, et scriptæ. Si igitur loquamur de statu legis naturæ usque ad Moysem, certissimum est fuisse in eo statu sacramentum aliquod, nempe circumcisio-nem: de qua plura in sequentibus dicemus. Sed modo oportet ab ea præscindere, ut queat disceptatio locum habere. Et ideo no-mine status legis naturæ solum comprehen-dimus tempus ab Adamo peccante usque ad confinium legis scriptæ, sive usque ad im-positionem Abrahæ factam de præcepto. et sacramento circumcisionis. In quo sensu *

§ II.

Præfertur sententia affirmans.

23. Dicendum est in statu legis naturæ in fuisse sacramenta. Ita Divus Thom. locis infra referendis, cui frequentius subscribant & discipuli. Paludanus in 4, dist. 1, quæst. 5. Atua Cano in *relect. de sacram* part. 3, per to-lyatS. Cyprianus in lib. *de Cardinalibus* christi operibus cap. de Circumcisione Chris-ti, ubi ait: « Sane originale peccatum, quod Hn primis parentibus in totam generis hujus successionem defluxit, aliquibus re-« mediis oportuit expiari; licet vim plenam « significantia non habuerint, donec ad rem « ipsam ventum est. » Quo loco illa reme-dia vocat *signa significantia*, quod proprie ad sacramentum pertinet: et paulo post illa expresse appellat *sacramenta*.

Probatur primo ubi auctoritate D. Augusti-ni. et D. Thom. nam ille lib. 5, *contra Julian*, cap. 11. disputans cum hæretico negante peccatum originale, et suum erro-rem confirmante exemplo parvulorum in statu legis naturæ, pro quibus nullum rupe-rimus institutum Baptismi, Circumcisio-nis, aut alterius sacramenti remedium, in-quit: « Nec ideo tamen credendum est ante « dalam Circumcisionem famulos Dei, « quandoquidem illis inerat Mediatoris fi-« des in carne venturi, nullo sacramento « ejus opitulatos esse parvulis suis: quam-« vis quid illud esset, aliqua necessaria cau-« sa sacra scriptura latere voluerit: nam et « sacrificia eorum legimus, quibus utique « sanguis ille figurabatur, qui solus tollit « peccata mundi » Erat ergo ex sententia D. Augustini in statu legis naturæ, et ante institutam circumcisionem sacramentum aliquod institutum. quo parvuli justificaban-tur, et mundabantur a peccato originali. In eodem sensu loquitur in lib. *de nuptiis, et concupiscentiis* cap. 11, ubi ait: « Sed supe-rioribus temporibus omnino latuit sacra-mentum justificationis ex fide. Eadem ta-men fides Mediatoris sal vos justos faciebat « antiquos pusillos cum magnis. » Illa autem fides manifestabatur aliquo externo signo, sicut ad unitatem fidelis populi requireba-tur: et signum externum fidei protestati-vom sacramentum aliquod est. Quam etiam Augustini sententiam jam olim præmise-rit S. Cyprianus in lib. *de Cardinalibus* christi operibus cap. de Circumcisione Chris-ti, ubi ait: « Sane originale peccatum, quod Hn primis parentibus in totam generis hujus successionem defluxit, aliquibus re-« mediis oportuit expiari; licet vim plenam « significantia non habuerint, donec ad rem « ipsam ventum est. » Quo loco illa reme-dia vocat *signa significantia*, quod proprie ad sacramentum pertinet: et paulo post illa expresse appellat *sacramenta*.

Salmanl. Curs, theolog. tom. NI II

valet, sed est merum effugium: tum quia Everii-irpropriat omnes terminos, quin et totam sen-tentiam D. Augustini: ejus namque cum Juliano disceptatio respiciebat sacramen-tum, sive externum signum, per quod par-vuli antiquorum justificati fuerint: id nam-que negabat Julianus, *eo quod baptisma, quo nunc adoptamur, nondum fuerat institutum*. E contra vero D. Augustinus asserit cre-dendum esse patres antiquos opitulatos suis parvulis fuisse aliquo *sacramento*. Sicut igitur Julianus non negabat, nec negare pote-rat in antiquis fidem, sed negabat sacra-mentum, quod parvulis profuisset: sic Au-gustinus non fidem internam præcise ad-struxit, sed multo magis externum fidei si-gnum, quod sacramentum proprie appella-tur. Et opposita interpretatio mentem ejus detorquet in sensum a disputatione alie-num. Tum etiam quia ut ipse S. Doctor pa-lam affirmat, de eo sacramento loquitur, quod *criptura aliqua necessaria causa late-re voluit*: fides autem, qua primi illi patres justificati fuerunt, non latet, sed magis insinuat in Scriptura, ut patet de Abel, de Noe, de Melchisedech, et aliis justis: ergo sententia D. Augustini non bene restrin-gitur, nec recte trahitur ad solam fidem in-ternam; sed app icanda est externis fidei signis, seu sacramentis. Tum denique, quia verba Patrum accipi debent cum propieta-te: Augustinus autem expresse nominat sa-cramentum: et sacramentum proprie dic-tum non significat internum fidei actum, sed externum fidei signum: in hoc igitur sensu accipiendus est.

24. Sed veniamus ad Angelicum Docto-rem, cuius mens tam palam innotescit, quod similibus subterfugiis eludi nequeat, ut constabit recensendo aliqua ipsius testimo-nia. Et in primis notum est, quod D. Thom. tota quæst. præcedent. agit de sacramentis proprie dictis, quorum propriam rationem, et conditiones essentielles explicat artic. 1 et 2, cum seq. Inter has autem computari vi-detur rerum determinatio, unde artic. 5, inquit: « Utrum requirantur determina-tæ res ad sacramenta? » Et respondet, quod « in sacramentis novæ legis, quibus « homines sanctificantur, oportet *uti rebus* « ex divina institutione determinatis. » Contra quam resolutionem proponit ter-tium argumentum in hac forma: « Non est « conveniens, ut hominis salus arctetur per « legem divinam, et præcipue per legem

Christi, qui venit omnes salvare. Sed in
 « statu legis naturæ non requirebantur in
 « sacramentis aliquæ res determinate, sed
 « ex voto assumebantur. Ergo videtur, quod
 α non debuerit arctari homo, et præcipue
 R in nova lege ad alicujus rei determinate
 « usum in sacramentis. » Quod argumen-
 tum, si Divus Thomas sentiret in statu le-
 gis naturæ non fuisse vera sacramenta, fa-
 cillime, et directe dilueret negando mino-
 rem. Sed tamen valde aliter se gessit: nam
 concessa minori, negavit consequentiam ob
 disparitatem inter status, et eisdem respon-
 dentia sacramenta, quam assignat his ver-
 bis: < Ad tertium dicendum, quod sicut Au-
 « gustinus dicit lib. 19, contra Faustum, di-
 « versa sacramenta diversis temporibus
 « congruunt : sicut etiam diversis verbis
 e significantur diversa tempora scilicet,
 « præsens, præteritum. et futurum. Ut ideo
 « sicut in statu legis naturæ homines nulla
 « lege exterius data, sed solo interiori ins-
 a tinctu movebantur a Deo : ita etiam ex
 « interiori instinctu determinabatur eis,
 « quibus rebus sensibilibus ad Dei cultum
 † uterentur. Postmodum vero necesse fuit
 • etiam exterius legem dari: tum propter
 « obscuritatem legis naturæ ex peccatis
 « hominum: tum etiam ad expressiorem
 a significationem gratiæ Christi, per quam
 * humanum genus sanctificatur. Et ideo
 « etiam necesse fuit res determinari, qui-
 « bus homines uterentur in sacramentis,
 e Nec propter hoc arctatur via salutis: quia
 i res, quarum usus est necessarius in sa-
 « cramentis, vel communiter habentur, vel
 « parvo studio adhibito haberi possunt. »
 Ergo ex sententia S. Doctoris in omnibus
 illis tribus post peccatum statibus fuerunt
 sacramenta vera; cum illa tamen diversita-
 te, quod in statu legis scripte, et in statu
 legis gratiæ res ad sacramenta pertinentes
 habeat determinationes ex lege Dei; cæte-
 rum in statu legis naturæ non habebant de-
 terminationem hujusmodi; sed juxta homi-
 num votum, et devotionem determinaban-
 tur. Conformiter omnino ad prædictam re-
 solutionem loquitur D. Thom. in præf. art.
 g, ab* proponit hoc argumentum: « Sacra-
 α menta debent esse convenientia statui
 humani generis. ut patet per Augustinum
 « 19. contra Faustum : sed status humani
 « generis non fuit mutatus post peccatum
 α usque ad reparationem factam per Chris-
 « tum : ergo nec sacramenta debuerunt

idem,

« immutari, ut præter sacramenta legis
 « natura?, alia statuerentur in lege Moysis.
 Cui argumento occurrit his verbis: « Ad
 α secundum dicendum, quod status humani
 generis post peccatum, et ante Christum
 α dupliciter considerari potest. Uno modo
 α secundum fidei rationem : et sic semper
 α unus, et idem permansit ; quia scilicet
 justificabantur homines per fidem futuri
 Christi adventus. Alio modo potest con-
 « siderari secundum intensionem, et re-
 a missionem peccati, et expressa? cog-
 α nitionis de Christo. Nam per incrementa
 α temporum et peccatum cœpit in homine
 « magis dominari ; in tantum quod ratione
 « hominis per peccatum obtenebrata, non
 « sufficerent homini ad recte vivendum
 præcepta legis natura? ; sed necesse fuit
 determinari præcepta in lege scripta, et
 « cum his quædam fidei sacramenta. Opor-
 tebat etiam, quod per incrementa tem-
 porum magis explicaretur cognitio fidei;
 α quia, ut Gregorius dicit per incrementa
 temporum crevit divina? cognitionis
 augmentum. Et ideo etiam necesse fuit,
 < quod in veteri lege quædam sacramenta
 fidei, quam habebant de Christa venturo,
 determinarentur. Quæ quidem compa-
 rantur ad sacramenta, quæ fuerunt ante
 α legem, sicut determinatum ad indeter-
 minatum : quia scilicet ante legem non
 α fuit determinate præfixum hominibus,
 a quibus sacramentis uterentur ; sicut fuit
 per legem. Quod erat necessarium, et
 « propter obtenebrationem legis naturalis,
 et ut esset determinatio fidei signifi-
 α catio. » Hæc omnia Div. Thom. ex quibus
 liquet ipsum non constituere differentiam
 inter sacramenta status legis naturæ, et
 sacramenta legis scriptæ, nisi penes mino-
 rem, aut majorem determinationem ex
 parte materiæ, et penes significationem
 magis, aut minus expressam Christi ven-
 turi. Cum igitur certum sit in statu legis
 scriptæ fuisse sacramenta vera, et propria:
 idem ex mente D. Thom. censendum est
 de sacramentis pro statu legis naturæ.
 Præsertim cum ipse eodem modo de utris-
 que loquatur, et tam absolute appellat sa-
 cramenta pertinentia ad legem naturæ,
 quam spectantia ad legem scriptam. Plura
 alia testimonia id ipsum manifestantia
 possemus expendere : quæ tamen modo
 remittimus ; tum ad evitandam prolixita-
 tem non necessariam : tum quia illa con-
 gruentius

gruenlius inseremus fundamentis statim proponendis.

*25. Secundo probatur eadem assertio ratione desumpta ex D. Thom. in præsar. I, quam possumus ita formare, quoniam sacramenta fuerunt homini congrua, sive necessaria ad melius esse in statu legis naturæ : ergo sacramenta extiterunt in tali statu. Consequentia patet : quoniam Deus providet hominibus remedium, ut congruit, et magis conducit ad salutem : quare de causa licet sacramenta non fuerint necessaria absolute, et simpliciter ad salvandos homines vel in statu legis scriptæ, vel in statu legis gratiæ (quippe poterat Deus absolute homines in quocumque statu salvare independenter a sacramentis) : nihilominus quia pro his duobus statibus sacramenta sunt congrua, sive necessaria ad melius esse; propterea Deus illa instituit in prædiclis statibus : ergo si in statu legis naturæ fuerunt similiter congrua, sive necessaria ad melius esse: fateri oportet, quod sacramenta extiterunt in tali statu. Antecedens autem probatur : quia ut statuit, et probat Div. Thom. loco citato, Sacramenta dicuntur homini necessaria ad salutem triplici ratione. Prima sumitur ex conditione humanæ naturæ : « Cujus proprium est. ut « per corporalia, et sensibilia in spiritualia, et intelligibilia deducatur. Pertinet autem ad divinam providentiam, ut uni- » cuique provideat secundum modum suæ « conditionis. Et ideo convenienter divina sapientia homini auxilia salutis confert « sub quibusdam corporalibus, et sensibilibus signis, quæ sacramenta dicuntur. » Hoc autem motivum manifeste concurrebat in hominibus pro statu legis naturæ ; siquidem ex una parte ordinabantur ad supernaturalem finem, in quem tendere debebant; et ex alia parte conservabant præmissam conditionem humanæ naturæ, absque alio altioris conditionis modo, qualem habuerant in statu innocentie. Secunda ratio sumitur ab statu hominis, qui peccando se subdidit per affectum corporalibus rebus, « Ibi autem debet medicinale remedium homini adhiberi, ubi patitur morbum. Et ideo conveniens fuit, ut Deus per quædam corporalia signa homini spiri- » ritualem medicinam adhiberet. » Quod etiam motivum evidentissime applicatur homini in statu legis naturæ : languebat namque morbo peccati, et affectione ad

sensibilia, non minus quam in statu legis scriptæ, aut in alio post Adami peccatum : inde enim trahebatur omnium infirmitas. Tertia ratio sumitur ex studio actionis humanæ, quæ præcipue versatur circa corporalia : « Ne ergo homini esset durum, si « totaliter a corporalibus abstraheretur, « proposita sunt ei corporalia exercitia in « sacramentis, quibus salubriter exerceatur, ad evitandum superstitiosa exercitia, « quæ consistunt in cultu dæmonum. » Quæ ratio potissimum occurrit in statu legis naturæ præ aliis : nam in tali statu cœpit idololatria, et in tali statu non occurrebant illa exercitia, quæ Deus præscripsit in lege Moysis ; atque ideo debuerunt homines alia habere in usu sacrorum signorum sensibilibus, quæ dicuntur sacramenta. Haec igitur in statu legis naturæ fuerunt homini congrua, sive necessaria ad melius esse pro consequendo salutem. Et plane nullum substantiale occurreret, aut assignabitur motivum institutionis sacramentorum in statu legis scriptæ, quod eodem modo non occurrat, et similiter repræsentari nequeat in statu legis naturæ.

Confirmatur expendendo aliud convenientiæ motivum, quod pro institutione sacramentorum proponit Div. Augustinus d. Aug. lib. 19, contra Faustum cap. 11. his verbis : « In nullum nomen religionis seu « verum, seu falsum coadunari possunt « homines, nisi in aliquo signaculorum, « seu sacramentorum visibilium consortio « colligantur. » Itaque sicut oves unius gregis discernuntur ab ovibus alterius gregis per proprium signum : et quemadmodum ædes : acrae distinguuntur a prophanis per aliquam visibilem formam : sic oportet, quod fideles ab infidelibus, sive cives Hierusalem a civibus Babylonis secernantur per aliqua signa sensibilia repræsentantia fidem, sive religionem, et ordinata ad veri Dei cultum. Cum enim Ecclesia sit respublica, aut communitas visibilis: congruit, quod istis insigniatur characteribus. Sed manifestum est, quod in statu legis naturæ fuerunt fideles, et eorum communitas, sive Ecclesia ; et quod distinguebantur ab Idololatriis, Paganis, et Atheistis. Ergo in tali statu fuerunt aliqua sacramenta, per quæ visibiliter illa distinctio fieret.

26. Nec momenti erit, si dicatur existentiam sacramentorum dependere ex libera Dei voluntate, et hanc non aliter innotes-

Evasio,

cere, quam per revelationem in Scriptura propositam. Discursus autem a nobis præmissus cum confirmatione sua solum innititur cuidam congruenti rationi, supra, et ultra quam certum est Deum operari posse; non autem innititur ulli Scripturae testimonio, in quo Dei voluntas nobis revelatur. Quare præmissum fundamentum probat quidem non defuisse congruentias, propter quas Deus posset in statu legis naturae sacramenta instituere: sed non evincit, quod illa de facto instituerit. Sicut etiam adessent congruentiæ, si Deus voluisset instituere, ut potuit, sacramenta in statu innocentiae: et tamen Deus de facto pro eo statu illa non instituit, ut nos ipsi dub. præced. similia diluendo argumenta

i-radn- M. inquam, nihil valet. Tum quia Dei
ditor, voluntas potest nobis revelari non solum per expressa Scriptura testimonia, quæ fundant fidem necessario adbibendam; sed etiam per doctrinam Patrum, quæ fundat, tueturque probabilissimum nostrum assensum: duo autem celeberrimi Ecclesiae Doctores, nempe D. Augustinus, et D. Thomas affirmant, quod in statu legis natura fuerunt sacramenta, ut supra ex eisdem ostendimus: ergo rationabiliter tenemus sacramenta in prædicto statu extitisse. Tum etiam quia licet hæc nostra, et communis assertio non tradatur expresse in Scriptura; nihilominus in ea implicite, et virtualiter continetur, quatenus Scriptura nos docet hominum multos, qui vixerunt tempore illo, quod a peccato Adami usque ad Abrahamum, vel Moysen defluxit, et statum legis natura constituit, fuisse fideles, et Ecclesiam (quæ semper fuit, estque visibilis), composuisse: at illa congregatio indigebat signis visibilibus, quæ dicuntur sacramenta, et quibus secerneretur ab infidelibus, ut proxime ostendimus cum D. August. Quin Scriptura docet, aut potius supponit omnes tunc homines habuisse media sufficientia ad salutem, juxta illud Apostoli: Deus «*1 omnes homines salvos fieri.*» Hujus enim voluntatis effectus. ¶ inquit D. Thom, in 1, distinct. 40, quæst. 1, art. 1. *a* est ipse «*ordo in finem salutis, et promoventia in finem, omnibus communiter proposita tam naturalia, quam gratuita;* ¶ inter quæ computantur sacramenta. Præmissum ergo a nobis fundamentum non est merus discursus ex principiis pure naturalibus procedens: sed innititur veritatibus reve-

latis in Scriptura, et vim ab ipsa derivat, ut in multis aliis Theologia» assertionibus contingit. Quare affert quidem congruentias, ob quas Deus potuerit sacramenta in statu legis naturae instituere: sed prædictæ congruentiæ talis conditionis sunt, et cum tanta consonantia ad sensum Scriptura» procedunt, ut satis efficaciter persuadeant Deum habuisse de facto voluntatem, qua sacramenta in tali statu instituerit. Unde dispellitur exemplum in contrarium allatum: quoniam licet in statu innocentiae excogitari possit hæc, aut illa congruentia ad institutionem sacramentorum; nihilominus in illo occurrebat simpliciter incongruentia, atque innaturalitas ob excessum hominis in eo statu super omnes res corporeas, et sensibiles, quibus in usu sacramentorum non oportebat subordinari. Quare merito statuimus Deum, quem citra revelationem semper præsumimus operari consonè ad rerum naturas, sacramenta in prædicto statu non instituisse. Et si ijla, ut absolute potuit, institueret; ageret contra, et supra conditionis modum, quam homo ex vi prædicti status habebat. Oppositum autem ab omni parte motivum occurrit in statu naturæ lapsa», et legis natura, ut supra ostendimus: et ideo rationabiliter affirmamus Deum, quem semper (citra contrariam tamen revelationem) præsumendum est providere juxta rerum dispositionem, et exigentiam, sacramenta in lege naturæ instituisse.

27. Tertio probatur conclusio ratione ia D. Thomæ in præf. art. 3, quæ potest ad hanc formam reduci: quoniam homines in statu legis natura poterant consequi salutem per Christum, illamque nonnulli consecuti sunt: sed ad id opus habuerunt sacramentis: ergo sacramenta fuerunt in prædicto statu. Major, et consequentia patent. Minor autem ostenditur: quia non aliter homines in eo statu poterant salvari, et salvabantur per Christum, nisi quatenus habebant fidem ipsius futuri: sed hanc fidem in Christum protestari debebant aliquibus signis sensibilibus, manifestativis illius, sicut olim contigit in statu legis scriptæ, et contingit modo in statu legis gratiæ: et prædicta signa sensibilia protestativa fidei in Christum dicuntur sacramenta: ergo ut homines in statu legis natura possent consequi, consequerenturque salutem, opus habuerunt sacramentis.

Respondent

Respondent Adversarii homines in illo statu non aliter consecutos fuisse, aut consequi potuisse salutem, quam per fidem in Christum venturum, quem proposuit Deus propitiatorem per fidem in sanguine ipsius, ad ostensionem justitiae suae, ut sit ipse justus, et justificans eum, qui ex fide est Jesu Christi, ut in hoc articulo recte ponderat D. Thomas. Cæterum ad id sufficiebat fides interior : et non oportebat, quod prædicta fides manifestaretur signis sensibilibus, quæ sunt sacramenta : nam horum institutio pertinet ad statum magis perfectum, et afferentem expressiorem significationem passionis Christi, ut fuit status legis scriptæ.

xi- 28. Hoc tamen effugium est voluntarium, et nulli solido innititur fundamento : quoniam supposito, ut certissimum omnino est, quod ad salutem hominum in statu legis naturæ fuerit necessaria fides in Christum ; nulla ratio occurrit, quare non oportuerit illam fidem manifestari per externam protestationem signorum sensibilibus, quæ sacramenta dicuntur : sed potius occurrunt rationes, ut censeamus ita contigisse. Nam si attendamus ad hominem ; sensibilis quidem est, et cui convenit sensibilis interiorum motuum significatio. Si vero attendamus ad Christum hominum Salvatorem, sensibilis etiam est homo : unde congruit homines in omni statu salvari per ipsum mediis signis sensibilibus. Si denique attendamus ad ipsam Ecclesiam, quæ tunc temporis erat, sensibilis plane fuit : quare oportebat eam signis visibilibus uti. Porro causare imperfectionem illius status ad denegandum eidem sacramenta, nihil ponderis habet. Tum quia ex minori perfectione solum sequitur, quod habuerit sacramenta minus perfecta, minus determinata, minus expresse significantia; secus vero, quod nulla habuerit sacramenta. Nam sicut ex eo, quod status legis gratiæ sit longe perfectior, quam status legis scriptæ, minime sequitur, quod in statu legis scriptæ nulla fuerint sacramenta; sed sequitur fuisse minus perfecta: sic etiam ex eo, quod status legis scriptæ fuerit perfectior, quam status legis naturæ, non colligitur nulla in statu legis naturæ sacramenta laissez; sed colligitur, quod fuerint minus perfecta, et determinata. Ita plane docuit Div. Thom. in præf. art. 3 ad 2. illis verbis: *oportebat, quod per incrementa*

a temporum magis explicaretur cognitio *π Th, >*
a fidei : quia, ut Gregorius dicit, per incrementa temporum crevit divinæ cognitionis augmentum. Et ideo etiam necesse fuit, quod in veteri lege quædam sacramenta fidei, quam habebant de Christo venturo, determinarentur. Quæ quidem comparantur ad sacramenta, quæ fuerunt ante legem, sicut determinatum ad indeterminatum: quia scilicet ante legem non fuit determinate præfixum homini, quibus sacramentis uteretur, *a* sicut fuit per legem. » Tum etiam, quia sicut Christus, ejusque passio significabatur sacramentis antiquorum, sic etiam repræsentabatur eorum sacrificiis, juxta illud D. Augustini lib. 10 de Civitate cap. 6, quod allegat D. Thom. supra quæst. 48, art. 3: « Hujus veri sacrificii multiplicia, *a* variaque signa erant sacrificia prisca *a* sanctorum ; cum hoc unum per multa *a* figuraretur, tanquam verbis multis res « una diceretur, ut sine fastidio multam « commendaretur. » Sed non fuit contra imperfectionem status legis naturæ, quod homines ad ipsum pertinentes significarent fidem, quam in Christum venturum habebant, per sacrificia : manifestum namque in Scriptura est plura tunc fuisse sacrificia, quæ Christum, et ad Christum pertinentia repræsentarunt, ut patet in sacrificio Abel et Melchisedech : unde D. Augustinus relat. num. 23 de eisdem agens dixit : « Sacrificia eorum legimus, quibus utique « sanguis illo figurabatur, qui solus tollit « peccata mundi : » ergo pariter non fuit contra imperfectionem status legis naturæ, quod homines ad ipsum pertinentes significaverint fidem Christi venturi per usum sacramentorum.

29. Et hæc satis erant ad evertendum Major eam responsionem. Sed insuper confutatur *Γ ^ ?* impugnatione urgentiori : quoniam parvuli eversio, status legis naturæ per aliquod remedium consecuti sunt salutem, et purgationem a peccato originali : sed hujusmodi remedium fuit sacramentum : ergo homines in prædicto statu opus habuerent sacramentis ad consequendum salutem. Consequentia patet. Et majorem censemus certam, et a nullo Theologo hujus temporis negandam : quoniam ex opposito fieret Deum reliquisse illos parvulos absque omni remedio: quod durissimum assensu est : quippe Deus vult omnes homines salvos fieri, et juxta

4

Wf<
Γ >./t.
· I t
*ii - **
<<...'

li ? ' *

communem hanc voluntatem providet omnibus communiter auxilia, sive media sufficientia ad salutem, ut ex professo ostendimus Tract. 14, disput. 6. dub. 2 et 3. Accedit, quod pro fœmellis Hebræorum nullum reperitur remedium scriptum in lege Moysis, ut mundarentur ab originali peccato : quare vel dicendum est illas tunc etiam temporis nullum habuisse remedium ; quod est plane incredibile : vel fieri oportet justificatas fuisse remedio communi statui legis naturæ, quo infantes justificabantur. Minor autem, in qua poterat esse difficultas, ostenditur : quoniam remedium sensibile peccati originalis est sacramentum : quippe tale remedium nequit non esse signum repræsentativum gratiæ sanctificantis, qua illud peccatum abstergitur : sed remedium parvulorum in statu naturæ erat sensibile : ergo fuit sacramentum. Probatur minor : tum quia prædictum remedium applicabatur parvulis : nequit autem inter homines fieri convenienter, et connaturaliter applicatio, nisi sensibiliter, sive per media sensibilia execution! mandetur : ergo prædictum remedium erat sensibile. Tum etiam : quia parvuli, ex quo illis applicabatur remedium pro peccato originali, incipiebant pertinere ad Ecclesiam, et cum aliis sub ea adunari : sed Ecclesia est visibilis, et petit visibilia signa, ut docet D. Augustinus. 25 relatus : ergo remedium illud erat sensibile, sicut ad sensibilem cum Ecclesia adunationem requirebatur. Tum præterea : nam remedio legis naturæ pro liberatione a peccato originali successit in lege scripta circumcisio, et in lege gratiæ baptismus : ergo sicut circumcisio, et baptismus sunt signa, et remedia sensibilia, sic etiam præsumendum est de remedio legis naturæ. Tum denique : quia sicut parvuli in omni statu contrahunt peccatum originale non solum ex malitia interna primi parentis, sed etiam mediante propagatione carnali : sic decet, quod parvuli in omni statu ab eo morbo liberentur non solum interno aliquo medicamento, sed remedio etiam sensibili, et sensibiliter applicato.

impo- Confirmatur evertendo communem apud
gnatur Adversarios responsionem ; quoniam si
cadent parvuli in eo statu haberent aliquod reme-
re^JD' dium, quod nec sensibiliter applicaretur,
nec subinde sacramentum foret ; maxime

actum internum fidei parentum, directum in Christum venturum, et ad justificationem parvulorum explicite, vel implicate ordinatum : sed id dici non potest : ergo concedere oportet aliquod remedium sensibile pro parvulis in statu legis naturæ. Probatur minor : quia inde fieret longe faciliorem fuisse justificationem parvulorum in statu legis scriptæ. et in statu legis gratiæ : quandoquidem in prædicto statu justificarentur independenter a circumcissione, et baptismo, et aliis externis, quibus in aliis statibus opus est : et salutem consequerentur per solos actus parentum, aut aliorum eorum vice, qui facillime applicarentur : id vero apparet prorsus incredibile ob ejus status imperfectionem. Fieret etiam hominem aggregari Ecclesias absque ullo signo sensibili : quod est absurdum ; siquidem Ecclesia tunc visibilis foret, et posset de suis membris judicare. Fieret denique (quod absurdius est), parvulos potuisse tunc justificari, antequam nascerentur, seu intra claustrum maternum existentes : nam actus, quo parentes credebant Christum venturum, poterat dirigi ad parvulos nondum natos : quare si hoc actu deponebant originale peccatum, potuerunt, antequam nascerentur, justificari, nec proderit dicere necessariam fuisse corporalem nativatem ad regenerationem spiritualem, ut modo contingere videmus. Nam quod nunc nativitas necessaria sit ad prædictum effectum, provenit ex eo, quod parvuli mundantur a peccato per remedium sensibile, quod eis applicari non valet, quandiu intra uterum continentur : at in prædicto statu, ut Adversarii volunt, non egerent remedio sensibili : sed mundarentur per fidem parentum ad eosdem ordinatam : et actus fidei, cum sit spiritualis, dirigi valet non solum ad pueros natos, sed etiam ad non natos, quin absentes, et longe distantes, ut ex se liquet : ergo si parvuli in eo statu justificabantur per solam fidem parentum, et independenter ab omni alio remedio sensibili ; plane sequitur eos justificari potuisse non solum post nativitatem, sed ante illam. Id vero quis non reputat absurdissimum ; cum longe faciliorem faciat parvulorum justificationem in statu legis naturæ, quam in statu legis gratiæ, quæ nobis abundantius communicatur per Christum natum, et passum ?

30. Punget autem magis hæc impugna-
tio, si inquiramus ab Adversariis, utrum
fidos parentum, qua dicunt parvulos in
statu naturæ justificatos fuisse, habuerit
hunc effectum ex natura rei, sive ex condi-
tione propria ; an vero ex sola institutione
divina ? Primum minime dicere valent :
quoniam actus fidei ejusdem rationis, et
naturæest ante, et post adventum Christi ;
ei modo constat, quod sola fides parentum
parvulos non justificat : ergo nec in præ-
dicto statu illos justificaret ex natura rei,
sive ex conditione propria. Et plane si actus
fidei nequii ex se producere formam justi-
ficantem, qua ratione posset ex natura rei
illam efficere in subjecto distincto, et ali-
quando distant ? Quæ in consideratione
tam physica, quam morali procedunt. Si
autem Adversarii eligant secundam par-
tem: tunc ulterius requirendi sunt, ut di-
cant quo fundamento adstruant illam insti-
tutionem divinam? Et tunc premi debent
propria doctrina, qua fundamenta nostra
subruere moliuntur. Nam cum institutio
Dei sit juxta liberam ipsius voluntatem,
quæ non aliter nobis revelatur, quam ver-
bis Scripturæ, aut traditione Patrum ;
oportet, ut illam institutionem rationabi-
liter asserant, quod proferant hanc, aut
illa. Id vero præstare minime possunt, ut
ex eorum motivis infra referendis mani-
feste constabit. Qua igitur ratione ipsi fin-
gunt remedium parvulorum a peccato ori-
ginali constitutum a Deo fuisse in actu
fidei parentum ; eadem et longe majori nos
affirmamus constitutum fuisse in aliquo
sacramento. Et excessum probabilitatis in
nostra assertionem evincunt tum auctoritas
SS. Augustini, et Thomæ : tum confor-
milas ad ejusdem morbi remedium in aliis
statibus: tum major proportio, quam ex-
pendimus num. præced. Nam et medicus,
nempe Christus corporeus est : infirmus
etiam corporeus erat : infirmitas præterea
per carnalem generationem contracta fue-
rat : applicatio denique remedii debebat
esse sensibilis, qualis sufficeret ad unionem
cum visibili Ecclesia. Ad quæ omnia majorem
longe proportionem habet sacramen-
tum, res scilicet corporea ad ea munia
destinata, quam interna, et spiritualis
parentum fides, ut supra magis expen-
dimus.

§H.

incidentia dubia, el eorum resolutio.

31. Sed tam ex assertionem nostra, quam
ex motivis, quibus eam munire curavimus,
aliqua dubia suboriuntur, quæ expedit
resolvere, priusquam sententiam opposi-
tam referamus : pendent namque ab illis
non pauca, diluendis argumentis proficua.
Et primo inquiri potest, utrum sacramenta
in statu legis naturæ fuerint a Deo deter-
minata, hoc est, utrum habuerint a Deo
determinatam materiam, et formam ? Ad Dubium
quod respondendum est sacramenta illa,
sicut et nostra, fuisse signa quædam fidei
protestativa. Et quidem si attendamus ad
fidem, quam repræsentabant, fuerunt pro-
fecto ex determinationem Dei : quia fides
repræsentata cadebat sub obligationem ex
speciali Dei præcepto, quo homines tene-
bantur ambulare per fidem, et tendere in
finem supernaluralem. Si vero loquamur
de signis repræsentantibus illam fidem,
ulterius distinguendum est : nam prædicta
signa possunt considerari vage, et in com-
muni, quatenus habent fidem manifestare
abstrahendo a rebus, et modis determina-
tis, quibus ea repræsentatio fieret : vel pos-
sunt considerari in specie, aut individuo,
quatenus important hanc determinatam
rem, el hunc determinatum applicationis
modum. Si ergo loquamur de sacramentis
in priori considerationem, nempe vage, et in
communi, tenendum est illa fuisse a Deo
determinata. Quod facile probatur tum ex
eo, quod sacramenta in tali statu concurre-
sensu, bant in suo genere ad constituendum Ec-
clesiam : sed hujus auctor erat solus Deus:
ergo ad ipsum spectavit determinare sal-
tem vage, et in communi sacramenta, qui-
bus Ecclesia constitueretur. Tum etiam
quia sacramenta erant signa practica gra-
tiæ, sive, et in idem recidit, significabant
gratiam, quæ infallibiliter in legitima eo-
rum applicationem producebatur hanc au-
tem energiam minime habere poterant,
nisi ex institutionem Dei. qui solus est gra-
tiæ auctor, et causa præcipua : ergo ut
sacramenta in statu illo fuerint, necessaria
fuit Deo institutio, qui ipsa saltem in
communi, et vage determinaret, et appro-
baret.

Si autem sermo fiat de sacramentis in Derisio
secunda considerationem nempe quantum sensu.

ad ultimam determinationem vel materiæ, vel modi applicandi materiam ; tenendum est Deum illa non determinasse, saltem communiter, et per se loquendo: sed hujusmodi determinationem (v. g. quod remedium puerorum fieret vel sola eorum elevatione, et oblatione coram Deo, vel aliqua unctione, etc.) relictum fuisse hominum electioni, et arbitrio, ut ipsi hanc materiam, et modum determinarent. Cujus resolutionis exemplum (prius-tarexeifl^uam ad probationem hujus secundæ p-p!!'lis procedamus), habemus de facto in sacramento matrimonii : nam Deus determinavit, quod ejus materia proxima essent signa externa manifestati va consensus inter contrahentes: cæterum prædicta signa determinavit determinatione vaga, et in communi : quia non determinavit, quod talia signa essent v. g. verba, aut quod essent nutus: sed id conjugum arbitrio reliquit, qui proinde adhibent ultimam determinationem ex parle materiæ, dum aliqui illud sacramentum perficiunt verbis, alii nutibus, alii scriptura, vel aliis signis, ut supra explicuimus disp, præced. num. fil. Et simile quid probabiliter occurrit in sacramento Ordinis : quia ut non pauci probabiliter volunt, Christus pro materia talis sacramenti solum designavit in genere signa repræsentantia traditionem potestatis spiritualis, relinquendo Ecclesiæ dispositioni, quod assignet, et decernat signa ultimo determinata, quibus illa traditio determinatur. Juxta quam Christi dispositionem, et dispensationem Ecclesia Latina assignavit pro materia talis sacramenti traditionem aliquorum instrumentorum, utputa calicis: Ecclesia vero Græca assignavit pro tali materia impositionem manuum super ordinandum. Ad hunc igitur sensum affirmamus, quod Deus in statu legis naturæstatuit, præcepitque in genere usum sacramentorum, per quæ emundatio ab originali, aliique effectus spirituales practice significarentur : sed non determinavit in particulari sacramentorum materias, sive signa materialia, quibus ratio sacramenti adjungeretur ; sed id determinandum reliquit juxta arbitrium, et devotionem fidelium, qui proinde potuerunt tales materias, sive signa determinare.

Probator 32. Et hæc posterior resolutionis pars, in ratione. qUa pOterat esse difficultas (et quam negant Scotus, et Richardus quantum ad re-

medium peccati originalis, putantes illud fuisse sacramentum in specie determinatum ex divina institutione) : probatur auctoritate simul, et ratione D. Thomæ : quoniam sacramenta debent proportionari statui, cui deserviunt, sive pro quo instituuntur : sed status legis naturæ importavit majorem obscuritatem, et minorem determinationem circa mysteria fidei (cujus sacramenta sunt protestationes), quam alii status legis scriptæ, et legis gratiæ : quo enim status magis distat a Christi præsentia, eo magis obscure ipsum respicit: ergo oportuit, quod licet sacramenta in statu legis naturæ habuerint determinationem a Deo saltem vage, et in genere (hæc enim saltem determinatio necessaria est ad sacramenti rationem, ut n. præced. declaravimus), nihilominus non haberent ultimam determinationem ex institutione divina, sed juxta arbitrium, el dispositionem fidelium, ad assignandum peculiare ritus, non lege externa movebantur, sed interiori instinctu. Unde D. Thom. 1, 2, D. ^ quæst. 103, art. 1, ait : « Quia ante legem » fuerunt quidam viri præcipui. prophe- a tico spiritu pollentes : credendum est, a quod ex instinctu divino, quasi ex qua- « dam privata lege, inducerentur ad ali- quem certum modum colendi Deum, qui a et conveniens esset interiori cultui, et « etiam congrueret ad significandum Christi mysteria. » Juxta quam doctrinam statuit in hac 3 par quæst. præced. ari. 5 ad 3, « quod sicut in statu naturæ ho- a mines nulla lege exterius data, sed solo a interiori instinctu movebantur ad Deum a colendum, ita etiam ex interiori ins- a tinctu determinabatur eis, quibus rebus a sensibilibus ad Dei cultum uterentur. » Et denique in præsent. art. 3 ad 2 inquit : « Oportebat, quod per incrementa tempo- rum magis explicaretur cognitio fidei: « quia ut Gregorius dicit, per incrementa « temporum crevit divinæ cognitionisaug- a mentum. Et ideo etiam necesse fuit, quod a in veteri lege quædam sacramenta fidei, a quam habebant de Christo venturo, de- « terminarentur. Quæ quidem comparan- tur ad sacramenta, quæ fuerunt ante legem, sicut determinatum ad indeter- minatum : quia scilicet ante legem non fuit determinate præfixum homini, qui- v bus sacramentis uterentur, sicut fuit per legem. Quod erat necessarium et propter obtenebrationem

• obtenebrationem legis naturalis: et ul i esset determinatio fidei significatio. » u-dl- Confirmatur : quia si aliquod sacramen- u" tum in eo statu fuisset a Deo determina- tum vel pro originalis remedio, vel pro aliis effectibus: id plane nobis innotesceret vel per scripturam, vel per traditionem, vel urgenti aliquo motivo : adslruere nam- que majorem determinationem absque aliquo ex prædictis fundamentis est mera, et voluntaria divinatio : atqui nobis per relata media non constat ullum sacramentum fuisse a Deo in prædicto statu determinatum : ergo tenendum est, quod determinatum a Deo non fuerit. Minor quod ad Scripturam attinet, est evidens : quia in ea non reperimus Deum aliquod sacramentum hominibus præcepisse, aut determinasse usque ad tempus Abrahæ, cui præcepitsui, et suorum circumcisionem. Unde 0. August, num. 23 relatus ait : « Non est r credendum famulos Dei nullo sacramento e Mediatoris opitulatos esse parvulis suis : « quamvis quid illud esset, aliqua neces- « saria causa Scriptura latere voluerit. » Et quod ad traditionem spectat, non est minus evidens : quia Sanctorum nullus asseruit, explicuitque particulare, et determinatum aliquod sacramentum, quo homines usi fuerint in statu legis naturæ. Quin D. Augustinus positive fatetur suam circa illud noscientiam. Et Angelicus Doctor evidentius adhuc excludit ab eo statu determinationem sacramentorum ex Deo, ut proxime vidimus. Et denique si ad rationem recurramus: ipsa imperfectio status legis naturæ postulabat hanc in materia sacramentorum indeterminationem; ut sicut homo in eo statu interiori instinctu determinabatur ad materiam legis, sic etiam ex eodem instinctu ipse determinaret sacramentorum materias, et ritus, quibus perficerentur, ! sicut D. Th. locis supra relatis optime tra- j dit.

33. Duo autem circa hanc doctrinam ob- ^«-servanda sunt. Primum illam procedere vi' communiter et per se loquendo, et quantum ex vi illius status exigebatur, ut supra nam. 31 significavimus. Cum quo tamen cohaeret esse probabile, quod Deus alicui, aut aliquibus specialibus amicis præscripseritaliquod sacramentum in speciali. Quod facile suadetur exemplo sacrificiorum : quæ etiam solum fuerunt vage, et in communi ex institutione divina: et homines

interiori spiritu determinabant peculiare ritus; et tamen verosimile est Deum peculiaribus nrnicis specialia sacrificia insinuassee, atque imperasse, ut Noe. Melchisedech, Job, et aliis. Secundum est, quod licet Deus in illo statu hominum arbitrio, et dispositioni reliquerit determinare materias, et ritus sacramentorum : nihilominus credendum rationabiliter est quamlibet Rempublicam adhibuisse, et præscripsisse hujusmodi determinationem : sicut etiam ad Rempublicam pertinebat determinare sacrificia, et ordinare sacerdotes. Nam sicut hæc omnia spectabat ad bonum publicum: sic etiam oportebat, quod determinarentur per communem, et publicam populorum auctoritatem. Præsertim cum ad Rempublicam bene gubernatam pertineat dirigere cives non solum in finem politicum ; sed etiam et multo magis in finem supernaturalem, ubi hujus necessitas innotescit. ut contingebat fidelibus antiquis. Et si sacramentorum determinatio in auctoritatem publicam non revocaretur, sed relinqueretur singulorum arbitrio: non posset non inter illos oriri quantum ad sacra reprehensibilis confusio : quam ratio naturalis dictat vitandam. Quare licet determinatio sacramentorum non esset in eo statu ex immediata institutione Dei ; erat tamen ex institutione communitatum, aut populorum, quorum cives, si aliter sacramenta conficerent, procuidubio peccarent ob contrarietatem ad justam Reipublicæ institutionem, atque jussionem: sicut modo proportionabiliter contingit circa ea, quæ Ecclesia præcipit.

34. Secundo dubitari potest, utrum in eoDubium statu præter sacramentum, quod erat in 2 remedium naturæ, et purgabat a peccato originali, fuerint alia sacramenta, præsertim ad delendum actualia adultorum peccata? Ad quod affirmative respondendum est : quoniam eo ipso, quod Deus ordinaverit hominem ad ultimum finem supernaturalem, et voluerit ipsum in quibusvis statibus salvare ; debuit conformiter ad hujusmodi ordinem, et voluntatem providereRésolu- ipsi remedia, per quæ et liberaretur ab i0 impedimentis tendendi in prædictum finem, et promoveretur ad eum consequendum : et oportebat hæc remedia esse hominis conditioni, sive statui proportionata. Sed homo in statu legis naturæ mansit ordinatus ad ultimum finem supernaturalem:

et rursus habuit impedimenta peccatorum actualium, in quæ adulti labebantur: debuitque habere media, quibus ad ipsum finem consequendum promoveretur. Quæ omnia satis ex se liquent, ut probatione non egeant. Oportuit igitur, quod in statu legis naturæ. præter remedium naluræ, quod ordinabatur ad tollendum peccatum originale, darentur alia remedia tum ad excludendum peccata actualia, tum ad promovendum in consecutionem salutis per augmentum sanctitatis. Porro remedia hominis conditioni proportionata debent esse sensibilia, cum ipse sensibilis sit : unde videmus Deum in omnibus statibus post peccatum remedia sensibilia homini providisse. Remedia autem sensibilia conferentia ad salutem sunt sacramenta ; cum ipsam salutem practice significant. Ergo in statu legis naturæ non solum fuit sacramentum ad tollendum peccatum originale, ut supra ostendimus, sed fuerunt etiam alia sacramenta tam ad excludendum peccata actualia, quam ad augescendum justitiam. et magis promovendum in salutem. Habebant autem prædicta sacramenta quantum ad determinationem illum mudum, quem explicuimus a num. 31, sic enim exigebat imperfectio illius status.

Sacra- Et quidem quantum ad remissionem in^uwpeccatorum actualium erat tunc sacramen-

pœnitentiæ consistens (juxta peculia-remis- rem, et arbitrariam hominum determina- pecca- tionem) aut in signis externis doloris, aut adm- iQ generali et confusa quadam peccatorum liom- confessione, aut in sacrificio ad eorum de- Job. uli letionem ordinato : sicut Job ultimo legi- tur sacrificium ad remittendum peccata amicorum ipsius. Et hanc partem satis D. Tho. aperte insinuat D. Tho. in 4, dist. 1, quæst. 1, art. 2, quæslunc. 3 ad 2, ubi ait : « Ante u legem scriptam erant quædam sacra- a menta necessitatis, sicut illud fidei sacra- mentum, quod ordinabatur ad deletio- ¶ nem originalis peccati : et similiter pœ- σ nitentiæ, quæ ordinabatur ad deletio- u nem actualis. » Et assignans radicem necessitatis prædicti sacramenti in hac 3 par. quæst. 84, ari. 7 ad 1, inquit : « Di- cendum quod de jure naturali est, quod aliquis pœniteat de malis, quæ fecit, quan- ¶ tum ad hoc, quod doleat ea fecisse, et a doloris remedium quærat per aliquem « modum, et quod etiam aliqua signa do- a loris ostendat, sicut et Ninivitæ fece-

« runt, ut Jonæ 3 legitur. In quibus tamen a aliquid fuit adjunctum fidei, quam con- tf ceperant ex prædicatione Jonæ, ut scili- a cet hoc agerent spe veniæ consequendae a Deo, secundum id, quod ibi legitur. Quis scit, si convertatur, et ignoscat Dominus, et revertatur a furore iræ suæ, et non tf peribimus? Sed sicut alia, quæ sunt de < jure naturali determinationem accepe- « runt ex institutione legis divinæ, ita etiam et poenitentia. » Et consequenter in resp. ad 2, addit : « Dicendum, quod ea, lt quæ sunt juris naturalis, diversimode tf determinationem accipiunt in veteri, et a in nova lege, secundum quod congruit tf imperfectioni veleris legis, et perfectioni tf novæ legis. Unde et poenitentia in veteri a lege aliquam determinationem habuit : tr quantum quidem ad dolorem, ut esset a magis in corde, quam in exterioribus signis, secundum illud Joel 2. scindite corda vestra, et non vestimenta vestra. a Quantum autem ad remedium doloris et quærendum, ut aliquo modo ministris a Dei peccata sua confiterentur, ad minus a in generali. Unde Dominus Levit. 5, dicit: a Anima si peccaverit per ignorantiam, a offeret arietem immaculatum de gregi- tf bus sacerdoti, juxta mensuram, aestima- a tionemque peccati, qui orabit pro eo, quod a nesciens fecerit, et dimittetur ei. In hoc enim ipso, quod oblationem faciebat ali- quis pro peccato suo, quodammodo pecca- « tum suumsacerdoti confitebatur. Et secun- « dum hoc dicitur Proverb. 28 : Qui abscon- a dit scelera sua, non dirigitur : qui autem a confessus fuerit, et reliquerit ea, miseri- cordiam consequetur. » Quæ omnia cum debita proportionem occurrunt in statu legis naturæ, illique applicari debent quia poeni- tentia, ut ait S. Doctor, est de lege naturali (quæ tunc obligabat), et quantum ad dolo- rem de peccatis, et quantnm ad signa ex- terna doloris, et quantum ad doloris reme- dium. Sed in prædicto statu erat minor determinatio quantum ad signa, et reme- dium doloris : sic enim exigebat minor per- fectio illius status, et confusior expressio Christi venturi, ut supra agentes de reme- dio naturæ dicebamus.

35. Quantum vero attinet ad augmentum Qscs! justitiæ, et majorem promotionem in fi-E^ nem supernaturalem; probabile etiam est jnt* fuisse alia sacramenta, v. g. oblationem Melchisedech, quæ correspondet Euchari- stiaæ.

sii®. Unde D. Tho. in præ. art. 3 ad 3, illam expresse vocat *sacramentum* his ver- bis : « Dicendum, quod sacramentum Mel- < chisedech, quod fuit ante legem, magis « assimilatur sacramento novæ legis in ¶ materia, in quantum scilicet obtulit pa- l nem, et vinum, ut habetur Genes. 14, < sicut etiam sacrificium novæ legis obla- ¶ tione panis, et vini perficitur, ¶ Et plane Eucharistia est non solum sacrificium, sed etiam sacramentum. Oblatio autem Melchi- sedech fuit figura Eucharistiæ perfectissi- ma, ut colligitur ex eo, quod Christus diri- ¶ M», tur singulariter Ps. 109, et *ad Hxbreosl* : ¶ *Sacerdos secundum ordinem Melchisedech* : ¶ ^Lunde Patres mirifice commendant illam W- figuram, ut videre est in D. Cypriano lib. ¶ iE"2, epist. 3, D. Ambros. lib. 4, *de sacramen-* tiscap. 3, D. Hieronymo in cap. 26, Matth. D. August, in ps. 109, et lib. 1. *contra ad-* versarium legis, et *proph.* cap. 20, et in aliis communiter, ut fuse, atque ex instituto ex- pendimus tract, præced. disp. 31. dub. 2, Oportuit igitur, quod oblatio Melchisedech fuerit non solum sacrificium, sed etiam sa- cramentum, ut sic magis perfectissima fi- gura Eucharistiæ corresponderet, et quan- tum ad utrumque munus quadraret. Unde Sotns ipse nobis quoad principalem asser- tionem contrarius in 4, dist. 1, quæst. 2, art. 3, in fine censet probabile, quod sacri- ficiu Melchisedech fuerit a Deo institu- tum, et veram sacramenti rationem habue- rit. Quod vero Suarez observat prædictum sacrificium, et sacramentum ad solam fa- miliam Melchisedech pertinuisse: nec soli- to, dum est, nec ad rem præsentem facit. Pri- mum liquet : quia ipse ostendere non valet Scripturam, aut traditionem, unde illam restrictionem ad prædictam familiam pro- babiliter colligat : quare sine fundamento restringit Secundum etiam constat : quia determinatio sacramentorum in illo statu quantum ad peculiare materias, et ritus, commissa erat hominum electioni, ut con- stat ex dictis num. 21 ; quare sicut familia Melchisedech illam materiam pro eo sacra- mento constituit ; sic etiam aliæ familiæ potuerunt vel ipsam materiam, vel aliam materiam pro sacramento in ordine ad eosdem effectus determinare.

36. Tandem (ut ad alia sacramenta ma- sis in speciali non descendamus) probabile nobis apparet, quod in statu legis naluræ ¶ erat sacramentum aliquod ordinationis ad

consecrandum sacerdotes, et ministros. Nam offerre Deo sacrificium est de lege naturali: ad quod oportet, quod sicut minister offert sacrificium totius communitatis nomine, sic etiam agat publica auctoritate, et ad id con- secretur. Unde non reperimus Sacerdotes, qui peculiari ritu, cæremonia, sive sacra- mento non initientur : quippe semper in- terveniunt signa visibilia repræsentantia consecrationem, et traditionem potestatis sacerdotalis. Porro certum est in statu legis naturæ fuisse sacerdotes. Unde Origenes orige- lib. 1, in Job. inquit : « Erant eo tempore D. ¶ho. « sacerdotes necdum adhuc a lege ordi- « nati, sed naturali sapientia hoc requi- « rente, ac perficiente. Ita sacerdotio func- « tus est Noe : ita sacerdotio functus est « Abraham : ita sacerdotium gessit Mel- « chisedech : ita et ipse Job post ipsos sa- « cerdotio functus est. » Et D. Thom. I, 2, quæst. 103, artic. 1, ad 3, inquit, quod præceptum circumcisionis fait ante legem, juxta illud Joann. 7: *Circumcisio non ex Moyse est, sed ex Patribus: et tunc* subjungit: *Sacerdotium etiam erat ante legem apud co- lentes Deum, secundum humanam determi- nationem, qui hanc dignitatem primogenitis attribuebant.* Et Glossa Isidori ad illud Ge- Glossa nes. 25. « Vende mihi primogenita, obser- « vat : Primogenita vestis erat sacerdotalis, u qua induti majores natu cum benedic- et tione patris victimas Deo quasi Pontifices « offerebant. » In quibus verbis non obs- cure repræsentat signum, sive sacramen- tum ordinationis, nempe indumentum sacer- dotale adjuncta benedictione paterna. Veri- simile itaque est in statu legis naturæ fuisse tale sacramentum. Et hæc sacramenta assi- gnasse sufficit : in aliorum namque assi- gnatione non possumus procedere nisi di- vinando.

37. Tertio dubitari potest, an sacra- Dubium menta quæ extitisse in statu legis naturæ 3' asseruimus, fuerint hominibus necessaria ad salutem? Pro cujus resolutione obser- vandum est, quod dupliciter potest aliquod sacramentum dici ad salutem necessarium, nempe necessitate medii, aut necessitate præcepti. Necessarium necessitate praecepti illud dicitur, quod cadit quidem sub præ- cepto : sed tamen sine illo salvari homo absolute potest vel ob ignorantiam, vel ob impotentiam, vel denique quia materia praecepta non occurrit : sicut confessio an- nua est in præcepto, et tamen salvari quis

DE SACRAMENTIS IN COMMUNI.

potest sine illa ob aliquod ex relatis capitibus. Illud autem appellatur necessarium necessitate medii. sine quo finis salutis consequi non valet, quamvis talis medii defectus proveniat ex ignorantia, aut impotentia: sicut baptismus est necessarius parvulis. qui nisi baptizentur, non salvantur. Et hoc necessarium necessitate medii aliquando est necessarium in re determinate, ut contingit in exemplo immediate proposito: nam parvuli absque baptismo in re suscepto nequeunt consequi salutem. Aliquando autem est necessarium cum indifferentia vel in re, vel in voto, ut contingit in eodem baptismo respectu adultorum: hi namque salvari nequeunt, nisi vel baptismum in re suscipiant; vel habeant saltem votum, sive propositum illum suscipiendi, implicitum virtualiter in amore super omnia liei finis supernaturalis. Ad propositum itaque dubium (quod ex præmissis terminis innocentii), respondet Hugo de S. Victore relatus in Summa theologiae, q. 62, a. 2, ad 2. n. 1. Aliud sacramentum, autem eo statu fuisse pro parvulis, non quidem necessitatis, sed devotionis. Suarez vero affirmat sacramenta fuisse parvulis necessaria; quia incapaces sunt justificationis per dispositionem propriam: non autem adultis; nam hi poterant justificari per actus proprios. Sed uterque dicendi modus est falsus, ut statim ostendemus.

Ad propositum ergo dubium respondetur per partes ob plura, quæ in eo attinguntur. Et primo loco sentimus sacramenta in statu legis naturæ fuisse hominibus necessaria, saltem necessitate præcepti. Si enim non adsit, utalitur hæc infima saltem eorum necessitas, sed homines absque ulla necessitate, et pro libito eis utebantur, tollitur de medio existentia sacramentorum in tali statu: quia sicut homines potuerunt illis uti, et sic existerent: ita etiam potuerunt illis non uti; et sic non existèrent. Cum igitur Hugo nobiscum sentiat sacramenta fuisse in tali statu; minus consequenter negat fuisse in eo statu necessaria: sed ipse et nos, consequenter procedendo debemus asserere fuisse necessaria saltem necessitate præcepti. Eo vel maxime, quod determinatio sacramentorum quantum ad materias, ritus, et applicationes, erat ex auctoritate, sive dispositione Reipublicæ, ut supra observavimus num. 33; aliunde etiam erat res gravissima: ergo necessarium erat subditos cuiusvis Reipublicæ uti sacramentis, ut ipsa

ordinabat: et consequenter sacramenta erant necessaria hominibus saltem necessitate præcepti. Sicut modo confessio annua est necessaria necessitate præcepti: quia licet Christus hanc temporalem determinationem non instituerit, sed solam confessionem peccatorum, ubi opus sit; nihilominus Ecclesia rationabiliter divinum præceptum ad illud tempus determinavit: cui dispositioni debent Ecclesiæ membra obedire. Sic namque proportionabiliter contingeret in statu legis naturæ: nam Deus, qui solus potest esse sacramentorum auctor, instituit saltem vage, et in communi sacramenta ad illum statum pertinentia: et populi ad Ecclesiam perlinentes hanc communem Dei institutionem ad peculiare materias, ritus, et tempora determinarunt, ut constat ex dictis num. 32, et seq. Quare prædicta determinatione præmissa, particulares homines tenebantur ad sacramenta, ut eorum communitates impe-
rabant. Erant igitur sacramenta in eo statu homini necessaria saltem necessitate præcepti.

38. Deinde descendendo ad magis particularem eorum considerationem, censem^{bo} remedium naturæ fuisse sacramentum parvulis necessarium necessitate medii, et in re. Quoniam certum est parvulis illius status necessarium fuisse aliquod remedium necessitate medii, ut purgarentur a peccato originali, quod erat impedimentum salutis: sed huiusmodi remedium non aliud fuit, quam sacramentum speciale, quod dicebatur remedium naturæ: ergo prædictum sacramentum fuit parvulis necessarium necessitate medii. Minor ostenditur: nam parvuli egebant aliquo remedio extrinseco, cum ipsi non possent justificari, atque a peccato mundari per dispositionem propriam: sed illud remedium non consistebat in sola fide parentum, vel aliorum ad ipsos directa: ergo consistebat in aliquo signo sensibili, quod erat speciale sacramentum, et dicebatur remedium naturæ. Qui discursus magis constat ex supra dictis num. 29, et absque alia additione evincit ultimam resolutionis partem, nempe parvulis necessarium fuisse illud sacramentum necessitate medii, non utcumque, sed in re: quoniam parvuli non erant capaces alicuius voti, propositi, aut desiderii: ergo si sacramentum fuit illis necessarium, fuit utique non solum in voto, sed in re: ita

ut

W<ii>r.ul omnes, quibus illud remedium applicatum non fuit damnati fuerint. Confirmatur: quia sacramentum institutum pro parvulis in statu legis scriptæ, nempe circumcisio, et sacramentum institutum pro parvulis in statu legis gratiæ, nempe baptismus, est illis necessarium necessitate medii, et in re : ergo idem dicendum est de sacramento instituto pro remedio parvulorum in statu legis naturæ. Patet consequentia tum a paritate, tum a fortiori : nam cum status legis scriptæ, et status legis gratiæ sint perfectiores, quam status legis naturæ; incredibile omnino apparet parvulos in statibus legis scriptæ, el legis gratiæ indigere sacramento tanquam medio necessario in re ad salutem, et quod parvuli in statu legis naturæ non habuerint indigentiam hujusmodi : nam ex opposito fieret faciliorem tunc fuissehominum salutem.

Kfisio 39. Ex quibus principiis facile etiam
 ^“colligitur sacramentum institutum in reme-
 tte dium peccati originalis fuisse etiam adultis
 necessarium necessitate medii ; non quidem determinate in re, sed vel in re, vel in voto. Prima pars ostenditur : quia adulti, ut purgarentur a peccato originali, indigebant aliquo sacramento, sicut etiam in lege scripta contingebat, et modo contingit in lege gratiæ : ergo sicut olim in lege scripta idem sacramentum erat necessarium tam parvulis, quam adultis, nempe circumcisio ; et sicut nunc in lege gratiæ idem sacramentum ulrisque prodest, scilicet baptismus : sic etiam tenendum est, quod in statu legis naturæ erat institutum idem sacramentum ad lemedium peccati originalis. Et consequenter tale sacramentum erat adultis necessarium necessitate medii, sicut proportionabiliter accidit olim in circumcissione, et contingit nunc in baptismo. Ex opposito autem fieret, ut proxime arguebamus, adultos illius status fuisse melioris conditionis præ adultis pertinentibus ad status sequentes ; cum facilius mundarentur a peccato originali : quod tamen nulla ratione dici valet; cum subséquentes status sint perfectiores. Accedit sacramentum illud, quo vel parvuli, vel adulti primo initiabantur, dum a peccato originali mundarentur, fuisse illis quasi januam ad ingressum in Ecclesiam, sive ad visibilem unitatem, el coadunationem cum aliis fidelibus : hæc autem introductio, et unio est in omni statu, et pro omnibus necessaria

necessitate medii ad salutem, ut ex se liquet : nemo enim extra Ecclesiam potest salvari, Secunda vero resolutionis pars facile suadetur considerando differentiam inter parvulos, et adultos : illi namque ideo egebant praemisso remedio, non utcumque, sed in re suscepto; quia non habebant actus proprios, quibus se disponderent ad justitiam, et tale remedium susciperent in proposito, aut desiderio : oppositum autem contingebat in adultis, siquidem poterant elicere actus fidei, et charitatis, quibus justificarentur extra sacramentum, cum voto tamen expresso, aut implicito illud suscipiendi : ergo illud sacramentum non erat adultis necessarium necessitate medii, ut determinate in re susceptum ; sed vel in re, vel in voto. Quod facile declaratur exemplo eorum, quæ de facto circa baptismum contingunt.

40. Sed quid dicemus de sacramento ad Resoln. remissionem peccatorum actualium ordi- l>> nato, juxta superius dicta num. 34. Resa<iactoa- hæc incertior est præcedentibus. .Nihilomi-l^>l' nus ob majorem consequentiam ad hactenus dicta censemus tale sacramentum fuisse adultis necessarium necessitate medii vel in re, vel in voto. Tum quia in aliis statibus sacramentum aliquod remissivum peccatorum actualium fuit,et est adultis necessarium necessitate medii, ut constat ex dictis num. 34; ergo idem dicendum est de sacramento, quod in statu legis naturæ ad remissionem peccatorum actualium ordinabatur : alioquin faciliior foret remissio peccatorum in eo statu, quam in aliis; quod dici non debet. Tum etiam quia congruum est, quod sicut homo peccando se subjicitsecundum affectum rebus corporeis, sic etiam consequatur remissionem peccatorum non aliter, quam mediantibus rebus sensibilibus, seu sacramentis, ad quæ ex institutione Dei subjiciatur, ut tradit Div. Thom. in præ. quæst. art. 1 ; ergo quamvis homo absolute potuerit Justificari independenter ab illis, sive per solus actus internos; congruum tamen fuit, quod Deus instituerit oppositum, decernendo scilicet, quod homo in statu legis natiiræ non consequeretur remissionem peccatorum actualium, nisi per aliquod sacramentum : quod est tale sacramentum esse in ordine ad hujusmodi effectum necessarium necessitate medii. Tum denique quia adultus in statu legis naturæ ut mundaretur a pec-

cato originali, indigebat sacramento tanquam medio necessario ad salutem, ut statimur. præced. ergo pariter indigebat sacramento, ut ab actualibus mundaretur : id namque paritatis ratio convincere videtur. Et eadem similitudo probat, quod sicut per actum amoris supernaturalis l. » ei super omnia, in quo clauditur votum sacramenti, poterat justificari, et mundari ab originali absque sacramento suscepto in re : sic etiam per eundem amorem, et sine sacramento in re poterat purgari ab actualibus.

§ HL

Refertur opinio contraria, et convelluntur ejus motiva.

D. Bon. -11. Sententiam nostræ assertioni oppositam, quæ docet in statu legis naturæ non fuisse sacramenta, saltem vera, et propria, docent D. Bonaventura in 4, dist. 1, in secunda parte dist. ait. 1, quæst. 2. Carthusianus ibidem quæst. 9. Abulensis in cap. 25. Matth. quæst. 677. Vazquez in præf. art. 3, a num. et quæst. disp. 165, cap. 3. Ochagavia *de sacramentis in genere* quæst. 8, num. 9. Meratius disp. 5. sect. 4. Bernal, disp. 14, sect. 4. Carolus Abra 3 p. tract. 2, disp. 1, sect. 2, et alii. Eandem sententiam tenent ex Thomistis Hervæus in 4, dist. 1, quæst. 7. Soto diet. 2. quæst. 1, art. 4. Marlinus de Ledesma quæst. 2, art. 3, el Prado in præf. dub. 3, § 4, quamvis enim ultimus hic auctor videatur problematice procedere, et ita se gerere affirmet num. 54, nihilominus in hanc partem magis inclinatur, et plura pro ea expendit. Videatur specialiter num. 52, ubi ait : hanc sibi sententiam videri melioribus innixam argumentis, et a Div. Thom. judicatam probabilior.

ParKu^o Arguitur ergo primo auctoritate Patrum, mentam. quam possumus sub forma argumenti introducere in hunc modum : quoniam si aliquod fuisset sacramentum in statu legis naturæ, maxime illud, quod ordinaretur ad justificationem parvulorum, et dicitur remedium naturæ : hoc enim sacramentum est, quod eo tempore apparet maxime necessarium. Atqui parvuli in eo statu justificabantur et purgabantur a peccato originali sine ullo sacramento ; sed per solam parentum, aut offerentium fidem. Ergo in

statu legis naturæ nullum exlitit Sacramentum. Major et consequentia palent. Minor autem probatur ex D. Gregorio lib. 4 J/o-D. Græc. cap. 2 (et refertur a Gratiano in cap. *Quod apud nos, de consecratione* dist. 4), ubi ait : « Quod apud nos valet aqua baptismatis, hoc agit apud veteres vel pro parvulis sola fides, vel pro majoribus virtus sacrificii, vel pro his, qui ex Abrahæ stirpe prodierant, mysterium Circumcisionis. » Sola igitur fides ex sententia Gregorii præstabat parvulis, quod modo præstat baptismus : sola autem fides non est sacramentum, ut ex se liquet. Id ipsum docent V. Beda lib. 1, in Lucam cap. 8, ad illa verba : Postquam consummati sunt dies octo), ubi affirmat quod « antiqui fideles ante tempora circumcisionis, sine victimis hostiarum se, suosque ab originali peccato, seu certe sola fide salvabant. » Et D. Bernardus epist. 77, ubi ait : « Remedium peccati originalis Abrahæ, et semini ejus datum fuit circumcisionis sacramentum : in nationibus vero quotquot fideles inventi sunt, adultos quidem fide, et sacrificiis credimus expiatis ; parvulis autem solam profuisse, imo et suffecisse parentum fidem : in lege autem gratiæ solus baptismus parvulis peccatum hoc remittit. » Ergo ex prædictorum Patrum sententia nullum in statu legis naturæ sacramentum institutum fuit pro parvulis.

Confirmatur specialiter ex D. Thoma, torquæ aperte tenet hanc sententiam in 4, dist. 1, quæst. 2, art. 6, quæstiunc. 2, ubi proposita præsentī difficultate inquit : « Circa hoc est duplex opinio. Quidam enim dicunt. quod non sufficiebat fides sine protestatione fidei facta per aliquod exterius signum etc. Sed quia hoc non videtur consonare cum verbis Gregorii in littera positīs ; ideo alii probabilius dicunt, quod parvulis proficiebat sola fides sine omni exteriori signo. » Et idem docet in alio scripto ad Annibaldum dist. 1, quæst. 2, his verbis : « Ideo alii probabilius dicunt, quod cum ad remedium peccati originalis nulla signa, vel sacramenta forent adhuc instituta ; sufficiebat professio fidei directæ ad salutem parvuli in solo motu interiori sine omni exteriori, Nec valet dicere, quod D. Thom. in Summa revocaverit hanc sententiam, quam in Quarto docuerat cum Magistro, et communiori tunc

time opinione. Nam contra hoc est tum, quod in Summa nulla inveniatur hujusmodi revocatio : nec verba reperiuntur, quæ illam repræsentent. Tum quia ita abest, ut S. Doctor hanc retractationem fecerit, ut polias apertissime istam sententiam tueatur: nam in hac 3 part, quæst. 70, art. 4, ad 2, inquit : « Sicut ante institutionem » circumcisionis sola fides Christi futuri < justificabat tam parvulos, quam adultos; < ita etiam et circumcisione data. Sed antea non requirebatur aliquod signum » protestativum hujus fidei : quia nondum » homines fideles seorsum ab infidelibus » coeperant adunari ad cultum unius Dei. » Ergo Div. Thom. non solum in libris sententiarum, sed etiam in Summa docuit hanc sententiam, nempe parvulos in statu legis naturæ purgatos fuisse a peccato originali, et justificados independenter ab omni exteriori signo, seu sacramento.

42. Respondetur ad argumentum negando minorem. Ad cujus probationem 7? desumptam ex testimoniis D- Gregorii respondet Durandus in 4, dist. 1, quaest. 8, m. 9, S. Doctorem fuisse in ea peculiari sententia, quam non oportet nos in hac causa sequi. Et plane si ita res se haberet; non maximum id reputaremus inconveniens : quia cum D. Augustinus relatus num. 23, satis aperte doceat nostram assertionem : si sacri hi Doctores non possent conciliari, nec possumus nos utriusque sententiæ subscribere. Unde sicut Adversarii sequuntur Gregorium contra Augustinum, sic nos adhaeremus Augustino, omissa nunc Gregorii opinione.

•sia- Sed hac responsione non egemus, cum S, facile, et cum majori reverentia possimus D. Gregorii sententiam interpretari. Nam cum asserit, quod parvuli in statu legis naturæ justificabantur *sola fide*, non loquitur de fide mere interna, sed de fide manifestata per aliquod externum signum ipsius fidei protestativum : et hujusmodi signum erat sacramentum ; siquidem repræsentabatur effectum; nempe purgationem ab originali peccato, quæ in ejus applicatione fiebat. Unde ly *sola fide* excludit signa, sive sacramenta determinata, quæ Deus tunc specialiter instituerit, cujusmodi fuit circumcisio in lege scripta, estque modo baptismus in lege gratiæ. Sed minime per ly *ria fide* excludit signa externa ipsam fidem manifestantia, quæ pro illo statu adstrui-

mus, et affirmamus fuisse sacramenta. Potestque hæc interpretatio firmari ex simili expositione, quam communiter adhibent Doctores duobus aliis Pontificibus, nempe Nicolao in cap. *Sufficiat* 27, quæst. 2, et Nicolaus Alexandro in cap. *Cum locum de sponsali-* ôus. nam prædicli Pontifices affirmant so/uzn Papa. *consensum internum contrahentium sufficere ad matrimonium* : et loquuntur de matrimonio , quod in lege gratiæ est sacramentum. Quæ sententia non solum difficilis, sed improbabilis apparet : nam certe constat sacramentum esse signum aliquod sensibile, et non posse consistere in solis actibus internis, ut liquet ex dictis disp. 1, dub. I. Sed vera, et vulgaris expositio est Pontifices illos loqui de consensu interno, per aliqua tamen externa signa explicato : et per illa verba *solum consensum internum* excludere consensum parentum, aut consanguineorum, aut alia impertinentia ad rationem sacramenti. Et in eandem interpretationem recidit, si dicatur Pontifices illos ita asseruisse : quia ad sacramentum matrimonii requiritur determinate internus contrahentium consensus : alia vero signa extrinseca, per quæ ille consensus manifestari debet, nec sunt, nec requiruntur determinata, sed tantum indifferenter, et vage : quolibet enim signo explicetur consensus, v. g. voce, scripto, aut nutibus, perficitur sacramentum. Ad hunc igitur modum docuit D. Gregorius, quod sufficiebat *pro parvulis sola fides*. Quia fides quidem sufficiebat ; sed debebat esse fides, quæ per aliqua signa extrinseca explicaretur. Et rursus prædicta non erant materialiter a Deo determinata pro statu legis naturæ, sicut postea fuit determinata circumcisio, ei nunc est determinatus baptismus : sed sufficiebant quæcumque signa ab hominibus electa, et determinata. Unde ly *sola fides* excludit aliud sacramentum diversum, et aliam determinationem signorum : sed minime excludit signa externa, quæ essent ejusdem interioris fidei manifestæ et sensibiles protestationes. Nec ista signa excludere potuit : nam cum parvuli ex tunc aggregarentur Ecclesiæ, quæ est, et erat communitas visibilis; oportebat hanc adurationem signis visibilibus fieri. Et eodem modo explicandi sunt V. Beda, et D. Bernardus : nam in omnibus referunt assertionem, et sensum Gregorii.

Ad confirmationem respondetur appro-

satisfit bando solutionem inter objiciendum adhibitam : nam licet D. Thomas sic in libris sententiarum docuerit, se accommodans et expli- aror D.Tbo. sententiæ Magistri ; nihilominus in aliis scriptis illam revocavit. Nam quæst. 4, de Malo art. 8, ad 12, ait : « Fides antiquorum cum aliqua protestatione fidei valebat parvulis ad salutem : » protestatio autem fidei non contingit absque aliquo signo exteriori fidei : unde correxit, quod in sententiariis docuerat fidem solam suffecisse *absque amni exteriori signo*. Et quod caput est, in hac 3 parte evidenter docuit, quod in statu legis naturæ fuerint sacramenta vera, ut ostendimus nu. 24; si autem fuerunt, minime negari possunt pro justificatione parvulorum, quibus erant maxime necessaria. Quod autem contra hanc responsionem objicitur ex q. 70, art. 4, non urget : quia S. Doctor statim postea verba, quasi temperans illa immediate subjunxit : « Probabile tamen est, quod parentes fideles pro parvulis natis, et maxime in periculo existentibus aliquas preces Deo funderent, vel aliquam benedictionem eis adhiberent (quod erat a quoddam signaculum fidei», sicut adulti pro se ipsis preces, et sacrificia offerebant. » Preces autem illae, et benedictio, sicut erant quoddam signaculum fidei, sic etiam erant aliquod sacramentum, siquidem ordinabantur ad spiritualem parvulorum salutem, illamque ipsis sua applicatione afferebant. Sed licet hæc responsio sit satis probabilis, longe tamen probabilius censemus nullam reperiri in scriptis D. Thomæ contradictionem, nullamque proinde revocationem prioris opinionis necessariam esse. Nam cum S. Doctor in scriptis super libros sententiarum affirmat parvulos justificados fuisse per solam fidem sine omni exteriori signo, loquitur juxta mentem D. Gregorii de signo, sive sacramento materialiter determinato : quod nullum tunc erat : sicut e converso contigit in subsequentibus statibus : in hocque constituit differentiam inter statum legis naturæ, et status alios. Sed minime negavit sacramentum, aut signum vage per quod interior fides manifestaretur ; sicut certum est tunc fuisse sacrificia, et tamen non erant ex aliqua Dei lege materialiter determinata, ut ex eodem S. Doctore ostendimus nu. 32. Et hæc responsio congruit omnino doctrinae, quam tradit in præf. art. 3 ad 2,

his verbis : « Oportebat, quod per incrementa temporum magis explicaretur cognitio fidei : quia, ut Gregorius dicit, per incrementa temporum crevit divina cognitionis augmentum. Et ideo etiam necesse fuit, quod in veteri lege quædam sacramenta fidei, quam habebant de Christo venturo, determinarentur. Quæ quidem comparantur ad sacramenta, quæ fuerunt ante legem, sicut determinatum ad indeterminatum : qui/scilicet ante legem non fuit determinate præfixum homini, quibus sacramentis uteretur, sicut fuit per legem. » Ubi manifestum est D. Thomam asserere sacramenta in statu legis naturæ, et sacramenta in statu legis scriptæ ; et inter illa eam differentiam constituere, quod priora non erant determinata, et posteriora fuerunt determinata. Si autem sacramenta fuerunt in statu legis naturæ, ut expresse affirmat ; cur non etiam pro parvulis, qui maxime indigebant? Cum igitur inscriptis super Magistrum negat signa externa; non negat absolute signa, sed signa determinata. qualia occurrunt in aliis statibus : quia ante legem non fuit determinate præfixum homini, quibus sacramentis uteretur, sicut fuit per legem. » Omnia itaque S. Doctoris dicta absque ulla contradictione cohaerent.

43. Arguitur secundo : quia cum sacramenta in sua institutione dependeant ex apostola et libera Dei voluntate, non possunt pro aliquo determinato statu affirmari, nisi nobis constet ex Scriptura : sed in hac nihil nobis proponitur, aut revelatur de existentia sacramentorum in statu legis naturæ : ergo sine fundamento procedimus, cum fuisse sacramenta in prædicto statu affirmamus. Confirmatur : quia de ratione sacramenti est, quod a Deo positive instituat : sed nequit dici, quod Deus in statu legis naturæ instituerit positive sacramenta : ergo sacramenta in prædicto statu non fuerunt. Probatur minor : nam Deus in tali statu non dedit, aut imposuit particularia præcepta supernaturalia positiva; alias prædictus status non differret a statu legis scriptæ : ergo pariter Deus in eo stata non instituit positive sacramenta. Patet consequentia tum a paritale inter præcepta, et sacramenta : tum quia Deus instituendo positive sacramenta præciperet eorum usum : ergo si præcepta positiva supernaturalia

turalia non imposuit, sequitur, quod non instituerit sacramenta.

Ad argumentum constat ex dictis num. 'SUI' 20, quibus addere non oportet. Ad confirmationem respondemus negando antecedens : quia Deus in statu legis naturæ aliqua præcepta supernaturalia imposuit; licet pauca, et quæ facile absque scriptura conservarentur in hominum memoria. Idque ipsi Adversarii hæc objicientes nobiscum tueri debent ; quoniam licet negent sacramenta in tali statu, concedunt tamen pro parvulis remedium naturæ, quod constituunt in fide parentum ad eorum justificationem directa. Cumque talis fides hujusmodi effectum non habeat ab intrinseco, et ex natura rei ; opusest, illum habuerit ex institutione divina pro illo statu : ex quo ulterius consequens fit parentes in eo statu obligatos positivo Dei præcepto fuisse ad subveniendum parvulis eo remedio. Sicut igitur ipsi inconueniens non reputant hanc institutionem, istudque præceptum pro illo statu admittere : sic nec ut inconueniens objicere possunt, quod similia pro sacramentis tunc admittamus. Nec inde inferri debet ulla confusio inter prædictum statum, et statum legis scriptæ : quia licet in utroque fuerint et præcepta positiva supernaturalia et sacramenta, nihilominus quod ad præcepta perlinet, in statu legis scriptæ fuerunt plurima; in statu vero legis naturæ fuerunt paucissima : et quod spectat ad sacramenta, in statu legis scriptæ fuerunt non solum a Deo instituta, sed etiam determinata in genere, et in specie usque ad minimas cæremonias, sicut ex Scriptura edocemur : quam determinationem non habuerunt in statu legis naturæ : quia licet Deus in genere illa instituerit, nihilominus major eorum determinatio quantum ad materias, et ritus proveniebat ex dispositione hominum, qui non aliqua lege positiva, sed interiori instinctu ad id movebantur, ut num. 32 explicuimus. Potestque hæc doctrina magis confirmari exemplo sacrificiorum : nam certum est sacrificia fuisse tam in statu legis naturæ. quam in statu legis scriptæ, quin inde sequatur ulla prædictorum statuum confusio : quia licet in utroque statu homines lege naturali obligabantur ad sacrificandum Deo, nihilominus in lege scripta tenebantur ad sacrificia, quæ Deus in genere, et in individuo, et quantum ad omnes ritus præceperat : sed

Salmant. Curs, theolog. tom. A III.

in statu legis naturæ solum obligabantur ex Dei præcepto ad sacrificandum : quod vero sacrificarent hæc, aut illa, hoc, aut illo ritu, non erat ex præcepto divino : sed hæc ipsi determinabant pro suo arbitrio, et secundum internum instinctum. Idem itaque de sacramentis dicendum est. In quo sensu graves aliqui Theologi asserere solent sacramenta, et sacrificia in lege naturæ non fuisse præcepti, aut institutionis divinæ, sed electionis et devotionis : quia licet in genere obligarentur ad sacramenta, et sacrificia ; tamen horum omnium determinatio ad peculiare materias ex hominum electione, et devotione pendebat.

Ubi notandum est (ut tacitam replicam præocpræveniamus), quod licet gubernari per objectio, interiorem instinctum sit perfectius, quam gubernari per exteriora signa, quando interior instinctus simul deservit ad percipiendum, et intelligendum mysteria gratiæ (in quo sensu D. Thomas in hac 3 part, quæst. 3G, art. 5, revelationem Simeoni, et Annæ per interiorem instinctum factam prætulit revelationi factæ pastoribus per interna signa) : nihilominus gubernari per interiorem instinctum non est perfectius, quam gubernari per externa signa ; quando interior instinctus non ordinatur ad magis penetrandum gratiæ mysteria, sed solum ad determinandum materialiter ipsa signa, in quibus, et per quæ prædicta mysteria repræsentantur. In statu autem legis naturæ instinctus interior non ordinabatur ad primum illud, sed ad hoc posterius : quia homines non semper intelligebant mysteria gratiæ, quæ repræsentabantur in signis ab eisdem determinatis. Unde non sequitur (quod nobis objici poterat), statum legis naturæ, in quo homines gubernabantur interiori instinctu fuisse perfectiorem statu legis scriptæ, in quo homines gubernabantur per legem externam. Sed magis colligitur oppositum : quia homines magis cognoverunt mysteria gratiæ per sacramenta, et sacrificia legis scriptæ, quam illa in priori statu cognoverint per interiorem instinctum, et per signa ab eisdem ordinata. « Oportebat enim, *ut inquit Æ. Thom.* « *loco citato*, quod per incrementa temporum magis explicaretur cognitio fidei. Et « ante legem non fuit determinate præfixum « hominibus, quibus sacramentis uterentur, sicut fuit per legem : quod erat necessarium, et propter obtenebrationem

legis naturalis, et ut esset determinatio
σ fidei significatio. »

Ter.iutn 44. Arguitur tertio : quia si in statu legis naturæ fuissent sacramenta, contulissent gratiam ex opere operato, id est, ultra dispositionem. et meritum suscipientium ; alias inutilia forent, et praesertim in parvulis : sed sacramenta in statu legis naturæ non potuerunt conferre gratiam ex opere operato : ergo in tali statu non fuerunt. Probatur minor : quia conferre gratiam ex opere operato est conferre gratiam ex meritis Christi operatis, et positis in rerum natura : sed manifestum est, quod durante statu legis naturæ merita Christi non erant posita in rerum natura : ergo sacramenta in tali statu non potuerunt gratiam conferre ex opere operato.

c«:5r- Confirmatur : quia de ratione veri sacramenti est esse signum practicum determinatum, sive institutum a Deo : at Deus in statu legis naturæ non instituit, nec determinavit sacramenta ; sed horum determinatio erat ab hominibus, ut cum D. Thom. supra statuimus num. 32 ; ergo in statu legis naturæ non fuerunt sacramenta, saltem vera, et propria, de quibus agimus. Et si dicatur, ut eo loco diximus, determinationem sacramentorum vage, et in communi, aut in genere fuisse ex Deo instituyente : determinationem autem ad particulares materias, et speciales ritus fuisse ex hominibus secundum interiorem instinctum : contra hanc responsionem est. Primo quia inde fieret longe faciliorem fuisse remissionem peccati originalis in eo statu, quam in statu legis scriptæ, et (quod plus est) quam in statu legis gratiæ : nam in duobus his statibus requiritur determinata materia, qua non adhibita nequit adhiberi remedium : sed in statu illo sufficeret quilibet materia, quam homines eligerent. Secundo, quia ex eo, quod homines in illo statu possent materias sacramentorum determinare, sequeretur magna in Ecclesia confusio, quibusdam eligentibus unam, et aliis determinantibus aliam : quod dedecere videtur Dei providentiam pro illo statu. Tertio, quia de essentia sacramenti ut talis est esse signum determinatum ; etsimiliter esse a Deo instituyente : ergo si sacramenta in illo statu, ut determinata, non erant a Deo, sed ab hominibus : sequitur sacramenta ut sacramenta non fuisse a Deo : in quo est manifesta contradictio. Quarto,

nam cum dicitur homines in statu legis naturæ determinasse sacramenta ; vel significatur homines illa determinasse auctoritative, et per modum institutionis ; vel significatur illa determinasse ministerialiter, et per modum promulgationis : primum est aperte falsum ; cum solus Deus, qui est auctor gratiæqueat instituere signa, quæ illam practice repræsentent : secundum autem commune est aliis statibus : siquidem homines ministerialiter, et per modum promulgationis, aut applicationis possunt concurrere ad sacramenta, quæ Deus instituit : ergo in nullo vero, et proprio sensu salvatur, quod homines in statu legis naturæ determinaverint sacramenta ad ipsum spectantia.

Ad argumentum respondetur, quod cum eandem terminis, et sub eadem forma potest applicari sacramentis legis scriptæ : siquidem de ratione sacramenti est causare gratiam ex opere operato, sive ex meritis Christi operantis, quæ tamen tempore legis scriptæ non erant. Quare vel dicendum est tempore legis scriptæ non fuisse sacramenta ; quod est contra fidem : vel recognoscere oportet debilitatem prædicti argumenti, et quod ab omnibus dilui debet responsione communi. In primis ergo respondemus non esse de ratione veri sacramenti, quod causet gratiam ; sed sufficit, si vel illam significet ut productam in ejus applicatione : id namque satis est, ut veram rationem signi practici sortiatur, sicut ex professo explicuimus disp. 1, dub. 1, et 4. Deinde addimus, quod cum dicitur esse de ratione sacramenti, quod in ejus applicatione conferatur gratia ex opere operato ; sensus ad summum est conferri gratiam ultra meritum, et dispositionem subjecti ex meritis Christi : sed minime requiritur, quod cum talis gratia confertur, meritum Christi sit operatum, sive actu existens : oppositum enim satis certo constat in circumcisione parvulorum antiquæ legis, quibus conferebatur gratia ex meritis Christi, quæ tunc existentia non erant. Sufficit itaque ad veram rationem sacramenti, ut abstrahit a futuritione, et praesentia Christi, quod conferatur in ejus usu gratia ex meritis, sive ob merita Christi : cæterum quod in eo communicetur gratia ex meritis Christi, ut jam operatis, et existentibus, non pertinet in communi ad veram sacramenti rationem ; sed spectat determinate ad sacramenta

ciento legis gratiæ, quæ supponunt meritum Christi jam operatum, et actu existentibus, et de quibus prout specialiter dicitur, quod iustificanti, et agunt ex operato. Quæ doctrina in agis confirmabitur attendendo, quod merita Christi non influxerunt, nec influere potuerunt in sacramenta, et gratiam antiquorum in genere causæ efficientis, sed solum in genere causæ finalis, ut ex professo ostendimus tract. præc. disp. 7, dub. 4 ; inde enim evidentius concluditur, quod sacramenta antiquorum non concurrerunt ad suos effectus ex meritis Christi i. operatis. et existentibus, sed ut aliquando futuris : sic enim movebant tanquam pretium aliquando solvendum. Verum de hac materia iterum sermo redibit disp. 4, ubi agemus de modo, quo nostra sacramenta habent influere.

Art. f. 45. Ad confirmationem respondemus solutionem inter obijciendum datam optimam esse .- quia licet institutio sacramentorum in statu legis naturæ fuerit a solo Deo auctoritative, et quantum ad valorem, tamen applicative, et quantum ad determinationem materialium, et rituum potuit esse ab hominibus. Quod exemplo recte declarat Joannes a S. Thom. nam Pontifex potest concedere Principi sæculari facultatem, ut imagines, quas Princeps designat, habeant talem, aut talem indulgentiam: in quo casu solus Pontifex daret auctoritative indulgentias ; sed Princeps concurreret applicative quantum ad designationem, et determinationem materiæ. Impugnationes tamen hujus doctrinæ non urgent. Nam ad primam respondetur negando sequelam, attentis omnibus : nam materia remota baptismi communissima est, nempe aqua qualibet naturalis, et a quolibet ministro applicata: in statu autem legis naturæ, quamvis materia sacramenti ordinati ad remissionem peccati originalis non esset a Deo materialiter determinata, sed ab hominibus determinanda ; tamen hujusmodi determinatio non pertinebat ad particulares homines, sed ad communitatem, sive Rempublicam, ut num. 33 observavimus : facta autem per Rempublicam assignatione determinatæ materiæ, hanc, et non aliam exhibere poterant particulares in applicatione prædicti remedii, et nihil forte posset Respublica assignare magis commune, quam aquam, et nihil ablutione facilius, Unde non sequitur remissionem peccati

originalis esse nunc difficiliorem. Sed (quod caput est ad regulandum perfectionem sacramentorum), remedium in lege gratiæ institutum expressius significat Christum, et gratiam per ipsum datam, ad quam etiam effective concurrat, ut dicemus disp. 4, dub. 4. Quibus perfectionibus carebat sacramentum in lege naturæ institutum ad remedium peccati originalis.

Et juxta doctrinam immediate traditam cessat secunda probatio : nam cum designare materias sacramentorum in tali statu non pertineret ad particulares homines, sed ad Rempublicam ; nulla, aut fere nulla sequeretur in hac parte confusio : nam homines obligabantur illam, et non aliam materiam adhibere, quam a Republica, vel Ecclesia designatam. Sicut licet juxta probabilem opinionem Christus non determinaverit in individuo materiam sacramenti Ordinis, sed solum signa repræsentativa traditionis potestatis, quæ per Ecclesiam assignarentur ; non videmus ortam in hac parte confusionem : nam ex quo Ecclesia Latina determinavit quædam signa, et Ecclesia Græca designavit alia signa ; homines ad unamquamque pertinentes debent prædictis ordinationibus obtemperare, et determinatas sibi materias adhibere, idque exequuntur. ut de facto constat. Ad tertiam constat ex dictis de ratione sacramenti solum esse a Deo auctoritative, et quantum ad valorem, et rem significatam : non autem quantum ad materiale designationem materialium, et rituum : unde nulla occurrebat contradictio in eo, quod sacramenta in statu legis naturæ primum haberent ex Deo, et secundum ex hominibus, ut facile declarari potest tum exemplo immediate proposito sacramenti Ordinis, tum exemplo matrimonii, cujus externa signa non sunt materialiter determinata. Unde etiam patet ad quartam, et ultimam : jam enim explicuimus, quod determinatio sacramentorum in eo statu pertinebat ad homines solum materialiter, sive ex parte assignationis signorum. Et cum infertur id etiam contingere in statu legis gratiæ, respondemus nihil referre : tum quia in præsentī statu id tantum contingit quantum ad unum, aut alterum sacramentum : reliqua enim habent materias materialiter etiam a Deo determinatas. Cæterum in priori illo statu ea determinatio materialis ad homines generaliter pertinebat, sic exigente

illius status imperfectione. Tum etiam e præcipue, quia differentia nostrorum ab antiquis sacramentis non ad illud caput revocanda est ; sed ad alla, præsertim vero ad modum influendi, et repræsentandi : in quo certum est nostra plurimum differre, et esse illis incomparabiliter perfectiora.

Q^{uartum} 46, Arguitur quarto: quia de ratione sacramen-
ti cramenii pertinentis ad quemcumque statum naturæ lapsæ est significare non solum gratiam, sed gratiam ut datam per Christum, atque ideo et ipsum Christum Redemptorem : sed in statu legis naturæ non potuerunt ullasacramentasigniGcareChristum : ergo in tali statu non fuerunt sacramenta. Consequentia patet. Et major constat ex dictis disp. 1, nn. 31. Minor autem probatur: quia talia sacramenta non potuerunt significare Christum ut præsentem : alias eorum significatio foret falsa ; cum tunc Christus præsens non esset. Nec potuerunt significare Christum ut futurum : inde namque fieret homines toto illo tempore, quod defluxit a morte Christi usque ad sufficientem promulgationem Evangelii, non potuissereciperesacramenta perlinentia ad legem naturæ : siquidem Christus tunc non erat futurus, sed præsens : ex quo ulterius Ceret homines in eo medio tempore absque remedio damnari. Nec denique potuerunt significare Christum abstrahendo ab ejus futurilione. et præsentia, ut Cabrera convictus præmissis probationibus minus recte affirmat. Tum quia sacrificia in statu legis naturæ significaverunt Christum ut futurum : ergo idem de sacramentis illius status dicendum est. Tum etiam quia sacramenta legis scriptæ significabant Christum non sub illa abstractione, sed ut futurum : ergo eodem modo illum significabant sacramenta legis naturæ. Tum denique nam fides antiquorum, licet non ex propria, et formali ratione, nihilominus ratione subjectorum, et status, quibus per accidens conjungebatur, inclinabat in Christum ut futurum: unde habuit ab hac parte aliquam variationem, et incrementum, ut sæpe docet D. Th. et nominatim in præf. art. 3 ad 2, ; cum igitur sacramenta magis, quam fides, fuerint determinata ad illum statum, et prædicli status personas; sequitur quod non significaverint Christum sub illa abstractione. aut indeterminatione, sed ut determinate futurum.

Respondetur huic argumento negando illud, minorem. Ad cujus probationem dicendum est sacramenta legis naturæ significasse Christum ut futurum eo plane modo, quo sacramenta legis antiquæ illum repræsentabant. Nec enim illum significaverunt ut præsentem, quia talis significatio esset falsa : nec repræsentaverunt eum ut abstrahentem a præsentia, et futuritione ob ea, quæ contra Cabreram objecta sunt. Ad improbationem autem hujus partis dicendum est applicari eodem modo posse circumcisioni, et aliis sacramentis Hebræorum : nam ista repræsentabant Christum ut futurum : unde Christi sacrificio, et morte cessarunt : ergo toto illo tempore, quod a morte Christi usque ad promulgationem legis decurrit, pueri Hebræorum nullum habuerunt remedium ut liberarentur a peccato originali, et consequerentur salutem : damnabantur igitur sine remedio. Unde liquet objectam difficultatem esse communem, et ab omnibus diluendam. Ad quam respondemus pro parvulis vel Gentium, vel Hebræorum in eo medio tempore paratum fuisse remedium, nempe sacramentum baptismi. Quod vero illis applicatum non fuerit, nec proxime applicari potuerit. erat per accidens ob carentiam legis Evangelicæ: sicut etiam contigit apud Indos, et alias remotissimas nationes post prædictam legem sufficienter in aliis partibus promulgatam. Et dicere parvulos mortuos fuisse sine remedio in prædicto sensu nullum est inconveniens, sicut etiam contingit in eis, qui moriuntur intra claustra materna. Et quamvis pereant sine remedio, non tamen damnantur sine causa: quia peccaverunt in Adam, et habent originale peccatum, quod sufficit, ut excludantur a regno : sed nec propterea passuri sunt ullam sensus pœnam. Unde D. August, DA; lib. *de natura, et gratia* cap. 8, inquit : « Recte ergo ea damnatione, quæ per universam massam currit, non admittitur » (nenq^{ue} *parvulus*) in regno Cælorum : « quamvis Christianus non solum non fuerit, sed nec esse potuerit, » scilicet proxime, et quantum ad practicabilem baptismi applicationem. Et D. Thom. in 4, DTM dist. 6, q. 1, art. 1. ait : « Dicendum, quod « non est ex defectu divinæ misericordiae, I quod in maternis uteris existentibus non « adhibeatur remedium : sed quia non sunt * capaces remedii, per quod secundum legem

« legem communem participes passionis Christi efficiantur, a quo est remissio « peccatorum : quia non possunt subjici i operationi ministrorum Ecclesiæ, per « quos talia remedia ministrantur. » Sic enim Deus vult omnes homines salvos fieri, quod tamen nolit communem providentiam inverti, secundum quam componi non potest, quod remedium baptismi applicetur parvulis omnibus, aut sit proxime applicable. Recolat lector, quæ diximus tract. 14, disp. 6, n. 55, et num. 94, ubi hanc difficultatem fusius discussam reperiet.

Q^{uarta} 47. Arguitur quinto : quia si in statu legis naturæ institutum fuisset aliquod sacramentum ad remedium parvulorum, aliquod ejus vestigium remansisset apud nationes, aliqua etiam ejus memoria, et relatio inter antiquissimos scriptores, præsertim apud Moysem, qui Dei nutu primordia humani generis, ejusque gubernationem litteris consignavit : atqui nihil horum occurrit: ergo incredibile est tale sacramentum fuisse, illudque sine fundamento affirmamus. Quam difficultatem promovet Solo sequenti consideratione, nam cum sacramentum circumcisionis institutum fuerit pro solis hominibus : si prius dabatur aliquod sacramentum ad remissionem peccati originalis, illud utique remansisset in populo Hebræorum pro foemellis, nec istæ omni penitus remedio destituerentur : id vero esse falsum constat, quia Soto ipse testatur se interrogasse, Judæos in Hispania, in Germania, Venetiis, et Romæ, utrum puellis aliquod signum applicarent ad modum sacramenti : et ipsi ridentes responderunt talem ritum non esse, nec apud ipsos unquam auditum fuisse: nullum itaque a principio institutum fuit sacramentum ad generale remedium originalis peccati.

Respondetur argumentum nihil valere, et in Adversarios relegendum esse : quia non majus vestigium apud Gentes, nec expressior in earum scriptoribus occurrit memoria peccati originalis, quam sacramenti ordinali ad tollendum originale peccatum : quare sicut ex eo, quod inter Gentiles non occurrit vestigium peccati ejusmodi, non sequitur negandam esse ejus existentiam ; ita ex eo, quod non detur vestigium, aut memoria sacramenti pro ejus ablatione, inferri non debet, quod

numquam fuerit. Sed magis inferri debet, nosque inferimus, quod sicut post diluvium, et succedente Idololatriæ caligine, Gentes obliti sunt peccati originalis ; sic etiam obliti sunt sacramenti pro ejus remedio ordinati. Quamvis addendum duxerimus non pœnitentis abesse vestigia hujusmodi : nam Romani, ut Festus refert, pueris, et Fremellis nomen octavo, et nonodie imponebant cum lustratione, et emundatione. Athenienses etiam, referente Suida, decima nocte Soidas. cognatos invitabant ad epulas, et sacrificia, quæ pro infantibus offerebant. Aliaque similia fiebant apud alias Gentes. Et quod plus est, Persæ femellas circumcidunt, ut refert Bellonius lib. 3 *observat*, cap. 18. Non Bello, est itaque omnino certum nullum apud scriptores exstare vestigium, quod in statu legis naturæ non fuerit aliquod sacramentum ad remedium originalis peccati. Et quod Moyses ejus non meminit, non fuit sine causa ; quamvis non lateat, ut Div. Augustinus numer. 23 relatus observat. Aug. illis verbis : « Credendum non est fuisse mulos Dei nullo sacramento Mediatoris « opitulatos esse parvulis suis : quamvis « quid illud esset, aliqua necessaria causa « sacra Scriptura latere voluerit. » Quod autem addit Soto, minus adhuc urget : fatendum namque est in populo Judæorum remansisse sacramentum, sive remedium naturæ pro puellis, illudque tempore legis in usu fuisse. Judæi autem præsentis temporis non minus ignorantes, quam obstinati sunt : quare eorum doctrina, et responsiones nihil pendere debent ; præsertim cum eorum plures negent peccatum originale. Quod autem responderunt Soto, nostram assertionem non impugnat, sed firmat potius ejus explicationem : nam dixerunt « nullum se ritum habere circa « foemellas ; sed eas tantum offerre Deo, « nullo signo certo servato. » Et sic proportionabiliter contingebat in statu legis naturæ : non enim pro sacramento, et remedio parvulorum constituimus alium ritum, aliudve signum, quam externam oblationem aliquam parvulorum Deo factam in protestationem fidei, vel quid simile, ut Respublica decernebat.

DUBIUM IV.

trum in statu legis scriptæ fuerint sacramenta?

Superatis illis, quia circa institutionem, atque existentiam sacramentorum apparent difficiliora, proclive erit promovere considerationem ad alios status, in quibus clarior notitia sacramentorum occurrit. Et post statum legis naturæ successit status legis scriptæ, ad quem pertinet discutienda nunc difficultas. Procedit autem in sensu proprio, sive in ordine ad sacramenta vera, et propria, ut non semel in superioribus monuimus. Et a facilioribus incipiendo

Proponitur prima conclusio.

Concio- 48. Dicendum est primo in statu legis
b0 scriptæ fuisse aliquod sacramentum. Hæc
assertio est certissima apud Theologos
propter motivum statim proponendum,
et neminem vidimus, qui illam neget :
quare supervacaneum censemus aliquos in
particulari referre. Probatur igitur unico
fundamento : quia in statu legis antiquæ
erat Circumcisio : sed hæc fuit vere, et
proprie sacramentum : ergo aliquod sa-
cramentum fuit in statu legis scriptæ.
Consequentia est evidens. Major autem
sola declaratione probatur : nam licet
circumcisio non fuerit primo instituta
in statu legis scriptæ, sed initium habuerit
in Abrahamo quadringentis, et amplius
annis ante Moysem ; nihilominus dicitur,
et est sacramentum legis scriptæ : tum quia
erat quasi janua pro omnibus pertinen-
tibus ad illam legem, sicut modo baptis-
mus se habet respectu omnium pertinen-
tium ad Christianam religionem. Unde D.
Tho. 1, 2, q. 102, art. 5, in corp, observat :
« In istis sacramentis veteris legis quædam
« pertinebant communiter ad totum popu-
« lum : quædam autem specialiter ad mi-
« nistros : et circa utrosque tria erant ne-
« cessaria. Quorum primum est institutio
« in statu colentium Deum. Et hæc qui-
« dem institutio communiter quantum ad
« omnes fiebat per circumcisionem, sine
« qua nullus admittebatur ad aliquid lega-
« lium. » Tum etiam quia circumcisio erat
velut character gentis Judaicæ, et professio

determinata Mosaycæ legis, vi cujus omnis
circumciscus se obligabat ad legis hujusmodi
observationem, juxta illud Apostoli «d
*Galat. 5 : Testificor oinni homini circumciscen-
denti se, quoniam debitor est universis legis
faciendi*. Manifestum itaque est, quod licet
ritus circumcisionis fuerit antiquior lege
Mosayca, nihilominus in ea permanserit,
et ad ipsam specialiter pertinuerit. Mi-
nor denique, in qua poterat esse difficultas,
probatur ex Apostolo *ad Pain. A. Et signum
accepit circumcisionis, signaculum justitiæ
fidei*. Quorum verborum sincerus sensus
est circumcisionem fuisse signum Justitiæ.
sanctitatis, aut gratiæ, quæ dabatur homi-
nibus per lidem in Christum venturum.
Sacramentum autem vere, et proprie dic-
tum non est aliud, quam signum rei sacræ
ut sanctificantis juxta superius dicta disp. I,
dub. 1, et 2. Fuit ergo circumcisio vere, et
proprie sacramentum.

49. Confirmatur primo, et satis urgen-
ter : nam cæremonia sensibilis manifes-
tans, sive significans remissionem peccati
originalis non potuit non esse sacramentum
vere, et proprie ; sed hujusmodi erat cir-
cumcisio : hæc igitur fuit vere, et proprie
sacramentum. Major constat ex sacramenti
diffinitione supra tradita disp. I, dub. 3,
nempe sacramentum est *signum rei sacræ
sanctificantis nos* ; sed ritus significans
remissionem peccati originalis, quæ in
ejus applicatione fiebat, erat signum rei
sacræ, nempe gratiæ sanctificantis ho-
mines, sine cujus infusione illa remis-
sio nec contingebat, nec contingere vale-
bat, ut constat ex dictis tract. 15, disp.
2, dub. 5, et 6 ; ergo cæremonia repræ-
sentans remissionem peccati originalis
in ejus exercitio factam nequit non esse
sacramentum vere, et proprie. Minor autem
probatur ex Innocentio Tertio in cap. *Ma-
jores, de baptismo*, ubi præmittit baptis-
mum successisse circumcisioni : deinde illa
verba Genes. 17 : *Masculus, cujus præputii
caro circumcisa non fuerit, delebitur anima
ejus de populo suo*, comparat cum illis
Joann. 3 ; *A si quis renatus fuerit, ex aqua,
et Spiritu Sancto, non intrabit in regnum
Cælorum*. Et tamen concludit plus nunc
conferri ex baptismo, quam olim ex cir-
cumcisione : *Quoniam, inquit ille, etsi ori-
ginalis culpa remittebatur per circumcisionis
mysterium, et damnationis periculum vita-
batur ; non tamen percipiebatur ad regnum
Cælorum*,

Culorum, quod imt/mc ad mortem Christi fuit omnibus obseratum : sed per sacramentum baptismi culpa remittitur, et ad regnum Cxlorum pervenitur. Ubi Pontifex quantum ad remissionem peccati originalis eodem modo loquitur de circumcissione, ac de baptismo : quem certe constat esse signum repraesentans remissionem peccati originalis. Quam etiam sententiam aper-

d. Ang.

tissime docuerat Div. August, lib. 4, *de baptismo* cap. 24, ubi ait: « Ex circumcissione carnis, quam populus accepit, con-
« jicere nos possumus, quid valeat in par-
« vulis baptismi sacramentum. » Et lib. 3, contra Julian, cap. 18, illum ita premit :
« Responde, si potes, cur ipse Isaac nisi
« baptismatis Christo signo circumciscus
« octavo die fuisset, periisset anima ejus
« de populo suo ? Explica, si potes, cur
« merito tanta pcena plecteretur, nisi ab
« hac tanto sacramento liberaretur ? » Et
ut alios Patres nunc omittamus, Angelicus
p. Ti» Doctor infra quæst. 70, ari. 4, hanc sen-
lentiam aperte docet, et egregie confirmat
his verbis : « Dicendum, quod ab omnibus
« communiter ponitur, quod in circumci-
« sione peccatum originale remittebatur.
« Quidam tamen dixerunt, quod non con-
« ferebatur gratia, sed solum auferebatur
« peccatum. Quod Magister ponit in prima
« dist. 4, sent, et Glossa ad Rom. 4. Sed
« hoc non potest esse: quia culpa non remit-
« titur, nisi per gratiam, secundum illud
« ad Rom. 3: Justificati gratis per gratiam
« etc. Et ideo alii dixerunt, quod per cir-
« cumcissionem conferebatur gralia quan-
« tum ad effectum remissionis culpæ, sed
« non quantum ad effectus positivos etc. »
Quam, et alias sententias falsas luculenter
impugnat, et tandem concludit : « Et ideo
« dicendum est, quod in circumcissione
« conferebatur gratia quantum ad omnes
« gratiæ effectus, aliter tamen quam in
« baptismo. Nam in baptismo confertur
« gratia ex virtute ipsius baptismi, quam
« habet, in quantum est instrumentum
« passionis Christi jam perfect®. In cir-
« cumcissione autem conferebatur gratia
« non ex virtute circumcissionis, sed ex
« virtute fidei passionis Christi, cujus
« signum erat circumcisio : ita scilicet,
« quod homo, qui accipiebat circumcisio-
« nem, profitebatur se suscipere talem
« fidem, vel adultus, pro se, vel alius pro
« parvulis. » Ad veram autem, et propriam

sacramenti rationem necessarium non est
causare gratiam ; sed sufficit illi im signifi-
care in applicatione ritus, aut sacramenti
productam, ut ostendimus disp. 1, dub. 1.

Confirmatur secundo, et non minus
urgenter: quia parvuli in circumcissione in-
corporabantur, et annumerabantur populo
Dei: ergo incircumcisione recipiebant fidem
habitualement : ergo et gratiam habitualement
sanctificantem : atque ideo circumcisio erat
ritus, sive signum visibile repræsentans
rem sacram, homines sanctificantem : quo
nihil amplius requiritur ad propriam ratio-
nem sacramenti. Antecedens constat : tum
quia sicut modo baptismus, sic olim cir-
cumcisio se habebat ad parvulos: sed par-
vuli per baptismum incorporantur, sive
annumerantur populo Dei: ergo idem olim
contingebat parvulis per circumcissionem.
Tum quia circumcisio non erat mera nota,
sed stigma quasi pecudum: sed erat signum
pertinentium ex speciali Dei dispositione
ad peculiarem hominum congregationem,
sive ad populum a Deo electum. Vnde D.
Hieronymus lib. 1, in epist. ad Galat. circa
Hic illa verba cap. 3 : *Cognoscitis ergo, quia qui
ex fide sunt. inquit: Providens Deus, ne so-
boles dilecti Abrahæ exteris nationibus misce-
retur, et paulatim familia ejus fieret incerta;
gregem israeliticum quodam circumcissionis
cauterio denotavit.* Prima autem conse-
quentia probatur: quia infideles non perti-
nebant ad populum Dei: ergo si parvuli,
cum circumcidebantur, incipiebant perti-
nere ad Dei populum, recipiebant fidem :
sed non actualem, cujus capaces non erant:
ergo habitualement. Sicut quia modo parvuli,
cum baptizantur, aggregantur Ecclesiæ.
quæ est congregatio fidelium; recte colligi-
tur parvulos, cum baptizantur, recipere
habitum fidei. Unde etiam probatur secun-
da consequentia: quia habitus fidei conna-
turaliter, et per se loquendo non producit,
nec infunditur, nisi ad productionem, et
infusionem gratiæ sanctificantis : hæc enim
comparatur per modum formæ aut naturæ ;
illa vero per modum virtutis proximæ ex
eadem resultantis juxta doctrinam traditam
tract. 14, disp. 4, dub. 6; si igitur parvulis
in circumcissione infundebatur fides, conse-
quens est, quod eisdem etiam infunderetur
gratia sanctificans Ex quibus tandem evin-
citur ultima consequentia : nam si in cir-
cumcissione infundebatur gratia sanctificans,
erat utique circumcisio ritus, et signum

repræsentans rem sacram, qua homines in ejus usu, et applicatione sanctificabantur.

Otyec- 50. Occurrunt tamen contra communem
,i0 hanc assertionem, et adversus doctrinam,

qua ipsam communivimus, graves aliquæ objectiones. Prima quidem: nam communis Patrum Græcorum sententia est circumcisionem institutam fuisse non ad remissionem peccati originalis, nec ad sanctificationem subjecti; sed ad distinguendum, et consignandum peculiarem populum Dei, ut distingueretur a cæteris gentibus: ergo circumcisio non fuit signum repræsentans rem sacram, ut sanctificantem homines: atque ideo nec esse potuit vere, et proprie sacramentum. Antecedens probatur ex D.

D. Insiin Justino martyre in dialogo contra Triphon. ubi ait: *Circumcisionem accepit Abraham significationis gratis, non justitix: idque et SacrrScriptur.r et resipsr nos cogunt con-*

D. Lurr. fileri. D. Chrysostom, hom. 27. in Genes. inquit: *Voluit circumcisionem lege sanciri, non quod ad salutem animi hrc proficere aliquid possit: fed ut huc gratitudinis indicium quasi signum, et sigillum circumferrent Judaorum pueri: et ne eis liceret contaminari gentium commixtionibus. Propter quod Paulus ad Hom. 4, circumcisionem cacat signum: nam ad justitiam nihil ipsa conducit.* Et hom. 40, in fine concludit: *Nulla alia ex circumcissione fuit utilitas, quam hxc sola, quod hoc signo essent cognoscibiles, et ab aliis gentibus sequestrarentur Judxi: nostra aulem circumcisio baptismatis gratis medicinam habet.* El ut prolixitatem in referendo aliorum verba vitemus, id ipsum palam docent

D. Iren. D- Irenæus lib. 4. contra hrres. cap. 30. N. D. Epi|>. ^ri^us lib. 1, in Joan. cap. 11, et lib. 11, D. Dam. contra Julianum in fine. D. Epiphanius decuni. hæres. 8. et hæresi 30. D. Damascenus lib. Ttæoph. 4 cap. 26. Theodoretus quæst. 67. in Genes. (Ecumenius ad Rom. 3. Theophyl. ad Rom. 4. Eusebius lib. 1, deprxparat. evang. cap. 40, el lib. 1. histor. cap. 1, et alii communiter.

Respon- Respondetur Doctores Græcos ita commu-
Sl0, niter asseruisse. Sed tamen Patres Latini post D. Augustinum non minori conformitate docuerunt circumcisionem fuisse institutam ad remissionem peccati originalis.

D. Pre£' Sic en* m affirmant D. Gregorius lib. 4
DJsido' Moral, cap. 2, et 3. D. Prosper, lib. de i
promissione Dei, 1 part. cap. 14. D. Isido- l
ros in Genes, cap. 13. D. Bernardus serm. 3, de circumcis. V. Beda lib. 2, in Lucam 1

cap. 8. Rupertus lib. de operibus Trinit. in itsyr. Genes, cap. 3. I). Thom, frequentissime, et D, HJ? præsertim 3 p. quæst. 70, art. 4. Ilugo'^ Victorin. lib. 2, de Sacrament, p. 6, cap. 3. Magister sentent, in 4, dist. 1, ubi id ipsum absque opinionum varietate docent l). Bonav. B. Albertus, Scotus, Durandus et alii Scholastici. Accessit etiam huic parti auctoritas Innocentii Tertii supra relata. L'nde Suarez disp. 4, sect. 1, § Secundo dicendum loquens de ista sententia non immerito observavit: « Hæc videtur non « posse nunc negari sine aliqua temeritate « propter communem consensum tantorum « Patrum, et Scholasticorum omnium, et « maxime Innocentii Tertii. » Quare ubi nulla esset via conciliandi Patres Latinos cum Doctoribus Graecis, hos plane oporteret cum reverentia relinquere: præsertim cum sic docuerint occasione impugnandi eos, qui post Evangelium observabant ritum circumcisionis, el ut ostenderent minorem olim, et nullam tunc ejus utilitatem comparative ad baptismum: non enim semel occurrit in Patribus, quod cum unum impugnant errorem, in oppositum declinent extremum. Et profecto ex Graecis Magnus Athanasius, qui pro pluribus est, nobiscum n. -a u. haud obscure sensisse videtur orat, in illud: « Omnia tradita sunt mihi a Patre « meo, ubi ait: Rebus autem ita constitu- « tis, videtur circumcisio data esse, ut « auferretur vituperium terreni stemmatis « ab Abrahamitis, quo in posterum non « simus obnoxii huic maledicto, Terra es, « et in terram ibis. Ablatum enim est opprobrium delicti. Id autem tunc factum est « ad figuram hujus baptismatis, quod in « Christo perficitur. »

Sed addendum est primo Doctores Græ-Alares- cos id potissimum intendere, quod circum- pw5Ki cisio fuerit primario instituta ad consignandum specialem populum de semine Abrahamæ, ex quo nasceretur Christus. Circa quod non multum controvertere oportet: nam eo admissio, minime impeditur, quod circumcisio secundo, et ex consequenti ordinata fuerit ad remittendum peccatum originale: idque sufficit ad veritatem nostræ assertionis. Addimus secundo prædictos Doctores vel inconsequenter agere, vel implicite, et æquivalenter docere communem apud Latinos sententiam: nam cum affirmant circumcisionem institutam ad id tantum fuisse, ut obsignaretur, el secerneretur

specialis

specialis quidam populus; nequeunt id dicere de obsignatione ad instar pecudum, et bestiarum; hæc enim indigna apparet institutione divina: sed necessario loqui, atque exponi debent de obsignatione, et congregatione populi fidelis, quæ decebat Deum anciolem. Porro si circumcisio aggregabat, atque incorporabat hominem circumcisum populo fidei; opus est, quod haberet adjunctam fidem, atque ideo gratiam ut in secunda confirmatione per necessarias illationes argumentabamur. Contingebat itaque in circumcissione non mera obsignatio; sed etiam sanctificatio circumcisi, sicut proportionabiliter contingit in baptismo: quamvis sanctificatio non fieret virtute circumcisionis, sed sola virtute Dei in circumcisionis usu; in baptismo autem fit sanctificatio non solum a Deo, sed ex baptismo elevato virtute Dei, ut suo loco dicemus. Hac igitur via explicandi sunt prædicti Doctores. Et si qui nullo modo admittant sanctificationem in circumcissione, ut plane sentire videtur Chrysostomus; omitendi cum reverentia sunt ob maiorem in Latinis auctoritatem, et certitudinem.

i> 51. Secundo objicitur: quia si circumcisio fuisset remedium institutum ad remissionem peccati originalis, plura consequerentur absurda: quod minime dici debet. Nam in primis sequeretur fœminas populi Hebræorum absque remedio originalis relinqui, quippe pro quibus non fuerat instituta circumcisio. sed pro solis masculis: quod indignum apparet divina erga omnes misericordia: unde videmus de facto baptismum pro utroque sexu institutum esse. Fieret deinde non recte præfixum fuisse diem octavum pro circumcissione, ita ut Judæi non potuerint illum prævenire, aut differre: consequens namque erat homines in prioribus septem diebus, et toto tempore post octavum subsequent! relinqui sine remedio ad salutem necessario; quod de providentia Dei præsumi non debet. Denique (ut alia minoris ponderis omittamus), legitur Josue 5, populum, qui natus est in deserto, per spatium quadraginta annorum, non fuisse circumcisum: quare fit consequens omnes illos homines tam parvulos quam adultos retinuisse peccatum originale, et cunctos qui eo tempore mortui sunt, damnatos laisse: quod apparet fide indignum.

Respondetur nullum ex nostra, et communi assertionem colligi inconveniens. Et ad

primum, quod objicitur, dicendum est fecimellas Hebræorum derelictas non fuisse absque remedio peccati originalis: mundabantur namque ab illo in applicatione sacramenti legis naturæ, de quo egimus dub. præced. ut ibidem insinuavi num. 29, sicut etiam circumcisio instituta est non pro omnibus nationibus, sed specialiter pro populo Hebræorum ex Abrahamo descendendum: et tamen aliæ gentes relictæ non fuerunt sine remedio: quia pro illis perseveraverunt remedia, et sacramenta legis naturæ. Quod vero sacramentum circumcisionis institutum specialiter fuerit pro masculis, non autem pro fœminis, non absque mysterio fuit, ut optime expendit D. Thom. D. Go- infra quæst. 70, art. 2 ad 4, his verbis: « Dicendum, quod circumcisio instituta est « ut signum fidei Abrahæ, qui credidit se « patrem futurum Christi sibi repromissi. « Et ideo convenienter solis masculis committetur. Peccatum etiam originale, contra « quod specialiter circumcisio ordinabatur, « a patre trahitur, non a matre, ut in secunda eunda parte dictum est. Sed baptismus « continet virtutem Christi, qui est universi salis causa salutis omnium, et remissionis omnium peccatorum, » Unde apparet disparitas inter circumcisionem, et baptismum quantum ad modum, et extensionem remedii.

52 Ad secundum respondemus parvulos Hebræorum imminente mortis periculo ante octavum diem, potuisse salvari per applicationem remedii, aut sacramenti legis naturæ juxta doctrinam proxime traditam. Cæterum transacto octavo die, adhuc poterant circumcidi, ad idque obligabantur: sicut modo etiam transacto tempore Paschæ, quod pro communione præfigitur, manet adhuc obligatus homo ad communicandum, quam primum valeat. Unde non infertur vel desperatio salutis in eo tempore, vel objectum inconveniens, ut optime explicat D. Thom. (simul declarans convenientiam diei octavi pro circumcissione) loco citato art. 3 ad 3, his verbis: « Dicendum, quod octavus dies determinabatur a circumcisione tum propter mysterium: a quia in octava ætate (quæ erit ætas resurgentium), quasi in octavo die perficietur per Christum spiritu alis circumcisio, quando auferet ab electis non solum culpam, sed etiam omnem poenalitatem. Tum etiam « propter teneritudinem infantis ante ocia-

« vum diem. Unde etiam de aliis animalibus Levit. 22, praecipitur : Bos, ovis, et capra, cum geniti fuerint septem diebus erunt sub ubere malris suæ ; die autem octavo,et deinceps offerri poterunt Domino. Erat autem octavus dies denecessitate a praecepti, ita scilicet quod octavum diein praetermittentes peccabant, etiamsi esset Sabbathum, secundum illud Joan. 7: Circumcisionem accipit hi-mo in Sabbatho, a ut non solvatur lex Moysi. Non tamen u erat de necessitate sacramenti : quia si «aliqui omittebant octavum diem, postea « poterant circumcidi. Quidam etiam dieunt, quod propter periculum imminentis mortis poterat octavus dies prævemri. « Sed hoc nec ex auctoritate Scriptura?.nec « ex consuetudine Judæorum haberi potest. « Unde melius dicendum est, sicut etiam « Hugo de S. Victore dicit, quod octavus « dies nulla necessitate praeveniebatur. X Unde super illud Proverb. 4 Unigenitus « eram coram matre mea,dicit Glossa.quod « alius Bersabee parvulus non computatur: « quia ante octavum diem mortuus nominatus non fuit, et per consequens nec « circumcिसus. »

d. Tbo. Ultimum inconueniens optime diluit idem S. Doctor eadem quæst. art. 4 ad 3, his verbis : « Dicendum, quod populus in deserto praetermittens mandatum circumcisionis excusabatur : tum quia nesciebant, quando castra movenda erant. « Tum quia, ut Damascenus dicit, non « necesse erat eos aliquod signum distinctionis habere, cum seorsim ab aliis populis habitabant. Et tamen, ut Augustinus dicit, inobedientiam incurrabant, « qui ex contemptu prætermittebant Videtur tamen, quod nulli incircumcisi mortui fuerint in deserto : quia ut in Ps. « 104, dicitur, ijon erat in tribubu eorum « infirmus. Sed illi soli mortui videntur in « deserto, qui fuerant in Egypto circumcisi. Si tamen aliqui incircumcisi mortui sunt, eadem ratio est de his. et de his, « qui moriebantur ante circumcisionis institutionem. Quod etiam intelligendum est de pueris, qui moriebantur ante octavum diem tempore legis. » Nam his omnibus, sicut etiam fœminis. proficiebat, aut succurrere poterat remedium, sive sacramentum, quod pro delendo peccato originali valebat in statu legis naturæ, ut dub. præced. explicuimus. Quod a fortiori

dici deberet, si vera foret Doctorum Græcorum sententia, ad quam alludit Damascenus a D. Th. relatus. Nam juxta illam circumcisio non deserviebat ad remissionem originalis peccati, sed duntaxat ad populi Hebraici consignationem, ut vidimus num.ro. Unde prædicti Doctores obligantur assignare aliud remedium, aut sacramentum pro illius peccati deletionem: idque plane foret illudmet, quod in statu legis naturæ eidem effectui serviebat.

53. Tertio sunt, qui nobis opponant Philonem Alexandrinum, dissertissimum, met peritissimum Judæorum in lib. de circumcisione, torn. 2. Nam eo loco recenset omnes causas tam litterales, quam allegoricas circumcisionis. Litterales quidem quatuor. Prima est, ut morbus vocatus carbunculus ab urendo, qui in præpuciatis facilius gignitur, caveretur. Secunda, ut lotum corpus foret mundum, ne quid sordidum sub præputio lateret. Tertia, ut pars circumcisa magis assimilaretur cordi : ab utraque enim parte est potissimum generatio. Quarto, ut semen recto Iramite jacularetur. quod plurimum ad generationem conduit : unde compertum est gentes circumcisas fecundissimas esse. Allegoricas autem causas assignat duas. Prior est, quod circumcisio significaret excisionem voluptatis sensibilis, et præsertim venere®, quæ in eo membro viget. Posterior, quod significaret subjectionem, sive ablationem arrogantiae : quippe ablatione pelliculæ repræsentabatur Deum esse unum, et præcipuum generationis auctorem : quod plures ethnicorum negabant sibi attribuentes illam virtutem. Istas causas recenset Philo concludens : « Hæc sunt, quæ ad aures « meas pervenerunt, tradita per manus a « divinis nostris majoribus , qui Moysis « placita diligenter explicaverunt suis interpretationibus. » Atqui in illis nulla fit mentio remissionis peccati originalis per circumciscionem. Ergo circumcisio ad prædictum effectum non deserviebat, nec in talem finem fuit instituta. Patet consequentia : quia incredibile apparet tam Philonem sapientissimum, quam majoressive Doctores Hebræorum, quorum meminit, id latuisse, si vere utique ita contigisset.

Huic objectioni possemus respondere Ck * Philonem non omnino prætermisisse effectum, de quo agimus, sed potius haud obscure illum significasse. Nam dum inter causas

causas allegoricas circumcisionis recenset excisionem voluptatis, et arrogantiæ, ibi virtute recenset ablationem peccati originalis, quod illorum radix est, cæterorumque viliorum : privatio namque originalis justitia) interi, aiferlque secum privationes aliarum virtutum, ac rectitudinum passiones compescentium. Sol absolute respondemus non magis faciendo illud testimonium, quin eo admissio negando simpliciter consequentiam, ejusque quales vires regerendo in oppositas. Quoniam Philo Judæus inter causas circumcisionis non recenset consignationem specialis populi, ex quo Christus nasceretur : non item recenset signum, aut pignus specialis benevolentii® inter Deum, et filios Abrahæ. Et tamen certissimum est, quod circumcisio instituta fuerit ad significandum tum specialem peculiaris populi obsignationem, et ut communiter tradunt Græci Doctores num.50, relati : tam in signum peculiaris benevolentii® Dei erga Abrahamitas, ut constat *Genes. 17 : Lt sit insiynum feede.ris inter me, et. vos.* Ergo vel ob auctoritatem negativam Philonis oportet negare has ultimas causas ; quod est ridiculum : vel fateri necesse est, quod sicut silentium Philonis circa illas nihil probat, ita etiam nihil valet ad evincendum, quod circumcisio non profuerit ad remissionem originalis peccati. Quare sentimus Judæum illum dicet alias eloquentissimum) processisse et diminute, et valde carnaliter in assignando causas circumcisionis, ut a nobis objecta satis persuadent : et forte deceptas est traditionibus Raby norum (qui majores ab eo dicuntur) : eo namque tempore jam caecutiebant, et a legitima legis interpretatione exulabant. Unde longe melius circumcisionis causas recensuit Div. flo-Thom. 1,2, quæst. 102 (ubi usque ad stuporem de legalibus disputat), art. 1 ad 1, his verbis : « Dicendum, quod litteralis ratio circumcisionis principalis quidem « fait ad protestationem fidei unius Dei. « Et quia Abraham fuit primus, qui se ab « infidelibus separavit, exiens de domo « soa, et de cognatione sua ; ideo ipse primus circumcisionem accepit. Et hanc « causam assignat Apostolus ad Rom. 4, « signum accepit circumcisionis signaculum justiti e fidei, quæ est in præputio : « quia scilicet in hoc legitur fides Abrahæ, reputata ad justitiam, quia contra spem

« credidit, scilicet contra spem naturæ in « spem gratiæ, ut fieret pater multarum a gentium ; cum ipse esset senex, et uxor a sua esset anus, et sterilis. Et ut hæc protestatio, et imitatio fidei Abrahæ firmata retur in cordibus Judæorum, acceperunt a signum in carne sua, cujus oblivisci non u possent. Unde dicitur Genes. 17: Erit a pactum meum in carne vestra in fœdus « in æternum. Ideo autem fiebat octava die: a quia antea puer erat valde tenellus, et a posset ex hoc graviter lædi, et reputatur a adhuc quasi quiddam non solidum : unde « et neque animalia offerebantur ante octaviæ diem. Ideo vero non magis tardabatur, ne propter dolorem aliqui signum « circumcisionis refugerent, et ne parentes a etiam, quorum amor increscit ad filios a post frequentem conversationem, et eorum augmentum, eos circumcisioni subtraherent. Secunda ratio esse potuit ad a debilitationem concupiscentiæ in membro illo. Tertia ratio est in sugillationem « Veneris, et Priapi, in quibus illa pars u corporis honorabatur. Dominus autem a non prohibui», nisi incisionem, quæ in « cultum idolorum fiebat : cui non erat similis prædicta circumcisio. Figuratis « vero ratio circumcisionis erat : quia figurabatur ablatio corruptionis fienda per « Christum : quæ perfecte complebitur in a octava ætate, quæ æstetas resurgentium. « Et quia omnis corruptio culpæ, et pænæ « provenit in nos per carnalem originem (ex peccato primi parentis : ideo talis circumcisio fiebat in membro generationis. (Unde Apostolus dicit ad Coloss. 2 : Circumcisi estis in Christo circumcisione « non manufacta in expoliatione corporis « carnis ; sed in circumcisione Domini « nostri Jesu-Christi. » Hæc omnia D. Thom. doctissime, prudentissime, ad spiritum et viscera usque divina*. Scripturæ : quæ et similia ejusdem loci legens, præscrutans, et admirans quidam inter Hebræos doctissimus, reliquit Hebræorum nugas et ad fidem Christi conversus est, dictus postea Paulus Burgensis. Unde longe intervallo præponi debent discursui diminuto Philonis.

§H.

„Hic assertio dubio magis directe
respondens.

Alia 5-1. Dicendum est secundo in statu legis
wncin- scriptæ fuisse sacramenta. Hæc conclusio
l' (quæ numerum sacramentorum in lege
scripta non determinat, sed aliqua, sive
multa, sive pauca, fuisse affirmat), est com-
munis inter Theologos, tam in præ. art.
3, et infraquæst. 70. quam in 4, sent. dist.
1, unde snperfium est illos recensere.
iTobaturab auctoritate : quia Concilia, et
Fun- Patres aperte supponunt, et docent fuisse
aS^in stata legis scriptæ aliqua sacramenta.
Cweii. Sic enim Concilium Florentinum post
F^ n' sess. ultimam in decreto fidei pro Armenis,
§ *Quinto Ecclesiasticorum* inquit : « Diffe-
e runt autem sacramenta nostra a sacra-
« mentisantiquæ legis, quod illa non cau-
Concii. « sabani gratiam etc. * Et Concilium Tri-
TfüDta dentin, sess. 7, can 2, ait. < Si quis dixerit
o ea ipsa novæ legis sacramenta a sacra-
« mentis antiquæ legis non differre, nisi
« quia cæremoniæ sunt aliæ, et alii ritus
Oatechis. « externi, anathema sit. d Catechismus
Bt0™. Romanus in titulo *de Sacramentis*, § *Princi-*
pio igitur, inquit : « Atque hæc de sacra-
ti menti nomine dicta sint : quod quidem
« veleris etiam legis sacramentis conveni t. »
D.Dion.D. Dionysius *de coelesti hierarch*, cap. 5,
docet Ecclesiam esse mediam inter Synago-
gam et coelestem patriam, « quod cum hac
« habet communes contemplationes, cum
¶ illa vero communia symbola, seu sacra-
D-Aog. « menta. » D. August. lib. 19, *contra Faus-*
tum cap. 13, inquit : « Prima sacra-
« menta, quæ celebrabantur, et observa-
« bantur ex lege, prænuntia erant Christi
« venturi. » Et similiter *sacramenta legis*
vocat lib. *de vera religione* cap. 17, et lib.
dedoctrina Christiana cap. 9. et epist. 118.
En«eb. Eusebius Emisenus hom. *de Transfigura-*
tione, ait : « Non enim sacramenta Ecclesiae
« sicut sc sacramenta Synagogæ medicinam
« docent, et ostendunt : sed ipsa potius
« sunt medicina, et remissio peccatorum.
Ungo de Hugo Victorinus lib. 1, *de sacramentis*,
B' vicl pari. 11, cap. 6, ait : « Prima sacramenta
« legis naturalis quasi veritatis umbræ
« fuerunt : quæ vero tempore legis Moysis
« quasi quædam imago veritatis, n Denique
D. Tho.D. Thomas in præ. artic. 3 ad 2, ait :
« Necesse fuit, quod in veteri lege quæ-

dam sacramenta fidei, quam habebant de
« Christo venturo, determinarentur. » Se-
quitur igitur, quod ex sententia Concilio-
rum, et Patrum fuerit non solum sacra-
mentum circumcisionis, ut in prima
conclusionem statuimus. sed etiam numerus
aliorum sacramentorum : loquuntur enim
in plurali, ut liquet ex testimoniis relatis.

55. Deinde probatur conclusio pluribus
rationibus, quæ desumuntur ex hactenus
dictis, et possunt breviter proponi. Prima
quia non est major ratio, ut in statu legis
scriptæ fuerit unum sacramentum, quam
aliqua sacramenta : nec occurrit inconve-
niens in eo. quod tunc fuerunt aliqua sa-
cramenta ex suppositione, quod fuerit
unum : sed in statu legis scriptæ fuit unum
aliquod sacramentum, nempe circumcisio,
ut ostendimus § præced. ergo in prædicto
statu fuerunt aliqua sacramenta. Secunda :
quoniam in statu legis naturæ fuerunt ali-
qua sacramenta : ergo idem dicendum est
de eorum existentia in statu legis scriptæ.
Antecedens constat ex dictis dub. præl. Et
consequentia probatur a paritate : præser-
tim cum nulla queat assignari ratio, ut sa-
cramenti fuerint in statu legis naturæ,
quæ non occurrat etiam in statu legis scrip-
tæ. Tertia ; quia omnes rationes probantes
in genere congruentiam, sive necessitatem
ad melius esse, ac perinde existentiam sa-
cramentorum, quas expendit D. Thomas in
hac quæst. art. 1, et proposuimus in Com-
ment. ad prælicium articulum, militant in
statu legis scriptæ : ergo vel nihil valent,
quod dici non debet ; vel persuadent aliqua
sacramenti in eo statu fuisse, ut affirma-
mus. Consequentia patet et antecedens vi-
detur manifestum : nam prædicta motiva
consistunt in eo, quod homines nequeunt adu-
nari in una religione absque eorum sacra-
rum signorum, sive sacramentorum consor-
tio: quod connaturale homini est per signa
sensibilia duci in notitiam rerum spiritua-
lium sacrarum: quo l deceat Divinam provi-
dentiam disponere. quod homo hauriat me-
dicinale remedium ex eisdem rebus sensibi-
libus. unde traxit infirmitatem. Hæc autem
omnia motiva palam occurrunt in statu le-
gis scriptæ : siquidem homines tunc aduna-
bantur in una religione colente verum
Deum : et retinebant modum connaturalem
tendenli ad spiritualia ; atque opus habe-
bant medicamenti sibi proportionalis
contra infirmitatem peccati.

Confirmatur

Confirmatur ratione D. Thomæ in hoc articulo : quia sacramentum non aliud est, quam signum rei sacræ in cujus applicatione, et usu homo sanctificatur : sed in statu legis scriptæ fuerunt aliqua signa rerum sacrarum, in quorum usu, et applicatione sanctificabantur homines : ergo in prædicto statu fuerunt aliqua sacramenta. Probatur minor ; nam in statu legis scripte sanctificabantur homines per fidem in Christum venturum, qui est universalis hominum Redemptor : sed oportebat. quod homines manifestarent, et protestarentur huiusmodi fidem per signa aliqua sensibilia ; sicut etiam sacrificia, et alia legalia repræsentabant Christum futurum juxta illud 1 ad Corinth. 101: *Omnia in figura conlingent illis, et Pascha nostrum immolatus est Christus* ; ergo in prædicto statu fuerunt aliqua signa rerum sacrarum, in quorum usu, et applicatione homines sanctificabantur.

c.6. Potissimum autem nostræ assertionis fundamentum stat apud Scripturam in libris Exodi, et Levitici. ubi occurrunt plures ritus sive cæremoniæ sacræ, et a Deo insinlulæ, quibus homines illius temporis sanctificabantur, et quæ proinde fuerunt ejusdem status sacramenta. Sed ut recte observavit Suarez disp 5, sect. 2, ad id explicandum, et pro meritis materiæ persequendum. necessarium erat magnam illorum librorum partem interpretari : quod alienum est a consideratione nostra et Theologo Scholastico non admodum utile. Satis sit in genere scire omnia sacramenta veteris legis revocari ad aliqua genera, quorum munera, et diversitatem egregie declarabat D. Thom. 1, 2, quæst. 102, art. 5, bis verbis : a Dicendum, quod sicut supra

dictum est, sacramenta proprie dicuntur illa, quæ adhibebantur Dei cultoribus ad quandam consecrationem, per quam scilicet deputabantur quodammodo ad cultum Dei. Cultus autem Dei generali quodam modo pertinebat ad totum populum ; sed speciali modo pertinebat ad Sacerdotes, et Levitas, qui erant ministri cultus divini. Et ideo in istis sacramentis veteris legis quædam pertinebant communiter ad totum populum ; quædam autem specialiter ad ministros. Et circa utroque tria erant necessaria. Quorum primum est institutio in statu colentium Deum : et hæc quidem institutio commu-

niter, et quantum ad omnes fiebat per circumcisionem, sive qua nullus admittebatur ad aliquid legalium : quantum vero ad Sacerdotes per Sacerdotum consecrationem. Secundo requirebatur usus eorum, quæ pertinent ad divinum cultum : et sic quantum ad populum erat usus paschalis convivii, ad quem nullus incircumcisisus admittebatur, ut patet Exod. 12 ; et quantum ad Sacerdotes oblatio victimarum, et esus panis propositionis, et aliorum, quæ erant Sacerdotum usus deputata. Tertio requirebatur remotio eorum, per quæ aliqui impediabantur a culto divino, scilicet immunditiarum : et sic quantum ad populum erant institutæ quædam purificationes a quibusdam exterioribus immunditiis, et etiam expiationes a peccatis. Quantam vero ad Sacerdotes, et Levitas erat instituta ablutio manuum, et pedum, et rasio capillorum. Et hæc omnia habebant rationabiles causas, et litterales secundum quod ordinabantur ad cultum Dei pro tempore illo ; et figurales secundum quod ordinabantur ad significandum Christum, ut patebit per singula discurrenti. » Quod ibi in responsionibus ad argumenta luculenter præstat. Nominatim vero agens de sacramento Agni paschalis in solut. ad 2, inquit : « Figuralis autem ratio patet : quia per immolationem Agni paschalis significabatur immolatio Christi, secundum illud 1, ad Corinth. 5: Pascha nostrum immolatus est Christus. Sanguis vero Agni liberans ab exterminatore, linitus superliminaribus domorum significat fidem passionis Christi in corde, et ore fidelium, per quam liberamur a peccato, et morte, secundum illud 1 Petri 1 : Redempti estis pretioso sanguine Agni immaculati. Comedebantur autem carnes illæ ad significandum esum corporis Christi in sacramento. Erant autem assæ igni ad significandum passionem vel charitatem Christi. Comedebantur autem cum azymis panibus ad significandum puram conversationem fidelium sumendum corpus Christi, secundum illud 1, ad Corinth. 5 : Epulemur in azymis sinceritatis, et veritatis. Lactucæ autem aggreses addebantur in signum pœnitentiæ peccatorum, quæ necessaria est summentibus corpus Christi. Renes autem accingendi sunt cingulo castitatis. Calcea-

« menta autem pedum sunt exempla mor-
 « tuorum Patrum. Baculi autem habendi
 « in manibus significant pastorem custo-
 « diam. Præcipitur autem, quod in una
 « domo Agnus paschalis comedatur, id est.
 « in Ecclesia Catholicorum, non in conven-
 « tibus hærelcorum. » Hæc omnia D
 Thom.

Ordo in- Ex quibus liquet, quod in ipsa Scrip-
 tersa- tura assignantur, et dinumerantur non
 u le^is pauca sacramenta pro statu legis scriptæ.
 ef^.^ Quæ veritas magis confirmatur ex compa-
 grati*. ratione, sive correspondentia illorum
 sacramentorum ad nostra, quam eleganter
 expendit idem Angelicus Doctor art. citato
 in resp. ad 3. his verbis : « Dicendum,
 « quod quædam sacramenta novæ legis
 « habuerunt in veteri lege sacramenta fi-
 *t guralia sibi correspondentia. Nam cir-
 « cumcisioni respondet Baptismus, qui est
 « fidei sacramentum : unde dicitur ad
 « Coloss. 2 : Circumcisi estis in circumci-
 « sione Domini nostri Jesu Christi, con-
 ff sepulti ei in baptismo. Convivio autem
 tf Agni paschalis respondet in nova lege
 sacramentum Eucharistiæ. Omnibus au-
 u tem purificationibus veteris legis corres-
 σ ponde! sacramentum Ordinis. Sacra-
 a mento autem confirmationis, quod est
 a sacramentum plenitudinis gratiæ non
 a potest respondere in veteri lege aliquod
 sacramentum : quia nondum venerat
 « tempus plenitudinis : eo quod neminem
 C ad perfectum adduxit lex. Similiter
 σ autem et sacramento Extremæ unctionis,
 x quod est quædam immediata præparatio
 a ad introitum gloriæ : cujus aditus non-
 < dum patebat in veteri lege, pretio non-
 dum soluto. Matrimonium autem fuit
 a quidem in veteri lege, prout erat in
 t officium naturæ, non autem prout est
 a sacramentum conjunctionis Christi, et
 a Ecclesiæ, quæ nondum erat facta : unde
 u et in veteri lege dabatur libellus repudii :
 « quod est contra sacramenti rationem.»

Noiacir- 57. Posset autem quis ex præmissa doc-
 merum *r^na co^igere plura esse sacramenta in
 sacra- statu legis gratiæ, quam in statu legis
 ""tam scriptæ ; siquidem tribus sacramentis legis
 utr^BS gratiæ, nempe confirmationi, Extremæ
 unctioni, et Matrimonio nulla in veteri
 lege sacramenta corresponderunt, ut
 expresse resolvit D. Thomas. Et quidem
 quantum ad genera sic dici posset. Sed
 tamen, attentis omnibus, multo plura fue-

runt sacramenta in veteri lege, quam in
 nova, ut expresse docet D. Augustin, lib.
 19, *contra I' austum cap.* 13, his verbis:
 « Sacramenta veteris legis ablata sunt, quia
 j impleta : et alia sunt instituta virtute
 « majora, utilitate meliora, actu facilia,
 « el numero pauciora.» Idque aperte de-
 sumitur ex Scriptura : quia licet sacra-
 menta nostra sint septem, et sacramenla
 veteris legis revocentur ad quatuor genera,
 ut num. præced. vidimus ex D. Thoma :
 nihilominus sub illis quatuor generibus
 continebantur plura sacramenta exce-
 dentia nostrorum numerum. Nam sub
 primo erant circumcisio, et ordinatio Sa-
 cerdotum. Sub secundo comestio Agni pas-
 chalis, et panum propositionis. Sub tertio
 autem plures purificationes, et expiationes
 populi, atque ablutio manuum Sacerdo-
 tum. et rasio capillorum. Decuit autem,
 quod sacramenta nostra supponerent mayo-
 rem sacramentorum numerum in lege
 scripta. Tum quia sacramenta vetera fue-
 runt quasi imagines nostrorum, ut obser-
 vat Hugo Victorius num. 54 relatus :
 unde sicut plures sunt imagines, quam
 corpora, sic oportuit, quod plura fuerint
 sacramenta antiqua, quam nova. Tum quia
 illa antiqua sacramenta fuerunt signa,
 quæ nostra significabant, et testificaban-
 tur : quo autem raajor est multitudo signo-
 rum. eo securiorem, et certiore facit
 signatorum præsentiam. Tum denique quia
 sicut congruit digniorem principem plu-
 ribus præcedentibus ministris honorari,
 sic etiam decuit nostra sacramenta pluri-
 bus introduci indiciis, et præambulis, quæ
 fuerunt sacramenta legis scriptæ.

Nec refert, si objicias hinc colligi, quod flcanj
 sacramenta legis naturæ fuerint plura, Us-
 quam sacramenta Hebræorum : quia illai®.*.
 ista præcesserunt, atque præsignarunt.
 Non, inquam id refert. sed diluitur negando
 sequelam : quoniam sacramenta legis na-
 turæ non ordinabantur ad præsignandum
 sacramenta legis script®, sed sacramenta
 legis gratiæ ; respectu quorum omnia illa
 præcedentia sacramenta fuerunt signa,
 umbræ, et figuræ. Et non oportuit, quod
 prioris temporis sacramenla excederent
 l numerum sacramentorum Mosaycorum :
 l sed magis decuit esse pauciora. Quoniam
 l sicut lex naturalis dabat generalia præ-
 j cepta, lex autem Moysis illa specificavit, et
 l determinavit ; unde plura fuerunt præ-
 cepta

cepta legis scriptæ, quam legis naturalis : ila congruum fuit, quod in lege naturali darentur generalia sacramenta, et in lege scripta magis specificarentur, et determinarentur ; ac per consequens plura debuerunt esse sacramenta in lege scripta, quam in lege naturali. Ad quod molivum proxime accedit homines in statu legis naturæ fuisse quasi parvulos, quos non expedit obrui multitudine documentorum, et præceptorum ; quocirca non debuerunt tunc homines habere plura præcepta, et sacramenta : e converso autem homines in statu legis scriptæ erant jam quasi majores, et exercitati ; unde convenienter potuit in illis crescere numerus tam præceptorum, quam sacramentorum. Et quod caput est, crescente morbo necesse est augeri remedia: tempore autem legis naturalis non ita creverat in hominibus morbus peccatorum, quemadmodum postea crevit tempore legis scriptæ, ut ex sacra historia edocemur : quare cum sacramenta sint medicinæ instituta contra peccatum ; conveniens fuit, quod plura sacramenta essent in statu legis scriptæ. quam in statu legis naturæ. Quod molivum attigit D. Thom. in præf. art. 3 id 2, illis verbis : « Per incrementa temporis peccatum coepit in homine magis dominari, in tantum quod ratione hominis per peccatum obtenebrata, non sufficerent homini ad recte vivendum præcepta legis naturæ, sed necesse fuit determinari præcepta lege scripta, et cum his quædam fidei sacramenta » Ex quibus omnibus fit in statu legis scriptæ fuisse non solum unum, aut duo aliqua, vel pauca sacramenta, sed plane plura ; quod non ita expresse (quia nec oportebat) in nostris assertionibus dixeramus.

§ ni.

Referuntur sententiæ contrariæ.

58. Bernai disp. 2, sect. 4, testatur plures, et graves Doctores in universum negare, quod in statu legis scriptæ fuerint vera sacramenta. Sed qui illi fuerint, nec ipse refert, nec nos deprehendere potuimus: neminem namque legimus negantem, quod saltem circumcisio verum sacramentum fuerit : unde nullus nobis occurrit Auctor, quem contra primam conclusionem proferamus. Adversus secundam

autem sentiunt Basolis in 4, dist. I, quæst. 3, art. 3, et Carolus Abra tract. 2, disp. 1, sect. 2, quæst. 1, qui docent nullum præter circumcisionem fuisse in lege scripta sacramentum proprie dictum. Quibus favet Scotus in 4, dist. 1, quæst. 6, § *De potentia vero*. Dominicus etiam Soto, ut censet Cabrera, duo tantum sacramenta in lege veteri agnovit, nempe circumcisionem, et Agnum paschalem. At Sotum nobiscum sensisse, pluraque alia sacramenta concessisse, liquet ex 4, dist. 2, quæst. 2, art. 3, et 4, et quæst. 3, art. 6, et dist. 2, quæst. 1, art. 4, et libro 2, *de justitia guxst.* 1, art. 5, conci. 4. Sed quidquid de Auctoribus fuerit, sententia negans existentiam verorum sacramentorum in lege scripta posset in primis suaderi omnibus argumentis, quæ probant de ratione sacramenti proprie dicti esse, quod causet gratiam in subjecto, cui applicatur : nam certum est sacramenta veteris legis hanc prærogativam minime habuisse. Sed prædictis argumentis jam occurrimus disp. 1, dub. 1: ubi principium oppositum ex professo statuimus. Et ibidem dub. 4, ostendimus sacramenta antiqua, et nova convenire univoce in propria, et formali ratione sacramenti. Posset etiam prædicta sententia suaderi omnibus argumentis impugnantibus existentiam sacramentorum in statu legis naturæ : at illa jam diluimus dub. præced. ex quo potius deducitur oppositum fundamentum. Unde nulla fere relinquuntur argumenta specialia, quibus satisfacere oporteat.

Arguitur tamen primo : quia de ratione sacramenti est significare gratiam ut præsentem juxta superius dicta disp. 1, dub. 2, et 3 ; sed nulli ritus veteris legis significant gratiam ut præsentem : ergo in prædicta lege non fuerunt sacramenta. Probatur minor : quia in prædicta lege nulla dabatur gratia præter, aut supra meritum operantis : opposita enim prærogativa est propria legis novæ : sed ad significandum hujusmodi gratiam sufficiebat externum virtutis opus, et necessarium non erat aliud signum a Deo institutum : ergo ritus veteris legis non significabant gratiam ut præsentem : sed ad summum fuerunt umbra, et figuræ gratiæ futuræ, et pro statu præsentis repromissæ ; quod tamen non sufficit ad veram sacramenti rationem.

Confirmatur primo : quia si fuissent sacramenta in veteri lege, conferretur gratia

in eisdem aul ex opere operantis, aut ex opere operato : sed neutrum dici valet : ergo in prædicta lege non fuerunt sacramenta. Probatur minor : nam in primis gratiam conferri ex opere operantis est gratiam conferri juxta dispositionem, et meritum subjecti : pro isto autem effectum superflua erant sacramenta ; siquidem talis effectus conferretur etiam independentem ab illis, ubi adesset eadem ex parte suscipientis dispositio. Deinde conferri gratiam ex opere operato est conferri gratiam ex passione Christi perfecta, et supra subjecti dispositionem : id vero minime competere potuit sacramentis legis scriptae : tum quia talis excellentia est propria sacramentorum legis gratiæ : tum quia eo tempore non fuerat paracta passio Christi.

Conflr- Confirmatur secundo : quia nulla in
cauio 2. velerj lege [uj] necessitas verorum sacramentorum : ergohæc in illa non extilerunt. Probatur antecedens : quoniam talis necessitas vel foret ad remissionem peccati, vel ad incrementum sanctitatis, aut justitiæ ? Non quidem ad primum : quia pro remissione peccati originalis sufficiebat sacramentum, sive remedium naturæ, ut in feceminis contingebat, et etiam in pueris periclitantibus ante octavum diem : pro remissione autem peccatorum actualium sufficiebat actualis dispositio, sive contritio, ultra quam sacramenta nihil operabantur, Nec etiam ad secundum : nam sicut justitia, ita justitiæ augmentum contingebat secundum propriam uniuscujusque dispositionem. Nulla igitur in veteri lege fuit necessitas sacramentorum.

Solvitur 59. Ad argumentum respondetur ne-
naeiū. gando minorem : quamvis enim sacramenta veteris legis non significabant gratiam præsentem ut ab eisdem productam ; significaverunt tamen eam ut a Deo productam in ipsorum applicatione, ut diximus disput. 1, dub. 4. Probatio autem miuoris nihil valet : quoniam licet in statu legis veteris non aliter (saltem in adultis) produceretur, et communicaretur gratia, quam juxta meritum, sive dispositionem subjecti : nihilominus ad hanc ipsam dispositionem pertinebat fides Mediatoris, seu Christi venturi ; et oportuit quod talem fidem, et gratiam ab ea dependentem repræsentarent aliqua signa a Deo instituta, quæ sacramenta vocamus. Et oppositus discurrendi modus solum probat illa sim-

pliciter necessaria non fuisse in ordine ad aliam providentiam, qua Deus uti posset : minime vero, quod de facto non extiterint, et fuerint convenienter a Deo instituta : contrarium enim salis constat ex supra dictis.

Unde ad primam confirmationem res-DKiq̃t ponderans sustinendo ntramque majoris partem cum distributione accommodata mik tim explicanda, et negando minorem. Ad cujus probationem dicendum est in aliquo saltem sacramento veteris legis, nempe in circumcissione parvulorum collatam fuisse gratiam sanctificantem ex opere operato, non quidem active, id est ab ipso sacramento, ut in nostris contingit; sed passive, quatenus in ejus usu Deus conferebat gratiam supra disposiionem subjecti. Et ad communicationem gratiæ ex opere operato in præmisso sensu necessarium non erat supponere passionem Christi peractam, aut operatam : quia ut optime tradit D. Thom. d e. in præ. art. 3 ad 1 : « Passio Christi est « causa finalis veterum sacramentorum, « quæ scilicet ad ipsam significandam sunt « instituta. Causa autem finalis non præcedit tempore, sed solum in intentione e agentis. Et ideo non est inconueniens ali- « qua sacramenta ante Christi passionem « fuisse. » Sacramenta autem adultorum significabant gratiam collatam ex opere operantis, sive commensuratam ad meritum, vel dispositionem suscipientium. Et tamen inde non sequitur talia sacramenta superllua fuisse, aut minus congruenter instituta: quia sicut oportuit, quod gratia tunc conferretur dependenter a fide in Christum, qui est universalis Redemptor; sic etiam oportuit, quod conferretur in applicatione signorum, quæ talem fidem, et ipsum Christum, et gratiam per Christum significarent. Unde Div. Thom. art. citat, in corp, inquit: « Nullus sanctificari potest ¶ post peccatum, nisi per Christum, quem « proposuit Deus propitiatorem per fidem « in sanguine ipsius, ad ostensionem justitiæ suæ, ut sit ipse justus, et justificans « eum, qui ex fide est Jesu Christi. Et ideo « oportebat ante Christi adventum esse « quædam signa visibilia, quibus homo fidem suam protestaretur de futuro Salvatoris adventu. Et hujusmodi signa dicuntur sacramenta. »

Per quæ satis constat ad secundam confirmationem: jam enim ostendimus necessitatem,

sitatem, sive congruentiam sacramentorum in statu veteris legis; unde consequenter asserendum est illa eo tempore necessaria fuisse tum ad consequendum, tum ad augescendum justitiam. Quoniam hujus et infusio, et incrementum fiebant dependenter a fide in Christum venturum : quam congruebat signis visibilibus, sive sacramentis manifestari. Et quod dicitur de remedio, aut sacramento naturæ, nihil obesi ; primo quia hoc ipsum fuit verum sacramentum. ut dub. præced. diximus. Secundo quia loco ejus subrogatum postea fuit respectu Hebræorum sacramentum circumcissionis determinate pro masculis ob congruentiæ rationes, quas assignavimus § 1, et specialiter num. 51 et 53.

Secs> 60. Arguitur secundo : quia si in statu legis scriplæ fuissent sacramenta, homines >> utique ad illa obligarentur vel necessitate medii, vel necessitate præcepti ; atqui homines ad sacramenta illius legis nulla necessitate obligabantur : ergo in prædicto statu non fuerunt sacramenta. Probatur minor: nam in primis sacramenta tunc non erant necessaria necessitate medii; siquidem peccata illius temporis poterant per aliud medium remitti, ut per contritionem internam, quæ absque alligatione ad aliquid externum sanctificat. Deinde non erant necessaria necessitate præcepti ; tum quia tale præceptum non occurrit. Tum quia si forent ita necessaria, forent utique non solum necessitate præcepti. sed etiam medii, ut modo in sacramento Pœnitentiæ contingit; quod tamen proxime impugnatum est.

tag* Respopdet Suarez sacramentum circum-
ri cissionis fuisse quidem necessarium parvulis Hebræorum necessitate medii ; quia non poterant consequi salutem, et remissionem peccati originalis per dispositionem propriam ; et sic indigebant eo sacramento. Cæterum neque circumcisio, nec alia sacramenta necessaria erant adultis necessitate medii : quia adulti poterant justificari per contritionem, quæ, ut argumentum probat, ex natura sua non alligatur sacramentis, nec ex aliquo Dei instituto submittebatur tunc clavibus, vel alicui externo signo. Et pro hoc dicendi modo refert Div. Thom. infra quæst. 70, art. 4, ad 3, qui asserit populum in deserto non exequentem circumcissionem excusari a peccato ; quod falsum apparet, si circumcisio fuisset adultis necessaria, sive congruentiam sacramento-

cessaria necessitate medii ad salutem. Fatetur tamen Suarius et circumcissionem, et plura alia sacramenta fuisse in eo populo necessaria necessitate præcepti : de quo præcepto satis constat ex ipsa Scriptura in Exodo, et Levitico. Quam sententiam amplecti videtur Prado in præ. dub. 4, Prado, num. 15, dum illam expendit, et non impugnat.

61. Sed legitima hujus difficultatis solutio desumitur ex doctrina supra fusius tractata dub. præced. a nu. 37. Juxta quam dicendum est sacramentum circumcissionis fuisse necessarium necessitate medii pro omnibus masculis tam infantibus, quam adultis Hebræorum. Tum quia ut docent D. August, et Innocentius Tertius nu. 49 relati, ita comparabatur circumcisio ad Hebræos, sicut baptismus comparatur ad nos : sed baptismus esi necessarius nobis tam parvulis, quam adultis necessitate medii: ergo idem de circumcissione respectu Hebræorum dicendum est. Quæ comparatio fundatur in eo, quod sicut pro stata præsentia dicitur Joann. 3: *Nisi quis renatus* loaD. 3, *fuerit ex aqua, et Spiritu Sancto, non intrabit in regnum Calorum* : sic pro antiquo statu dicebatur Genes. 17 : *Masculus, cujus præputii caro circumcisa non fuerit, delebitur anima ejus de populo suo*. Quæ verba, ut ibidem notat Burgensis, non intelligebantur a Judæis de poena mortis temporalis, quam proinde transgredientibus non inferebant. Tum etiam quia idipsum probat discursus Div. Thom. in hoc art. quia nullus consequitur liberationem a peccato, nisi per fidem Christi Redemptoris, quam profiteatur sensibiliter, sive signis sensibilibus hominum conditioni accommodatis juxta institutionem divinam : sed signum, aut sacramentum pro Hebræis institutum a Deo ad remissionem peccati originalis erat circumcisio : hæc igitur fuit necessaria necessitate medii omnibus Hebræis tam parvulis, quam adultis, ut purgarentur ab originali peccato. Tum præterea, quia certum est Hebræos obligatos fuisse necessitate medii ad observandum, et profitendum legem Mosaicam ; sed janua ad hujusmodi legem introducens erat circumcisio, sine qua fieri non poterat recursus ad cætera legalia : igitur circumcisio necessaria fuit necessitate medii respectu omnium Hebræorum, sive essent parvuli, sive adulti. Tum denique, nam ex opposito fieret

Hebraeos facilius consequi primam salutem, sive remissionem peccati originalis, quam modo consequamur Christiani; siquidem nobis necessarium est necessitate medii aliquod sacramentum, nempe baptismus, in ordine ad praedictum effectum; illis autem nullum ea necessitate necessarium luisset: consequens vero nulla ratione admitti potest, aut debet. Quare generaliter tenendum est circumcisionem fuisse in statu legis scriptis sacramentum necessarium necessitate medii non solum parvulis, quod Suarez concedit; sed etiam adultis, quod ille negat. Erat autem differentia quantum ad modum hujus necessitatis: quoniam praedictum sacramentum erat necessarium respectu parvulorum ut in re susceptum; sed respectu adultorum erat necessarium ut susceptum vel in re, vel in voto, sicut proportionabiliter nunc continetur in sacramento baptismi. Et ratio differentiae est eadem proportionabiliter in utroque statu; nam parvuli sunt incapaces eliciendi operationem, qua moveantur ad sacramentum. et per votum, seu affectum efficacem consequantur ipsius effectum: quare sacramento egent suscepto in re. Sed adulti possunt operationem elicere, quae sit sacramenti votum, et afferat effectum illius, ut cum diligunt Deum amore charitatis; quocirca non egent sacramento tanquam medio in re determinate applicato; sed vel sic, vel saltem in voto.

Eiteijio 62. Idem dicendum censemus de remissionem peccati actualis mortalis, nempe Hebraeos, ut illam consequerentur, obligatos fuisse necessitate medii ad suscipiendum sacramentum pro tali effectum institutum: licet susceptio non fuerit necessaria determinate ut in re, sed vel in re, vel in voto, sicut de circumcisione proxime diximus. Et hæc pars probatur eisdem fere motivis, quæ pro circumcisione expendimus, ut quilibet considerare, atque applicare facile poterit. Quibus addendum est D. Thomam id ipsum non obscure significare infra quæst. 84, art.7, nam in resp. ad 1, ait: « Dicendum, quod de jure naturali est, quod aliquis pœniteat de malis, quæ fecit, quantum ad hoc, quod doceat ea fecisse, et doloris remedium quærat per aliquod medium, et quod etiam aliqua signa doloris ostendat, sicut et Ninivites fecerunt. » Et in solutione ad 2, prosequitur: « Dicendum, quod ea, quæ sunt juris

« naturalis diversimode determinationem accipiunt in veteri, et nova lege, secundum quod congruit imperfectioni veteris legis, et perfectioni novæ legis. Unde et poenitentia in veteri lege aliquam determinationem habuit quantum quidem ad dolorem, ut esset magis in corde, quam in exterioribus signis, secundum illud Joel, 2: Scindite corda vestra, et non vestimenta vestra. Quantum autem ad remedium doloris querendum, ut aliquo modo ministris Dei peccata sua confiterentur adininus in generali. Unde Dominus Levit. 3, dixit: Anima si peccaverit per ignorantiam, olueret arietem immaculatam degregibus sacerdoti juxta mensuram, æstimationemque peccati: qui orabit pro eo, qui nesciens fecerit, et dimittetur ei. In hoc enim ipso, quod oblationem faciebat aliquis pro peccato suo, quodammodo peccatum suum sacerdoti confitebatur. Et secundum hoc dicitur Proverb. 28: Qui abscondit scelera sua non dirigetur: qui autem confessus fuerit, et reliquerit ea, misericordiam consequetur. Nondum autem erat instituta potestas clavium, quæ a passione Christi derivatur: et per consequens nondum erat institutum, quod aliquis doleret de peccato cum proposito subjiciendi se per confessionem, et satisfaciendi clavibus Ecclesiæ, sub spe consequendæ veniæ virtute passionis Christi. » Hæc omnia S. Doctor. Ex quibus constat in antiqua lege fuisse aliquod sacramentum determinatum ad remissionem peccatorum actualium: quod sacramentum dicimus fuisse necessarium vel in re, vel in voto. Et quamvis votum talis sacramenti non incluserit subjectionem ad potestatem Clavium, quæ tunc non erat, ut optime observat D. Thomas: includebat tamen propositum suscipiendi sacramentum in re, sicut de voto suscipiendi circumcisionem supra dicebamus. Differunt autem plurimum sacramentum Pœnitentiæ in antiqua lege, et sacramentum Pœnitentiæ in nostra: quoniam ut in illo fieret remissio peccatorum, necessaria erat contritio; in nostro autem sufficit attritio. Et ratio differentiae est: quoniam vetera sacramenta non habebant in se, et ex se virtutem activam justificandi: sed hæc refundebatur totaliter in Deum sanctificantem, atque in dispositiones susipientis: und

unde cum attritio non sit do sc dispositio sufficiens, necessario requirebatur contritio; el propterea absque illa non continebat justificatio adultorum in sacramentis antiquis. Sed nostra sacramenta habent in se vim activam justificandi ex abundantiori gratia, quæ nunc datur propter passionem Christi præsentis : quocirca non supponunt necessario contritionem, sed operando supra dispositionem subjecti faciunt de attrito contritum, quatenus causant gratiam sanctificantam, in qua contritio virtualiter continetur ut suo loco fusius explicabimus.

jeta». Tenendum itaque est tam pro remissione peccati originalis, quam pro remissione peccatorum actualium gravium fuisse omnibus Hebraeis necessaria aliqua sacramenta non solum necessitate præcepti, sed etiam necessitate medii cum distributione explicata. Et quod Suarius ad oppositum affert ex D. Thoma, minime premit : quoniam licet Hebraei in deserto tenerentur necessitate medii ad circumcisionem ; nihilominus excusabantur ab ejus susceptione in re, et obligationi satisfaciebant per votum ipsam suscipiendi, ubi convenienter possent. « Quia nesciebant, *inquit* ;p- < 5. *Doctor*, quando castra movenda erant:» quæ sequi non possent paulo ante circumcisi. Sicut ob similem aliquam causam posset quis in præsentī statu excusari a suspiciendo in re aliquod sacramentum, ad quod obligatur necessitate medii: satis enim faceret suæ obligationi cum proposito ipsam suscipiendi, ubi posset. Et hæc sunt, quæ nobis certiora occurrunt : nam circa modum obligationis ad cætera sacramenta major est incertitudo. Probabilius tamen nobis videtur, quod Hebræi ad reliqua sacramenta incremento juslitiae, vel similibus finibus inservientia non obligabantur necessitate medii, sed sola necessitate præcepti, sicut ad alia legalia. Nec enim videmus urgens aliquod motivum, in quo fundemus majorem obligationem. Ex suppositione autem, et comparative ad aliquem peculiarem finem intentum, dubium non est aliqua fuisse necessaria necessitate medii. Nam si quis v. g. vellet esse Sacerdos, nullo modo posset id consequi absque ordinationis sacramento in lege præscripto. Sicut etiam in præsentī statu nullus in particulari tenetur necessitate medii ad sacramentum Ordinis : et tamen

obligatur ex suppositione, quod velit Sacerdos esse; quia Ordo est medium omnino necessarium ad talem finem. Et simili proportionē poterit quis discurrere circa plura alia Hebræorum sacramenta.

G3. Diximus tam frequenter in hnjusûbserva argumenti respõsione *Sacramenta legis* ^{10 π0-} *scriptæ fuisse necessaria Hebræis etc.* Quoniam aliæ Nationes ad hujusmodi sacramenta non obligabantur : sed poterant salutem consequi per alia media, et sacramenta, qualia fuerant in statu legis naturæ, ut dub. præced. explicuimus, et permanserunt, et saltem permanere potuerunt in aliis gentibus legi Moysis non subjectis. Unde D. Augustinus lib. 18, *de deitate* ^{0. Au:} cap. 47, inquit; « Nec ipsos Judæos existimo audere contendere neminem pertinuisse ad Deum præter Israëlitas, ex quo « propagatio Israel cœpit esse, reprobato « ejus fratre majore. Populus enim revera, « qui proprie populus Dei diceretur, nullas « alius fuit. Homines autem quosdam non « terrena, sed cœlesti societate ad veros a Israëlitas, supernæ cives patriæ, pertinentes etiam in aliis Gentibus fuisse negare non possunt. Quia si negant, facile a lime convincuntur de sancto, et mirabili « viro Job, qui nec indigena, nec proselytus, a id est, advena populi Israel fuit : sed ex « gente Idumæa genus ducens, ibidem mortuus est. Qui divino sic laudatur eloquio, « ut quod ad justitiam, pietatemque attinet, nullus ei homo suorum temporum « coæquatur. » Prodato autem prædicto exemplo, consequentiam producit S. Doctor ad alios homines, et aliorum temporum in hunc modum : « Divinitus autem provisam « fuisse non dubito, ut ex hoc uno sciremus etiam per alias gentes esse potuisse, « qui secundum Deum vixerunt, eique « placuerunt pertinentes ad spiritualem « Hierusalem. » Ex quibus satis constat aliorum populorum homines absque sacramentis legis Mosaycæ consequi potuisse salutem : ac perinde obligatos non fuisse ad suscipiendum circumcisionem, aliave prædictæ legis sacramenta. « Cujus ratio est, a *inquit D. Thomas* 1, 2, quæst. 98, art. 5) D Th « quia lex vetus data est populo Judæorum, σ ut quandam prærogativam sanctitatis oblineret propter reverentiam Christi, qui « ex illo populo nasciturus erat. Quæcumque autem statuuntur ad specialem allet quorum sanctificationem, non obligant

« nisi illos : sicut ad quaedam obligantur
 « Clerici, qui mancipantur divino myste-
 « rio, ad quæ laici non obligantur. Simi-
 < militer et Religiosi ad quaedam perfec-
 « tionis opera obligantur ex sua profes-
 « sione, ad quæ seculares non obligantur.
 « Et similiter ad quædam specialia obliga-
 « batur populus ille, ad quæ alii populi
 « non obligabantur. Unde dicitur Deuter.
 « 18 : Perfectus eris, et absque macula co-
 « ram Domino Deo tuo. Et propter hoc
 « etiam quadam professione utebantur, ut
 i patet Deuter. 26 : Profiteor hodie coram
 « Domino Deo tuo. »

Ais ob. Quamvis autem circumcisio, et sacra-
 « rntio. menta propria Judæorum non fuerit mate-
 ria vel medii, vel præcepti respectu alia-
 rum gentium ob motiva immediate assi-
 gnata : fuit tamen materia consilii ob ma-
 jorem tunc illius legis perfectionem, et
 specialia ad cultum Dei instituta, ut plane
 p. Tb. evincit discursus D. Thomæ. Unde S. Doc-
 tor sic plane docet eodem loco in resolu-
 tionibus argumentorum his verbis : « Ad
 « secundam dicendum, quod homo quanto
 « Deo magis conjungitur, tanto efficitur
 » melioris conditionis. Et ideo quanto popu-
 « lus Judæorum erat adstrictus magis ad
 « divinum cultum, dignior aliis populis
 « erat. Unde dicitur Deuter. 4: Quæ est alia
 α gens sic inclyta, ut habeat cæremonias
 « justaque judicia, et universam legem ? Et
 « similiter etiam quantum ad hoc sunt me-
 « lioris conditionis Clerici, quam laici, et
 « Religiosi, quam sæculares. Ad tertium
 « dicendum, quod Gentiles perfectius, et
 « securius salutem consequabantur sub ob-
 « servantiis legis, quam sub sola lege nata-
 « rali : et ideo ad eas admittebantur. Sicut
 α etiam nunc laici transeunt ad Clericatum,
 « et sæculares ad Religionem : quamvis
 α absque hoc possint salvari. » Et facultas
 ad prædictum transitum, sive professio-

Exjxii nem constat Exodi 12, ubi permittitur
 1~ Gentilibus, ut possent comedere de Agno
 Judith, paschali, si vellent circumcidi : et Judith.

14 14, ubi legitur Nachor circumcisu-
 14 14, ubi legitur Nachor circumcisu-
 14 14, ubi legitur Nachor circumcisu-

■tdGalût. ad Galat. 5: Testificor omni homini circum-
 5 cidenti se, quoniam debitor est universæ legis
 faciendæ. Et dicimus tanquam professionem

etc. nam si quæ gentes circumcidebantur
 non ad profitendum eam legem, sed vel ad
 imitationem Abrahæ, vel ob alios fines,
 quod insinuat Philo relatus num. 53, ut de
 Mohabitis, Egyptiis, et aliis refert Divus
 Hieronymus in Hierem. 9, tales non obli-D.H. «
 gabantur ad prædictæ legis observantias ;
 quippe quæ illo materiali ritu noluerant
 eam profiteri, sed alio respexerint. Observat
 autem Divus Augustinus lib. 1, *contra*. ia
Cresconium cap 31, quod « Judæi adraise-
 runt circumcisionem datam a Samarita-
 « nis, adeo ut si quis eorum ad Judæos ve-
 « niret, non iterum a Judæis circumcide-
 « batur. b Habebant namque materiale
 saltem primi apud Judæos sacramenti, cui
 satis putabant addi votum, sive professio-
 nem in ordine ad alia legalia. Circa quæ
 non oportet amplius immorari.

DUBIUM V.

*Utrum in statu legis gratiæ sint
 sacramenta ?*

Pervenimus tandem ad nostrorum sacra-
 mentorum existentiam, præsensque du-
 bium excitamus, non quia difficultatem
 habeat, sed magis ut prosequamur, et com-
 pleamus ordinem doctrinae. Proceditque
 (et plane a fortiori) in eodem sensu, ac præ-
 cedentia, nempe de sacramentis vere, et
 proprie dictis.

§ UNICUS.

Asseritur veritas catholica.

64. Dicendum est in statu legis gratiæCiK>
 existere sacramenta ejusdem legis propria. *.
 Hæc conclusio est de fide, ut constat ex
 diffinitionibus Eugenii quarti in decreto
 fidei, quod est in Concilio Florentino *post*
ultimam sessionem, et Concilii Tridentini
 sess. 7, *per tolam*, et specialiter can. 1, el (tt.
 2, ubi statuit : a Si quis dixerit sacramenta Trtist
 « novæ legis non fuisse omnia a Jesu-
 « Christo Domino instituta, aut esse plura,
 « vel pauciora, quam septem, videlicet
 « Baptismum, Confirmationem, Eucha-
 « ristiam, Pœnitentiam, Extremam unc-
 « tionem, Ordinem, et Matrimonium, aut
 « etiam aliquod horum septem sacramento-
 « rum non esse vere, et proprie sacramen-
 tum,

« Ium, anathema sit. Si quis dixerit ea ipsa
 v novæ legis sacramenta a sacramentis anti-
 « quæ legis non differre, nisi quia cæremon-
 « niæ sunt aliæ. et alii ritus externi, ana-
 ti thema sit. « Id ipsum constet tum ex Scrip-
 tura, tum ex perpetua Ecclesiæ traditione,
 ut agentes de institutione singulorum
 sacramentorum in particulari, in pro-
 priis sedibus ostendamus. Unde sic do-
 cent omnes Doctores Catholici, et Scho-
 lastici cum Magistro in 4, diit. 1, et Theo-
 d' L logicum D. Thom. in præs. art. 4.

ccczî- Rationes autem congruentiæ, quai pro-
 ^^bant existentiam sacramentorum in aliis
 statibus, et proponuntur a D. Thoma artic.
 1, militant etiam in præsentī statu gratiæ.
 Eas autem expendimus tum in Commen-
 tario illius artic. tum per totam disputatio-
 nem : unde sufficiet illas vel leviter insi-
 nuare. Nam in primis sicut adhuc remanet
 morbus peccati, sic oportet dari etiam sa-
 cramentorum medicinam. Deinde fideles
 debent ab infidelibus secerni, et in unam
 visibilem Ecclesiam congregari : ad quod
 deserviunt sensibilia signa sacramento-
 rum. Homines etiam hujus status con-
 gruerent, et juxta connaturalem homini
 modum ducuntur in notitiam rerum spi-
 ritualium, et intelligibilium bonorum per
 signa eisdem familiaria, quæ dicuntur
 sacramenta. Denique expedit Deum a no-
 bis coli specialibus ritibus, inter quos
 sacramenta principaliter computantur.
 Cum igitur hæ rationes, quibus existentiam
 sacramentorum in aliis statibus probavi-
 mus, militent in præsentī ; consequens
 fit, quod in illo etiam debeant sacramenta
 existere.

65. Sed insuper probatur eadem asser-
 tione ratione magis speciali D. Thom. in
 hoc artic. quoniam sacramenta sunt signa
 manifestantia, et protestantia fidem, qua
 homo justificatur : sed oportebat, quod
 signa, quibus homines in statu legis gratiæ
 protestantur fidem, essent diversa ab eis,
 quibus illam protestabantur antiqui : ergo
 in statu legis gratiæ dantur sacramenta,
 propria dicti status, et ab antiquis dis-
 tincta. Probatur minor : quia diversis sig-
 nis debent significari res futuræ, et res
 præsentēs : sed fides antiquorum respicie-
 bat Christum ut futurum ; fides autem
 nostra respicit Christum ut præsentem :
 ergo cum sacramenta sint signa repræsen-
 tantia tam Christum, quam fidem in Chris-

turn, qua justificamur ; oportebat signa,
 quibus homines in statu legis gratiæ pro-
 testantur fidem, esse diversa ab eis, quibus
 illam protestabantur antiqui. Quem dis-
 cursum desumpsit Divus Thomas ex D.
 Augustino lib 19, *contra Faustum* cap. 16, D. A^o.

ubi ait : « Aliis sacramentis annuntiari de-
 « buerunt res complétée, quam his, quibus
 « adhuc complendæ pronuntiabantur. Si
 α enim soni verborum, quibus loquimur
 a pro tempore commutantur, eademque
 « res aliter annuntiatur faciendā, aliter
 « facta (sicut ipsa duo verba, quæ dixi
 « *facienda et facta* declarant) quid mirum,
 « si aliis mysteriorum signaculis passio,
 « et Resurrectio Christi futura promissa
 « est ; aliis jam facta annuntiatur ? Illa
 « Christum nasciturum, passurum, et re-
 te surrecturum annuntiabant : nostra λ-ero,
 « quod natus, passus sit, et resurrexit,
 α significant. »

Confirmatur : quia sacramenta sunt Confir-
 medicinæ spirituales, quibus homines mati0-
 indigent tam in statu legis scriptæ, quam
 in statu legis gratiæ ; cum in utroque
 duret peccati infirmitas : sed alia debuit
 esse medicina hominum in statu legis
 scriptæ, et alia medicina hominum in statu
 legis gratiæ : ergo oportet, quod in statu
 legis gratiæ dentur sacramenta, et quod
 distinguantur a sacramentis legis scriptæ.
 Probatur minor : quoniam alia debet esse
 medicina parvulorum, et alia medicina
 virorum : sed status legis scriptæ compa-
 ratur ætati puerili ; status vero legis gratiæ
 comparatur ætati perfectæ : ergo alia de-
 buit esse medicina hominum in statu legis
 scriptæ, et alia medicina hominum in
 statu legis gratiæ. Qui discursus desu-
 mitur ex Apostolo *ad Galat.* 4, et proponi-
 tur a D. Thoma in 4, dist. 2, quæst. 1, art.
 4, quaestiunc. 1.

66. Oppones : quoniam \oluntas Dei est °bjee-
 immutabilis, et nulli obnoxia variationi,
 juxta illud Jacob. 1 : *Apud quem non est* Jacobi 1.
transmutatio, nec vicissitudinis obumbratio :
 atqui mutabilis foret, si uno tempore ins-
 titueret, approbaretque alia sacramenta ;
 in alio autem tempore institueret, et appro-
 baret alia, reprobando priora : ergo cum
 certum sit Deum instituisse, atque appro-
 basse sacramenta legis scriptæ ; minime
 admittendum est, quod illa sacramenta
 postea reprobax'erit, instituendo, et appro-
 bando alia in statu legis gratiæ. Quo mo-

tivo utebantur olim, et modo utuntur Judaei ad refellendum nova sacramenta legis Evangelicæ, ut expendit Divus Thomas lib. 4, *contra gentes* cap. 57.

Respoo- Respondetur negando minorem : quia
n.Tb. utidem S. Doctor egregie tradit in præsent.
artic. 4 ad 3 : · Sicut paterfamilias non ex
« hoc habere monstratur mutabilem vo-
« luntatem, quod diversa praecepta familias
« suae proponit pro temporum varietate,
« non eadem præcipiens hyeme, et aestate :
t ita non ostenditur aliqua mutatio esse
■ circa Deum ex hoc, quod alia sacramenta
« instituit post adventum Christi, et alia
« tempore legis : quia illa fuerunt congrua
« gratiae præfigurandæ, haec autem sunt
« con.;ruae gratiæ præsentiaiter deinons-
« trandæ. * Quod alio exemplo declarat
η. Aug. Divos Augustinus lib. de vera religione
cap. 17, his verbis : « I nus medicus aha
« per ministros suos imbecillioribus, alia
« per semeptipsum valentioribus præcipit
α ad reparandam, vel obtinendam salu-
« tem. It enim ars medicinæ, cum eadem
« maneat, mutat tamen praecepta languen-
« tibus, quia motabilis esi nostra valetudo:
ita divina providentia, cum sit ipsa om-
« nino immutabilis, mutabili tamen créa-
it turæ varie subvenit, et pro varietate
« morborupa, alia aliis jubet, aut vetat, ut
« a vitio, unde mors incipit, et ab ipsa
« morte ad naturam suam ea, quæ defi-
et ciunt, id est, ad nihilum tendunt, redu-
ncior- « cat, et firmet, r Qua doctrina vel reluc-
ilpt-uo. tantes uti debent ipsi Judæi objicientes:
nam certum est sacramenta legis scriptæ
nun fuisse a principio mundi, sed a tem-
pore Moysis. Inde sicut ex eo, quod ante
Moysem Deus non instituerit, et approba-
verit talia sacramenta, quæ postea insti-
tuit, et approbavit, non sequitur Deum
esse mutabilem : ita ex eo, quod prius ins-
tituerit, et approbaverit sacramenta legis
scriptæ, caque postea reprobaverit in statu
legis gratiæ, et instituerit alia ; nequit
colligi simile inconveniens. Et ratio a
D. Tho. priori est illa, quam tradit D. Thomas |
p. quæst. 19, art. 7, ubi ait : « Consideran-
ti dum est, quod aliud est mutari volunla-
« tem, elaliud est velle aliquarum rerum
« mutationem. Potest enim aliquis eadem
u voluntate immobiliter permanente velle,
« quod nunc fiat hoc, et postea contrarium.
« Sed tunc voluntas mutaretur, si aliqui:
« inciperet velle, quod prius non voluit

0 vel desineret velle quod voluit. » Volun-
tas autem Dei, cum rit actus purus, infini-
tus, et æternus, non habet hanc ulti-
mam varietatem : sed eadem immutabi-
liter manens vult objectorum variola-
tem, inferique varios, el contrarios ef-
fectus secundum temporum varietatem :
unde nullam in so sustinet mutationem.
Quare cum S. Doctor eo loco sibi objecisset
præsentem difficultatem, nempem Quidquid
α Deus facit voluntarie facit : sed Deus non
« semper eadem facit : nam quandoque
I « præcepil legalia observari, quandoque
I « prohibuit : ergo habet mutabilem volun-
] « tatem, » respondit brevissime juxta doc-
trinam proxime traditam : « Ad tertium
« dicendum, quod ex ratione illa non po-
« test concludi, quod Deus habeat mulabi-
« lem voluntatem, sed quod mutationem
« velit. »

67. Contra nostram conclusionem fue-|***
runt plures hæreses, nempe Manichæorum, rit
Ascoduytarum, Marcosiorum, Catharista-
rum. Catharorum, Albigensium, Fratricel-
lorum Deguiarum, et similium : quas
per auctores, per errores, per tempora lu-
culenter distinguit, el recenset VasquezinVapi
Commentario ad art. 4. Fed res est parum
in præsent. referens, quam subinde omittere
duximus. Præsertim cum prædictus Auctor
num. 59 testetur prædictos hæreticos nul-
lum prorsus fundamentum habere, quod
vel minimam speciem probabilitatis præ-
seferat. Addimus non paucos ex hæreticis,
quos ille refert, non negare universaliter
sacramenta in statu legis gratiæ ; sed er-
rare partim in negando aliqua nostrorum
sacramentorum, ut in specialibus Trac-
tatibus ostendemus ; partim subrogando
falsa quædam sacramenta loco verorum, ut
de Calharis testatur Franciscus Pegnainftpt
*Comment, questionis post vitam S. Petri
Martyris* ; partim conjungendo, et obser-
vando simul sacramenta legis scriptæ cum
sacramentis legis gratiæ, ut de N'azaræis
refert D. Hieronymus epist. 11 inter q>ii-D£tn
tolas Augustini. Lnde constat plures ex
hæresibus relatis non oppugnare directe
nostram, et communem assertionem, qua
indefinite procedit in statuendo vera, et
peculiariora sacramenta in statu legis gratis.
Aliæ enim quæstiones, ut de eorum nu-
mero, de cessatione legalium, el similes

nostram assertionem, sunt Ascoduytæ, qui generaliter negasse videntur sacramenta ob generale motivum, quod ox eisdem refert Theodoretus lib. 1 *hxrct, fabul.* cap. 13 nempe : « Non oportere divina mysteria, quæ sunt invisibilium signa, per res, « quæ videntur, peragi, nec incorporea « per sensibilia, et corporea. »

prim Sedprædictum motivum impugnat etiam sacramenta antiquæ legis, quorum existentia constat ex divina Scriptura : quare non opponitur specialiter nostræ assertioni, et dilutum relinquitur in *Comment*, ad art. 1, num. 10. Modo satis sit illi occurrere contra Irario discursu D. Thomæ in illo art ubi ait: « Proprium est humanæ naturæ, ut per corporalia, et sensibilia in spiritualia, et insensibilia deducatur. Pertinet autem ad divinam providentiam, ut « unicuique rei provideat secundum modum suæ conditionis. Et ideo convenienter divina sapientia homini auxilia salutis confert sub quibusdam corporalibus, et sensibilibus signis, quæ sacramenta dicuntur. » Et in resp, ad 1, addit : « Corporalis exercitatio, in quantum est corporalis, non multum utilis est. Sed exercitatio per usum sacramentorum non est pure corporalis, sed « quodammodo est spiritualis, scilicet per significationem, et causalitatern. »

08 Opponunt secundo: quia sacramenta sunt signa, sive figuræ veritatis : sed huiusmodi signa, et figuræ debuerunt cessare in statu legis gratiæ : ergo in tali stata non sunt sacramenta. Probatur minor : quia signa, et figuræ debent cessare ad præsentiam significati, et figurati: sed in hoc statu supponitur veritas, et præsentia rerum, juxta illud Joann. 1 : *Gratia, et veritas per Jesuin Christum facta est* : ergo in tali statu debuerunt cessare signa, et figuræ veritatis.

W. Respondetur nullum osse inconveniens, quod eadem res significetur per unum signum, et rursus sit signum aliquid aliud repræsentans. Et sic contingit in præsentia materia : nam status legis gratiæ est medius inter statum legis scriptæ et statum gloria» coelestis. Quare licet talis status sit veritasexecuta comparative ad statum legis antiquæ, et omnia ejus sacramenta, quæ proinde cessarunt : nihilominus potest significare futuram beatitudinem, et continere signa, aut sacramenta, quæ gloriam

et gratiam, qua in eam perducimur repræsentet. Inde D. Thomas in respons. ad 1, D.Tho. inquit : « Dicendum, *quod Dionysius dicit* « in 5, cap. Cœlestis hierarch, status novæ legis medius est inter statum veleris legis, cujus figuræ implentur in nova lege, et inter statum gloriæ, in qua omnis nude, et perfecte manifestabitur veritas. Et ideo tunc nulla erunt sacramenta. Nunc autem, quamdiu per speculum, et « in ænigmate cognoscimus, ut dicitur 1 ad Corinth. 13, oportet nos per aliqua sensibilia signa in spiritualia devenire; Quod pertinet ad rationem sacramentorum. »

69. Opponitur tertio discursus præcedenti contrarius; quia sacramenta nova, et legalia sunt inter se impossibilia pro eodem statu ut constat ex fundamento nostræ assertionis. quod legalia significabant Christum futurum, nostra vero significant Christum præsentem; sed in hoc statu durant legalia : ergo hoc statu non sunt nova sacramenta. Probatur minor : quia Apostoli post mortem Christi, et jam acceptum Spiritum Sanctum observarunt legalia, ut constat Act. 16 el 21; ergo signum manifestum est, quod in hoc statu perseverant legalia.

Respondetur hanc objectionem attingere difficultatem prolixam, sed quæ in præsentia nec urget, nec est necessaria : quia certo constat Apostolos post perfectam Evangelii prædicationem nunquam observasse legalia : unde convincitur illa minime permanere. De illa autem difficultate agit D. Thomas lib. 4, *contra gent.* cap. 57, el in 4, dist. 1, quæst. 2, art. 5, quæstiunc. 3, et 1, 2 quæst. 103, art. 4 ad 1. Et quia in hoc ultimo loco rem summa facilitate, et claritate digessit; placet ejus verba, licet aliquantulum diffusa, referre, ut hic lectori occurrant, quæ circa objectam difficultatem possent ab illo desiderari : « Dicendum, « quod circa hoc diversimode sentisse videntur Hieronymus, et Augustinus. « Hieronymus enim distinxit duo tempora : unum tempus ante passionem « Christi, in quo legalia non erant mortua, « quasi non habentia vim obligatoriam, « aut expialivam pro suo modo : neque etiam mortifera, quia non peccabant ea « observantes. Statim autem post passionem Christi incepterunt esse non solum « mortua, id est, non habentia virtutem, et

I y.

11&v

1

D TI|⁰*

I

?

e

i-

e obligationem; sed etiam mortifera, ita
 o scilicet, quod peccabant mortaliter, qui-
 e cumque ea obse vabant. Unde dicebat,
 quod Apostoli nunquam legalia observa-
 « runt post passionem secundum verita-
 « tem; sed solum quadam pia simulatione,
 « ne scilicet scandalizarent Judæos, et eo-
 « rum conversionem impedirent. Quæqui-
 Λ dem simulatio sic intelligenda est, non
 quidem ita, quod illos actus secundum
 rei veritatem non facerent; sed quia
 non faciebant tanquam legis caeremonias
 observantes: sicut si quis pelliculam
 virilis membri abscinderet propter sani-
 < tatem. non causa legis circumcisionis
 « observandæ. Sed quia indecens videtur,
 quod Apostoli ea occultarent propter
 « scandalum, quæ pertinent ad veritatem
 vita, et doctrina?; ideo convenientius
 « Augustinus distinxit tria tempora. Unum
 quidem ante Christi passionem, in quo
 « legalia nec erant mortifera, neque mor-
 « tua. Aliud autem post tempus Evangelii
 • divulgati, in quo legalia sunt mortua, et
 « mortifera. Tertium autem est tempus
 c medium, scilicet a passione Christi usque
 « ad divulgationem Evangelii. In quo le-
 a galia fuerunt quidem mortua: quia nec
 e vim aliquam habebant, neque aliquis ea
 « observare tenebatur. Non tamen fue-
 runt mortifera: quia illi, qui conversi
 ¶ erant ad Christum ex Judæis, poterant
 tf illa legalia licite observare: dummodo
 « non sic ponerent spem in eis. quod ea re-
 C putarent sibi necessaria ad salutem, quasi
 a sine legalibus fides Christi justificare non
 a posset. His autem, qui convertebantur
 α ex Gentilitate ad Christum, non inerat
 « causa, ut ea observarent. Et ideo Paulus
 « circumcidit Timotheum, qui ex matre
 « Judæa genitus erat. Titum autem, qui ex
 * Gentilibus natus erat, circumcidere no-
 « luit. Ideo autem noluit Spiritus Sanctus,
 α ut slalim inhiberetur his, qui ex Judteis
 α convertebantur, observatio legalium, si-
 « cut inhihebatur his, qui ex Gentilibus
 « convertebantur, Gentilitatis ritus, ut
 a quædam differentia inler hos ritus osten-
 tf deretur. Nam Gentilitatis ritus repudie-
 « bantur tanquam omnino illiciti, et a Deo
 « semper prohibiti. Ritus autem legis ces-
 α sabat tanquam impletus per Christi pas-
 α sionem. utpote a Deo in figuram Christi
 α institutus. » Hæc omnia S. Doct.

Keflexlo

Ex quibus liquet objectionis solutio: ne-

ganda namque est minor. Et ad probatio-
 nem negamus antecedens in hoc sensu,
 quod Apostoli post promulgationem Evan-
 gelii observarverint legalia. Liquet etiam
 tam Apostolos, quam alios Judæos conver-
 sos potuisse, observare licite legalia tem-
 pore intermedio a passione Christi usque
 ad Evangelii promulgationem: non qui-
 dem quia in eis ponerent spem, aut dubi-
 tarent de sufficientia fidei in passionem
 Christi; sed ut matrem Synagogam dedu-
 cerent ad tumultum cum honore. Liquet
 denique eminentia nostrorum sacramento-
 rum supra legalia: quam variis compara-
 tionibus late ostendunt Nugnus in præs. et
 Suarez disput. 6, sect. 2, et quam egregie
 repræsentat Div. Augustin lib. 19, contraD. 15?
 Faustum cap. 13, his verbis: « Alia ins-
 « tituta sunt sacramenta virtute majora,
 α utilitate meliora, actu faciliora, numero
 pauciora, tanquam justitia fidei revelata,
 et in libertatem vocatis filiis Dei, jugo
 servitutis ablato, quod duro, et carni
 α dedito populo congruebat. » Sed quia
 istam superexcellentiam ex professo osten-
 demus disput. sequent, ubi de virtute
 nostrorum sacramentorum agemus; hic
 addere, et difficultatem praevenire non ex-
 pedit.

DUBIUM VI.

L'trum in statu gl'orxe sint sacramenia.

Nulla plane vel necessitate, vel ratione
 præsens dubium excitaremus, nisi provo-
 cati notitia aliquorum singularitate mi-
 nime dissimulanda. Apparebat namque in
 præsenliarum pervia, et communis nega-
 tiva sententia: sed prona quorundam ad
 novitatem inclinatio, vel (ut mitius, verius-
 que loquamur) pia nimis in favendis re-
 velationibus propensio cogit hanc ipsam
 partem ad incudem revocare. Prius autem
 curabimus breviter proponere communem
 assertionem, ut fusius deinde exceptionem,
 quam nimis pia devotio excogitavit, repræ-
 sentemus, et pro viribus refellamus.

Communis resolutio dubio respondens?

“O. Dicendum est in statu gloriæ non esse
 sacramenta. Hanc assertionem docet Ca- Λ
 brera i

brera in præ. art. 4, in *Comment*, num. 5, esse certam de fide : et nos censemus esse adeo certam, ut nequeat absque ingenti temeritate negari. Fundamentum est: quia præter Patres, quorum testimonia in sequentibus congruentius expendemus, omnes Doctores Scholastici, et Theologi asserunt unanimiter hanc propositionem : *In patria non erunt sacramenta* , et nullus reperitur illam negans. Unde Angelicus D. Tto. Præceptor in præ. art. 4 ad 1, inquit : « Dicendum, quod sicut Dionysius dicit, « status novæ legis medius est inter statum « veteris legis, cujus figuræ implentur in « nova lege, et inter statum gloriæ, in qua « omnis nude, et perfecte manifestabitur « veritas. Et ideo tunc nulla erunt sacramenta. Nunc autem quandiu per speculum, et ænigmate cognoscimus, ut dicitur « 1 ad Corinth. 13, oportet nos per aliqua » sensibilia signa in spiritualia devenire : « quod pertinet ad rationem sacramentorum. » Et in 4, dist. 1, quæst. 1, art. 2, quæstiunc. 5 ad 1, ait : a Ea, quæ sunt « novæ legis, et sunt veritas respectu signorum veteris legis, et sunt signa respectu manifestæ, et plenæ cognitionis « veritatis, quæ erit in patria. Et ideo adhuc oportet in nova lege, quod maneant a aliquæ figuræ: quæ scilicet in patria, ubi » erit plenaria perceptio veritatis, omnes figuræ cessabunt. » Et idipsum docent D. Antoninus 3 p. *Summa*, titulo 14, cap. 11, laa. §4, Ægidius Romanus 2 p. Exameron, cap. 41, Vignerius m *Institut.* cap. 16, vers. 9, S. Capreolus in 4, dist. 10, quæst. 4, art. 3 ad 1, Paludanus dist. 1, quæst. 3. conci. 6, Argentinas quæst. 2, art. 2, conci. 3, Sotus quæst. 2, art. 4, Philippus Faber cum Scofodist. 1, quæst. 3, disp. 4, cap. 3, Henriquez referens Alensem lib. *de Sacramentis* cap. 6, § 8, et cap. 11, § 8, Sayrus lib. 3, *de Sacram.* cap. 6, quæst. unica. Nisse tract. 61, *résolut. Theolog.* part. 3, quæst. 3, Aversa, quæst. 61, sect. 2, Prado dub. 5, num. 9, Henao in *Empireologia* lib., 7, exercit. 24, sect. 2, num. 13, Gonet disp. 2, art. 4, num. 108, et denique omnes alii, qui rem istam attigerunt. Ergo sacramenta non erunt in statu beatitudinis, et oppositum asseri non valet absque ingenti saltem temeritate.

71. Deinde probatur ratione : quia sacramenta sunt media ad consequendum salutem, quæ consummatur in beatitudine sicut

in termino : sed post assecutionem termini, sive finis cessant media : ergo in statu beatitudinis non erunt sacramenta. Quod facile declaratur exemplo meriti præmii essentialis : nam quia illud ordinatur ad istud sicut ad finem, et terminum ; propterea in gloria, quæ est præmium essentielle, cessat omnino meritum ejus.

Confirmatur primo : quia sacramenta non sunt necessaria in statu beatitudinis : ergo absque necessitate, ac subinde sine fundamento assererentur in tali statu. Probatur antecedens supponendo communem doctrinam traditam in *comment*, ad art. I, nempe sacramenta non dici necessaria absolute, sive ex terminis : manifestum namque est, quod potuerint non esse : sed talia dicuntur in ordine ad finem. Et rursus adhuc in ordine ad finem non sunt necessaria simpliciter, sed solum ad melius esse : unde eatenus dicantur necessaria, quatenus sunt congrua, sive utilia homini in ordine ad finem. Porro eæ sunt principales sacramentorum utilitates, quas Theologi cum D. Thoma art. 1 hujus quæst. assignant, nempe ut homo per sensibilia in notitiam spiritualium deducatur ; et ut homo, qui peccando se subdidit rebus corporeis, mutuetur ex rebus corporeis a Deo institutis medicinam ; et denique ut homo, qui corporeus est, non exerceatur in rebus corporalibus noxiis, sed habeat salubrem exercitationem corporalem in sacramentis. Unde quia in Angelis non occurrunt hujusmodi utilitates: propterea sacramenta non sunt Angelis necessaria, nec pro illis instituta fuerunt. Sed manifestum est idem contingere in hominibus pro statu beatitudinis : siquidem in illo cognoscunt spiritualia independenter a sensibilibus : et nullo indigent medicamento : et occupantur in nobilissimo exercitio videndi, et amandi Deum in se ipso absque ullo periculo diversionis ad nociva exercitia. Ergo sacramenta non sunt homini necessaria in statu beatitudinis.

Confirmatur secundo: quia sacramenta minus necessaria, aut congrua sunt instanti gloriæ, quam in statu innocentiae ; cum ille status sit longe perfectior, et a corporeis rebus minus dependens : sed sacramenta non fuerunt necessaria, aut congrua statui innocentiae : et ideo nec de facto fuerunt in tali statu, nec forent, quamvis ille durasset, ut ostendimus dub. 1, et 2; ergo

Conflr. 110

sacramenta non sunt, nec erunt in statu beatitudinis.

Alia
ratio.

72. Tertio probatur eadem assertio alia ratione : quoniam sacramenta deserviunt cognitioni obscura?, et propriæ fidei: sed in patria non erit hujusmodi cognitio ; cum ibi adsit clara rerum notitia tam in Deo per scientiam beatam, quam in seipsis per scientiam infusam : ergo in patria non erunt sacramenta. Major constat ex definitione sacramenti, *signum rei sacræ sanctificantis nos*, sive gratiæ justificantis, in eorum applicatione productæ : nam cum res corporeæ nullam habeant ex se connexionem cum tali significato, nequeunt ex se inducere claram ejusdem notitiam, sed solum obscuram, atque innitentem extrinsecæ dispositioni Dei ita discernentis : quod pertinet ad fidem. Idque exprimit ipsum sacramenti vocabulum, quod idem valet, ac mysterium, sive res occulta. Unde Eusebius Emisenus *hom. de transfiguratio*. distinguens cum Apostolo « d *Hebræis*, tria tabernacula, nempe statum Synagogæ, statum Ecclesiæ. et statum gloriæ inquit : « Primum in umbra ¶ fuit : secundum in figura est, et veritate : ¶ tertium in veritate sola. In primo ostenditur vita : in secundo datur : in tertio ¶ possidetur. Nihil est ibi in figura omnia ¶ in veritate. Unde Apostolus ait, videmus ¶ nunc per speculum in ænigmate. tunc autem facie ad faciem. » Et D. Ambrosius lib. 1. *de officiis* cap. 48, ait : « Hic ergo in ¶ imagine ambulamus, in imagine videmus : illic facie ad faciem, ubi plena perfectio : quia perfectio omnis in veritate ¶ est. ¶ Et similem sententiam habet D. Thom. in testimoniis num. 70 relatis, colligens, quod in patria ¶ omnes figuræ cessant, et quod tunc nulla erunt sacramenta. »

p. Ambr.

Confirmatur primo : nam de ratione sacramenti est significare gratiam in uso ejusdem sacramenti productam, ut constat ex dictis disp. 1, dub. 2, et 3 ; sed in statu beatitudinis non est producenda gratia : ergo in tali statu superflua sunt sacramenta. Minor liquet : quoniam in prædicto statu nec primo producitur gratia, cum supponatur producta : nec augetur substantialiter ob immobilitatem substantialem, quam talis status importat ; alioquin beati non haberent certum, et determinatum præmium, sive gradum beatitudinis.

Confirmatur secundo : quia si in statu

gloriæ existerent sacramenta : forent ulique vel diversæ rationis, vel ejusdem rationis cum nostris? Neutrum potest ratio* Habilter affirmari. Ergo in tali statu non erunt sacramenta. Minor quoad primam partem est manifesta : nam si illa sacramenta sunt diversæ rationis a nostris, quis nos docuit rationem, sive quidditatem illorum propriam ? Quo fundamento nova illa sacramenta introducuntur ? In quos fines serviunt ? Quos effectus pariunt ? Ad quæ responderi non potest, nisi divinando, atque exorbitando etiam a communibus, quas habemus, Theologiæ regulis. Secunda autem minoris pars non minus certe constat. Quis namque ita desipiat, ut dicat in gloria futurum esse sacramentum extrinsecæ unctionis pro moribundis institutum, cum in eo statu nulla sit infirmitas, nulla mortis imminetia ? Aut dicat esse ibidem matrimonium, cum beati nec nubent, nec nubentur, sed erunt sicut Angeli Dei? Adde sacramenta nostra communiter loquendo, sive ut in plurimum consistere in usu, et sine applicatione non perfici : quare si in coelo sunt sacramenta ejusdem rationis cum nostris, oportebit beatos abluere, inungi, poenitere edendo doloris signa, præstare pro matrimonio consensus: quæ sunt plane ridicula, et nequeunt sine scandalo audiri. Ex quo ulterius fiet admittenda esse in caelo plurima corruptibilia, puta aquam ad baptismum, chrisma ad confirmationem, oleum ad extremam unctionem, et similia. Hæc vero solus admittet ille, qui plane circa conditionem status beatitudinis turpiter erret, et gloriam invehat, atque imagineatur ad instar paradisi Mahumetanorum.

Non oportet alia adjicere : quia præmissæ, adjuncto communi Theologorum consensu, non solum evincunt liquido veritatem assertionis, sed convincunt etiam oppositam doctrinam esse ad minus insignem temeritatem, destitutam omni prorsus solido aut probabili fundamento. Estque id adeo manifestum, ut cum nulla vix inveniatur veritas, cui non occurrat aliqua hæresis contraria ; tamen in præsentis non ceperimus vel ab hæreticis sententiam, quam contra communem nostram assertionem referre possimus. Fallitur enim Cabrera ubi supra dum oppositum attribuit Origeni in hom. 14, in *Lucam* : hic namque minime asseruit sacramenta in beatitudine, sed dixit consequenter ad alios errores, « quod et

post

* post resurrectionem ex mortuis indigeamus sacramento ablutente nos, atque purgante ; quia nemo absque sordibus resurgere poterit. » In quo licet turpiter erret, longe tamen exulat ab assertione sacramentorum in cælo.

§11.

Insinuata, cl intentata assertionis limitatio.

73. Quamvis autem regula a nobis proposita sit adeo generalis, et generaliter recepta ; nihilominus ea est diversitas ingeniorum, ut non deluerit, qui ausus sit illi parare exceptionem : scimus namque nuperum quendam Theologum Complutensem censere, et pro viribus alios inducere, ut censeant, quod sacramentum Eucharistiæ manet de lacto in cælo, et ibidem permanebit in æternum. Assignat autem, ut ita limitet communem doctrinam, inter istud, et alia sacramenta disparitatis rationem, quod reliqua consistant in usu ; hoc vere sit permanens, atque ab usu, sive applicatione independens : unde sicut beatos non decet sacramentorum usus, sic beatitudinem non decet aliorum sacramentorum existenlia. Congruit autem permanentia Eucharistiæ tum ob oppositam rationem, tum ob maximam sacramenti nobilitatem, quod expedit æternari tanquam perenne divini amoris testimonium, et maximum hominum beneficium, ex cuius præsentia insigne beati concipiunt gaudium, et maxime excitantur ad Christi Domini amorem. Est autem ibidem Eucharistia (addit Junior) non in alio sacramento, quam in intimis ejusdem Christi præcordiis, quæ tale sacramentum perspicue repræsentant, et oculis beatorum objiciunt : quia gloriosa, et transparentia sunt, ad instar limpidissimi crystalli. Et si inquiramus, quando Christus suscepit Eucharistiæ sacramentum, quod cælo invexit, et in pectore conservat ? respondet iEud simul cum duobus discipulis suscepisse in castello Emmaus: nam ut refert Lucas 24, accepit panem, et benedixit, ac fregit, ac porrigebat illis : quod plurimi exponunt de confectione Eucharistiæ ob summam correspondentiam, quam hæc actio habuit cum prima prædicti sacramenti institutione. Et »um incredibile appareat Christum gloriosum species sacramentales a se tunc sump-

tas vel consumpsisse, vel destruxisse, vel abjecisse ; fit consequens, quod illas retineat, atque in æternum conservet. Hæc est in summa cogitatio prædicti Junioris.

74. Sed illam cum in tract, præced. de nia ex-
Incarnat. disp. 31, dub. 4, ageremus de Sacerdotio Christi, jam rejecimus a num. 51, breviter ostendentes, quantum res tunc postulabat ; non esse positive probabilem, quidquid sit de alia censura. Modo autem fusius illam impugnabimus. Et primum quidem superiori motivo : quia opponitur communi Theologorum judicio unanimiter afiirmantium cum D. Thom. in præf. D.Tho. art. 4. *Nulla erunt in cxlo sacramenta*, ut vidimus § præced. Quæ propositio cum sit universalis negativa, falsificatur per suam contradictoriam : *Aliquod sacramentum est in coelo*. Ergo qui hanc ultimam propositionem tuetur, aperte contradicit communi Theologorum sententiæ : quod temerarium apparet. Augeturque hujus impugnationis robur considerando, quod ex Theologis quidam solum in genere discutiunt, an sacramenta sint in cælo, quidam vero descendunt magis in particulari ad agendum de existenlia Eucharistiæ in beatitudine. Et priores, qui plurimi sunt, in universum difiniunt sacramenta non fore in cælo : quæ resolutio falsificatur introducendo pro statu beatitudinis aliquod sacramentum, ut proxime ponderavimus. Ex posterioribus autem, qui pauci sunt, aliqui non solum negant existentiam Eucharistiæ in cælo, sed diversis etiam notis eam assertionem percellunt. Cabrera enim in comment. art. 4, num. 5, docet esse « certum « secundum fidem, quod sacramenta non « erunt in cælo. » Quintanaduenas tom. 9^o 2, tract. 2, singul. 2 num. 7, refert quandam concionatorem dixisse Eucharistiam esse in cælo: quod ipse appellat « lucidissimum delirium, et doctrinam male sortitam. » Prado in præf. dub. 2, num. 20, in fine affirmat talem assertionem artem « evadere novitatis, et temeritatis notam. » Henao loco supra citato late refellit eam sententiam, et num. 15, subjungit : « Hæc me cogunt, ut incun-
« lanter pronuntiem Eucharistiam non « æternaturam in Empyreo. Abstineo tam-
« men a censura partis affirmativa* : usque
« dum aliorum Theologorum ad tribunal
« feratur. » Aliqui autem, qui prædictam sententiam referunt, et non impugnant;

illam tamen proponunt ut rem plane incertam se submittendo aliorum iudicio, tunc Joannes Nierembergius, quem nonnulli tanquam ejusdem patronum referunt, salis insinuat ipsius incertitudinem, ac levitatem lib. 8, *de origine sacrae scripturae* cap. 34, in principio, ubi relata praedicta sententia subjungit : « Quod assertum mihi satis video probari ; quamvis his posset » « r'conjectiunculis colorem aliquem admittere. » Expendit eas, et concludit : « Quoad e conservationem Eucharistiae in caelo non » « video tot esse fundamenta hujus pronuntiatum, ut illud statuere possim. Quod licet » « falsum non valeam prorsus convincere : » « incertum, atque sponte meditatum non » « possum non habere. » Et eodem modo

sriveira se CastiU° ornatu Anronis vers.
18, illatione 146, num. 31. Et Sylveira
tom. 5, lib. 9, cap. 3, quæst. 15, num. 98,
illos referens suibjunixit : « Qui Auctores
« etsi rem proponant, eam tamen definire
« non audent : nec ego eam definire inten-
do, sed ut incertam aliis determinan-
Lnmbifrij (janj relinquo. * Et Lumbier in tract, *de*
Incarнат, quæst. 36, num. 14, cum ejus-
dem sententiæ pro quodam effugio memi-
nisset, adjecit, *si verum est* satis aperte
insinuans ejusmodi asserti incertitudinem.
Neminem autem Theologorum, aut Expo-
sitorum vidimus, qui aperte, et diserte af-
firmet Eucharistiam esse, aut fore in cælo.
Ergo id asserere contrarium est commuai
Doctorum sensui.

Deinde omnia fere motiva, quibus in ge-
nere ostendimus sacramenta non esse, nec
fore in cælo. eandem virtutem habent, si

sacramento Eucharistiæ applicentur ; non obstante diversitate a Juniore proposita, quod alia sacramenta consistant in usu ; secus autem Eucharistia : hæc namque di. Arentia impertinenter se habet ad eorum vires labefactandas. Nam sacramentum in genere, et abstrahendo ab his differentiis deservit cognitioni obscuræ, ut scilicet per signum non naturale, sed ad placitum ducamur in notitiam signati; sunt etiam media ad consequendum gloriam : conferunt præterea ad augmentum sanctitatis, ut constat ex didis § præced. Quæ omnia communia sunt Eucharistiæ, et aliis sacramentis. Constat autem, quod in statu beatitudinis non dabitur cognitio obscura : nec occurrent media ad consequendum gloriam, cum ipsa beatitudo sit terminus :

nec denique in eo statu confertur augmentum gratiæ. Ergo sicut prædicta motiva probant alia sacramenta non esse in cælo ; sic etiam evincunt, quod non erit Eucharistiæ sacramentum : et disparitas insinuata fundamento solido destituitur.

75. Propter hæc respondet Theologus Braille Eucharistiam institutam fuisse ob duos fines, nempe et propter sanctificationem hominum in statu viæ, et propter majus gaudium accidentale in statu patriæ : sortique cum proportionem ad tales fines diversas affectiones, sive accidentia. Nam in statu viæ vindicat accidentia corruptibilia, ut manducari queat, et per modum sacramenti applicari : sed in statu patriæ vindicat accidentia incorruptibilia, ut in æternum permaneat, et beatos per modum objecti oblectet. Unde præmissis inquisitionibus occurrebat dicendo Theologos, qui vel incommuni, vel in particulari negant Eucharistiam esse in caelo, loqui de Eucharistia ut associata accidentibus corruptibilibus, et proportionatis statui viæ : sed non agere de Eucharistia ut prædita accidentibus incorruptibilibus, qualia statum beatitudinis decent. Et similiter respondebat eas, quas expendimus, sacramentorum conditiones convenire quidem Eucharistiæ associatis accidentibus corruptibilibus in statu viæ ; secus autem Eucharistiæ habenti accidentia incorruptibilia in statu patriæ.

Hæc tamen responsio est ipsa assertione E'at' peior, ut ostenditur promovendo præcedentia motiva, quibus occurrere satagit. Quoniam magis novum, insolens, atque inter Theologos inauditum est dari verum sacramentum Eucharistiæ cum accidentibus incorruptibilibus : nec ullum vidimus, qui id dixerit, aut insinuaverit ; ergo nequit id affirmari absque aliqua temeritate in re gravi. Deinde accidentia Eucharistiæ sunt accidentia propria panis, et vini : sed accidentia propria panis, et vini sunt accidentia corruptibilia-ergo accidentia Eucharistiæ sunt corruptibilia : et opposita imaginatio destruit veram Eucharistiæ rationem. Præterea tandiu manet Eucharistia, quandiu manent accidentia propria panis, et vini : sed ubi accidentia desinunt esse corruptibilia, et fiunt incorruptibilia, pariter desinunt esse accidentia propria panis, et vini ; siquidem manifestum est accidentia propria panis, et vini esse corruptibilia

tibilia : ergo ubi accidentia desinunt esse corruptibilia, et fiunt incorruptibilia, non manet Eucharistia : atque ideo hæc ipsa accidentium variatio, quæ fingitur, evacuat Eucharistiæ veritatem, et existentiam in patria.

c«Sb 76. ~~Confirmatur~~ Confirmatur primo : quia hæc accidentium variatio penes esse corruptibilia, aut incorruptibilia, vel tollit ab Eucharistia, quod sit sacramentum, vel non tollit. Si eligatur primum, sequitur falsam esse oppositam sententiam, nempe, *Sacramentum Eucharistia) est in cxlo*. Si autem eligatur secundum, adhuc Eucharistia in gloria conservabit rationes sibi, et aliis sacramentis essentialiter communes, utputa esse signum rei sacræ eidem inconnexum ex natura rei, atque ideo repraesentare rem occultam, et deservire cognitioni obscuræ ; similiter esse remedium ad consequendum gloriam ; et denique ordinari ad profectum spiritualem. Quæ tamen omnia aliena sunt a beatitudinis statu, ut supra expendimus.

tfo Confirmatur urgentius manifestando non obscuram in praemisso effugio Junioris implicationem ; quia de essentia sacramenti Eucharistiæ est esse causativum gratiæ : sed id non haberet, si coalesceret ex accidentibus, aut speciebus incorruptibilibus; ergo vel non est in cælo, vel existens in cælo non habet incorruptibilia accidentia. Consequentia patet. Et major est certa: quia sacramentum Eucharistiæ constituitur essentialiter sub genere sacramenti novæ legis : unde tam essentialis est hæc prædicatio, *Sacramentum Eucharistiæ est sacramentum novæ legis*, quam ista, *Huc sacramentum est sacramentum*, et ista, *Homō est animal: sed* de essentia sacramenti novæ legis est esse causativum gratiæ, ut docent communiter Theologi, et constabit ex dicendis disp. seq. ergo de essentia sacramenti Eucharistiæ est esse causativum gratiæ, licet per accidens non semper illam causet, nec in omnibus subjectis. Minor autem ostenditur: quia sacramentum Eucharistia non aliter est causativum gratiæ adhuc in actu primo vel proxime, vel remote, nisi quatenus est applicabile per modum cibi, aut potus, sive dependenter ab eo, quod manducari valeat, et bibi : sic enim illud instituit Christus Dominus :sed impossibile est sacramentum Eucharistiæ constans speciebus, sive accidentibus in-

corruptibilibus applicari per modum cibi, et potus, aut comedi, aut bibi :quod enim est incorruptibile, est etiam infrangibile, indivisibile, et intransmeabile, ut ex se liquet ; ergo si sacramentum Eucharistiæ coalesceret ex speciebus incorruptibilibus, non esset causativum gratiæ. Quocirca in tali suppositione foret, et non foret sacramentum novæ legis. Nec proderit dicere sacramentum Eucharistiæ in gloria habere accidentia ex sua specie corruptibilia, cum modo tamen incorruptibilitatis : sicut etiam beatorum corpora sunt corruptibilia ex natura sua, et tamen fiunt incorruptibilia per modum sibi additum, aut dotes gloriæ. Id, inquam, nihil valet : quia in eodem sensu, in quo species Eucharistiæ essent incorruptibiles, fierent etiam inapplicabiles per modum cibi, et potus ; atque ideo non possent secundum istam rationem causare gratiam. Sicut de beatis, quia incorruptibilitatem induunt, verificatur, quod non possent pati, aut mori, vel patiendo, aut moriendo aliquid causare. Et pomum, quod per modum sibi additum fieret incorruptibile, non posset manducari, nec haberet conditiones alimenti.

77. His, et aliis impugnationibus oppressus Junior demum respondet in Eucharistia posse considerari et rationem sacramenti, et rationem operis miraculosi, et insignis erga homines beneficii, quod recogitatum excitat nos ad maximum Dei amorem. In statu itaque præsentis nostræ mortalitatis conjungit, explicat , atque exercet utramque rationem, ut ex se liquet. Cæterum in patria exuit officium sacramenti, quod ibi necessarium, aut possibile non est ob ea, quæ hactenus diximus : retinet autem munus operis miraculosi, quod cognitum a beatis provocat ipsos ad Dei amorem, et laudes. Et hoc ultimum sufficit, ut vere, et proprie dicatur Eucharistiam in cælo esse, et fore etiam per totam aeternitatem, quin inde ullum ex objectis inconvenientibus colligatur.

Sed hæc etiam solutio obnoxia est principali impugnationi hactenus propositae lQr novitatis, et temeritatis in re gravi. Quia nullus Theologorum docuit, aut insinuavit dari de facto veram Eucharistiam, quæ sacramentum non sit. Et quidem merito : quia omnia, quæ de Eucharistia prædicantur, conveniunt illi ex Christi institutione : Christus vero non aliam Eucharistiam,

aut aliter instituit, quam per modum sacramenti. Ergo asserere de facto Eucharistiam, quæ sacramentum non sit, est quædam novitas opposita non solum communi Theologorum sensui, sed ejusdem etiam Eucharistiæ institutioni, quam fides docet. Adde primo Eucharistiam essentialiter importare species corporeas panis, et vini, quæ continent Christum omnis sanctitatis fontem : et nisi hæc salventur, minime salvari valet Eucharistia adhuc in ratione operis miraculosi. Porro species sensibiles continententes Christum nequeunt non habere rationem mysterii, et sacramenti ; siquidem repræsentant rem sacram sub eis latentem ; et sacramentum aliud non est, quam signum rei sacræ. Ergo vel non salvatur propria ratio Eucharistiæ, vel salvari etiam in illa debet propria ratio sacramenti. Adde secundo, quod si in cælo non manet Eucharistia in ratione sacramenti, falsum plane est sanctissimum Eucharistiæ sacramentum in cælo existere : atque ideo falsificatur singularis illa, strepilans, atque Juniori plausibilis assertio Augustissimi Sacramenti in Empyreo. Unde nec sibi, nec veritati constat, dum ex una parte affirmat ejus sacramenti in cælo existentiam, et ex alia parte negat existere in cælo Eucharistiam per modum, aut in ratione sacramenti. Et hæc satis erant ad refellendum illius sententiam. Sed addeamus urgentiora.

§ in.

Præmissæ limitationis eversio ab auctoritate.

Quam si- 78. Facile permittemus Adversario sedam.n. quædam, nempe quod non implicet contradictionem exis-
Junior. lentia, ac æterna Eucharistiæ in cælo perseverantia; quod non repugnet Eucharistiæ cum accidentibus incorruptilibus, aut incorruptibilitatis modo ; quod non sit impossibilis Eucharistia separata a conceptu sacramenti ejusdem saltem rationis cum nostris, ut si Deus illi operi miraculoso non adjungeret vim, aut promissionem causandi gratiam in ejus applicatione. Hæc omnia tanquam non impossibilia admittimus in ordine ad potentiam Dei absolutam; quidquid fuerit de proportionata commensuratione ad naturas rerum, cui consulit, seque attemperat ordinaria, et suavis Dei providentia Sed tamen ex præ-

missa non implicatione, sive possibilitate absoluta non efficacius depromitur argumentum ad suadendum Eucharistiam de facto existere in cælo, quam si quis contenderet dari de facto plures mundos, quid id non repugnat ; aut existere alia sacramenta in cælo, quoniam hoc non implicat. Nemo autem, nisi omnino desipiat, tali argumentatione utetur, quam infantes diluent negando consequentiam a potentia ad actum in his, quæ spectant ad factum, et a libera Dei voluntate dependent. Talia autem profecto sunt, quæ Junior ille comminiscitur tam in assertione præcipua, quam et mullo magis in modo, aut distinctionibus adhibitis, ut eam tute- tur. Nec enim aliter se gerit, quam si versaret quæstionem aliquam metaphysicam in ordine ad potentiam Dei absolutam, inveni- endo, componendo, distinguendo, atque fingendo, et etiam fugiendo, prout sua referre putat, independenler a regulis superioribus, et quasi ex tripode loqueretur: quod plane exulat a vera Theologia, et licentiam invehit circa alia intolerabilem. Unde oportet ipsum in ordinem redigere, atque ad viam compellere, objiciendo ejus menti materiæ gravitatem, quam tractat.

Etenim regula optima, atque universalis apud Theologos invaluit, quod illa, quæ dependent ex sola, ac libera Dei voluntate, et ad factum pertineant minime affirmari queant absque revelatione divinæ voluntatis, quæ nobis intersit aut certo, aut saltem probabiliter per doctrinam Scripturæ, vel Conciliorum, vel Patrum, vel Theologorum, vel saltem per connexionem certam, aut probabilem ad communia Theologiae principia. Qui enim hac regula posthabita, aliter se gereret ; imprudens foret, Dei providentiæ injurius, et notam temeritatis minime declinaret. Manifestum aulem est existentiam Eucharistiæ in cælo rem esse ad factum spectantem, et a sola, liberaque voluntate Dei dependentem. Ergo nisi assertio illius procedat conformiter ad regulam præmissam, temeraria est, et minime sustinenda. At si prædicta principia consulamus, facile reperiemus eorum nullum illi assertioni favere, ut constabit evidenter diruendo fundamenta contraria ; quin potius omnia illa eidem refragari, ut hic ostendere curabimus. Nulla itaque ratione sustineri, vel admitti valet recens illa Junioris excogitatio.

jip 79. Et primo occurrit Scriptura, adjuncto
^‘.coniniuni Patrum, et interpretum sulfratuiwligio. Nam Matth. 28, dixit Christus Dominus: *Ecce ego vobiscum sum omnibus diebus usque ad consummationem stoculi.* Quo loco 4tea- sermonem esso de præsentia Christi in Eurrtui.charistia docent Clemens V cum Concilio kēljOTI Viennensi in *Clementina unica de reliquiis, fs» et veneratione sanctorum.* Urbanus IV, in
! *bulle de institutione Festi Eucharistiæ.* In-
; µ* nocenius HI» 4, de *mysteriis J.Jissx* cap.
î«nd. -II, D. Hilarius, D. Gregorius Nissenus, D. Bernardinus Senensis, D. Laurentius Justinianus, Fulbertus Carnotensis, Simon de Cassia, Petrus Cluniacensis, Nicolaus de Lyra, Dionysius Carthusianus, Janse- nius, et alii plurimi, quos referunt, et sequuntur Salmeron tom. 2, tract. 33, Bar- radas tom. 4, in *Evangel*, lib. 9, cap. 7, et Suarez tom. 3, in 3 part. disp. 46, sec- tione 3. Præfixit autem, descripsit, ac de- finivit Christus eo loco sui in Eucharistia præsentiam *usque ad consummationem sx- culi.* Ergo post consummationem mundi non erit Eucharistia, nec Christus habebit præsentiam sacramentalem, quam usque ad illud tempus promisit. Atque ideo ficti- lium est, atque Scripturæ, repugnans, quod Eucharistia sit de facto in Cælo, ut in æternom duret. Eandem fere vim habent Mft-verba Apostoli 1, ad *Corinth.* 11 : *Quoties- "* *cumque manducabitis panem hunc, et cali- cem bibetis, mortem Domini annuntiabitis, donec veniat.* Negant enim memoriale Eu- charistiæ post ultimum, et generale judi- J^'cium, ut aperte declarant Div. Chrysosto- Theophylactus, D. Thomas ad præ- ss. dictum locum, D. Joannes Damascenus lib. 4, de *fide*, cap. 14, et alii communiter, quin ullus Interpretum meminerit ulterio- ris ducationis.

Nec momenti erit, si Junior recurrat ad propositas supra distinctiones Eucharistiæ cum accidentibus incorruptibilibus, aut Eucharistiæ in ratione operis miraculosi. Tum quia hæc ejus doctrina nullum habet fundamentum, aut fundamenti vestigium inScriptura, el Patribus, et procedit cum majori adhuc incertitudine, quam assertio. Tum quia illa verba *usque ad consumma- tionem sxculi, et donec veniat* habent vim negationis negantis Eucharistiæ ducationem post finem mundi : qui autem negat Eucharis- tiam futuram, negat utique Eucharistiæ modos. Sicut enim inepte quis negaret ho-

mines futuros post diem judicii, quia non erunt cum his modis, quos prius habuerunt; sic etiam inepte negaretur exis-
lentia Eucha-
ristiæ ob carentiam, aut variationem mo-
dorum, si ipsa absolute persisteret. Tum, et præcipue quia Patres, quorum est legiti-
mum Scripturæ sensum proponere, et quos audire debemus, palam excludunt eas dis-
tinctiones, asserendo Eucharistiæ finem, sive post ultimum judicium carentiam, aut cessationem. Et ut eorum testimonia melius intelligantur, præ oculis habere oportet, quod supra monuimus numer. 71, nempe Eucharistiam eatenus dici necessariam, aut non necessariam pro aliquo statu, quatenus est aut non est conveniens, sive necessaria ad melius esse : unde idem valet, *Eucharis- tia non est necessaria, et opus non est Eucha- ristia*, ac dicere, *Eucharistia non est conve- niens* : nec enim in sacramentorum institu- tione, et permanentia alia major necessitas intervenit quam convenientiæ. seu congruen- tiæ. Videamus igitur Patrum sententias. D. Hieronymus ad locum Pauli : *Tandiu Eu-i>- Hie- charistiæ memoria opus est, donec ipse venire dignetur.* Theodoretus ibidem : *Post ejus Theodor adventum non ampliusest opus Symbolis, seu signis corporis, cum ipsum corpus apparebit. El propterea dixit, donec ipse venerit.* D. An-D. Ansel- selmus ad eundem locum: «Significatfinem sæculi, quando erit Sanctorum requies, non adhuc in sacramento spei, quo in hoc tem- pore consociatur Ecclesia, quandiu bibitur, quod de latere Christi manavit : sed jam in ipsa perfectione salutis æternæ, cum trade- tur regnum Deo, et Patri, ut in illa perspi- cua contemplatione incommutabilis verita- tis, nullis mysteriis corporalibus egeamus. » D. Bernardinus torn. 2, serm. 54: « Tunc d. Ber- terminus eis ejus erit : quia non sub vela- uar- mine accidentium, sed facie ad faciem tunc contemplabimur. » Petrus Cluniacensis in Petrus trac. *contra Petrobrasianos* : « Donec ergo cens.' veniat in fine sæculi, dedit hoc sacramen- tum corporis, et sanguinis sui fidelibus per omne tempus hujus sæculi, id est, usque ad consummationem sæculi. » Simon de Cas- Simon sia lib. 14, cap. 28 : « Christus dixit usque ad consummationem sæculi, non quod per- acto mundi labentis termino non sit ipse nobiscum ; sed quia beatiori modo, consum- mato Mysterio, in intuition© conspicua eri- mus nos cum ipso. » Richardus Victorious RIChar- lib. 7, in *Apocalyp.* cap. 7 : « Reficit Chris- dus Vic- tus suos in mundo corporis, et sanguinis toria.

sui participatione ; reficit eos in Cælo perpetua divinitatis, et humanitatis suæ contemplatione. > Nicolaus Cabasilas *in expositione* fit(irpirc.-13: « Nuncquidem apparet
« Christus, et participatur, ut ipse voluit,
« velis panis. Tunc autem videbitur. et par-
« ticipabitur sine velis, quando videbimus
« eum, sicut est. » Cardinalis Bessario in
opusc. de sacramento Eucharistia : « Hoc
idem confirmare videtur B. Gregorius in-
quiens, ideo hæc vocari figuram. quia cor-
pore, et sanguine Domini nunc partici-
pamus in figura panis, et vini; tunc vero
eum talem, qualis vere est, manifestis-
sima visione contemplabimur, n Algerus
lib. J, de sacramento corporis, et sanguinis
Domini, cap. 8 : « Apostolus huic sacra-
« mento, ne æternum videatur, finem de-
« nuntians ait. Quotiescumque, etc. » Et
rursus : π Non solum comparatur sacra-
κ mentum corporis Christi cæteris sacra-
mentis consignificando, sed et in corpore
7 Christi æternaliter non permanendo.
Quamvis enim panis substantia, ut dictum
a est, mirifice in corpus Christi conversa
esse dicatur, forma tamen in sacramento
remanens, non in corpore Christi ma-
nere perpetualiter, sed post hanc vitam
« omnino desinere creditur, sicut et cætera
sacramenta. » N. Incognitus in Ps. 77 :
« In vita beata isto sacramento opus non
α erit, quia videbimus Christum sicuti
ic est. » Alios eandem sententiam proferen-
tes mittimus, qui præmissi sufficiunt. Sed
Patribus addere oportet illuminatissimam
Virginem et Matrem nostram D. Theresiam.
sia. Agit in Ub. vix perfectionis cap. 33, de pane
Eucharistiæ. cui accommodat petitionem il-
lam Orationis Dominicæ, « panem nostrum
u quotidianum da nobis hodie, et subjungit :
« Torna a dezir, danoslo oy Senor. Es como
« dezir, que ya una vez nos le dio, que no
α nos lo torne a quilar, asta que se acabe el
« mundo. » Et cap seq. addit: tt El dezir oy.
a me parecees para un dia, que es mien-
« tras durare el mundo, y no mas. Quod di-
« citur Hodie, videtur mihi idem esse, ac
« in unum diem, id est, quandiu mundus
« duraverit, et non amplius. » Quibus ver-
bis subtilissima profunditate communem
Patrum sensum expressit, non aliam com-
miniscens, aut recognoscens Eucharistiæ
durationem post mundum.
Secun- 80. Veniam jam ad Concilium Triden-
dir? uam tinum, quod inter alia expressius, ac diffusius

egit de hoc augustissimo sacramento, et W
ostendamus, quam longe ab ojus mente pere-dw»^
grinetur imaginatio junioris. Hic enim as-j^|
serit (et quidem satis consequenter ad sua
principia) finem adæquatura institutionis
Eucharistiæ non consistere in sola utilitate
fidelium pro statu viae; sed in gaudio
etiam beatorum, quod capiunt ex æterna
istius sacramenti præsentia in pairia. At con-
tra Concilium nec leviter, aut per umbram
hoc motivum insinuavit : sed potius omnia
motiva institutionis ad statum viæ. si venos-
træ vitæ mortalis reduxit. Nam in c. 2,
sess. 13, sub hoc titulo, *De ratione institu-
tionis sanctissimi hujus sacramenti* inquit :
a Ergo Salvator noster discessurus ex hoc
« mundo ad l'atrem sacramentum hoc ins-
« tituit, in quo divitias divini sui erga ho-
« mines amoris velut diffudit, memoriam
« faciens mirabilium suorum. Et in illius
sumptione colere nos sui memoriam
præcepit, suamque annuntiare mortem,
« donec ipse ad judicandum mundum ve-
niat. Sumi autem voluit sacramentum hoc
a tanquam spiritualem animarum cibum,
quo alantur, et confortentur viventes
vita illius, qui dixit : Qui manducat me,
et ipse vivet propter me : et tanquam
a antidotum, quo liberemur a culpis quoti-
« dianis, et a peccatis mortalibus præser-
« vemur. Pignus præterea id esse voluit
« futuræ nostræ gloriæ, et perpetuæ felici-
a tatis, adeoque Symbolum unius illius
« corporis, cujus ipse caput existit, cuique
nos tanquam membra arctissima fidei,
« spei et charitalis connexionē adstrictos
« esse voluit, ut id ipsum omnes diceremus,
« nec essent in nobis schismata. » Hæc, et
non plura Concilium, ubi ex professo agit
de ratione (id est de fine, et motivis) *insti-
tutionis sanctissimi hujus sacramenti*. In eis
autem nec minimum verbum occurrit, quod
indicaret permanentiam Eucharistiæ in cælo
ad oblectandum beatos. Porro manifestum
est, quod cuncta, quæ expendit, vel memorialis
mortis Domini usque ad ejus adventum; vel
pignoris gloriæ, quam speramus ; vel cibi
spiritualis, quo alimur, et confortamur:
vel antidoti, quo a peccatis præservamur,
vel Symboli unitatis, qua jungimur, et
schismata vitamus, pertinent ad statum vi-
tæ præsentis, ut ex se liquet. Ergo dicere
cum Juniore Eucharistiam institutam fuisse
non solum pro hoc statu : sed etiam prop-
ter finem permanentiæ ipsius in gloria per
totam

lulam aeternitatem ad accidentale gaudium beatarum, non cohaeret menti Concilii : quin tacite insinuat Concilium diminute processisse in assignando *rationem institutionis sanctissimi hujus sacramenti* ; siquidem Junior motivum, seu finem porrigit ultra assignata a Concilio.

Et elucet amplius ejus dissonantia ad sacrae Synodi mentem in eo, quod Junior asserit Christum in Coelo dupliciter existere, sive habere duos modos essendi : est namque sine velaminibus in propria specie, et est etiam cum velaminibus specierum sacramentalium in Eucharistia. Id vero manifeste adversari videtur verbis, et menti Concilii ; nam cap. 8 ejusdem sessionis loquens de Christo Domino, quem sub speciebus manducamus, inquit : « Et is vere
eis fit animæ vita, et perpetua sanitas
a mentis : cujus vigore confortati ex hujus
a misera? peregrinationis itinere ad coelestem patriam pervenire valeant, eundem panem Angelorum, quem modo sub sacris velaminibus edunt, absque ullo velamine manducaturi. » Ubi perspicue supponit Concilium, quod Christus in Cælo est absque ullo specierum sacramentalium velamine, et sic manducatur spiritualiter a beatis. Quam sententiam prius expresse-
rat D. Gregorius relatus in cap. *Species* 34. dist. 2, his verbis : « Postulat quippe Sacerdos, ut corpus Christi, quod sub specie panis, et vini nunc geritur, manifeste visione, sicut revera est, quandoque capiatur. De qua visione Dominus in Evangelio secundum Joann. 14, ait : Qui diligit me, diligetur a Patre meo, et ego
ff diligam eum, et manifestabo ei me ipsum. » Et Rupertus Abbas in cap. 17 Josue, eundem sensum eleganter proposuit his verbis : « Quandiu per desertum hujus sæculi incedimus, quandiu per fidem, et non per speciem, ambulamus, nimirum istis alimentis indigemus. Pascimur mente legendo, vel audiendo verbum Dei : pascimur et ore manducando de mensa Domini panem vitæ æternæ, et calicem salutis perpetuæ. At ubi venerimus ad illam terram viventium, et in illam beatam Sion, ubi in sua specie videtur Deus Deorum ; neque verbo doctrinæ indigemus, neque istis speciebus panis, et vini. Sed in propria substantia
• videndo panem Angelorum manducabimus. Igitur postquam comederunt fru-

Salmant. Curs, theolog. tom. XVII

ges terrae, defecit manna : quia videlicet postquam venerit, quod perfectum est, « evacuabitur, quod ex parte est. » igitur ex sententia Concilii, adjuncta etiam conformi Patrum expositione, Christus, qui est pinis Angelorum, et quem modo sub velaminibus, sive speciebus Eucharistiae edimus in via, nulla velamina, nullas species panis et vini habebit in patria, sed palam prorsus, sive independenter ab omni sacramento nobis occurret. Cum qua doctrina minime cohaeret assertio Junioris introducentis Eucharistiam in Cælo : nam ubi Eucharistia existit, impossibile est, quod non habeat velamina, sive species, et accidentia panis, et vini ; sicut etiam impossibile est, quod Christum non contineat sub his accidentibus, aut velaminibus : quidquid enim horum auferatur, tollitur de medio Eucharistia.

81. Ex praemissis autem satis inani-Recapb
feste, ut putamus, constat tantum abesse, lotatio,
quod nupera illa excogitatio habeat fundamentum in Scriptura, Conciliis, et Patri-
bus ; ut eisdem potius tam verbis, quam
sententia adversetur. Succedebat, ut introduceremus Theologorum suffragia, qui per
Scripturam, Concilia, et Patres edocti solent veritates Theologiæ expressiori, ac resolutioni modo proponere. Sed ab studio isto ut plane superfluo, nunc supersedemus : quia jam ostendimus num. 70 et 74, sententiam nostram esse inter Theologos communem. Nam qui discutiunt in genere, an sacramenta sint in Cælo, negant in genere, quod sacramenta in Cælo existant : et qui in specie versant, utrum Eucharistia in Cælo sit, negant in specie Eucharistiae in Cælo existentiam : quin et addunt censuræ notas in oppositam assertionem. Et nullum hactenus Theologum legimus, qui eam aperte, et ex propria sententia docuerit. Nullum itaque illa habet in Theologis fundamentum, sed declaratam potius oppositionem. Refricare tamen debemus disertissimas illas assertiones, quas Theologorum Princeps Div. Thomas statuit locis relatis num. 70 : « In statu gloriæ, in qua omnis
D Tb°, n. « nude, et perfecte manifestabitur veritas, a nulla erunt sacramenta. In patria. ubi erit
« plenaria perceptio veritatis, omnes figuræ cessabunt. » Nam si sub eis subsumamus Eucharistiam esse sacramentum. Eucharistiam essentialiter esse figuram ; evidenter sequitur, quod ex sententia tanti

Theologi (qui pro millibus est), Eucharistia in Coelo non sit. Et qui docet propositionem illis universalibus negatiuis contradictoriam, nempe aliquod sacramentum, aliquam figuram. Eucharistiam scilicet, in Ccelo existera; aperta fronte contradicit Angelico Praeceptorum. Quam oppositionem minime dissimulare poterit, licet dicat se non loqui de Eucharistia cum modis, quos nunc habet apud nos : nam propositiones Div. Thomae sunt universales negativa?, quae per quamlibet existentiam, et per quemlibet modum, et cujuslibet sacramenti, si asseratur in patria, falsificantur. Sicut dicere non possumus : *Nulli homines erunt in gloria*: licet habituri non sint illum omnem modum, quem habuerunt in via : sufficit enim, si vel alio modo sint, ad falsificandum *nullos homines esse in patria*. Et opposita expositio est mera figura, et tergiversatio nihil valens apud sapientes.

Beiaie- Colligendo itaque hactenus dicta instauratur P1-0705!111113 ab auctoritate fundamentan. tum : quia sententia, quae in re gravi, qualem versamus, dependentique a sola, libera, et supernaturali Dei voluntate, aliquid asserit non solum sine fundamento in Scriptura. Conciliis, Patribus, et Theologis, sed etiam cum oppositione ad praemissas regulas, seu principia; rejici plane debet, et reputari temeraria : hujusmodi autem est sententia affirmans Eucharistiam esse in Ccelo, ut hactenas ostendimus : ergo talis sententia rejici debet, et non videtur notam temeritatis effugere, qua quidam Theologi eam percellunt. Sed nos sic loquimur praecise in vi consequentiae (et sic tam in supra dictis, quam infra dicendis intelligi desideramus), censuram relinquentes superiori tribunali, quam ab eodem interrogati daremus : quamvis nec dubitemus asserere praedictam Junioris sententiam non esse apud nos positive probabilem, hoc est, nos non videre pro ea fundamenta, ob quae possit prudenter, aut probabiliter admitti ; quidquid fit de gravi censura, quae, ut diximus, est illi tribunali deserenda, ad quod pertinet.

§ IV.

Continuatur ejusdem limitationis impugnatio aliquibus rationibus.

82. Sed addamus unam, aut alteram rationem Theologicam. Prima sit, quod si

Eucharistia esset in ccelo, beati manducarent spiritualiter Eucharistiam : consequens est falsum : ergo et antecedens. Sequelam concedit Junior, et non inconsequenter ad suam excogitationem : ad id quippe introducit Eucharistiam in patria, ut a beatis affective, et spiritualiter manducetur : atque in hoc sensu interpretatur verba Christi Domini apud Matlh. 26. *Mitu Dico autem vobis, non bibam amodo de hoc 81 genimine vitis usque in diem illum, cum illud bibam vobiscum novum in regno lutris mei*, ut magis expendemus num. 93. Falsitas autem consequentis probatur auctoritate, et ratione D. Thomae, infra quaest. 80, art. 2, ubi ait : « Dicendum, quod in « hoc sacramento continetur ipse Christus, « non quidem in specie propria, sed in « specie sacramenti. Dupliciter ergo contingit manducare spiritualiter ipsum a Christum. Uno modo prout in sua specie « consistit. Et hoc modo Angeli manducant < spiritualiter ipsum Christum, in quantum ei uniuntur fructione charitatis et « visione manifesta (quem panem expectamus in patria), non per fidem, sicut nos « ei hic unimur. Alio modo contingit o spiritualiter manducare Christum prout « est sub speciebus hujus sacramenti : in « quantum scilicet aliquis credit in Christum cum desiderio sumendi hoc sacramentum. Et hoc non solum est spiritualiter manducare Christum, sed etiam « spiritualiter manducare hoc sacramentum. Quod non competit Angelis. El « ideo licet Angeli spiritualiter manducent a Christum : non tamen convenit eis « spiritualiter manducare hoc sacramentum. »

Dices D. Thomam loqui de Angelis, non Pt k - autem de hominibus in ccelo. Sed nihil valet : quia si sermo fiat de hominibus beatis praecise quantum ad animas, ut communiter ante generalem resurrectionem contingit ; eadem prorsus ratio est de illis, ac de Angelis : sicut enim Angeli sunt incapaces suscipiendi sacramentaliter, sive manducandi sacramentum Eucharistiae, quia substantiae spirituales sunt : sic etiam animae hominum separatae, atque in caelo existentes habent incapacitatem suscipiendi sacramentaliter Eucharistiam ; cum sint etiam substantiae spirituales. Unde nec Angeli, nec animae separatae queunt habere affectum de se absolutum, et efficacem

efficacem suscipiendi Eucharistiam : quod lumen ad spiritualem ejus manducationem requirebatur. Et hoc satis superque erat ad vim praemissi fundamenti : nam Junior statuit Eucharistiam de facto in cœlo existentem ab Angelis, et animabus sanctis spiritualiter manducari. Si autem fiat sermo de hominibus beatis anima, et corpore, ut post generalem resurrectionem continget; quamvis in eis non concurrant omnes rationes, quao militant in Angelis, ne dicantur manducare spiritualiter Eucharistiæ sacramentum ; occurrit tamen, et militat illa ratio, qua Divus Thomas suam resolutionem unice probat, nempe Angelos manducare spiritualiter Christum in specie propria, quatenus ei uniuntur fruitione charitatis perfectæ, et manifesta visione : quare non congruit, quod manducant spiritualiter Christum in specie sacramenti ; nec opus habent tali manducatione ad complementum gloriæ. Hoc enim motivum probat similiter in hominibus mente, et corpore beatis ; siquidem manducant spiritualiter Christum in propria specie propter unionem fruitionis, et visionis manifestæ. Unde Suarez in *Comment, ad prædictum artic.* optime observavit : « Angeli non per fidem ambulant, sed per speciem : et ideo nihil appetunt, nisi quod eorum statui est accommodatum. Et ita D. Thomas magis hoc fundat in statu gloriæ, quam in conditione ætæ rituali angelicæ naturæ. Unde illius conclusio non solum de Angelis, sed etiam de hominibus beatis vera est ; etiam si anima, et corpore sint gloriosi. Secus vero est de viatoribus, qui secundum præsenlem statum capaces sunt hujus sacramenti, et absolute possunt, ac tenentur illud accipere : et ideo fide saltem, et proposito illi debent uniri, ut ex accidenti contingat non posse illud actione corporis manducare etc. »

Confirmatur et declaratur amplius : quoniam ad manducationem spiritualem requiritur affectus absolutus, et de se efficax illud realiter, et sacramentaliter suscipiendi : sed in hominibus beatis non datur hujusmodi affectus suscipiendi sacramentum Eucharistiæ : ergo homines beati non manducant illam spiritualiter : atque ideo Eucharistia non est spiritualis beatorum panis in cœlo, ut comminiscitur Junior ille. Utraque consequentia

patet ex præmissis. Major autem est certa : quia spiritualis Eucharistiæ manducatio non aliter potest explicari, nisi per affectum illum absolutum, et de se efficacem suscipiendi illam realiter, et sacramentaliter : alias qui posset illam ita recipere, et non suscipit, diceretur spiritualiter manducare : quod est falsum. Minor autem ostenditur : tum quia beati non habent affectum absolutum, et de se efficacem ad impossibilia, et statui beatitudinis non congruentia : foret enim tale desiderium imprudens, et irrationale : sed impossibile, vel saltem incongruum statui beatitudinis est, quod beati suscipiant sacramentaliter Eucharistiam, et hoc sacramentum realiter manducant : ergo beati non habent affectum absolutum, et de se efficacem suscipiendi sacramentaliter Eucharistiam. Tum etiam quia viso, et possesso aliquo bono in seipso, sive in propria specie, cessat desiderium, aut affectus videndi, et possidendi ipsum in figuris : sicut cognita causa in se ipsa, cessat appetitus cognoscendi causam in effectu, aut per effectum : sed homines beati cognoscunt Christum evidenter in se ipso, illique uniuntur visione, et fruitione : ergo cessat in illis affectus cognoscendi ipsum, et se illi uniendi prout in sacramento : cessante autem hujusmodi affectu, consequens est, quod non habeant desiderium absolutum, et de se efficax suscipiendi Christum prout existentem, et latentem sub sacramento Eucharistiæ. Tum denique probatur eadem minor exemplo Angelorum : nam quia manducant spiritualiter Christum in se ipso (qui propterea dicitur panis Angelorum), non habent desiderium manducandi ipsum in sacramento, ut vidimus ex D. Thom. sed etiam homines beati manducant spiritualiter Christum in se ipso : ergo idem de illis dicendum est.

83. Secundo ratio est hujusmodi : nam Alja species Eucharistiæ panis, et vini corpus et sanguinem Christi repræsentant per modum symboli, et typi : sed corpus, et sanguis Christi in beatitudine repræsentantur clare in se ipsis : ergo species Eucharistiæ panis, et vini non sunt in beatitudine : atque ideo neque Eucharistia est in cœlo. Hæc secunda consequentia patet ex prima ; siquidem manifestum est Eucharistiam nec esse, nec conservari

posse absque speciebas, quibus essentialiter constat. Prima vero probatur ex praemissis : quia symbolum, et typus cessant, ubi adest evidenter res, quam repraesentant : ergo si in cœlo corpus, et sanguis Christi manifestantur clare, et evidenter in se ipsis ; consequens est cessare, et non adesse in cœlo species eucharisticas panis et vini, quæ corpus, et sanguinem Christi repraesentant per modum symboli, et typi. Qui discursus desumitur ex P. N. S. Cyrillo Alexandrino lib. 9, *contra Julianum*, ubi ait : « Manifestum omnibus est, quod assumptum est ad typum alterius, non propter se ipsum fit ; sed ut inferat ipsum spectantibus quandam futuri praemonstrationem. Cum autem videtur veritas, superfluum est typus, et inutile, quod illam ante praedixit. » Et eandem consequentiam urgent in hac speciali materia plures ex Patribus, quos supra dedimus. D. Bernardinus ait : « Tunc terminus ejus (nempe Eucharistiae) erit : quia non sub velamine accidentium, sed facie ad faciem contem-
piabitur. » Rupertus : « Ibi in sua specie videbitur Deus Deorum, neque verbo doctrinae indigebimus, neque istis spe-
debus panis, et vini. » D. Anselmus : « In illa perspicua contemplatione incom-
mutabilis veritatis, nullis mysteriis corporalibus egemus. » Theodoretus : « Præsentia umbræ sunt futurorum. » Hic videmus symbola Domini corporis ; illic autem ipsum Dominum videbi-
mus. Denique D. Thomas : « In gloria omnis nude, et perfecte manifestabitur veritas : et ideo tunc nulla erunt sacramenta. » Et rursus inquit : « In patria, ubi erit plenaria perceptio veritatis, omnes figuræ cessabunt. » Nec momenti erit, si dicatur, quod
Quando Christus in ultima ccena instituit hoc sacramentum, simul concurrerunt species eucharisticæ panis, et vini, et Christus ipse in propria specie : unde nullum videtur esse inconueniens, quod prædicta duo simul in coelo concurrant. Id, inquam, nihil valet : quoniam quod in ccena Christus in se, et Eucharistia simul adfuerint, fuit ex necessitate ad institutionem sacramenti : quod Christus non potuit immediate, et per se ipsum (sicut decebat), instituere, nisi concurrente cum ipso. Oportebat enim, quod Christus ab

hominibus mortalibus discessurus Eucharistiam, sui scilicet symbolum, et typum eisdem hominibus commendaret, ut ejus recordarentur, cum in propria specie abesset, idque illis verbis præmonuit, *Hoc facite in meam commemorationem* : commemoratio namque absentiam rei, atque distantiam supponit. Cæterum ubi Christus in propria specie, clare, evidenter ac permanenter occurrit, ut repræsentatur omnibus beatis ; sicut superflua est ejus commemoratio, sic etiam superfluit ipsius symbolum, et typus. Quod facile declaratur exemplo : nam quod rex peregrinaturus, aut longe a subditis discessurus fabricetur sui imaginem, et illam eisdem tradat, ut sui recordentur, simulque hoc modo nempe transeunter, et quantum fabrica, et traditio imaginis exigunt, simul cum imagine concurret ; nulla plane est incongruitas. Sed quod ubi rex præsenialiter, et permanenter adest coram civibus in throno, ibi simul introducatur ejus typus, et figura ; superfluum plane est, et ridiculum : quia typus deservit ad absentis memoriam quæ excluditur ipsa præsentia. Et idem apparet in sponso, qui sui imaginem sponsæ ad recordationem relinqueret : amentia namque esset, si sponsa occurrente sponso in se ipso, converteretur ad ejus imaginem, cum posset sponsum amplecti. Sic igitur species Eucharistiæ, quæ sunt symbolum, et typus Christi, desserviunt quidem nobis pro hoc statu ad Christi recordationem : sed in statu gloriæ superflue sunt beatis, quibus Christus manifestatur præsens in se ipso.

84. Tertia ratio (quæ potest esse confirmatio præcedentis discursus), sic se habet : licet Eucharistia in cœlo existens ad nihil deservit, nullumque specialem effectum habet in beatis : ergo Eucharistia non est in cœlo. Consequentia videtur evidens : quoniam si Eucharistia ibi constituta ad nihil deservit, nullumque in beatis effectum causat ; plane introducitur absque ulla ratione vel necessitatis, vel congruentiæ, atque ideo absque ullo prorsus fundamento : quo nihil stultius dici valet. Antecedens autem probatur discurrendo per omnes fines, atque effectus, qui possent Eucharistiæ correspondere, aut imaginari. Ibi namque non deservit ad memoriam Christi : cum beati illum habeant in se præsentem ut nunc præced. discurrebamus. Præterea non comparatur ut pignus

I pignas gloriæ ad excitandum hujus spem, i
 i quippe beati gloriam actu possident, et ip-
 i ros spem deposuerunt. Insuper non pro-
 dest ad causandam gratiam per modum
 sacramenti: tum quia gratia non augetur
 in gloria, tum quia beati non mandu-
 eant sacramentaliter Eucharistiam. Dein-
 de neque deservit ad manducationem spi-
 ritualem: quippe Angeli, et homines beati
 manducant sacramentaliter Christum, non
 tamen sacramentum, ut vidimus num.
 82. Denique non requiritur, ut per modum
 j objecti cogniti beatos delectet generando in
 i eisdem aliquod gaudium accidentale; quia
 i ad hujusmodi effectum necessaria non est
 Eucharistia in cœlo: ubicumque enim sit,
 aut fuerit, potest affectiones similes, si
 semel cognoscitur, excitare. Unde beati
 eodem modo delectantur in Eucharistia
 apud nos exiscente, et similiter oblectantur
 in cognitione aliorum mysteriorum, ut puta
 i justificationis peccatorum, quamvis ista
 non existant in cœlo. Ad quid ergo deservit
 hæc sacramenti Eucharistiae in coelesti
 patria introductio?

I ^®. Repondet Junior collocari in cœlo Eucha-
 ristiam, tum ut cognoscatur non utcumque
 sed intuitive a beatis, et sic generet in eis
 admirationem tanti mysterii et magnum
 erga Deum amorem ob eximium adeo
 beneficium. Tum etiam ut perennet per
 totam aeternitatem in cœlo: quod non
 convenit Eucharistia? apud nos existenti.

teâ. Sed hæc eadem, qua dicuntur, facilitate
 *. rejici possunt. Nam in primis ut beati
 cognoscant intuitive aliquod objectum non
 requiritur hujus existentia in cœlo; sed
 sufficit ut beati intuitive cognoscant sa-
 cramentum Eucharistiae in terra exis-
 tons: ergo ut salvetur in beatis cognitio
 intuitiva hujus sacramenti, superfluum
 omnino est ipsum in beatitudine collo-
 care. Et sic procedit propositum motivum
 quia objectum idem, et eodem modo cogni-
 tum, eodem modo delectat, eosdem effectus
 habet per modum objecti cogniti: sed Eu-
 charistia sive sit in cœlo, sive sit in terra,
 est idem objectum, et eodem modo a beatis
 cognoscitur: ergo Eucharistia vel in cœlo,
 vel in terra existens eosdem habet effectus
 in beatis per modum objecti cogniti: ergo ab
 hac parte minime requiritur ipsius in cœlo
 præsentia. Præterea non ob aliam rationem
 Eucharistia constitui deberet in coelis, nisi
 j nl beati illam perfectius cognoscerent,

i magisque inde oblectarentur: sed ad id
 non requiritur; ergo sine fundamento
 dicitur Eucharistiam in cœlo existere. Pro-
 batur minor; quia ubi objectum eadem
 claritate, et certitudine cognoscitur, ejus
 coexistentia physica nihil perfectionis ad-
 dit in linea cognitionis: unde cognitio
 intuitiva, quæ non addit claritatem, aut
 certitudinem supra abstractivam, non est
 illa perfectior: sed beati eadem claritate
 et certitudine cognoscunt Eucharistiam,
 sive in cœlo existât, sive non: sicut etiam
 eadem claritate, et certitudine cognoscunt
 alia mysteria gratiæ, quamvis non exis-
 tant in cœlo: ergo existentia Eu-
 charistiæ in beatitudine nec requiritur, nec condu-
 cit, ut beati illam perfectius cognoscant.
 Et hinc exclusum manet secundum moti-
 vum a Juniore propositum: quia si semel
 Eucharistiæ in cœlo existentia non con-
 fert de facto, ut beati illam perfectius
 cognoscant; vanum est illam in crelo in-
 troducere vel in duratione præsentis, vel
 per totam aeternitatem.

85. Confirmatur, et explicatur primo: Maior
 quia in sacramento Eucharistiæ tria ob-
 jecta possunt distinguere, et cognosci, nempe eversio.
 Christus, et species, et modus unionis ad
 species. Et in beatis tres possunt cognitio-
 nes distinguere ad rem præsentem confe-
 rentes, videlicet cognitio per scientiam
 beatam, cognitio per scientiam infusam,
 et cognitio per sensus, quæ inducat scien-
 tiam, aut experientiam naturalem. Confe-
 rendo itaque hæc omnia, facile reperie-
 mus cognitionem, quam habent beati
 hujus mysterii, minime perfici, aut augeri
 ex ejus physica in cœlo coexistentia, vel
 præsentia. Nam beati per scientiam beatam
 clarissime cognoscunt in essentia divina
 tam Christum, quam species, et modum,
 ubicumque sint: coexistentia enim mate-
 rialis objectorum nihil ad hanc scientiam
 confert. Similiter beati per scientiam in-
 fusam cognoscunt clarissime tria illa per
 proprias species, quin ad id opus habeant
 materiali objectorum præsentia. Denique
 beati cognoscunt per sensus non quidem
 Christum sub speciebus latentem, nec mo-
 dum præsentiae ad illas: id enim repugnat;
 cum sensus non cognoscant objecta super-
 naturalia, et habentia esse ad modum in-
 divisibilium, et spiritualium: præsentia
 autem, sive unio Christi ad species est su-
 pernaturalis, et Christus habet esse sub

illis ad instar substantia» indivisibilis, et spiritualis. Cognoscunt itaque sensus beatorum solas species Eucharistia?. Sed eodem modo illas cognoscunt, ac si cognoscerent alias species, sive accidentia cujuslibet panis ; nec aliud experiuntur, juxta illud D. Tbca. Thomæ opusc. 57: < Utsensusa deceptione j reddantur immunes, qui de accidentibus « judicant sibi notis. » Unde sensus beatorum in videndo, aut experiendo accidentia Eucharistiæ non plus cognoscunt, non magis delectantur, quam si viderent, aut experirentur panem non consecratum. Ergo ex præsentia physica Eucharistiæ in cœlo non sequitur ulla major perfectio in ulla cognitionum, quas beati hujus sacramenti habent. Ad quid ergo ibi introducit, si nec causai per modum causæ physics. et sacramenti; nec magis confert per modum objecti cogniti ?

Conti- Confirmatur secundo, et satis urgender impugr exemplo aliorum mysteriorum gratiæ, et ratio, operum divinorum : nam ut beati illa perfectissime cognoscant, et in eisdem summe delectentur, opus non est illa in cœlo physice constituere : alias oporteret introducere in patria conversiones peccatorum, renovationem per baptismum, miracula a sanctis patrata, atque similia; quod est omnino falsum, et stultum : ergo pariter ut beati cognoscant perfectissime mysterium Eucharistiæ, et summe in eo delectentur, minime requiritur, quod Eucharistia in cœlo physice constituatur. Consequentia patet a paritate omnium mysteriorum ad unum mysterium. Quæ magis promoveri valet in hunc modum : nam ideo alia mysteria cœlo non invehuntur, quia beati independentem ab eorum physica coexistentia, habent circa ipsa eam cognitionem, et oblectationem, quæ illorum statum decent : sed eadem ratio militat in Eucharistia : ergo idem de illa, ac de aliis mysteriis quantum ad physicam in cœlo existentiam dicendum est.

Junioris 86. Occurrit Junior dicens specialem de evasio Eucharistia rationem haberi debere, ut exceptionem fundet in hac materia. Tum quia Eucharistia importat modum specialissimum unionis Christi ad species : quem cognoscentes beati maxime admirantur, et delectantur ; et nihil in aliis mysteriis occurrit, quod possit cum tali modo conferri. Tum qua licet alia mysteria ad Christum immediate non perlinentia a cœlo

exulent ; nihilominus quæ ad ipsum spectant, in cœlo constituuntur, utbeatossingulariter objectent : hac enim ratione constituuntur in cœlo humanitas Christi, et Mater Christi. Cum igitur modus eucharisticus ad Christum singulariter pertineat, oportet ipsum in cœlo præ aliis mysteriis specialiter collocari.

Sed hæc omnia dicuntur voluntarie, et sine apparenti in Teologia motivo. Nam quod ad primum attinet, concedimus plane beatos maxime admirari, et oblectari in consideratione modi Eucharistiæ: sed ad hos effectus impertinens est, quod ille modus, et tota Eucharistia in cœlo physice existant. Sic enim admirantur, et delectantur in cognitione aliorum mysteriorum : quæ certum est non existere in cœlo. Et ratio generalis jam assignata fuit num præced. in prima confirmatione, quod scilicet coexistentia physica objecti cogniti nihil confert ad majorem cognitionis perfectionem, ubi objectum perfectissime cognoscitur per scientiam tam beatam, quam infusam, ut in hoc mysterio sicut et in aliis respectu beatorum contingit. Et quod ad secundum spectat ; falsum omnino est omnia mysteria ad Christum immediate pertinentia in cœlo existere. Neque enim ibi sunt modus specialissimus, quo Christus fuit in utero Virginis ; nec modus, quo ab illo egressus fuit absque virginitatis læsione ; nec modus, quo in passione conjunxit gaudium beatificum cum extrema tristitia, et dolore ; nec modus possibilitatis, quem habuit in carne mortali, nec denique plura alia, quæ ad Christum pertinuerunt. Sicut igitur beati omnia hæc cognoscunt, et in eorum cognitione admirantur, delectantur, atque excitantur ad Dei amorem, et laudem, quin pro eis effectibus opus sit tales modos, vel accidentia in cœlo constituere : sic possunt se gerere erga modum, quem Christus habet in Eucharistia, licet talis modus in cœlo non sit. Quod vero humanitas Christi, et Mater Christi in cœlo existant, non provenit primario e radice, aut generali regula, quam Junior assignat ; sed ex eo, quod Christus, et Christi Mater debuerunt in anima, et corpore remunerari, ac beari : quod fieri non posset absque eorum incœlo præsentia. Ex consequenti autem communicant beatis gaudium accidentale, quo istorum oculi oblectantur in tam pulchris objectis. Acci-

dentia

dentia autem Eucharistica nec requiruntur. ut Christus beatificetur in se ; nec conferant ad gaudium accidentale, quod beati ex eorum sensibili prospectu percipiant : quia **sensibiliter non** magis oblétant. quam visa accidentia panis communis ; et beati vident pulchritudinem Christi in se ipsa. Plane si *ex eo*, quod aliqua ad Christum attinuerint, oportet illa in cœlo constituere ; existent illic præsepium in quo jacuit infas, vestes, quas induit, omnia instrumenta passionis, et similia, quin et asina, in qua sedit.

87. Praecluditur autem magis hæc **Junior** r's fuga ostendendo non levem ejus inconsequentiam : quoniam si ob motiva, quæ assignat, Eucharistia esset in cœlo ; foret utique Eucharistia perfecta, sive **mysterium** completam tam speciebus panis, quam speciebus vini : consequens est falsum : ergo et antecedens. Sequela ostenditur : quia ad Christum non minus pertinet **mysterium** Eucharistiæ in speciebus vini, quam in speciebus panis : ergo nulla est ratio, quare ex vi pertinentiæ ad Christum Eucharistiasitincœlo inspeciebuspanis, quam in speciebus vini : ergo si est in cœlo, existit utique in utrisque. Tura etiam quia vel Eucharistia non debet collocari in cœlo, vel debet collocari cum modo perfecto ; sic enim decet statum beatitudinis, in quo omnia existentia complementum habent : sed certo constat, quod ad perfectum modum Eucharistiæ pertinent ambae species panis, et vini: et ideo Christus Eucharistiam in illis instituit, quia sine eis non daretur perfecta refectio, et repræsentatio convivii: ergo si Eucharistia existeret in cœlo, esset utique tam in speciebus panis, quam in speciebus vim. Minor etiam constat primo ex confessione Adversarii, qui solam hostiam, sive species panis in cœlo introducit. Secundo quia non est assignabile, qua via species vini possint in cœlo existere : neque enim ibidem consecratae sunt ; nec reperitur tempus, aut occasio, in quibus eo ab aliqua persona delatæ fuerint : idque nemo dicet, nisi divinando, aut etiam errando. Ethic instauratur, et roboratur præmissus discursus : nam sicut beati admirantur, et oblectantur in cognitione mysterii Eucharistiæ perfectæ speciebus tam panis quam vini; quin inde sequatur desiderari ad prædictum effectum Eucharistiæ in cœlo existentiam cum utraque specie, ut Junior

negare non valet : sic etiam admirari, et delectari valent in consideratione Eucharistiæ cum specie panis, quamvis hæc in cœlo non sit.

Convelluntur motiva contraria.

88. Pro sententia nobis opposita, et arriaium communi regula proposita num. 70 Eucha-æen^ⁿ. ristiam excipiente, neminem referre possumus, nisi Junio^rem sæpe relatum, ut satis constat ex dictis num. 74, et 81. Arguitur tamen pro illa, et primo ab auctoritate Patrum : nam eorum aliqui significant Eucharistiam esse duraturam in æternum. Sic enim Cosmas Hierosolymitanus *hymno* 6, *in Theogoniam*, illa vocat *immortalem mensam*. S. Odo in hymno de Eucharistia canit, *Hoc genus, hoc unum placet, hoc durabit in xvum*. Et communiter Patres docent Eucharistiam esse causam resurrectionis, et immortalitatis, juxta illud Joann. 6 : QuiJoan. o. *manducat hunc panem vivet in xternum* : ad quod necessarium apparet, quod ipsa Eucharistia æterna sit in duratione, atque permaneat in cœlo.

Respondetur Patres communiter negareEespen- propriis, et formalibus verbis Eucharistiæ ⁵¹⁰ in cœlo existentiam, ut ostendimus num. 79. Cosmas autem ille ideo eam vocavit mensam immortalem, quia continet Christum Regem sæculorum immortalem, et immortalitatis causam : et quia ipsa causât, vel auget gratiam sanctificatem, quæ durabit in æternum. Et S. Odo propterea dixit Eucharistiam duraturam in ævum, quia durabit usque ad finem mundi : quæ namque in longissimum durant tempus, dicuntur permanere in ævum, licet habitura sint finem, ut frequenter occurrit in scriptoribus tam sacris, quam prophanis, et observat D. Augustin, lib. 1 quæst. *super Genesim*, quæst. 31. Patres etiam merito dicunt Eucharistiam esse causam resurrectionis, et immortalitatis : tum quia continet Christum, qui hæc causât : tum quia efficit gratiam qua resurgemus ad æternam gloriam. Sed ut hæc verificentur, minime requiritur existentia Eucharistiæ in cœlo : quia certum est Eucharistiam hos effectus in cœlo non efficere, cum ibidem non suscipiatur. Cum autem hic in Ecclesia militante sumitur, prædictos effectus, quantum est de se>

Cosmas
Hierosol.
S. Odo.

D. a u -
enst-

D. Thom. gignit, ut recte declarat D. Thom. infra quæst. 79, art. 2.

Sdm' ArSuilur secund^o: Q1113 nnnna fuit im' symbolum Eucharistiæ, ut communiter doctores Interpretes : Sabbathum etiam Judæorum significavit aeternam requiem Sanctorum in cælo : at filii Israel comederunt mannam non solum in aliis sex diebus representantibus statum vitæ præsentis, sed etiam in Sabbatho, ut constates Scriptura: ergo homines manducant aliquomodo Eucharistiam non solum in statu mortalitatis, sed etiam in statu beatitudinis : ad quod oportet, quod Eucharistia existât illis præsens in cælo. Potestque hoc argumentum eodem exemplo magis promoveri : quoniam Israelitæ non solum in deserto habuerunt mannam, sed etiam post aditam promissionis terram, illud in speciali loco reservarunt. terra autem promissionis repræsentavit cælestem patriam, terminum scilicet nostræ peregrinationis : ergo oportet, quod in coelo servetur, et conservetur cæleste manna ei panis Angelorum, nempe Eucharistia.

solutio.] Respondetur argumentum hoc excessive probare, et relegendum fore in opponentem sub eadem fere forma, suppositis analogiis inter mannam, et Eucharistiam. inter desertum, et statum viatorum, atque inter Sabbathum, et requiem patriæ cælestis. Nam filii Israel non solum comederunt mannam in sex diebus, et in Sabbatho, sed illud etiam comederunt eoJem modo, sive genere comestitionis : ergo homines tam in via, quam in patria comedunt Eucharistiam eodem modo : atque ideo in cælo existentes manducant sacramentaliter Eucharistiam. Id vero est erroneum, aut plus aliquid : sumptio namque sacramentalis Eucharistiæ est propria viatorum, et plane habitura finem, ut aperte supponit Ecclesia tam Latina, cum in festo corporis Christi petit : *Fac nos quæsumus Domine, divinitatis tux sempiterna fruitione repleti, quam pretiosi corporis, et sanguinis tui temporalis perceptio præfigurat* : quam Graeca, dum in quodam tropario Paschali apud Lugum disp. 11, num. 26, orat : *Præsta nobis, ut expressius, et non per typos, tui participes efficiamur in die, quæ vespere caret, etc.* Et similiter augmentum, et promotio difficultatis retorquetur : quia manna reservatum in terra promissionis mansit in statu corruptibilitatis. et potuit materialiter ab

Israelites comedi : ergo pariter Eucharistia in cælo reservata manet in corruptibilitatis statu, et potest a beatis sensibiliter manducari. Quod nec Junior ipse arguens concedit, nec aliquis nisi insanus admittit. Sicut igitur præmissa inter mannam, et Eucharistiam similitudo hæc non evincit : sic etiam non probat Eucharistiæ in cælo manducationem, aut permanentiam : sed prædicta similitudo quantum ad alias analogias attenditur. Disparitas autem ad rem præsentem facile occurrit : nam Israelitæ per desertum peregrinantes manducabant mannam in Sabbatho, quia in Sabbatho etiam cibo indigebant, et alium non habebant : sed beati in cælo non indigent cibo Eucharistiæ, cum spiritualiter manducant Christum in se præsentem. Rursus Israelitæ in terra promissionis existentes reservarunt partem mannæ ad memoriam tanti beneficii, ne ipsi, eorum filii illius obliviscerentur : sed beati his memorialibus non indigent, qui Dei beneficia in eodem vident, et eorum oblivisci non valent. Et advertere debuit Junior argumenta ab his allegoriis desumpta parum habere efficaciam, nisi aliis admiculis innituntur, ut tradit D. Thom. 1 p. D. T. tou. quæst. 1, art. 10 ad 1, his verbis : « Nulla ; confusio sequitur in sacra Scriptura, cum » omnes sensus fundentur super unum. » scilicet litteralem : ex quo solo potest » trahi argumentum, non autem ex his, » a quæ per allegoriam dicuntur, ut dicit » Augustinus in epist. contra Vincentium » Donatistam. Non tamen ex hoc aliquid » deperit sacra Scripturæ : quia nihil sub » spirituali sensu continetur fidei necessarium, quod Scriptura per litteralem sensum alicubi manifeste non tradat. » Unde oportebat, quod Junior aliquid hujus generis alferret. Quantum autem illi obsint testimonia Scripturæ in sensu litterali, et proprio, adjuncta etiam communi Patrum expositione, constat ex dictis num. 79.

90. Arguitur tertio : quia non implicat Tertiam Eucharistiam in cælo existere : et alias ex acrimonia hujus existentie assertionem plura commoda consequuntur, nempe duratio tanti beneficii ; beatorum gaudium ex ejus præsentia, atque cognitione ; major etiam fidelium devotio, dum hæc ita accidere contemplantur : ergo asserendum est Eucharistiam in cælo existere. quippe credere oportet Deum id efficere, quod non repugnat, et magis decet.

Respondetur

I tyeii Respondetur in his supornaturalibus, quæex sola, ac libera Dei voluntate depend, invalidum osse hoc argumentationis genus : quia certum est Deum posse plura efficere, quæ si efficeret, congrua forent ; et tamen illa non officit. Potuit enim, ut alia exempla omittamus, eligere plures prædeslinatos, quam elegit : quos si eligeret,taliselectiocongruenlissima foret ipsius bonitati, et majori hominum commodo : et tamen eos non elegit. Regula itaque in his asserendis attendi non debet penes non repugnantiam,aut rerum convenientiam: sed penes solam Dei voluntatem, quæ nobis revelatur vel in Scriptura, vel in Conciliis, vel in Patribus, vel in communi Theologorum sensu, vel denique in aliqua necessaria, aut probabili connexione cum principiis revelatis. In nullo autem horum occurrit fundamentum ad asserendum existentiam Eucharistiæ in beatitudine ; sed magis occurrit oppositum, ut ostendimus \$ 3, Quare ad argumentum concedendo majorem, et omittendo minorem, neganda est consequentia, utpote quæ nullius roboris est in hac materia, et similibus. Et diximus non concedendam, sed omittendam esse minorem : quia pensatis, et libratiss omnibus, quæ in statu beatitudinis contingunt, non commoda, sed plura absurda, atque inconvenientia consequuntur ad assertionem Eucharistiæ in patria : est namque ibidem superflua ob præsentiam Christi in propria specie, et nullum peculiarem habet effectum, qui prosit ad majus in beatis, vel sanctitatis, vel oblectationis augmentum, ut constat ex late dictis toto \$ præced. quin opus sit alia nunc addere.

91. Arguitur quarto : nam Christus D'jg' minus post suam resurrectionem, et jam gloriosus suscepit Eucharistiam : ergo illam conservat in cælo. Consequentia videtur manifesta : quia corpus gloriosum non facit coctionem, nec digerit cibum : atque ileo ex suppositione, quod corpus gloriosam Christi Eucharistiam sumpserit ; non potuit in eo cessare per viam coctionis, aut digestionis, ut in nobis de facto contingit. Aliunde vero Christus species sacramentales a se non expulit : id enim incredibile apparet, et sacramenti dignitatem non decens. Si igitur Christus gloriosus Eucharistiam suscepit ; sequitur, quod nunc, atque in æternum illam in se conservet. Antecedens autem probatur ex historia

ηpud Lucam 24, nam cum Christus glorio-tac 24. eus in specio peregrini recumberet ad cce-nam cum duobus discipulis in castello Emmads, *accepit panem, et benedixit, ac fregit, et porrigebat illis.* Quibus verbis significari Eucharistiæ consecrationem est valde probabile, et commune apud Doctores, coiligiturque ex verbis Lucæ immediate sequentibus : *El aperti sunt oculi eorum, et cognoverunt eum* : atque inferius : *Et quomodo cognoverunt eum in fractione panis.* Nam effectus adeo mirabilis referri debet in mirabile aliquod motivum, nempe ad sacramenti consecrationem.

Confirmatur, et ut apparet, urgenter : nam Christus Dominus,utscribit Matthæus 29, *Accipiens calicem gratias egit, el dedit illis dicens, Bibite ex hoc omnes.Hic est enim sanguis meus novi testamenti, qui pro multis effundetur in remissionem peccatorum. Dico autem vobis, non bibam amodo de hoc gemitine vitis usque in diem illum, cum illud bibam vobiscum novum in regno Patris mei.* Ubi sermonem esse de vino, aut sacramento Eucharistiæ manifestum est ex prioribus verbis. Sequentia autem aperte significant Christum, et beatos hoc vinum bibere in regno Patris, seu cælesti beatitudine. Est itaque hoc vinum Eucharisticum in cælo, ubi Christus, et beati illud spiritualiter bibent.

Respondetur argumentum nihil conclu-occurri- dere, et multipliciter dilui; atque in pri- tur argu- mis negando antecedens. Ad cujus proba- mento. tionem posset responderi cum Jansenio, Caietano, Didaco Stella, et aliis Christum in ea cæna cum duobus discipulis Eucharistiam non consecrasse. Nec oppositum colligitur efficaciter ex verbis Evangelistæ: *Aperti sunt oculieorum,etcognoverunl eum in* Loci at- *fractione panis:* quoniam ad hunc effectum necessaria non fuit Eucharistiæ consecra- t10- tio : sed satis fuit Christum adhibuisse illum modum benedicendi, frangendi, et porrigendi panem, quo inter discipulos utebatur, et qui duobus illis satis notus erat ; cum tamen prius se dissimularet. Vrso namque peculiari illo signo, atque ejusdem proprio, facile potuerunt ipsum agnoscere, et de facto statim eum cognoverunt. Sed quia D. Augustinus, et interpretes frequentius censent Christum tunc Eucharistiam consecrasse, istoque exemplo utuntur contra hæreticos, ut probent licitum esse usum unius tantum speciei ; siquidem tunc Chris-

IIIIII

1 ®

Y>

Λ

æ

, · ?ΛΛΤ·

■

5

tus nec consecravit, nec dedit calicem : propterea respondemus secundo, et melius concedendo quod Christus tunc panem consecraverit, et quod discipuli manducaverint Eucharistiam. Negamus tamen, quod illam manducaverit Christus. Quamvis enim sumpserit communem cœnam, non tamen Eucharistiam : quia hujus consecrationem servavit ad cœnæ extremum, ut recte observavit Maldonatus ad eum locum, et valde perspicue colligitur ex Evangelio. Ubi enim dixit, *Acceptit panem, et benedixit, ac fregit, et porrigebat illis*: statim immediate subjunxit : *Et aperti sunt oculi eorum, et cognoverunt eum, et ipse evanuit ab oculis eorum*. An ipsa itaque fractione illum cognoverunt ; et ubi cognitus est, repente evanuit. Nec Christus opus habuit manducatione Eucharistiæ a se consecratæ ad confirmandum fidem suæ resurrectionis in discipulis : quia satis testatam, confirmatamque apud illos relinquebat ex sumptione cum eisdem cœnæ communis. Adjecit tamen in cœnæ fine consecrationem : tum ut ab illis eo signo agnosceretur : tum ut ipsos tanto beneficio ad sui amorem excitaret, atque inflammaret, ut contigit. Et huic responsioni simp'iciter standum est.

Adimus tamen prædictum argumentum posse etiam facile dilui omitendo antecedens, et negando consequentiam : nam licet Christus gloriosus suscepit in ea cœna Eucharistiam, non inde sequitur, quod illam semper, aut in cœlo conservet ; ut enim colligitur ex Joan. 21, et aperte docent D. Gregorius, Theophylactus, Leontius, Maldonatus, et alii ad prædictum locum, Christus etiam gloriosus comedit cum aliquibus Apostolis, et discipulis de pane, et pisce juxta mare Tiberiadis. Nec inde sequitur, quod substantiam panis, et piscis in cœlo, aut semper retineat. Idem itaque de pane Eucharistiæ, si illum sumpsit dicendum est. Nam species Eucharistiæ eodem modo habent esse, aut desinere tam in Christo, quam in nobis, quo permaneret aut desineret esse panis vulgaris, quibus alias correspondent, ut communiter docent Theologi. Etsi inquiratur, quo genere desitionis perierint species illæ, an anihilatione, an digestionem, an exclusionem? Respondemus hanc interrogationem nihil jam continere, quod præsentem materiam specialiter attingat, vel argumentant! faveat. Quippe eodem modo inquiri valet, qualiter

desierint partes piscis, et panis, quas Christus gloriosus edidit. Unde oportet communem responsionem ab omnibus assignari. Verosimilius est prædicta omnia desivisse per resolutionem in elementa, sive praejacentem materiam, et quidem in ea duratione, in qua resolverentur a corpore non glorioso. Et sic colligitur ex D. Thorn. l. p. MU quæst. 51, art. 3, ubi cum sibi opposuisset : « Comedere est proprium opus animalis. » Unde Dominus post resurrectionem in « argumentum reassumptæ vitæ cum discipulis manducavit, ut habetur Luca ultimo : sed Angeli in assumptis corporibus apparentes comederunt : ergo Angeli in assumptis corporibus exercent opera vitæ : respondit in hunc modum : « Ad quintum dicendum, quod nec etiam « comedere proprie loquendo Angelis convenit : quia comestio importat sumptionem cibi convertibilis in substantiam comedentis. Et quamvis in corpus Christi « post resurrectionem cibus non converteretur, sed resolveretur in praejacentem materiam : tamen Christus habebat corpus talis naturæ, in quod posset cibus converti. Unde fuit vera comestio. Sei « corpus ab Angelo assumptum non est talis « naturæ, ut in illud possit cibus converti. » In quibus verbis, licet incidenter, perspicue tamen significavit S. Doctor modum, quo illa, quæ Christus post resurrectionem comedit, desierint esse. Addunt D. Gregorius Nazianzenus. et D. Basilium apud Henricum. Mil. Canisium torn. 5 *lectionis antiquæ* parte Li. m. « Cibus vero, quem sumpsit coram discipulis, si quis quaerat, quo abierit? Respondeo : « ponderosus, sicut cera appropinquans igni liquefit, sic cibus ille adhibitus carni incorruptibili. »

Ad confirmationem respondemus Dites cum D. Hieronymo, Beda, Theophylacto, Francisco Luco, Maldonato, Cornelio, et aliis, verba illa : *Non bibam amodo de hoc f&rgenimine vitis, etc.* minime referri ad calicem, aut vinum Eucharistiæ, sed ad calicem vini vulgaris, qui in cœna Agni Paschalis circumferebatur : qua finita, succedat cœna mystica, et Eucharistiæ institutio. Liqueat hoc ex Evangelio Lucæ, qui distincte, et suo ordine retulit hæc ipsa, quæ Matthæus ob brevitatem quasi convolvit, atque redegit in unum. Ait Lucas cap. 22, l. 14 : *Et cum facta esset hora discubuit et duodecim Apostoli eum eo. Et ait illis: desiderio*

desiderio desideravi hoc Pascha manducare vobiscum, antequam patiar. Dico enim vobis, quia ex hoc non manducabo illud, donec impleatur in regno Dei. Et accepto calice gratias egit, et dixit accipite, et dividite inter vos. Dico enim vobis, quod non bibam degeneratione vilis, donec regnum Dei veniat. Hæc omnia D. Lucas referens, quæ contigerunt in cœna legali. Statim vero, et servato rerum ordine introducit cœnam mysticam, sive Eucharistiæ institutionem, prosequendo his verbis : *Et accepto pane gratias egit, et fregit, et dedit eis dicens: Hoc est corpus meum, quod pro vobis datur : hoc facite in ineam commemorationem. Similiter, et calicem, postquam cœnavit, dicens : Hic est calix novum testamentum in sanguine meo, qui pro vobis fundetur.* Ex quibus palam liquet priora illa non referri ad calicem Eucharistiæ, quam nondum Christus instituerat. sed ad calicem vini vulgaris, pertinentis ad cœnam Agni. Quare sicut ex illis verbis : *Dico vobis, quia ex hoc non manducabo illud* (nempe Agnum, panem, et pertinentia ad crenam legalem), *donec impleatur in regno Dei* ; nec minima apparentia colligi valet futuram esse in cœlo Eucharistiam ; sic etiam inferri non potest ex illis eidem sententiæ connexis : *Non bibam de generatione vitis, donec regnum Dei veniat*: quia eundem sensum continent, nempe Christum non cœnaturum amplius, nec communem cœnam sumpturum cum discipulis in hac vita. Significavit enim hac phrasi mortem instare, et ultimum vale dedit amicis : sicut si quis mortem subiturus dicat, valeo amice, amplius tecum non comedam, nec bibam. Quod vero apud Matthæum dixerit : *Novum in regno Patris pro tanto fuit, ac Novi, et alterius generis, ut significaret beatitudinem : nam beati in cœlo non bibunt vinum terrestre, sed celeste, nectar scilicet æternæ felicitatis, juxta illud Ps. 35 : Inebriabuntur ab ubertate domus tuæ, et torrente voluptatis potabis eos.* Frequenter enim æterna gloria solet in Scriptura significari per escam, potum, et convivia, ut observat Origenes ad locum Matthæi, et constat Lucæ 14, et Apocalyp. 19. Hic est planus, ac sincerus sensus prædictorum verborum, ex quo nihil potest contra communem assertionem opponi.

Sed prætermittendam non duximus aliam expositionem satis perspicuam D.

Chrysostomi in catena D. Thomæ. *Begnum autem*, inqu it, resurrectionem suam nominat. Ideo autem hoc de resurrectione dixit, quod scilicet cum Apostolis esset bibiturus ; ne aliqui existimarent phantasiam esse resurrectionem. Et ideo Apostoli persuadentes hominibus de Christi resurrectione dixerunt : *Simul comedimus, et bibimus cum eo, postquam resurrexit a mortuis. Per hoc ergo ostendit, quod videbunt eum clare suscitatum, et quod cum ipsis rursus erit. Quod autem dicit, Novum, intelligendum est, Novo, id est, novo modo, non quasi corpus passibile habens, et indigens cibo. Non enim post resurrectionem comedit, et bibit, quasi cibo indigeret, sed propter resurrectionis certitudinem.* Juxta etiam interpretationem, quæ clarissima etiam est, illa verba Christi, *Non bibam*, etc. non aliud continent, quam futurum signum, quo confirmaturus erat suam resurrectionem, comedendo, et bibendo cum Apostolis in hoc mundo. Ad quod impertinenter prorsus se habet vel praesentia, vel manducatio Eucharistiæ in Coelo, ut ex se liquet.

94. Arguitur quinto ; quoniam crux Qaintam Christi erit in cœlo : ergo et Eucharistia. n&er^'nb Consequentia palet a paritate. Et antecedens docent aliqui Auctores, quos refert, et sequitur Henao lib. 7 *Empyreologix*, Henao. exercit. 25, sect. 2. Et insuper probari potest ex eo, quod crux Domini aderit in extremo judicio, ut constat ex verbis Christi Domini Matth. 24 : *Tunc parebit signum filii hominis in coelo* : quod signum non esse aliud, quam crucem docent communi consensu Patres apud Suarez tom. 2, in 3 p. disp. 57, sect. 2. Unde Ecclesia canit : *Hoc signum crucis erit in cœlo, cum Dominus ad judicandum venerit.* Pro hujusmodi autem crucis Dominicae apparitione, et adventu necessarium est illam reintegrari, atque resurgere ex minutissimis particulis, quæ per universum dispersæ sunt. Et facta hac resurrectione congruit, quod iterum non destruat, sed conservetur in cœlo.

Confirmatur : quia Christus in cœlo Conlir. existens, conservat, et perpetuo retinebit malio vulnera lateris, manuum et pedum : ergo pariter conservat, et conservabit Eucharistiam. Anteced. colligitur efficaciter ex cap. 20 Joann, et non potest absque errore ne-Joao SQ. gari. Unde D. Thom. infra quæst. 1, art. D-Thom. 4 ad 3, inquit : « Semper in ejus corpore « cicatrices illæ remanebunt : quia ut Aug.

26S	DE SACRAMENTIS IN COMMUNI.	QU/EST10 LX1L	269
<p>< dicit ad Cosentiura de resurrectione car- « nis, Domini corpus in cœlo esse credo, ut * erat, quando ascendit incœlum. ⑧ Idque amplius confirmat auctoritate D. Gregorii concludens : « Patet, quod cicatrices, quas « Christus post resurrectionem in suo cor- « pore ostendit, nunquam postmodum ab « illo corpore sunt removendae. » Conse- quentia vero probatur : quia D. Thom. probat perpetuam in Christo illorum stig- matum permanentiam tum ut Christus circumferat suæ victoriae triumphum : tum ut beatis ostendat, quam misericorditer sint redempti : tum ut in iudicio finali ma- nifestet reprobis, quam juste ob spre- tanta beneficia damnentur. Istæ autem et similes rationes etiam militant in Eucha- ristia. quod est summum donum Dei, at- que instrumentum salutis. Ergo sicut cica- trices in Christo permanent ; sic oportet, quod Eucharistia in eodem Christo sicut in sacrario per totam aeternitatem servetur.</p> <p>Ad argumentum negatur antecedens. Ad roeniom.cujus probationem dicendam est cum D. Anselmo <i>in Elucid.</i> D. Antonino -l p. p tit. caP' 21 Abulensi, et Jansenio cap. 24, Matth. Suarez lococitatoet aliis crucem apparituram in extremo iudicio non esse lignum illud materiale, in quo Christus pendit ; sed signum crucis ex luce in aere formatum. Tum quia oppositas di- cendi modus non habet grave aliquod fun- damentum in Scriptura, aut Ecclesiæ tra- ditione : nam solum docent signum crucis fore in cœlo : quod satis verificatur de qua- libet cruce ex aere lucido, vel igne for- mata. Tum etiam quia D. Hyppolyt. in orat, <i>de consummat, mundi</i> inquit : « Orie- « tur ab Oriente ad occidentem usque « signum crucis superantis splendorem « solis, denuntians adventum .i.idicis. » Et alii Patres significant illud signum fore universo orbi conspicuum. Quæ nequeunt congrue adaptari exiguo ligno illi, in quo Christus passus fuit. Tum denique, quia ut recte vidit Suarez, hic dicendi modus vide- tur antiquis Patribus conformior, et fa- cilior, ne sine urgenti motivo miracula multiplicentur. Sed addendum est primo, quod licet crux materialisChrislireintegra- retur in iudicio, consequens non erat illam conservandam in cœlo : poterat enim in præjacentem materiam resolveri, sicut alia mixta : plurima namque in extremo judi- cio concurrent, quæ postea in consumma-</p>	<p>tione mundi peribunt. Addimus secundo sententiam asserentem, quod crux mate- rialis erit in iudicio, el conservabitur in cœlo, esse positive probabilem ; secus vero, quæ adstruit in cœlo existentiam Eucha- ristiæ.Et disparitas est, quod aliqui Patres, et plures Expositores primum illud asse- runt, cui proinde conciliant probabilem auctoritatem : sed existentiam Eucharistiæ in cœlo nemo Sanctorum, aut Theologorum asseruit. Et in his, quæ dependent ex sola Dei voluntate argumentum a paritate procedens minime concludit, nec aliquid valet : quia Deus potuit velle unum, el nolle aliud, et similiter Dei voluntas potest nobis certo, aut probabiliter innotescere circa unum, et latere circa alterum.</p> <p>Ad confirmationem, concesso antece- denti, negamus consequentiam. Cujus pro- batio diluitur juxta doctrinam proxime traditam : quoniam Christum retinere cicatrices lateris, manuum, et pedum pro- bavit D. Thomas non quidem principaliter ab illis congruentiis, ut falso in confirma- tione supponitur : sed ex eo, quod Christus post resurrectionem illa vulnera retinuit, ut evidenter constat ex apparitione ad Tho- mam Apostolum, adjuncto etiam communi Ecclesiæ Catholice sensu. Non itaque hanc veritatem ab illis congruentiis probavit: sed suppositam veritatem eisdem adorna- vit, et exposuit, sicut circa articulos fidei praestare solemus. Cum igitur circa exis- tentiam Eucharistiæ in cœlo nihil simile ab auctoritate occurrat, sed magis opposi- tum, ut constat ex supra dictis ; minime potest a paritate vulnerum Christi inferri ; quidquid fuerit de rationibus similitudinis, aut congruentiæ, quæ, si daretur, occurre- rent et facile possent excogitari. Et ratio hujus responsionis constat ex dictis in ex- trema parte responsionis ad argumentum. Quæ facile confirmari valet exemplis per- sistendo in eadem materia : nam ex eo, quod Christus in cœlo retineat quinque illa valnera, non licet colligere relinere etiam foramina spinarum in capite, et ver- berum plagas in corpore. Et similiter ex eo, quod probabiliter asseratur crucem materiealem Christi futuram esse in cœlo, non potest inferri fore in cœlo columnam, funes, clavos, et alia instrumenta passionis. Quia licet videatur occurrere eadem con- gruentiæ ratio, hæc tamen in similibus parum, aut nihil probat : Deus enim potuit velle</p>	<p>velleunum, el non velle alteram ; et nos habemus fundamentum ab auctoritate pro uno, sed non pro cæteris.</p> <p>95. Arguitur sexto : quia personæ insi- gnis sanctitatis , et probatissimi spiritus viderunt Eucharistiam in cœlo, ut constat de S. Mectilde in primo lib. <i>suarum visio-</i> <i>num</i>, cap. 60, de S. Getrudo Mansfeldensi lib. 4, <i>insinuationum divinat pietatis</i>, cap. 62,de B. Alano de Rupe, ut ipse refert 4 part. serm. 3. Et alias similes revelatio- nes, sive apparitiones referunt Cæsarius lib. 7, cap. 20, part. 5. Naclerus volum.2, generat. 34, et alii. Fateri itaque oportet vel personas adeo insignes deceptas fuisse, quod minime dici debet ; vel Eucha- ristiam existera realiter in cœlo, quod in- tenditur.</p> <p>Respondemus argumentum istud nihil convincere, sed regerendum fore in oppo- nentem : quia personæ illæ, quas recenset, viderunt non solum in cœlo Eucharistiam, sed Missam, et communionem. Unde S. Mectildis refert a se visos cœlicos sumen- tes Eucharistiam. S. Gellrudis testatur se aliquando audivisse Missam in cœlo, et quod illam <i>Christus ineffabili sui sanctis-</i> <i>simi corporis, et sanguinis perceptione lini-</i> <i>verit.</i> B. Alanus vidit Christum Pontificali- bus amictum procedere cum Ministris, Sacrificium celebrare, et <i>sibi ter porrigere</i> <i>sacram Synaxim.</i> Certissime autem con- stat veram Missam non celebrari in cœlo, et beatos, et multo minus viatores susci- pere in cœlo vere, et realiter, sive sacra-</p>	<p>mentaliter Eucharistiam. Ergo sicut prae- missæ revelationes oppositum non probant ; sic non evincunt realem Eucharistiæ exis- tentiam in cœlo. Unde potius arguitur : Missæ, et communiones ab illis visæ non contingebant realiter, sed solum per visio- nem imaginariam : ergo idem de Eucha- ristia ab eisdem in cœlo visa dicendum est : nam personæ illæ eodem modo at- que tenore verborum prædicta referunt. Oportet itaque, et earum sanctitatem decet, quod illarum verbapieexponamus insensu mystico, quatenus per prædictas imagines repræsentabantur ipsis summa coelicola- rum reverentia, et affectio ad venerabile sacramentum : quia «plurimum gaudent, « (inquit D. Thomas opusc. 58, cap. 25,) etD-Thom. « congratulantur in hoc sacrificio de memo- « ria redemptionis, de aspectu nostræ salu- « tis, et de admiratione divinæ bonitatis. » Et generale apud Mysticos, et Expositores est hæc corporalia aut materialia, quæ describuntur in cœlo, interpretari non in sensu proprio, sed figurativo, aptoque ad aliud denotandum. Sic enim Apocalyp. 5, Apocal.5 describitur Agnus in cœlo <i>tanquam occisus</i>, ubi Lyra : <i>Dicitur Jesus Agnus tanquam</i> Lyra. <i>occisus, quia quotidie, ac jugiter pro nobis in</i> <i>Ecclesia immolatur.</i> Et in eodem lib. cap. 8, introducitur <i>Aquila loquens</i>, ubi D. Tho-D. Tho. mas : « Hæc sunt, inquit, secundum sen- « sum mysticum accipienda, quia Aquila « materialis loqui non potest. » Et idem de omnibus revelationibus, quæ significant Eucharistiam in cœlo, dicendum est.</p>

Sed contra (si, quod Augustinus dicit sapienter Joannem, quod aqua baptismatis corpus ungit, et cor abluit Sed cor non abluitur nisi per gratiam, et pari ratione alia Ecclesiae sacramenta.

Respondeo dicendum, quod necesse est dicere sacramenta novae legis, per aliquem modum gratiam causare. Manifestum est enim, quod per sacramenta novae legis, Christo incorporatur, sicut de baptismo dicit Apostolus ad Galatas 3 : Quotquot in Christo baptizati estis, Christum induistis. Non autem efficitur homo membrum Christi, nisi per gratiam. Quidam tamen dicunt, quod non sunt causa gratiae aliquid operando, sed quia Deus sacramentis adhibitis, in anima gratiam operatur. Et ponunt exemplum de illo, qui afferens denariam plumbeam, accipit centum libras ex regis ordinatiōe: non quod denarius ille aliquis operetur ad habendum praedictae pecuniae quantitatem, sed hoc operator solo voluntas regis. Unde, et Bernardus dicit in quodam sermone de Caca Domini. Sicut investitur canticus meus per librum, abbas per baculum, episcopus per aulinum : sic divisiones gratiarum diversae sunt tradite sacramentis.

Sed si quis recte consideret, iste modus non transcendit rationem signi. Nam denarius plumbeus non est nisi quoddam signum regis ordinationis debet, quod pecunie realiter attribuitur ab isto. Si iliter liber est quoddam signum, quo designatur traditio canonicatus. Secundum hoc igitur sacramentum legis nihil plus esse, quam signa gratiae : cum lati-cum ei multis sanctorum auctoritatibus habeatur, quod sacramenta novae legis non solum significant, sed causant gratiam.

Et ideo aliter dicendum, quod duplex est causa agens, principalis, et instrumentalis. Principiis quidem operatur per virtutem sanctae forae, cui assimilatur effectus : sicut ignis suo calore calefacit. Et hoc modo nihil potest causare nisi Deus: quia gratia nihil est aliud, quam quaei, in participata similitudo divina catarris, secundum illud 2 Petri. 1 : Magna nobis, et pretiosa promissa donavit, ut divini simus consortes naturae. Causa vero instrumentalis non agit per virtutem suam formalem. Sed solum per motum, quo movetur a principali agente Unde effectus non assimilatur instruimento, sed principali agenti ; sicut lectus non assimilatur secro, sed arti, quae est in mente artificis. Et hoc modo sacramenta novae legis gratiam causant. Adhibentur etiam ex divina ordinatione benedictionibus, ad gratiam in eis causandam. Unde Augustinus dicit contra Faustos : Haec omnia, scilicet sacramentalia, fiunt et transeunt : virtus tamen, scilicet Dei, quae per ista operatur, jugiter manet. Hoc autem proprie dicitur instrumentum, per quod aliquis operatur. Unde, et Titus 3 dicitur. Salves eos fecit per lavacrum regenerationis.

Ad primum ergo dicendum, quod causa principalis non proprie potest dici signum effectus, licet occultus, etiam si ipsa sit sensibilis et manifestata Sed causa instrumentalis si sit manifesta, potest dici signum effectus occultus : eo quod non solum est causa, sed etiam quodammodo effectus quantum movetur a principali agente Et secundum hoc sacramenta veteris legis, simul sunt causae, et signa : unde etiam quod sicut communiter dicitur, efficiunt quod figurant. Ex quo etiam patet quod habent effectum rationem sacramenti, in quantum ordinantur ad aliquid aeternum, non solum per modum signi, sed etiam per modum causae.

Ad secundum dicendum, quod instrumentum habet duas actiones. Unam instrumentalem, secundum quam operatur non in virtute propria, sed in virtute principalis agentis. Aliam autem habet actionem propriam, quae competet sibi secundum propriam formam, sicut securi competet scindere ratione suae acuitatis : facere autem lectum, in quantum est instrumentum artis. Non autem perficit instrumentalem actionem, nisi exercendo actionem propriam : scindendo etiam facit lectum. Et similiter sacramenta corporalia, per propriam operationem, quam exercent circa corpus, quod tangunt, efficiunt operationem instrumentalem ex virtute divina circa animam : sicut aqua baptismi ablundo corpus secundum propriam virtutem ; abluit animam, in quantum est instrumentum virtutis divinae : nam ex anima, et quod operatur unum fit. Et hoc etiam, quod Augustinus dicit, quod corpus tangit, et cor abluit.

Ad tertium dicendum, quod ratio illa procedit de hoc, quod est causa gratiae; per modum principalis agentis. Hoc enim est proprium Dei, ut dicendum est.

Prima conclusio : *Necesse est dicere sacramenta non legis per aliquem modum gratiam causare.*

Secunda conclusio : *Ut sacramenta dicantur causa re gratiam, non sufficit, quod Deus illis adhibitis gratiam operetur.*

Tertia conclusio : *Sacramenta novae legis sunt cause gratis, non principalis, sed instrumentales.*

Absoluta consideratione eorum, quae per se continent ad essentiam, et existentiam sacramentorum, quibus Dominus Thomas incubuerat in duabus quaestionibus praecedentibus; incipit nunc agere de quibusdam eorum affectionibus, seu proprietatibus. Et primo investigat, an sint causae, quibus correspondeant tum gratia sanctificans per modum effectus principalis tum character per modum effectus secundarii. Et quamvis haec consideratio videatur aliena a natura sacramentorum. quae constituuntur non in genere causae, sed in genere signi, et per differentias proprias intra idem genus, ut late ostendimus disp. 1, dub. 1 et 2, nihilominus extranea non est: quia ut eisdem locis exposuimus, et magis declaravimus in eadem disp. dub. 4, dantur aliqua sacramenta, nempe novae legis, quae constituuntur per habitudinem signi ad gratiam ut ab eisdem productam. Idque exposcebat specialem discussionem, quam Dominus Thomas in praesenti quaestione adhibet. Inquirat itaque in primo articulo. *Utrum sacramenta sint causa gratiae?* Et quamvis titulus videatur generalis, possetque ad omnia sacramenta extendi : resolutio tamen trahitur ad sola novae legis sacramenta, ut evidenter constat tam ex primis, atque immediatis corporis verbis, quam ex articulo 6 sequenti ubi inquit Dominus Thomas. *Utrum sacramenta veteris legis gratiam causarunt ?* Agit itaque in praesenti de solis novae legis sacramentis, quae merito potuit in titulo sacramenta antonomastice vocare ob eorum excellentiam. Quae autem sit ejus resolutio, et quam vera, disp. sequenti ostendendum est.

ARTICULUS II.

17nr» rraha ucratncnlalis a/iquld addal super gratiam Virtutum. et donorum !

Ad secundum sic proceditur. Videtur, quod gratia sacramentalis non addat liquid super gratiam virtutum, et dono* ros. Per gratiam enim virtutum, et donorum perficitur anisa sulUcieoter. el quantum ad essentiam animæ, et qualum ad potentias ejus, ut patet ex his, quæ in secunda prie dicta sunt Sed gratia ordinatur ad anima; pcrfcctio- ce@. Etgo gratia sacramcnllalls non potest aliquid addere «per gratiam virtutum, et donorum.

Praeterea : Defectus animæ ex peccatis calisanlur.Scd om* tria peccata sufficienter excluduntur per gratiam virtutum, et tarom : quia nullum est peccatum, quod non contranetur alicui virtuti : gratia ergo sacramentalis, cum ordi- Dtiorad defectus animæ tollendos, non potest aliquid ad- iere super gratiam virtutum, et donorum.

Prælcra ; Omnis additio, vel subtractio in formis, variat \$j«ie n : ut dicitur 8 Metaph. Si ergo gratia sacramentalis iddat aliquid super gratiam virtutum, et donorum, sequitur jquivoce dicatur gratia. Et sic nihil certum nobis ostennfillur ex hoc, quod sacramenta dicuntur gratiam cau- sire.

Sed contra est, quod si gratia sarra mentalis non addit aliquid super gratiam donoruu:, et virtutum, frustra sacra- Eenla, habentibus el dona, el virtutes conferrentur. In ope- ntesaoiem Dei, nihil est frustra. Ergo videtur, quod gra- tia sacran enlalis aliquid addat super gratiam virtutum, et torum.

Bespondeo dicendum, quod (sicut in secunda parte dic* uro esi) gratia secundum se considerata, perficit essentiam aainxæ. in quantum participat quamdam similitudinem di- dniesse El sicut ab essentia animæ (luunt quædam per- fectiones ad potentias animæ, quæ dicuutur virtutes, el to : quibus potenti@ perficiuntur in ordine adsuos actus. Ordinantur autem sacramenta ad quosdam speciales effec- ta necessarios in vita Christiana, sicut baptismus ordinatur id quamdam spiritualem regenerationem, qua homo mori- tor liliis, el fit membrum Christi ; qui quidem effectus est iliqtridspecialepræter actus potentiarum animæ. Et eadem ratio esi in aliis stramentis. Sicut igitur virtutes, et dona addant super gratiam communiter dictam quamdam perfec- tionem, determinate ordinatam ad proprios actus potentia- rum ; ita gratia sacramentalisaddit super gratiam commu- nier dicioni, et super virtutes, et dona, quoddam divinum auxilium ad consequendum sacramenti finem. Et per hunc sodom gratia sacramentalis addit super gratiam virtutum, : : docoruin.

Adpriaëm ergo dicendum, quod gratia virtutum, et do- torum sufficienter perficit essentiam, cl potentias animæ, quMtum ad generalem ordinationem actuum animæ. Sed qactuiii ad quosdam effectus speciales, qui requirunturin vita cfrisiiana. requiritursacramentalis gratia.

Ad secundum dicendum, quod per virtutes, et dona ex- diduntur sufficienter vitia, et peccata, quaulum ad præ- et futurum, in quantum scilicet impeditur homo per lirtcies. et dona a peccando. Sed quantum ad praeterita peccata, quæ transeunt aclu. el permanent reatu, adbibetur botoiui remedium specialiler per sacramenta.

Ad tertium dicendum, quod ratio sacramentalis gratiæ te tak! ad gratiam communiter dictam, sicut ratio speciei adfenus. Unde sicut non æquivocc dicilur animal commu- iiter diclum. et pro homine sumptum; ita non æquivocc ikiior gratia communiter sumpta, et gratia sacramentalis.

Conclusio est affirmativa.

Nomine gratiæ virtutum, et donorum intelligit D. Thomas gratiam habitualem, sive sanctificantem, et se habentem in or- dine supernatural! per modum naturæ, et radicis, cuicorrespondent virtutes proxime

operativæ. De qua gratia late egimus tract. 14, disp. 4. Nomine autem gratiæ sacra- mentalis intelligit gratuita Dei beneficia quæ in sacramentis specialiter conferuntur juxta propriam uniuscujusque institutio- nem, et in ordine ad peculiare illorum effectus : sicut in baptismo confertur gra- tia regenerativa, in confirmatione gratia roborans, in eucharistia gratia cibans, et sic de aliis. Resolvit autem, quod sicut vir- tutes, et dona addunt aliquid ad gratiam habitualem ; sic etiam gratia sacramenta- lis, sive quæ est peculiaris sacramentorum effectus, addit aliquid super eamdem gra- tiam habitualem. De quo dicemus dub. 9 sequentis disp. Hic autem servare oportet aliquos auctores occasione doctrinæ D. Thom. plura hoc loco tradere, quæ ad alium pertinent, dum discutiunt, an et quo sensu gratia sanctificans sit participatio di- vinæ naturæ in esse talis? Utrum produ- catur per creationem ? et an agens creatum queat illam per modum causæ principalis efficere? aliaque ejusdem generis. Sed hæc omnia pertinent ad specialem tractatum de gratia, in eoque a nobis discussa fuerunt. Quare ubi opus sit aliquid ejusmodi attin- gere, longas istas, et modo non necessarias controversias minime protendemus, sed lectorem remitemus ad proprias prædicti tractatus sedes.

IVRTICULUS IU.

Utrum sacramenta novx legis contineant gratiam 's

Ad tertium sic proceditur. Videtur, quod sacramenta novæ legis non contineant gratiam. Contentmu enim vide- tur esse in continente. Sed gratia non est in sacramento, neque sicut in subjecto (quia subjectum gratiæ nr»n est corpus, sed spiritus) neque sicut in vase, quia vas est locus mobilis, ut dicilur in 4 Physic. Esse autem in loco, non convenit accidenti. Ergovidciur, quod sacramenta novæ legis non contineant gratiam.

Præterca .-sacramenta ordinantur ad hoc, qnod homines per ea gratiam consequantur. Sed gratia cum sit accidens, non potest transire de subjecto in subjectum. Ergo pro nihilo esset graiia in sacramentis.

Præterca: spirituale non continetur a corporali, etiamsi in eo sil : non enim anima continetur a corpore, sed potius continet corpus. Ergo videtur, quod gratia, ctirn sit quid- dam spirituale, non contineatur in sacramento corporali.

Sed contra est, quod Hugo de Sancto Victore dicil, quod sacramentum cx sanctificatione invisibilem continet gra- tiam.

Respondeo dicendum, quod multipliciter aliquid dicitur esse in alio, inter quos duplici modo gratia est in sacra- mentis. Uno modo sicut in signo : nam sacramentum est signum gratiæ. Alio modo sicut in causa : nam sicut dictum est, sacramentum nov@ legis est insirumentalis gratiæ causa. Unde gratia est in sacrameulc novæ legis, non qui- dem secundum similitudinem speciei, sicut effectus in causa univoca : neque etiam secundum aliquam fonnampro- priam, et permanentem proportionatam ad talem effectum,

DE SACRAMENTIS IN COMMUNI.

sied eſttfus in tāŭſi\$ con tmivocfc. pula, res general in ſole : ſecundum quandam iuſirumentotem virtu- tem. quæ cſi fluens et ineompleu in eſſe naturæ. ui infra dicetun

Ad primum ergo dkondom, quod gratia non dieiturcſſc in ſacramento, ſicut in ſubjecto, neque ſicut in vāſe, prv»ut vāſe eſt locus quidam ; ſed prout vāſe dicitur iſtrumentum alicajuſoperis faciendi : ſecandum qnod dicitur Exech. 9 : Unuſquiſque nſ interfectionis habet in maou ſoa.

Ad ſecuadom dicendum, quod quamviſ accidens» non tranſeat a ſubjecto in ſubjectum, tranſit tamen a cauſa per iſtrumentum aliquidaliter in ſubjectum : uon ut eodem modo ſit in eſſe, ſed in unoquoque ſecundum propriam ra- tionem.

Ad tertium dicendo n» quod yſpirituale exiens pſecuti in aliquo, continet iſpſum, e: non continetur ab eo. Sed gratia eſt in ſacramento ſecundum eſſe fluens et incompletum. Et ideo nem inconuenienter ſicramenuun dicitur e muuere gra- tiam.

Concluſio : *Sacramenta novæ legiſ conti- nent gratiam ſecundum quandam iſtrument- talem virtutem, quæ eſt /luens, et incompleta in eſſe naturæ.*

Mulii- Quia Div. Thomas in art. 1, ſtatuerat Ptiuefldtsacramenta novæ ^en*s eſſe caoſas modns. tivas gratiæ, el de ratione cauſæ efficientiſ eſt continere effectum ; propterea ut mo- dum predict® continentis declararet, diſ- tinctum hunc articulum propoſuit. Et tam in corp, quam in reſponſ. ad 1, diſtinguit modos, quo unum dicitur in alio contineri, nempe vel tanquam in ſubjecto, vel tan- quam in vāſe, vel tanquam in ſigno, vel denique tanquam in cauſa. Et ruruſ hęc ultima continentia multipliciter poteſt con- tingere ; continetur enim unum in alio ſi- cut in cauſa, aliquando ſecundum ſimilitu- dinem ſpeciei, ut leo continetur in leone generante : aliquando ſecundum virtutem propriam, et perfectam, licet cum diſſimi- litudine in ſpecie, ut leo continetur in ſole ; nt uterque continentia moduſ eſt propriuſ cauſæ efficientiſ principalis : aliquando au- tem ſolum continetur ſecundum virtutem fluentem, et incompletam in eſſe nature, ſicut leo continetur in ſemine;et hinc con- tinendi moduſ pertinet ad cauſas efficientes iſtrumentaleſ. Quibuſ adhibitiſ diſtinc- tionibuſ, præmittit Div. Thomas tanquam indubitatum, quod ſacramenta novæ legiſ continent gratiam, ſicut ſignuſ dicitur continere ſignatuſ : quoniam ſunt ſigna illiuſ, ut ſupponit ex dictiſ quæſt. 60, atque ideo habent illam continentiam, quæ eſt Beſoin- propria ſigni. Deinde reſolvit predicta ſa- D.'niom.cramenta continere gratiam per modum cauſæ efficientiſ, non quidem principalis univoæ, vel æquivoæ, ſed ſolum iſtru-

mentaliſ ; quoniam ſacramenta eo modo in ratione cauſæcontinent gratiam, quo illam efficiunt : at non efficiunt eam per modum cauſæ principalis : ſiquidem nec habent ſi- militudinem ſpecificam cum illa, nec in- fluunt per virtutem propriam, et perfec- tam : ſed precise concurrunt per modum iſtrumenti, ut S. Doctor ſtatuerat art. 1 ; ergo ſacramenta novæ legiſ continent gra- tiam per modum cauſæ efficientiſ, non qui- dem principalis, ſed iſtrumentaliſ. El quia iſtrumentuſ agit per virtutem im- perfectam, et ſibi ab extrinſeco derivatam ; merito ſtatuit Div. Thomas: « Sacramenti « noſtra continere gratiam ſecundum quan- « dam virtutem, quæ eſt fluens, et incom- « pleta in eſſe naturæ. » Qua doctrina ſae- piuſ egebimuſ, utemurque in diſput. ſeq. Denique concluſit Div. Thom. gratiam nou contineri in ſacramentiſ ſicut in ſubjecto : nam ſubjectuſ gratiæ ſanctificantiſ non eſt corpus, ſed anima : ſacramenta autem pro materiali ſumpta ſunt quædam cor- pora. Similiter gratia non eſt in ſacra- mentiſ ſicut in vāſe : quia vāſe eſt locus quidam, nempe rei mobilis, ut dicitur 4 Phyiſic, ſacramentuſ autem non compara- tur ad gratiam ſicut locus ad locatuſ, ut ex ſe liquet. Sed quia vāſe aliquando dicitur iſtrumentuſ operiſ faciendi, juxta illud Ezechiel. 9 : *Unuſquiſque vāſe interfectioniſ*||^*. habet in manu ſua,* et Ps. 7 : *In eo paravit m vāſa mortis,* id eſt, iſtrumenta; et Actor. 9. Pauluſ dicitur *vāſe electioniſ,* nempe iſtrumentuſ electuſ ad conversionem gen- tium : propterea in eo ſenſu, quo gratia continetur in ſacramentiſ ſicut in iſtru- mentiſ, poteſt etiam dici, quod ſit in eiſ- dem tanquam in vāſiſ. Sed locutio eſt me- taphorica. et minus uſitata. Illa tamen utuntur Hugo Victorin. lib. 1, parte 9, cap. 2 et 4, et quidam alii.

ARTICULUS IV.

Utrum in ſacramnliſ ſit aliqua virtuſ gratiæ cauſaiſrai

Ad quartuſ ſic proceditur. Videtur, quod in ſacramentiſp non ſit aliqua viriaſ, gratiæ cauſativa. Virtuſ enim gratb cauſativa, eſi vinuſ ſpiritualiſ. Sed in corpore non poteſt eſſe virtuſ ſpirituali* ; neque ita. quod ſit propria ei (quia virtuſ Huit ab eſſentia rei, et ita non poteſt cam tranſ- cendere) neque ita quod recipiat eam ab alio, quia quod recipitur ab aliquo, eſt in eo per modum recipientiſ Ergo in ſacramentiſ non poteſt eſſe aliqua virtuſ gratiæ cauſa- tiva.

Praeterea : omne quod eſt, reduciſtur ad aliquod genuſ entiſ, et ad aliquem gradum boni : ſed non eſt dare in quo genere entiſ ſii talis virtuſ (ut patet diſcurrenti per ſingula).

etiam potest reduci ad aliquem gradum bonorum ; ne-
{iteeui.D est later minima bona, quia sacramenta simi do
D6*tssillie salutis » neque ctlarii intermedia bona, cujuv
r.odi sunt potenliæ aninuv, qu.T sunt quædam potentia· na-
tittles: neque elia u inter maximn bona, quia nec est gra-
in nec virtus mentis. Ergo videtur quod in sacramentis
mlla mi virhb. gratiæ *dUxitivd.

Praeterea ; si talEs virtus esi in sacramentis, non rauralur
istis, ubi per creatione u a Deo : sed Inconveniens vide-
lar. quod tam nobilis creatura, statim esse doifoat «rcni-
Beoto perfecto. Ergo videtur, quod nulla virtus silinsa-
ctttncails ad gratiam causandam.

Pftterea :laèm nouptest es<o in diversis ; sed ad sacra-
Btitii concurrunt diversa, scilicet verba, et res: unius
autem sacramenti, non potest esse nisi virtus una. Ergo vi-
detur quod in sacramentis nulla sit virtus.

Sed contra est, quod Augustin, dicit super Joaun. Unde
bala vis aquæ, ut corpus tangat; et cor abluat? Et Bcda
dicit, quod Dominus laclu suæ mundissimæ carnis vim rc-
{werahvjn, cuiitu.il aquis.

Respondeo dicendum, quod illi, qui ponunt quod sacra-
oenunon causant gratiam nisi per quandam concomitun-
liini, ponunt quod ia sacramento non sii aliqua vinus, qua·
operetur ad sacramenti effectum, est tamen virtus divina
scriæecjo assistens, qà» sacramcnlalém effectum operatur;

ponendo quod sacramentum est inslrumen alis causa
gratiæ.Decesse esisimul ponere, quod in sacramento sil
qaadain virtus instrumentalis ad inducendum sacramenta?
lea effectum : et hæc quidem virtus proportionaiiir iusiru-
kcio : unde comparatur ad virtutem absolutam, ct pcrfec-
Umalicajus rei, sicut comparatur instrumentum ad agens
principale. Insiruthenlum enim (ut dictum est) non ope-
niar. uisi tu quantum est nroium a principali agente quod
p»rse operatur. Et ideo virtus principalis agentis habet
^rmaneaset completum esse in natura : virtus autem ius-
iraaæntâlis habet esse transiens ex uno in aliud, et incoiu-
fletufii : sicut, et motus est actus imperfectus, ab agente in
patiens.

Ad primum ergo dicendum,quod virtus spiritualis non po-
litesse in re corporea per modum virtutis permanentis ct
cemptæ, sicut ratio probat. Nihil tamen prohibet in cor-
pse esse virtutem spnitualem insirumentaliter, in quantum
scilicet corpus poiesl inOViri ab aliqua substantia spiri-
tali, ad aliquem effectuai spiritualem inducendum : sicut,
rt in ipsa voce sensibili est quædam vis spiritualis ad exci-
tandum intellectual hominis, in quantum procedita concep-
tione mentis. Et hoc modo vis spiritualis esi in sacramentis,
inquoatum ordinantur a Deoad effectum spiritualem,

Ad secundum dicendum, quod sicut motus, eo quod est
actas imperfectus, noa proprie est io aliquo genere, sed re-
ihcitnr ad geuus actus perfecti (sicut alteratio ad qualita-
lem) ita virtus inslruiailnlalis non est, proprie loquendo,
inaliqoo geuere, sed reducitur ad genus, el spccieui virtu-
tis perfeciæ.

Ad tertiam dicendum, quod sicut virtus instrumentalis
acquiritur instrumento, ex hoc ipso quod movetur ab agente
principal. ita ct sacramentum consequitur spiritalem vir-
Meaex benedictione Christi, et applicatione ministri ad
Bsm sacramenti. Unde Augustin, dial in quodam sermone
ô Epiphania : nec mirum quod aquam, hoc est substan-
tiam corporalem, ad purificandum animam dicimus p rvc-
Eire: pervenit plane et penetrat conscientia· universa lati-
hû : quamvis enim sil subtilis, et tenuis, benedictione
Umeo Cbrisli facta subtilior, occultans vitee causas, ad se-
creta incolis subtili rore periransil.

Ad quartum dicendum, quod sicut eadem vis principalis
ageati*. insirumentalitr inveniuiur in omnibus instrumentis
tftotis ad effectum, prout sunt quodam ordine unum, ita
etiam eadem vis sacramentalis invenitur in verbis, el re-
b«, prout ex verbis, et rebus perficitur unum sacramen-
IBL

Conclusio : *Ponendo, quod sacramentum
instrumentalis causa gratiæ, necesse est
timui ponere, quod in sacramento sit quæ-
dam virtus instrumentalis ad inducendum
tacrarnenlalem effectum.*

Salmanl. Curs, theolog. tom. XVII

Quamvis Div. Thomas videatur sub con-
ditione loqui, tamen ejus conclusio, seu D.Tbûm.
resolutio est absoluta. Praemisit namque
art. 1, quosdam docuisse sacramenta nostra
non dici causare gratiam proprie loquendo,
et quia ipsa illam efficiant ; sed improprie,
et per quandam concomitantiam, quatenus
scilicet Deus in applicatione, et præsentia
sacramentorum gratiam operatur. Sed ipse
praedictam sententiam rejecit asserendo ta-
lem modum concurrendi non transcendere
signi rationem. Statuit autem sacramenta
nostra esse causas effectivas gratiæ, non
quidem principales, sed instrumentales.
Unde consequenter agens, dum ait : « Po-
« nendo, quod sacramentum, etc. » mani-
festat juxta suam sententiam necessarium
esse, « quod in sacramentis sit quædam vir-
« tus instrumentalis ad inducendum sacra-
« mentalem effectum.» Idque magis liquet,
quia hac assertionem obligatus declarat in
solutionibus argumentorum talem virtu-
tem esse spiritualem; non esse completam,
et permanentem, sed incompletam, et per
modum transeuntis ; comparari ad instar
motus, non esse proprie loquendo in aliquo
genere, sed reduci ad genus virtutis : par-
ticipari tam in verbis, quam in rebus sa-
cramentorum ; aliaque asserit, quæ super-
flua, et falsa etiam forent, nisiS. Doctor
sentiret talem virtutem inesse intrinsece
sacramentis, iliaque afficere. Respondit ita-
que absolute affirmative ad propositam
difficultatem : ¶ Utrum in sacramentis sit
« aLiqua virtus, gratiæ causativa?» Sedquæ
Div. Thom. tam in hoc art. quam in præ-
cedentibus tradit, continent graves difficul-
tates, pro quibus elucidandis, et superandis
sit

DISPUTATIO IV

De principali'ori effectu sacramen- torum novæ legis, et de eorum causalitate.

Post considerationem sacramentorum
quantum ad essentiam, et exislentiam,
quæ sunt prædicata illorum intrinseca,
succedit de ipsis agere quantum ad aliqua
extrinseca, quæ concernunt. Et primo
loco occurrit principalis eorum finis, ho-
minum scilicet sanctificatio, quæ fit per
graliam. Unde videre oportet, an sacra-

menta ad illius productionem concurrant, et quo genere concursus : ad idque deserviet præsens disputatio. Quam merito restringimus ad sola sacramenta legis gratiæ: tum quia concursus nobilior his utpote nobilioribus attribui debet : tum quia quod ad vetera attinet, haud obscure constat ex dictis disp. 1, dub. I, § 4, et magis constabit ex dicendis in Comment, ad art, 6 pratentis quaestionis.

DUBIUM 1.

Utrum sacramenta nostra causent vere gratiam ex opere operato ?

Ab hac difficultate ordimur (quæ nulla inter Catholicos est), ut ab hæreücis expediti ad controversias inter Theologos liberrius progrediamur. Porro verae causae nomine id intelligimus, quod comparatur ad gratiam non præcise per modum signi, illam scilicet repræsentando, sed etiam per modum principii, ineam videlicet influendo. In quo sensu, qui ex dicendis magis constabit.

Proponitur prima assertio catholica.

Conclusio. I. Dicendam est primo sacramenta novæ legis causare vere gratiam. Hæc conclusio, est de fide, ut immediate dicenda convincant : quare ita communiter defenditor a Theologis tam Scholasticis, quam controversistis hujus temporis, ut supervacaneum sit eos in particulari referre. Probatur primo ab auctoritate Scripturæ, quæ satis expresse veram causalitatem in gratiam sacramentis attribuit. Nam Joan. 3, dicitur: *A nisi quis renatus fuerit ex aqua, et Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei* : nam particula *ex* donotat principium, atque ejus influxum, et refertur tam ad aquam baptismi, quam ad Spiritum Sanctum : ergo sicut ad Spiritum Sanctum relata significat Deum esse causam gratiæ justificantis, sic etiam cum refertur ad aquam baptismi, significat istam vere influere in prædictam gratiam ; quamvis cum eo discrimine, quod materia exigit : nam Deus influit ut causa principalis, baptismus autem per modum causæ instrumentalis.

Respondent hæretici ideo nos dici regenerari ex aqua baptismi, non quia baptismus influat in nostram justificationem, sed quia baptismus nos excitat ad fidem, per quam justificamur. Et Calvinus lib. dC.***® institut, cap. 26, non veretur respondere, quod in eo loco non agitur de baptismo, sed solum de Spiritu Sancto, ac si sensas sit : « Nisi quis renatus fuerit ex Spiritu a Sancto, qui ad instar aquæ mundat, non a potest introire in regnum Dei. » Quam expositionem confirmat quia Joannes apud Maith, et Luc. cap. 3, dixit : *Ugo quidem baptizo vos in aqua in poenitentiam, ipse (Nempe Christus) vos baptizabit Spiritu Sancto et igne*. Ubi per ignem non intelligitur ignis materialis, sed ipsemet Spiritus Sanctus, qui purgat ad instar ignis.

2. Sed hæc sunt omnino frivola. Et ut ab expositione Calvini inchoemus, communis Sanctorum Patrum sententia est in illis verbis, *At si quis renatus etc.* significari regenerationem per sacramentum baptismi, et dependentiam, quam ab ipso habemus : ergo nomine aquæ non significatur solus Spiritus Sanctus mundans per modum aquæ, sed significatur etiam aqua materialis sacramenti. Idque magis liquet ex eo, quod si Christus in prædicto loco solum ageret de Spiritu Sancto, non recenseret aquam ante Spiritum Sanctum, sed e contra : ubi enim metaphora adhibetur ad explicandam rei proprietatem, non solet, nec debet post eam proponi : non est itaque locus exponendus metaphorice, sed in sensu proprio, et de aqua materiali. Et plane si ex prædicto testimonio non convincitur necessitas sacramenti in aqua naturali; nullus profecto erit locus in Scriptura, quo probemus prædicti sacramenti necessitatem : quam tamen nec ipsi hæretici negant. In alio autem loco, quo Calvinus utitur, admittenda est necessario metaphora : quia ignis proprie dictus nequit deservire ad baptizandum, aut lavandam. Unde ubi non ponitur ignis ante, sed post Spiritum Sanctum, ut explicetur Spiritus Sancti virtus. Et ideo Marcus 1, **referens** eandem sententiam omisit *ly et igne*, dicens simpliciter. *Ille vero baptizabit vos Spiritu Sancto*. Quod autem alii hæretici dicant, nulla fere impugnatione eget : nam si ideo dicimur regenerari ex aqua baptismi quia baptismus excitat ad fidem, quia justificamur ; pariter dicemur justificari ex baptismo

tismo picto, aut scripto, quippe qui non minus quam executes potest homines ad fidem excitare : atque ideo necessarium non esset baptizari : quod tamen vel ipsi haeretici docent. Deinde si baptismus non aliter nos regenerat, quam excitando fidem per modum objecti cogniti ; sicut non est inconueniens sæpius excitari ad fidem ; sic absurdum non esset saepius baptizari : et tamen ipsi haeretici id nobiscum negant . Denique quomodo potest baptismus regenerare infantes excitando ad fidem, cum ipsi incapaces sint hujus excitationis, sicut et cognitionis ? Et si Lutlierani dicant præueniri in pueris rationis usum : oportet, adhibeant aliquem hujus miraculi testem. Plane ipsorum puerorum piandus, et resistentia liquido declarant, quam bene noscant id beneficium. Recolantur supra dicta disp. 2, dub. 3, § 3, per totum, ubi istud haeticorum effugium confutauimus.

Confirmatur : quia si sacramentum baptismi non influeret per modum causae in nostram justitiam, sed praecise concurreret per modum objecti cogniti excitando in nobis motum fidei, aut fiducia, qua justificamur ; plane inferretur baptismum Christi non esse majoris efficaciae, et virtutis. quam baptismus Joannis : consequens est omnino falsum ; ergo et antecedens. Sequela probatur : quia baptismus Joannis æque bene excitabat ad fidem, ac baptismus Christi ; quin et excitabat ad poenitentiam, ut constat Marci 1, et Actor. 19, ubi vocatur baptismus poenitentiae. Falsitasvero consequentis demonstratur tum ex verbis ipsius Joannis praeferentis baptismum Christi apud Matlh. 3 : *Ego quidem baptizo vos in aqua in poenitentiam : ipse vos baptizabit Spiritu Sancto, et igne.* Tum quia baptizatos Joanne jussit Paulus baptizari baptismo Christi, ut constat Actor. 19, quod signum est baptismum Christi esse majoris efficaciae, et virtutis. Concurrit itaque baptismus ad nostram justificationem non excitando, ut volunt haeretici, per modum objecti cogniti, sed vere, et causaliter influendo. Idque praeter allegatum testimonium, satis exprimunt alia Scripturae loca, in quibus occurrunt particulae denotantes hujusmodi causalitatem, ut ad Titum 3: *Saluos nos fecit per lavacrum regenerationis.* Actor. 22: *Exurge, et baptizare, et remissionem peccata tua.* et alia quae omittimus.

Hoc ipsum constat de aliis sacramentis. De Confirmatione Actor. 8 : *Tunc imponebant illis manus, et acciepiebant Spiritum Sanctum.* De Eucharistia Joan. 6: *Qui manducat hunc panem, vivet in aeternum.* De Confessione, seu Poenitentia Joan. 20 : *Quorum remisistis peccata, remittuntur eis :* nam hæc remissio per gratiam fit : unde in idem coincidit potestas remittendi peccata, et potestas infundendi, aut communicandi gratiam. De extrema unctione Jacobi 5: *Oratio fidei alleviabit infirmum, et si in peccatis est remittentur ei.* De Ordine 1, ad Timoth. 1 : *Admoneo te, ut resuscites gratiam Dei, quae est in te, per impositionem manuum mearum.* De matrimonio non occurrit expressus locus in Scriptura : sed tamen constat ex perenni, et inconcussa Ecclesiae traditione, cui innitens Concilium Trident, sess. 14, diffinit Concilium matrimonium esse unum ex septem sacramentis novae legis et gratiam conferre.

3. Secundo probatur conclusio ex Concilio Aliud aliis, Constantinopolitano in symbolo fidei, Milevitano canone 1, Arausicano can. 1, Lateranensi sub Innocentio III, quod re-concilia fertur in cap. *Firmiter* desumma Trinitate, et fide catholica, Florentino in decreto concilii fidei, et denique ex Tridentino sess. 7, Anascan. 6, ubi dicitur : « Si quis dixerit sacramenta novae legis non continere gratiam, aut gratiam ipsam non ponentibus obicem non conferre, quasi signa tantum externa sint acceptae per fidem gratiae, vel justitiae, et notae quaedam Christianae professionis, quibus apud homines discernantur fideles ab infidelibus, anathema sit. » Quibus verbis directe condemnat Haereticos, Lutheranos, et Calvinistas dicentes sacramenta non se habere causaliter ad justitiam, sive gratiam sanctificantem, sed esse mera signa, vel notas, vel ad summum concurrere per modum objecti excitantis ad fidem, qua justificamur. Atque in eodem sensu statuerat can. 5 : « Si quis dixerit non dari gratiam per hujusmodi sacramenta semper, et omnibus, quantum est ex parte Dei, etc. anathema sit. »

4. Tertio probatur ex Patribus, qui sacramentorum realem causalitatem in gratiam, justificationem, et remissionem evidenter significant : nam Silvester Papa, ut refert Nicephorus lib. 7, *historic*, cap. 33,

s si.ves-dixit Constantino, cum ipsum baptizavit :
'xir'** " Hæc aqua divina virtute per invocatio-
phor. « nem Trinitatis accepta, sicut extra cor-
« pus hominis abluit, ita animam intra a
« sorde, et iniquatione mundans splen-
S. Lcn. « didiorem radiis solaribus efficit. » Leo
Magnus serm. 4, *de Naticit.* inquit :
« Omni homini renascenti baptismus in-
« star est uteri virginalis, eodem Spiritu
« Sancto replente fontem, qui replevit, et
« Virginem, ut peccatum, quod ibi eva-
« cuavit sacra conceptio, hic solvat ablu-
« tio. » Et serm. 5. ait : Virtus Atissimi,
a quæ fecit, ut Maria pareret Salvatorem,
« facit, ut regeneret unda credentem. » D.
D. Am- Ambrosius lib. 1, *de sacramentis*, cap. 5,
brûs. adhibens figuram Naaman subdit : « Non
« aqua omnis sanat, sed aqua sanat quæ
« habet gratiam Christi. Non sanat aqua
« nisi prius Spiritus Sanctus descenderit,
Tertul- « et aquam illam consecraverit. » Tertullia-
lia- dus lib. *de baptismo. cap. 1.* alludens ad illud
Genes. 1 : « Spiritus Sanctus ferebatur super
« aquas, addi/. Supervenit spiritus de celis. et
« aquis superest. sanctificans eas de semet-
« ipso: et ita sanctificatæ vim sanctificandi
« combibunt. » D. August, lib. 19, contra
D. Ail- Faustum cap. 3, affirmat generaliter sa-
guC. cramenta nostra esse antiquis *virtute ma-
jora, utilitate meliora*. Quod falsum esset, si
se haberent solum significative, aut excita-
tive, et non etiam causaliter. Et propterea
enarratione in Psalm. 73, hanc inter
nostra, et illa constituit differentiam, quod
vetera promittebant Salvatorem, sed *nostra
dani salutem*. Et lib. 1, contra duasepist.
Pelagianorum cap 3, affirmat *baptismum
facere novos homines, et omnia peccata
delere*. Et quia prolixum nimis foret, for-
malia aliorum Patrum verba referre ;
satis sit decere, quod eodem modo loquun-
lins. 'ur D. Rasilius lib. de *Spiritu Sancto*, cap.
wi'S?-. 15 « ethom. h *de baptismo*, D. Chrysosto-
i>. Nazi mus hom. *ad baplizatos*, D. Gregor. Na-
zer'lii. ziatlz- orat. in *sancta lumina, et oratione in
D Uie- sanctum baptisma*, D. Hieronym. epist. 83,
p c'y- od *Oceanum*. D. Cyprianus lib. 2. episto-
î)iaGre' lar. ePist. 2) *ad Donatum*. D. Gregorius lib.
8<x 5, epist. 39, D. Bernardus serm. de *cama
nardus, Domini*, et alii communiter, quos fusius
collegerunt Vasquez in præ. disp. 191,
cap. 4, et Suarez disp. 7, sect. 1.
Kationes 5. Quarto probatur rationibus Theologi-
(rkæ.^ cis. Principalis autem, et a priori alia non
est, quam voluntas Dei constituentis sacra-

menta nostra non solum in ratione signi,
sed etiam in ratione causa) : de qua volun-
tate certo nobis constat ex testimoniis Scrip-
turae supra relatis, adjuncta Conciliorum
determinatione, et communi Patrum in-
telligentia. Cæteram congruentiae ratio
fuit, quod talis influxus, aut causalités non
repugnat, eamque sacramenta nostra ha-
bere decet pro dignitate status legis Evun-
gelicæ. Idque magis roboratur ex eo, quod M»
in Scriptura sacramenta antiqua compara-
tive ad nostra dicuntur *egertia et vacua ele-
menta* ; quia scilicet illa nec continebant,
nec conferebant gratiam ; nostra autem
illam continent, et conferunt : si enim
nostris hæc perfectio negatur, poterunt
etiam egena, et vacua elementa dici, et
nihil occurrit, ut ab hac parte superemi-
neant antiquis.

Praeterea oportet formas verborum, qui-semi
bus sacramenta nostra conficiuntur, habere
significationem veram : atqui prædictæ for-
mæ significant causalitatem in gratiam,
qua justificamur : ergo sacramenta nostra
vere influunt in talem gratiam. Probatur
minor : nam forma v. g. baptismi *Ego te
baptizo, etc.* significat quidem non solum
ablutionem corporalem, sed etiam et multo
magis emundationem spiritualem, ut ipsi
Adversarii non negant : manifestum autem
est, quod illud verbum aliquem influxum,
sive causalitatem significat. Quod vero hæ-
retici dicunt ministrum illo verbo non
aliud significare, quam *Ego declaro, et tes-
tificor te mundatum esse, aut tibi remissa
esse peccata per fidem*, absurdissimus plane
sensus est. ineptusque ad salvandum veri-
tatem propositionis. Namsiquis v.g. testi-
monium perhibeat, quod vestis sit munda,
aut mundetur, stulte diceret : *Ego lavo ves-
tem*. Et idem argumentum fieri valet in
forma poenitentia); *Ego te absolvo a peccatis
tuis*: non enim ita glossari hæc verba pos-
sunt, ut præcise idem denotent, quod hæc :
*Ego declaro te absolvi, aut absolutum esse a
peccatis*. Sicut tabellio, qui testificari vellet
Joannem remittere Petro debitum, stulte
plane et falso diceret: *Ego absolvo Petrum a
debito*. Oportet itaque ad salvandum veram
significationem prædictarum formarum,
quod sacramenta, et ea, quibus constant,
causaliter, atque influxive se habeant ad
gratiam, quam significant.

Denique si sacramenta non aliter, ut Tertii,
hæretici volunt, ad nostram justificatio-
nem

nem concurrunt, quam per modum objecti cogniti, excitando scilicet ad fidem, qua justificamur ; plane sequitur sacramenta sermone Latino, aut Græco illis applicata, qui hos sermones ignorant, atque ideo sententiam non percipiunt, esse inefficacia, et nullius fructus ; siquidem illi, quibus applicantur, non excitantur ad fidem. Consequens est falsum vel apud ipsos hæreticos : siquidem Lutherani, et Calviniste admittunt, et non repetunt baptismum a Catholicis datum, qui regulariter in lingua Latina, et absque alia concione fit. Ergo vel fateri debent nostra sacramenta non concurrere mere excitative, et per modum objecti cogniti ; vel sibi non constant : quod verum est. Et profecto ad prædiculum concursus excitativum non minus valerent sacramenta picta, scripta, vel audita, quin et sola mente recogitata ; cum omnibus his etiam modis queant excitare fidem. Vana itaque, et superflua erit realis applicatio sacramentorum, quam (praesertim in baptismo), ipsi haeretici necessariam esse non diffitentur. Tenendum itaque est nostra sacramenta vere causare gratiam ab eisdem significatam.

6. Contra hanc catholicam veritatem senserunt olim hæretici Messaliani, dicentes specialiter sacramentum baptismi nihil valere ad salutem, ut refert D. Damascenus in lib. *de centum hæresibus prope finem*. Senserunt etiam Armeni apud N. Guidonem verbo *Armeni*. Sentiunt denique moderniores hæretici, Lutherani scilicet, et Calviniste, qui non alium influxum nostris sacramentis deferunt, quam improprium, sive per modum objecti excitantis ad fidem, sive fiduciam, in qua sola hominum justificationem constituunt. Unde licet quandoque videantur sacramenta vocare causas, aut instrumenta, salutis; sic tamen loquuntur ad decipiendum homines, et occultandum venenum : nam in rei veritate nihil plus illis attribuant, quam concioni, aut picturae rei sacre, aut alteri objecto potenti excitare fidem. Considerant enim justificationem nostram tum ex parte Dei, tum ex parte nostri, tam ex parte Mediatoris, nempe Christi : etcirca hæc omnia turpiter errant. Nam ex parte Dei affirmant nullum nobis donum intrinsecum esse permanens dari, quo justi si mus sed dicunt nos justos fieri extrinseco Dei

favore, sine applicatione justitiæ, et meritorum Christi. Unde consequenter docent gratiam habitualement non esse formam inhærentem : et peccata non vere destrui, aut tolli, sed tegi tantum pallio justitiæ Christi. Ex parte autem nostri non aliam dispositionem requirunt, quam solam fidem, aut fiduciam, qua credamus, et confidamus peccata nobis remitti, et qua Christi justitiam, et merita velut manu apprehendamus, et nobis applicemus. Denique ex parte Christi affirmant ipsum taliter pro nobis satisfecisse, et pro nobis ex tunc sua merita applicuisse, ut nullis nunc egeamus sacramentis, quæ virtute meritorum ejus causent in nobis justitiam sed deserviunt præcise tanquam signa divinarum promissionum, et sicut objecta quæ excitant, fovantque fidem illam, qua sola coram Deo justificamur. Hæc in summa hæretici circa progressum, et principia justificationis nostræ.

In quibus omnibus refellendis non oportet nunc immorari : tum quia ad alios dictorum tractatus spectant : tum quia in eisdem nobis rejecta sunt ex professo. Nam gratiam, qua justi sumus coram Deo, et illi grati, esse aliquid nobis intrinsecum, atque inhærens, ostendimus tract. 14, disp. 3, dub. 1. Deinde justificationem nostram ita fieri per eam gratiam, ut non egeat extrinseco Dei favore, nec in illo consistat, ostendimus ibidem dub. 2. Præterea in hominis justificatione peccatoris, non tegi peccata, sed destrui, excludi, et detergi, ostendimus tract. 15, disp. 1. dub. 2. Denique dispositionem ex parte nostri pro justificatione requisitam non consistere in sola fide, aut fiducia, quam hæretici adeo exaggerant, sed in pluribus aliis virtutum actibus, et præsertim in poenitentia, ostendimus in eodem tract, disp. 3, dub. 1. Unde convulsis præmissis hæreticorum principiis, nihil speciale relinquitur, nisi quod in præsentibus versavimus, modus scilicet concurrenti, quem nostra sacramenta habent erga gratiam, seu justitiam. Supponimus namque hanc esse intrinsecam, et denuo a Deo produci ex meritis Christi; in usu, sive applicatione sacramentorum. Et in prædicto sensu statuimus catholicam Notam assertionem : etiam atque in eodem hæretico sensu opponuntur hæretici. Philippus Melancthon in apolog. 15, ubi arroganter ob- servat « ne litteram quidem in veteribus lioa

DE SACRAMENTIS IN COMMUNI.

• reperiri, quæ Scholasticis hæc in re pa-
« trocinetur. » Sed quam insigniter men-
tiatur. constat ex Patribus relatis num. 4.
c.*". Quod cum negare non posset Calvinus lib.
4 *Institui*, cap. 13, dixit « miseros So-
phistas deceptos esse immodicis istis en-
comiis Patrum, quod non animadverten-
t rint has dicendi formas hyperbolicas
esse. » Sed qui ita Patres exponit, eorum
patrocinium desperat : et eodem modo lu-
dificare poterit estera illorum in aliis
testimonia, ut supervacaneum jam sit
eos consulere, indeque derivare, quæ sit
Ecclesiæ traditio. Lutherus autem minus
hæc fastidit, qui eis non implicatus, sed
oneri succumbens, liberiori fronte respon-
dit : « Nihil moror hominum dicta, »
quasi homo ipse non fuerit, et hominum
mendacissimus. Aliqua autem hæretico-
rum quantum ad hanc partem fundamen-
ta supra subruimus disp. 2, dub. 3, §. 3,
et modo evertemus reliqua.

o^ectio ** °PP°Dunt Prim0 : quoniam *ad Ephes.*

A4l '5, dicitur : *Mundans eam lavacro agux in*
Epbes.λ *vitr : eTgQ* baptismus non aliter mun-

dat. quam verbum vitæ : sed istud concur-
rit ut prædicatum. atque excitando ad fidem:
ergo baptismus eodem modo concurrit;
atque ideo non causaliter, et influxive.

Confir- Confirmatur : quia sicut Scriptura dicit
ratio. sacramenta justificare, sic etiam docet
verbum vitæ. sive Evangelium concurrere

A<JRom. ad justificationem. Unde ad Rom. 1, ip-
sum Evangelium appellatur *virtus Dei in*
salutem omni credenti. Sed Evangelium
non aliter nos justificat, quam proponen-
do credenda, et excitando ad fidem. Ergo
idem de sacramentis dicendum est.

Dissol- Ad argumentum respondetur *verbum*
vuntur. *vitæ*, de quo fit mentio in eo testimonio,
non esse verbum concionis, sed verbum
consecratorium, pertinens per modum for-
mæ ad sacramentum baptismi, et operans
effectum, quem significat. Et in hoc sensu
negamus minorem : nam sicut sacramen-
tum baptismi, sic etiam verbum, quo con-
stat, concurrit causaliter, et induxive ad
salutem. Recolantur supra dicta disp. 3,
a nu. 57. Ad confirmationem respondetur,
quod cum Apostolus vocat Evangelium
virtutem Dei, Evangelii nomine significat
legem evangelicam quæ includit sacramen-
ta. In quo sensu neganda est minor :
quia sacramenta ad legem evangelicam
pertinentia concurrunt ad justificatio-

nem vere influendo, et non mere signi-
ficando, atque ideo sunt cum proprietate
Dei virtus omni cre lenti.

Nec refert, quod hæretici opponunt hasfe^
expositiones contranari Apostolo Petro in
1 epist. cap. 3, ubi ait : *Quod et vos nundhm*
similis formæ salvos facit baplisma non 5
carnis depositio sordium, sed conscientia
bonæ interrogatio in Deum per resurrectio-
nem Jesu-Christi. Nam sincerus hujus sen-
tentiae sensus est ablutionem carnis, sive
baptismum non operari nostram salutem :
sed præstare solam fidem conscientia
bonæ, quam interrogatio conscientia in
Deum significat. Id, inquam, minime
refert : quoniam Apostolus solum inten-
dit baptismum non operari salutem,
quia habet mundare sordes corporis ; sed
quia per virtutem resurrectionis Christi
habet quod sit bona interrogatio conscien-
tiæ in Deum. Est enim baptismus janua ad
salutem, et ipsa baptizatio est velut quæ-
dam interrogatio animæ quærentis Deum,
et inquirentis remedium ab illo. Unde
Apostolus nihil dicit, nihil in ea sententia
attingit, unde possit colligi baptismum
non habere virtutem justificandi : sed ad
summum infertur eam virtutem non sor-
tiri ex eo, quod mera, et naturalis corpo-
ris ablutio sit. Et forte Petrus in illis verbis.
sed conscientia bonæ interrogatio alludit ad
antiquissimum morem Ecclesiæ, quæ bap-
tizandum interrogat, an velit diabolo
renuntiare, et incorporari Christo : et ille
respondet : volo. Est itaque sententia bap-
tismum operari salutem, non quia mun-
det corpus a sordibus ; sed quia per vir-
tutem Christi respondet, atque in effecto
præstat, quod bona illa interrogatio in-
quirit, diaboli scilicet renuntiationem, et
incorporationem cum Christo.

8. Opponunt secundo : nam ideo verum
esset sacramenta novæ legis se habere cau-
saliter, et influxive ad gratiam justifican-
tem. quia de illis Scriptura prædicat, quod
justificant : sed ex hoc capite id minime
colligitur: ergo absque fundamento illis at-
tribuimus prædictam causalitatem. Proba-
tur minor : nam Scriptura etiam docet sa-
cramenta veteris legis justificasse : et tamen
taliam sacramenta non operabaniursalutem;
sed solus Deus in eorum usu, et praesentia
justificabat, et homines sibi gratos habe-
bat : ergo idem de nostris sacramentis di-
cendum est. Confirmatur : nam quod est
proprium

! ftdr. proprium Dei, non est attribuendum crea-
turis : sed remittere peccata et conferre
κ,α gratiam est proprium Dei juxta illud Ps.

83: *Gratiam, et gloriam dabit Dominus:*
ergo sacramenta, quæ sunt aliquid crea-
tum, prædiclos effectus non operantur. Et
P-,^ila plane docere videtur D. Hieronym. in
o.ikcap. 4 Isaiaë, ubi expendens verba Joan.

apud Matth. 3 : *Ego quidem baptizo vos
apia in pcenitentiam*, subdit : *Ex quo sci-*
mus, quod homo tantum aquam tribuat,
Deus aulem Spiritum Sanctum, quo sordes
abluantur. Et similem sententiam habent
D. Cyprianus lib. *de baptismo*, Div. Am-
brosius epist. 34, ad Demetriadem, et alii,

I lùifflr Ad argumentum respondetur Scriptu-
ramsatis aperte significare non solum jus-
tificationem contingere in nostris sacra-
mentis, sed etiam per illa fieri, ut cum
ait : *Visi quis renalus fuerit ex aqua etc.*
Mundans eam lavacro aqux, et similia,
quæ a num. 1 expendimus. Et in hoc sensu,
concessa majori, negamus minorem, quam
inducta probatio minime evincit, sed ma-
gis oppositum .-nam Scriptura ad Galat. 4,
vocat sacramenta antiqua *vacua, et egena*
elementa, comparative scilicet ad nostra :
illa enim nec continebant, nec conferebant
gratiam, sicut nostra continent, et commu-
nicant. Fiebat itaque justificatio in usu an-
tiquorum sacramentorum, sed non per illa,
ut resolvit D. Thomas, infra art. 6, et ibi
fusus declarabimus.

sw» Ad confirmationem concedendum est so-
lum Deum remittere peccata, et conferre
gratiam per modum causæ primæ, et prin-
cipalis. Sed sicut hic concursus non exclu-
dit influxum, et causalitatem humanitatis
Christi in prædiclos effectus per modum
instrumenti ; ita non excludit influxum, et
causalitatem sacramentorum. Et in hoc
sensu loquuntur Patres, qui allegantur, in-
tendentes nec homines, nec sacramenta,
concurrere principaliter ad communican-
dum gratiam ; sed non negant inferiorem
■•^concursum. Et sic respondet Div. Thom.
prædictæ objectioni art. 1 ad 3 : « Dicen-
« dum, quod ratio illa procedit de eo, quod
t est causagratia per modum principalis
« agentis. Hoc enim est proprium Dei, ut
dictum est, o nempe in corp. art. ubi ait:
i Dicendum, quod duplex est causa agens,
principalis et instrumentalis. Principalis
quidem operatur per virtutem suæ for-
r mæ. cui assimilatur effectus : sicut ignis

a suo calore calefacit. Et hoc modo nihil
a potest causare gratiam, nisi Deus : quia
« gratia nihil est aliud. quam quædam par-
a ticipata similitudo divinæ naturæ secun-
« dum illud 2 Petri 1-.Magna nobis, et pretio-
« sa promissa donavit, ut divinæ simus con-
a sortes naturæ. Causa vero instrumentalis
« non agit per virtutem suæ formæ, sed
or solum per motum, quo movetur a prin-
« cipali agente. Unde effectus non assimi-
« latur instrumento, sed principali agenti:
a sicut lectus non assimilatur securi, sed
a arti, quæ est in mente artificis. Et hoc
a modo sacramenta novæ legis gratiam
« causant, etc.

9 Opponunt tertio : quia posita causa Tertl-a
sufficienti ad effectum, superfluum est obiw-
tio. aliam adhibere : sed passio Christi est
causa sufficiens ad salutem hominum, jux-
ta illud Apost. ad Rom. 5: *St enim cum ini-*
AilRom. *mid essemus, reconciliati sumus Deo*
per mortem Filii ejus : nullo magis reconci-
liati, salui erimus in vita ipsius ; ergo su-
perfluum est causalitatem sacramentorum
inducere. Nec proderit dicere sacramenta
non superfluere : quia sunt media, per quæ
virtus passionis Christi nobis applicatur,
et significat idem Apostolus ad Rom. 6.
Nam contra hoc .insurgunt hæretici :
virtus enim passionis Christi applicatur,
et fit nostra per fidem in ipsum, juxta illud
ad Rom. 3: *Justitia autem Dei per fidem Jesu*
AdRom. *Christi.* Et rursus . *Quem proposuit Deus*
propitiatorem per fidem in sanguine ipsius.
Ut autem habeamus hanc fidem, necessa-
rius non est concursus sacramentorum
per modum causæ : sed sufficit, quod
sacramenta concurrant per modum ob-
jecti cogniti, et excitantis ad fidem. Qui-
cumque ergo alius concursus eis attribua-
tur, est contra Scriptionem, et contra suffi-
cientiam, et dignitatem passionis Christi.

Confirmatur : quia absurdum, atque in- Conflr-
decens est fidelium mentes avertere a Deo, "iatl0-
et convertere ad viles creaturas : sed sic se-
gerunt, qui docent homines sanctificari, et
consequi salutem per aquam, oleum, et
similia, quibus constant sacramenta : ergo
talis doctrina ut absurda, et Deo injuriosa
rejici debet.

Argumentum diluitur solutione inter Satisfit
arguendum data, quæ optima est, et Div.
Thom. in quæst. præced. art. 1 ad 3, ubi
ait : « Dicendum, quod passio Christi est D Thom
« sufficiens causa humanæ salutis. Nec

: propter hoc sequitur, quod sacramenta
 « non sint necessaria ad humanam salutem : quia operantur in virtute passionis
 « Christi : et passio Christi quodammodo
 « applicatur hominibus per sacramenta,
 • secundum illud ad Rom. 6: Quicumque
 ? baptizati sumus in Christo Jesu, in morte
 « ipsius baptizati sumus. » Sic etiam Deus
 est causa sufficiens effectuum naturalium :
 et non propterea excludit concursum aliarum
 causarum creaturarum tam principalium,
 quam instrumentalium. Quod vero contra
 hanc responsionem objicitur, non urget:
 quia licet virtus passionis Christi applicetur
 nobis per fidem formatam, quæ per dilectionem
 operatur, et complectitur gratiam, sive
 justitiam : nihilominus ad hanc ipsam
 gratiam, atque ideo ad eandem fidem ut
 formatam concurrunt sacramenta per modum
 causæ ; quin inde colligatur aliquid eorum
 superfluere ; sanitas enim, sive justificatio
 fit formaliter per fidem ut formatam ; sed
 fit effective per sacramenta agentia in
 virtute Christi, ut optime exponit D. Thûni-
 suil D. Thomas eidem fere difficultati occurrens
 in 4, dist. 5, quæst. 1, art. 2, quæstiunc. 1
 ad 1, his verbis: « Dicendum, « quod gratia,
 et virtutes sanant formaliter. sicut sanitas :
 sed sacramenta quodammodo effective, sicut
 medicinæ quædam. Unde sicut non sequitur,
 sanitas sanatur. ergo medicinæ non sunt
 necessariae: e ita nec hæc, gratia sanat,
 ergo sacramenta non sunt necessaria. Sed
 magis posset contrarium concludi. » Unde
 irridendi sunt hæretici similia objicientes,
 inde exprobrantes, quod non recte sentimus
 de dignitate, et sufficientia passionis Christi ;
 cum oppositum possent et deberent colligere :
 nam plurimum commendat illius passionis
 valorem, quod nobis promeruerit remedia
 familiaria, et hominum naturæ proportionata.
 qualia sacramenta sunt. Recolantur superius
 dicta in Comment. ad art. 1, quæst. præcedentis,
 ubi sacramentorum convenientiam declaravimus
 in ordine ad congruam hominum directionem,
 et salutem.

Diruitur
 confirmatio.

Minus adhuc præmit confirmatio : quia
 sacramenta nostra non aliter ad salutem
 nostram concurrunt, quam ut instrumenta
 Dei, ejusdem voluntati, et applicationi
 subordinata. Quare cum ad illa convertimur,
 non avertimur a Deo. sed ipsi potius magis
 unimur : quia non solum nos submittimus

Deo in se, verum etiam in suis legibus,
 ei rebus ab eodem institutis : quæ plane
 esi major, atque humilior subordinate.
 Sicut cum mulier iluxu sanguinis labora-
 Us tetigit fimbriam vestimenti Christi,
 ut sanitatem reciperet, minime se avertit
 ab eo : quin potius magis conversa fuit.
 non enim consideravit vestem secundum
 se, aut vilem ejus materiam ; sed ut Christo
 cohærentem, et tanquam instrumentum
 divinitatis ad patrandum illud miraculum :
 unde illa actione suam summam declaravit
 erga Christum reverentiam. Et idem nobis
 plane contingit, dum ad sacramenta
 convertimur. Nec objectum inconveniens,
 si vere esset, vitarent ipsi hæretici, qui
 non negant sacramenta: convertuntur enim
 ad ipsa saltem tanquam ad objecta, et sicut
 ad signacula justitiæ, et divinarum
 promissionum obsignationes. Caetera
 argumenta. quæ expendi possent, leviora
 adhuc sunt, et relinquenda controversis
 apud Bellarminum lib. 2, de sacramentis,
 cap. 8.

10. Sed priusquam hinc discedamus,
 du-^gbitari potest, qua ratione dixerimus
 esse de deo fide, quod nostra sacramenta
 causent vere gratiam? Nam de fide non
 est gratiam esse qualitatem, habitum,
 aut quid simile, quod his nominibus
 exprimi queat, ut statuimus tract. 14,
 disp. 4, dub. 1, num. 19. Si autem non
 est de fide gratiam justificantem esse
 hujusmodi : quomodo potest esse de
 fide, quod vere causetur per sacramenta ?
 Respondemus, quod prædictus scrupulus
 eodem modo repræsentari valet in hac
 propositione *Deus causât vere gratiam
 sanctificantem* : nam si non est de fide
 gratiam esse qualitatem, habitum, aut
 formam ejusmodi : quomodo est de fide,
 quod vere producat a Deo? Sed ille facile
 dispellitur attendendo, quod licet non sit
 de fide prædictam gratiam esse qualitatem,
 aut habitum, ut contra aliquos statuimus
 loco citato : nihilominus de fide est talem
 gratiam esse aliquid creatum, intrinsecum,
 et inhærens, ut eo loco ostendimus, et
 evidenter constat ex diffinitione Concilii
 Tridentini sess. G, can. 11. In hoc igitur
 sensu asseruimus sacramenta nostra vere
 causare gratiam, illud scilicet intrinsecum,
 atque inhærens, quo formaliter justus,
 et sanctificatus coram Deo constituimur :
 sive sit qualitas, sive habitus, sive aliud
 quid : sicut in eodem sensu de fide est,
 quod Deus vere causat gratiam.

§II.

Statuitur alia conclusio catholica.

nt

11. Dicendum est secundo sacramenta novæ legis conferre gratiam ex opere operato. Hæc assertio est etiam de fide, ut constabit ex dicendis. Quæ ut melius intelligitur, prius oportet explicare, quid dicatur *opus operatum*, et *opus operans*. Et quamvis plures apud diversos Auctores occurrant modi, quibus id explicant, ut videri potest in Prado quæst. 62, dub. 1, a num. 20, nihilominus communior, verior, et in quem caeteri tandem recidunt, est, quod opus *operatum* significat illud, quod sacramentum (ubi fit) habet vi sua, sive ex virtute sibi a Christo communicata : sed *opus operans* significat id, quod in sacramentis concurrit ex parte operationis recipientis, aut ministrantis quantum ad illud, quod ex se habet meriti, satisfactionis, et impetrationis. Utimur autem his terminis, aut vocibus, ut illud, quod sacramenta habent vi sua a Christo instituyente, distinguamus ab eo, quod opera nostra, in usu sacramentorum concurrentia, habent de se bonitatis, et laudis ad merendum, vel impetrandum. Unde cum dicimus sacramenta nostra causare gratiam *ex opere operato*, minime negamus concursum, et necessitatem nostrarum operationum per modum

gig dispositionis in sacramentorum usu : sed senio-significamus, quod prater id gratiæ, aut K augmenti gratiæ, quod nostris operationibus, aot dispositionibus corresponde!, datur aliquid ex vi sacramentorum, ratione virtutis, quam habent a Christo auctore. Est itaque in summa *opus operatum* sacramentum factum, aut receptum secundum vim causandi, quam a Christo habet : est vero *opus operans* meritum, aut impetratio ex parte suscipientis, et ministri. Juxta quas radices distinguere oportet ex parte effectus id, quod datur intuitu operis meritorii aut impetrationis ; et id, quod datur efficacia. et intuitu sacramenti. Quare sincerus, perspicuusque nostra assertionis sensus est sacramenta novæ legis causare gratiam vi sua, sive ex virtute, quam habent sibi communicatam ex institutione Christi.

££ Juxta quam expositionem inter Theologos communem, apparet summa calumnia, qua illos traduxit Calvinus lib. 4,

institut. cap. 14, § 16, ubi præsentem difficultatem attingens ait : « Tantum hic « quaeritur, propriane, et intrinseca, ut « loquuntur, virtute operetur Deus ; an ex- « ternis symbolis resignet vires suas? » Et rursus affirmat sensum dubii inter Sophistas esse: « Num sacramenta gratiam conferant sine fide, aut bono motu cordis, et « dispositione suscipientis. » Sed errat toto Beton- caelo, aut deposito omni pudore mentitur. 'l' Nam apud Theologos omnia, quæ ille insinuavit, certissima sunt, et sancta. Fatentur enim Deum per suam propriam, et intrinsecam virtutem influere in gratiam per modum causæ principalis, ut constat ex D. Thoma in præf. art. 1. Fatentur etiam Deum nec resignare, nec communicare posse suas vires, nempe omnipotentiam alicui creatura, aut symbolo, ut evidenter liquet ex his, quæ tradunt cum D. Thoma supra quæst. 13, art. 1. Fatentur denique et actum fidei, et alios actus requiri per modum dispositionis in adultis, ut a peccato purgentur, et justificationis gratiam consequantur, ut constat ex his, quæ docent cum D. Thoma 1, 2, quæst. 113, art. 3, et 4, et 5. Unde nihil horum negant Theologi, cum affirmant sacramenta novæ legis causare gratiam ex opere operato : sed præcise hac loquendi formula significant tum sacramenta causare gratiam, quod satis constat ex dictis § preced. tum gratiam causari in nostris sacramentis non ex vi solius meriti, aut impetrationis operationum, quas eliciunt suscipiens, et ministrans ; sed etiam, ac magis ex virtute, atque efficacia, quam habent nostra sacramenta ex institutione Christi ; quod pro assertione statuimus, et proxime declaramus.

Jam vero, quod hæretici opponunt illum loquendi modum barbarum esse, et contra regulas Grammaticæ ; siquidem verbum illud *operatum* transfertur a significatione activa, quam habet, in passivam, quam non habet ; pro nihilo reputari debet. Tum quia in sacra etiam Scriptura reperiuntur aliqua verba, quæ juxta communes Grammaticorum regulas, significant active, usurpata in significatione passiva, ut constat ex illo ad Hebr. 13 : *Talibus enim hos-Ad Heb His promeretur Deus*, ubi *ly promeretur* 13 sumitur passive. Tum etiam quia nec insolens, aut novum est in usu linguæ Latinae, quod majoris energiae, aut signifi-

Befelliluralia hsercti-corum calom-nia.

tionis gratia, verbis deponentibus in participiis præteriti attribuatursignificatio passiva, ut constat in his *meditatus, admiratus, consolatus*. Tum præterea quia licet aliqua improprietas contingeret in verbis, si tamen necessaria esset ad melius manifestandum conceptum, vel ad ignorantium instructionem, recusari, aut rejici minime deberet, sed potius permitti, atque induci.

D. As- UndeD. Augustinus in Psalm. 138, maluit dicere *ossum*, quam *os* : « quia melius est, » inquit, ut nos reprehendant Grammatici, e quam ut non intelligent populi. » Tum denique quia gravissimi Doctores, quibus comparati hæretici Pygmaei sunt, prædicta loquendi formula usi fuere ad explicandum lanwen. veritatemsupradictam. InnocentiusIII. lib.3 v.ft&u.demysterioaliaris, cap. 5, D. Thomas in 4, dist. 1, quæst. 1, art. 5. quæstiunc. 5, et alii veteres Scholastici. Unde hic loquendi modus adeo invaluit apud sequentes Theologos, ut communis jam sit, eratque tempore Concilii Tridentini. Eam autem vim consuetudo habet. ut vel in vocabulis proprietatem inducere possit. Quare citra omne vitium illa formula in his disceptationibus utimur. Recolantur, quæ diximus in præmio hujus operis num. 5.

Fanda- 12. His præmissis. ex quibus apparet le-
mentam gitima nostræ assertionis intelligentia,
ewla ejus veritas probatur primo ex Concilio
sionis rittie. Tridentino, quod præmissam assertionem
Trideo. « presse diffinit sess. 7, can. 8, his verbis :
linum, a Si quis dixerit per ipsa novæ jlegis sa-
il cramenta ex opere operato non conferri
« gratiam, sed solam fidem divinæ pro-
* missionis ad gratiam consequendam suf-
fi ficere ; anathema sit. » Et conformiter
ac hanc doctrinam jam prius sess. 5, in de-
creto de peccato originali, statuerat : « Si
« quis negat ipsum Christi Jesu meritum
« per baptismi sacramentum in forma Ec-
« clesiae rite collatum, tam adultis, quam
« parvulis applicari ; anathema sit. »

RaUo. Secundo probatur ratione in his Concilii testimonis insinuata : quoniam sacramenta conferre gratiam ex opere operato non consistit in eo, quod sacramenta excludant aut negent dispositionem in omni subjecto per proprios actus ; sed situm in eo est, quod sacramenta conferant immediate gratiam vi, et efficacia, quam habent ex merito Christi illa instituentis : atqui sacramenta novæ legis ita comparantur ad gratiam : ergo prædicta sacramenta confe-

runt gratiam ex opere operato. Major constat ex dictis num. præced. ubi contra calumnias hærellicorum explicuimus, quid Catholici significemus, cum aflirmamus sacramenta conferre gratiam ex opere operato. Et minor etiam constat ex dictis toto § 1, ubi ostendimus sacramenta nostra vere causare gratiam justificationis : quod nec intelligi, nec explicari valet, nisi causent immediate virtute, atque efficacia, quam habent ex merito Christi illa instituentis. Si enim gratia in sacramentis solum conferretur intuitu operum nostrorum, secundum illud, quod habent laudis, meriti, aut impetrationis : plane superflua foret sacramentorum causalitas ; siquidem opera nostra eodem modo concurrerent, influerentque independenter ab illis : ergo contrario sensu si sacramenta vere comparantur ad gratiam justificationis causaliter, et influxive ; plane sequitur sacramenta nostra causare immediate, vi, atque efficacia sua, quam habent ex merito Christi illa instituentis.

13. Confirmatur primo : quia parvulis Cafe- confertur gratia in baptismo : sed non con-tllil fertur ex opere operantis, sive ratione alicujus dispositionis actualis vel ex parte parvulorum, vel ex parte ministri : ergo confertur ex operato, sive ratione sacramenti eisdem applicati, et sanctificantis per virtutem, quam habet ex Christi merito. Probatur minor : nam in primis parvuli sunt incapaces dispositionis actualis : unde nec credunt, nec sperant, nec alios actus eliciunt : et oppositum dicere est mera fictio hæreticorum, quam supra exclusimus disp. 2, dub. 3, num. 54. Deinde in ministro nulla solet esse operatio laudabilis, et concurrens per modum meriti, aut impetrationis ; cum sæpe contingat ministrum in ipsa administratione peccare, quin, et nullam habere fidem, ut plane concedit vel ipse Calvinus relatus loco citato num. 55. Sequitur ergo parvulos in baptismo consequi gratiam non ex opere operantis, sive ratione dispositionis actualis vel ex parte parvulorum, vel ex parte ministri.

Confirmatur secundo : nam si gratia in sacramentis solum conferretur ex opere01 operantis, et non ex opere operato, plane inferretur gratiam in sacramentis solum conferri juxta exigentiam et quantitatem dispositionis : consequens est falsum : ergo et antecedens. Sequela est manifesta : quia

si aliquid gratiæ in sacramentis confertur ultra exigentiam, et quantitatem dispositionis; illud profecto non confertur ex vi dispositionis, atque ideo nec ex opere operantis : ergo ut verificetur gratiam in sacramentis solum conferri ex opere operantis, necesse est nihil gratiæ conferri ultra exigentiam, et quantitatem dispositionis. Falsitas autem consequentis ostenditur : nam ut gratia in sacramentis conferatur, non requiritur tanquam dispositio actus fidei formate, vel dilectionis ex charitate, vel contritionis perfecte : sed sufficit actus fideisecundum se, et attritio illa contritione imperfectior : hujusmodi autem actus non habent connexionem cum gratia : ergo gratia confertur in sacramentis ultra exigentiam dispositionis. Rursus posita qualifys dispositione etiam perfecta simul cum sacramentis, aliquid gratiæ confertur ultra talis dispositionis quantitatem : alias vanum, et superfluum foret talem dispositionem cum sacramento conjungere ; siquidem nullum ex ea unione commodum resultaret, quod non responderet, et retribuendum foret dispositioni secundum se, atque independenter a sacramento : sequitur ergo aliquid gratiæ in sacramentis conferri ultra quantitatem dispositionis. Recolantur, quæ diximus tract. 15, disp. 3, dub. I, et 5.

14. Contra catholicam hanc doctrinam sentiunt hærelici num. 6 relati, et quidem consequenter: nam cum negent sacramenta esse vere causas gratiæ. nequeunt non negare, quod conferant gratiam ex opere operato, sive virtute, quam ex Christi institutione participant. Fundamenta autem principalia hujus erroris § præced. proposita sunt et convulsa. Unde nullum fere speciale in præsentī occurrit, cui opus sit satisfacere, i-r
■: ita conferrent gratiam ex opere operato, nulla requireretur dispositio ex parte suscipientis : quod tamen est falsum, et contra fidem, ut ostendimus loco proxime cit. dub. 1 ; ergo dici non debet, quod sacramenta causant ex opere operato. Sequela ostenditur : quia id plane sonat gratiam conferri, et hominem justificari ex opere operato, nempe ex efficacia ipsius sacramenti, et independenter ab opere, seu cooperatione operantis, et suscipientis.

Confirmatur primo : nam si gratia confertur in sacramentis ex opere operato :

sicut affirmamus baptismum communicare parvulis primam gratiam independenter a dispositione ; pariter dicere debemus alia sacramenta eisdem applicata posse illis proficere causando augmentum gratiæ : quod esse falsum ex eo liquet, quod id fieri non videmus ; et tamen si utilitatem afferret, non deberet parvulis denegari : ergo fateri oportet nec baptismum, nec alia sacramenta causare gratiam ex opere operato.

Confirmatur secundo : quia hujusmodi vis influendi ex opere operato, quam sacramentis attribuimus, non convenit sacramentis ratione formæ totalis, sive significationis ; cum hæc sit ens rationis, juxta superius dicta disp. 1, dub. 1, § 3; nec illis convenit ratione materiæ, siquidem hæc est entitas naturalis, v. g. aqua, oleum, etc. quæ nullam habet virtutem ad influendum immediate, et per se in gratiam. Ergo verificari non potest, quod sacramenta causent gratiam ex opere operato.

Respondetur objectioni negando sequelam. Et ad probationem constat ex dictis meato, num. 11, quod cum dicimus sacramenta conferre gratiam ex opere operato, minime significamus, quod gratiam communicent sine fide, et bono motu cordis in subiecto capaci ; sed quod illam conferunt ex merito Christi ultra, et supra dispositionem subiecti suscipientis, ut num. præced. explicuimus. Quare causalitas ex opere operato, quam nostris sacramentis deferimus, excludit quidem opus operantis, sive dispositionem ex parte suscipientis tanquam rationem principalem habendi gratiam, sive tanquam principium, unde sacramenta habeant vim justificandi : sed minime illud excludunt in ratione dispositionis ad suscipiendum gratiam in sacramentis productam. Sicut etiam in naturalibus effectibus distinguimus inter ea, quæ se habent per modum dispositionis, et illa quæ concurrunt active per modum causæ principalis, aut instrumentalis.

Ad primam confirmationem responde-Solvimus alia etiam sacramenta ultra baptis-tinnaiio-
mum posse absolute parvulis applicari : UC5*
quæ si applicarentur, gratiam profecto in eisdem augerent, ut si illis daretur Eucharistia. Et tamen id ita fieri non expedit. et propterea non est in usu, ut suis locis dicemus. Ad secundam respondetur virtutem formalem agendi, sive pria ipium
quo, ut sacramenta in gratiam influant,

non esse formaliter significationem, nec materiam sacramentorum : sed aliquid a Deo impressum, et ad sacramenta derivatum, sive dicatur motus, sive qualitas fluida, ut infra declarabimus. Cæterum res assumpta ad huiusmodi impressionem, elevationem, et causalitatem est illudmet, quod sacramentum denominatur, v. g. aqua, aut ablutio sub præscripta verborum forma. Istud namque licet naturale sit, et nequeat virtute propria ingratiam influere, habet tamen capacitatem, ut a Deo eleve- tur per vim sibi impressam ; ut Deo coo- peretur per modum instrumenti, et vere causet gratiam sacramentalem. Sicut ta- men non potest principaliter, et virtute propria concurrere ad substantiam geniti : potest tamen virtute sibi impressa, et per subordinationem ad generantem : et aqua de se, propria virtute, non calefacit, bene autem aqua calida.

Consectaria procedentis doctrino.

15. Ex dictis colligitur falsas esse ali-
coroBæ Π033 *n hac parte Scholasticorum antiquo-
rum. rum sententias, et minime posse hoc tem-
pore sustineri. Et primo refellitur sententia
docens sacramenta nostra solum esse cau-
sas per accidens gratiae in eis collatae, aut
conditiones, sine quibus talis gratia non
conferretur. Quod asseruerunt Duran-
dus in 4, dist. 1, quaest. 5, num. 19, et
DdJ?n' dist. 4, quæst. 1. num. 11. Ocham dist. I,
quaest. 1, § Secundo dico. Aliaco quæst. 1,
art. 1, conci. 3. Marsilius quæst. 1, art.
sis. Marsi- art. 3, part. 3. conci. 2. et alii. Sed falsitas
lius. prædictæ sententiæ facile ostenditur ratio-
Thômæ. ne desumpta ex D. Thoma in præ. art. 1,
ct in 4, dist. 1, quæst. 1, art. 4, quia causa
per accidens, aut conditio sine qua non,
nequit dici, quod vere causet, et influat,
ut palet in approximatione ignis ad lignum;
quæ nec est. nec vere dicitur causa caloris;
et in musico aedificante, non enim musica
est vere causa ædificii, licet ædificator sit
musicus : sed sacramenta novæ legis cau-
sant vere gratiam justificantem, ut ostendi-
mus § 1 ; ergo dici non valet, quod sacra-
menta novæ legis sint præcise causas per
accidens, aut conditiones, sine quibus non
productionis gratiæ.

Contir- Confirmatur primo, et satis urgenter :
matw ll quia si sacramenta novæ legis solum com-

pararentur ad gratiam in eis productam
ad instar causæ per accidens, vel conditio-
nis sine qua non ; in eodem sensu, atque
cum eadem proprietate, aut improprietate
diceretur sacramenta antiqua, et sacramen-
ta nova fuisse, et esse causas gratiæ : con-
sequens est falsum : ergo et antecedens.
Sequela videtur evidens : quoniam sacra-
menta antiqua etiam erant causa per acci-
dens, et conditio sine qua non gratiæ, quæ
in eorum usu, et applicatione produceba-
tur : ergo si sacramenta novæ legis non
habent aliam causalitatem, quam hujusmo-
di : sequitur sacramenta antiqua, et nova
in eodem sensu, et cura eadem proprietate
fuisse, et esse causas gratiæ in eorum usq
products. Falsitas autem consequentis os-
tenditur : nam Concilium Florent, in ins-
truct. Armenorum inquit raDifferunt autem 1TM'
« sacramenta nostra a sacramentis veteris
« legisquod illa non causabantgratiam, sed
« eam solum dandam per passionem Christi
« significabant. » Et Catechismus Rom. inCautfe
tract. de sacramentis in genere. inquit :
« Ideo sacramenta novi testamenti sacra-
« menta veteris testamenti excellunt, quod
« nostra gratiam justificantem causant :
« illa vero signa tantura rerum, quæ in
« nostris sacramentis efficienlæ essent. »
Cum igitur conceptus causæ, qui sacramen-
tis nostris tribuitur, antiquis sacramentis
negetur : minime concedi potest sacramenta
antiqua, et nova eisdem sensu, ac proprie-
tate fuisse, et esse causam gratiæ in eorum
applicatione productæ.

Confirmatur secundo, et explicatur am- 0oA
pius ; quia esse causam per accidens, et M '
conditionem sine qua non, ut Deus solus
producat gratiam, non transcendit conditio-
nem solius et puri signi, ad cuius præsen-
tiam producat infallibiliter gratia ex pro-
missione divina. Quare si Deus certa lege
statuisset producere gratiam adhibito tali
signo, v. g. horologii ; tale signum foret
causa per accidens. et conditio sine qua non
talis gratia produceretur. Ergo si sacra-
menta nostra præcise comparantur ad
gratiam tanquam causa per accidens, et
conditio sine qua non ; liquido infertur
nostra sacramenta esse sola, et pura signa
gratiæ in eorum applicatione productæ. Id
vero nequit, salva fide, affirmari ob diffi-
nitionem Concilii Tridentini sess. 7. can. c-wû
6. et 7, et 8; nam in illis anathematizat
eum, t qui dixerit sacramenta novæ legis
non

: non continoro gratiam,quam significant,
 « aut gratiam ipsam non ponentibus obi-
 « com non conferre : qui dixerit non dari
 « gratiam per hujusmodi sacramenta : et
 j qui dixerit per ipsa novæ legis sacra-
 < menta ex opere operato non conferri
 « gratiam, » Quæ omnia merito negaren-
 tur de eo, quod est merum gratiæ signum.

16. Nec refert, si cum Durando opponas
 it o Ji primo, quod D. Bernardus in serm. *de*
cana Domini, inquit : « Sicut canonicus in-
 < vestitur per librum, Abbas per baculum,
 « et annulum ; sic diversæ gratiæ diversis
 « sunt traditæ sacramentis : λ sed mani-
 festum est librum, baculum, et annulum
 non esse causas perse, et proprie prædic-
 torum effectuum, sed ad summum causas
 per accidens, et conditiones, sine quibus
 non fieret earum potestatum traditio : ergo
 idem de sacramentis in ordine ad gratiam
 «cb in eorum usu productam dicendum est. Se-
 cundo,nam ita comparantur sacramenta
 legis novæ ad sacramenta legis antiquæ,
 sicut ipsæ leges inter se : sed lex nova ita
 implet antiquam, quod hæc solutio non fit
 a lege nova, sed a Deo in lege nova adim-
 plente,quod promittebatantiqua: ergosimi-
 liler gratia in sacramentis novæ legis non
 producitur ab ipsis sacramentis, sed a solo
 Deo in eorum præsentia : quod tamen suf-
 ficit, utsicut lex nova præcellit antiquam,sic
 etiam nuva sacramenta sint veteribus no-
 biliora. Nulla itaque est ratio, ut sacramen-
 ta uova aliud sint, quam causæ per acci-
 dens, et conditiones sine quibus non effec-
 tus in eisdem producti. Tertio, quia causa
 per se effectiva continet effectum, et eun-
 dem sibi assimilât: sed id non convenit nos-
 tris sacramentis respectu gratiæ in eisdem
 productæ ; siquidem manifestum est res
 corporeas, cujusmodi sunt sacramenta, non
 continere effectum spirituales, et superna-
 toralem ; et pariter manifestum est, quod
 gratia non assimilatur sacramentis : hæc
 igitur non causant perse, et proprie gra-
 tiam : atque ideo solum comparantur tan-
 quam causæ per accidens, et conditiones
 sine quibus non respectu illius.

Non, inquam, referunt istae objectiones.
 u'Xam ad primam respondemus sensum D.
 Bernardi esse, quod sicut oportuit, quod ad
 designandum illas diversas dignitates, aut
 potestates instituerentur diversa signa ; sic
 etiam congruit, quod ad significandum di-
 versas gratias in sacramentis datas insti-

tuerentur distincta signa, seu sacramenta :
 ut sic adesset conveniens proportio, et com-
 mensuratio inter signa, et res significatas.
 Sed quod sacramenta nostra nullam ha-
 beant causalitatem ingratias, quas signifi-
 cant, nec dixit, nec somniavit Bernardus,
 nec ad ejus intentionem referebat. Unde
 Div. Thomas loco supra cit. ex. 4, quæ-D T1Kim
 tiunc. l ad 1, dixit a : Quod Bernardus, ut
 « ex præcedentibus ibidem patet, non in-
 « tendit ostendere similitudinem sacramen-
 « torum ad illa, nisi quantum ad signifi-
 « cationem : quia annulus est signum, et
 « similiter sacramenta. Sed sacramentaul-
 « terius sunt causæ. » Et in præ. art. 1,
 cum ejusdem testimonii meminisset, non
 curavit illud exponere, utpote difficultate
 carens. Adjecit tamen : t Sed si quis recte
 a consideret, iste modus non transcendit
 « rationem signi. Nam liber est quoddam
 « signum, quo designatur traditio canoni-
 « catus. Secundum hoc igitur sacramenta
 a novæ legis nihil plus essent, quam signa
 « gratiæ : cum tamem ex multis Sancto-
 « rum auctoritatibus » (Nunc diceret, ex
 diffinitione duorum Conciliorum Genera-
 lium, scilicet Florentini, et Tridentini,
 quæ doctrinam ipsius in hac parte canoni-
 zaverunt,) a habeatur, quod sacramenta
 « novæ legis non solum significant, sed
 a causant gratiam. «

Ad secundam respondemus legem no- satiflt
 vam complecti sacramenta, quibus cons- jæ.
 tat : et in hoc sensu negamus minorem.
 Quoniam ad perfectionem novæ legis per-
 tinet non solum quod sit materialis solutio
 ejus, quod lex vetus repræsentabat : sed
 etiam quod gratiam causet, et nos sanctifi-
 cet per sua sacramenta : in quo potissi-
 mum excedit legem veterem, ut Concilium
 Florentinum supra allegatum declaravit,
 et Concilium Tridentinum satis expressit
 sess. 7, can. 2, statuens : « Si quis dixerit Trideu-
 « ea ipsa novæ legis sacramenta a sacra- tin
 « mentis antiquæ legis non differre, nisi
 « quia cæremoniæ sunt aliæ, et alii ritus
 « externi ; anathema sit. » Unde sincere
 fateri oportet non solum Deum in præsen-
 tia nostrorum sacramentorum causare
 gratiam ; quod etiam in usu antiquorum
 contingebat, ut ostendimus disp. præced.
 dub. 2, sed ipsa etiam nova sacramenta
 gratiam causare ; quod non contingebat in
 antiquis. Ad tertiam objectionem respon-
 detur solum evincere, quod sacramenta

Dispel- non causant gratiam tanquam causa prin-
lertu. cipalis : sed non excludere, quod in eam
influant per modum instrumenti : quippe
de hujus ratione non est continere effec-
tum, saltem perfecte ; nec illum sibi assi-
milate, sed agenti principali, in cujus vir-
D.Tt>Kn. tute agit. Et sic respondet D. Thom. loco
cit. ex 4, in resp. ad 2, quod « Deus solus
« est causa gratiæ quasi principale agens,
< sed sacramenta quasi instrumetaliter. »
Et ad 3 : < Effectus non proportionatur ins-
it trumento, sed principali agenti, qui
» quandoque per vilia instrumenta nobi-
« liores effectus inducit : sicut medicus
« perducit ad sanitatem per Clystere. »
Quod magis in sequentibus explicabi-
mus declarando modum, quo sacramenta
ad gratiam producendam concurrunt.

17. Secundo ex dictis refellitur senten-
rio fix tia Henrici quodlib. 4, q. 37, asserentissa-
cramenta nostra esse, dicique instrumenta
effectiva gratiæ, non quia actione sua il-
lam attingant, sed quia in se ipsis conti-
nent Deum auctorem gratiæ specialiter in
eis existentem, atque eisdem assistentem.
Refellitur, inquam, ex eisdem principiis :
quoniam de fide est sacramenta nostra cau-
sare gratiam in eorum usu productam, ut
Motucj.S ostendimus : id vero minime salvatur
juxta præmissum dicendi modum : ergo
sustineri non valet. Probatur minor : nam
Deus pluribus rebus specialiter assistit,
quin inde sequatur actiones Dei attribui
talibus rebus, in quibus specialiter est : as-
sistit enim Deus specialiter in anima justi :
quæ non propterea dicitur producere, vel
augere gratiam sanctificantem, licet Deus
illam producat, et augeat : ergo ex eo,
quod Deus sit in sacramentis, non sequitur,
quod Dei actio sacramentis attribuitur ;
atque ideo quod Deus in sacramentis exis-
tons producat gratiam, minime sufficit ad
salvandum, quod sacramenta vere produ-
cant gratiam. Nec sufficit dicere cum Hen-
rico, quod Deus est in sacramentis non ut-
cumque, sed ut in instrumentis, quem
modum essendi, aut assistendi non habet
in omnibus rebus : quare licet actio Dei
non attribuitur generaliter omnibus rebus,
in quibus existit, bene tamen attribuitur
sacramentis, tanquam instrumentis. Id,
inquam, non sufficit : quoniam si Deus, ut
loquitur Henricus, est in sacramentis tan-
quam in instrumentis, necessarium est, ut
fateatur illa esse instrumenta Dei : sed ubi

agens principale, et instrumentum con-
currunt ad eundem effectum, non solum
agit agens principale, sed etiam influit ins-
trumentum, effectumque sua actione at-
tingit, ut inductive potest ostendi : ergo
non solus Deus assistens, et existens in sa-
cramentis causat gratiam in eorum præ-
sentia productam, sed sacramenta etiam
causant in suo genere, nempe instrumen-
taliter prædictum effectum. Unde elucet
inconsequentia prædicti Auctoris, dum ex
una parte affirmat Deum existere in sacra-
mentis, sicut in instrumentis ; et ex alia
parte negat sacramenta sua actione attin-
gere gratiam.

Confirmatur: nam cum Deus immutabilis, Oa U
atque immensus sit, eodem modo, quan- niti:
tum est ex parte sua, habet esse in omni-
bus rebus, atque eisdem assistere. Quare ut
dicatur esse specialiter in aliquibus, re-
quiritur, quod ratione alicujus effectus in
tempore faciat res diverso modo se habere,
et comparari ad ipsum. Si enim eodem modo
se habeant, nullum est fundamentum, ut
Deus dicatur illis specialiter assistere. Ut
igitur Deus dicatur assistere specialiter nos-
tris sacramentis, necessaria est nova ha-
bitudo ad ipsum ex parte sacramentorum.
Inquirendum itaque erit, an Deus dicatur
assistere nostris ratione solius pacti, aut
promissionis agendi in eorum præsentia et
applicatione ? an autem ratione alicujus
virtutis, elevationis, aut motionis sacra-
mentis impressæ ? Si eligatur primum ;
plane sequitur sacramenta non transcen-
dere rationem signi, atque ideo non habere
rationem causæ respectu gratiæ in eisdem
productæ : quia cum quolibet signo ita Deus
pacisceretur, signum tantum foret, et non
causa. Consequens autem esse contra fidem
jam ostendimus § præced. Si autem eligatur
secundum ; poterunt nostra sacramenta
agere per talem virtutem, agentque : et sub-
inde vanum est recurrere ad illas angus-
tias inexplicabiles, quod non alia ratione
sacramenta dicantur causare gratiam, nisi
quia actio Dei in illis existentis eisdem at-
tribuitur : nam juxta hanc secundam di-
lemmatis partem, promptum, et expedi-
tum est dicere, quod sacramenta influunt
in gratiam per virtutem sibi a Deo commu-
nicatam.

Desumitur autem hic discursus ex D.
Thom. quæst. 27, artic. 4 ; nam in corp. tam
art. meminit prædictæ sententiæ illis ver-
D'^*

bis †

bis : « Quidam dicunt, quod sacramenta
« sunt causa gratiæ, non quia aliquid ad
« gratiam habendam operentur per ali-
« quam virtutem eis inditam ; sed quia in
« eorum susceptione gratia datur Deo,
« qui sacramentis assistit. » Quam senten-
tiam ipse refellit : « quia non videtur suf-
« ficienter dignitatem sacramentorum no-
« væ legis salvare, » ut luculenter ostendit
in corp. art. Sed specialiter illum refellit
hoc argumento, quod est tertium inter *sed*
contra, et ita se habet : « Per institutio-
« nem sacramentorum aliquid additur na-
« turalibus elementis, aut nihil. Si nihil :
« tunc non est aliquid collatum mundo in
« institutione sacramentorum ; quod est
« inconveniens. Si vero aliquid additur,
« cum non frustra addatur, erit effectivum
« alicujus, quod prius efficere non pote-
« rant. Sed non nisi gratiæ, cum ad hoc
« sint sacramenta instituta. Ergo sacra-
« menta sunt effectiva gratiæ. » Subdit
post hæc effugium contrariæ sententiæ,
nempe non addi sacramentis aliquid abso-
lutum, sed ordinem, sive relationem ad
Deum assistentem, ut eatenus nostra sa-
cramenta dicantur ad gratiam concurrere,
quatenus Deus illis assistens gratiam pro-
ducit. Sed effugium præcludit argumento
sexto his verbis : « Aut assistit divina vir-
« tus, quæ est ipse Deus, alio modo post
« institutionem, quam ante, aut non. Si
« non alio modo ; non habebunt effectum
« post institutionem alium, quam ante.
« Si vero alio modo ; cum Deus non
« dicatur novo modo esse in creatura, nisi
« per hoc, quod novum effectum in ea fa-
« cit ; oportet, quod aliquid de novo sit
« superadditum ipsis sacramentis. » Hoc
autem superadditum debet esse virtus in-
fluendi in gratiam ; cum alia impertinen-
ter se habeant in ordine ad gratiam, pro
qua instituta sunt sacramenta. Unde vel
nullo modo salvatur specialis assistentia
Dei in ordine ad gratiam : vel fateri opor-
tet dari nostris sacramentis aliquam virtu-
tem, qua possint in gratiam influere. Et
liquet illa duo Henrici dicta nec sibi, nec
veritati constare.

M» 18. Tertio refellitur sententia Scoti in 4,
^r, dist. I, quæst. 5, § *Ad primam questionem*,
ubi docet sacramentis novæ legis non com-
petere aliquam actionem proprie dictam,
qua attingant gratiam sanctificantem, vel
ullam dispositionem ad gratiam. Asserit

tamen prædicta sacramenta non esse cau-
sas per accidens, sed posse dici quodam
modo causas agentes, aut instrumentarias.
Et hoc ultimum dictum explicat, et pro-
bat : quia omnis dispositio præp<rans ne-
cessario ad formam dicitur instru nentum
ad producendum formam, ut patet inquit
ille) in meritis, quæ dicuntur instrumen-
tum ad gloriam, non quia illam ultia ac-
tione efficiant, sed quia ad ipsam dispo-
nunt. Sacramentum autem, aut susceptio
sacramenti (ut ipse loquitur), est dispositio
proxima ad gratiam, quæ in eodem sacra-
mento producitur. Ergo hac via dici, et
salvari valet sacramenta nostra non esse
causas per accidens, sed causas quodam
modo et instrumentarias respectu gratiæ in
eisdem productæ. Prædicta, inquam, sen-
tentia refellitur eodem illo motivo. et sa- pand;
tis urgenti, quo præcedentes impugnavi-
mus. Nam de fide est sacramenta nostra rii.
vere causare gratiam in eisdem produc-
tam : id autem juxta sententiam Scoti non
salvatur : ergo prædicta sententia sustineri
non potest. Probatur minor : quia ille asse-
rit sacramenta nostra non aliter concurrere
ad gratiam nisi dispositive, quatenus eis
positis, ponitur gratia. Porro sacramenta
non habent esse dispositiones ex natura
rei, sicut calor disponit ad ignem : sed ad
summum dicuntur dispositiones ex ordina-
tione divina, quatenus Deus statuit, quod
eis adhibitis ipse producturus esset gra-
tiam. Id autem non extrahit sacramenta a
ratione signi, et meræ conditionis ex ordi-
natione divina. Ergo juxta prædictam sen-
tentiam non salvatur sacramenta nostra
esse vere causas gratiæ. Unde Cano *inrelect.* cano.
de sacramentis, part. 4, conci. 3, non dubi-
tavit asserere prædictam sententiam non
plus tribuere sacramentis Christi, quam
sacramentis maleficorum : nam isti etiam
adhibent quædam verba, et signa, quibus
positis tanquam ultima ex pacto disposi-
tione, adest Diabolus, et operatur effec-
tum.

Confirmatur : quia juxta præmissam
sententiam, et expositionem sequitur sa-
cramenta novæ legis non aliter, aut melius
causare gratiam, quam sacramenta veteris
legis : consequens est omnino falsum, et
contra doctrinam Ecclesiæ, ut supra osten-
dimus num. 15; ergo talis sententia, et
expositio sustineri non possunt. Sequela
ostenditur ; quia in Scoti sententia non

Confir-
matio.

aliter sacramenta nostra dicuntur causare gratiam, nisi dispositive : et quod concurrant dispositive, aliud non est, quam sacramenta esse id, quo posito, Deus statuit efficere gratiam ; quare illis positis eam efficit. Sed totum hoc contingebat in sacramentis veteris legis, ut patet v. g. in circumcisione parvulorum : nam Deus statuerat, quod posito illo signo ipse illos justificaret, et purgaret a peccato originali, ut ex professo ostendimus disp. præced. dub. 1, § 1, et docent communiter Doctores. Ergo ex prædicta sententia sequitur, quod sacramenta nostra non aliter, nec perfectiori modo causent gratiam, quam sacramenta veteris legis. Unde ulterius fiet, quod sicut ob imperfectum modum, quo sacramenta antiqua concurrebant ad gratiam, possumus absolute negare sacramenta antiqua fuisse causas gratiæ, ut ponderavimus disp. 1, dub. 1, num. 22, possumus etiam negare absolute sacramenta nova esse causas gratiæ: id vero est prorsus falsum ; cum de fide sit sacramenta nostra vere causare gratiam.

19. Adde plura in ea sententia, aut applicatione contineri falsa, et vix, aut nullo modo intelligibilia. Nam quod dicit dispositionem necessario præparantem ad formam dici instrumentum, falsum plane est: actus enim, quibus impius se ad gratiam disponit, dispositiones quidem sunt, sed instrumenta non sunt, nec dicuntur : et homo illos eliciens non concurrat instrumentaliter ad justitiam. Rursus si sacramenta sunt dispositiones ad gratiam, ut Scotus vult ; vel sunt naturales, vel morales ? Non primum, quia sacramenta non connectuntur ex natura rei cum gratia. Nec etiam secundum, quia dispositiones morales eliciuntur a suscipiente sacramentum : a quo tamen communiter non sunt sacramenta, sed a ministro conficiente illa. Si autem dicat esse dispositiones extrinsecas, locutio est plane impropria : dispositio enim debet afficere immediate, aut saltem mediate subjectum, in quo recipitur forma. Deinde parvuli recipiunt in baptismo gratiam, et characterem absque dispositione, ut communiter loquuntur Theologi : et tamen ibi adest sacramentum, ut liquet ex terminis : non igitur concurrunt sacramenta per modum dispositionis, nisi loquamur improprie, et terminis abutamur. Quare licet Scotus verbis neget sacramenta

nostra esse causas per accidens ; nihilominus in re nullum verum influxum illis attribuit ; sed præcise adstruit esse conditiones, quibus positis ex institutione divina datur gratia, aut esse conditiones sine quibus juxta institutionem divinam non conferretur gratia sacramentalis : quæ est ipsa sententia Durandi supra rejecta. Nihil enim horum extrahit sacramenta nostra a ratione solius signi, nec collocat in ratione veræ causæ : quod quam falsum, et periculosum sit § 1 diximus.

Unde Cajetanus in *Comment*, ad art. 1^o hujus quæst. scite dixit : *Ad glossam autem* Scoti, aut quocumque altero in extraneum sensum, quaerendum est, quibus verbis, aut quibus articulis, aut quo sermone Sancti, aut quicumque alii debuissent. aut potuissent explicare hoc, scilicet quod sacramenta sint causa effectiva gratiæ, si non explicatur per ista *ciunt quod figurant*, et rursus per ista, *Ita ut imaginem gerant, et causa existant.*

Quæ omnia explicantur in 4 sentent. Doceant nos, quaeso, quibus vocabulis explicandum fuerat. Et sic cognoscant se vel non sequi doctrinam Sanctorum in hac parte, collectam a Magistro sententiarum. Et scito, quod hodie minus libera apparet opinio hæc : quoniam in Concilio Florentino sub Eugenio IV legimus differentiam inter sacramenta veteris, et novæ legis in hoc, quod illa non causant gratiam : ista vero continent gratiam, et conferunt eam.» Hæc omnia Cajetanus, plura et majora dicturus, si scripsisset post 'Concilium Tridentinum, cujus canones supra relati evertant plane omnem sententiam, quæ vel absolute negat sacramenta nostra esse causas gratiæ, ut faciunt hæretici ; vel sic docet sacramenta esse causas, quod in re illa non extrahit a ratione signi, aut conditionis sine qua non, ut minus recte docuerunt aliqui Scholastici. Et propterea omnes prædictos dicendi modos uno impetu, eademque ratione rejecimus.

DUBIUM II

Utrum sacramenta nostra sint causæ morales gratiæ ?

Expediti jam ab impugnatione illarum sententiarum, quas Theologi post Concilium Florentinum communiter reprobant, immediate

immediate procedimus ad investigandum modum, quo gratia a nostris sacramentis causatur. Kt communiter etiam Theologi conveniunt in asserendo prædicta sacramenta esse instrumenta ad nostram justificationem, et causare in nobis per modum instrumenti justitiam, seu gratiam. Et quidem sic merito communiter docent. Tum quia Concilium Tridentinum sess. G, cap. 7, sub hoc titulo : *Quid sit justificatio impiorum, et ejus causæ*, statuit causam finalem justificationis esse *gloriam Dei, et Christi* : causam efficientem *Deum* : causam meritoriam *Dominum nostrum Jesum Christum* : causam autem instrumentalem *sacramentum baptismi*. Et quamvis non recenseat alia sacramenta ; eadem tamen ratio in eis occurrit, et sufficiens exemplum adhibuit Concilium in uno. Conformiter ad quam doctrinam Concilium Moguntinum cap. 11, statuit : « Doceant Pastores septem esse sacramenta divinitus instituta, per quæ vel apta instrumenta atque media, suæ gratiæ remedia nobis impertitur. » Tum etiam quia id, per quod agens principale operatur, est, et dicitur instrumentum : sed Deas, qui est agens principale, in nobis gratiam producat, operatur, atque illam efficit per sacramenta, juxta illud Apostoli ad Titum 3: *Salvos nos fecit per lavacrum regenerationis* : ergo sacramenta concurrunt tanquam instrumenta ad producendum gratiam. Tum denique quia cum de fide sit sacramenta nostra esse vere, et proprie causas gratiæ, ut constat ex dub. præced. §. 1, oportet, quod constituentur in aliquo causæ genere : at non in alio possunt constitui, quam in genere causæ efficientis instrumentalis : ergo ita asserendum est. Probatur minor : quoniam sacramenta non sunt causa finalis gratiæ ; siquidem ista non ordinatur ad sacramenta, sed e converso sacramentum ad gratiam : deinde non sunt causa materialis, aut formalis illius ; quando quidem non recipiunt in se gratiam, nec illam informant, aut formaliter constituunt: denique non sunt causa effectiva principalis illius ; id enim soli Deo convenit: restat igitur, quod sacramenta non constituentur in alio genere, quum causæ efficientis instrumentalis.

20. Sed quamvis Theologi in hoc conveniant, controvertunt tamen, an sacramenta nostra sint instrumenta præcise moralia, aut moraliter influentia, an autem sint

instrumenta physica, an denique utroque modo in gratiam influant, id est, tam physice, quam moraliter ? Et ut a facilioribus incipiamus, in præsentis dubio videndum præcise est, utrum moraliter influant : quod non pauci putant sufficere ad salvandum, quod sacramenta sint vere, et proprie causæ gratiæ. Unde quamlibet in hoc puncto pariem teneamus, intactam relinquimus aliam quæstionem, an sacramenta physice concurrant : modo enim solum agimus de influxu morali, qui physicum nec infert, nec excludit.

Ne autem rei difficultas reducatur ad observantia, oportebat prius exponere, quid sit influere, aut causare moraliter, et in quo distinguatur ab influxu, et causalitate physice. Sed id jam exposuimus tract. 15, disp. 3, dub. 5, versantes similem difficultatem, an scilicet actus, quibus homo se disponit ad gratiam justificantem, sint dispositiones physice, vel morales ? Et ex ibidem dictis constat diversitatem inter causam physicam, et moralem non attendi penes entitatem causarum : fieri enim potest, quod entitas physica influat moraliter, et quod morale est, causet physice. Sic namque actus consilii quid physicum est, tamen moraliter movet : e contra autem malitia peccati gravis est quid morale, et nihilominus expellit physice gratiam. Ad modum itaque causandi magis quam ad entitatem rerum pro prædicta differentia stabilienda attendi debet. Modus autem proprius causæ moralis est, quod talis causa non inducit immediate, aut per se ipsum effectum, sed mediante influxu causæ physice, quam movet, excitat, et allicit ad producendum effectum; ut facile apparet in consilio, imperio, merito, impetratione, et aliis similibus, quæ apud omnes reputantur causæ morales illius effectus, in quem præcipue ordinantur. Non enim causa moralis, quatenus talis, eam virtutem, atque efficacitatem habet, ut actione sua effectum immediate attingat : unde causalitatem suam dirigit immediatius ad aliud principium, quod valeat effectum simpliciter inducere. Contrarius autem concurrendi modus constituit causam physicam, quando videlicet per id, quod in se habet, atque in proprio genere, causât immediate effectum, licet non propterea excludat aliarum causarum concursum. Qua ratione ignis, et calor, qui est virtus instrumentaria illius

causant physice ignem : non enim concurrunt sollicitando praecise causam superiorem, ut influat, sed se ipsis influendo, atque effectum attingendo. Similiter materia, et forma sunt causae physicae compositi substantialis : quia per se ipsas causant, illudque constituunt. Stat itaque causalitas moralis, sive modus moraliter influendi, quatenus a physicis distinguitur, in eo, quod causa moralis non habet influere in effectum per operationem, et efficaciam productivam effectus quantum ad esse, sive educationem extra causas : sed solum habet movere voluntatem agentis per propositionem objecti allicientis ad producendum effectum. Inquirimus ergo, an sacramenta nostra sint in praemisso sensu causae saltem morales gratiae, quae in eorum applicatione producitur.

Duabus assertionibus expeditur difficultas.

Prima- 21. Dicendum est primo sacramenta nos-
f sio^o tra aliquo modo causas morales gratiae,
et ita appellari posse. Hanc conclusionem
docent omnes Auctores negantes nostris
sacramentis causalitatem physicam, quos
Rallu^u dabimus numer. 67. Docent etiam non-
nulli, qui praedictam physicam causalita-
tem admittunt, ut Cabrera, Arauxo, Joannes
a S. Thoma, Serra, N. Philippus, Gonet,
Henriquez, Granados, et Bonacina locis
referendis num. 51. Probatur ratione: quia
signum, ad cuius praesentiam aliquid certo
fit, est aliquo modo causa moralis illius, et
sic vulgo appellatur, ut patet in scriptura
significante obligationem aliquid faciendi,
aut solvendi : sed sacramenta nostra sunt
quaedam signa, in quorum applicatione in-
fallibiliter, quantam est ex parte eorum,
conferitur gratia, ut constat, ex dictis dub.
praeced. ergo sacramenta nostra sunt causae
morales gratiae, et ita appellari possunt.

Confie- Confirmatur primo: quia instrumentum
ma, i^o subordinatum agenti principali ut influenti
moraliter, est aliquo modo causa moralis
effectus: oportet enim causam principalem,
et instrumentum ejus influere in eodem or-
dine, atque ideo quod instrumentum agen-
tis principalis moraliter influentis sit ali-
quo modo causa moralis : sed sacramenta
nostra sunt quaedam instrumenta subordi-
nata Christo Domino, qui per modum causae

moralis influit in gratiam, nempe merito-
rie : ergo oportet, quod sacramenta sint ali-
quo modo causae morales, et queant ita ap-
pellari. Quod amplius explicatur attendendo.
quod sacramenta novae legis ita se habent ad
Christum in ordine ad causandum gratiam,
sicut se habet pecunia ad emptorem in or-
dine ad emendum aliquam rem : quia sicut
pecunia continet pretium rei emendae, ita
sacramenta continent aliquo modo gratiam
dandam. Constat autem pecuniam cum su-
bordinatione ad emptorem esse causam mo-
ralem rei, quae emitur. Ergo pariter sacra-
menta cum subordinatione ad Christum
sunt, et dici possunt causa moralis gratiae,
quae in sacramentorum usu confertur. Et
quia pro hac assertionem suadenda deservire
valent omnia argumenta, quae proponemus
a numer. 32, opus non est in ejus proba-
tione amplius immorari.

22. Dicendum est secundo sacramenta « uô
nostra non esse vere, et proprie causas mo-
rales gratiae. Ita Sotus in 4, dist. 1, quæst. sw.
3, art. 1, § *Hoc argumentum*. Nugnus in xe? »
præs. difficult. 7. Joannes a Cruce dub. 3. ^
Coquetius lib. 2, de gratia, disp. 9, cap. 3. Cûçü.
Prado dub. 2, § 3. Suarez in Comment, ad
art. I, et disp. 9, sect. 2, § *Quarto igitur*.
Valencia disp. 3, quæst. 3, puucto I. Alanusiia
de sacramentis in genere cap. 34, et alii.
Probatur primo auctoritate simul, et ratione
D. Thomae in præs. art. 1, quoniam illud, eifi.
quod praecise concurrat per modum signi.
non concurrat per modum causae moralis
verae, et propriae : sed sacramenta nostra
praescindendo, ut nunc praescindimus, ab
influxu physico, quem habeant, concurrunt
praecise per modum signi : ergo praedicta
sacramenta non concurrunt per modum
causae moralis vere, et proprie dictae. Major
constat : quia signum, et eausa sunt genera
primo diversa, et inter se non subordinata.
ul liquet ex dictis disp. 1, dub. 1, § 4, ergo
quod praecise concurrat per modum signi :
non concurrat per modum causae moralis
vere, et proprie dictae : hæc enim sub com-
muni causae genere continetur. Minor au-
tem ostenditur : quia sacramenta nostra,
praescindendo, ut nunc praescinditur, ab
influxu physico, non aliter in productione
gratiae possunt concurrere, quam repraesentando
vel promissionem Dei statuentis in
eorum praesentia dare gratiam, vel merita
Christi Domini ad hunc finem ordinata : sed
tota hæc representatio pertinet ad rationem

signi

signi significantis, et promissionem, et merita, et meritorum applicationem : ergo sacramenta nostra, præscindendo a causalitale physica, concurrunt præcise per modum signi. Inde D. Thom. loco citato refert sententiam aliquorum explicantium causalitatem nostrorum sacramentorum per hujusmodi significationem. « Et ponunt, *inquit*, exemplum de illo, qui afferens denarium
 u plumbeum accipit centum libras ex regis
 d ordinatione : non quod denarius ille ali-
 α quid operetur ad habendam prædictam
 l pecuniæ quantitatem : sed hoc operatur
 s sola voluntas regis. Unde et Bernardus
 d dicit in quodam serm. de Cœna Domini,
 « sicut investitur Canonicus per librum,
 < Abbas per baculum, Episcopus per annu-
 lum : sic divisiones gratiarum diversæ
 " sunt traditæ sacramentis. » Quam sententiam statim refellit D. Thom. his verbis, et discursu a nobis præmisso : « Sed si quis
 α recte considerat, ille modus non trans-
 « cendit rationem signi. Nam denarius
 plumbeus non est, nisi quoddam signum
 a regiae ordinationis de hoc, quod pecunia
 recipiatur ab isto. Similiter liber est
 u quoddam signum, quo designatur tradi-
 tio Canonicatus. Secundum hoc igitur
 d sacramenta novæ legis nihil plus essent
 α quam signa gratiæ. Cum tamen ex multis
 i Sanctorum auctoritatibus habeatur, quod
 u sacramenta novæ legis non solum signi-
 ficant, sed causant gratiam. » Quod nunc
 esse de fide constat ex dub. præced. § 1.

23. Nec satisfacit, quod Granados, et alii
 TM respondents. Doctorem non exclusisse om-
 « T nem modum causalitatis moralis, sed dum-
 taxat illum a se relatum, qui revera est
 insufficiens ad explicandum rationem causæ
 moralis nostris sacramentis convenientem.
 Et addunt D. Thomam ita se gessisse, ut ca-
 tholicam causæ assertionem explicaret per
 causalitatem physicam : non quia illam ju-
 dicaverit simpliciter necessariam, sed quia
 eam censuil commodiorem, et faciliorem
 ad explicandum dicta sanctorum.

Hoc, inquam, minime satisfacit : quo-
 *. niam si semel fil, ut modo fit, præcisio ab
 influxu physico, et sacramentis nostris so-
 lum attribuitur causalitas moralis ; prædi-
 cla exempla aptissima sunt ad exponendam
 concursum nostrorum sacramentorum in
 productione gratiæ, et alia non invenien-
 tur aptiora. Etenim sacramenta nostra so-
 lum concurrent, ut repræsentantia Dei

promissionem, et ut deferentia, sive appli-
 cantia influxum Christi per meritum :
 quod non habent, quia illa physice conti-
 neant. Sed quia hoc significant, et ad hunc
 finem ordinata sunt a Deo, et a Christo
 Domino. Eodem autem modo se habet de-
 narius plumbeus ordinatus a rege, ut
 significet ejus voluntatem, et promissionem
 de conferendo centum libras; siquidem
 applicat repræsentative regis voluntatem,
 et imperium. Et similiter se habet liber,
 quo quis investitur in Canonicum : est
 enim signum repræsentans voluntatem
 communitatis, et Pontificis conferentis
 Canonicatum. Quare denarius, et liber con-
 tinent moraliter repræsentative imperium
 regis, et communitatis, illudque moraliter
 applicant. Quo non amplius habent sacra-
 menta, ubi fit præcisio ab influxu physico :
 quippe si nihil physicum a Deo, et Christo
 recipiunt, solum comparantur moraliter
 repræsentando eorum promissionem, or-
 dinationem, et applicationem. Ergo qua
 ratione D. Thomas rejecit eam sententiam
 ut illo exemplo declaratam, rejiceret etiam,
 quocumque alio exemplo declararetur :
 quælibet namque adhibeantur, non trans-
 cendunt rationem signi significantis alterius
 voluntatem, et influxum ; nec amplius rem
 declarabunt, quam denarius, et liber. Per
 quod etiam excluditur responsionis addita-
 mentum : quia nullum habet vel apparens
 fundamentum in S. Doctore, ut legenti lo-
 cum constabit. Ipse namque antecedenter
 ad sententiam propriam rejecit aliorum
 expositionem ut insufficientem. Quare abs-
 que illius injuria non dicitur, quod impug-
 naverit eam sententiam, non quia falsam
 judicaverit, sed ut propriam introduceret :
 id enim non decebat sincerissimam ejus
 veritatem. Rejecit itaque sententiam illam,
 quod viderit ipsam non deferre nostris sa-
 cramentis veræ causæ rationem, sed solius
 signi ; cum tamen fateri oporteat sacra-
 menta nostra esse veras gratiæ causas.

24. Confirmatur præerrissus discursus : co»ur-
 quia si sacramenta nostra essent vere, et
 proprie causæ morales gratiæ, idem dici
 deberet de sacramentis legisscriptæ : conse-
 quens est falsum : ergo et antecedens. Se-
 quela ostenditur : quia præscindendo pro
 nunc a causalitale physica, nihil morale est
 in nostris sacramentis, quod non fuerit in
 antiquis. Sicut enim Deus statuit dare gra-
 tiam in applicatione nostrorum sacramen-

torum ; sic etiam statuit illam conferre in usu antiquorum, illamque reipsa dabat, ut constat ex dictis disp. præced. dub. 1. Quod ire sacramenta tam in antiqua, quam in nova lege fuerunt, et sunt oblationes divinæ promissionis, et signa, ad quorum præsentiam Deus decrevit gratiam conferre. Deinde sicut merita Christi non fuerunt in sacramentis antiquis nisi sicut in signo illa repræsentante; sic etiam in sacramentis nostris non sunt, nisi sicut in signo, ex suppositione. quod ex prædictis meritis nulla virtus ad huiusmodi sacramenta intrinsece derivetur. Quin nullum continentiae genus potest excogitari, quo sacramenta nostra dicantur (praescindendo a physica elevatione) continere meritum Christi, et eo merito Deum movere ad producendum gratiam, quod applicari non possit sacramentis antiquis : præsertim apud illos Auctores (et sunt communiter, contra quos agimus), qui sentiunt merita Christi futuri influxisse moraliter efficienter in gratiam Patrum antiquorum. Ergo si sacramenta nostra sunt vere, et proprie causæ morales gratiæ ; idem dici debet de sacramentis legis antiquæ. Falsitas autem huius consequentis ostenditur : nam de eo, quod est vere et proprie causa moralis alicujus effectus, nequit absolute negari, quod sit causa illius : sicut de meritis, quæ vere moraliter in præmium influunt, non negatur absolute esse causam præmii. Atqui de sacramentis legis antiquæ absolute negatur fuisse causam gratiæ, ut constat ex Concilio Florentino in doctrina de sacramentis pro instructione Armenorum. ubi dicitur : a D. Thom. Et D. Thomas, qui in hac quæst. art. 1, statuit sacramenta nostra causas gratiæ; in eadem quæst. art. 6, expresse negat, quod sacramenta antiqua fuerint ejus causæ. Recolantur quæ diximus disp. 1, dub. 1. num. 22, ubi alia similia testimonia expendimus. Ergo non potest dici, quod sacramenta antiqua fuerint vere, et proprie causæ morales gratiæ; sanctificantis. Desumitur autem totus hic discursus ex D. Thoma quæst. 27, *de veritate*, art. 4, in corp., ubi refert aliquorum exempla. quibus causalitas moralis, quam nostris sacramentis deferunt, explicari posset ; et ea refelli simul confutando

commune effugium distinctionis iter merita, et passionem Christi ut futura respectu antiquorum, et ut præsentia respectu nostri : a Hæc, *inquit*, opinio non videtur. Ita i sufficienter dignitatem sacramentorum novæ legis salvare. Si enim recte consideretur exemplum ab eis propositum, et « alia similia ; non invenitur, quod id, « quod causam dicunt, sine qua non, se a habeat ad effectum, nisi sicut signum. a Denarius enim plumbeus non est nisi signum acceptionis pecuniæ, et baculus « potestatis, quæ confertur Abbati. Unde « si sic se habent sacramenta novæ legis ad gratiam, sequitur, quod sint solum signa gratiæ : et ita nihil habebunt præ sacramentis veteris legis : nisi forte quis et dicat, quod sacramenta novæ legis sunt signa gratiæ simul cura eis datæ, sacramenta autem veteris legis gratiæ promissæ. Sed hoc magis pertinet ad conditionem temporis, quam ad dignitatem sacramentorum : quia in tempore illo et promittebatur gratia; nunc autem est « tempus plenitudinis gratiæ propter reparationem humanæ naturæ jam factam. « Unde secundum hoc sacramenta ista, si tunc fuissent cum toto eo, quod nunc habent, nihil plus fecissent, quam illa : a nec illa nunc minus facerent, quam ista, a nulla eis additione facta. » Hæc omnia S. Doctor permittendo etiam, quod sacramenta antiqua fuerint præcise signa gratiæ futuræ, nobis dandæ. Sed veritas est prædicta sacramenta significasse, et quidem immediatius gratiam sanctificantem, quæ in eorum usu rite suscipientibus conferebatur, ut constat ex dictis disp. præced. dub. 4, ex quo vires confirmationis magis augentur.

25. Secundo probatur eadem assertio alia ratione a priori : quia de ratione causæ moralis vere et proprie dictæ est, quod influat moraliter vere, et proprie : sed sacramenta nostra non influunt in gratiam moraliter vere, et proprie : ergo non sunt causæ morales gratiæ vere, et proprie. Major, et consequentia patent. Minor autem probatur : quia omnis causalitas moralis vere, et proprie talis est per modum finis, aut meriti, aut impetrationis, aut consilii, aut denique ad horum instar : sed sacramenta nostra non sunt vere, et proprie finis gratiæ, nec ejus meritum, impetratio, aut quid simile, ut consideranti constabit :

ergo

ergo sacramenta nostra non influunt moraliter in gratiam vere, et proprie.

c. 5f. Confirmatur explicando amplius vires,
wl et radices hujus motivi : etenim causa moralis vere, et proprie sumpta solum dicitur illa, quæ movet finaliter, vel agit libere : sed sacramenta nostra neutro modo induunt in gratiam : ergo sacramenta non sunt causa moralis gratiæ vere, et proprie. Major probatur : quia moralitas vere, et proprie dicta solum reperitur in pertinentibus ad voluntatem, quæ influit libere in ordine ad finem : atque ideo solum attenditur vel ex parte ipsius objecti, seu finis, quæ solet dici moralitas objectiva; vel ex parte ipsius voluntatis, et actuum ejus, quæ solet dici moralitas formalis. Unde D. D.Tte3.Thom. in 2, dist. 2-1, art. 3, quæst. 2, generaliter statuit : « quod ibi incipit genus » moris, ubi primo dominium voluntatis » invenitur. » Et 1 part, quæst. 48, art. 1 ad 2 : a quod moralia recipiunt species « ex fine, qui est objectum voluntatis, a quo moralia dependent. » Minor etiam suadetur, et primo quoad primam partem : quia sacramenta nostra influunt in gratiam tanquam instrumenta, ut in limine dubii supponimus, et probavimus : sed motio, sive causalitas per modum finis non pertinet ad instrumenta; siquidem manifestum est instrumenta constitui sub genere causæ efficientis, a quo diflert causa finalis : ergo sacramenta nostra non induunt in gratiam motione per modum finis; atque ideo nequit ab hac parte dici, quod causent moraliter vere, et proprie. Secunda etiam minoris pars ostenditur : quia sacramenta sunt res externæ, in quibus sicut non reperitur formaliter libertas, ita nec moralitas : ergo nequeunt influere moraliter ut actio libera; quare ab hac parte habent, quod non possint dici vere, et proprie causa moralis per modum meriti, aut impetrationis. Idque magis perspicuum fiet, si consideremus sacramenta vel ex parte institutionis Christi, vel in se ipsis. Et quidem illa institutio ad nostram gratiam concurrit moraliter per modum meriti : fuit enim actus Christi honestissimus, et meritorius, quo nobis hæc sacramenta providit. Sed sacramenta in se ipsis non habent libertatem. atque ideo nec moralitatem formalem, quæ libertati innititur. Ergo quamvis sacramenta dicant aliquid morale præsuppositive. nempe actionem laudabilem, et

i meritoriam Christi sacramenta instituentis, et eisdem vires dantis : nihilominus formaliter, et intrinsece non sunt aliquid morale, sed quid pure physicum actione morali institutum : sicut medicamenta externa non sunt formaliter sana, aut habentia formaliter sanitatem.

Ad hæc : causans moraliter vel per modum objecti, aut finis, vel per modum efficientis debet habere bonitatem vel objectivam vel formalem : sed nostra sacramenta neutrius bonitatis ratione causant : ergo non causant moraliter vere, et proprie. Probatur minor : nam in primis sacramenta in se ipsis sumpta non habent libertatem formalem; ergo nec habent formalem bonitatem moralem: quare nisi impropriissime dici non valent meritum, aut impetratio. Deinde sacramenta præscindendo (ut modo præscindimus) ab elevatione physica, nullam habent in se bonitatem supernaturalem, cujus ratione movere queant ad producendum supernaturalem effectum : sunt enim in se ipsis res naturales, et satis infimæ, ut aqua, oleum, etc., atque ideo non habent bonitatem objectivam, quæ cum proportionem moveat ad productionem gratiæ. Nullam itaque sacramenta nostra habent bonitatem vel objectivam, vel formalem, qua vel per modum finis, vel per modum efficientis queant moraliter in gratiam sanctificantem influere. Quod producto exemplo constat in baptismo parvuli : nam si ad parvulum attendamus, nulla in eo reperitur dispositio : si ad ministrum, potest in ipsa sacramentali actione graviter peccare : si ad sacramentum, nempe ablutionem cum verborum prolatione, totum hoc est naturale, et inferioris ordinis ad gratiam. Quid ergo hic concurrit, quod gratiam moraliter contineat, et dicatur in eam moraliter influere? Si autem fiat recursus ad Christi institutionem : plane fatemur hanc honestissimam esse, et meriti infiniti : sed tamen non intrat intrinsece sacramentum, sed ad illud præsuppositive, et causaliter se habet. Modo autem agimus non de influxu Christi, sed de influxu sacramentorum in se ipsis.

26. Dices primo superesse adhuc modum, quo sacramenta dicantur moraliter influere, nempe repræsentando merita Christi eorum auctoris, et illa offerendo Deo, atque applicando in finem, pro quo fuerunt instituta. Dices secundo præmissum a nobis

discursum solum evincere, quod sacramenta nostra non causant moraliter moralitate proprie sumpta, sive in ordine ad regulas morum ; secus autem, quod non causent moraliter moralitate latius accepta in ordine ad prudentem æstimationem, pro qua non requiritur bonitas intrinseca, aut libertas intrinseca. Ab hac enim moralitate videmus plura dignificari, quæ in se ipsis venerationis, quam eis deferimus, expertia sunt : sic enim crux, et vestes Christi merentur adorationem ob contactum ad Christum, vel propter habitudinem, quam ad Christum habent. Cum igitur sacramenta nostra sint instituta a Christo Domino, ut eisdem gratiam consequamur; ex ipsa institutione, et auctore habent sufficientem bonitatem moralem in ordine ad prudentem æstimationem, ut dicantur in eodem sensu influere moraliter in gratiam.

Pnr-ein- Sed hæc nihil valent. Nam primum non
pnmuci. alium concursum nostris sacramentis attribuit, quam per modum signi, videlicet repræsentando, atque sua repræsentatione alliciendo : hoc autem est insufficiens ad rem præsentem explicandam : quia sacramenta nostra concurrunt non solum significando, sed etiam vere, et proprie causando, ut dub. præced. ostendimus, et omnes in præsentem supponunt. Deinde insufficientia hujus responsionis constat tum ex eo, quod juxta illa concedendum erit sacramenta nostra non magis vere, et proprie influere in gratiam, quam imagines Christi : istæ enim repræsentant etiam ejus merita ; præsertim cum a nobis in hunc finem repræsentandi merita Christi, et institutionem sacramentorum formantur. Tum ex eo, quod sacramenta antiqua repræsentabant etiam passionem, et merita Christi ; propter quæ Deus in eorum sacramentorum applicatione gratiam sanctificationis, et reconciliationis communicabat : ergo si sacramenta nostra non alio modo ad gratiam concurrunt, sequitur sacramenta antiqua, et nostra esse ejusdem rationis in causando : quod supra reprobaturum est. Adde concursum signi in repræsentando, atque repræsentative influendo esse concursum per modum objecti cogniti, qui concursus proprie effectivus non est : concursus autem nostrorum sacramentorum ad gratiam debet esse effectivus instrumentalis, qui plane ab objective distinguitur : quare concursus in ratione signi

insufficiens, atque impertinens est ad explicandum propriam nostrorum sacramentorum causalitatem in gratiam.

Secundum etiam (in quo major apparentia occurrit), non prodest: quia esto, sacramenta nostra habeant aliquam dignitatem moralem in ordine ad prudentem æstimationem ex eo, quod a Christo fuerint instituta; nihilominus hoc solum probat, quod concurrant objective, et per modum signi, non autem causaliter instrumentaliter. Et liquet hoc ab ipsis exemplis in contrarium allatis: nara quod crux, et vestes Christi habeant in ordine ad prudentem æstimationem esse quid dignius, et promereri in hoc sensu majorem venerationem : minime evincit quod habeant aliquem influxum, quod moraliter vere, et proprie illam venerationem, aut quid simile in nobis efficiant. Et quamvis prædicta Deo oblata, aut repræsentata illum moraliter moverent, ut forte contingit; non propterea dicerentur efficere vere, et proprie talem effectum. Ergo si hoc modo explicatur causalitas nostrorum sacramentorum ; plane sequitur tum eorum concursum esse dumtaxat per modum signi : tum non aliter in gratiam influere, quam influunt crux, et vestes Christi. Quæ omnia absurda sunt, et salva fide sustineri nequeunt, ut dub. præced. probavimus. Nec proderit recursus ad promissionem Dei de dando gratiam, quam nostra sacramenta adjunctam habent; secus vero crux, vestes, et alia signa. Non valet, inquam, iste recursus : quoniam promissio in se talis non addit rebus virtutem, aut causalitatem. sed adjungi potest puris signis, et conditionibus sine quibus non, quæ minime habent rationem causæ vere, et proprie dictæ. Unde videmus, quod divina promissio de dando gratiam fuit etiam adjuncta sacramentis legis antiquæ : et tamen illa non extraxit a ratione signorum; nec in conceptu, aut officio causæ vere, et proprie constituit. Ergo quod sacramenta nostra habeant adjunctam prædictam promissionem, solum probat illa esse signa infallibilia, aut conditiones, sine quibus non. Sed minime evincit esse causas morales alio modo, quam crucem, et vestes Christi, quarum exemplo se protegebat responsio: quippe æstimabilitas illa moralis in ordine ad prudentem æstimationem utrisque communis est. ut explicuimus. Ergo nisi aliquid

quid aliud nostris sacramentis addatur ; sequitur illa non magis proprio causare moraliter graliam, (piam illam causant crux, et vestes Christi. Omittimus aliam longe diversam rationem habendam fore de sacramentis, ac de cruce, et vestibus Christi : iste namque habuerunt physicum ad illum contactum, qui fundat æstimationem moralem, seu prudentialem : illa autem hunc contactum minime habuerunt, sed exlrinsecam tantum institutionem : unde ex vi hujus solum sunt digna præsupsitive, atque ex parte institutoris, et institutionis : sed non sequitur, quod habeant in se ullam dignitatem, aut moralitatem, vere, et proprie dictam. Si autem illam non habent, nequeunt vere, et proprie moraliter influere ut supra loquentes de bonitate morali in ordine ad regulas morum arguebamus.

lirai
fWIS. 27. Tertio probatur conclusio referendo, et refellendo modos, atque exempla, quibus Adversarii declarant influxum moralem nostrorum sacramentorum in gratiam: inde enim evidentius constabit eorum insufficientia, ut salvetur prædicta sacramenta esse causas morales vere, et proprie. Et in primis exemplum illud de eo, qui afferens denarium plumbeum accipit centum libras ex Regis ordinatione, rejectum a D. Thom. vidimus num. 22, ac quidem optima ratione: quia denarius ille solum est signum ordinationis regiæ, nec ullo modo influit in libras, aut earum solutionem. Quare si sacramenta nostra ita compararentur ad gratiam, non essent vera ejus causa, sed solum signum ordinationis divinæ, aut conditio sine qua, quod salva fide dici non valet. Et profecto sacramenta antiqua etiam concurrebant tanquam signa infallibilia divinæ ordinationis, et promissionis : quo non obstante, non erant vere, et proprie causa gratiæ justificantis : idem itaque contingeret in nostris, si non aliter concurrerent, ut num. 24, fusius ponderavimus.

j-iev
îa ? Quod autem Cano, et alii post ipsum dicant sacramenta nostra se habere ad ins-
« lar crumenæ continentis pretium redemptionis (sic enim sacramenta continent merita Christi, quæ sunt pretium gratiæ nobis datæ) : minus recte dicitur ob duo satis evidentialia. Nam in primis pretium materiale redemptionis continetur in bursa physice, realiter, et actualiter tanquam lo-

catum in loco, aut locatum continente: ridiculum autem foret dicere, quod pretium nostræ redemptionis, scilicet meritam Christi hoc modo continetur in sacramentis. Si qua vero alia continentia illis attribuitur, non est nisi per modum signati in signo, sicut ordinatio regis continetur in nummo plumbeo in ordine ad exigendum centum libras : quæ continentia, ut proxime vidimus, inepta est ad salvandum, quod sacramenta causent vere, et proprie gratiam. Deinde crumena continens materialiter pretium redemptionis nullo modo est vere, et proprie causa physica, aut moralis redemptionis passivæ ; sicut nec locus, in quo quis continetur, et agit, potest dici causa effectus ab agente producti : si igitur sacramenta ita comparantur ad gratiam, sicut crumena continens pretium ad redemptionem, manifeste sequitur sacramenta nostra non esse vere, et proprie causas gratiæ.

Innio-
exem-
XTM?
'a®.
il ' 4
Quod præterea Juniores communiter dicunt nostra sacramenta esse quasi chirographum Christi, ut nobis hujus nomine, et illius exhibitione conferatur gratia sanctificans; non magis rem explicat, quam præmissa: tum quia chirographum non est vera causa, sed solum quoddam signum contractus celebrati, et obligationis inde consurgentis : unde licet communi quadam ratione appelletur instrumentum, quod illo instructus creditor agat contra debitorem ; tamen instrumentum proprie non est, sed signum, aut probatio obligationis contractæ : ergo si sacramenta nostra eo tantum modo moraliter concurrunt, quo concurrit chirographum ad extorquendum rem debitam. sequitur sacramenta nostra non esse veras causas morales gratiæ dandæ, sed præcise quædam signa. Tum etiam quoniam chirographum non aliter, nec altiori ratione concurrit ad solutionem debiti, quam denarius plumbeus ad solutionem centum librarum ex ordinatione regis; quem non esse veram causam moralem, sed merum signum, docet expresse D. Thomas, et constat ex supra dictis : si hac igitur ratione nostra sacramenta concurrunt ad gratiam, sequitur non esse veras causas, sed signa. Tum denique quia sacramenta antiqua etiam fuerunt chirographum ; et obsignatio promissionum Dei de gratia in eorum usu conferenda. et hoc modo, quando in eorum applicatione producebatur, con-

currebant: et tamen non fuerunt vera causa moralis prædictæ gratiæ : ergo idem continget in sacramentis nostris, quamvis ad instar chirographi se habeant, et prædicto modo concurrant.

junto- 28. Scimus aliquos Juniores huic ultimæ
poosio^ impugnationi respondere assignando rationem differentis, quam sic declarant. Nam si princeps v. g. Hispalensi bancario schedulam mittat, ut delatori conferat mille nummos ; distinguendum est, utrum princeps habeat illam, aut majorem quantitatem apud bancarium, vel non. Si hoc ultimum contingat; poterit quidem bancarius id ex liberalitate, aut amicitia facere, sed non obligatur ex justitia : et sic schedula non est vere instrumentum morale aliquid operans, sed merum signum manifestans principis voluntatem. Si autem contingat primum: tunc bancarius solvit non ex liberalitate, sed ex justitia, quam schedula defert : quæ proinde recte dicitur causa moralis solutionis nummorum. quia tot moraliter continet, et valet. Sic igitur ditissimus Princeps noster Christus habet de facto depositum apud Patrem infinitum thesaurum suorum meritorum : et sacramenta ab ipso instituta sunt veluti schedulæ. quibus exhibitis, et legitime applicatis, Deus nobis gratiam conferat, perinde ac si offeremus schedulam propria ipsius Christi manu obsignatam, quare productio gratiæ in sacramentis nostris est debita ex justitia respectu Christi, et talia sacramenta continent moraliter talem gratiam : et consequenter exercent rationem vere causæ respectu illius. Quod aliter contingebat ante adventum, et passionem Christi : eo quippe tempore nihil Christus meruerat, nullosque habebat meritorum thesauros depositos apud Patrem : quocirca licet sacramenta antiqua essent schedulæ, nihilominus non continebant valorem gratiæ, nec obligabant ad collationem ejus ex justitia, sed gratia dabatur ex sola Dei liberalitate : et hac de causa non fuerunt vera instrumenta moralia, sed mera signa.

Cæterum subtilis hæc recentiorum cogitatio nihil habet soliditatis, sed si præmatur. dehiscit. Primo quidem, quia licet in bancario supponatur pecunia principis, aut debitum eam solvendi ad illius arbitrium : nihilominus sine fundamento dicitur schedulam supervenientem esse veram causam moralem influentem in solutionem :

i quia nec obligatio solvendi, nec actualis solutio proveniunt ab schedula, sed a deposito, pacto, aut contractu antecedenti, et a voluntate principis. Schedula autem solum est memoriale illius obligationis, et signum voluntatis principis : ergo sive solutio fiat ex liberalitate, sive ex justitia ; schedula non est vera causa moralis solutionis, sed merum signum. ad cujus præsentiam solutio fit. Quare si hoc tantum modo concurrunt sacramenta nostra, fiet ipsa concurrere per modum signi, et sicut concurrebant antiqua. Secundo, quia prædicti Juniores valde inconsequenter loquuntur: communis quippe apud illos sententia est merita Christi influxisse meritorie in gratiam, quam antiqui per sacramenta recipiebant, sicut in quamlibet aliam gratiam post Adami peccatum productam. Habebat ergo tunc Christus thesaurum meritorum depositum apud Patrem, et collatio gratiæ erat solutio debita ex justitia respectu Christi. Ergo ex prædicta radice nequit desumi ratio differentis inter sacramenta nova, et antiqua. Et consequenter cum omnia fuerint, et sint quasi schedulæ ad consequendum ex Deo gratiam propter merita Christi; sequitur ex Juniorum dictis antiqua, et nova sacramenta esse veras causas morales gratiæ. Sed sicut consequens est falsum in antiquis, sic etiam manifestat falsitatem prædicti discursus in novis. Tertio, quoniam obligatio solvendi non solum oritur ex merito alterius, aut ex pacto cum illo inito, sed etiam ex promissione acceptata : sed quidquid fuerit de modo, quo merita Christi ante ejus adventum influebant. certum est Deum decrevisse, et promisisse gratiam hominibus, qui sacramentis legis antiquæ uterentur : ergo illa sacramenta erant quasi schedulæ Dei, quibus se obligabat gratiam conferre : et tamen non fuerunt causæ morales vere, et proprie influentes in gratiam, ut Juniores docent : ergo idem dicendum est de noxis sacramentis, licet sint quasi schedulæ Christi in ordine ad gratiam consequendam. Quarto et ultimo, quia denarius plumbeus ad consequendum centum libras ex ordinatione regis perinde se habet ac schedula regis in ordine ad prædictum effectum, ut negabit nemo, qui facile considerat differentiam mere materialem esse inter plumbum, et papyrus. Regis autem ordinatio regulariter supponit in solvente debitum ex justitia. Et nihilominus

nus D. Tho. universaliter, atque evidenter determinat nummum plumbeum non esse veram causam solutionis librarum, sed comparari tanquam merum, ac purum voluntatis regiæ signum, ut supra vidimus. Ergo idem dicendum est de schedula in hac, et quacumque materia, sive supponat debitum ex justitia, sive non supponat. Atque ideo ex eo, quod sacramenta nostra sint quasi schedula Christi supponentis gratiam nobis dandam esse sibi debitam ex justitia : minime sequitur, quod talia sacramenta sint causæ morales vere, et proprie in gratiam influentes.

litae 29. Quod denique alii dicunt sacramen-
ti- ta nostra habere esse causas gratiæ morales vere, et proprie ab ipsa Christi institutione, qui voluit hanc perfectionem ipsis deferre : consistere autem perfectionem hujusmodi in eo, quod merita sua, et efficacitatem passionis suæ in illis deposuerit, ut scilicet rite suscepta perinde impetrent a Deo gratiam, ac si ipsa Christi merita ibidem adessent : quare sicut merita Christi causant gratiam moraliter proprie, sic etiam ejus sacramenta; licet illa principaliter, hæc vero solum instrumentaliter. Noluit aulem Deus, quamvis absolute posset, hoc privilegium, sive perfectionem communicare sacramentis legis antiquæ : tum quia eo tempore non erat solutum præter nostræ redemptionis : tum quia decebat hanc perfectionem reservari sacramentis legis gratiæ, quæ, sicut ipsa lex, debent esse simpliciter perfectiora.

tai- Hoc, inquam, quod Juniores dicunt, eadem, qua dicitur facilitate repellitur. Non quia negemus majorem nostrorum sacramentorum perfectionem : sed quia Adversarii illam potius negent, dum dicunt talia sacramenta esse causas morales vere, et proprie, et tamen nihil eisdem tribuunt, quam mens signis. Quod ostenditur refellendo hanc ultimam eorum explicationem: quoniam eatenus sacramenta nostra possent influere in gratiam tanquam causæ morales vere, et proprie dictæ, quatenus Christus in eis deposuisset sua merita, et efficacitatem suæ passionis : sed juxta Adversariorum sententiam Christus non deposuit vere, et proprie sua merita in sacramentis : ergo talia sacramenta non possunt influere in gratiam per modum causæ moralis vere, et proprie. Major, et consequentia patent : quia cum sacramenta ex se, sive ex intrin-

secis non habeant hujusmodi vim causandi moraliter vere, et proprie; consequens est, quod non possint ita influere, nisi ex eo, quod Christus in eis disposuerit merita sua, et efficacitatem suæ passionis. Minor autem probatur : quia non est intelligibile, quod Christus sua merita in sacramentis deposuerit, nisi aliquid reale ad sacramenta derivaverit : atqui juxta Adversariorum doctrinam Christus ad sacramenta nostra nihil physicum derivavit; sed ea reliquit in se immota, sicut prius erant : ergo juxta Adversariorum doctrinam Christus non deposuit vere, et proprie sua merita in sacramentis.

30. Confirmatur primo : nam Christus CoPDr, non aliter potuit deponere moraliter sua merita in sacramentis, in ordine ad producendum gratiam, quam rex deponit moraliter sua merita, et auctoritatem in nummo plumbeo, aut schedula in ordine ad solvendum centum libras: sed ex eo, quod rex deponat moraliter sua merita, et auctoritatem in nummo plumbeo, aut schedula, non sequitur nummum, aut schedulam esse causas morales vere, et proprie influentes in solutione, ut sæpius in superioribus diximus cum D. Thom. sed solum sequitur esse signum voluntatis regiæ de conferendo eam quantitatem : ergo ex eo, quod Christus sua merita deposuerit moraliter in sacramentis nostris non sequitur, quod hæc sint causæ morales vere, et proprie influentes in gratiam, sed solum quod concurrant tanquam signa voluntatis Christi, ut gratia producat.

Confirmatur secundo : quando dicitur 00,η,0Γò Christum deposuisse valorem suorum meritorum, et efficacitatem suæ passionis in nostris sacramentis; vel sermo est de depositione, sive communicatione propria, et formali: vel solum de communicatione impropria, et repræsentativa ? Primum dici non potest: quia certum est valorem meritorum Christi, et efficacitatem passionis ejus solum reperiri proprie, et formaliter in ipso Christo : cum quo minime cohaeret, quod communicata fuerint sacramentis communicatione formali, et propria : implicat enim vel eandem formam, vel eundem effectum formalem esse in diversis subjectis. Tenendum itaque est secundum, nempe valorem meritorum Christi, et efficacitatem passionis ejus fuisse sacramentis communicatam solum improprie, et quantum ad

a nobis ostensum est dub. pⁿneed. §2. At in illis antiquis major elucet sinceritas; quia negantes sacramentis influxum physicum, cognoverunt optime nihil in eis relinqui, quo in ratione veræ causæ efficientis constituentur : et sic plane docuerunt non esse absolute veras causas. In recentioribus autem major est fucus, dum excluso influxu physico, commentatur adhuc esse veras causas morales, ne palam repugnent Conciliis, et eorum auctoritate opprimantur. Porro ex Thomistis, qui communiter docent sacramenta nostra esse instrumenta physica ad producendum gratiam, nonnulli docent esse simul veras causas morales, lia i[^].l. Cabrera. Serra, Joannes a S. Thom. Gonet, N. Philippus, et quidam alii locis referendimdis n. 51. Pro qua sententia, quolibet modo explicetur, et contra secundam nostrarum assertionum.

32. Arguitur primo : nam agens principale utitur instrumentis proportionalis, et ejusdem ordinis cum ipso, atque ideo agens principale physicum utitur instrumentis physicis, et agens principale morale utitur instrumentis moralibus : sed Christus Dominus est agens principale morale utens sacramentis tanquam instrumentis : ergo sacramenta nostra sunt instrumenta moralia subordinata Christo. Cætera constant. Et minor ostenditur: quia Christus utitur sacramentis in ordine ad justificationem nostram tanquam Redemptor, et causa meritoria nostræ justitiæ; hæc autem sunt munia propria causæ moralis : ergo Christus est agens morale, cui sacramenta nostra tanquam instrumenta subordinantur.

±- Confirmatur : nam illa est causa moralis instrumentalis, quæ ut subordinata agenti principali morali movet causam physicam ad producendum effectum : sed ita se habent sacramenta nostra : ergo sunt instrumenta moralia. Probatur minor : quia sacramenta nostra ut subordinata Christo agenti principali morali, excitant Deum agentem principalem physicum ad producendum gratiam. Id vero ita declaratur : etenim sacramenta nostra ita se habent ad Christum in ordine ad gratiam, nobis consequendam ; sicut se habet pecunia ad emptorem in ordine ad rem aliquam emendam .-sicut enim pecunia est pretium rei emendæ, sic etiam sacramenta continent pretium gratiæ nobis dandæ, nempe mentum Christi ; ergo si-

cui pecunia ut subordinata emptori movet venditorem ad conferendum rem vendibilem ; ita sacramenta nostra ut subordinata Christo excitant Deum ad conferendum nobis gratiam.

Ad argumentum respondemus negandouinitar majorem universaliter intellectam : nam mentam, frequentissimum est, quod causa principalis moralis alicujus effectus utatur instrumentis mere physicis, sive influentibus non moraliter, sed physice. Sic enim judex scribens sententiam condemnationis est causa moralis, ut reus moriatur ; et tamen calamus, quo utitur, non est instrumentum morale, sed physicum. Similiter qui dat consilium, aut præcipit, ut quis interficiatur globo plumbeo ab scopio projecto vel ad id applicet ignem, est causa moralis interfectionis : et tamen globus, quo tanquam instrumento utitur, non influit moraliter, sed pure physice. Et ratio generalis est, quod causa principalis sæpissime est causa libera, et libere operans, idque sufficit, ut influat non solum physice, sed moraliter : Instrumenta autem frequentius sunt quid inanime, et libertatis, ac subinde omnis moralitatis expers ; quocirca vel nullo modo causant, sed sunt mera signa imperii, aut voluntatis principalis agentis; vel si causant, non influunt moraliter proprie, sed tantum physice. Et ita contingit in præsentī materia : nam Christus, et Christi operationes influxerunt principaliter moraliter in nostram salutem, eo quod habuerunt libertatem, et moralitatem formalem, quibus debitus est prædictus effectus. Sed sacramenta sicut non sunt operationes Christi, sic nec habent in se ullam libertatem, bonitatem, aut moralitatem : quare vel non influunt vere, sed sunt mera signa; vel si influunt, id physice, et non moraliter præstant. Quam differentiam acute insinuavit D. Tho. in hac quæst. art. 6, di-DTh0 cens : « Virtus passionis Christi copulatur « nobis per fidem, et sacramenta; differente ter tamen : nam copulatio, quæ est « per fidem, fit per actum animæ : copulatio autem, quæ est per sacramenta, « fit per usum exteriorum rerum. » Res vero externæ sicut nullam veram moralitatem in se participant, sic etiam non possunt influere moraliter vere, et proprie, ut supra latius ostendimus. Dicentur itaque sacramenta, et similia, quæ agen i morali principali subordinantur, instrumenta

moralia extrinseca, sumpta denominatione ab agente principali, quod præcise in prima assertione intendimus el statuimus : sed tamen id non probat esse agentia moralia vera, et propria, sicut declaravimus in secunda, et liquet ex propositis exemplis.

Ad confirmationem respondemus negando minorem in sensu statim declarando. F.t ad probationem dicendum est sacramenta nostra excitare Deum præcise per modum signi meritorum, et passionis Christi ; non autem ut virtutem eorum : quia nullo modo illa continent ex suppositione. quod nullam physicam virtutem a Christo participant ad influendum in gratiam, ut declarabimus num. 39. Continentia autem solum per modum signi, sive simplex repræsentatio, atque excitatio, sive motio tali continentiae, aut representation! respondens minime sufficit ad causandum vere, et proprie effectum principaliter intentum. Sacramenta enim antiqua habuerunt eandem continentiam representativam, el simili modo Deum excitarunt : et tamen non fuerunt vere, et proprie causa adhuc moralis gratiæ, quæ intuitu meritorum Christi conferebatur. Nummus etiam plumbeas, aut sedula regis continet representative regiam voluntatem. et ordinem, ut solvantur centum libre : et nihilominus non transcendunt rationem signi, nec participant rationem veræ causæ efficientis moralis, ut in superioribus ostendimus. Unde idem dicendum est de nostris sacramentis. Exemplum autem, quo illa probatio confirmabatur, nihil valet ob satis notam disparitatem : nam pecunia est formaliler ipsum pretium rei emendæ, et pro eadem re moraliter computatur : quare constituit' unam, et eamdem causam moralem principalem cum ipso emente in ordine ad contractum emptionis. Sed sacramenta nostra nec formaliter, nec eminenter sunt meritum Christi, nec sunt moraliter ipsa gratia ; sed præcise comparantur tanquam signa meritorum, et voluntatis Christi : quocirca nequeunt se habere ut vera causa moralis gratiæ, sed solum ut signa, ad quorum praesentiam confertur gratia ex Christi meritis: quod etiam contingebat in antiquorum sacramentorum applicatione.

33. Arguitur secundo : quia illud est instrumentum morale Dei in productione gratiam-tiæ(quod ab ipso habet vim movendi mo-

raliter causam principalem physicam, ut gratiam producat : sed sacramenta novæ legis participant a Deo hujusmodi vim: ergo sunt instrumenta moralia Dei in productione gratiæ. Probatur minor ; nam cum aliquis promittit se ad presentiam alicujus rei producturum esse aliquem effectum, ubi postea talis res ponitur inexecutione, habet vim ex vi promissionis movendi moraliter promittentem, ut conferat, quod promiserat : sed Deus promisit se dare gratiam ad presentiam nostrorum sacramentorum : ergo ubi prædicta sacramenta applicantur, movent moraliter Deum. ut gratiam conferant : et cum non moveant per modum causæ principalis moralis, sequitur, quod moveant ut instrumenta moralia.

Confirmatur : nam Deus excitavit, et determinavit Christum ad promerendum nobis gratiam, et ad instituendum sacramenta. per quæ et nobis merita applicaret, et Deum suo modo moveret, ut nobis gratiam daret : ergo talia sacramenta sunt instrumenta moralia Dei, id est, moventia moraliter Deum ad conferendum nobis physice gratiam. Probatur consequentia: quia Deus ita se gerens se habet, sicut se haberet artifex, qui alium hominem hortaretur, ut se invitaret ad efficiendum artefactum oblata pecunia.Sed in hoc secundo casu pecunia esset instrumentum morale non solum hominis, qui ea oblata moveret artificem ; sed etiam ipsius artificis, qui vellet moveri per eam ad operandum. Ergo similiter in nostro casu sacramenta sunt instrumenta moralia el Chrisli. qui per ea movet Deum, et ipsius Dei, qui vult per illa moveri ad operandum in nobis gratiam.

Respondetur ad argumentum negando minorem. Ad cujus probationem negamus majorem universaliter intellectam : quia frequentissimum est quem promittere aliquid faceread presentiam alicujus rei, quin hæc sit vera causa rei faciendæ, sed mera conditio, signum, aut causa sine qua non. Idque contingit, quoties res, ad cujus praesentiam promittitur, et ponitur effectus, illum non continet : quippe necese tunc est. quod sit mera conditio. Et sic accidit in casu argumenti : nam sacramenta sunt res de se mere natarales, et externa?; unde nullam habent perfectionem vel physicam, vel moralem, ut gratiam, quae est effectus a Deo

promissus.

promissus, possint continere. Quare ex eo, quod Deus promiserit gratiam producere ad præsentiam nostrorum sacramentorum; minime sequitur talia sacramenta, ubi in executione ponuntur, esse veras causas moralesgratiæ, quæ in eorum usu datur, sed solum conditiones, aut causas sine quibus non. Quod manifeste constabit applicando idem argumentum, et sub eadem forma sacramentis antiquis : nam Deus etiam statuerat, pfomiseratque conferre gratiam in legitimo illorum usu; atque ubi illa applicabantur,adimplebat promissionem gratiam conferendo; et tamen prædicta sacramenta non fuerunt vere, el proprie causæ physicae, aut morales gratiæ, sed dumtaxat signa, et conditiones sine quibus non.

Ad confirmationem, omisso antecedenti, negamus consequentiam : tum quia ex antiqua.lecedenli non sequitur sacramenta esse determinate causas moventes ; sed vel causas, vel signa, per quorum repraesentationem Christus moraliter moveat : tum quia Deus nequit efficaciter velle, quod Christus moraliter per sua merita in sacramentis repræsentata ipsum moraliter moveat ad dandum nobis gratiam, quin Deus ipse sit ad hoc determinatus ; et consequenter non necessaria est, nec locum habet alia motio moralis per sacramenta. Ad antecedentis autem probationem possemus respondere juxta immediate dicta, quod artifex eo, qui describitur, modo procedens jam est determinatus moraliter. quantum est de se, ad conficiendum artefactum ob spem pecuniæ : quare ubi hæc supervenit non movet artificem instrumentaliter moraliter, sed est finis intentionis. Verum quidquid de hoc sit, omissis præmissis negamus consequentiam ob satis notam rationem disparitatis : nam pecunia est ejusdem ordinis, et valoris moralis cum artefacto : quare per subordinationem tam ad ementem, quam ad artificem potest habere rationem instrumenti moralis in ordine ad artefactum sicut ad effectum. Cæterum sacramenta nostra, ubi ab elevatione physica fit præcisio, nec physice, nec moraliter continent gratiam : et ideo nec physice, nec moraliter possunt in eam vere influere; sed in ejus productione præcise concurrent tanquam mera signa, et conditio sine qua non, ut supra ostendimus.

3-l. Arguitur tertio : quoniam actus humani, quales sunt oratio, dolor, consensus,

el hujusmodi moraliter movent, et movendo moraliter causant : sed plura sacramenta constant hujusmodi actibus : ergo plura sacramenta movent moraliter, et movendo moraliter causantgratiam. Probatur minor : nam ad sacramentum extremæ unctionis perlinet oratio fidei; ad sacramentum Pœnitentiæ dolor de peccatis, et ad sacramentum matrimonii consensus contrahentium.

Confirmatur primo : quia juxta doctrinam Concilii Tridenti, sess. 14, cap. 5, sacerdotes sunt vicarii Christi, et judices poenitentiam : sed vicarius est instrumentum morale proprietarii; et judex estetiam causa moralis vitae, vel mortis in reo : ergo sacramentum Pœnitentiæ est causa moralis remissionis peccatorum : quippe certum est tale sacramentum includere absolutionem, quæ est actus ministri.

Confirmatur secundo : nam sacrificium Missæestpropitiatorium, etimpetratorium, quatenus repraesentat sacrificium cruentum crucis : sed propitiatio, et impetratio pertinent proprie ad genus causæ moralis : ergo sacrificium Missæ causai moraliter; et consequenter idem dicendum est de sacramento Eucharistiæ, quod cum illo sacrificio coincidit.

Ad argumentum respondemus conceden-solvitor do præmissas, et negando consequentiam : quoniam quod actus humani moveant moraliter, habent, quatenus actus virtutis sunt, et influunt ex opere operantis : sed totum hoc præsuppositive, et materialiter se habet ad influxum proprium sacramentorum in illis actibus, qui sunt materia, aut forma sacramentorum : quippe horum concursus est ex opere operato. Unde videmus, quod oratio fidei eodem modo prodest ex opere operantis tam intra, quam extra sacramentum Extremæ unctionis.Et rursus extra sacramentum illud non semper gratiam importat, aut meretur : et tamen ubi concurrit in eo sacramento, infallibiliter communicatur gratia. Quod satis manifestat influxum proprium sacramenti non esse moraliter per modum meriti, aut impetrationis; sed totum hoc materialiter præsupponi ; esse autem causalitatem alterius rationis, quam in sequentibus expone-mus. Similiter attritio est ejusdem rationis moralis in esse actus humani, aut virtuosii : et tamen extra sacramentum non remittit culpam : atque ideo quod illam remittat in

sacramento, non est ex vi influxus moralis, quem habeat per modum actus humani. Denique consensus contrahentium sunt frequenter peccaminosi venialiter ob aliquam circumstantiam, atque ideo carent omni bonitate morali : el tamen id non impedit effectum sacramenti, nempe gratiam : ergo hæc non confertur in tali sacramento ex vi actuum humanorum, quatenus actus humani sunt, et habent bonitatem moralem : sed fit ex vi alterius influxus longe diversi, el infra declarandi.

Diluitur prima confirmatio. Ad primam confirmationem respondetur eodem modo absolutionem in sacramento Pœnitentiæ non concurrere ut actum humanum. aut ratione moralitalis, sed tanquam opus externum : unde videmus, quod licet absolutio sit peccaminosa, et Sacerdos in absolvendo peccet, adhuc potest perfici sacramentum, et gratia in illo communicari : quod satis manifestat totam moralitatem bonam, aut malam in absolutione repertam præsuppositive, et materialiter se habere ad influxum sacramenti. Peccat enim utem discursus confirmationis in eo, quod ministrum sacramenti cum ipso sacramento confundit ; cum tamen minister non sit pars intrinseca sacramenti : et ideo, quod ministri Pœnitentiæ sint ministri morales, utpote agentes libere, minime probat sacramentum habere in se ullam moralitatem formalem, aut moraliter influere. Et nulla est repugnantia in eo, quod agens morale utatur instrumento influente non moraliter, sed solum physice, ut explicuimus num. 32. Unde confirmatio potest rejici omittendo præmissas, et negando consequentiam : nam paralogizata ministro ad sacramentum, et instrumentum. Sed addendum est, quod licet iudices in foro externo solum concurrant moraliter ad effectum sententiæ, quia illum per se solos regulariter non inferunt, sed movent causas physicas ad ejus executionem : nihilominus Sacerdos in sacramento longe aliter

Tridentis colligitur efficaciter ex Concilio Tridentis, sess. citat, cap. 1, et can. 3 ; non enim denuntiat remissa esse peccata, nec Deum excitat, aut rogat ad illorum remissionem ; sed effective efficaciter dat gratiam remittentem peccata : quod non pertinet ad concursum moralem, sed ad physicum infra declarandum. Cujus urgens signum est Sacerdotem sive bonum, sive malum, et sive Deo placeat, sive displiceat in actu

absolutionis, adhuc perficere sacramentum cum effectu.

Ad secundam confirmationem concedimus primum syllogismum, et negamus secundam consequentiam : quoniam rationes sacrificii, et sacramenti sunt longe diversae : quare ex eo, quod sacrificium Missa influat moraliter, minime sequitur sacramentum Eucharistiae influere eodem modo : sicut nec ex eo, quod sacramentum sit instrumentum, infertur sacrificium instrumentum esse. Sacrificium enim consistit in immolatione, et oblatione hostiæ. Et quia line, *eademque est hostia* (inquit Tridentinum sess.22, cap. 2, agens de Missæ sacrificio) *idem nunc offerens Sacerdotum ministerio, qui se tunc in cruce obtulit, sola offerendi ratione diversa* : propterea sicut oblatio facta in cruce fuit causa moralis nostræ salutis, sic etiam oblatio facta in Missa sacerdotum ministerio est etiam causa moralis prædictæ salutis. Sed sacramentum Eucharistiae non consistit formaliter in ulla actione humana, sed in speciebus panis, et vini continentibus corpus Christi : quas species manifestum est non posse influere per modum meriti, aut impetrationis, sicut influit sacrificium. Quare solum concurrunt in productione gratiæ cibantis eo modo, quo cætera sacramenta concurrunt, de quibus jam diximus non concurrere tanquam causas morales vere, et proprie dictas.

35. Arguitur quarto : nam Christus homo habuit potestatem excellentis ad instituendum sacramenta, quæ tanquam instrumenta influant in gratiam : sed non habuit potestatem instituendi instrumenta, quæ physice influerent in gratiam : ergo solum potuit instituere sacramenta ut influentia præcise moraliter : ergo sacramenta nostra sic de facto influunt in gratiam. Cætera constant. Et minor suadetur : quia solus Deus influit in gratiam per modum agentis principalis physici, ut docet Divus Thomas infra quæst. 64, art. 1. atque ideo solus Deus potest instituere instrumenta, quæ physice causent gratiam : ergo Christus ut homo non habuit potestatem instituendi sacramenta, quæ influerent physice in gratiam.

Respondetur negando minorem : quia Christus ut homo, sicut per modum causæ principalis moralis influit suo merito in nostram gratiam, movendo scilicet

Deum

Deum principalem agentem, ut illam physice producat : sic etiam per modum causae? principalis moralis potuit suo merito movere Deum ad elevandum physice sacramenta, ut per modum instrumenti physici agerent : quod est instituere moraliter instrumenta physice agentia. Et quod causa principalis moralis possit uti instrumentis physice influentibus, liquet ex supra dictis num. 33. Tum etiam quia humanitas Christi est instrumentum Deo conjunctum, influitque physice in gratiam, et habet vim admovendum instrumenta separata, qualia sunt sacramenta, ut simili modo influant, nempe physice. Quam doctrinam D. no-expressit D.Thom. in hac quæst. art. 5, his verbis : « Dicendum quod sacramenta operantur ad gratiam causandam per modum instrumenti. Est autem duplex instrumentum : unum quidem separatum, ut baculus; aliud autem conjunctum, ut manus. Per instrumentum autem conjunctum movetur instrumentum separatum, sicut baculus per manum. Principalis autem causa efficiens gratiæ est ipse Deus, ad quem comparatur humanitas Christi sicut instrumentum conjunctum, sacramentum autem sicut instrumentum separatum. Et ideo oportet, quod virtus salutifera a divinitate Christi per ejus humanitatem ad sacramenta derivetur. » Minoris autem probatio non urget : quia licet evincat solum Deum posse per modum agentis principalis physice constituere instrumenta physice agentia ; minime tamen convincit, quod Christus ut homo non posset suo merito infinito determinare institutionem instrumentorum, aut sacramentorum physice agentium.

36. Arguitur quinto : quia sacramentis nostris utpote nobilissimis inter omnia sacramenta nobilior modus influendi attributus est; sed nobilior est modus influendi moraliter, quam influendi physice : ergo sacramenta nostra influunt moraliter in gratiam. Probatur minor : quia influxus physicus communis est rebus inanimatis, et non sanctis ; quin in animam malam, et ipsam entitatem actus peccaminosi cadere potest ; e contra vero influxus moralis solum convenit causæ rationali, et sanctæ : ergo nobilior est influxus physicus, quam moralis.

Confirmatur primo : quia Scriptura eo modo attribuit nostram justificationem

sacramentis, ac passioni Christi, ut constat 1, Johann. 1, ubi dicuntur : *Sanguinem Christi emundare nos ab omni peccato*, et Apocal. 1 : *flavit nos a peccatis nostris in sanguine suo*. Sed passio Christi influit moraliter in nostram justificationem ; siquidem cum physice loquendo præterita sit, nequit proprie loquendo physice influere. Ergo similiter dicendum est, quod sacramenta nostra moraliter influunt.

Confirmatur secundo : nam ideo dicemus sacramenta non influere moraliter, sed physice, quia Scriptura, et Concilia nostra sacramenta vocant absolute causas, et significant illa influere absolute, et proprie : sed hoc motivum nil probat : ergo sacramenta nostra influunt moraliter. Probatur minor : quia juxta communem loquendi modum inter sapientes etiam usitatum, plura sunt, de quibus dicitur absolute causare ; quæ tamen solum moraliter influunt, ut patet in consilio, merito, impetratione, pretio redemptionis, et similibus : ergo ex eo, quod sacramenta nostra dicantur absolute causæ, et quod influant in gratiam justificantem, minime convincitur, quod eorum influxus non sit moralis, aut quod habeant alium influxum magis proprium.

Ad argumentum respondemus admit- solvitur tendo, quod sacramentis attribui debeat nobilior modus influendi : sed hic debet esse possibilis, et eisdem sacramentis non repugnans, ut ex se liquet. Modus autem influendi moraliter vere, et proprie (quidquid fuerit de ejus nobilitate comparative ad influxum physicum), repugnat sacramentis ob ea, quæ a num. 25 diximus, et quæ hic repetere non oportet. Quocirca non debemus, nec possumus prædictum influendi modum sacramentis nostris deferre. Diximus *quidquid fuerit etc.* quia universaliter non est verum influxum morale esse nobiliorem influxu physico. Unde negari deberet minor argumenti ; et probatio ad eam suadendam inducta regeri in Adversarios : nam unio hypostatica cum persona divina potest esse communis creaturis irrationabilibus, ut cum frequentissima Theologorum sententia ostendimus tract, præced. disp. 9, dub. 3; unio autem cum Deo per gratiam solum potest convenire creaturis nobilissimis, nempe intellectivis: ergo si bona est illa Adversariorum consecutio : sequitur unionem per

gratiam esse unione hypostatica nobilior. Quod quam falsum sit, ostendimus in eodem tract, disp. 4, dub. 3. Id autem satis manifestat debilitatem, ac falsitatem illius probationis. Quare dicendum est, quod in communi loquendo, et cæteris paribus nobilior est modus influendi physice, quam moraliter : quia modus influendi moraliter semper importat dependentiam ab alio, nempe a causa physica, atque immediate producente effectum ; a qua, vel a simili dependentia absolvi potest influxus physicus. Unde producere physice principaliter nobilissimum effectum gratiæ sanctificantis soli Deo competit : producere autem moraliter principaliter talem effectum potest convenire creaturæ : quia non repugnat puram creaturam mereri de condigno prædictam gratiam, ut ostendimus tract. 16, disp. 6, dub. 2, § 2. Et eadem ratione nobilius est nostris sacramentis producere physice instrumentaliter gratiam, quam illam producere moraliter : præsertim cum ad primum constituentur per elevationem qualitatis superioris ordinis ; et ad secundum sufficiat sola extrinseca Dei deputatio, ut Adversarii discurrunt.

Diruitur Ad primam confirmationem respondetur a>ntir Pavionem Christi non solum moraliter, matio. sed etiam physice influere in nostram justificationem, ut modo supponimus ex dictis tract, præced. disp. 23, dub. 4, num. 41. Et quantum ad influxum physicum stat æqualitas inter Christi passionem, et sacramenta nostra, quæ insinuat in Scriptura, et Conciliis. Quod vero passio influat etiam moraliter, non autem sacramenta proprie loquendo, provenit ex radice sæpius assignata, et præsertim a num. 25, quod passio Christi fuit voluntaria, et formaliter satisfactoria, et meritoria : unde potest habere influxum proprium satisfactionis, et meriti, nempe moralem proprie dictum. Cæterum sacramenta sunt res externæ, inanimæ, atque incapaces moralitatis formalis : quare nequeunt influere moraliter proprie. Deputatio autem, vel applicatio Christi solum efficere potuit, quod ejus meritum sit in sacramentis representative, et tanquam in signo, non autem sicut in causa, quæ per illud meritum, aut ratione talis meriti influat, ut diximus num. 29 Et juxta hanc doctrinam diluitur secunda confirmatio concedendo majorem, et negando minorem. Ad cujus probationem patet ex pro-

xime dictis, quod aliqua causando moraliter vere, et proprie dicuntur absolute causare, et taliasunt, quæ ibidem recensentur : sunt enim aliquid formaliter morale, d habent adæquationem cum termino. Sed in sacramentis nostris nihil similiter reputur, ut dicantur continere, aut causare gratiam moraliter proprie. Quod vero causent moraliter improprie, et secundum quid ; non sufficit ad salvandum locutiones Scripture, et Conciliorum, quæ significant sacramenta nostra causare, et conferre vere, et proprie nostram gratiam, ut ipsi Adversarii non negant.

37. Arguitur ultimo : quia de fide est sacramenta nostra conferre gratiam ex opere operato, et influere in nostram justificationem vere, et proprie : sed non est de fide, quod sint instrumenta physica : ergo sunt instrumenta moralia. Confirmatur primo : quia sacramenta nostra influunt vere, et proprie in justificationem : sed non influunt ut instrumenta physica ; cum hujusmodi influxus, vel sit impossibilis, vel fere inexplicabilis, afferensque plurimas difficultates non necessarias : ergo fateri oportet, quod sacramenta nostra concurrunt ad justificationem ut instrumenta moralia. Confirmatur secundo : quia licet influxus physicus esset possibilis, et nostris sacramentis de facto conveniens ; non propterea excludi ab eis deberet influxus moralis : ergo minus recte hunc ultimum influxum negamus. Antecedens videtur manifestum exemplo humanitatis Christi, quæ est instrumentum conjunctum, et influit in nostram justitiam tam physice, quam moraliter, conjungendo utrumque concursus modum : ergo idem de nostris sacramentis, quæ sunt instrumenta separata, dici debet.

Respondetur ad argumentum, quod cum eadem forma potest probari sacramenta nostra esse instrumenta physica : quia de fide est illa conferre gratiam ex opere operato : sed non est de fide, quod ad id concurrant ut instrumenta moralia, ut satis constat ex dictis : ergo concurrunt ut instrumenta physica. Sed argumentum revera nihil probat : quia fides determinat sacramenta esse causas vere, et proprie gratiæ : cæterum non determinat modum, quo id contingat. Ille autem magis probari Theologis debet, qui magis hæret principio a fide asserto, et procedit cum majori ad

ad ipsum consequentia. De quo in sequentibus.

Ad primam confirmationem neganda eet minor: oppositum enim constabit ex dicendis. El Juniores, qui facilitatem in hac parte allecant, cum uno verbo difficultatem componunt, dicendo sacramenta *influere moraliter*, notent pluribus implicari hanc causalitatem moralem, ut ex superioribus patet, et recidere tandem in sententias Durandi, et aliquorum antiquorum, quæ hoc tempore vel improbables, vel parum probabiles communiter reputantur.

Quantumcumqueenim hæc Juniorum assertio prematur, et exprimatur: nihil tamen succi habemus, quam sacramenta esse representative, aut imputative merita Christi, aut esse quædam signa, et conditiones sine quibus non datur gratia in sacramentis. Quod non negarunt Durandus, et alii rejecti dub. præced. § 3.

Ad secundam confirmationem respondetur, quod si influxus moralis proprie dictus non repugnaret sacramentis, immerito negaretur a nobis, cum facile posset cum physico influxu conjungi, ut exemplum in confirmatione allatum suadet. Quare non negamus nostris sacramentis influxum moralem, quia censeamus esse influxui physico impossibilem; nec quia intendamus, ut quidam falso imaginantur, introducere, et sacramentis attribuere influxum physicum: sed quia ab his omnibus præscindendo (ut a principio notavimus), censemus repugnare, quod sacramenta influant moraliter vere, et proprie in gratiam ob motiva, quæ supra expendimus.

DUBIUM ill.

Utrum repugnet sacramenta nostra esse instrumenta physica ad producendum gratiam?

Videndum succedit, an nostra sacramenta influant physice in gratiam, quæ in eis confertur. Et apud omnes certum est non posse influere per modum causæ principalis, quippe quæ sunt longe imperfectiora, quam illa. Præsertim cum generaliter implicet ullam creaturam esse causam principalem gratiæ sanctificantis, ut ex professo ostendimus tract. 14, disp.

8, dub. 1. Unde præsens dubium merito revocatur ad influxum physicum instrumentale. Circa quod longas forte contro-

Salmant. Curs, theolog. tom. XVII

versias speraret a nobis lector, quales scilicet alii protendunt, et rei difficultas exposcit. Sed aliter nobis agendum est, qui ipsissimam hanc materiam alibi ex professo versavimus locis infra referendis, præsertim vero ubi egimus de influxu physico instrumental!, quem humanitas Christi generaliter habet in gratiam, quæ nobis datur. Quare in id tantum incumbemus, ut quæ specialiter occurrunt in sacramentis, explanemus; cætera vero communia ad sua loca referamus: supervacaneum enim censemus, et lectori minus utile eadem in diversis locis referre. Claritatis tamen gratia sic procedemus, ut cuncta, quæ circa materiam præsentem occurrunt, et simul posita lectorem obruerent, non eodem dubio proponantur, sed in diversis. Et hac de causa prius investigamus, an implicet sacramenta nostra esse instrumenta physica ad producendum gratiam: et postea videbimus, an prædicto modo de facto influant: sunt enim hæc valde diversa, et primum non dependet ab ultimo: unde aliqui reperiuntur, qui illud concedant, cum negent istud.

38. Ne autem in non necessariis impii-supponemur, sed ab hic supponendis expédiamur, tractamus difficultatem non quidem in ordine ad solam dispositionem requisitam, ut gratia producat, quam aliqui solent appellare ornatum; nec in ordine ad præcisam gratiæ unionem cum subjecto: sed immediate in ordine ad gratiam sanctificantem tanquam ad formam productam. Et sic nos gerimus: tum quia quod aliqui antiqui dixerunt sacramenta efficere non gratiam sanctificantem, sed vel dispositionem ad illam, vel unionem ejus ad subjectum; sicut homo generans non producit animam rationalem, sed disponit ad eam, illamque materiæ unit: procedebat ex apprehensione, quod gratia sanctificans non producebatur per educationem a subjecto, sed fiebat per creationem: hoc autem jam a nobis ex professo rejectum est tract. 14, disp. 8, dub. 2, ubi cum communi (hoc tempore) Theologorum sententia statuimus gratiam sanctificantem non fieri per creationem, sed educi ex subjecto præsupposito. Quod facile recognoscet, qui advertat gratiam esse formam accidentalem, et subjecto inhaerentem ut efficaciter colligitur ex Concil. Tridentino sess. 6, can. 11; forma autem accidentalis sicut non ha-

bet esse per se, sive independenter a sub-
jecto ; sic etiam non habet fieri per se in-
dependenter a subjecto : sed ejus produc-
tio est re ipsa unio, et ad subjectum com-
municatio: quod minime congruit creationi,
sed educationi, quæ indivisibiliter producit
transmutando subjectum.

Tum etiam quia omnes difficultates, quæ
repræsentari queunt in eo, quod sacra-
menta nostra producant physice instru-
mentaliter gratiam, occurrunt similiter in
producendo vel dispositionem, quam vo-
cant ornatum, vel unionem gratiæ ad sub-
jectum : sunt enim hæc duo etiam super-
naturaha, atque ideo æqualis est repug-
nantia, aut repugnantia defectus in eo,
quod sacramenta nostra efficiant unum, vel
aliud, fræserlim cum eadem difficultates
adsint tam ex parte distantia localis, quam
ex parte ducationis, in qua sacramenta
influunt, ut facile consideranti constabit.
Quare omnes, qui docent implicare, quod
sacramenta efficiant instrumentaliter phy-
sice gratiam, similiter docent implicare,
quod efficiant eo modo vel ornatum ad gra-
tiam, vel unionem ejus ad subjectum. Et pa-
riter, qui sentiunt non repugnare, quod sa-
cramenta efficiant instrumentaliter physice
dispositionem subjecti ad gratiam vel unio-
nem gratiæ ad subjectura, vel hoc concretum
gratum; idem etiam sentiunt, aut sentirent
de productione ipsius gratiæ ex suppositio-
ne, quod hæc non fiat per creationem, sed e
subjecto educatur : quæ suppositio nunc
est communis, et valde certa, Quare non
immerito pro parte affirmante non repu-
gnantiam illi Theologi antiqui referri
possent, et debent, qui sentiunt non im-
plicare. quod sacramenta nostra possint ut
instrumenta physica influere in dispositio-
nem ad gratiam, in unionem gratiæ ad
subjectum, aut in efficiendo hominem Deo
gratum, et sanctificatum in se. Quod nunc
in genere adnotare libuit, ne deinceps in
allegandis aliquibus antiquis idem non
sine fastidio observemus ; et ut ita præci-
damus artificiosam aliquorum Juniorum
industriam in repræsentando minorem
illorum concordiam ; cum tamen quantum
ad modum causalitatis physics nulla apud
illos dissensio sit; sed nec esset ex parte ter-
mini, ubi supponeretur gratiam non fieri
per rigorosam creationem.

Quid do- 39. Specialiter tamen, quia specialis re-
eS5£ verentia id a nobis expostulat, observandum

est D. Thom. in scriptis super Magistrum, est
ubi commentatorem agebat proposuisse, te-p^
nuissequæ antiquorum sententiam, ut li-
quet in 4, dist. 1, quæst. 1. art. 4, quæstiunc.
1, ubi ait : « Instrumentum gratiæ etiam
« instrumentaliter non pertingit ad ipsam
« justificationem, seu ad ultimum effectum,
« quod est gratia ; sed solum ad aliquam
« dispositionem, quæ est necessaria ad
« ipsam gratiæ susceptionem, » Et in
scripto ad Annibald. eadem dist. quæst. 1,
art. 4, ait : « Instrumenta non causant gra-
« tiam influendo, sed disponendo, » id est
non influunt efficiendo immediate gratiam,
sed efficiendo ornatum, sive dispositionem
ad gratiam.

Sed prædictam sententiam retractavit S. Qwm-
Doctor in Summa, ubi proprias sententias^
proposuit. Liqueat hoc evidenter primo ex iTM.@
1, 2, quæst. 112, art. 1, ubi inquit, sesa-
Utrum solus Deus sit causa gratis : quo loco 10-
manifestum est non agere de ornatu, aut
dispositione, sed de ipsa gratiæ entitate.
Respondet autem solum Deum esse causam
gratiæ, *et impossibile esse, quod aliqua crea-
tura gratiam causet*. Sed cum in 1, et 2
argumento sibi opposuisset humanitatem
Christi, et sacramenta esse causas gratiæ,
respondit : « Ad primum dicendum, quod
« humanitas Christi est sicut quoddam
* organum divinitatis ejus, ut Damasc.
dicit in 3 lib. Instrumentum autem non
« agit actionem agentis principalis propria
« virtute, sed virtute divinitatis adjunctæ,
« ex qua actiones humanitatis Christi sunt
« salutares. Ad secundum dicendum, quod
« sicut in ipsa persona Christi humanitas
« causal salutem nostram per gratiam vir-
« tute divina principaliter operante: ita
« etiam in sacramentis novæ legis, quæ
« derivantur a (hristo, causatur gratia ins-
« trumentaliter quidem per ipsa sacramen-
« ta, sed principaliter per virtutem Spiritus
« Sancti in sacramentis operantis, secun-
'« dum illud Joan. 3 : *Vûsi quis renatus fueritis*
7 *aqua, et Spiritu Sancto etc.* » In quibus ma-
nifestum est sermonem fieri de entitate gra-
tiæ in seipsa. sive absque recursum ad aliud or-
natum prævium ex parte suscipientis. Se-
cundo in hac 3 p. quæst. 13, art. 2, resol-
vit : « Si loquamur de anima Christi, se-
l cum quod est instrumentum Verbi uniti,
« sic habuit instrumentalem virtutem ad
« omnes immutationes miraculosas facien-
« das. » Excipit tamen inferius creationem,

et

Pt annihilationem. Manifestum autem est productionem entitalis gratiæ inter eas mutationes contineri : et modo supponitur non esse creationem. Tertio, et adhuc evidentius ex præ. quæst. 62, art. 1, I, ubi confutatis aliorum sententiis, ait :
 ¶ Et ideo aliter dicendum, quod duplex est e causa agens, principalis, et inslrumen-
 ir talis. Principalis quidem operatur per a virtutem suæformæ, cui assimilatur ef-
 j fectus : sicut ignis suo calore calefacit.
 - Et hoc modo nihil potestcausare gratiam
 < nisi Deus : quia gratia nihil est aliud,
 i quam quædam participata similitudo di-
 vin® naturæ, secundum illud 2, Petri 1,
 ¶ Magna nobis etc. Causa vero instrumen-
 4 talis non agit per virtutem suæ formæ,
 « sed solum per motum, quo movetur a
 « principali agente. Unde effectus non as-
 l similatur instrumento, sed principali
 i agenti : sicut lectus non assimilatur ser-
 ¶ ræ, sed arti, quæ est in mente artificis.
 « Et hoc modo sacramenta novæ legis gra-
 i tiam causant. Adhibentur enim ex divi-
 s na ordinatione hominibus ad gratiam in
 « eis causandam. » Unde liquet, quod il-
 lum influxum instrumentalem (quolibet
 modo explicetur, de quo infra), quem D.
 Thom. attribuit nostris sacramentis, ex-
 tendit usque ad entitatem ipsius gratiæ,
 quæ est effectus principalis, et ultimus
 Dei in justificatione principaliter agentis.
 Atque ideo in eodem sensu, in quo super
 libros sent, asseruerat, sacramenta nostra
 non influere instrumentaliter in entitatem
 gratiæ, sed in ornatum, aut dispositio-
 nem ad illam ; in eodem, inquam, docet
 in Summa, quod influxus instrumentalis
 sacramentorum ad ipsam usque gratiæ en-
 titatem porrigitur. Quare certo constat,
 quod antiquam illam, et antiquorum pro-
 priam sententiam' (loquens ex propria)
 manifeste revocaverit. Et in hoc sensu pro-
 cedit præsens difficultas : nam ex una par-
 te supponit gratiæ entitatem non creari,
 sed educi : ex alia autem investigat, an
 sacramenta queant instrumentaliter phy-
 sice illam producere.

§ I-

Verior, et communior difficultatis resolutio.

ad producendum gratiam. Hanc conclusio-
 nem docent non solum D. Thom. et alii
 Theologi num. 51 referendi, qui affirmant
 sacramenta novæ legis esse de facto instru-
 menta physica producentia gratiam ; sed
 etiam non pauci ex Auctoribus referendis
 num. 67, qui etsi negent ita de facto con-
 tingere, recognoscunt tamen in hoc nullam
 esse contradictionem. Probatur primo :
 quia non magis repugnat, quod sacramenta
 ut instrumenta physica producant gratiam,
 quam quod humanitas Christi ut instru-
 mentum physicum illam producat : quippe
 gratia supernaturalis, et superioris ordinis
 est tam comparative ad humanitatem
 Christi quam comparative ad sacramenta :
 et nulla fere difficultas circa hujusmodi
 causalitatem potest in sacramentis repræ-
 sentari. quæ in humanitate similiter non
 occurrat. Sed humanitas Christi concurrat
 per modum instrumenti physici ad cau-
 sandum gratiam in nobis, ut ex professo
 ostendimus tract, præced. disp. 23, dub. 4.
 Ergo non repugnat, quod sacramenta nos-
 tra sint instrumenta physica ad producen-
 dam gratiam.

Confirmatur primo : quia sicut res cor- Confir-
 poreæ, cujusmodi sunt sacramenta, noniuallo |

continent gratiam supernaturalem, nec
 possunt naturaliter attingere sua actione
 subjectum spirituale, nempe animam ; sic
 similiter ignis verus, et materialis potest
 sua actione attingere daemones, nec conti-
 net. aut efficere valet illam qualitatem, aut
 modum, ratione cujus passive torquentur
 poena sensus : et nemo, qui rem attente
 consideret, majorem, aut differentem diffi-
 cultatem inveniet in his comparisonis ex-
 tremis : sed ignis verus, et corporalis est
 instrumentum physicum Dei ad torquen-
 dum dæmones : ergo non repugnat sacra-
 menta esse instrumenta physica, quibus
 Deus producat gratiam. Minor, in qua po-
 terat esse difficultas, constat ex his, quæ late
 diximus tract. 13. disp. 17, dub. 2. Et
 nunc breviter, atque efficaciter probatur ;
 quoniam ignis inferni vere agit in dæmo-
 nes, ac illos torquet juxta illud Matth. 7:-'Mi
Ile maledicti in ignem ælernum, qui paratus est
est diabolo, et angelis ejus. Et Apoc. 20:
Missus est diabolus in stagnum ignis. Et 2,
 Petri 2 : *I)eus Angelis peccantibus non pe-2 Petri*
percit, sed rudentibus inferni detractos in 2
tartarum tradidit cruciandos. Quæ acci-
 pienda esse in vero sensu, et non de aliqua

Prima
ratio.

40. Dicendum est non implicare, quod sacramenta nostra sint instrumenta physica

poena, vel apprehensione phantastica, est
 d. An-, commnis sensus Patrum. Unde D. Augustin lib. 21, *de Civit*, cap. 10, diserte pronuntiat ignem illum corporeum torquere spiritus tam humanos, quam angelicos
 d. Greg. *miris, sed veris modis*. Et D. Gregorius lib. 9 *Moral*, cap. 38, affirmat : « Clastra in-
 e fernieos, quos puniendos accipiunt, ne-
 « quaquam pcena transitoria, vel phantas-
 « tica imaginatione cruciant, sed ultione
 e solida perpetuae damnationis servant. »
 Agit itaque vere ignis ille corporeus in spi-
 ritus, producendo in eis aliquid, quo cru-
 ciantur. Sed manifestum est non posse per
 modum causæ principalis. Ergo agit per
 modum instrumenti divinæ virtutis. Atqui
 non agit ut instrumentum morale: ridicu-
 lum enim foret dicere quod concurrat per
 modum meriti, aut impetrationis, aut pre-
 tii, aut signi aliquid huiusmodi repræsen-
 tantis, aut objecti precise apprehensi :
 quippe inexplicabile est, quomodo moraliter
 torqueat, et salvetur prædictis modis ve-
 rum in spiritibus tormentum, ut fusius
 loco citato ostendimus. Restat igitur, quod
 ignis ille corporeus vere agat in spiritus
 malos, ipsosque torqueat tanquam instru-
 mentum physicum divinæ virtutis. Et sic
 D. Tho. palam docuit Div. Thom. quæst. 26, *de te-
 rit*. art. 1, ubi ait : « Ignis ille corporeus
 « agens ut instrumentum divinæ justitiæ
 « facit aliquid supra virtutem naturæ, sci-
 « licet animam detinere, vel alligare. » Et ad
 1 : « Ignis, in quantum agit in animam ut
 « instrumentum divinæ justitiæ, est anima
 a præstantior. » Et quæst. *de Anima* art. 21:
 « Ignis agit in animam ut instrumentum
 e divinæ justitiæ. » Et in resp. ad 8, ait:
 « Dicendum, quod instrumentum non agit
 a virtute sua, sed virtute principalis agen-
 « tis : et ideo cum ignis agat in animam
 « ut instrumentum divinæ justitiæ, non est
 « attendenda dignitas ignis, sed divinæ jus-
 fl titiæ. » Et similia tradit in 4, dist. 44,
 quæst. 3, art. 3, et loco citato ex quæst. 26,
de verit. refellit falsam aliquorum doctri-
 nam, qua moralis influxus posset aliqua-
 tenus explicari. « Neque potest esse, induit,
 « quod quidam dicunt, quod quamvis ille
 « ignis corporeus non potest esse spiritui
 « nocivus, potest tamen apprehendi ut pò-
 « civus. Non enim est probabile, quod
 « dæmones, qui acumine sensus vigent,
 « multo melius suam naturam, et ignis
 « corporalis non cognoscant, quam nos, ut

« falso credant ignem corporeum sibi posse
 « nocere. Unde dicendum, quod vere, et
 « non secundum apparentiam ab igne cor-
 « poreo alliguntur. Et hoc est, quod Greg.
 « dicit in 4 *Dialog*, colligere ex dictis
 u Evangelieis possumus, quod incendium
 « anima non solum videndo, sed etiam ex-
 a periendo patiatur. »

Confirmatur secundo : nam eo propor- Ccur-
 tionali modo possunt sacramenta concur-iali>i
 reread producendum gratiam, quo sancti
 homines solent concurrere ad patrandum
 miracula : sed sancti homines solent quan-
 doque ut instrumenta physica Dei operari
 miracula : ergo pariter sacramenta nos-
 tra possunt ut instrumenta physica con-
 currere ad productionem gratiæ. Conse-
 quentia patet a paritate. Et major etiam :
 quia sicut gratia ex parte facti excedit po-
 testatem creaturæ, sic etiam generaliter
 omne miraculum ex parte modi, quo fit,
 superat omnem facultatem naturalem a-
 gentis creati ; ergo eo saltem modo, quo
 Sancti solent miracula eflicere, poterunt
 sacramenta concurrere ad producendum
 gratiam. Minor autem probatur ex doctri-
 na D. Greg. lib. 2 *Dialog*, cap. 30, et D. D. Grrę.
 Thom. quæst. 6, *de potentia* art. 4, quibus
 locis hi sacri Doctores observant, quod
 Sancti dupliciter solent ad miracula con-
 currere, nempe aliquando orando, quod
 pertinet ad influxum moralem ; aliquando
 autem ex potestate, sicut etiam solent pro-
 phetare, cum recipiunt donum aut tangun-
 tur spiritu prophetiæ, quod spectat ad in-
 fluxum physicum : ergo sancti homines
 solent quandoque ut instrumenta physica
 concurrere ad patrandum miracula. Et
 quia testimonia Div. Gregorii, et Div.
 Thom. expendimus, ac ponderavimus
 tract, præced. disput. 23, dub. 4, num.
 25, et 30, non oportet, quod circa id im-
 moremur.

41. Secundo probatur ratione a prion : Alia!
 quia nullum instrumentum physicum at-
 tingit effectum proprium principalis agen- ■*.
 tis virtute propria ipsius instrumenti, sed
 virtute propria agentis principalis, cui ins-
 trumentum quatenus tale in agendo sub-
 ordinatur : ergo ut sacramenta dicantur
 posse, aut non posse tanquam instru-
 menta physica influere in gratiam, attendi
 non debet, quid possit virtus sacramento-
 rum propria; sed quid possit virtus Dei,
 cui sacramenta debent in agendo subordi-
 nari

nari : atqui virtus Dei potest physice producere gratiam : ergo sacramenta possunt ut instrumenta Dei concurrere physice ad producendum gratiam. Nec hinc sequitur (ut tacitae objectioni occurramus) posse sacramenta, aut quodlibet ens creatum concurrere prædicto modo ad creandum : quod in via Div. Thom. non admittitur. Nam quod repugnet creaturam influere effective instrumentaliter in creationem, non provenit ex parte rei, quæ fit ; sed ex modo, quo creatio fit, nempe ex nullo præsupposito subjecto, atque ideo procedendo ad terminum absque ulla determinatione : quod repugnat creaturæ tam ex vi propriæ actionis, quæ semper est determinata, quam ex vi actionis instrumentalis, quæ determinatur per propriam. De quo alibi.

Cealr- Confirmatur destruendo oppositum fundamentura: nam si repugnaret sacramenta concurrere instrumentaliter physice ad producendum gratiam : maxime quia gratia utpotespiritualis, et supernaturalis, est ordinis superioris ad sacramenta, atque in eorum virtute activa non continetur : ad hanc enim radicem tandem revocantur cuncta motiva, quibus ostenditur sacramenta nostra non posse influere instrumentaliter physice in gratiam : atqui prædictum motivum nullius roboris est : ergo minime repugnat, quod sacramenta prædicto modo ad producendum gratiam concurrant. Probatur minor : quoniam si prædictum motivum aliquid valeret, universaliter concluderet repugnare instrumentum physice influens, sive causam instrumentaient physicam : quippe manifestum est effectum, ad quem instrumentum ut instrumentum potest concurrere, semper esse perfectionis, et superioris ordinis ad instrumentum, et subinde excedere propriam, et connaturalem ejusdem instrumenti virtutem. Atconsequens est manifeste falsum. Tum quia dari veram causam instrumentaient physicam est communis sensus Philosophorum dividendum cum Aristotele causam efficientem, in causam efficientem principalem, et in causam efficientem instrumentalem. Tum quia id evincunt exempla, quibus nulla pervicacia possit obsistere : nam in primis semen animalis influit effective in genitum, suppletque absentiam, et distantiam genitoris, quod frequenter abest, aut non est in rerum natura, cum perficitur gene-

ratio, et solum in semine deciso virtualiter adest, aut perseverat : manifestum autem est semen non influere in genitum per modum causæ principalis ; siquidem genitum est longe nobilius semine : concurrigitur, atque influit per modum instrumenti. Deinde calor naturalis animalis concurrat effective ad producendum, aut augendum viventem : sed non ut causa principalis : ergo ut instrumentum, aut virtus instrumentaria. Praeterea res naturales concurrunt simul cum artifice ad efficiendum artefactum : sed non concurrunt tanquam causa principalis ; siquidem manifestum est illud, quod in effectu artis, et intellectus relucet, pertinere ad ordinem superiorem : concurrunt ergo per modum instrumenti. Denique, ut alia exempla omittamus phantasmata corporea sensibus inhaerentia ut subordinata intellectui agenti concurrunt ad productionem specierum intelligibilium, atque spiritualium in intellectu, ut docent communiter Philosophi lib 3, de Anima, et ex Adversariis tradunt Vazquez, et alii non pauci : sed phantasmata illa non influunt in species intelligibiles ut causa principalis : ergo ut causa instrumentalis. In quibus exemplis ridiculus foret recursus ad influxum moralem, et qui physicus non sit, ut satis ex se constat.

Potest autem vis hujus confirmationis 3LÛ⁵ magis expendi in hunc modum : quoniam expiica- sicut gratia sanctificans est longe perfectior, et superior, quam sacramenta, atque in virtute eorum propria non continetur ; ita similiter animal est longe dignius, ac perfectius, quam semen : et similiter caro viva est nobilior, quam calor : et artificialia sunt superioris ordinis ad naturalia : et denique intelligibilia sunt nobiliora, quam sensibilia. Sed his excessibus non obstantibus, videmus semen influere active instrumentaliter in animal genitum : calorem in carnem vivam : naturalia in artificialia : et tandem sensibilia in intelligibilia. Ergo quod gratia sanctificans sit longe nobilior, superior, ac diviniior, quam sacramenta, minime probat sacramenta non posse influere active in gratiam. Sed evincit quidem, quod sicut semen, calor, naturalia et sensibilia nequeunt influere effective principaliter, aut virtute sibi propria in animal, carnem, artificialia, et intelligibilia ; sic etiam sacramenta nequeunt gratiam efficere principaliter, aut

viriate sibi propria. Quod plane concedimus, et supponimus. Cæterum sicut semen, quia subordinatur animali, potest in virtute ejus attingere instrumentaliter animal genitum, (et idem contingit in aliis exemplis, quæ inculcare non expedit) : sic etiam sacramenta, quia subordinantur Deo, possunt in virtute Dei efficere insirumentaliter gratiam. Quemadmodum enim animalis virtus continet animal genitum, et potest ad semen derivari : sic etiam virtus Dei continet gratiam, et potest communicari sacramentis. Nec inter rem præsentem, et exempla adducta facile assignabitur disparitas, quæ voluntaria non sit.

citi- 42. Ultimo probatur conclusio alio
fundamento, quod solet in similibus dubiis
dame? conc^uere : nam de divina virtute, quæ
in®, infinita est. præsumi debet posse, quidquid
non implicat contradictionem : sed Deum
uti sacramentis tanquam instrumentis phys-
icis ad producendum in nobis gratiam,
non implicat contradictionem : ergo fateri
oportet Deum posse ita se gerere : et con-
sequenternon repugnare, quod sacramenta
nostra sint instrumenta physica ad produ-
cendum gratiam. Cætera constant. Et mi-
nor probatur. Primo: quia si ulla esset in
praemissis contradictio, vel esset ex parte
rei factæ, nempe gratiæ, quæ est nobilior
sacramentis: vel ex parte modi, quo fit, et
qui excederet omnem causalitatem creatu-
ræ. Non quidem ex primo capite; siquidem
quod gratia sit nobilior, solum probat non
posse principaliter produci a sacramentis,
ut exempla numero præced. proposita
manifestant. Neque etiam ex secundo:
quandoquidem gratia non fit per crea-
tionem, sed per eductionem, ut a limine
dubii præmisimus, et producere per
eductionem non repugnat creaturæ : ergo
non implicat Deum uti sacramentis tan-
quam instrumentis physicis ad produ-
cendum in nobis gratiam. Probatur se-
cundo, et evidentius eadem minor dissol-
vendo argumenta, quibus Adversarii ob-
tendunt aliquam in hac parte contradic-
tionem.

Diluuntur contrarii opinionis motiva.

43. Oppositam nobis sententiam tuen-
tur Durandus, Scotus, Vazquez, et plu-

res alii ex referendis num 67. Argu-
menta autem, quibus utuntur, partira per-
tinent ad ipsum lictum, sive actualement
causalitatem, et his congruentius occurre-
mus dub. seq. partim ad durationem, in
qua sacramenta causant, et his satisfacie-
mus dub. 5, partim denique ad modum,
quo sacramenta influunt recedente fictione, !
et illa diluamus dub. 6. Nunc vero illa
tantum argumenta expendere, ac superare
oportet, quæ procedunt per se, hoc est,
comparando sacramenta, et gratiam, quan-
tum instrumentalis physicus influxus illo-
rum in hanc essentialiter exposcit, sive
præscindendo ab aliis, quæ accidentaliter
possunt occurrere. Similia namque argu-
menta sunt, quæ directe queunt oppugnare
assertionem nostram, utpote procedentem
etiim per se, atque indopendenter ab aliis
accidentalibus, quæ difficultatem ab alio
latere addant. Porro prædicta argumenta
(mutatis præcise terminis) cum illis reipsa
coincidunt, quæ formari solent contra in-
fluxum instrumentalem physicum huma-
nitatis Christi in nostram gratiam, et dis-
soluta a nobis fuerunt tract, præced. disp.
23, dub. 4, § 3 et 4, et toto dub. seq.
Quare licet illa oporteat hic proponere, et
refricare pro complemento præsentis ma-
teriæ-, supervacaneum tamen duximus in
eis diffluere, actum agendo. Repetenda ita-
que sunt, et breviter diluenda, remittendo
lectorem ad locos proxime relatos.

Arguitur primo: quiasacramenta nostra[^].
possent ut instrumenta physica influere in[^]Sa
gratiam ; fieri posset, quod gratia a sacra-
mentis dependeret : consequens est falsum:
ergo et antecedens. Probatur minor : quo-
niam gratia ex natura sua, et quantum est
de se, non dependet a sacramentis : sed
quod est de se independens ab aliquo, per
nullam potentiam potest fieri dependens
ab illo ; siquidem esse independentem est
eo non indigere, et fieri dependentem aut
dependenter est egere illo : quæ sunt con-
tradictoria : ergo fieri non potest, quod
gratia de se independens a sacramentis fiat
dependenter ab illis. Sicut quia productio
animæ rationalis est de se independens a
materia, fieri nullatenus valet, quod exer-
ceatur dependenter ab illa.

Respondetur retorquendo argumentumStte»
in objicientes : quia gratia de se non de-
pendet a sacramentis ; cum fieri possit in-
dependenter ab illis : et tamen Adversarii
non

non negant sacramenta nostra influere vere, et proprie in gratiam, quæ in eorum usu communicatur : nec id salva fide negari valet ob ea, quæ diximus dub. 1; unde ipsi obligantur inducere influxum instrumentalem sacramentorum saltem moralem : ergo vel inconsequenter agunt, vel falari oportet, quod licet gratia ex se non dependeat essentialiter a sacramentis, potest tamen per illa fieri sicut instrumenta physice influentia. Poena etiam sensus, qua spiritus in inferno torquentur, non dependet essentialiter ab igne corporali sicut ab instrumento; quippe quæ posset a Deo solo immediate causari, et inferri : quo non obstante prædictus ignis est instrumentum illud tormentum inducens, ut vidimus numer. 40 ; ergo ex non dependentia gratiæ a sacramentis minime infertur, quod hæc nequeant esse instrumenta physica ad influendum in illam. Ad argumentum igitur concedendo sequelam negamus minorem: cujus falsitas liquet exemplis proxime allatis. Ad ejus autem probationem dicendum est gratiam non dependere per se a sacramentis ; dependere tamen per se a virtute Dei, quæ dupliciter influere valet in gratiam : uno modo influendo se sola, et immediate, alio modo influendo per instrumenta, ubi tota gratiæ dependentia reducitur tandem ad idem caput, scilicet Dei virtutem, quolibet modo influat. Exemplum autem animæ rationalis nihil valet : quia hæc cum sit forma essentialiter per se subsistens, non continetur in potentia materiæ, atque ideo nec esse, nec fieri habet dependenter ab illa : unde nullatenus produci valet cum dependentia a materia, sive per educationem. Recolantur dicta tract, cit. num. 33.

»s- 44. Arguitur secundo: quoniam sacramenta sunt de se impotentia ad producendum gratiam : ergo nisi eis aliquid superaddatur, nequeunt in gratiam influere : idem namque manens idem semper facit idem : sed impossibile est aliquid sacramentis superaddi, quo fiant potentia ad influendum in gratiam tanquam physica instrumenta : ergo repugnat sacramenta prædicto modo gratiam producere. Caetera constant. Et minor subsumpta ostenditur : quia talis virtus vel est ejusdem perfectionis cum gratia producenda, vel inferioris ? Si primum ; non constituet sacramenta causas instrumentales, sed principales,

quarum proprium est habere adæquationem cum effectu producendo. Si autem secundum ; non constituet instrumentum proxime potens agere : sicut enim sacramenta, quia sunt minoris perfectionis, quam gratia producenda, nequeunt per virtutem propriam illam producere ; sic etiam si virtus illis superaddita est minus perfecta, quam gratia, non poterit hanc efficere, nec constituere sacramenta proxime potentia, ut influant.

Confirmatur primomam repugnat virtus, ⁿOr- quæ non sit spiritualis, vel corporea : sed virtus, quæ elevaret sacramenta ad agendum, nec esset spiritualis, nec corporea : ergo impossibilis est talis virtus : et consequenter repugnat sacramenta tanquam instrumenta physica in gratiam influere. Minor, in qua posset esse difficultas, ostenditur : quia si talis virtus est spiritualis, nequit recipi in subjecto corporeo, cujusmodi est sacramentum : unumquodque enim recipitur ad modum recipientis. Si autem talis virtus est corporea, non potest influere ad effectum spiritualem, qualis est gratia sanctificans. Repugnat ergo virtus, qua sacramenta eleventur ad influendum physice in gratiam.

Confirmatur secundo : quia si daretur ^{Confli-} talis virtus, deberet collocari in aliquo ^{roati} s prædicamento, aut post prædicamento, ut generaliter contingit cuicumque entitati creatæ : sed talis virtus non putest in illo genere vel post prædicamento constitui : ergo est ^{ficlitia}. Probatur minor : nam si dicatur talem virtutem esse quandam qualitatem, et in genere qualitatis constitui ; in contra est D. Thomas frequenter signifi-^{D. Tb.} cans talem virtutem non esse qualitatem, sed motum. Uude in hac quæst. artic. 1, agens de sacramentis ait : « Causa instrumentalis non agit per virtutem suæ forme, sed per motum, quo movetur a principali agente. » Et art. 4, inquit : « Instrumentum non operatur, nisi in quantum est motum a principali agente, quod per se operatur. Et ideo virtus principalis agentis habet permanens, et completum esse in natura : virtus autem instrumentalis habet esse transiens ab uno in aliud. Sicut et motus est actus imperfectus ab agente in patiens. » Idemque alibi frequenter repetit. Si autem dicatur talem virtutem esse quendam motum, ut D. Thomas significat ; in contra est quod

instrumentum debet continere in suo ordine effectum, et constitui potens in actu primo ad ipsum producendum : hæc autem munia nequit obtinere per motum, quo movetur ab agente principali ad agendum ; siquidem prius ordine naturæ est, quod contineat effectum, et possit illum efficere, quam quod moveatur, vel applicetur ad operandum : ergo prædicta virtus nequit esse motus.

Occur- 45. Respondetur ad argumentum conce-
nno.0 dendo primam consequentiam, quam optime evincit inserta probatio, ut fuse expendimus tract, præced. disp. citato dub.5, excludentes contra Suarium S 3, recursum ad potentiam obedientialem immediate activam ; et contra Joan. Vincentium § 4, recursum ad extrinsecam erga Deum subordinationem. Quare fatendum in universum est instrumenta divinæ virtutis elevari ad agendum per aliquid sibi de novo realiter superadditum, quo fiant proxime potentia ad influendum in proprio ordine causæ instrumentariæ. In quo sensu neganda est minor subsumpta. Et ad probationem dicendum est virtutem sacramentis superadditam, ut gratiam producant, esse gratia simpliciter imperfectiorem ; et tamen esse sufficientem, ut sacramenta per modum instrumenti gratiam efficiant. Nam cum ex una parte sacramenta de se non contineant gratiaro ; oportet per aliquid elevari, ut ipsam in suo ordine contineant, atque producant. Et cum ex alia parte non eleventur ad agendum per modum causæ principalis, quæ perfecte continet effectum ; sed per modum causæ instrumentalis, quæ illum continet imperfecte ; propterea non requiritur, quod virtus, qua elevantur, sit ejusdem perfectionis cum effectu ; sed sufficit. quod talis virtus sit ejusdem quasi ordinis. licet in gradu perfectionis longe inferiori. Sufficientia itaque instrumentorum ad agendum exposcit quidem proportionem ; non autem adæquationem cum effectu principalis agentis. Nec ex eo, quod virtus superaddita non habeat adæquationem hujusmodi ; sequitur. quod fulciri debeat nova alia elevatione, et sic usque in infinitum : nam cum talis virtus sit ipsa elevatio, et proportio in ordine ad agendum instrumentaliter ; per se ipsam elevat, et proportional instrumentum absque elevatione ulteriori. Potestque tota hæc responsionis doctrina explicari, et confirmari exemplo instrumen-

torum naturalium, v. g. seminis : istud namque non est aequè perfectum, ac animal gignendum, egetquo virtute sibi superaddita ab animali generante, cui in agendo subordinatur : et quamvis nec ipsa virtus superaddita sit ejusdem perfectionis cum termino, nihilominus constituit semen in ratione instrumenti physice influentis : quia est ipsa formalis elevatio, et proportio, ut semen agat instrumentaliter, nempe cum inferioritate ad terminum productum, et cum subordinatione ad principium principaliter influens : inter quod, et terminum debet adæquatio attendi. Et idem proportionabiliter contingit in præsentimateria.

Ad primam confirmationem respondetur negando minorem. Ad cujus probationem dicendum est probabile esse, quod virtus elevans instrumenta est entitative corporea. et probabile esse. quod talis virtus est entitative spiritualis. Et si eligatur primum, respondendum erit ad impugnationem talem virtutem etsi entitative corpoream in se, esse tamen spiritualement utquo. et causaliter : sicut virtus residens in semine est entitative et in se quid inanime ; et tamen est virtus viva ut quo, et causaliter, et hac ratione efficit instrumentaliter animal vivum. Si autem eligatur secundum, diluetur impugratio dicendo hanc virtutem instrumentariam non recipi in subjecto permanentor, et in esse quieto. sed transeunter, et ad instar motus : quare non communicatur ad modum recipientis, sed magis commensuratur termino : atque ideo licet recipiatur in corpore, non oportet esse corpoream : sed spiritualement juxta conditionem termini, ad quem producendum ordinatur. Unam, et alteram responsionem adhibuimus tract, et disp, citat, num. 74. Sed præferenda est secunda, quia illam expresse et in propriis terminis docet D. Thom. in hac quæst. art. 4, ubi proponitur. B® hujus confirmationis difficultatem iis verbis : « Videtur, quod in sacramentis non « sit aliqua virtus gratiæ causativa. Virtus « enim gratiæ causativa est virtus spiri-
tualis. Sed in corpore nequit esse virtus spi-
ritualis : neque ita, quod sit propria ei
« (quia virtus fluit ab essentia rei, et ita
« non potest eam transcendere), neque ita,
quod recipiat eam ab alio : quia quod
« recipitur ab aliquo, est in eo per modum
« recipientis. Ergo in sacramentis non po-
test

„ test esse aliqua virtus gratiæ causativa. « Respondet autem hoc modo : « Ad primum « dicendum, quod virtus spiritualis non « potest esse in re corporea per modum « virtutis permanentis, et completæ, sicut « ratio probat. Nihil autem prohibet in « corpore esse virtutem spiritualem ins-
 trumentaliter, in quantum scilicet cor-
 pus potest moveri ab aliqua substan-
 tia spirituali ad aliquem effectum spiri-
 tualem inducendum. Sicut et in ipsa voce
 sensibili est quædam vis spiritualis ad
 excitandum intellectum hominis, in
 quantum procedit a conceptione mentis.
 Ethocmodo vis spiritualis est in quan-
 tum ordinantur a Deo ad effectum spiri-
 ritualem. » Et idem S. Doctor eandem
 difficultatem diluens in 4, dist. 1, quæst. 1,
 artic. 4, quæstiunc. 2 ad 4, inquit : « In
 re corporali non potest esse virtus spiri-
 tualis secundum esse completum : potest
 tamen ibi esse per modum intentionis :
 sicut in instrumentis motis ab arte est
 virtus artis. » Si autem quis ex hac
 doctrina inferre contendat, quod accidens
 entitative corporeum queat recipi per mo-
 dum transeuntis in subjecto spirituali, v.
 g. in Angelo, quæstionem excitabit in
 præsentia non necessariam : in qua negati-
 vam partem tuetur Nugnus in hac quæ-
 stione artic. 6, difficult, unica ; affirmati-
 vam vero Arauxo art. 6, dub. 3 ad 1, et
 problematice utramque Prado dub. 4,
 num. 57. Qui autem negantem amplectatur
 (et ea nobis magis arridet), haud obscuram
 assignabit disparitatem, et doctrinæ jam
 datae innitentem. quod non repugnans sub-
 jectum corporeum subordinari agenti spiri-
 tuali, a quo recipiat vim spiritualem per
 modum intentionis, et motionis in termi-
 num : sed repugnat Angelum subordinari
 agenti corporeo ut agat tanquam instru-
 mentum illius ; atque ideo ex vi hujus fieri
 non valet, quod Angelus, aut alia substan-
 tia spiritualis recipiat aliquod accidens
 corporeum vel per modum permanentis,
 vel per modum transeuntis.

Ad secundam confirmationem constat ex
 dictis tract, et disp. citatis, dub. 6, per to-
 tam : quæ hic ad compendium redigi valent
 dicendo, illud intrinsecum, quo elevantur
 sacramenta, esse aliquid de genere qualita-
 tis. ut ibidem ostendimus § 1, num. 62, non
 esse autem qualitatem completam, et habi-
 tualem, ut statuimus n. 64, sed esse qualita-

tem fluidam, incompletam, et transeuntem,
 ut declaravimus num. 66. Et hæc absque du-
 bio est frequentior inter Thomistas sen-
 tentia. Præcipua vero ejus pars, nempe hu-
 jusmodi elevationem non esse verum
 motum, aut meram motionem, sed qualita-
 tem aliquam : (quam partem negat M.
 Joan, a S. Thom. agens de humanitate
 Christi disp. 15, art. 3, conci. 3, et agens de
 sacramentis disp. 24, art. 1, conci. 4; proba-
 tur motivo satis urgenti: quia illud intrinse-
 cum, quod additur sacramentis ad influen-
 dum physice in gratiam constituit illa in
 actu primo proximo, ut influant : implicat
 enim, quod sacramenta vere physice agant,
 et quod prius non sint, et præintelligan-
 tur potentia agere : ergo illud superaddi-
 tum est vere aliqua virtus activa proxime :
 sed omnis virtus activa proxime constitui-
 tur directe, aut indirecte in genere quali-
 tatis : ergo idem dicendum est de illo
 superaddito intrinseco, quo sacramenta
 elevantur ad gratiæ productionem. Quod
 fundamentum sicut nos convincit, ut asse-
 ramus cætera principia proxime operative
 esse in genere qualitatis, ut puta potentias,
 habitus, dispositiones, species, auxilia
 sufficientia, et hujusmodi; sic etiam nos
 convincit, ut censeamus hoc intrinsecum,
 quod sacramentis ad agendum additur, esse
 in eodem qualitatis prædicamento ; quid-
 quid sit de actuali motione, aut applicatione
 ad effectum. In his autem, quæ pro parte
 contraria affert perdoctus ille Magister,
 nihil reperimus (minorem fatemur com-
 prehensionem nostram), quod vel levem
 nobis difficultatem injiciat, nisi ad summum
 aliqua (summi apud nos ponderis) testimo-
 nia Divi Thomæ, in quibus hanc sacramen-
 torum elevationem vocat motum, aut dicit
 esse ad modum motus : qualia sunt, quæ
 in confirmatione expenduntur. Sed ea facile
 explicantur sola sincera lectione : quoniam
 S. Doctor ita elevationem vocat motum,
 quod eidem semper conservat appellatio-
 nem virtutis, ut constat ex ipsis locis pro
 parte contraria relatis, et ex artic. 3
 hujus quæst. ubi ait : « Gratia non est in
 sacramentis secundum aliquam formam
 propriam, et permanentem, proportio-
 natam ad talem effectum etc.; sed se-
 cundum quandam instrumetalem vir-
 tutem, quæ est fluens, et incompleta in
 esse naturæ. » Et artic. seq. inquit :
 « Virtus principalis agentis habet perma-

0000^
 S. Tho.

Mens D.
 Thomæ.

« nens. etc. completum esse in natura :
 « virtus autem instrumentalis habet esse
 « transiens ex uno in aliud, et incomple-
 « tum. » Et clarissime eodem artic. in
 resp. ad 2 : « Sicut motus, eo quod est actus
 « imperfectus non proprie est in aliquo
 « genere, sed reducitur ad genus actus per-
 « fecti (sicut alteratio ad qualitatem) : ita
 « virtus instrumentalis non est proprie
 « loquendo in aliquo genere, sed reducitur
 « ad genus, et speciem virtutis perfectae. »
 Respondeatur, quæsumus, in quo genere
 collocetur virtus perfecta? Et cum notissimum
 sit constitui in genere qualitatis ; fa-
 teri oportet, quod ex sententia S. Doctoris
 virtus elevans sacramenta in eodem genere
 sit, ut quid tamen incompletum, et per
 reductionem ad perfectum. Ideo autem
 D. Thomas prædictam qualitatem appellat
 motum, quia ad instar motus se habet, qua-
 tenus non communicatur per modum per-
 manentis, sed per modum transeuntis.
 Quomodo vero cum hac ejus fluxibilitate
 cohaereat, quod longo tempore duret, ut
 patet in qualitate elevante ignem inferni
 ad torquendum daemones, non facit ad rem
 præsentem, atque explicatum a nobis est
 tum alibi, tum specialiter tract, et disp.
 relatis dub. 6, § 2. Recolantur etiam, quae
 in similibus difficultatibus diximus tract.
 13, disput. 17, dub. 2 et tract. 14, disp. 5,
 dub. 3, § 5 et disp. 7, dub. 6, nu. 331.

Tertium 46. Arguitur tertio : nam quod de se
 nullam habet potentiam proximam, vel re-
 motam ad influendum in aliquem effectum,
 nequit in ipsum physice influere : sed sa-
 cramenta nullam habent de se potentiam
 proximam, vel remotam ad influendum in
 gratiam : ergo repugnat, quod in illam
 physice influant. Probat minor : quia si
 sacramenta haberent ullam de se virtutem
 propriam ad influendum in gratiam ; ali-
 quid sacramentorum proprium reluceret in
 gratia, quæ in applicatione sacramentorum
 producitur : virtus enim agentis splendet,
 et manifestatur in effectum : atqui nihil pro-
 prium sacramentorum relucet in gratia
 producta ; siquidem ita nihil magis, aut
 minus habet, quam haberet, si produceretur
 independenter a sacramentis : ergo sa-
 cramenta nullam habent ex se potentiam
 proximam, aut remotam ad influendum in
 gratiam.

Coutir- Confirmatur, et explicatur amplius : nam
 malio ideo implicat oculus verbi gratia, elevari

ad percipiendum sonum, et auditum ele-
 vari ad percipiendum colorem, quia præ-
 dicta objecta sunt extra sphaeram activitatis
 prædictarum potentiarum : sed gratia est
 extra sphaeram activitatis sacramentorum ;
 siquidem manifestum est illam non perti-
 nere ad objectum vel proportionatum, vel
 extensivum rerum corporalium : ergo im-
 plicat, quod sacramenta attingant, aut effi-
 ciant physice gratiam.

Respondetur ad argumentum, quod ma-
 jor solum verificatur in eo, quod nullam min-
 habet ad effectum potentiam proximam,
 vel remotam et tam naturalem, quam obe-
 dientialem : nam quod ita comparatur, non
 potest influere in effectum virtute propria,
 nec virtute sibi ab extrinseco communi-
 cata : atque ideo manet simpliciter impotens.
 Sed falsa est major, ubi aliquid caret po-
 tentia proxima, et remota naturali ad in-
 fluendum in effectum ; habet tamen poten-
 tiam obedientialem ad suscipiendum vir-
 tutem, qua influat : tunc enim fit potens
 remote per potentiam obedientialem, et
 proxime per virtutem sibi impressam. In
 quo sensu minor argumenti est falsa, et ne-
 gari debet : quia omnia corporalia habent
 obedientialem potentiam, ut queant esse in-
 strumentum divinae virtutis, quam aliquando
 participant. Minoris autem probatio non ur-
 get : nam cum sacramenta (sicut et alia in-
 strumentum) non agant virtute propria, sed
 virtute principalis agentis : non assimilant
 effectum sibi, sed agenti principali, ut op-
 time observavit D. Thom. in præf. art. 1,
 unde non oportet, quod in gratia per sacra-
 menta producta reluceat aliquid proprium
 sacramentorum, aut in quo sacramentis as-
 similetur. Habet tamen prædicta gratia ali-
 quid, quod non haberet, si a Deo solo pro-
 duceretur, nempe respectum dependentiae
 ad ipsa sacramenta, et aliquem modum ad
 speciales effectus per sacramenta signifi-
 catos, ut dub. 9 videbimus.

Ad confirmationem dicendum est, quod Diluta
 sensus nequeunt elevari ad percipiendum
 sensibiliter objecta, quæ sunt extra sphæ-
 ram activitatis eorum, sive quæ non perti-
 nent ad eorum objectum essenziale tam pro-
 portionatum, quam extensivum : quia per-
 ceptio sensibilis objectorum est actio vitalis,
 quæ elicitur a principio se movente, et
 principaliter agente : et implicatorium est
 potentiam ita se gerere in ordine ad objec-
 tum ad se non pertinens. Cæterum si lo-
 quamur

quoamur non de hac attingentia vitali, sed de alia attingentia instrumental!, quæ respicit non tam objectum, quam effectum; nulla est repugnantia in eo, quod oculus elevetur ad attingendum physice sonum, hoc est, ad producendam instrumentaliter eam qualitatem: et sic de aliis. In quo sensu, qui tantum ad rem præsentem facere poterat, neganda est major, et suppositum illius. Nec verior est minor, dum adstruit gratiam esse omnibus modis extra activitatem sacramentorum: habent enim sacramenta activitatem radicalem obedientialem, ut in responsione ad argumentum significamus. Juxta quam doctrinam tria genera objectorum queunt respectu instrumentorum distingui. Nam aliquod objectum est naturale, et instrumento æquale, aut omni commensuratione proportionatum: et in id potest instrumentum per modum agentis principalis: sicut serra jwlest scindere. Aliud est naturale, non tamen proportionatum, sed extensivum: et mid potest instrumentum per modum instrumenti naturalis, nempe ut agenti naturali subordinatum: sicut serra potest concurrere ad cathedram. Aliud denique est extensivum, non naturale, sed obedientiale: et in id potest instrumentum per modum instrumenti obedientialis, hoc est, ut subordinatum Deo principaliter agenti, et communicanti virtutem supra exigentiam totius ordinis naturalis: sicut ignis inferni concurrit ad torquendum spiritus. Et ad hoc ultimum instrumenti genus non requiritur naturalis proportio, aut naturalis extensio: sed sufficit, et requiritur capacitas obedientiæ, quæ inest omni creaturae. Quare salvatur, quod nullum instrumentum agit ultra sphæram activitatis, quatenus verificatur, quod non agit ultra objectum proportionatum, et extensivum, tam naturale, quam obedientiale.

47. Arguitur quarto: nam de ratione instrumenti physici est habere, et elicere actionem propriam, qua prævie, et dispositive operatur ad effectum principalis agentis: sed implicat sacramenta habere actionem sibi propriam, qua prævie et dispositive operentur ad gratiam: ergo implicat sacramenta physica ad gratiæ productionem. Consequentia patet. Et etiam minor: quoniam sacramenta non habent ex se ullam actionem sibi propriam, quæ naturalis non sit: repugnat autem id, quod natu-

raie est, disponere proxime, aut remote ad gratiam, quæ est super omnem dispositionem, atque exigentiam naturæ, et oppositum dicere perlinet ad hæresim Pelagii, ut ostendimus tract. 14, disp. 3, dub. 5, 6, et 7 j ergo implicat sacramenta habere ex se actionem sibi propriam, qua prævie, et dispositive operentur ad gratiam. Major autem (quam negant Suarias in præ. disp. 9, sect. 1, et alii, ut huic argumento occurrant), assertitur expresse, et frequenter a D. Tho. præsertim 1 p. q. 4, 5, art. 5^{td} Tbonj. ubi ex hoc principio probat creaturam non posse concurrere instrumentaliter ad creationem: quia scilicet nequit operari prævie, et dispositive ad talem effectum, cum creatio sit ex nihilo. Unde sic docent N. Complut, in lib. *Physic*, disp. 12, q. 2, et^{ln} n^{oo} communiter alii D. Tho. discipuli, quos Prad,} refert, et sequitur Prado in præ. dub. 2, n. 139 Et plane S. Doctor aliter omnino difficultatem objectam diluit, ac Suarius et quidam alii Juniores. Sic enim habet in hoc art. 1: « Ad secundum dicendum, « quod instrumentum habet duas actiones. « Unam instrumentaient, secundum quam α operatur non in virtute propria, sed in κ virtute principalis agentis. Aliam autem tf habet actionem propriam, quæ competit « sibi secundum propriam formam: sicut tf securi competit scindere ratione entita- tf tis; facere autem lectum, in quantum est « instrumentum artis. Non autem perficit tf instrumentaient actionem, nisi excer- α cendo actionem propriam: scindendo tf enim facit lectum. Et similiter sacra- tf menta corporalia per propriam ope- tf rationem, quam exercent circa cor- « pus, quod tangunt, efficiunt operatio- tf nem instrumentaient ex virtute divi- tf na circa animam: sicut aqua baptismi tf abluendo corpus secundum propriam tf virtutem, abluit animam, in quantum « est instrumentum virtutis divinæ: nam α ex corpore, et anima unum fit. Et hoc tf est, quod Augustin, dicit, quod corpus σ tangit, et cor abluit. » Ex quibus manifestum est D. Thomam exigere hujusmodi actionem præviam in physicis instrumentis. Sed tamen solutio, et doctrinæ applicatio a S. Doctore adhibita non videtur satisfacere: quia licet sacramentum baptismi habeat aliquid proprium, et prævium, quo mediate saltem attingat subjectum gratiæ, nempe animam, quatenus abluit cor-

pus, in quo est anima : nihilominus sacramenta id generaliter nec exposcunt, nec habent : quia manifestum est non exigere physicum contactum subjecti, in quo recipitur gratia, sed posse agere in distans, ut patet in sacramento Pœnitentiæ, quod absolutione sacerdotis eminus positi perficitur.

Rispon- Respondetur id, quod assumitur ad
flor officium instrumenti, assumi, atque elevari tanquam agens inferius, et de se improporlionatum ; atque ideo debere habere aliquam ex se virtutem, licet improporlionatam ad effectum principalis agentis. Unde ulterius fit, quod sicut virtus elevans instrumentum supponit in illo aliquam virtutem activam, quamvis insufficientem : sic etiam actio instrumentaria attingens effectum principaliter intentum debet supponere in instrumento actionem ejus propriam, quæ operatur effectum sibi correspondentem : ita namque comparatur actio ad actionem, sicut virtus ad virtutem. Quare sicut virtus propria instrumenti est dispositio, aut conditio, ut possit instrumentum suscipere virtutem elevantem, et propriam principalis agentis : sic etiam actio instrumentaria, ad quam exercendam instrumentum elevatur, supponit actionem propriam instrumenti, quæ scilicet naturali ejus virtute corresponde!. In quo sensu verum est instrumentum habere actionem propriam, quæ prævie, et dispositive operatur ad effectum principalis agentis. Non quidem ad hunc sensum (ut quidam falso imaginantur), quod instrumentum per actionem sibi propriam debeat efficere aliquid, quod sit dispositio ad effectum proprium agentis principalis. Id enim solum habet locum in instrumentis naturalibus, et naturalium agentium, quæ ex horum infirmitia assumuntur : sed minime requiritur in instrumentis Dei, præsertim in ordine ad effectus supernaturales : nam, ut recte argumentum expendit, natura per proprias vires nequit efficere aliquid, quod sit vera dispositio ad gratiam ; cum hæc excedat totius naturæ exigentiam. Sensus itaque illius proportionis toties a D. Tho. assertæ est longe diversus, et solum denotat instrumenta eliciendo propriam operationem disponi passive in se ad participandum operationem principalis agentis : atque ideo disponere ad effectum prædictum, non quia efficiant dispositionem veram, et propriam ad talem effectum : sed quia eli-

ciendo operationem propriam, ex hoc ipso intransitive disponuntur passive ad suscipiendam motionem, sive applicationem, atque ad eliciendum operationem propriam principalis agentis. Assumuntur enim ut agentia inferiori modo, et de se improporlionato : unde agendo prædicto modo (quod absque actione propria non sit), constituuntur habilia, ut moveantur ab agente principali in ordine ad producendum instrumentaliter ejus effectum. Idque et non amplius essentialiter loquendo significamus, cum dicimus instrumenta debere habere. atque elicere actionem præviam, quæ prævie dispositive concurrant ad effectum agentis principalis. Qui sensus longe exulat ab hæresi Pelagiana, ut ex se liquet.

In præmisso itaque sensu concedenda est major, et neganda minor. Ad cujus probationem constat ex immediate dictis, quod licet omnis actio prævia, et propria sacramentorum sit naturalis, et quæ nequit disponere ad gratiam : nihilominus sacramenta illam eliciendo disponuntur passive in se ad suscipiendum motionem, atque applicationem Dei principalis agentis in ordine ad effectum præcipue intentum. Nam sicut nequeunt suscipere virtutem elevantem, nisi habeant ex se aliquam virtutem activam inferiorem : sic etiam non moventur ad eliciendum actionem virtuti elevanti correspondentem, nisi eliciant actionem inferiorem, quæ propriæ illorum virtuti respondet. Unde Baptismus ablundo sanctificat, Extrema unctio ungendo sanctificat, Eucharistia cibando sanctificat, et sic de aliis. Quamvis autem regulariter loquendo actio prævia instrumenti attingat saltem mediate passum principalis agentis (ad quod sicut ad magis commune, et per se attendit D. Thom. loco citato, ex artic. I hujus quæst.), id tamen essentialiter non requiritur in instrumentis divinæ virtutis: fieri enim potest, quod attingendo per actionem propriam unum subjectum, attingat per actionem instrumentariam aliud subjectum diversum, aut longe distans : sicut ignis inferni calefaciendo actione propria illius carceris parietes, ligat, et torquet actione instrumentaria dæmones, in quocumque loco sint. Dicitur nihilominus actio prævia instrumenti attingere virtualiter passum principalis agentis : quia instrumentum eliciendo actionem propriam modificat. et determinat actionem principalis agentis

agentis, ad quam participandam disponit in sensu proximo explicato. Et ab hac radice provenit, quod nulla actio instrumentaria queat ad creandum concurrere, ut determinat D. Thom. loco citato ex I part, quia hoc ipso, quod talis actio egrediatur cum ea determinatione, nequit respicere terminum sub communi ratione entis, et ut producendum ex nihilo : quod tamen ad creationem desideratur. De quo alibi.

qntsa -18. Arguitur quinto : quia nullum instrumentum physice influens potest agere in subjectum distans secundum locum : sed sacramenta nostra agunt in subjectum distans secundum locum : ergo sacramenta nostra non concurrunt, ut instrumenta physice influentia. Minor est certa : nam cum Sacerdos absolvit pœnitentem, non solent absolutionis verba hunc physice attingere : et tamen virtus sacramenti Pœnitentiæ consistit præcipue in verbis absolutionis (et eadem probatio occurrit in verbis contrahentium et celebrantium sacramentum Matrimonii, ut facile consideranti constabit) : ergo sacramenta nostra agunt in subjectum distans secundum locum. Major autem probatur ex Philosopho 7, *Physic*, text. 10, ubi generaliter statuit : *Movens, et motum oportet esse simul*.

AnsM.

i'no. Unde Div. Thom. I part, quæst. 8, artic. 1, ex hoc principio probat Deum esse (Γ*ΤII) in rebus præsentem, quia in rebus omnibus operatur. Per quod præciditur recursus, quo quis dicere posset prædictam præsentiam, aut contactum solum requiri naturaliter; secus autem essentialiter, aut per respectum ad potentiam absolutam. Nam si itares se haberet, corrueret D. Thomæ discursus : posset enim dici Deum de potentia absoluta operari in distans secundum locum, atque ideo non necessario esse physice præsentem effectibus.

j ¶ Respondetur præsentiam physicam agentis ad passum non esse rationem formalem agendi, nec inter principia activa computari, sed esse meram conditionem, eamque non essentialiter requisitam, sed connaturaliter tantum. De quo videri possunt N. Complutenses *abbrev. in Physic*. disp. 26, quæst. 2. Unde major argumenti solum est vera, ubi agens est naturale, et connaturaliter agit, secus autem per respectum ad potentiam Dei absolutam : quia non implicat instrumenta divinæ virtutis agere in passum situationaliter, et se-

cundum locum distans, ut patet in igné, qui in inferno existens torquet, ut instrumentum Dei dæmones, ubicumque sint, ut explicuimus loco supra cit. ex tract.

13. Cum enim Deus, cui instrumenta divinæ virtutis subordinantur, sit omnibus rebus præsens, et effectum principaliter causet; possunt ejus instrumenta cum subordinatione ad ipsam pertingere causaliter usque ad passum, quod situationaliter non attingunt, et inducere eundem effectum : qui proinde dependet tum a Deo principaliter agente, et physice præsentem, tum ab instrumentis Dei instrumentalliter agentibus, et physice distantibus. Distinguendo itaque in præmisso sensu majorem, et concedendo minorem, negamus absolute consequentiam : quia sacramenta sunt instrumenta divinæ virtutis, et per subordinationem ad ipsam producere possunt effectum in subjectis secundum locum distantibus. Nec inde sequitur labefactari D. Thomæ discursus loco cit. ex I part, tum quia S. Doctor non probat præsentiam Dei in omnibus rebus ex quacumque operatione, sed ex operatione intima, et immediata. Tum etiam quia omne agens debet esse præsens passo, aut effectui saltem virtualiter, et secundum causalitatem : Deus autem est sua virtus, et causalitas : unde nequit non esse præsentialiter assistens effectibus, quos producit. Tum denique, nam ideo instrumentum Dei potest distare a passo, quia Deus, cui in agendo subordinatur, est effectui intime præsens : semper enim debet dari aliquod agens immediatum, et immediate passum attingens: cæterum Deus nequit esse instrumentum alterius causæ, quæ intimius rebus assistat: quare nequit distare ab effectibus. Recolantur, quæ diximus loco cit. ex tract, præced. num. 38.

49. Dices ex præmissa doctrina inferri, Keplioi. quod sacramenta actu non existentia, sed futura possint ut instrumenta Dei physice influere : quod omnino falsum apparet. Quis enim in animum inducat fieri posse, quod gratia nunc præsens producat actu physice per sacramenta futura? Sequela ostenditur : nam ideo sacramenta ut instrumenta Dei possunt influere physice in rem secundum locum distantem, quia Deus, cui sacramenta in influendosubordinantur, est præsens omnibus locis, et rebus, ut constat ex proxime dictis : sed etiam Deus,

cui sacramenta in agendo subordinantur, est praesens omnibus temporibus, et effectibus : ergo sacramenta, quæ actu non existunt. sed erunt, poterunt per subordinationem ad divinam virtutum influere in effectus actu praesentes.

Dispelli- Respondemus negando sequelam, ut ne-
tar' gavimus loco cit. num. 40, ubi rem fusius
discussimus refellendo sententiam Medi-
næ illam sustinentis. Ad sequelæ autem
probationem, concedendo præmissas, ne-
gamus consequentiam ob rationem dispa-
ritatis satis notam : quoniam res actu exis-
tera, licet distet actualiter ab effectu, est
actu aliquid, et potest actu elevari, et actu
subordinari Deo principaliter agenti, qui
omnibus locis, et passis adest præsens. Sed
res nunc non existens, sed futura, est actu
nihil : unde non potest actu aliquid reci-
pere, quo agat, nec actu subordinari Deo
agenti principali : unde quod Deus sit præ-
sens physice omnibus locis, nullatenus
conducit ad hoc, quod res futura agat nunc
actu etiam per subordinationem ad Deum :
quippe quod actu est nihil, actu nihil ha-
bet elevationis, aut subordinationis. Unde
propositio a nobis asserta, nempe instru-
menta divinæ virtutis posse agere in pas-
sum similiter distans, quia subordinantur
Deo, qui est omnibus locis praesens, suppo-
nit dari subjectum, aut instrumentum,
quod subordinetur : ubi enim subjectum
actu non est, actu subordinari non valet :
Note, quia non entis nulla sunt praedicata. Ex
quibus liquet differentia inter existentiam
agentis, et præsentiam agentis ad passum,
quod licet neutra sit virtus, aut ratio agen-
di, et utraque sit mera conditio ad agen-
dum : nihilominus existentia est conditio
essentialiter necessaria, quippe sublata
existentia non manet agens, quod virtute
propria, vel aliena agere valeat : sed præ-
sentia. aut indistantia agentis ad passum
est conditio connaturaliter requisita, non
tamen essentialis : quia suppleri potest per
præsentiam agentis principalis, cui instru-
mentum in attingendo causaliter passum
subordinatur. Et quod diximus de sacra-
mentis futuris, dicendum etiam est de sa-
cramentis omnino præteritis, sive de illis,
quæ nullo modo vel in se, vel in aliqua
virtute, aut effectu physice perseverant :
militat etiam eadem ratio, ut considerans fa-
cile recognoscet. Quid autem dicit debeat de
sacramentis fide receptis, dub. 6. constabit.

50. Nec refert, si insistas, quod licet sa-
M;»
cramenta sint in se futura, possunt tamen
existere actu in fide, apprehensione, et
speciebus cognoscentis ea sacramenta, eo
plane modo, quo merita Christi futuri
erant in fide Patrum antiquorum : ergo
prout ibi existentia possunt subordinari
Deo principali agenti, ut actu physice in-
fluant. Id, inquam, nihil valet: quia sicut
illa futurorum sacramentorum existentia
in fide, aut speciebus non præstat, quod
sacramenta sint actu aliquid physice, sic
conferre non valet, quod possint actu sub-
ordinari, actu elevari, et actu physice
influere. Idque confirmatur exemplo meri-
torum Christi futuri : licet enim fuerint
præcognita a Patribus, nihilominus non
influxerunt physice in eorum gratiam :
quia actu physice non existebant, licet in
illorum cognitione existerent intentionali-
ter. Quin nec influxerunt moraliter effec-
tive, proprie loquendo, ob defectum scili-
cet prædictæ conditionis, ut ostendimus
tract. præced. disp. 7, dub. 4.

Ex quibus refellitur sententia Cabrerae ha-
ciua
in præ. art. 1, disp. 1, § 3, num. 27, as-
serentis sacramenta nostra in voto causare
IR.
gratiam ex opere operato : et pro se affert
aliqua testimonia D. Thomæ ; in quibus
tamen S. Doctor nihil hujusmodi insinuat.
Refellitur, inquam, quoniam sacramenta
causare gratiam ex opere operato est causare
gratiam virtute eis intrinseca, et physice,
ut constat ex hactenus dictis in hac disp.
quæ magis firmabuntur dub. seq. ad quem
causalitatis modum requiritur physica sa-
cramentorum existentia, ut proxime osten-
dimus : atqui sacramenta in voto non
existunt, nec applicantur physice, sed ha-
bent esse mere affective, aut intentionali-
ter : ergo sacramenta in voto non causant
gratiam ex opere operato. Et profecto si
sacramenta in voto causarent effectum ex
opere operato, pari ratione causarent gra-
tiam sacramentalem, et quæ illam comi-
tantur : ac perinde baptismus in voto caa-
saret characterem : ex quo ulterius fieret
vel non posse postea suscipi baptismum in
re, vel susceptum in re characterem non
imprimere. Quæ sunt plane absurda. Adde
non debere hujusmodi causalitatem asseri
absque solido fundamento : nihil autem
ejusmodi affert prædictus Auctor ; quin
contra se habet communem sententiam
Theologorum, quos refert, et sequitur
Prado

Pndo. Prado in præ. dub. 3, num. 71. Nulla itaque ratione ducimus admittendum, quod sacramenta in solo voto dicantur causare gratiam ex opere operato.

DUBIUM IV.

Utrum sacramenta nostra de facto sint instrumenta physica ad producendum gratiam ?

Plura sunt possibilia, quæ non existunt de facto. Unde quamvis ex dictis habeamus non repugnare, quod sacramenta nostra possint esse instrumenta physica Dei, quæ vera, atque immediata causalitate efficiant gratiam, in eorum usu productam; adhuc tamen discutiendum restat, an ita de facto contingat : præsertim cum aliqui primum illud permittant, aut etiam concedant, et tamen negent posterius. Sed in resolvendo parum cunctabimur, qui perspectam habemus mentem Doctoris.

§ i.

Asseritur vera, et affirmans D. Thomas sententia.

tocto. 51. Dicendum est sacramenta nostra esse
 *. de facto instrumenta physica in efficiendo gratiam, quæ in eorum applicatione produ-
 h'Wia ducitur. Sic evidenter docet D. Thomas, ut
 ' statim evidenter ostendemus. Et sic loquimur provocati aliquorum Juniorum astutia, qui ausi sunt dicere mentem S. Doctoris in hac parte esse obscurissimam, quin et ab ipsis id negantibus stare. De quibus non
 Pnio. immerito dixit Prado dub. 2, § 5. num. 72 : « Sed non credo, quod ex corde dicant; »
 « sed ne publice in quæstione adeo celebri »
 « communi Magistro videantur contradic-
 to. « cere. » El Gonet disp. 3, art. 2, § 4, num. 51, inquit : « S. Doctor tam clare, et perspicue pluribus in locis causalitatem, et efficientiam physicam in sacramentis »
 « novæ legis agnoscit, ut de hoc dubitare »
 « sil tenebras soli offundere, et ut aiunt, »
 « in meridie caecutire. » Unde sic communiter docent Thomiste. Quamvis enim aliqui ex antiquioribus significaverint sacramenta nostra efficere non quidem gratiam, sed ornatum, aut dispositionem ad gratiam, aut hoc concretum esse gratum ; nihilominus istimet asseruerunt esse instrumenta physica in attingendo effectum illum su-

pernaturalem sibi correspondentem : unde re ipsa tuentur assertionem nostram, atque adversantur contraria* opinioni eorum qui causalitatem physicam nostris sacramentis negant, ut supra num. 38 observavimus. Excluso itaque isto (quantum ad præsens punctum) levissimo scrupulo, ita sentiunt Capreolus in 4, dist. 1, quæst. 1, Capreol. art. 1, conci. 3. Deza quæst. 3, art. 3, Herveos. notab. 4. Herveus dist. 1, quæst. 1, Palu-Pal'ndanus quæst. 1, conci. 2, Soto quæst. 1, Egtd-art. 1, Egidius Romanus de ente et essentia, quæst. 6, Ferrara lib. 4, contra gent. cap. 57, § considerandum secundo, Cajetanus in præ. art. 1, ubi Nugnus difficult. 7, Arauxo Nugns. dub. 1, Serra dub. 2, Cabrera disp. 3, serra. Joann, a S. Thoma disp. 24, dub. ult. Syl-j^raj vius quæstio 3, N. Philippus disp. 5, dub. s^Tbo. 1, N. Franciscos tract. 1, cap. 2, dub. unie, y pwi. Contenson dissert. 1, cap. 2, specui. Labat disp. 1, dub. 5, § 1, Petrus de Soto Labat. de sacramentis, led. 9, Petrus de Ledesma de Soto. de sacramentis in genere cap. 4, in Joann, a Cruce quæst. 2, dub. 8, Prado, et Cruce. Gonet locis supra relatis, Joannes de Neapoli, Sylvester, Soncinas, Viguerius, Ban-mult,s- nez, Ripa, Nazarius, Alvarez. Medina, Conradus, et alii, quos refert, et sequitur Coquetius lib. de gratia, disp. 6, cap. 1. Idem etiam tuentur alii Doctores, Argentinas in Argent. 4, dist. 1, quæst. 1, Palacios ibidem disp. 4, Vega. Vega lib. 7, in Triden. cap. 10, Ruardus art. 3, Sayrus lib. 5, de sacram. cap. 3, Alanus lib. 1, cap. 34, et 35, Bellarminus lib. 2, valcnc. de sacramentis in genere cap. 11, Valencia disp. 3, quæst. 3, punct. 1, Suarez disp. 9, sect. 2, Henriquez lib. 1, cap. 16, Reginal-Begin, dus lib. 26, num. 47, Granados tract. 3, Bouac. disp. 3 et 4, Bonacina disp. 1, quæst. 4, Trull-punct. 6, Trullench in praxi sacram. lib. 1, cap. 3, dub. 5, Thomas Hurtado tom. 2, nprtd. resol. moral, tract. ult. résolut. 10, § 9, Isambertus in præ. Joannes de Ripalda L^"d lib. i, disp. 39, sect. 3, Meratius disp. 4, pluribus, sect. 1, Antonius Escobar lib. 8 Theolog. moral, sect. 2, cap. 11, problem. 28, Dicastillo disp. 2, dub. 5, num. 148, Bonæspel Orlandum referens disp. 2, dub. 2, num. 13, Christophorus a S. Joseph tom. I, de sacramentis dub. 8, Rubius lib. 2 Physic. tract. 4, quæst. 3, num. 33, Pesantius, Biuslledius, Marchinus, et Torreblanca, quos referi, et sequitur Leander tom. 1, tract. 1, disp. 3, quæst. 8, Collegium Conimbricense, Canisius, Fonseca, Alberti-

nus, et Costerus apud Coquetium loco citato, et alii plures.

ProMinr 52. Et ita senserit D. Thomas, ostenditur, ut promisimus, evidenter : quia evidens est securim, dum cooperatur artifice in efficiendo lectum, esse instrumentum physicum : sed S. Doctor affirmat, quod sacramenta nostra eodem modo subordinantur Deo in productione gratiæ : ergo ex ejus sententia sunt instrumenta physica. Probatur minor : nam in præ. art. 1, inquit : « Causa instrumentalis non agit « per virtutem suæ formæ, sed solum per « motum, quo movetur a principali agente. « Unde effectus non assimilatur instru-
mento, sed principali agenti : sicut lectus
4 non assimilatur securi, sed arti, quæ est
in mente artificis. Et hoc modo sacra-
menta novæ legis gratiam causant. »

Præterea in sententia S. Doctoris proprium est instrumentorum physicorum habere duas actiones, unam sibi propriam, et præviam, alteram vero instrumentariam, ad quam eliciendam elevantur. Quo principio utitur 1 part quæst. 45, art. 5, ut probet creaturam non posse esse instrumentum creationis : quia scilicet sua prævia actione deberet determinare ad peculiarem rationem entis : cujus oppositum exigit terminus proprius creationis, cum fiat ex nihilo tam subjective, quam dispositive. Et hæc doctrina solum procedit in instrumentis physicis : loquendo namque de instrumento morali, nulla est contradictio in eo, quod creatura concurrat moraliter ad creationem ; posset enim suo merito, aut impetratione movere Deum, ut crearet unum Angelum. Atqui D. Thom. in sacramentis nostris manifeste distinguit exigitque duas actiones, unam præviam, et aliam instrumentariam : ergo ex ejus sententia sacramenta nostra sunt instrumenta physica. Probatur minor : nam in præ. art. 1 ad 1, inquit : « Instrumentum habet duas « actiones. Unam instrumentalem, secundum quam operatur non in virtute propria, sed in virtute principalis agentis. « Aliam autem habet actionem propriam, a quæ competit sibi secundum propriam « formam. Sicut securi compellitur scindere « ratione suæ acuitatis : facere autem lectum, in quantum est instrumentum artis. « Non autem perficit instrumentalem actionem, nisi exercendo actionem propriam : scindendo enim facit lectum. Et

« similiter sacramentum corporalia per propriam operationem, quam exercent circa corpus, quod tangunt, efficiunt operationem instrumentalem ex virtute divina circa animam : sicut aqua baptismi ablundo corpus secundum propriam virtutem, abluit animam, in quantum est « instrumentum virtutis divinæ : nam ex corpore, et anima unum fit Et hoc est, a quod Augustinus dicit, quod corpus tangit, et cor abluit. »

Deinde evidens est in instrumentis novis physicis, sed quæ moralia præcise vocantur, non requiri elevationem per virtutem intrinsecam eisdem ab agente principali communicatam : unde qui docent sacramenta esse instrumenta non physica, sed moralia, minime admittunt eam elevationem per virtutem intrinsecam superadditam : et superfluum apud eos esset disquirere, an virtus, qua elevantur instrumenta moralia, sit transiens, vel permanens, sit corporea, vel spiritualis : quin ab hoc latere impugnant nostram assertionem, quod sacramenta sint instrumenta physica, quia scilicet impossibile reputant hujusmodi elevationem, ut constat ex dictis num. 44. Hæc omnia sunt per se nota in Adversariorum doctrina. Sed non minus evidens est, quod D. Thom. in sacramentis nostris, ut agant instrumentaliter, exigit additionem virtutis, intrinseca? : et hac ratione obligatus explicat modum talis virtutis, subtiliter determinando ejus condiciones. Ergo ex sententia D. Thomæ nostra sacramenta influunt de facto ut instrumenta physica. Probatur minor : nam in hac quæst. art. 4, inquit ; « Ponendo, quod sacramentum est instrumentalis causa gratiæ, necesse est « simul ponere, quod in sacramentis sit « quædam virtus spiritualis ad inducendum sacramentalem effectum. Et hæc « quidem virtus porportionatur instrumento. Unde comparatur ad virtutem absolutam, et perfectam alieius rei, sicut comparatur instrumentum ad agens principale. Instrumentum enim non operatur, nisi in quantum est motum a principali agente, quod per se operator. Et ideo virtus principalis agentis habet permanens, et completum esse in natura : virtus autem instrumentalis habet esse transiens ab uno in aliud, et incompletum. » Et in resp. ad 1, ait : « Virtus spiritualis non potest esse in re corporea per

» per modum virtutis permanentis, et com-
 < pletæ, sicut ratio probat Nihil autem
 « prohibet incorporo esse virtutem spiri-
 < lualem instrumentaliter etc. Et hoc modo
 « vis spiritualis est in sacramentis. » Et in
 solutione secundi inquit : « Sicut motus eo
 « quod est actus imperfectus, non proprie
 < est in aliquo genere, sed reducitur ad
 « genus actus perfecti:ila virtus instru-
 < mentalis non est proprie loquendo in ali-
 « quo genere, sed reducitur ad genus, et
 « speciem virtutis perfectæ. » Ad quid hoc
 dispendium subtilitatum, et distinctionum,
 si sacramenta, ut agant instrumentaliter,
 nihil in se de novo recipiunt, ut docent (et
 quidem consequenter) qui ea negant esse
 physica instrumenta ?

53. Insuper notum est tam ex sententia
 D. Thomæ. quam ex consensu Adversario-
 rum, quod humanitas Chrisli, et sacramenta
 novæ legis causant in nobis gratiam eodem
 modo causalitatis ; ita tamen quod humani-
 tas est instrumentum divinitati conjunctum,
 sacramenta autem sunt instrumenta sepa-
 rata. Sed D. Thom. manifeste docet, quod
 humanitas Christi influit in nostram gra-
 tiamut instrumentum physicum. Ergo idem
 sentit de sacramentis novæ legis. Minor
 fuse a nobis probata fuit tract.præced. disp.
 23, dub. 4, §. 1, et ideo nunc breviter sua-
 detur : quoniam S. Doctor supra quæst. 13,
 art. 2, affirmat animam Christi, in quan-
 tum est instrumentum unitum Verbo, « ha-
 < bere virtutem ad omnes immutationes
 * miraculosas faciendas, quæ conducunt ad
 a finem Incarnationis; non tamen ad crea-
 s tionem,vel annihilationem.» Ubi evidens
 apparet, quod loquitur de instrumento ha-
 bente virtutem physicam, sive physice in-
 fluente : nam quod ad causalitatem instru-
 mentalem moralem spectat, nulla vel appa-
 rens occurrit repugnantia in eo,quod anima
 Chrisli potuerit impetrare annihilationem
 unius formicæ, vel creationem unius ani-
 ma. Et non minus evidenter id ipsum col-
 ligitur ex toto contextu quæstion. 48. nam
 S. Doctor statuit in art. 1, passionem Christi
 causasse nostram salutem *per modum me-
 riti* : in secundo *per modum satisfactionis* :
 in tertio *per modum sacrificii* : in quarto
per modum redemptionis. Ecce omnes modos,
 quibus explicari valeat moralis passionis
 influxus. Sed D. Thom. ultra progressus
 statuit, art. 6, « quod quia humanitas
 < Chrisli est divinitatis instrumentum;
Salmant. Cars, theolog. tom. XVH.

a ideo ex consequenti omnes actiones, et
 < passiones Chrisli instrumentaliter ope-
 « rantur in virtute divinitatis ad salutem
 a humanam. Et secundum hoc humanitas
 a Christi efildienter causât salutem huma-
 a nam.» Cum igitur ista efficientia instru-
 mentalis sit distincta ab omni influxu
 morali per modum meriti, satisfactionis,
 sacrificii, et redemptionis (in quas classes
 omnis moralis causalitas revocatur), sequi-
 tur talem efficientiam esse physicam, Unde
 idem S. Doctor in 4, dist. 10, quo loco Ma-
 gister refert ista D. Ambrosii : *Si tantum*
valuit sermo Elix, ut ignem de cxlo depone-
ret, valebit tantum sermo Christi, ut subs-
tantias mutet? Subjunxit in expositione tex-
 tus suam explicationem his verbis : « Lo-
 r eus est a minori.Unde intelligendumest,
 « quod plus valet sermo Chrisli, et in per-
 « sona Christi probatus. Quia sermo Elim
 a in se ipso non habebat virtutem aliquam,
 « sedoperabatur per modum intercessionis:
 « sermo autem Christi habet virtutem in-
 « traneam. » Non negabunt autem Adver-
 sarii sermonem Eliæ fuisse instrumentum
 morale, et operatum fuisse moraliter. ut
 ignis de cælo miraculose descenderit. Ergo
 D.Thomas,dum affirmat sermonem Christi
 plus valuisse, defert illi influxum physi-
 cum. Idque satis liquido manifestat ex ra-
 tione, qua prædictam inæqualitem probat,
 nempe quod sermo Eliæ non habuerit vir-
 tutem aliquam, sermo autem Christi ha-
 buerit *virtutem intraneam*. Nam si ad in-
 fluxum præcise moralem attendamus, nulla
 major, nec magis inlranea virtus fuit in
 sermone Christi, ac in sermone Eliæ : nec
 enim virtus intranea ad concursum mora-
 lem requiritur, ut Adversarii concedunt.
 Excessus ergo virtutis intraneæ.quam Div.
 Thom. attribuit sermoni Christi, satis ma-
 nifestat ipsum sentire, quod sermo Chrisli
 influxerit physice in miracula tanquam
 instrumentum divinæ virtutis.

54. Ad hæc: omnia sacramenta novæ
 legis per se loquendo (id est abstrahendo ab
 accidentaria suppositione, quod fide reci-
 piantur), causant eodem modo, nempe vel
 physice, vel moraliter, ut Adversarii con-
 cedunt : sed ex sententia Div. Thomæ ali-
 quod novæ legis sacramentum causal phy-
 sice : ergo ex ejus sententia idem de aliis
 dicendum est. Probatur minor :quia Sanet.
 Doctor in 4, distinet. 14, quæst. 2, articl.
 4, inquit : s Poenitentia, ut est sacramen

Magis.

Tho

Alia.

< tum, effective tollit peccatum ex parte
 « macula», qui gratiani tribuit : sicut in-
 σ ducens albedinem aufert nigredinem. Et
 « secundum hoc poenitentia, in quantum
 « est sacramentum, peccata dimittit : quia
 « sacramentum novæ legis est causa instru-
 « mentalis gratis». » Manifestum est autem,
 quod inducens albedinem tollit effective
 physice nigredinem. Hoc igitur modo sa-
 cramentum poenitentiae juxta sententiam
 Div. l'hom. excludit peccata. Idque magis
 ex eo confirmatur, quod sacramentum poe-
 nitentiae eodem modo remittit peccata, quo
 Sacerdos absolvens, et sacramentum perfi-
 ciens. Sacerdos autem effective, executive,
 et physice remittit peccata, ut satis declarant
 verba, quibus utitur : *Ego te absolvo*; non
 enim sunt rogantis, aut moraliter monen-
 tis alium, ut solvat; sed sunt exequentis
 immediate. Unde sicut in humanis cum ju-
 lex pronuntiat, *Absolvo Petrum*, non excitat
 alium ad solvendum, nec impetrat ab alio
 absolutionem; sed auctoritate, quam habet
 (et supponitur a supremo Principe ipsi
 commissam), immediate absolvit reum : ita
 Sacerdos in sacramento poenitentiae insti-
 tuto per modum judicii, gerens munus ju-
 dicis cum dicit. *Ego te absolvo* non se gerit
 ut rogans Deum, nec ut impetrans ab eo
 absolutionem; sed auctoritate sibi a Christo
 concessa causat vere instrumentaliter exe-
 cutive, et immediate effectum verbis signi-
 ficatum nempe passivam absolutionem a
 culpa. Interest tamen discriminis inter
 hanc rem, et exemplum, quod absolutio in
 judicio externo non fit per intrinsecam ejus,
 qui absolvitur, mutationem : unde talis ab-
 solutio nullum physicum effectum eidem
 imprimit. Sed liberatio a peccato non fit
 absque infusione physica gratiae : quare si-
 cut Sacerdos absolvens causat executive
 immediate remissionem culpae : ita etiam
 immediate executive inducit gratiam abso-
 lutionis, sive justificationis. Unde sicut ad
 utrumque effectum concurrunt immediate, id
 est non movendo alium, ut causel, sic etiam
 ad utramque physice comparatur. Quam
 doctrinam salis expressit I. Thom. infra
 quæst. 84, art. 3 ad 4, his verbis : e Apos-
 « tolis non est data potestas, ut ipsi sana-
 ti rent infirmos, sed ut ad eorum orationem
 « infirmi sanarentur. Est autem eis collata
 « potestas operandi instrumentaliter. sive
 » ministerialiter in sacramentis. Et ideo
 « magis possunt in formis sacramentorum

Nota,

I « exprimere actum suum, quam in sana-
 « tionibus infirmorum, »

55. Denique manifestum apparet, quod
 instrumenta, quibus Deus utitur ad sanc-
 tificandum homines per gratiam, et ad pu-
 niendum in hominibus culpam, concurrunt
 eodem modo, nempe vel physice, vel mora-
 liter : quia absurdum videtur instrumenta
 ultionis esse physica, et rigore influentia,
 instrumenta vero sanctificationis esse solum
 moralia, et influentia secundum quid ; cum
 Deus longe pronior sit ad miserendum,
 quam ad puniendum. Sed ex sententia I.
 Thomæ instrumenta, quibus Deus utitur ad
 puniendum in hominibus peccata, concur-
 runt ut instrumenta physica, et physice in-
 fluentia in prædictum effectum. Ergo idem
 sentit de instrumentis, nempe de sacra-
 mentis, quibus utitur ad miserendum, et
 sanctificandum homines per gratiam. Pro-
 batur minor : nam D. Thom. manifeste
 docet ignem inferni tanquam instrumen-
 tum divinæ virtutis vere, et proprie tor-
 quere damnatos, causando in eis vere, et
 proprie poenam sensus, ut evidenter constet
 ex ejus testimoniis, num. 40 relatis :
 at talis ignis non concurrunt moraliter ad
 prædictum effectum, ut ibidem pondera-
 vimus : ergo ex sententia D. Thomæ est ins-
 trumentum physicum divinæ virtutis ;
 vere, et immediate, et physice torquens
 damnatos. Recolantur testimonia supra
 relata : quibus ut id ipsum evidentius
 constet addimus locum ex lib. 4 sent.
 disp. 44, quæst. 3, art. 3, quæstiunc. 3. Qui
 locus ut manifestiorem vim habeat, ponde-
 randum est. quod si ignis inferni solum es-
 set instrumentum moraliter torquens spi-
 ritus, facillimo negotio, et uno, ut dicunt,
 verbo, explicaretur, qualiter ille ignis sit
 verum spiritibus tormentum, ut si quis
 asserat esse signum, ad cujus præsentiam
 Deus spiritus torqueat : unde superfluum
 foret plura in ejusmodi explicatione adhi-
 bere. At. S. Doctor multum circa hoc labo-
 ravit referens, et refellens varios dicendi
 modos, et proponens tandem modum (et
 quidem physicum, ut statim constabit), quo
 vere, et proprie spiritus per instrumenta
 corporea puniantur. Ergo ex ejus sententia
 ignis inferni est instrumentum physicum
 ad tormentum spirituum. Verba S. Doctoris
 sunt « Quamvis res corporea ex sua
 natura habeat, quod spiritum incorpo-
 « reum roco diffiniat; non tamen habet

sua

α sua natura, quod spiritum incorporeum
 « locodifflinitum detineat, ut ita alligetur
 c illi loco, quod ad alia divertere non pos-
 « sit ; cum spiritus non ita sit in loco natu-
 raliter, quod loco subdatur. Sed hoc su-
 peradditur igni corporeo, in quantum
 a est instrumentum divinæ justitiæ vin-
 β dicantis, quod sic delinet spiritum, et ita
 efficitur ei pœnalis retardans eum ab
 executione propriæ voluntatis, ne scilicet
 possit operari, ubi vult, et secundum quod
 vult. Et hunc modum ponit Gregorius in
 •l. Dialog. Exponens pñim quomodo ani-
 ma incendium experiendo patiatur, sic
 dicit : Dum veritas peccatorem divitem
 damnatum in igne perhibet, quisnam
 π sapiens reproborum animas teneri igni-
 a bus neget ? Et hoc etiam Julianus
 v dicit, ut in littera Magister dicit : Si
 a viventis hominis incorporeus spiritus
 R delinetur in corpore; cur etiam non post
 // mortem corporeo igne teneatur? August.
 α etiam 12 de Civitate, dicit, quod sicut
 » anima in hominis conditione jungitur
 † corpori ut dans ei vitam, quamvis illud
 a sit spirituale, et hoc corporale ; et ex illa
 σ conjunctione vehementer concipit amo-
 rem ad corpus : sic ligatur igni ut acci-
 a piens ab eo poenam, et ex illa conjunctione
 a concipit, horrorem. Oportet ergo omnes
 σ prædictos modos in unum colligere, ut
 perfecte videatur, quomodo anima ab
 igne corporeo patiatur : ut scilicet dica-
 mus, quod ignis secundum naturam suam
 habet, quod spiritus incorporeus ei con-
 jungi possit ut loco locatum. Sed in quan-
 tum est instrumentum divinæ justitiæ,
 habet, ut ipsum quodam modo ligatam
 a retineat. Et in hoc veraciter ignis ille est
 spiritui noxius : et sic anima ut sibi no-
 xium videns ab igne cruciatur. Et in
 resp. ad 7, addit : Dicendum, quod quam-
 vis non sit aliquis tactus corporalis inter
 animam, et corpus : tamen est inter ea
 « aliquis tactus spiritualis : sicut etiam
 ■ motor Cœli, cum sit spiritualis, spirituali
 tactu tangit Coelum, ipsum movens. » Ex-
 pendat lector, quæsumus, hæc principia,
 hæc exempla tanto sub-tilitatis acumine
 proposita a Sancto Doctore, et censeat, an
 attendebat ad actionem physicam pro qua-
 litate materiæ satis difficilem ; an autem ad
 crassum illum, et nullo ingenio dignum dis-
 currendi modum, quo aliquid dicitur mo-
 ralis causa per hoc, quod sit signum ex

pacto, aut promissione, ut ad ejus præsen-
 tiam agens principale physice causet et so-
 lus producat effectum. Plane vel cæcus erit,
 vel iniquus judex, si dicat D. Thomam in
 relato loco, hoc ultimum præcise circa tor-
 mentum spirituum ab igne intendisse, ex-
 plicuisse, atque probasse. Indignum quippe
 nobilissimo illo ingenio erat tantum labo-
 rasse in adstruendo dumtaxat illud, quod
 pueriles mentes non latet.

56. Ilis itaque convicti censemus nos-
 tram, et communem assertionem esse evi-
 denter sententiam propriam S. Doctoris. In
 eoque judicio magis confirmamur atten-
 dendo ad levia illa motiva, quibus Adver-
 sarii lucem hanc infuscare lentarunt, et
 pusillis facere dubiam. Quare priusquam
 ab hoc loco discedamus, congruum duxi-
 mus nubes ab illis objectas pellere : in quo
 parum laborabimus, et immorabimur. Op- qbjec-
 ponit ergo Vazquez verba D. Thom. in hac UoQes.
 quæst. art. 4 ad 1, ubi ait : « Nihil prohi-
 « bet in corpore esse virtutem spiritualem
 « instrumentaliter, in quantum scilicet
 a potest moveri ab aliqua substantia spi-
 a rituali ad aliquem effectum spiritualem
 sr inducendum. Sicut in ipsa voce sensibili
 a est quædam vis spiritualis ad excitan-
 a dum intellectum hominis, in quantum
 a procedit a conceptione mentis. Et hoc
 a modo vis spiritualis est in sacramentis,
 a in quantum ordinantur a Deo ad effec-
 a tum spiritualem. » In quo testimonio duo
 ponderat Vazquez: primum, quod S. Doc-
 tor docet vim spiritualem ita esse in sacra-
 mentis, sicut vis spiritualis est in voce sen-
 sibili ad excitandum intellectum : secun-
 dum, quod idem S. Doctor affirmat præ-
 dictam vim esse in sacramentis, in quan-
 tum ordinantur a Deo ad producendum
 gratiam. Manifestum namque est, inquit
 ille Auctor, vim spiritualem existenlem in
 voce sensibili ad excitandum intellectum
 non esse aliquid physicum, sed morale;
 siquidem vocum significatio est ens ratio-
 nis : et non minus manifestum est consti-
 tutionem Dei ordinantis sacramenta ad
 effectum spiritualem nihil intrinsecum
 physicum ponere in sacramentis. sed extrin-
 sece se habere. Sentit ergo S. Thomas sacra-
 menta nostra non esse instrumenta phy-
 sica. sed moralia. Quod magis confirmat
 Vazquez : quia D. Thom. art. 5, docet vir-
 tutem, quam habent sacramenta, derivari
 ad ipsa ex passione Christi : passio autem.

non fuit instrumentum physicum ad productionem gratiæ, sed solum morale per modum impetrationis : ergo ex sententia D. Thomæ idem de nostris sacramentis dicendum est. Addit D. Thomam in 4, dist. 1, quæst 1, art. 4, quæstiunc. 2, in corp, docere, quod Deus utitur sacramentis *quasi quibusdam instrumentis justificationis*. Et in resp. ad 2, docet sacramenta esse causas gratiæ *quasi instrumentaliter*. In quibus locis adhibuit illam particulam *quasi* non sine causa, nempe ut denotaret sacramenta non esse instrumenta rigorosa, seu physica, sed solum moralia.

Respondetur tantum abesse, ut hæc a Vazquio objecta dubium circa mentem D. Thom. incutiant, ut nos potius in ea pro nobis asserenda confirment. Unde ad objectionem respondemus, quod licet significatio ad placitum sit ens rationis, tamen voces sensibiles præter hujusmodi significationem solent participare aliquam vim spirituales ex magistro loquente, per quam causant realiter scientiam, aut quid simile in audiente discipulo : alias unus homo non posset esse causa realis scientiæ, vel artis in alio ; quod est absurdum. Et huic virtuti spirituali, non autem significationi, comparat D. Th. loc. cit. virtutem, qua elevantur sacramenta : unde magis apparet ipsum sensisse, quod sacramenta nostra sunt instrumenta physica. Idque amplius η. Tho. ex eo confirmari potest, quod S. Doctor in 4, dist. 1, q. 1, art. 5, quæstiunc. 2, in corp, statuit : c Dicendum, quod propter auctoritates inductas necesse est ponere aliam quam virtutem supernaturalem in sacramentis. » (Quod minime dicerent Adversarii.) Contra hanc autem conclusionem opponit : « Omne, quod recipitur in aliquo est in eo per modum recipientis : et inde est, quod virtus spiritualis non potest esse in re corporali : sed hæc virtus, quæ ordinatur ad gratiam inducendam, est maxime spiritualis : ergo non potest esse in rebus corporalibus. » A qua difficultate facile se expedirent Adversarii negando, ut negant, talem virtutem recipi in sacramentis. Sed videant, quid respondeat D. Tho. « Ad quartum dicendum, quod in re corporali non potest esse virtus spiritualis secundum esse completum*, potest autem ibi esse per modum intentionis : sicut instrumentis molis ab artifice est virtus artis : et sermo audibi-

lis existens causa disciplina), ut dicitur a in lib. de sensu, et sensato, continet intentiones animæ quodammodo : etiam in motu est virtus substantiæ separata moventis secundum Philosophos : et « semen agit id virtute anima?, ut dicitur « in 1, de generat, animalium. » Et conformiter ad hujusmodi exempla absolvat corp. art. his verbis : « Quia sacramenta ^{idea.} a non faciunt effectum spirituales, nisi in a quantum sunt instrumenta; ideo virtus a spiritualis est in eis non quasi ens fixum, « sed sicut ens incompletum. Et in resp. ad 1: Virtus hæc, quæ est in sacramentis, reducitur ad id genus, in quo est virtus « principalis agentis, quæ est qualitas, vel it in qua esset, si id genere esset. » Perpendat hic Vazquez exempla a D. Tho. proposita, et recognoscat instrumenta artis, semen animalis, et motum substantiæ separatæ physice influere in effectus principalium agentium, quibus in agendo subordinantur. Cum autem ex sententia D. Thom. ita se habeant sacramenta; sequitur, quod physice influant. Cur enim, ut oppositum asseratur, unice attendemus ad exemplum vocis sensibilis, tribus his omissis, aut spretis ? Sed plane ad unum illud etiam attendendo, idem fateri oportet : nam S. Doctor illud inter alia tria recenset : quare vel lubrice, atque inconsequenter procedit; quod dici non debet : vel voci sensibili attribuit, quod participet physice aliquam virtutem spirituales transeuntem, et quod influat physice in disciplinam, ad modum aliorum instrumentorum physicorum, quæ in exemplum adduxit. Modum autem, quo vox magistri ea munia præstet non est hujus loci exponere, et colligi haud obscure potest ex his, quæ docet D. Tho. 1, p. q. 10G, art. 1, et q. 117, art. 1. Sufficiat insinuare virtutem, qua vox præceptoris immittit species ordinatas usque ad sensus audientis, et eis mediantibus transmittit loquentis conceptum usque ad mentem audientis, realem esse. Et si Vazquez de hoc dubitet, nostra non refert, quibus satis est ostendisse id ita contingere ex sententia S. Doctoris : inde enim constat difficultatem a Vazquio objectam nullius ponderis esse, sed esse regendam in illum.

57. Reliqua, quæ opponit, minoris momenti sunt : nam licet Dei ordinatio, aut constitutio sit extrinseca sacramentis, utpote formaliter in se manens; nihilominus ponit

ponit effective illiquid in illis, nempe virtutem, et motionem. Sicut generaliter quidquid habent creatura», habent ex constitutione Dei; et tamen convenit illis intrinsece. Ad confirmationem negamus minorem: nam oppositum docet D. Thom. supra quæst. 48, ari. 6, et nos statuimus tract, præced. disp. 23, dub. 4. Unde non oportet circa hæc immorari. Videantur specialiter, quæ ibidem diximus num. 47. Additamentum diffucillatis facile excluditur: nam particula *quasi* non semper est diminutionis, sed sæpe adhiberi solet expressionis, et confirmationis gratia, ut dum Joan. 1, dicitur: *Vidimus gloriam ejus, gloriam quasi unigeniti a Patre*. Unde ex eo, quod D. Tho. uno, aut altero loco dixerit sacramenta esse causas quasi instrumentales, minime probatur ipsum sensisse, quod non sint vera instrumenta. Praesertim cum frequentissime illa appellet instrumenta absolute et absque ulla additione, ut in præf. art. 1, ubi in fine corporis proponit verba D. August. « Sacramenta fiunt, et transeunt; virtus tamen Dei, quæ per istas operatur, æ jugiter manet. » Et subdit Doctor Angelicus: « Hoc autem proprie dicitur instrumentum, per quod aliquid operatur. Unde et ad Titum 3, dicitur, salvos nos fecit per lavacrum regenerationis. » Ex quo etiam constat ad alias objecti uncultas, quas circa mentem D. Tho. formant Coninckus, Iugo, et quidam alii: nam vel revocantur ad testimonia jam explicata, vel inserunt aliqua rationis momenta infra diluenda.

Magis compendiosam viam elegit Bernal, qui alienum a nostra sententia ostenderet D. Thom: quippe nullo allegato illius testimonio objicit incredibile esse, quod S. Doctor senserit sacramenta nostra esse instrumenta physica ad causandum gratiam: quia ex tali positione argueretur « ignorantia, ineptæ Philosophiæ, improprietatis, falsitatis, incredibilis oscitantia, ne dicam (*inquit*) stupiditatis, vel certe insipientis injuriæ in lectorem. » Sed quale sit hoc probationis genus, sincero lectorum judicio remittimus. Non hic opponimus auctoritatem D. Thomæ, quam ab illis supinitatibus immunem facit Bernal; sed quid salis evidenter docuerit, constat ex supradictis. Non opponimus auctoritatem omnium fere Thomistarum, de quorum mente non licet dubitare; cum in propriis terminis doceant nostram assertionem. Sed ad-

mirantur, quod a cum ignorantibus, ineptis « Philosophis, stupidis, etc. » involvantur ab eo Suarez, Bellarminus, Canisius, Valencia, Henriquez, et alii nobiles Theologi suæ Societatis nu. 51 relati, qui ipsissimam cum Thomistis tenent in hac causa sententiam. Nec hic aliud nobis occurrit, nisi maledictio illa Salomonis (quam tamen nemini imprecamur) Prov. 30: *Oculum, qui subsannat patrem, et despicit partum matris suæ, suffodiunt eum corvi de torrentibus, et comedant eum filii aquilæ*. Et a'ia ad objecta non egemus responsione: quia non continet nisi verba, et qualia vidimus.

§ II.

Expenditur fundamentum D. Thomæ.

58. Motivum autem, quo D. Thomas convincitur, Ratio D. victus fuit, ut assereret sacramenta legis Thomæ gratiæ esse non solum signa, aut instrumenta moralia, sed etiam veras causas physicas, influentes immediate in gratiam, est gravissimum, et tanto Theologo dignum, nempe auctoritas Sanctorum. Illud autem proponit in præf. artic. 1, ubi relata illorum sententia, qui dicebant sacramenta nostra se habere ad instar denarii plumbei, quem si quis exhibeat, accipit centum libras, non quidem ex influxu denarii, sed ex ordinatione regis, quam denarius repræsentat (quod exemplum coincidebat cum exemplo syngraphæ apud Recentiores usitato), statim subdit: « Sed si quis recte consideret, iste modus non transcendit rationem signi. Nam denarius plumbeus non est, nisi quoddam signum regiæ ordinationis de hoc, quod pecunia recipiatur ab isto. Secundum hoc igitur sacramenta nova nihil plus essent, quam signa gratiæ: cum tamen ex multis Sanctorum auctoritatibus habeatur, quod sacramenta novæ legis non solum significant, sed a causant gratiam. » Et infra quæst. 78, art. 4, inquiritur: « Utrum verbis consecrationis Eucharistiæ insit aliqua vis creata effectiva consecrationis » et resolvit: « Respondeo dicendum, quod quidam dixerunt nullam virtutem creatam esse nec in prædictis verbis ad transubstantiationem faciendam, nec etiam in aliis sacramentorum formis ad inducendos sacramentorum effectus. Quod (sicut supra habemus hilum est), et dictis Sanctorum repugnat,

« et derogat dignitati sacramentorum novæ legis. Unde cum hoc sacramentum sit præ cæteris dignius (sicut supra dictum est), consequens est, quod in verbis for- malibus hujus sacramenti sit quædam virtus creata ad conversionem hujus sacramenti faciendam ; instrumentalis tamen sicut et in aliis sacramentis. » Et quæst. 27, *de Verbi.* art. 4, inquit : « Hæc autem opinio non videtur sufficienter dignitatem sacramentorum novæ legis salvare. Si enim recte consideretur exemplum ab eis propositum, et alia similia non invenitur, quod id, quod causam dicunt sine qua non, se habeat ad effectum, nisi sicut signum. Denarius enim plumbeus non est nisi signum acceptationis pecuniæ, et baculus potestatis, quæ confertur Abbati. Unde si sic se habent sacramenta novæ legis ad gratiam ; sequitur, quod sint solum signa gratiæ : et ita nihil habebunt præ sacramentis veteris legis etc. » Hæc omnia S. Doctor : ex quibus liquet ipsum, ut adstrueret in nostris sacramentis physicum influxum, attendisse quasi unice ad dicta Sanctorum, et quidem prudentissime, atque omnino solide : nam cum modus, quo influunt sacramenta, pendeat ex voluntate Dei nobis revelata per doctrinam Sanctorum, et Ecclesiæ ; nulla congruentior via stabiliendi modum influxus occurrit, quam a Patribus insinuata. Et qui in materia adeo gravi non ita se gerit, minime profitetur se Theologum, sed Sophistam liberum, et audacem. Quæ dixit S. Doctor attendens præcise ad dicta Sanctorum, eadem a fortiori dicturus, si vidisset asserta in Concilio Florentino, et Tridentino, quæ post illum celebrata fuerunt, et videntur ejus doctrinam canonizasse, ut infra ponderabimus.

Beroea- Fundamentum itaque D. Thomæ reducitur ad hanc formam : sacramenta novæ legis causant vere, et proprie gratiam in eorum applicatione productam : sed non causant vere, et proprie gratiam, si solum concurrant ut instrumenta moralia : ergo sacramenta novæ legis in productione gratiæ concurrunt non præcise ut instrumenta moralia : ergo fateri oportet, quod sunt instrumenta physica, et quod instrumentaliter physice influunt in gratiam. Prima consequentia legitime infertur ex præmissis. Secunda vero patet ex prima : quia nullus concursus instrumentalis potest esse

medius inter influxum moralem, et physicum : atque ideo si sacramenta nostra concurrunt in productione gratiæ non præcise ut instrumenta moralia ; sequitur, quod influant tanquam instrumenta physica. Major constat ex dictis dub. 1, ubi illam probavimus, ostendentes simul tantum esse illius certitudinem, ut negari nequeat absque insigni temeritate, et notorio errore in fide. Minor etiam probata relinquitur dub. 2, num. 23, ubi expendimus, et confutavimus omnes modos, quibus dici posset sacramenta nostra esse causas morales vere, et proprie in gratiam influentes : indeque ostendimus hujusmodi sacramenta, si ad concursum præcise moralem attendamus, non causare vere, et proprie. Quare suppositis illis principiis, per necessariam consequentiam infertur præsens conclusio, nempe sacramenta nostra esse causas physicas instrumentales gratiæ in eisdem productæ. Et forte opus non erat alia addere : sed tamen addamus, et magis expendemus.

59. Confirmatur, et explicatur amplius ^{Cotfir-} motivum Div. Thomæ : quia sacramenta nostra habent illum influxum, sive causandi modum, quem Sancti Patres illis attribuant : sed Patres ipsis attribuant influxum physicum : ergo sacramenta nostra physice influunt. Minor probatur primo ex illa vulgari, et celebri sententia D. Augustini ^{d. As-} tract. 80, *in Joan.*, quam induxit Div. Thomas ^{gna'} art. 4, et optime expendit Gonet loco cit. num. 49: *Quæ est tanta virtus aquæ, ut corpus tangat, et cor abluit ?* Si enim Magnus Augustinus loqueretur solum de ablutione, aut causalitate morali ; indigna profecto esset ea inquisitio, et admiratio tanto Doctore. Communissimum namque, et usitatissimum apud homines etiam vulgares est. ut in virtute chirographi, aut sigilli regii, et similium signorum conferantur officia, dignitates, et pecuniæ. Quare si quis admiraretur, et in hanc exclamationem erumperet : * Unde est tanta virtus chirographi, ut eo exhibito statim numeretur pecunia ? Quæ est tanta virtus monetæ, ut illa ablata mercator statim det, quæ vendidit ? » plane ista admirans tanquam fatuus, et stupidus irrideretur ab hominibus, qui probe norunt prædicta non aliam vim ad eos effectus habere, quam ex promissione, et contractu. Ergo si sacramenta hoc tantum modo concurrunt ad effectum exhibendi gratiam, nempe ut signa, aut causæ

causæmorales ex ordinatione divina : irrisoria plane est illa Augustini admiration «Quæest tanta virtus aquæ, ut corpus « tangat, et cor abluat ?» Ut enim est apud Senecam, « Magno nihil magnum, parvo «nihil parum. » Aliter voro, et omnino aliter sentiebat Augustinus, qui ut occultum illum influendi modum explicaret, ad vimaltiorum reduxit his verbis, quæ refert DTat.D. Tho. art. 4 ad 3 : « Nec mirum, quod « aquam, hoc est, substantiam corporalem « ad purificandam animam dicimus per- « venire : pervenit plane, et penetrat con- « scienti® universa latibula.Quamvis enim « ipsa sit subtilis, et tenuis, benedictione « tamen Christi facta subtilior, occultans « vitæ causas, ad secreta mentis subtili « rore pertransit. » Et hoc modo intellexerunt, exposueruntque illam D. Augustini g» sententiam AuctoresCatechismiRomaniedi- toa tijussu S. Pii V, nam in 2 part. Symboli, cap. 1, quæst. 18, dicitur : « Quo pacto « tanta res, et admirabilis per sacramen- « tum efficiatur, ut quemadmodum S. Au- « gustini sententia celebratum est, aqua « corpus tangat, et cor abluat ; id quidem « humana ratione, atque intelligentia com- « prehendi non potest : constitutum enim « esse debet nullam rem sensibilem suapte « natura ea vi præditam esse, ut penetrare « animam queat. At fidei lumine cognosci- « mus omnipotentis Dei virtutem sacra- « mentis inesse, qua id efficiant, quod sua « vi res ipsæ naturales præstare non pos- l sunt. » Hæc quidem longe exulant ab illa affectata Recentiorum facilitate, qua exponunt sacramenta non aliter influere, quam principum chirographa.

Deinde probatur eadem minor ex aliis Patribus non minus expresse hunc concursum, et influxum physicum significan- Datibus. Divus Gregorius Nissenus in lib. de µ . baptismo ait : x Si quis mihi dubitando, et < ambigendo negotium exhibeat, interro- » gans, qua ratione aqua regeneret ? Dicam » optimo jure ad eum : ostende mihi mo- « dum nativitatis, quæ fit secundum car- « nem. Dices fortassis : semen causa effec- « trix hominis est. Audi igitur contra a « nobis, quod aqua, quæ benedicatur, pur- « gat, et illuminat hominem. » Sicut igitur semen concurret inslrumentaliter physice ad generationem ; sic etiam baptismus, ut i.Qri!-regeneremur. S. P. N. Cyrillus Alexan- drin. lib. 2, in Joan. cap. 42, inquit :

« Quemadmodum viribus ignis intensius « aqua calefacta non aliter urit, quam ipse « ignis : sic Spiritus Sancti operatione aqua, « qua baptizati corpus aspergitur, reforma- « tur ad divinam virtutem, et potentiam.» Sicut ergo aqua virtute ignis physice calefacit ; sic etiam aqua baptismi virtute Spi- ritus Sancti physice sanctificat. S. Sylves- s. syt- ter Papa apud Nicephorum lib. 7, hist. cap. 33, agens de baptismo dixit : « Hæc « aqua, divina virtute per invocationem « Trinitatis concepta, sicut exterius corpus « hominis abluit, ita etiam animam mun- it dat. » Ergo sicut aqua physice abluit cor- pus, sic etiam physice mundat animam. D. Leo serm. 5, de Nativil. inquit : « Vir-D- « tus Altissimi, quæ fecit, ut Maria pareret « Salvatorem, facit, ut regeneret unda cre- or dentem. » Concursus autem Mariæ in virtute Altissimi physicus fuit. D. Chrysos- ochrys. tomus hom. 25. in Joan. Quod esi matrijc embrioni, hoc et fid-di unda. Matrix vero physice concurret adembriorem fovendum. D. Ambros, lib. 1 de sacramentis, cap. 1 iD.Arre Tibi reservatum est, ut acjua te generavit ad gratiam, sicut illa generavit vitam. Que- madmodum ergo aquacausat physice vitam animalium,ita aqua baptismi causât vitam gratiæ. Unde Tertullianus lib. de baptismo Tertol- cap. 4. fideles appellat pisciculos, quasi ge- | * nitos ex aqua, et inquit : « Omnes aqua de « pristinæ originis prærogativa sacramen- « tum sanctificationis consequuntur: super- « venit statim spiritus de cælis, et aquis « superest, sanctificans eas de semetipso : a et ita sanctificat® vim sanctificandi com- ti bibunt. » Quæ omnia significant passi- vam physicam elevationem aquæ baptismi, et quod habet vim activam physicam sanc- tificandi, ut magis expresse, atque univer- salius significavit D. Cyprian, serm. de D.Cy- unctione Chrismatis his verbis : « In sacra- pria' « mentis divina virtus operatur : adest ve- u ritas signo, et spiritus sacramento, ut el « ipsis rerum efficientiis gratiæ dignitas « pateat. » Alia Patrum testimonia simi- lem sensum referentia, atque eandem ener- giam nostris sacramentis attribuentia bre- vitatis causa omittimus, quæ reperiet lector apud Capreolum, Solum, Suarium, et Pra- dum locis supra relatis.

60. Nec valet dicere, quod Patres loquuti prae- fuerint per hyperbolem, nempe exagge-cr®;? on- rando vim certissimam, quam habent sa- sio. cramenta ad movendum Deum, ut confe-

rat gratiam : unde utuntur similitudinibus causarum physicarum ; non quia ipsa physice influant, sed quia se habent in productione gratiæ curæ infallibilitate, qua causæ physicæ solent effectus proprios inducere. Hæc, inquam, evasio, aut interpretatio minime potest sustineri ; quia latam sternit viam, ut hæretici eodem modo exponant Patrum testimonia dicendo Patres non docere, quod sacramenta nostra causant vere, et proprie gratiam, et multo minus ex opere operato ; sed locutos esse per hyperbolem. et exaggerationem ad significandum infallibilitatem, qua Deus præsto est ad sanctificandum ; licet sacramenta ipsa non causent vere, et proprie sanctificationem, et gratiam. Patres namque non magis expresse affirmant sacramenta esse causas veras, et proprias, quam esse causas físicas : atque ideo si eorum testimoniis non convincitur sacramenta esse causas physice influentes ; pariter nec ex eisdem probabitur sacramenta esse causas vere, et proprie causantes : utraque enim assertio eidem subterfugio, si valet, obnoxia est. nempe quod Patres loquuti fuerint hyperbolice ad significandum certitudinem, qua gratia in sacramentis significata causatur a Deo, quidquid sit de modo quo sacramenta concurrunt. Porro nemo non videt hujus expositionis periculum : nam catholice fateri oportet sacramenta nostra causare vere, et proprie gratiam in eisdem significatam. Sicut ergo Patres sunt absque exaggeratione admittendi, ut denotent sacramenta esse causas veras, et proprias ; sic etiam ut significant causas físicas. Eo vel maxime, quod sententiæ Sanctorum Patrum admitti debent cum proprietate, atque in rigore sermonis. ubi nullum sequitur inconveniens : quippe ex opposito interpretandi modo nihil adeo firmum in eisdem occurreret, quod vanis subterfugiis vel hæreticorum, vel Theologastrorum non subjaceret. Testimonia autem Patrum supra allegata significant in proprietate sermonis influxum physicum, sive immediatum sacramentorum in gratiam : et quod in hoc rigore accipiantur, nullum est inconveniens, sed magis commendat dignitatem, atque efficaciam sacramentorum pertinentium ad statum legis gratiæ. Ergo prædicta testimonia in hujusmodi proprietate accipi debent. sicut et illa intellexit D. Thom. qui

i juxta antiquos, et supra recentes scivit.

61. Sed opponit Lugo hanc ipsam materiam, in qua versamur exposcere, quod sermo Patrum non intelligatur de causa physica, et stricte dicta. Nam quoties agitur de effectu supernaturalis ordinis, et ab alio principaliter oblinendo, non debet sermo alligari ad influxum rigorosum, et proprie acceptum. Sic enim vulgo dicimus Sanctos facere miracula : quod tamen non intelligitur de essentia physica, sed de morali, quatenus suis precibus impetrant, quod Deus miracula faciat : quia scilicet applicatur sermo ad effectum superantem vires Sanctorum, et a Deo principaliter obtinendum. Cum igitur gratia sit effectus supernaturalis, et a Deo principaliter descendens ; ipsa rei natura exposcit, quod locutiones Patrum non intelligantur de causalitate physica, sed de morali. Idque magis ex eo confirmat, quod passim apud Scripturam, et Patres reperimus peccatorem suis delictis esse causam suæ perditionis. et sibi inferre mortem spiritualem. Quod tamen non intelligitur de aliqua causalitate physica, sed solum de morali ratione demeritorum. Hoc itaque modo possunt juxta qualitatem materiæ decenter exponi, cum agunt de influxu sacramentorum.

Respondetur negando assumptum, sive antecedens. Ad cujus probationem dicendum est Sanctos, cum dicuntur efficere miracula, efficere illa ut instrumenta physica Dei : licet virtutem physice elevantem regulariter loquendo obtineant moraliter, precibus, et impetratione. Et quidem humanitatem Christi fuisse instrumentum physicum in operando miracula ostendimus ex professo Tractat, præced. disp. 23, dub. 4, et ibidem incidenter diximus cum D. Gregorio lib. 2 *Dialog*, cap. 30, et D. Thom. quæst. 6, de potentia art. 4, Sanctos dupliciter concurrere ad miracula, nempe impetrative, et potestative, quorum primum pertinet ad concursum moralem, posterius vero ad influxum physicum. Juxta quam doctrinam propositum ab objiciente exemplum confirmat assertionem nostram, et in opponentem rejici debet. Sed addimus, quod licet ad verificandum communem modum loquendi sufficeret in sanctis influxus moralis ad miracula ; minime tamen ad verificandum assertiones Patrum sufficeret in sacramentis concursus moralis

moralis ad gratiam. Et ratio disparitatis constat ex dictis dub. 2, nam sancti sunt capaces influxus moralis vere, et proprio dicti : cuin eliciant actus laudabiles meritorios, et impelratorios : quare moraliter influendo possunt dici absoluto agere, aut operari miracula. Sed in sacramentis nihil hujusmodi reperitur, non meritum, non oratio, non impetratio, non aliud quid simile ; sunt enim istarum affectionum incapacia : quare vel nullo modo concurrunt moraliter, vel solum concurrunt ut signa : quod tamen minime sufficit ut dicantur absolute causare. Unde Patres asserentes absolute sacramenta nostra causare gratiam, aut improprie locuti sunt, quod jam supra refutavimus ; aut locuti sunt non de concursu morali, sed de influxu physico, et proprio, quem intendimus.

Ad confirmationem eodem fere modo respondendum est : nam in primis peccatum grave expellit physice gratiam, ut docent communiter Thomistæ, et diximus Tractat. 15, disput. 2, dub. fere per totum, et specialiter num. 95. Quare homo graviter peccans infert sibi physice mortem spiritualement, quæ in privatione gratiæ consistit : unde etiam inducit eodem modo, quantum est de se, privationem vitæ æternæ, atque ideo poenam damni, et æternam sui damnationem. Quare mirum non est, quod absolute, et communiter dicatur peccatorem causare tales effectus. Deinde permissio, quod illos non induceret physice : nihilominus esset causa illorum moralis vere, et proprie, quippe qui ageret per actus capaces influxus moralis proprie dicti, cujusmodi est demeritum ; quod salis est, ut communiter absolute dicatur illos effectus causare. Hoc autem, ut proxime diximus, non habet locum in sacramentis ; sunt enim incapacia cujuscumque moralitatis proprie sumptæ ; atque ideo nequeunt causare moraliter vere, et proprie. Unde vel non possunt dici absolute causæ gratiæ, cujus oppositum reperimus in Patribus ; vel dici debent causæ influentes influxu physico.

§ III.

Major præmissi fundamenti confirmatio.

62. Divus Thomas, ut vidimus, ductus doctrina Patrum, et reverentia erga illos asseruit sacramentis nostris veram, pro-

priam, et physicam, sive immediatam causalitatem in gratiam. Sed nec vidit, nec prævidere potuit doctrinam duorum Conciliorum, Florentini scilicet, et Tridentini, qua S. Doctoris resolutio vehementer roboratur, et invicem illustratur. Florentinum post ultimam sess, § *Quinto Ecclesiasticorum* docet : « Novæ legis septem sunt sacramenta. Quæ multum a sacramentis differunt antiquæ legis : illa enim non a causabant gratiam ; sed eam solum per passionem Christi dandam esse figurabant. Hæc vero nostra et continent gratiam, et ipsam digne suscipientibus conferunt. » Hæc autem Concilii doctrina minime subsistit, nisi sacramenta nostra influant physice in gratiam : ergo fateri necessarium est, quod hujusmodi sacramenta sunt instrumenta physica ad gratiam producendam. Probatur assumptum : nam excluso influxu physico, non remanet in sacramentis nisi concursus moralis : sed hic est communis omnibus sacramentis tam antiquis, quam novis : ergo excluso a sacramentis nostris influxu physico, non subsistit differentia, quam Concilium assignavit inter sacramenta nostra, et antiqua. Declaratur hoc amplius : nam quando Concilium docet sacramenta antiqua non causasse gratiam, sacramenta vero nostra gratiam conferre : aliquem concursum attribuit sacramentis nostris, quem negavit antiquis : sed non negavit antiquis concursum moralem : ergo attribuit nostris sacramentis aliquem concursum ultra moralem, atque ideo concursum physicum.

Idque ut magis constet, inquiramus ab Adversariis, in quo sensu sacramenta nostra dicantur causa moralis gratiæ, quæ in eorum usu producitur ? Videbimus namque nihil ipsos assignare, quod non reperiamus in sacramentis antiquis. Si enim dicant sacramenta nostra concurrere per modum meriti, aut impetrationis ; falsum plane dicunt ; nam ratio meriti, et impetrationis non reperitur formaliter in his signis externis, sicut nec libertas. Et si in nostras inveniatur, admitti etiam debet in antiquis : erant enim signa sacra, et religiosa, atque ex institutione divina. Si autem respondeant in antiquis sacramentis non fuisse datam gratiam, sed solum promissam, aut præfiguratam, in nostris autem dari gratiam promissam ; falsum iterum respondent : nam in sacramentis

antiquis, præsertim in circumcisione parvulorum infallibiliter propter Christum producebatur gratia significata pereadem sacramenta, ut docet communis Theologorum sententia, et statuimus disput. præcedent. dub. 4. Si præterea respondeant sacramenta nostra continere, et applicare merita Christi, quæjarapræcesserunt: quod non potuit contingere in antiquis respicientibus Christum ut futurum, non minus falsa, et frigida responsio est: quoniam sacramenta non continent merita Christi nisi repræsentative, quod minime transcendit rationem signi, nec conceptum proprium causae constituit: aliunde vero continentia illa repræsentativa etiam conveniebat sacramentis antiquis, quippe quæ sicut Christum, ita Christi meritum præfigurabant. Idque magis urget in sententia Adversariorum, qui sicut non negant fuisse datam gratiam antiquis ex merito Christi, sic negare non poterunt gratiam in sacramentis antiquorum datam fuisse non solum significatam, sed etiam collatam ex eodem Christi merito. Denique si dicent sacramenta nostra esse quasi chirographum divinæ promissionis, ut eis exhibitis, et adhibitis nobis detur gratia; verum forte dicent, sed quod eodem modo in antiquis sacramentis reperiatur: supponebant enim promissionem Dei de gratia danda in eorum applicatione, ut de circumcisione liquet. Unde executioni mandata erant velut singrapha monens sua exhibitione Deum, ut staret promissis, et gratiam conferret. Quis ergo iste concursus moralis est sacramentis nostris assertus, qui rationabiliter possit denegari antiquis? Et si nullus est, quomodo consistet differentia a Concilio Florentino assignata, quod sacramenta antiqua non causabant gratiam, nostra verogratiā conferunt? Plane quantum ad concursum moralem spectat (sive ille dicendus sit causalitas moralis vere, et proprie, sive non, de quo diximus dub. 2), aequalia simpliciter sunt in modo. Quare nisi agendo contra Concilium negari non potest, quod sacramenta nostra habeant modum magis proprium concurrendi ad gratiam, nempe physice, et immediate influendo in ipsam: quod non conveniebat antiquis.

Aliquo- 63. Sunt, qui, ut vim hujus motivi decli-
respon- nenl dicant Chrislum sua passione, et me-
sio- rito curam tantum habuisse nostræ salutis
spiritualis; atque in eo posuisse dignitatem

legis Evangelicæ, et sacramentorum ad ipsam pertinentium, ut prædicto fini perfectissime provideretur. Porro in ordine ad hujusmodi finem nihil referi, quod sacramenta sint instrumenta physica, vel moralia: quippe gratia collata eodem modo prodest, sive conferatur physice per sacramenta, sive præcise moraliter. Sunt enim sacramenta medicinae, quæ non quaeruntur propter se, sed propter salutem; quare ubi salutem consequimur, non oportet curare de modo, quo medicinae vel applicantur, vel influunt. Ita Vasquez disput. 132, nu. 110. Cui subscribit Lugo addens, quod sicut non conducit ad dignitatem sanguinis Christi, quod influxerit physice in salutem nostram; sic non spectat ad dignitatem sacramentorum nostrorum quod causent physice gratiam. Idque magis confirmat exemplo; nam si aliquis Sanctus miraculose restituit visum cæco; parum, aut nullo modo iste attendit, quod Sanctus fuerit instrumentum physicum, vel morale: habet enim eandem videndi perfectionem, sive isto, sive altero modo collatam.

Sed hæc illorum doctrina efficaciter confutatur. Nam in primis non salvat intentionem, et assertionem Concilii Florentini; quin non videtur aliunde processisse quam vel ex oblivione, aut minori erga ipsum attentione. Concilium enim extollit sacramenta legis gratiæ supra sacramenta legis scriptæ, probatque majorem nostrorum dignitatem, quia illa conferunt gratiam, quam non causabant antiqua. Faleri itaque omnino oportet pertinere ad dignitatem legis Evangelicæ non solum quod in ea detur gratia, sed etiam quod gratia datur per sacramenta tanquam per veras, et proprias causas illius. Hoc autem minime salvant prædicti Juniores, dum negant sacramenta nostra esse causas physicas, et præcise concedunt esse instrumenta moralia: nam quicumque moralis concursus nostris sacramentis attribuitur, etiam conveniebat antiquis, ut num. præced. explicuimus. Et tamen de antiquis minime dici potest, quod vere, et proprie causaverint gratiam, ut constat ex doctrina Florentini, cui praeluxit Apost. ad Galat. 4, vocans illa sacramenta *infirma, et vacua elementa*: non quia non fuerint sacramenta vere, et proprie; nec quia in eorum usu gratia non conferretur; sed quia ipsa non habebant virtutem causandi gratiam. Ergo prædicta responsio

responsio non potest sustineri, ut quo minime coliærel doctrina» Concilii, nec salvat intentionem illius.

f. Deinde prædicti Juniores vel inconsequenter agunt, vel obligandi sunt concedere aJ dignitatem legis Evangelicæ non pertinere, quod ejus sacramenta sint vere, et proprie causæ morales sanctificationis, sed sufficere, si vel sint mera signa, aut conditio sine qua non. Id vero ostenditur applicando eorum discursum: quoniam finis prædictæ legis est spiritualis hominum salus, quæ in eorum sanctificatione consistit. Porro sicut Adversarii discurrunt perlinere quidem ad hominum utilitatem, quod sanctificentur; et parum, aut nihil inferre, quod sanctificentur per sacramenta tanquam per instrumenta physica, vel solum moralia; quippe hoc aut illo modo semper esset eadem sanctificatio: sic etiam, et totidem verbis dici potest pertinere ad hominum utilitatem, et salutem, quod sanctificentur, et parum, aut nihil referre, quod sanctificentur per sacramenta tanquam per veras causas morales, aut solum tanquam per signa, et meras condiciones; quippe hoc, aut illo modo semper contineret eadem passiva hominum justificatio, eisdem semper, et pariter proficua. Ergo nisi inconsequenter agant, fateri debent non pertinere ad dignitatem legis Evangelicæ, quod ejus sacramenta causent vere, et proprie, saltem moraliiter gratiam sanctificantem. Id autem non audent admittere, ne palam contradicant Concilio Florentino, quod nostra sacramenta præfert antiquis ab effectu, et causalitate. Sicut ergo quamvis eadem esset ex parte hominum utilitas, sacramentis nostris concurrentibus non tanquam veris causis, sed ut meris signis, aut conditionibus; tamen confiteri oportet perlinere ad dignitatem legis Evangelicæ, quod ejus sacramenta non sint mera signa, aut condiciones, sed sint veræ causæ: sic etiam ad prædictam dignitatem spectat, quod ipsius sacramenta sint causæ non præcise morales, sed etiam physicæ. Præsertim cum concursus moralis fuerit antiquis sacramentis communis, ut supra ostendimus, atque ideo non fundet specialem dignitatem sacramentorum legis gratiæ, ut magis expendimus dub. 2.

Denique refellitur illorum doctrina manifestando ejus insufficientiam, quoniam ad dignitatem legis Evangelicæ, cui Chris-

tus sua passione, et merito providet, non solum pertinet passiva hominum sanctificatio, sed etiam excellentia sacramentorum ejus: oportet enim, quod sicut in aliis, excedat etiam in perfectioribus sacramentis. Sed quamvis sacramentis non concurrentibus physice, salvaretur eadem utilitas hominum ex parte sanctificationis; nihilominus non salvaretur eadem sacramentorum excellentia. Ergo pertinet ad dignitatem legis Evangelicæ, quod sacramenta ejus non solum sanctificent, sed quod sanctificent etiam physice, influendo scilicet immediate in gratiam. Probatur minor: quia si Deus omnes effectus causarum secundarum operaretur, ut potest, p¹? se solum, creaturis physice non influentibus; profecto eadem esset utilitas ex parte effectuum in se ipsis. Et tamen non esset eadem perfectio ex parte creaturarum, quibus deesset illis influxus physicus; nec eadem pulchritudo ex parte Universi, in quo non essent causæ creatæ physice influentes. Unde D. Thomas impugnans po-D. Thom. sitionem aliquorum negantium causas secundas agere, dixit 3, *contra Gentes* cap. 69: « Si nulla creatura habet aliquam actionem » ad aliquem effectum producendum, « multum detrahatur perfectioni creaturæ: » ex abundantia enim perfectionis est, quod « perfectionem, quam habet, possit alteri » communicare. Detrahit igitur hæc positio « divinæ virtuti, etc. » Nempe in recta dispositione pulchritudinis Universi. Ergo similiter, quamvis nostris sacramentis non influentibus physice, esset eadem perfectio, et utilitas ex parte hominum sanctificationis; tamen non esset eadem perfectio ex parte ipsorum sacramentorum; atque ideo nec eadem dignitas ex parte legis Evangelicæ. ad quam pertinent sacramenta. Unde liquet prædictos Auctores non attendisse ad completam perfectionem nostræ legis; sed salis diminute mensos illam fuisse, oculum convertentes ad solam passivam hominum utilitatem, omisso respectu ad dignitatem ipsius status, in quo, et in omnibus ejus instrumentis, ac partibus (ut sacramenta sunt), resplendet providentia Dei, et profusior meritorum Christi applicatio. Quam attentionem minime prætermisit Concilium Florentinum evincens majorem nostrorum sacramentorum dignitatem ex causalitate. quam habent: nec Divus Au- D. Augustinus lib. 19, *contra Faustum*, cap. 13, ofr hô.

dicens sacramenta nostra esse *virtute majora, utilitate meliora* : nec Divus Thomas quæst. 27, *de veritate*, art. 4. dicens : « Hæc opinio (negans nostris sacramentis influxum immediatum in gratiam) non videtur sufficienter dignitatem sacramentorum novæ legis salvare. Ex quibus corruunt, quæ addebat Lugo : nam ad dignitatem sanguinis Christi pertinet influxus physicus in nostram sanctificationem : et ad majorem dignitatem Sanctorum operantium miracula spectat, quod concurrant non solum moraliter impetrando, sed etiam physice exequendo. Et unum, atque alterum ostendimus locis supra relatis. Attentio vero Lugonis ad solam utilitatem ex parte effectus valde diminute processit, perfectioni causæ in modo causandi non consulens.

Moïi-
3 ex
Cooeil.
Trideel.

65. Veniamus ad Concilium Trident. quod sess. 7, can. 6, sic habet : r Si quis « dixerit sacramenta novæ legis non continere gratiam, quam significant, aut gratiam ipsam non ponentibus obicem non conferre, etc. anathema sit. » Quæ diffinitio intelligenda est de aliqua continentia vera, et propria : tum quia canones Conciliorum procedunt in hoc sensu, non autem secundum metaphoras : tum quia ex opposito nihil faceret ea diffinitio ; cum nullus circa hæc curet de locutionibus metaphoricis. Et idem statuerat Concilium Florentinum loco supra relato illis verbis : *Hæc vere nostra et continent gratiam*. Hæc autem continentia gratiæ in sacramentis nostris non valet juxta aliquem verum, et proprium sensum salvare, nisi dicamus sacramenta nostra esse instrumenta physica ad causandum gratiam. Quod sic ostenditur : nam in primis gratia sanctificans non continetur formaliter in sacramentis, sicut forma solet esse, aut contineri in subjecto, quod afficit : manifestum quippe est gratiam sanctificantem non esse hoc modo in sacramentis ; sed solum in hominibus sanctificatis. Deinde gratia sanctificans non continetur in sacramentis tanquam locatum in loco, ad eum modum, quo dicimus aquam contineri in vase, et pecuniam in crumena : tum quia est qualitas spiritualis, atque ideo non occupat locum : tum quia ad prædictam continentiam modum requirebatur, quod gratia secundum suum esse formale haberet esse in sacramentis : id vero falsum est, ut proxime ostendimus. Relinquitur

ergo, quod gratia solum contineatur in sacramentis nostris virtualiter eo modo, quo omnis effectus continetur in sua causa efficienti, sicut calor continetur in sole, et planta in semine. Rursus non continetur in sacramentis sicut in causa principali, ut ex se liquet : ergo continetur in sacramentis sicut in causa instrumental!. Sed repugnat instrumentum continere virtualiter effectum nisi ratione alicujus virtutis in ipso instrumento existentis, quæ sit ejusdem ordinis cum effectu, licet perfectionis inferioris. Ergo de primo ad ultimum sequitur vel sacramenta nostra non continere gratiam, contra expressam diffinitionem Concilii ; vel quod sacramenta nostra habent virtutem sibi inhærentem, qua possint influere in gratiam. Quod minime perlinet ad causam moralem, sed ad instrumentum physicum, ut ex se liquet.

Nec momenti erit, si dicatur, quod sacramenti nostra continent gratiam, quatenus continent virtutem sanguinis, et meritorum Christi tanquam signa, et chirographa ad quorum exhibitionem, et præsentiam Deus confert infallibiliter gratiam, et quæ proinde afferunt gratiam, et ipsam moraliter producant. Id, inquam, nihil valet. Primo, quia sacramenta antiqua fuerunt etiam signa, et chirographa, ad quorum præsentiam, et usum Deus conferebat infallibiliter gratiam tam ex pacto, et promissione sua, quam ex meritis Christi, ut Adversarii non negant : sed tamen de prædictis sacramentis dici non potest, quod continuerint gratiam : quippe Concilia hujusmodi excellentiam attribuunt nostris sacramentis tanquam eorum propriam, et quæ spectat ad dignitatem status legis gratiæ. ut constat ex illis verbis Florentini : *Hæc vero nostra et continent gratiam* : ergo præmissa explicatio non salvat sacramenta nostra continere gratiam in aliquo sensu vero, et proprio, ut determinant Concilia. Secundo, quia sacramenta nostra, negato concursu physico, non continent virtutem sanguinis, et meritorum Christi vere, et proprie, sed solum repræsentative, et per modum signi : I vero minime constituit ipsa in ordine veræ causæ, ut patet in sacramentis antiquis, quæ fuerunt etiam signi repræsentantia passionem Christi ; et tamen non fuerunt vere, et proprie causa gratiæ, quæ hominibus propter meritum illius passionis conferebatur : ergo cum

Concilia

Concilia doceant sacramenta continere vere, et proprio gratiam, idque asserani in ordine ad manifestandum nostrorum sacramentorum influxum; minime ea expositione potest Conciliorum menti satisfieri. Tertio quia plura sunt signa repræsentantia effectum aliquem, quin propterea dicantur illum effectum continere, aut esse illo plena: sic enim hedera significat vinum vendibile, quod tamen non continet: chirographum etiam significat pecuniam certo dandam, et nihilominus non continet illam, nec dicitur illa plenum: ergo quod sacramenta sint signa repræsentantia passionem Christi, et gratiam intuitu passionis infalibiliter dandam; non sufficit, ut dicantur vere, et proprie continere gratiam, ut palam docent Concilia.

Relinquitur ergo, quod sacramenta nos-
w Iradicuntur continere gratiam, quia intrinsece habent, et continent virtutem instrumentariam productivam gratiæ in eo plane sensu, quo dicitur semen continere animal
5.ika. ex eo generandum. Et sic docuit D. Thomas in præf. art. 3, statuens sacramenta novæ legis continere gratiam non secundam formam, aut virtutem perfectam, ut contingit in causis principalibus, « sed ser eundum quandam instrumentalem virtutem, quæ est fluens, et incompleta in esse naturæ. » Et hanc resolutionem adeo illustrat in solutionibus argumentorum, ut nihil aptius ad rem elucidandam, juxta phrasim postea assumptam, atque in Conciliis assertam, possit expendi. In prima inquit: « Gratia non dicitur esse in sacramento sicut in subjecto, nec sicut in vase, « prout vas est locus quidam: sed prout vas dicitur instrumentum alicujus operis i faciendi, secundum quod dicitur Ezech. 19: Unusquisque vas interfectionis habet in manu sua. » In secunda subdit: t Quamvis accidens (*inlellige gratiam*) non transeat a subjecto in subjectum: transit » tamen a causa per instrumentum aliquam » liter in subjectum: non ut eodem modo « sit in eis; sed in unoquoque secundum propriam rationem. » Et ita gratia habet esse formaliter in subjecto sanctificato, habet autem esse virtualiter in causa efficienti; perfecte quidem, et secundum formam completam in agente principali; in instrumento autem solum imperfecte, et secundum esse fluens. In tertia denique concludit: < Spirituale existens perfecte in aliquo

« continet ipsum, et non continetur ab eo. « Sed gratia est in sacramento secundum « esse fluens, et incompletum. Et ideo non « inconvenienter sacramentum dicitur continere gratiam. » Hæc omnia S. Doctor. Ex quibus facile diluuntur, quæ contra præmissum motivum, sive explicationem continenti gratiæ in Conciliis assertæ possent opponi: quæ ideo duximus omit-tenda. Liqueat etiam, quam procul a mente Div. Thomæ eant Adversarii, qui nihil minus necessarium reputant, quam subtiles istas ejus expositiones, et omnia absolvant uno verbo, *Sacramenta causant moraliter*.

6G. Succedaneum nunc videbatur, ut rationem a priori nostræ assertionis hic pro-ferremus. Sed hæc non recte exigitur in his rebus, quæ dependent ex sola Dei voluntate, inter quas computatur tam institutio, quam modus influendi sacramentorum. Porro Dei voluntas nec colligitur ex solo naturali discursu, nec alia via congruentius nobis innotescit, quam per doctrinam Conciliorum, et Patrum. Hanc autem regulam si sequamur, facile deprehendimus sacramenta nostra vere, proprie, et immediate influere in gratiam, ut constat ex supra dictis. Unde solide, atque efficaciter, quantum materiæ qualitas fert, colligimus, et asseveramus sacramenta nostra esse instrumenta physica ad producendam gratiam. Aliter enim vix, aut nullo, aut in verosimili modo salvantur dicta Conciliorum, et Patrum.

Confirmari autem potest hoc motivum: quoniam ex una parte non implicat, quod sacramenta nostra sint instrumenta physica ad producendam gratiam, ut dub. præced. ostendimus, et concedunt aliqui ex Adversariis: ex alia vero admissus semel hic influxus physicus magis congruit dignitati sacramentorum legis gratiæ; cohaeret etiam magis verbis Sanctorum, et Conciliorum, ut in præsentī expendimus: ergo irrationabile est negare, quod sacramenta nostra concurrunt ut instrumenta ad producendum gratiam. Consequentia apparet evidens apud omnem intellectum recte dispositum, quia quod sacramenta nostra sint instrumenta physica nequit negari, nisi ratione repugnantiae ex parte facti, aut ratione incongruitatis, aut ratione oppositionis ad doctrinam Ecclesiæ: ergo si hæc omnia motiva absunt; irrationabile est negare, quod sacramenta nostra sint ins-

Quæ sit
in hac ma-
lena'

conflr-
mat10.

tromenta physica ad causandam gratiam. ⑥ explicatur hoc amplius refellendo ter (ep communem responsionem Adversariorum, qui dicant non oportere concedere sacramentis nostris omnem possibilem causalitatem in gratiam, sed eam præcise. quæ necessaria est ad verificandum. quod hujusmodi sacramenta sunt causæ gratiæ vere, et proprie, juxta doctrinam Ecclesiæ, quam dub. 1 statuimus. Ad id autem satis est concedere, quod sacramenta sunt instrumenta moralia ad gratiam causandam. Refellitur, inquam, hæc responsio dupliciter. Brimo, quia sacramenta nostra non causant moraliter vere, et proprie, ut ostendimus dub. 2, ergo vel non salvatur doctrina Ecclesiæ, quod causant vere, et proprie; vel recurrere oportet ad alium influxum, sive modum causalitatis, nempe physicum. Secundo, quia licet sacramenta nostra haberent causalitatem moralem veram, et propriam; non propterea eis denegari debet causalitas physica, si non implicat, ut non implicare constat ex dub. precedent. Nam verba Conciliorum, et Patrum (sicut et Scripturæ) accipienda sunt cum amplitudine, atque in omni sensu vero, et proprio, qaem admittunt. Cum ergo doceant sacramenta nostra causare vere, et proprie, idque non limitent ad influxum determinate moralem; extendi eorum doctrina debet ad influxum etiam physicam, si non repugnat: quia hic influxus est verus, et proprius, quin magis verus, et proprius, quam influxus moralis sacramentorum. Et opposita limitatio nullam habet in Conciliis, et Patribas fundamentum. Permisso itaque influxa morali vero, et proprio, adhuc tenere oportet sacramenta nostra esse instrumenta physice influentia in gratiam. Sicut humanitas Christi physice simul, et moraliter ad causandum gratiam concurrit: et sicut Sancti operari solent miracula non solum moraliter aut impetrando, sed etiam physice, sive exequendo, ut diximns locis supra relatis.

§ IV.

Refertur sententia negans, et occurritur ejus motivis.

67. Multi negant sacramenta esse physicas gratiæ causas. Sed interest discriminis inter eos, quod Durandus, et Scotus,

et quidam alii ex antiquioribus sic docuerunt, quia sentiebant sacramenta non esse veras causas gratiæ, sed solum causas per accidens, aut conditiones, sine quibus non: unde non ita debent allegari contra assertionem in hoc dub. propositam, quam contra conclusionem stabilitam in primo. Sed cum ea conclusio sit hoc tempore veritas ab Ecclesia diffinila; nihil de illorum antiquorum oppositione curandum est. ut observavimus in eo dub. § 3. Alii vero Theologi magis recentes sentiunt quidem sacramenta nostra esse vere, et proprie causas gratiæ. quippe qui id negare nequeunt, salva fide: sed tamen negant sacramenta esse causas physicas instrumentales, solam causalitatem moralem illis attribuentes. et hi directe adversantur nostræ assertioni. Sic sentiunt Vazquez in præsent. disp. 176, et 1 part. disp. 176, cap. 2, ta' Coninckns, et Becanus in præsent. Castro Palao tom 4, tract. 18, disp. unica, punct. 8, Lugo disp. 4, sect. 4, Bernai disp. 9, sect. 1, Caspensis tract. 21, disp. 3, sect. 3, Pas- qualigas disp. 68, sect. 3, Mascarenhas tract. 1, disp. 1, cap. 5, Kelisonus, Cartagena, et Carolus Abra, quos refert, et sequitur Aversa quæst. 62, sect. 4, et alii ex Junioribus. Eadem etiam sententia placuit aliquibus Thomistis, nempe Melchiori Cano in relecl. de sacramentis part. 4, post. 6 conclusionem, Martino de Ledesma l. 1, part. 4, quæst. 3, a; tic. 1, post. 6. conclus. 1, et Bartholomeo de Ledesma in summa de Sacramentis difficult. 7. Nan paaca vero, qaibus hæc opinio suaderi solet, diluta relinquuntur in præcedentibus. Nam quod attinet ad mentem Divi Thomæ liquet ex dictis § 1, per totum. Quod autem objici solet repugnare, quod sacramenta sint instrumenta physica ad producendam gratiam. convulsum est toto dub. præcedent. ubi oppositum ostendimus. Denique quod opponi posset sacramenta nostra esse causas morales in gratiæ productione, vires etiam amisit dub. 2 ubi ostendimus omnem causalitatem moralem, qaæ attribuatur sacramentis, non esse influxum vere, et proprie dictum, qualem deferendum esse nostris sacramentis constat ex dictis dub. 1. Admisso autem, quod essent instrumenta moralia vere, et proprie influentia, non inde convinceretur, quod non sint do facto instrumenta physica: possent enim utrumque modum causalitatis conjungere,

jungere, ut numer. præcedent. dicebamus. Et hæc erant principaliora pro hac opinione motiva. Quare non nulla supersunt, quibus opus habeamus occurrere. 18. Arguitur tamen primo ab auctori- lato: nam Patres satis communiter docent solum Deum in usu sacramentorum dare Spiritum Sanctum, seu conferre gratiam sanctificationis: sed hoc falsificarelur, si sacramenta nostra efficerent physice gratiam: ergo prædicta sacramenta non sunt instrumenta physica ad graliam producendam. Caetera constant. Major probatur: quia Divus Hieronymus in cap. 4 Isai. expendens illud Maith. 3: Ego baptizo vos agna, subjungit: « Ex quo discimus, quod homo tantum aquam tribuat, i Deus autem Spiritum Sanctum, quo a sordes abluuntur etc. » Divus Augustinus lib. 15, de Trinit. cap. 15, inquit: « Nullus discipulorum Christi dat Spiritum Sanctum. Orabant quippe, ut venirei in eos, quibus manus imponebant. » Similia affirmant Divus Basilius lib. de p'pirifu Sancto, cap. 5. Divus Ambrosius lib. 10. epist. 84, ad Demetriadem. Divus Chrysostomus homil. 15, in Matth. Divus Damascanus lib. 4, de fide cap. 10 et expressius Auctor sermonis de Baptismo apud Cyprianum his verbis: « Remissio peccatorum, sive per baptismnm, sive per alia sacramenta donetur, propria Spiritus Sancti est, et ipsi soli hujus efficientis privilegium manet. » Confirmatur: quoniam sacerdos absolvens, seu perficiens sacramentum Pœnitentiæ non concurrit physice ad remissionem culpae, et productionem gratiæ: ergo idem de aliis tam ministris, quam sacramentis dicendum est. Consequentia patet a paritate. Et antecedens probatur ex Div. Hieronymo super cap. 16, Matth. ubi comparans nostros sacerdotes cum sacerdotibus veteris legis inquit: « Quomodo ibi leprosum sacerdos mundum, vel immundum facit; sic et hic alligat, vel solvit Episcopus, vel Presbyter. » Constat autem sacerdotem in veteri lege non fuisse causam, quæ efficienter physice mundaret leprosum. Ergo sacerdos nunc absolvens non est causa, quæ efficienter physice inducat remissionem peccatorum. Ad argumentum respondetur retorquendum esse in contrarios: nam Patres docent solum Deum dare Spiritum Sanctum,

seu conferre gratiam: ergo ex Patrum sententia sacramenta nostra non sunt vere, et proprie causa gratiæ adhuc per modum instrumenti moralis. Consequens autem est contra fidem, ut Adversarii recognoscunt, et constat ex dictis dub. 1; sicut ergo non obstante ilia universalis negativa Patrum, ipsi affirmant sacramentaj esse vera instrumenta moralia: sic etiam nos asserimus esse vera instrumenta physica. Testimonia itaque Patrum, et ab illis, et a nobis explicanda sunt. Legitima autem expositio est Patres solum intendere, atque docere, quod Deus est auctor gratiæ, habens ex se virtutem illam producendi; et quod nulla creatura habet ex se virtutem hujusmodi. Sed non negant, quod creatura ex dono Dei queat gratiam producere instrumentaliter physice, et eodem modo homines sanctificare: id quippe nec Patrum intentioni repugnat, nec excluditur per dictionem universalem negativam, qua utuntur. Et hanc responsionem, sive expositionem docet Div. Thom. infra quæst. 78, artic. 4, his verbis: « Dicendum, quod cum dicitur sola virtute Spiritus Sancti panem in Corpus Christi converti, non excluditur virtus instrumentalis, quæ est in forma hujus sacramenti: sicut a dicitur, solus faber facit cultellum, non a excluditur virtus martelli. Et quæst. 5, de veritate, artic. 8 ad 1, ait: « Quod dictio a exclusiva non excludit ab operatione a instrumentum, sed aliud principale a agens ut si dicatur, Faber cultellum facit, a non excluditur operatio martelli. sed a alterius fabri. Ita etiam, quod dicitur, a quod Deus per se mundum gubernat a (juxta illud Gregorii lib. 34 Moral, cap. 26. Mundum quippe per semetipsum regit, quem per semetipsum fabricatus est.) non excludit operationem inferiorum causarum, quibus quasi instrumentis Deus agit: sed excluditur regimen a alterius principaliter agentis. » Videatur etiam Sanet. Doctor quæst. 27, de veritat. art. 4 ad 9, et 19, et in 4, distinct. 8, quæst. 2, art. 3 ad 1.

Confirmatio etiam regerenda est innesponentes sub eadem fere forma: quoniam sacerdos antiquæ legis non erat causa vera, propria adhuc moraliter, emundationis a lepra: ergo si sacerdos novæ legis eodem modo se habet in mundando homines a lepra peccati, sequitur sacerdotem absol-

\$10. 3p confirmatio-nem.

ventem, et perficientem sacramentum Pœnitentiæ non esse vere, et proprie causam, adhuc moraliter, remissionis vulpæ, et gratiæ justificantis : quod Adversarii minime possunt admittere. Sicut ergo illi affirmant sacerdotes nostros esse instrumenta moralia ad prædictum effectum sic nos asserimus, quod sunt instrumenta physica. Unde ad confirmationem negamus antecedens. Ad cujus probationem dicendum est Div. Hieronymum alienum omnino esse ab æqualitate, quam illa ejus verba solitarie sumpta repræsentare videntur. Non enim negat sacerdotes nostros habere potestatem veram ad absolvendum homines a peccatis; sed intendit, ne id fiat, absque peccatorum notitia, sive causæ cognitione. Invehitur enim contra arrogantes quosdam Episcopos, et Presbyteros, qui hæc munia temere exequabantur : in huncque finem affert exemplum sacerdotum veteris legis, qui priusquam censerent de lepra, qualitatem infirmitatis probe noscere satagebant.

Mens d. Liqueat legitimus iste Hieronymi sensus re-
niero», ferent(j)0 integrum testimonium. «Istum, in-
quit, locum Episcopi, et Presbyteri non
7 intelligentes, aliquid sibi de Phariseo-
rum assumunt supercilio, ut vel dam-
a nent innocentes, vel solvere se noxios
arbitreulur ; cum apud Deum non sen-
tentia sacerdotum, sed reorum vita
quærat. Legimus in Levitico de lepro-
sis, ubi jubentur, ut ostendant se sacer-
a dotibus, et si lepram habuerint, tunc a
« sacerdote immundi fiant ; non quod sa-
cerdotes leprosos faciant, et immundos;
« sed quod habeant notitiam leprosi, et
possint discernere, qui mundus, qui re
a immundus sit. Quomodo ergo sibi lepro-
« sum sacerdos mundum, vel immundum
a facit : sic et alligat vel solvit Episcopus,
a et Presbyter : nam is, qui insontes sunt,
vel noxii pro officio suo, cum peccatorum
« audierit varietates, scit, qui ligandus sit,
« quive solvendus.» Hæc Div. Hieronymus :
in quibus non negat nostris sacerdotibus
veram potestatem remittendi peccata ; sed
vult, quod modus in ligando, et solvendo
sit discretus. Nec habet ullum verbum,
quo neget prædiclam potestatem impor-
tare vim physicam cooperandi instrumen-
taliter ad prædiclam remissionem.

SCCUQ. 09. Arguitur secundo : quia sacramenta
dum nostra sic de facto influunt in nostram gra-
mentum, tiam, sicut in illam influxit, influitque

passio Christi ; sed hæc non so habet de facto ut instrumentum physicum ad producendum gratiam ; cum sit physice præterita : ergo idem de sacramentis nostris sentiendum est.

Respondetur negando minorem : oppositum enim constat ex dictis Tractat, precedent. disput. 23, dub. 4. Et ad insertam minoris probationem dicendum est, quod licet passio Christi in se formaliter sumpta physice transierit ; manet tamen actu virtualiter physice in humanitate Christi sacris stigmatibus insignita : quod sufficit, ut nunc physice instrumentaliter possit ad producendum in nobis gratiam concurrere. Videantur specialiter in loco cit. num. 11, quæ diximus. *

Arguitur tertio : nam quod sacramenta nostra sint instrumenta physica in produ-
cendo gratiam, est quoddam miraculum, utpote cum excedat non solum totam naturam, sed etiam omnem connat-
ralem modum agendi intra ordinem tam naturæ, quam gratiæ : ergo non oportet asserere, quod sacramenta nostra sunt de facto instrumenta physica producentia in nobis gratiam. Probatur consequentia : quoniam miracula nec admittuntur, nec creduntur, nisi probentur, et quidem (sicut qualitas materiæ exposcit), urgentissimis fundamentis ; sed istud probationis genus non occurrit, ut dicamus sacramenta nostra concurrere de facto tanquam instrumenta physica ad producendam gratiam : ergo minime debemus id asserere. Confirmatur : nam singuli effectus dicendi sunt procedere ab illis causis, a quibus naturaliter petunt produci ; ne scilicet miracula absque necessitate fingamus : alias simili licentia possemus dicere animam Christi Domini fuisse productam instrumentaliter physice a B. Virgine. Sed gratia naturaliter petit produci a solo Deo, sicut ab ipso solo extra sacramentum infunditur. Ergo dicere oportet, quod etiam a solo Deo intra sacramentum physice producitur : atque ideo, quod sacramenta non concurrunt ut instrumenta physica ad productionem illius.

Ad argumentum concesso antecedenti, negamus consequentiam. Ad cujus probationem neganda est minor : nam ad dicendum quod sacramenta nostra sunt instrumenta physica, habemus satis urgentia fundamenta, ut constat ex præsentis disputationis

lationis processu. Primum, quod de fide est sacramenta nostra causare vere, et propriam, ut ostendimus dub. 1 ; omnia aulem causalitas moralis, quæ in sacramentis nostris potest excogitari, non est vera, et propria, ut ostendimus dub. 2 ; oportet igitur ultra omnem causalitatem moralem attribuere sacramentis nostris influxum physicum. Secundum, quod propositiones, quibus Concilia, et Patres significant sacramenta nostra causare gratiam, et insinuant causalitatis modum, vix, aut nullo modo salvari queunt, nisi in sacramentis nostris influxus physicus admittatur ut constat ex supra dictis §2 et 3 ; uade reverentia erga Concilia et Patres obligat prædictum influxum concedere. Tertium, quod dignitas nostrorum sacramentorum comparative ad antiqua hunc concursum extorquet : nam si præcise ad concursum moralem attendamus, nullum legitimum discrimen inter antiqua, et nova invenire, aut assignare valemus, ut argumentati sumus a num. 62. Quartum, quod reperimus alia instrumenta divinæ virtutis concurrere instrumentaliter physice ad effectus principaliter intentos : sicut humanitas Christi concurrat ad productionem gratiæ ; ignis inferni concurrat ad torquendum spiritus ; et Sancti solent concurrere ad effectus miraculosos, ut magis expendimus dub. 3, § 1. Hæc autem solidissima sunt fundamenta, ut non leviter, sed summo jure asseramus sacramenta nostra esse instrumenta physica ad producendum gratiam. Quare sicut non est inconueniens, quod miraculorum a Christo factorum maximum, nempe conversio panis, et vini in ejus corpus, et sanguinem, fiat quotidie a Christo, Sacerdotum ministerio ; sic etiam nullum est inconueniens, quod gratia sacramentalis producat miraculose per sacramenta : sed id magis confert ad commendandum bonitatem Dei, et dignitatem sacramentorum legis gratiæ. Ad confirmationem patet ex dictis nu. 43, quin sit opus alia addere. Et exemplum in ea propositum nihil valet : nam anima rationalis fit per creationem, ad quam nulla creatura potest concurrere instrumentaliter physice, juxta doctrinam Div. Thom. 1 part, quæst. 45, art. 5. Unde non solum sine fundamento, sed cum repugnantia contraria assereretur B. Virginem prædicto modo concurrisse ad creandum animam Christi.

Salmant. Curs, theolog. tom. XVU.

70. Arguitur quarto : quoniam gratia sacramentalis quatenus talis, et prout arr^{et} gratia habituali communiter dicta distinguitur, non producitur physice per sacramenta nostra : ergo hæc non concurrunt ut instrumenta physica ad causandum gratiam. Consequentia patet : nam si sacramenta nostra haberent causalitatem physicam, illam præcipue exercerent in ordine ad propriissimum eorum effectum, qui est gratia sacramentalis. Antecedens autem suadetur : nam cum gratia sacramentalis supra gratiam communiter dictam non addat aliud, quam auxilium Dei in ordine ad peculiare effectus sacramentis correspondentes ; quod auxilium non datur, quando perficitur, et existit sacramentum, sed alio tempore diverso, quando scilicet, et ubi oportet : impossibile est, quod gratia sacramentalis producat physice a sacramentis : quippe existentia est conditio essentialiter necessaria ad physicam efficientiam.

Confirmatur : quia cum conservatio non sit aliud, quam continuata Dei productio ;

necessarium est, quod actio physice produciens aliquem effectum sit etiam actio eundem conservans : sed sacramenta non conservant gratiam, quæ in eorum usu producitur : ergo non produciunt physice talem gratiam. Minor est manifesta : nam transactis physice, atque ideo non existentibus sacramentis, conservatur gratia in eorum usu producta : quod minime contingeret, si sacramenta influerent physice in prædictæ gratiæ conservationem ; quippe sublata causa tolleretur etiam effectus.

Respondetur argumento negando antea. Ad cujus probationem respondemus, meminerimus, quod ut dub. 9 ostendimus, gratia sacramentalis addit realiter aliquid habituale, et intrinsecum supragratiam habituale communiter dictam : et hoc habituale et intrinsecum producitur simul cum gratia habituali communi, quæ in applicatione sacramentorum confertur : quare potest, sicut et illa per sacramenta physice attingi ; Permisso autem, quod gratia sacramentalis non adderet supra gratiam communem, nisi auxilium postea suo tempore dandum ; adhuc negari non deberet sacramenta influere physice : quia inferrent physice gratiam habituale, cui ut in sacramento productæ annexa foret promissio de dando auxilio temporibus, et occasionibus oppor-

turn's, juxta exigentias diversorum sacramentorum, ut eo loco declarabimus.

Ad confirmationem respondemus majorante, rem non esse universaliter veram, ut patet in causis tam principalibus, quam instrumentalibus; mortuo enim patre, qui physice principaliter concurrit ad filium gerendum, perseverat filius: et destructo semine, quod physice instrumentaliter concurrit ad animalis generationem, perseverat animal. Quare licet sacramenta nostra produxerint instrumentaliter physice gratiam, potest nihibminus hæc conservari, licet desint sacramenta: quia eis cessantibus manet adhuc divina virtus conservans sine instrumentis gratiam, quam per instrumenta produxit: sicut etiam conservat accidentia Eucharistica sine illis virtutibus instrumentariis, quæ in primam eorum productionem influxerunt. Maxima ergo illa, *Conservatio est continuata productio*, verificatur tum passive ex parte rei productæ: tum active ex parte causæ universalis attingentis per se principaliter esse rerum, quæ est solus Deus. Sed non oportet verificari in aliis causis creatis, et minus in instrumentalibus.

Quimuw 71. Arguitur quinto: quia sacramentis nXo nosis deferri debet nobilior influendi modus, sed nobilior est influere moraliter quam physice: siquidem influxus moralis solum convenit creaturis nobilioribus, nempe intellectualibus, influxus vero physicus est creaturis etiam imperfectis communis: ergo sacramenta non influunt physice, sed moraliter in gratiam.

Bespen- Ad hoc argumentum constat ex dictis num. sio. 36. Et diluitur dupliciter: primo negando

- do minorem: quia ut ibidem ostendimus, ubi effectus est nobilissimus, perfectius est influere in eumdem physice, quam præcise moraliter: unde videmus, quod cum solus Deus queat esse causa principalis physica gratiæ; pura creatura potest moraliter principaliter in gratiam influere, merendo scilicet illam de condigno. Quæ doctrina a fortiori verificatur, ubi influxus moralis non est vere talis, sed improprie, et secundum quid sicut contingit in sacramentis, quæ sicut sunt libertatis expertia, sic etiam, et moralitatis proprie dictæ, atque ideo, et influxus moralis vere, et proprie sumpti, ut dub. 2 ostendimus ex professo. Diluitur secundo idem argumentum, et quidem facilius, concedendo ma-

jorem, omittendo minorem, et negando consequentiam: quia licet concederetur nobilior esse influere moraliter, quam influere physice; nihilominus dubitari non potest majus quid, ac nobilior esse influere moraliter simul, et physice, quam influere tantum moraliter: quare cum sacramentis nostris debeat attribui nobilior modus influendi in gratiam, ut argumentum supponit, et quod influant physice non repugnet, ut ostendimus dub. præced. ex ipso argumento concluditur sacramenta concurrere ad productionem gratiæ non tantum moraliter, sed etiam physice, influendo scilicet immediate in prædictum effectum.

72. Arguitur ultimo: quia sacramenta ficta suscepta, ubi tollitur fictionis obex. J^ causant gratiam non minus vere, ac illam a principio causarent, si ficta suscepta non fuissent: sed quando causant recedente fictione, non influunt physice in gratiam: ergo nec physice in eam influunt a principio, quando suscipiuntur sine fictione. Probatur minor: quia cum tollitur obex fictionis, non existunt physice, sed sunt physice præterita: sed quod non existit physice, nequit physice influere: siquidem existentia est conditio essentialis ad causalitatem physicam: ergo sacramenta, quando causant recedente fictione, non influunt physice in gratiam.

Confirmatur: quia sacramenta sunt entia successiva, consistunt enim in quibusdam molibus, ut baptismus in ablutione, et sic de aliis: sed eo ipso nequeunt physicare influere: ergo sacramenta non sunt instrumenta phycica ad producendum gratiam. Probatur minor: quia vel influerent physice, quando durat motus, vel in ultimo instanti terminativo motus? Non primum: quia quandju durat motus, non est completa significatio sacramenti, cui annexa est ejusdem causalitas. Nec etiam secundum: quia in ultimo instanti terminativo jam non est motus, sed fuit: atque ideo nequit motus in prædicto instanti physice causare, cum in eo physice non existât.

Respondetur ad argumentum, quod si Sacesfit sacramenta ficta suscepta, quando tollitur fictionis obex, existant physice vel formaliter, vel virtualiter: causant quidem tunc vere, et proprie: sed si nullo modo, id est, nec formaliter, aut virtualiter existunt physice; nequeant tunc vere, et proprie

prie influere. Ubi autem possunt vere, et proprie influere, possunt etiam physice causare, atque ita causant. Distinguendo itaque in hoc sensu praemissas, negamus absolute consequentiam : nam ex eo, quod in aliquo casu sacramenta, recedente fictione, nequeant physice influere (quia videlicet quando recedit fictio, nullo modo physice existunt), minime sequitur idem dicendum esse, quando applicantur a principio, nulla occurrente fictione: occurrit enim opposita ratio, nempe quod tunc physice existunt, et uullum datur impedimentum, ut physice influant. Et resolutio nostra procedit per se loquendo, et praescindendo ab huiusmodi accidentalibus. Potestque responsio confirmari in omnium sententia : quia de fide est, quod sacramenti, cum recipiuntur nulla occurrente fictione, causant vere, et proprie gratiam, ut constat ex dictis dub. 1, et tamen non est de fide, quod sacramenta cum fictione suscepta, ubi illa recedit, causent vere, et proprie: nec ex eo, quod non sit de fide sacramenta, recedente fictione, causare vere, et proprie, inferri valet non esse de fide, quod sacramenta recepta sine fictione causent vere, et proprie gratiam. Sic igitur licet concedatur sacramenta non causare physice in aliquo casu (nempe ubi ex una parte recedit fictio, et ex alia nulla datur physica sacramentorum existentia), inferri non valet sacramenta per se loquendo, et cum sine fictione recipiuntur, non concurrere physice instrumentaliter ad gratiam producendam. In quo sensu procedit nostra conclusio.

sâtto

Ad confirmationem negamus minorem. Et ad illius probationem respondetur sacramenta causare in ultimo instanti terminativo : et quamvis in eo instanti non sit motus, esi tamen physice quid motus, nempe mutatum esse, quod est terminus motus, et per habitudinem, et cum dependentia ad partes precedentes potest physice influere : sicut etiam tempus non existit actu secundum partes, quæ semper sunt velpræleritæ velfuturæ; existit tamen physice secundum instantia vel continuativa, vel terminativa. Sed quia tam argumentum, quam confirmatio concernunt graves difficultates ; congruit, ut seorsim, atque operosius illas tractemus. Et incipiendo ab ultima, sit

DUBIUM V.

*Quando sacramenta nostra causant
yratiam?*

Rem hanc intellectu non admodum facilem fecit obscuriorem prolixus aliquorum labor in referendis quamplurimis sententiis, quæ aliud non parant, quam confusionum silvam, ubi erret animus in nulla consistens. Quare consultius censemus directe procedere statuendo sententiam, quam censemus veriolem, et principiis hactenus propositis (communibus plane inter Thomistas) magis cohærentem. Referre enim, et refellere plura falsa proclive est, sed non admodum proficuum : veritatem autem, una cum sit, attingere, atque tueri plus affert difficultatis, et commodi. Parumque referret scire, quæ falsa sunt, prætermisso studio conquirendi, et capessendi verum.

73. Sed priusquam dubium propositum Snppo-
decidamus, maioris claritatis gratia sup- s,t10-
ponendum est ex communi Philosopho-
rum doctrina apud N. Complut, abbrev. n. Coa-
in lib. *Physicor.* disp. 24, in principio, plQL
quod licet quaelibet res habeat suam in-
trinsecam durationem sicut etexistentiam:
nihilominus rerum inceptions, et desitiones
solemus regulare, dimetirique per ordinem
ad tempus primi mobilis, eo quod istius
duratio sit valde regularis, et nota. Et
rursus in hac regulatione magis solemus
attendere ad instantia, utpote magis deter-
minata, quam paries. Duobus aptem modis
dicitur res incipere, aut desinere in instanti
: primo *intrinsece*, quando inceptio, et
desilio coexistunt instanti : Secundo *esctrin-*
secc. quando non datur coexistentia incep-
tionis. aut desitionis ad instans. Ad quod
declarandum quatuor termini, aut modi
vulgo apud Philosophos circunferuntur.
Nam quaelibet res incipit vel per *primum*
sui esse, vel per *ultimum sui non esse*. Dicitur
autem res incipere per primum sui
esse, quando de illa verificatur : *Nunc est*
res, et prius immediate non erat : et tunc res
incipit in instanti intrinseco, quia ejus
primum esse instanti coexistit. Sed dicitur
incipere per ultimum sui non esse, quando
de illa verificatur : *Nunc non est res, et im-*
mediate post erit : et tunc res incipit in
instanti extrinseco, quia primum ejus
esse non coexistit illo instanti, sed tempori im-

immediate sequenti. Eodem modo explicatur rerum desilio : contingit enim vel per *primum rei non esse, vel per ultimum rei esse*. Dicitur itaque res desinere per primum sui non esse, quando verificatur : *A'unc non est res, et immediate prius erat* : et tunc res desinit in instanti intrinseco, quia non esse illius, sive desilio coexistit instanti. Dicitur autem res desinere per ultimum sui esse quando verificatur : *Vunc est res, et immediate post non erit* : et tunc res dicitur desinere in instanti extrinseco, quia non esse, sive desitio rei non coexistit instanti, sed tempori immediate sequenti. In summa, et magis breviter dici potest aliqua incipere, aut desinere *in instanti*, illa nimirum, quorum inceptio, aut desitio coexistit instanti : quaedam vero incipere, aut desinere in tempore, ea scilicet, quorum inceptio, aut desitio non coexistit instanti, sed tempori.

Cum igitur inquirimus, quando sacramenta causent gratiam ? investigamus duos rationem vel temporis, vel instantis intrinsecam, aut extrinsecam, in qua sacramenta per se loquendo causant, et suum principalem effectum inferunt. Et dicimus *per se loquendo*, id est, connaturaliter, et quantum rerum natura exposcit sine recursum ad aliam providentiam extraordinariam. hæc enim consideratio congruit scientiæ, et præsumi debet, ubi non occurrat opposita revelatio. In quo sensu omnes asserunt Angelum, et animam rationalem creari per primum sui esse, sive in instanti intrinseco : quamvis non implicet, quod creentur per ultimum non esse, sive in instanti extrinseco, aut per correspondentiam saltem inadæquatam ad tempus, ut observant N. Complut, disp. cit. quaest. 4, conci. 2. Et eadem proportionabiliter ratio habenda est de gratia sanctificante, ac de Angelo, et anima : est enim forma perfecta, permanens, et spiritualis ad instar illorum : unde non mensuratur tempore nostro ad instar rerum fluxibilium, sed alia duratione eminentiori. Caeterum sicut Angelus, et anima habent correspondentiam ad tempus nostrum tanquam ad mensuram extrinsecam, unde dubitari potest, an duratio, in qua creantur, correspondent tempori nostro secundum partem, aut secundum instans : sic etiam contingit in gratia sanctificante, et eadem difficultas excitari valet circa durationem,

in qua fit. Et procedit difficultas supposita vera, et communi sententia, quod continuum, qualo est tempus nostrum, componitur non ex solis indivisibilibus, sed ex partibus, quæ per indivisibilia copulantur, et terminantur, si enim fiat contraria suppositio, quod tempus non constat nisi ex instantibus, vane inquireretur utrum sacramenta causent in tempore an in momento. Inde a limine dubii missas facimus aliquorum Juniorum sententias, qui conformiter ad falsam illam, et peregrinam sententiam de compositione temporis ex solis indivisibilibus, non minus peregrinas, et falsas comminiscuntur in re præsentis assertiones. Supervacaneum enim censemus in his subruendis laborare, quæ tam ruinoso, et fallaci committuntur fundamento, alias, et ab aliis convulso. Videantur N. Complut, abbrev. in *lib. Pàgsi-a.* cor. disp. 23, quæst. 2. Et his suppositis

§ I.

Explicatur veritas duabus assertionibus.

74. Dicendum est primo sacramenta nostra causare gratiam non in tempore, sed in instanti. Ita D. Thom. ut statim videbimus, cui subscribunt unanimiter discipuli, Capreolus in 4 dist. quæst. I, art. 1 ad 2, et 3, Scoti contr. 3, Soto ibidem Leisa. quaest. 3, art. 1, § *Veruntâmen*, Martinus de Ledesma quaest. 16, artic. 7, dub. 2, Ferrara 4, *contra gentes* cap. 56, Cajetan. infra quæst. 75, art. 3, Nugnus in præsent. artic. 1, difficult. 5, Arauxo, Silvius, Cabrera, Medina, Ruiz, Coquetius, et Serra, quos refert, et sequitur Prado dub. 3, num. 14, Joan. a S. Thom. disp. 24, dub. 5, Eibra. *Conclusio ergo*, Gonet disp. 5, artic. 2, 5, num. 96, Labat, disp. 1, dub. 5, § 4, ini fine, Noster Franciscus tract. 1, cap. 2, dub. unico ad 6, N. Philippus disp. 5, dub. 4, et alii plures. Idem etiam docent Bellarminus, Vega, Henriquez, Suarez, Granados, Bonacina, Trullench, et alii, quos refert Prado loco cit. a num. 12, Aversa quæst. 62, sect. 3, § *Communiter*, Dicastillo disp. 2, dub. 19, num. 530, et alii, quos prolixum esset referre.

Probatur primo auctoritate simul, et ratione D. Thom. infra quæst. 75, art. 7. quam possumus ita proponere : nam in ea duratione sacramenta causant effectum, nempe

nempe gratiam, in qua verba consecrationis Eucharistiæ causant passivam conversionem panis in corpus Christi : sed verba consecrationis causant eam conversionem non in tempore, sed in instanti : ergo sacramenta causant suum effectum, nempe gratiam non in tempore, sed in instanti. Major constat : quia sacramenta aut sunt instrumenta Dei non sunt minoris efficacias ad perficiendum suum effectum, quam verba consecrationis ad suum : ergo sacramenta in ea duratione causant suum effectum, in qua consecratio efficit conversionem.

D. Ttxra. Minorem autem expresse docet D. Thom.

in illo art. respondens quæsito, nempe:

« Utrum ista conversio fiat in instanti. »

Consequentia denique patet a paritate rationis : præsertim cum non occurrat ratio ob quam verba consecrationis habeant efficaciam ad causandum conversionem in instanti, et illam non habeant sacramenta ad causandum gratiam.

Confirmatur : quia S. Doctor in resp. ad 3,

“ inquit : « Dicendum, quod ista conversio

» fit in ultimo instanti prolationis verbo-

« rum : tunc enim completur verborum

« significatio, quæ est efficax in sacramen-

« torum formis. » Sed hæc ratio militat ge-

neraliter in sacramentis ; siquidem eorum

significatio completur in ultimo instanti

vel prolationis verborum formæ, vel ap-

plicationis materiæ, vel utriusque : ergo

sicut consecratio causât conversionem in

instanti, sic etiam sacramenta causant in

instanti gratiam.

75. Secundo probatur ratione : nam sacramenta nostra in ea duratione causant gratiam, in qua gratia causatur, et fit : atqui gratia non fit in tempore, sed in instanti : ergo sacramenta causant gratiam non in tempore, sed in instanti. Consequentia patet. Et etiam major : quia non est intelligibile, quod sacramenta causent actu gratiam, et quod gratia actu non causetur, et fiat : ergo in ipsissima duratione sacramenta causant gratiam, in qua fit, et causatur gratia, quæ in sacramentis producit. Minor etiam constat : tum quia gratia est forma permanens, et habens suum esse simul : sed quæ ejusmodi sunt, non producuntur in tempore, sed in instanti, ut patet in Angelo, in anima rationali, et in omnibus compositis substantia-

L[^]libus, ut docent N. Complut, in *Phys. disp.*

-es 24, quæst. 3, num. 12, et quæst. 4, num.

17 : ergo gratia fit non in tempore, sed in instanti. Tum etiam quia gratia non producit per sacramenta, usque dum horum significatio est completa : sed sacramentorum significatio completur in instanti terminativo motus sacramentorum : quandoque enim ista sunt in motu, non habent significationem completam, sed ad eam tendunt : ergo gratia producit non in tempore, sed in instanti terminativo motus sacramentorum.

Nec momenti erit, si dicatur res permanentes, et spirituales, ut gratia est, posse etiam incipere in tempore, ita ut verum evasio, sit, verbi causa, dicere, *Nunc non est gratia, et immediate post erit*, ut de ipsis Angelis docent Complut, ubi proxime num. 18. Id, inquam nihil valet. Primo, quia licet hic modus inceptionis non implied; nihilominus non est connaturalis rebus permanentibus : sed nullum est motivum, ut dicamus gratiam, quæ est effectus sacramentorum, produci præternaturaliter ; quin adest motivum. ut sentiamus non intervenire novum aliquod miraculum in ejus productione, cum istud necessarium non sit. Secundo, quia licet possibile sit gratiam præcisive sumptam a sacramentis produci in tempore, sive per ultimum non esse ; nihilominus impossibile apparet, quod gratia, quæ est sacramenti effectus ita producat. Et ratio est : quia si ita inciperet, quod verificaretur, *Nunc gratia*, quæ est effectus, verbi causa, baptismi *non est, et immediate post erit* ; ideo esset, quia ex parte sacramenti deesset in eo instanti completa, et determinata significatio : sacramenta enim ubi primum habent significationem completam, et determinatam, producant suum effectum, ipsam scilicet gratiam. Sed eo ipso, quod in illo *Nunc*, sive instanti sacramenta non haberent significationem completam, et determinatam ; nec illam habere possent in tempore immediate sequenti : quippe quæ sequuntur immediate sequuntur indeterminate, et per partes minores, et minores ; ita ut nulla queat assignari, antequam non sit alia minor, et minor usque in infinitum : hoc enim modo comparantur successiva. Ergo repugnat gratiam ita per sacramenta produci, quod verum sit, *Nunc non est gratia, et immediate post erit*. Tenendum itaque est oppositum, nempe gratiam, quæ est effectus sacramenti, produci in instanti, ita quod verifi-

cetur, Aline *est gratia, et immediate antea non erat*. Ad quod salvandam oportet consequenter dicere sacramenta causare gratiam non in tempore, sed in instanti.

Difficili-
Uts IDC-
<ten\$.

70. Sed hic statim occurrit difficultas, an instans, in quo sacramenta producant gratiam, sit dicendum intrinsecum, vel extrinsecum? Et esse extrinsecum docent quamplures Thomistæ, quos referi, et sequitur Prado loco supra citato : quoniam sacramenta, sive attendamus ad materiam proximam, utputa ablutionem, unctionem; sive attendamus ad prolationem verborum formæ, sunt quidam motus : atqui motus non habet esse in instanti, cum constet partibus : ergo sacramenta causant gratiam in instanti extrinseco sacramentis. quando

Opinio.

scilicet verificatur, *Nunc non est v. g. baptismus, el immediate prius erat*. E contra vero illud instans esse intrinsecum docent aliqui Thomistæ infra referendi, cum quibus sentiunt Suarez, Granados, Bonacina, Trullench, et alii. Et hoc ipsum tueri debent Arauxo. Gonet, Labat, et alii Thomistæ, qui sentiunt sacramenta cansare per ultimum sui mutatum esse : istud enim habet intrinsecam coexistentiam ad instans, ut statim declarabimus. Hoc autem dissidium censemus magna ex parte pertinere ad controversiam de vocibus, et ad diversas nominum acceptiones. Et ut rem dicamus, observandum est, quod in hac propositione, qua explicamus ducationem, in qua sacramenta producant gratiam, dicendo, *Nunc sacramenta producant gratiam, quam immediate antea non producebant*, plures occurrunt res, ad quas referri, et cum quibus comparari valet illud nunc, sive instans, ut dicatur respectu illarum extrinsecum, aut intrinsecum; occurrunt enim gratia, quæ producitur ; actio sive causalitas sacramentorum, qua gratia producitur : et ipsa sacramenta, sive instrumenta divinæ virtutis, quæ gratiam producant. Hoc supposito, (quod neminem censemus negaturum) ut explicemus propriam de re sententiam, et oppositos inter se dicendi modos, quantum fieri potest, conciliemus.

Alia
conclu-
sio.

77. Dicendum est secundo sacramenta nostra causare gratiam in instanti, quod est intrinsecum tum gratiæ, quæ fit, tum causalitati. qua fit, tum sacramentis per quæ fit, consideratis præcise secundum ultimum mutatum esse, illorum terminativum : sed prædictum instans est extrinse-

cum sacramentis consideratis adæquato, id est non solum secundum ultimum sui mutatum esse, sed et in esse motus, quem essentialiter important. Ita quantum ad rem sentire putamus omnes Thomistas supra relatos : nam qui dicunt sacramenta gratiam causare in instanti non intrinseco, sed extrinseco, loquuntur de instanti respectu sacramentorum sumptorum ad equate essentialiter. Qui autem affirmant sacramenta producere gratiam in instanti intrinseco, sermonem faciunt de instanti comparative ad omnia, quæ recensuimus præter sacramenta, et ad ipsa etiam sacramenta considerata præcise quantum ad ultimum eorum mutatum -esse. Videantur specialiter Arauxo in præf. dub. 4, num. 58. Gonet loco citato num. 103. Contensomwess. fol. 121, § *Respondeo sacramentum*, N. Franciscus ubi supra in resp. ad 6. Labat loco citato, § *Inferes secundo*, qui omnes assertionem nostram quantum ad id, in quo aliquibus Thomistis videtur opponi, tuentur.

Probatur quoad singulas ejus partes : Fundi-
nam in primis gratia coexistit illi instanti : unde verificatur, *Gratia per sacramentum facta nunc est, et immediate antea non erat* : ergo illud instans est intrinsecum respectu gratiæ : quippe generale est ea dici incipere in instanti intrinseco quæ habent fieri, et esse in instanti. Deinde actio, sive causalitas sacramentorum, qua gratia fit, habet esse simul cum gratia : quia repugnat gratiam fieri, et non adesse simul ejus productionem : sicut igitur illud instans est intrinsecum respectu gratiæ, sic etiam respectu actionis sacramentorum, qua immediate gratia producitur. Præterea motus sive ex parte materiae, sive ex parte formæ, in quibus sacramenta consistunt, habent suum ultimum indivisibile, aut mutatum esse : constat enim motus partibus, èt indivisibilibus. sicut generaliter contingit in omnibus continuis, et successivis, in quibus admittuntur indivisibilia non solum continuativa, sed etiam terminativa, quæ sunt aliquid reale positivum, ut in linea punctum, in corpore superficies, etc. Ut cum communi Philosophorum sententia docent N. Complut, *abbrev. in Physic. disp. H. coa-* 23, dub. 1 ; sed illud instans, in quo produ-
ducitur gratia, mensurat ultimum, et terminativum *mutatum esse* illorum motuum, in quibus sacramenta consistunt : ergo tale mutatum esse coexistit illi instanti : atque
ideo

ideo prædictum instans est intrinsecum respectu ejus, sicut et respectu gratiæ tunc producta», et respectu actionis, quæ fit. Et Mtaahanc partein satis expressit D. Thom. loco citato num. 74, illis verbis : « Ista conversio fit in ultimo instanti prolationis verborum » Et infra quæst. 78, art. 4 ad 3, ubi ait : « Dicendum, quod prædicta verba, quibus fit consecratio, sacramentaliter operantur. Unde vis conversiva, quæ est in forma horum sacramentorum, consequitur significationem, quæ in prolatione ultima » dictionis terminatur. Et ideo in « ultimo instanti prolationes verborum prædicta verba consequuntur hanc virtutem, in ordine tamen ad præcedentia. » Ubi manifestum est S. Doctorem præter omnes partes, et indivisibilia continuativa, quibus constant prolationes verborum, admittere ultimum instans, sive indivisibile, in quo consummatur motus prolationis, et perficitur sacramentorum significatio, cum habitudine tamen ad omnia præcedentia : quod minime verificaretur, si motus vel prolationis verborum, vel applicationis materiæ non terminarentur per ultimum indivisibile, sive mutatum esse illi instanti coexistens. Denique ultima resolutionis pars facile ostenditur, atque admittitur ab omnibus : quoniam motus adæquate essentialiter acceptus est quid continuum, et successivum constans partibus præterlabenlibus : sed quæ hujusmodi sunt, nequeunt coexistere instanti, ut ex se liquet : ergo motus vel applicationis materiæ, vel prolationis verborum, quibus constant sacramenta, non coexistunt illi instanti, in quo incipit gratia, sed potius in eo habent intrinsece suum non esse : ergo tale instans est extrinsecum prædictis motibus ; atque ideo et sacramentis quantum ad illos motus consideratis.

iseni- Unde elucet, quam diverso modo incep-
tio, aut desitio prædictarum omnium rerum in ordine ad illud instans explicari debeant. Nam de gratia verificatur, *Nunc est gratia sacramentalis, et immediate prius non erat* : quod manifestat illud instans esse intrinsecum gratiæ. Similiter de causalitate sacramentorum verificatur, *Nunc sacramenta causant gratiam, quam immediate prius non causabant* : idque etiam declarat illud instans esse intrinsecum sacramentorum causalitati, sive gratiæ productioni. Pariter de ultimo *mutatum esse*, et

complemento sacramentorum verificatur, *Nunc sacramenta habent mutatum esse terminativum, et ultimum sui complementum, quod immediate prius non habebant* : idque etiam manifestat tale instans esse intrinsecum ultimo *mutatum esse*, et complemento sacramentorum. Ex quo ulterius fit, quod tunc primo significatio sacramentalis (cui annectitur sacramentalis influxus) perfecta sit. Cæterum de ipsis sacramentis consideratis adæquate essentialiter secundum motus, quos important, minime verificatur, *Nunc sunt sacramenta, et immediate prius non erant* : sed potius verificatur : *Nunc non sunt sacramenta, et immediate prius fuerunt* / sicut de motu verificatur. *Nunc non est motus, et immediate prius fuit*. Quod satis declarat prædictum instans, in quo ponitur sacramentorum effectus, nempe gratia, non esse intrinsecum sacramentis prædicto modo consideratis, sed potius extrinsecum, utpote quod mensurat primum sacramentorum *non esse*. Ex quibus omnibus satis, ut putamus, liquet tum veritas nostræ assertionis, tum sensus illius propositionis, *Sacramenta causant gratiam in instanti*, ut discerni queat, respectu quorum instans illud dicatur intrinsecum, aut extrinsecum. Quæ quia aliqui non distinxerunt, vias extremas tenuisse videntur, ut supra insinuavimus.

78. Sed oppones : eodem proportionali objectio, modo producitur gratia per motura sacramentorum, quo forma substantialis per motum alterationis, v. g. forma ignis per calefactionem : sed in instanti, in quo educitur forma, et habet primum esse, non est motus alterationis aut secundum partes, aut secundum ultimum indivisibile terminativum ; quippe in eo instanti fit resolutio usque ad materiam primam, in qua nequit ullum accidens immediate recipi : unde formæ substantialiseductio, aut generatio non est actio, nec mutatio accidentalis, ut optime colligunt, et declarant N. Complut, abbrev. in lib. *degenerat.* disput. 2, quæst. 2 : ergo in instanti, in quo producitur gratia, et habet suum primum esse, non est motus sacramentorum aut secundum partes, aut secundum aliquod indivisibile terminativum, quod ad prædictum motum pertineat ; id enim paritatis ratio convincere videtur.

Respondetur admittendo majorem in solano sensu statim declarando, et concedendo

minorem, et negando consequentiam. Ratio disparitatis fundatur in eo, quod omnis motus per se loquendo terminatur per ultimum mutatum esse, tanquam per ultimum sui terminativum ejusdem ordinis, et ad motum, qui terminatur, intrinsece pertinet: generaliter enim omnia continua, sive permanentia, sive successiva, ita terminantur, ut sint finita non solum negative, quatenus ultra non progrediuntur, sed etiam positive, quia termino positivo clauduntur. Et hac de causa alterationis motus, quo inducitur forma substantialis, deest ret in illo instanti, in quo consummatur, habere suum ultimum mutatum, et indivisibile terminativum ejusdem ordinis, quo positive finiretur. Sed de facto quasi per accidens illud non habet, ob motivum scilicet in objectione insinuatam: nam in instanti, in quo alteratio habitura erat suum ultimum mutatum esse, labitur subjectum alterationis, nempe compositum substantiale præexistens; fitque resolutio usque ad materiam primam, quæ est incapax suscipiendi accidentia. Quocirca in tali casu non succedit alterationi mutatum esse accidentale, et ejusdem ordinis, quod queat alterationem intrinsece terminare: sed loco ejus succedit aliud quasi mutatum esse diversi ordinis, nempe generatio, auteductio, quæ est mutatio substantialis materiæ a non esse ad esse sub forma v. g. ignis: unde alteratio ordinata ad inducendam formam substantialem non sortitur ultimum mutatum esse intrinsecum, et ejusdem ordinis. Ex quo ulterius fit prædictam alterationem nec per se, nec per aliquid sui coexistere instanti, in quo forma substantialis producitur; atque ideo tale instans esse simpliciter omnibus modis respectu illius alterationis extrinsecum. Hoc autem motivum minime occurrit in præsentī materia, sed magis oppositum: quoniam in instanti, in quo gratia introducit, et habet primum esse, conservatur idem subjectum motus sacramentorum, nempe homo: quocirca talis motus potest habere, et subinde habet ultimum mutatum esse ejusdem ordinis, et sibi intrinsecum, quo positive finitur. Et propterea licet motus ille adæquate sumptus non coexistat illi instanti; coexistit tamen ei per aliquid sui, videlicet per illud mutatum esse, aut indivisibile terminativum.

79. Unde objectio facta posset retorqueri sub eadem, atque urgentiori forma:

nam communiter, et per se loquendo motus ordinatus ad inducendum aliquem terminum habet suum ultimum, et intrinsecum mutatum esse, sive indivisibile terminativum in illo instanti, in quo introducit terminus principaliter intentus, ut inductive valet ostendi. Alteratio enim ordinata ad producendum v. g. albedinem ut quatuor habet suum ultimum terminativum, et mutatum esse intrinsecum in illo instanti, in quo primum verificatur: *Nunc est calor ut quatuor, et prius non erat*: et quamvis illi instanti non coexistat alteratio essentialiter sumpta secundum partes: coexistit tamen ipsi per suum ultimum indivisibile aut mutatum esse. Idem contingit in motu augmentationis ad quantitatem determinatam v. g. unius ulnæ: nam licet in illo instanti, in quo verificatur, *Vunc est ulna* non sit motus secundum essentiam et partes; est tamen in illo instanti secundum aliquid sui, nempe secundum ultimum mutatum esse. Idem pariter accidit in motu locali ad determinatum ubi, ut puta ad esse in centro, ut facile consideranti constabit. Quod vero in motu alterationis ad formam substantialem, non ita eveniat, est per accidens, ob defectum subjecti pereuntis in instanti generationis, ut proxime explicuimus. Cum igitur consonum rectæ rationi sit, ut de motu sacramentorum, per quæ producitur gratia, theologizemus cum consonantia ad alios motus, et quantum connaturalis rerum dispositio exigit; et rursus in instanti, in quo gratia producitur, perseveret subjectum prædicti motus: minime negandum est, quod talis motus habeat suum ultimam mutatum esse, sive indivisibile terminativum in eo instanti, in quo gratia fit. Juxta quam doctrinam motus, licet essentialiter secundum partes non coexistat illi instanti, coexistit tamen ei secundum aliquid sui: et similiter quamvis tale instans sit extrinsecum motui secundum partes; nihilominus est intrinsecum motui quantum ad ultimum ejus mutatum esse, sive indivisibile terminativum, ut in assertionē statuimus.

§ H.

litferuntur sententiæ contraria, et convelluntur earum motiva.

80. Plures contra primam, et principalem assertionem nostram possunt referri opiniones. Prima gravium aliquorum Thomistarum, nempe Paludani, quem refert, el sequitur Capreolus in 4, dist. I, quæst. art. j. atq. Scoti contra quartam, Soti ibidem quæst. 3, articul. 1, Ferrara 4, contra gent. cap. 56, et aliorum, qui significant sacramenta causare toto tempore, qua durant. Prædicti vero Auctores nobis revera non adversantur, sed ad legitimum sensum facile revocari queunt. Cum enim asserant gratiam, quæ est effectus sacramenti, produci in ultimo instanti terminalivo sacramentorum, minime intendunt ea loquendi formula significare, quod sacramenta toto tempore, quo durant, proxime, et cum effectu producant : implicatorium enim est sacramenta eo tempore sic producere, et gratiam eo tempore non produci. Significant itaque sacramenta toto eo tempore usque ad ultimum instans, in quo complentur, producere gratiam remote, et dispositive, quatenus parant viam ad gratiam, quæ in ultimo instanti fit. Quod proportionabiliter contingit, et dici potest in naturalibus : nam ignis dum agit in lignum per alterationem dicitur producere alium ignem, non quidem proxime, et cum effectu, sed remote, et dispositive, in quantum præparat ad formam ignis, quæ perfecta alteratione in ultimo ejus instanti producitur. In hoc itaque sensu accipienda est illorum Thomistarum propositio, in coque communi aliorum Thomistarum sententiæ non adversatur.

Secunda sententia negat sacramenta producere determinate gratiam in instanti ultimo, seu terminativo, in quo non sunt sed dicit sacramenta habere aliquod esse sufficienter determinatum ad significandum ante illud instans, sive illud *esse* sit in parte, sive in continuativo temporis. Ita Granados, Mæratius, et quidam alii, cum quibus sentit ex Thomistis N. Philippus loco supra citat, in 2 part, conclus, et in resp. ad 1. Sed falsitas prædictæ sententiæ liquet ex supra dictis : quia sacramenta non causant, nisi habeant significationem sacramentalem perfectam, et completam :

hanc autem non habent, quandiu sunt in motu, sive ante ultimum instans, in quo complentur, et cessant ergo non causant in ulla parte, nec in ullo instanti temporis intermedii.

Tertia sententia affirmat sacramenta producere gratiam in aliquo tempore indeterminato, in eo scilicet ultimo tempore, quod immediate præcedit ultimum instans terminans motum sacramentorum. Ita aliqui Theologi, quos suppresso nomine refert Arauxo, ubi supra numer. 50. Et huic opinioni suffragari videtur Bellarminus Reiiann. lib. 2, de sacramen. cap. 11, in resp. ad 3, confirm. Sed prædicta sententia, quolibet modo explicetur, falsitatis convincitur. Tum quia sacramenta producant gratiam in ea duratione, in qua gratia producitur : hæc autem non producitur in tempore, sed in instanti, ita quod verificetur, *Nunc est gratia, el immediate prius non erat* : sic enim connaturaliter producantur formæ spirituales, et permanentes, ut supra dicebamus numer. 75 ; ergo sacramenta non producant gratiam in eo tempore determinato. aut indeterminato, quod immediate præcedit ultimum instans terminans totum sacramentorum. Tum etiam, quia si sacramenta producerent gratiam in tempore antecedenti illud instans ; producerent utique gratiam antequam haberent esse completum, et perfectum, atque ideo completam, et perfectam significationem : quod est falsum ; cum causalitas sacramentorum sit conjuncta eorum significationi : causant enim nostra sacramenta gratiam, quam significant.

Quarta sententia convenit cum præcedenti in asserendo, quod sacramenta causant in tempore : sed differt ab illa in eo, quod docet sacramenta producere gratiam in tempore immediate sequenti post instans. in quo consummantur sacramenta, ita quod verificetur, *Nunc non est gratia, et immediate post erit*. Ita Lugo disput. 4, section. 6, Lugo. Sed non videtur statuere, an illa pars immediate sequens sit determinata, seu minor et minor : lubrice namque loquitur, ut productis ejus sententiis ostendit Dicastillo disput. 2, dub. 19, § 1 a numer. 524, et in sequentibus valide refellit eam sententiam. In quo non multum operis impendimus : quia corrui ex hactenus dictis. Sacramenta namque causant gratiam in ea duratione, in qua ipsa gratia fit : hæc au-

tem non fit in tempore, sed in instanti. Recolantur, quæ diximus numen 75, ubi insinuavimus implicare, quod gratia prædicto modo producat per sacramenta : quia si in aliquo nunc est verum dicere, *Xunc non est gratia, et immediate post erit*, pariter erit verum dicere, *-V»nc sacramenta non habent significationem completam et immediate post illam habebunt*. Id vero est impossibile : quia quod immediate sequitur ad instans, est pars indeterminata, sive minor, et minor motus, et temporis : unde repugnat sacramenti significationem in ea parte fieri completam, et determinatam usque ad aliud nunc, vel instans. Et hæ sunt sententiæ principaliores, quæ in hac materia circumferuntur, omissis aliis ad-

Arriaga. huc magis singularibus apud Arriagam y&atd? disput 11, Bonæspei disput 2, dub.2, num.

24, Macedum *de clavibus Petri* tom. I, lib. 4, cap. 10. et alios. Nec istas retulissemus nisi pro aliquali notitia, et majori complemento materiæ : consultius namque semper reputamus propriam sententiam stabilire, quam aliarum falsitates ostendere, præsertim ubi nihil, aut parum ponderis afferunt, quo persuadeantur.

commn- 81. Igitur omnes relatæ opiniones, et o^j^aliæ in eo convenient, quod sacramenta ar?n- non causant gratiam in ultimo instanti, quo consummantur, ut nos § præced. statuimus. Commune autem omnibus fundamentum est, quoniam sacramenta juxta nostram sententiam causant physice gratiam : sed nequeunt ita causare in instanti eorum terminativo : ergo sacramenta non causant gratiam in eo instanti. Cætera constant. Minor autem suadetur : quia ut causa physice efficiat, requiritur, quod physice existât ; alias res futura posset efficere physice de præsentis ; quod supra a nobis reprobatur : sed sacramenta in ultimo instanti eorum terminativo non existunt physice ; siquidem cum consistent in quibusdam motibus, tunc habent primum *non esse*, et de illis sicut de aliis successivis verificatur. JVunc non sunt sacramenta, et immediate prius erant : ergo sacramenta nequeunt causare physice in ultimo instanti eorum terminativo.

Solutio. Respondetur negando minorem. Ad cuius probationem dicendum est juxta doctrinam superius traditam num. 77, quod licet sacramenta in ultimo instanti eorum terminativo non existant secundum essen-

tiam. sive partes motuum, quibus constant, ut optime evincit probatio, existunt tamen inadæquate secundum aliquid sui, nempe secundum ultimum mutatum esse, quo positive, et intrinsece terminantur, ut ibidem declaravimus : quia quamvis partes motus non coexistant illi instanti temporis, nihilominus illi coexistit ultimum mutatum esse prædicti motus. Et hoc sufficit, ut sacramenta per aliquid sui tunc existant, et efficiant physice gratiam.

82. Sed replicabis : quoniam ex prædicta responsione sequitur ultimum mutatum esse sacramentorum esse præcise instrumentum attingens physice productionem gratiæ ; sed minime salvatur, quod sacramenta physice concurrant : et hoc ultimum necessarium est, ut consequenter procedamus ad assertionem dub. præced. propositam. Sequela ostenditur : quia illud sacramenti in eo instanti influit physice in gratiam, quod recipit virtutem, atque ad influendum movetur : et illud ulterius recipit virtutem, et movetur, quod in eo instanti physice existit : sed quod in eo instanti physice existit, non sunt sacramenta, ut concedimus, sed ultimum eorum mutatum esse : ergo de primo ad ultimum fit, quod sacramenta non influant physico in illo instanti, sed quod solum ita influat ultimum eorum mutatum esse.

Respondetur negando sequelam : nam Bep®. cnm ultimum mutatum esse sacramenti sit sio. aliquid sacramenti, utpote ultimum ejus terminativum ; eo ipso, quod mutatum esse influat physice in gratiam, influit etiam physice totum sacramentum : non quidem totum et totaliter, aut ratione omnium, quæ habet, sed totum, et non totaliter, sive ratione alicujus ad se perlinentis. Sicut totus homo videt, licet non videat per omnes partes, sed per oculum. Ad probationem autem sequelæ respondemus eodem modo virtutem elevantem, et motionem ad influendum physice in gratiam non recipi in partibus, nec indivisibilibus continuativis motus, quo constat sacramentum, sed recipi in ultimo mutatum esse : sed id sufficit, ut totum sacramentum elevetur, et moveatur, non quidem secundum omnia, sed secundum aliquid sui : satis namque est, quod sacramentum post successionem motus relinquat aliquid ad se pertinens, quod elevetur, moveatur, et agat, ut totum sacramentum dicatur per illud elevari, moveri.

et

el agere. Sicut enim corpus perfecte sphericum positum supra corpus perfecte planum vere illud attingit, et tamen non attingit illud nisi per punctum ; sic etiam licet sacramenta non attingant gratiam nisi per illud ultimum mutatum esse, aut indivisibile , nihilominus \cre, et physice, et causaliter illam attingunt : quia satis est, quod aliquid intrinsece pertinens ad sacramenta, nempe illud indivisibile gratiam attingat prædicto modo. Potestque id magis declarari alio exemplo, quod ad rem proximius accedit : etenim planta v. g. ex qua deciduum est semen est causa principalis physica alterius plantæ ex illo semine genite : et tamen sæpe contingit, quod quando posterior planta generatur, prior fuerit destructa, et nullam sui pariem habeat : sed quia post se reliquit semen, quod in secundam plantam influit, merito tota planta prior dicitur illius causa : non quidem quia per se immediate, aut per omnes suas partes effectum attingat, sed quia illud attingit per aliquid a se deciduum. Sic ergo in re præsentī, quamvis adveniente ultimo instanti terminativo motuum, quibus constant sacramenta, desinant esse motus, et rnotuum partes; nihilominus remanet intrinsece in eo instanti aliquid ad prædictos motus spectans, nempe ultimum mutatum esse, ex eisdem relicto, et quasi deciduum : unde possunt per illud, et secundum illud moveri, et agere, sicut planta agit per semen. Præsertim cum illud *mutatum esse* influat cum subordinatione in significando ad omnes partes antecedentes, quas complet : illis namque partibus non suppositis, nec in illo instanti significatio sacramentorum compleretur, nec occurreret, mutatum esse sacramentorum. nec elevaretur ad influendum.

83. Nec refert, quod opponit Vasquez
 <“disp. 123, num. 36, hanc doctrinam esse
 nimis philosophicam in re morali. Licet ea
 (inquit ille) quae prædicti Theologi com-
 miniscuntur, cum vera Philosophia constare
 possent, ea solum ratione essent improbanda,
 quod mysteria et remedia nostræ salutis
 adeas subtilitales, et argutias reducant.
 de quibus Christum Redemptorem nostrum
 curam aliquam habuisse commentitium
 plane videtur. Ista Vasquius : et suaviora
 non profert Arriaga ubi supra dicens, neque
 enim ullo modo judico probabile Patres ad
 eam considerationes meta-

physicas puncti ultimi verborum, aut actionis sacramentalis præcise recurrisset.

Id, inquam, minime refert ; quin ad-Dispel-
 mirationem meretur, quod opponatur a ll,Qr
 Theologis , et circa similia exercitatis. Verisimile autem apparet ipsos nihil aliud
 gravius habuisse, quod objicerent. Causare
 namque nimiam philosophiam in re Theologica,
 ne admittatur, ridiculum plane est; cum illi,
 alique Theologi frequentissime ad subtilitates ,
 et argutias Philosophiae recurrant in ipsa
 graviori mysteriorum fidei declaratione. Quid enim
 sanctius, quid magis certum, quam processionem
 secundæ personæ divinæ esse generationem,
 secus autem processionem tertiæ personæ?
 Sed ad exponendum, quare una sit generatio,
 et non alia, qua' non excogitantur, adhibenturque
 subtilia ? Et in materia, quam versamus,
 certissimum, et constans apud Theologos
 hujus temporis est sacramenta nostra causare
 vere, et proprie gratiam. Sed pro hac veritate
 exponenda alii concedunt influxum rigorosum,
 et physicum, ut majori sinceritate retineant
 verba, doctrinamque Conciliorum, et Patrum
 id satis perspicue significantium, ut ostensum
 est dub. præced. Alii vero solum concedunt
 sacramentis causalitatem moralem : quam partem
 ut defendant Vazquez, et asseclæ, quas subtilitates
 non comminiscuntur. quas argutias non excogitant,
 quibus Conciliorum, et Patrum testimonia eludant,
 asserantque veram causam, quod merum signum
 juxta ipsa illorum principia est ? Quæ vero non
 moliuntur, ut nostra sacramenta ab antiquis in
 causando discernant, cum hoc argumentationis
 genere urgentur ? Est itaque ridiculum opponere
 nexum responsionis nostræ cum Philosophia. Sed est
 longe absurdius objicere, et dicere Christum, qui
 omnia philosophica scivit, nihil horum cogitasse,
 quasi ignoraverit Dominus modum, quo agentia
 per motum inducunt in termino formam, quando
 scilicet motus non existit. sed immediate præcessit.
 Nos autem subtilem, ut illi volunt, et argutam
 responsionem adhibemus obligati objecta ab ipsis
 difficultate vulgari. Dum enim urgent motum non
 habere esse in instanti, gratiam fieri, et habere
 esse in instanti : ergo sacramenta, cum consistant
 in quibusdam moti., is, non coexistunt gratiæ
 productæ : atque ideo

nequeunt illam physice efficere : quippe causalitas physica exposcit coexistentiam causæ, et effectus. Dum, inquam, ita objectant, respondemus communi, et philosophica doctrina difficultatem esse communem in omnibus permanentibus, quæ producuntur per motum : cessat enim iste, ubi illa primum esse consequuntur ; et tamen vere attinguntur per eum, ut productis exemplis augmentationis, alterationis, et lationis ad certos terminos supra declaravimus. Quamvis enim in primo instanti, in quo adest forma certa, aut determinata, cesset motus ad illam ; cessat quidem quantum ad partes, et essentiam adæquatam ; retinet tamen adhuc ultimum mutatum esse, aut indivisibile terminativum, cujus ratione et præsentia coexistit physice effectui. Quid ergo in hac Philosophia reprehenditur, nisi quod dentes opponentium sua soliditate frangat ?

Aliqt»- 84. nec latet nos plures Thomistes aliter
Ttwmis- objectam difficultatem diluere absque re-
ti0- cursu ad ultimum mutatum esse intrinse-
cum sacramentorum, quod elevetur, et
agat : existimant enim satis esse . quod
motus immediate præcesserit, licet in ul-
, timo instanti nihil habeat intrinsecum sui.
Sicut namque opus non est causam esse
continuum subjecto, in quo producit effec-
tum, sed sufficit esse contiguam : ita non
requiritur, quod causa coexistât effectui,
sed satis est, quod existentia causæ sit im-
mediata. aut immediate præcedens res-
pectu illius. Quare sicut alteratio præce-
dens eductionem, aut generationem formæ
substantialis nec per partes, nec per ali-
quod mutatum esse sibi intrinsecum coexis-
tit instanti, in quo educitur forma, et nihi-
lominus hanc effective attingit, ut declarant
K. Com-N. Complutenses abbrev. in libr. de *generat.*
disput. 2, quæst. 2, sic quamvis motus sa-
cramentorum nec per partes, nec per ali-
quod mutatum esse intrinsecum coexistent
illi nunc, aut instanti, in quo gratia habet
primum esse ; possunt nihilominus effec-
tive physice in gratiam influere : quia suf-
ficit quod immediate præcesserint, et ad
eum effectum fuerint ordinati, et pro-
moti.

Prater- Hanc, inquam, doctrinam probe cognos-
tur alia. cjmUS) e| recognoscimus esse probabilem,
quam arduum non foret amplius nos ex-
tendere. atque fulcire. Sed tamen malui-
mus prosecui responsionem jam datam.

Primo, quia de facto sacramenta habent ultimum mutatum esse, et terminativum intrinsecum in illo et instanti, in quo gratia producitur : quare ratione alicujus ad se intrinsece pertinentis coexistent prædictæ gratiæ : hoc autem supposito facillime et verissimo explicatur, quomodo sacramenta in illo instanti durent adhuc secundum aliquid sui et secundum illud queant elevari, applicari, atque in gratiam physice influere . Quare supervacaneum consuimus ad viam difficiliorem, vel ad angustias non necessarias recurrere. Secundo, quia sic agentes procedimus consequenter ad ea, quæ naturaliter contingunt in omnibus rebus permanentibus, quæ per motum producuntur : coexistent enim ultimo *mutatum esse* terminativo motus, et per illum attinguntur a toto motu, et debent dependenter ab ipso produci. Tertio, quia quod oppositam contingat in motu alterationis respectu formæ substantialis genitæ. est per accidens, ob defectum scilicet subjecti, in quo recipiatur ultimum mutatum esse prædicti motus : corrumpitur enim in instanti generationis. Sed hoc motivum non occurrit in præsentī materia, ubi perseverat idem subjectum, in quo recipiatur ultimum mutatum esse sacramentorum . Cum igitur expediat discurrere conformiter ad magis connaturalia, et quæ sunt per se, non addendo difficultates superfluas ; consultius judicavimus prædictæ parti inhærere, et alteram in sua probabilitate relinquere, quam alii magis promoveant.

85. Arguitur secundo (et potest esse re- sim-
plica contra præcedentem doctrinam), arj>
quoniam si sacramentum præteritum se-m!E
eundum partes, et præsens secundum ul-
timum mutatum esse sui terminativum
potest causare gratiam ; pariter sacramen-
tum futurum secundum partes, et præsens
secundum primum mutatum esse sui initia-
tivum causabit gratiam : consequens est
falsum : sequidem -es futura nequit de
præsentī physice causare, ut sæpe in supe-
rioribus diximus : ergo et antecedens.
-Sequela videtur manifesta a paritate ratio-
nis, ut facile consideranti constabit. Et
idem inconveniens potest aliter proponi :
nam si sacramenta ciusant physice gratiam
in instanti, in quo ipsa sacramenta secun-
dum suam essentiam, sive partes non
existant ; eadem ratione causabunt, licet
præcesserint.

praecesserint per untiē: horam, nūc diē: si enim non requiritur physica eorum coexistentia ad effectum, de materiali est, quod praecesserint immediate, aut per longum tempus. Ealsitas autem consequentis liquet: nam quod non existit physico, nequit physice causare.

«ir. Confirmatur: quia si sacramenta solum alCi causarent gratiam in ultimo instanti, quo terminantur; fieri posset sacramenta causare gratiam in instanti mortis hominis, in quo scilicet anima separatur a corpore: consequens est falsum: ergo et antecedens. Sequela ostenditur: nam fieri potest, quod sacramentum ita ministretur, ut instans, in quo sacramentum terminatur, sit instans, in quo homo decedat: ita quod verificetur: *Nunc non est sacramentum, et immediate prius erat*: et similiter: *Nunc non est homo suscipiens sacramentum, et immediate prius erat*. Falsitas vero consequentis ostenditur: quia ex illo ulterius fieret hominem, qui toto tenipore vitae fuit in peccato, aut etiam in infidelitate, consequi gratiam, et fidem in illo instanti, in quo jam non vivit, quod manifeste apparet absurdum.

s&t Respondetur ad argumentum negando sequelam. Ad cuius probationem assignamus satis notas rationes disparitatis. Nam in primis sacramenta non causant, nisi habeant completam significationem ex institutione divina: hanc autem habent in ultimo instanti illorum terminativo, et ideo causant in eo: sed talem significationem non habent in primo instanti illorum initiative, ut ex se liquet: quocirca in praedicto instanti causare non possunt. Deinde ultimum mutatum esse est terminus motus praecedentis, quare influere valet cum subordinatione ad illum, ita ut vere motus maneat aliquomodo in suo termino, et influat per ipsum, ut supra explicuimus: id autem non habet locum in primo *mutatum esse* initiative: quia cum non supponat motum, sed illum respiciat ut futurum, nequit influere cum subordinatione ad ipsum, sive ut aliquid derivatum a motu. Ob quas rationes impossibile reputamus, quod sacramenta influant sacramentaliter in primo instanti illorum initiative. An autem implicet, quod illud primum mutatum esse assumatur alias ad influendum physice in aliquem effectum; quaestio est longe diversa, et ad rem praesentem non faciens.

Qui autem tenuerit id non implicare, haud facile convincetur falsitatis, seque proteget exemplo ultimi mutati esse, quod de facto elevatur, et physice influit, ut hactenus diximus. Id autem, quod in eodem argumento additur, facile diluitur negando sequelam, quam inserta probatio minime evincit: quoniam sacramenta in illo instanti, in quo secundum partes motus non sunt, habent aliquomodo, nempe inadæquate, existere per ultimum mutatum esse, sive terminativum intrinsecum, ad quod oportet, quod ipsa immediate prius praecesserint: aliter enim non possunt per illud ultimum mutatum esse intrinsece terminari. Sed sacramenta, quæ per horam, aut aliud spatium praecesserunt, non habent nunc de praesenti aliquod mutatum esse sui terminativum. unde quantum est ex vi praecedentiæ, nequeunt nunc physice influere. Et diximus: *Quantum ex vi etc.*: nam si talia sacramenta alias reliquerunt aliquam sui virtutem, aut effectum, poterunt fortasse per talia media physice postea causare, ut dub. seq. videbimus.

Ex quibus ad confirmationem responde- occnri-
tur negando sequelam. Et ad probationem fljæatPô-
admittirius casum esse possibilem. Sed in ni.
eo sacramentum non produceret gratiam-
Tum quia sacramenta non causant, nisi per ultimum mutatum esse sibi intrinsecum, ut hactenus diximus: in eo autem eventu sacramentum non haberet ultimum mutatum esse intrinsecum ob carentiani, sive destructionem subjecti: quippe homo, in quo sacramentum recipiebatur, in eo instanti desineret esse. Tum etiam quia non adesset completa, et perfecta significatio sacramentalis, quæ in eo instanti habitura erat suam ultimam determinationem, illamque minimeconsequeretur ob destructionem subjecti. Tum denique quia subjectum recipiens gratiam sacramentalem est homo in statu vitæ mortalis: sed in eo instanti nec esset homo, nec existeret in carne mortali, ut supponitur, cum dicitur illud esse instans mortis, et separationis animæ a corpore: quare sacramentum in tali casu impediretur per accidens producere effectum suum. Et observandum est Nota,
hanc, et similes difficultates habere etiam locum apud eos, qui sentiunt sacrament i nostra solum moraliter influere: nam licet id asserant, communiter tamen docent (et quidem debent), sacramenta, ut mora-

literinfluant. debere habere significationem determinatam, et completam : quod nunquam habent usque ad ultimum instans, in quo motus vel applicationis materiæ, vel prolationis formæ tandem absolvitur. Ex dictis autem in hoc dubio magis constat legitima intelligentia responsionis, quam adhibuimus confirmationi num. 72 propositæ.

DUBIUM VI.

Utrum sacramenta nostra cum fictione suscepta, ea recedente causent gratiam ?

Eipia- Plures modos fictionis contingentes in
 iu< susceptione sacramentorum refert Prado
 Prado. infra quæst. C9, dub. 4, sed duo sunt præcipui, et ad rem præsentem facientes, quos
 > Tbonj. insinuavit D. Thom. quæst. cit. art. 9, illis
 verbis : < Dicitur aliquis fictus per hoc. quod
 « voluntas ejus contradicit vel baptismo,
 < vel ejus effectui. > Nam significat S. Doctor fictionem, obicem, aut impedimentum posse contingere vel respectu ipsius sacramenti, vel respectu præcise effectus sacramentalis. Respectu sacramenti contingit, quando suscipiens non habet requisita essentialia ad sacramenti valorem, ut si quis susciperet baptismum non ex intentione profitendi religionem Christianam, sed potius ex intentione contraria irridendi. Respectu autem effectus sacramentalis accidit fictio, quando adsunt requisita ad valorem sacramenti ; desunt tamen necessaria ad illius effectum, nempe gratiam. quia conservatur v. g. effectus actualis ad peccatum grave, cum quo gratia conjungi non potest, atque subinde impeditur. Præsens ergo difficultas locum non habet in priori casu : nam cum nullum a principio fuerit sacramentum ; vane inquireretur de illius pro eo, vel alio tempore effectui. Habet autem locum in casu secundo ob oppositam rationem : quoniam sacramentum validum in se fuit) sed effectum non produxit propter indispositionem subjecti ad effectum suscipiendum : quare merito dubitatur, utrum excluso eo impedimento, fictione, aut obice, et adhibita dispositione, quæ tunc sufficeret, sacramentum causaret suum effectum, nempe gratiam. Deinde nota ex dicendis disp. sequenti aliqua sacramenta, nempe Baptismum, Confirmationem, et Ordinem imprimere characterem, qui est aliquid

Xota

reale, in homine intrinsece receptum, pertinensque ad genus qualitatis. Reliqua autem sacramenta characterem non imprimunt, nec similem effectum habent. His præmissis.

Reponitur prima conclusio quoad aliqua sacramenta.

80. Dicendum est primo omnia sacramenta imprimentia characterem, si cum fictione suscipiantur, ea recedente, causare gratiam. Sic docet Div. Thom. in locis statim referendis : nara licet in illis peculiariter agat de baptismo, nihilominus eo motivo utitur, quo i militat etiam in aliis characterem imprimentibus. Ergo iu 4, dist. 4, quæst. 3, art. 2, quæstiunc. 5, inquit : « In Baptismo imprimitur character, « qui est immediata causa disponens ad « gratiam. Et ideo cum fictio non auferat « characterem, (est enim qualitas indelebilis, et peccato conjungibilis), recedente « fictione, quæ effectura characteris impediat, character, qui est præsens in anima, « incipit habere effectum suum. Et ita baptismus recedente fictione effectura suum « consequitur. » Et in hac 3 part, quæst. 69, art. 10 ait: « Quando aliquis baptizatur « accipit characterem quasi formam, et e consequitur proprium effectum, qui est « gratia remittens omnia peccata. Impeditur autem quandoque per fictionem. Unde * oportet, quod remota ea perpœnitentiam, < baptismus statim consequatur suum effectum. » In quibus locis manifestum est S. Doctorum ea ratione probare baptismum recedente fictione efficere, aut consequi suum effectum, quia impressit characterem a principio : quæ ratio etiam occurrit in aliis sacramentis imprimentibus characterem. Unde nostram assertionem ex Thomistis docent Paludanus in 4, dist. 4, quæst. 5. Sylvester verb. *Imprimentia* 4, quæst. 1~. Syke. Sylvius infra quæst. 69, art. 10, Cano in *Cw relert. de putnitentia*, part. 5, ad I. Idem etiam tuentur Richardus in 4, dist. 4, art. 1, quæst. 2 ad 2, Major ibi quæst. 4, Gabriel dist. 17, quæst. 1. artic. 3. Granados *Griwi de Eucharistia* tract. 9, disp. 7, num. 142. Covarruvias in cap. *IG/ia mater*, part. 1, §4, n. 13. Et idem a fortiori defendunt plures alii, quos num. 102 referemus.

Probatur

F».i· 87. Probatur primo auctoritate simul,
 *:M'el ratione, quas possumus ad hanc formam
 revocare: nam sacramentum Baptismi fecte
 susceptum causal suum effectum, nempe
 gratiam, recedente fictione : ergo idem di-
 cendum est de aliis duobus sacramentis,
 nempe Confirmatione, et Ordine, impri-
 mentibus characterem. Consequentia patet
 a paritate, quam infra magis expendemus.
 Antecedens autem est expressa assertio Div.

&A* Augustini lib. 1, *de baptismo* cap. 12, ubi
 ait : « In illo, qui fictus accesserat, fit, ut
 « non denuo baptizetur, sed ipsa pia correc-
 tione, et vera confessione purgetur, quod
 < non posset sine baptismo : sed ut quod
 < ante datum est, tunc valere incipiat ad
 « salutem, cum illa fictio veraci confessione
 < recesserit. » Et lib. 3, cap. 13, inquit :
 < Tunc incipit valere idem baptismus ad
 v dimittenda peccata, cum ad Ecclesiae pa-
 acem venerit: non ut jam dimissa non
 « retineantur, neque ut ille baptismus quasi
 o alienus (*agit de baptismo schismaticorum*)
 < aut alius improbetur, et alter tradatur :
 « sed ut idem ipse, qui propter discordiam
 « foris operabatur mortem, propter pacem
 « intus operetur salutem. » Et lib. 6, cap.
 5, subdit : « Et ideo si ab illa perversitate,
 « et a separatione conversus venerit ad ca-
 i tholicam pacem ; sub eodem baptismate,
 j quod acceperat, ejus peccata propter sa-
 « crilegium divisionis. Quia illud et in
 « homine justo, et in homine injusto sem-
 « per sanctum est : quod neque aequitate
 l alicujus augetur, neque alicujus iniquitate
 « minuitur, n Ergo ex sententia tanti Doc-
 toris baptismus fecte receptus, ubi recedit
 fictio, causât suum eSectum, nempe gra-
 tiam, salutem, et remissionem peccatorum.

iu;ii] Nec ulla ratione audiri debet, nec susti-
 ®i« neri potest Vazquez disput. 159, cap. 4, a
 nu. 47, ubi conatur mentem Div. Augus-
 tini eludere, quasi noluerit asserere, nec
 asseruerit baptismum praeteritum causare
 gratiam; sed solum intenderit, quod talis
 baptismus prosit ad salutem : hoc autem
 ultimum salvatur, quamvis in eo eventu
 gratiam non efficiat. Tum quia licet fecte
 susceptus, sufficiens tamen est ad adim-
 plendum divinum praeceptum de ipso sus-
 cipiendo : unde eo supposito non obligan-
 tur homines, nec possunt alium baptismum
 suscipere. Tum quia etsi fecte susceptus
 potentiam tamen passivam praestat ad sus-
 ciendam alia sacramenta, quae conferunt

ad salutem. Tum denique quia licet gra-
 tiam postea non efficiat, potest nihilomi-
 nus esse conditio ad gratiæ productionem.
 His itaque, et aliis motivis potuit D. Au-
 gustinus dicere priorem baptismum pro-
 desse ad salutem ; quamvis recedente fictio-
 ne non causet gratiam.

Hæc, inquam, interpretatio refellenda Everti-
 omnino est. Primo, quia pervertit senten- tQr'

tiam S. Doctoris : ipse namque diserte as-
 serit baptismum, recedente fictione pari
 modo prodesse, ac profuisset a principio,
 si non esset impeditum : manifestum au-
 tem est, quod a principio profuisset, non
 præcise ut conditio, aut secundum alias
 rationes, quas comminiscitur Vazquez ; sed
 profuisset plane per veram causalitatem
 producendi gratiam, conferendi salutem,
 et remittendi peccatum originale, cætera-
 que ante ipsum commissa : hoc igitur mo-
 do post ablatam fictionem prodest baptis-
 mus ex sententia Div. Augustini. Et hanc
 vim habent illa ejus verba ex cap. 12, lib.

1: « Ut ad remissionem peccatorum pro-
 « desse incipiat sacramentum, quod accep-
 ti tum in schismate prodesse non poterat. »
 Ex cap. 13. lib. 3 : « Ut idem baptismus,
 « qui propter discordiam foris operabatur
 « mortem, propter pacem intus operetur
 « salutem. » Et ex cap. 5 lib. 6: « Baptisma
 σ et in homine justo, et in homine injusto
 « semper sanctum est, quod neque æquitate
 « alicujus augetur, neque alicujus iniqui-
 « tate minuitur. » Quibus denotat baptis-
 mum semel susceptum habere, quantum
 est de se efficaciam, quæ nulla suscipientis
 malitia subruatur, ne ablata fictione, pos-
 sit proprium effectum inducere. Secundo,
 quia plane arrogans, et non minus ridicu-
 lum esset dicere Vazquium melius intelle-
 xisse sententiam Div. Augustini præ cæte-
 ris omnibus Doctoribus, Scholasticis, etD Th0

Theologis. At omnes isti intellexerunt Div. jiasist.
 Augustinum asseruisse, quod baptismus Sensit
 fecte susceptus, recedente fictione, causat Suarez,
 suum effectum, nempe gratiam, ut constat
 ex Angelico Doctore infra quæst. 69, artic.
 10, et ex Magistro in 4, distinet. 4, Div.
 Bonavent. ibidem part. I, artic. 2, quæst.
 3, Alensi part. 4, quæst. 8, membro 7, ar-
 tic 2. Suario disput. 28, sect. 4, et aliis
 communiter apud Aversam quæst. 69,
 sect. 2 : « Quorum, inquit ille, præcipuum
 « fundamentum est auctoritas D. Augus-
 u tini. » Et Sotus in 4, dist. 6, quæst. 1, Soto.

IS

i r ·A·4

* V.

artic. 8, § *Conclusio*, affirmat * hanc esse
 < certam, et communem Theologorum sen-
 Joann. » a tentiam. » Joannes a S. Thom. disput.
 s-T!Mn 24, artic. j, dQb! θ, jn principio, ait : * De
 < baptismo fere certum est apud omnes,
 « quod recedente fictione cause! suum effec-
 « tum : est enim hæc expressa sententia D.
 Arauxo. « Augustini etc. » Quin Arauxo in præ-
 dub. 5, num. 6, asserit hanc doctrinam
 « esse adeo certam, ut oppositum sine te-
 « meritatis nota non possit defendi, eo quod
 « est expressa sententia Augustini lib. 1,
 « de baptismo, cap. 12, et lib. 3, cap. 13.
 « Quæ refertur, et approbatur in Decreto,
 « de consecratione, dist. 4, cap. Tunc va-
 « lere, cui omnes Theologi suffragantur. »
 Peiras Et Petrus de Soto lect. 4, de baptismo cir-
 ca finem de hac sententia agens testatur :
 « Quam piam quidem, et dignam Dei mi-
 « sericordia sententiam tota Ecclesia se-
 « quitur. Idque ita affirmat Venerabilis
 hic Pater, non quia Ecclesia hactenus il-
 lam in aliquo generali Concilio diffinierit :
 sed quia sit in Ecclesia communiter recepta
 inter Doctores. Unde oppositam Vazquii
 circa mentem D. Augustini cogitationem
 coDinck. percellunt vel ejus socii. Videantur Co-
 Ln8°. ninckus quæst. 62, art. 1, dub. 5, et Lugo
 disp. 9 sect. 3.
 luido d. 88. Deinde probatur idem antecedens
 T!mæ. ratione D. Thomæ in locis supra relatis :
 quoniam sacramentum Baptismi susceptum
 a principio valide, licet cum fictione, aut
 oppositione ad infusionem gratiæ, habet
 ex una parte esse opus Dei, aptumque de
 sua institutione ad producendum gratiam :
 habet etiam ex alia parte permanere in
 rerum natura saltem virtualiter in suo ter-
 mino quoad executionem primario, nempe
 in characterem : ergo sacramentum Baptis-
 mi. sublato fictionis impedimento, causât
 suum effectum, nempe gratiam. Probatur
 consequentia : nam causa de se inducens
 aliquem effectum, sicut a principio non
 impedita illum inducit, ita etiam si impe-
 diatur a principio, ubi manet, et ab illo
 obstaculo expeditur, inducit prædictum
 effectum. Unde D. Thom. loco cit. ex quæst.
 69, inquit : « Cum aliquid generatur, simul
 « cum forma recipit effectum formæ, nisi
 « sit aliquid impediens, quo remoto forma
 « rei generatæ perficit suum effectum : si-
 « mul cum corpus grave generatur, mo-
 « vetur deorsum. Et similiter quando ali-
 « quis baptizatur, accipit characterem quasi

a formam, et consequitur proprium effec-
 « tum, qui est gratia remittens omnia pec-
 « cata. Impeditur autem quandoque per
 a fictionem. Unde oportet, quod remota
 « ea per poenitentiam, baptismus statim
 « consequatur suum effectum. In quibus
 observant communiter Expositores D. Tho-
 mæ post Cajetanum, quod S. Doctor non
 vocat characterem absolute formam, sed
quasi formam : quia in rigore non est for-
 ma, nec recipitur immediate in substantia
 animæ, nec est radix vel gratiæ, vel alio-
 rum donorum supernaturalium. Est tamen
 quasi forma ob analogiam ad naturalia
 quia sicut in naturalibus posita forma, et
 non occurrente aliquo impedimento, ponun-
 tur etiam al.a formam consequentia, sive
 sint proprietates, sive motus ad propria
 loca : sic etiam in his supernaturalibus ex
 Dei providentia statutum est, quod posito
 characterem per sacramentum Baptismi, et
 non occurrente aliquo impedimento, po-
 nantur etiam gratia sanctificans, remissio
 omnium peccatorum, et alia, quæ prædic-
 tam gratiam comitantur. Qua similitudine,
 sive analogia præsupposita, optime colligi-
 tur consequentia ad rem præsentem spec-
 tans, nempe quod sicut in naturalibus
 quando in productione formæ occurrit
 aliquod impedimentum, ne proprietates,
 aut motus formæ tunc sequantur ; ubi
 postea tollitur impedimentum, statim illa
 consequuntur virtute prioris generationis,
 quæ in forma tanquam in termino perse-
 verabat, et ablato obstaculo ad illos effec-
 tus sese extendit, ut patet in motu gravium
 ad centrum : ita in his supernaturalibus,
 quando in productione characteris baptis-
 matis occurrit obex, seu fictio impediens,
 ne gratia, et alia dona tunc fiant : ubi pos-
 tea aufertur illud obstaculum, statim illa
 producuntur virtute baptismi, qui in cha-
 ractere tanquam in termino primario exe-
 cutionis, et *quasi forma* virtualiter perma-
 nebat, et qui subinde, excusso impedi-
 mento, extendit ad eos effectus suam cau-
 salitatem. . ?A■âS

Confirmatur, et declaratur amplius: quia c«»fr
 videmus plures effectus produci a causa,
 quæ non existit in se formaliter, si perse-
 veret virtualiter in aliquo termino : sed
 licet sacramentum Baptismi quod a princi-
 pio ob occurrentiam impedimenti non pro-
 duxit gratiam, non maneat in se formali-
 ter, nihilominus perseverat virtualiter in
 characterem

DISP. IV, DUB. VI.

charactere tanquam in effectu, et termino quantum ad executionem primario : ergo sublato impedimenti obice, potest baptis-
mus suum effectum producere, nempe gratiam regenerantem ; ita ut hæc vere fiat ex virtute sacramenti Baptismi, et conferatur ex opere operato. Consequentia palet a paritate. Et major, in qua poterat esse difficultas, constat exemplis : primo motus projectorum, quæ tandiu moventur a projiciente, quandiu durat ejus vis, aut impulsus, licet projiciens in se defecerit : quia scilicet manet virtualiter in impulsu projicientis impresso. Secundo generationis prolis, ad quam vere concurrunt generans, licet tempore generationis sit mortuus, quia scilicet adhuc manet virtualiter in semine, quod relinquit. Tertio ipsorum (quod magis facit ad præsentem considerationem) sacramentorum : etenim in momento, in quo producitur gratia sacramentalis, non sunt formaliter sacramenta in se ipsis ; sed potius in eo instanti habent primum suum non *esse* : et tamen quia in prædicto momento existant virtualiter in aliquo sui, nempe in ultimo indivisibili terminativo, quod est *mutatum esse*, ideo possunt influere in gratiam tunc productam, sicut dub. præcedent, explicuimus. Ut igitur aliquis effectus vere procedat ab aliqua causa, et fiat virtute illius; non requiritur, quod causa existât formaliter in se ipsa, sed sufficit, si vel existât virtualiter in aliquo sui termino, aut effectu. Quare cum sacramentum Baptismi maneat virtualiter in charactere, potest influere in eam gratiam, quam a principio produxisset, si non adesset impedimentum : eo namque excluso nulla est repugnantia, nullaque ratio, ob quam ad eum effectum se non extendat.

89. Juxta quam doctrinam excluditur
duplex objectio. Alia Vazquii loco citat.
numer. 42. nempe quod si res ita contin-
geret, et Deus charactere uteretur ad produ-
cendum gratiam; non baptis-
mus præcedens, sed character ipse produceret instru-
mentaliter gratiam : id vero minime salvat pro-
positam a nobis assertionem. Alia Arauxi
in præd. dub. 5, numer. 61, scilicet quod
licet character sit operativus in alieno sub-
jecto, non tamen in subjecto, cui inest :
ergo nulla ratione potest dici, quod cha-
racter baptismi concurrat active ad gra-
tiam : atque ideo nec quod concurrat sa-
cramentum Baptismi ut manens virtualiter
Salmant. Curs. theolog. tom. XVII.

in charactere. Utraque, inquarn. objectio Convel-
dispellit. Prima, quia ut proxime vidi-
mus, quando semen, mortuo generante,
concurrat ad generationem, non solum
semen generat, si ita loqui possumus ; sed
quod principaliter, et magis proprie gene-
rat, est generans, quod semen relinquit,
atque in eo virtualiter manet, et agit. Et
simili ratione licet transacto in se baptismo,
character elevetur, applicetur, et producat
gratiam ; tamen non solum agit character,
sed etiam et multo magis sacramentum
baptismi ad illum effectum de se ordina-
tum, quod licet non maneat formaliter in
se, perseverat tamen virtualiter in charac-
tere : hic namque in gratiam non influit,
nisi ut effectus, et virtus baptismi, et qua-
tenus eidem tanquam instrumento ordinato
præcipue ad illum effectum subordinalur :
sicut semen se habet respectu generantis.
Secunda, quoniam falsum est characterem
non posse habere aliquam operationem in
proprio subjecto, ut patet in charactere
Confirmationis, qui habet specialem in-
fluentiam in actus fidei, et ejus confessio-
nem. Deinde quia non est idem subjectum
characteris baptismalis, et gratiæ bap-
tismatis : ille enim recipitur immediate in
potentia, hæc vero recipitur in substantia
animæ : unde optime fieri potest, quod cha-
racter per subordinationem ad baptismum,
et tanquam coinstrumentum Dei cum su-
bordinatione ad illud producat gratiam. Et
nimium quid esset constituere circa hoc
ullam implicationem.

90. Omittimus nunc expendere alia ad
suadendum propositum antecedens motiva :
tum quia istud est sufficiens ad præsentem
considerationem : tum quia specialiter pro-
ponitur a Div. Thom. locis relatis : tum
quia importat principium universalius, ut
statim expendemus, proceditque cum ma-
jori conformitate ad doctrinam in præce-
denlibus traditam de causalitate physica
nostrorum sacramentorum. Qui autem vo-
luerit plures, aut diversas rationes, consu-
lat Auctores num. 86 relatos, et N. Fran-
ciscum tract. 1, cap. 5, punct. 5. Nobis
namque nulla apparet congruentior ad sal-
vandam propositam assertionem, quæ præ-
cipue innititur institutioni, seu voluntati
Dei manifestatæ in auctoritate D. Augus-
tini, et in communi post ipsum Scholasti-
corum, et Theologorum consensu.

Porro supposita veritate illius antoce-

Exleu· demis numer. 87 propositi, facile est pro-
 ,llXl^ω. movere consequentiam, nempe idem dicen-
 dum esse de aliis sacramentis imprimen-
 tibus characterem : atque ideo sacramenta
 Ordinis, et Confirmationis causare gratiam,
 recedente fictione. Nam ideo sacramentum
 Baptismi, potest recedente fictione illam
 causare, et de facto causal ; quia a principio
 imprimit characterem, in quo virtualiter
 et tanquam in semine manet, ut possit,
 sublato impedimento, influere, atque ad
 proprium effectum se extendere: sed hoc
 motivum etiam militat in aliis sacramentis
 imprimen-
 tibus characterem ; ergo asseren-
 dum est, quod si talia sacramenta susci-
 piantur cum fictione, ubi hæc tollitur, cau-
 sant gratiam sibi correspondentem. Minor
 constat : quia talia sacramenta a principio
 produxerunt characterem ; et nulla est ra-
 tio, quare baptismus maneat in suo cha-
 ractere sicut in semine, ut influat, excluso
 obice; et Ordo, atque Confirmatio non ma-
 neant similiter in suis characteribus tan-
 quam in semine ad influendum, exclusa
 fictione; ergo motivum militans in bap-
 tismo militat etiam in aliis sacramentis
 imprimen-
 tibus characterem. Accedit etiam
 oongruentissimum fuisse, quod Deus dispo-
 suerit sacramentum Baptismi, recedente
 fictione, causare suum effectum, quia tale
 sacramentum nequit iterari : unde si re-
 cedente fictione non causaret gratiam sibi
 correspondentem ; et baptismus fraudaretur
 in perpetuum effectum suum, et baptizatus
 nullo modo posset consequi gratiam talis
 sacramenti : quæ apparent dura, et contra
 finem institutionis baptismi. Hoc autem
 inconueniens etiam occurrit in aliis sacra-
 mentis imprimen-
 tibus characterem : sunt
 enim, sicut baptismus, initerabilia : quare
 cum a principio, occurrente fictione, non
 producant suam specialem gratiam ; si ul-
 terius, fictione recedente, illam non effice-
 rent, fieret ei ipsa defraudari simpliciter
 suo effectum, et hominem privari in æter-
 num illorum fructu. Oporlet igitur admit-
 tere universali ratione, quod omnia sacra-
 menta imprimen-
 tia characterem, ubi fictio
 recedit, gratiam efficiunt. Et observet lector
 discursum a nobis præmissum minime
 inniti majori, vel minori perfectioni istius,
 aut illius sacramenti, sed tantum radici
 jam assignate, nempe impressioni charac-
 teris, in quo virtualiter sacramenta perse-
 verant : oportet enim opus Dei (si semel

Nota,

manet), consequi, amotis impedimentis,
 effectum ; manent autem vere sacramenta,
 quandiu virtualiter manent, ut ex terminis
 liquet.

§ u.

Alia assertio statuitur quoad reliqua sacra- menta.

91. Dicendum est secundo sacramenta non
 imprimen-
 tia characterem, si cum fictione
 suscipiantur, ea recedente, non causare
 gratiam. Ita apertè sentiri videtur D. Thom.
 in 4, dist. 4, quæst. 3, artic. 2, quæstionc.
 3. ubi statuit baptismum recedente fictione,
 causare gratiam ut constat ex verbis relatis
 numer. 86. Sed contra prædictam resolu-
 tionem opponit : « Sicut aliquis fictè acce-
 dit ad baptismum, ita etiam ad Eucha-
 ristiam : sed recedente fictione, Eucha-
 ristiae effectum non recipit, qui prius
 fidus accesserat : ergo nec etiam rece-
 dente fictione, aliquis baptismi effectum
 percipit. » Et respondet : « Ad tertium
 dicendum, quod in Eucharistia non im-
 primitur character, cujus virtute possit
 aliquis virtutem sacramenti percipere
 fictione recedente : et ideo non est si-
 mile. » Ubi duo sunt manifesta, nempe
 D. Thom. negare, quod Eucharistia causet
 recedente fictione, et similiter D. Thom.
 ideo id negare, quia in Eucharistia non
 imprimitur character. Cum igitur idem
 omnino motivum occurrat in omnibus aliis
 sacramentis non imprimen-
 tibus characterem ; consequens est, quod juxta S. Docto-
 ris sententiam sacramenta, quæ non im-
 primunt characterem, non causant gratiam.
 Quam sententiam amplectuntur omnes
 Auctores relati numer. 86, et a fortiori,
 quos dabimus num. 97. Et posset in primis
 nostra assertio probari ab auctoritate ne-
 gativa, sufficientis tamen efficaciae pro qua-
 litate materiae : etenim quod sacramenta,
 recedente fictione, causent gratiam, dependet
 ex dispositione Dei, qui nobis innotescere
 solet per doctrinam Scripturae, vel Conci-
 liorum, vel Patrum, atque Doctorum : nihil
 autem ab eis locis derivare possumus, quod
 significet sacramenta non imprimen-
 tia characterem, recedente fictione, causare gra-
 tiam : ergo sine fundamento attribueretur
 illis talis causalitas. Unde obiter constat
 disparitas inter hæc sacramenta, et alia,
 de quibus egimus § præced. nam quod bap-
 tismus

tismuscauset gratiam, recedente fictione, est evidens assertio S. Augustini, subscribentibus Scholasticis, et Theologis: inde autem producto argumento efficaciter colligitur idem dicendum esse de aliis sacramentis imprimimentibus characterem, ob identitatem rationis, ut nu. præced. expendimus. Sed talis paritas non habet locum in sacramentis non imprimimentibus characterem, ut ex se liquet.

50111B Ftadj. Ratio autem fundamentalis, qua convincimur, est: quoniam sacramentum, quod nullo modo existit, vel formaliter, vel virtualiter, id est, nec in se, nec in aliquo effectum, aut virtute, nequit causare gratiam: sed sacramenta non imprimimentia characterem, et cum iictione suscepta, quando tollitur fictio, nullo modo existunt formaliter, aut virtualiter: ergo prædicta sacramenta. recedente fictione, non causant gratiam. Major constat: quia influxus sacramenti est influxus per modum instrumenti divinæ virtutis: sed impossibile est illud, quod nullo modo existit, moveri, et influere per modum instrumenti divinæ virtutis: ergo sacramentum, quod nullo modo formaliter, aut virtualiter existit, nequit causare gratiam. Minor etiam liquet: quoniam nulla sacramenta, quando aufertur fictio, manent formaliter in se ipsis, sed fuerunt de præterito: deinde sacramenta non imprimimentia characterem, nihil reliquerunt, in quo virtualiter perseverent: ergo sacramenta non imprimimentia characterem, quando tollitur fictio, nullo modo existunt formaliter, aut virtualiter; sed perinde se habent ad esse de præsentem, ac si nunquam fuissent.

U . 92. Nec satisfacit, si dicatur maiorem esse falsam; quia instrumenta divinæ virtutis, qualia sunt sacramenta, possunt influere in duratione. in qua non existunt, ob subordinationem ad prædictam virtutem, quæ in omni tempore est. Quemadmodum enim naturaliter loquendo agens debet esse præsens passo, et effectui secundum tempus, sic etiam debet esse eisdem præsens, aut indistans secundum locum. Et tamen videmus instrumenta divinæ virtutis posse agere in rem distantem; quia agunt ut subordinata prædictæ virtuti, quæ est indistans a passo. Pari ergo ratione prædicta instrumenta possunt agere effectum quamvis eidem non coexistent in duratione: sufficit enim vir-

tutem principalem Dei esse illi coexistentem. Atque ideo ex eo, quod sacramenta sint physice præterita, et nullo modo existant, quando tollitur fictio, minime sequitur ea non posse tunc influere tanquam instrumenta divinæ virtutis.

Id, inquam, minime satisfacit, sed a nobis jam rejectum est supra num. 49, et communiter ab omnibus rejicitur. Tum quia res ita præterita, quæ nullo modo de præsentem existit formaliter, aut virtualiter, perinde se habet ac res, quæ nunc nullo modo est, licet sit aliquando futura: sed implicat rem, quæ nondum est, sed aliquando erit, agere de præsentem, sicut implicat, quod in aliqua re prius sit causare, quam esse; cum esse sit longe intimius, quam causare: ergo res ita præterita, quæ nullo modo de præsentem existit, nequit in præsentem causare: cum igitur sacramenta non imprimimentia characterem, quando tollitur fictio, nullo modo existant, ut ostendimus, et hæc responsio supponit; sequitur, quod talia sacramenta non causant. Tum etiam, quia ut talia sacramenta causarent tanquam instrumenta subordinata divinæ virtuti, sicut responsio intendit, opus erat, quod sacramenta elevarentur, et moverentur a tali virtute: sic enim comparantur, quæ influunt ut instrumenta illius, et aliter nequit influxus ullus instrumentarius salvari: atqui prædicta sacramenta non agunt ut elevata, et mota a virtute divina: siquidem talem elevationem, et motionem non receperunt, quando primo extiterunt, cum tunc non influxerint ob impedimentum fictionis; et rursus nec elevationem, et motionem recipiunt, quando tollitur fictio; cum tunc sint actu nihil, et recipere non valeant: ergo prædicta sacramenta nequeunt, recedente fictione, influere tanquam instrumenta divinæ virtutis. Exemplum autem de distantia secundum locum nihil evincit circa distantiam secundum durationem: quia res distans secundum locum, existens tamen in se, est capax recipiendi elevationem, et motionem divinam, ut per subordinationem ad ipsam agat in rem similiter distantem. Sed quod nullo modo de præsentem existit, est actu nihil, atque ideo incapax recipiendi ullam elevationem, aut motionem realem, ut agat; unde repugnat, quod vel virtute propria, vel virtute principalis agentis vere causet. Quamvis ergo

coexistentia secundum locum, et coexis-
tent secundum tempus non sint ratio
agendi, sed conditio ; tamen interest dis-
criminis, quod existentia, sive indistantia
secundum locum est solum conditio natu-
ralis, id est, requisita ad connaturaliter
agendum : sed coexistentia secundum tem-
pus est conditio essentialis ob rationem jam
assignatam : nam quod actu non existit,
est actu nihil, et nihil agere valet. Videatur
GoDi-r Gonet disp. 3, num. 79. ubi affirmat doc-
trinam præmissæ solutionis probabilitate
carere.

Aliudi
efo-
giam. 93. Nec iterum refert, si respondeatur
cum Joann, a S. Th. disp. 24, dub. 6, § A'ec
dici potest, et § Dicimur ergo, minorem ar-
gumentia nobis propositi esse falsam : quia
licet sacramenta non imprimantia charac-
terem nequeunt permanere virtualiter in
charactere, utpote quem non imprimunt,
ut argumentum recte probat ; possunt ta-
men permanere in aliquo alio physico, nem-
pe in voluntate, qua subjectum sacramenti
voluit illud suscipere. Hæc enim voluntas
licet physice transierit, reliquit tamen ali-
quam modificationem, aut determinatio-
nem : sicut intentio finis physice transacta
reliquit in voluntate aliquam modifica-
tionem, ut se possit determinare ad electio-
nem mediorum. Illa ergo determinatio ex
intentione suscipiendi sacramentum relic-
ta, cum physice perseveret, continet ali-
quomodo ipsum sacramentum. Unde sa-
cramentum ut in tali determinatione vir-
tualiter perseverans potest realiter causare
gratiam, ubi obex fictionis excluditur. Po-
testque responsio confirmari exemplo pas-
sionis, et resurrectionis Christi : quæ licet
physice formaliter transierint, quia tamen
manent virtualiter in humanitate ut de-
terminata per illas, influunt realiter de
præsenti in nostram gratiam, ut diximus
tract, præced. disp. 23, dub. 4, num. -11,
et docent communiter Thomistæ.

Confra-
Ulur Hæc, inquam, responsio non satisfacit.
Quia minime salvari, aut explicari va-
let, quod sacramenta non imprimantia
characterem, et fictæ suscepta relinquunt
aliquid intrinsecum, in quo ipsa virtuali-
ter perseverent, et ratione cujus dicantur
postea realiter agere. Nam in primis non
relinquunt characterem, ut supponitur.
Deinde illa determinatio voluntatis ad sus-
cipiendum sacramentum non solet impri-
mere aliquem modum, aut determinatio-

nem: neque ut id generaliter usseramus, ha-
bemus ullum solidum fundamentum. Gra-
tis autem admissio, quod illa determinatio
aliquid efficeret ; tamen illud esset per mo-
dum dispositionis, et facile evanesceret :
non enim oportet, ut hoc intrinsecum ex
illa determinatione relictum maneat sem-
per, aut longo tempore, ut liquet ipso exem-
plo in contrarium allato : nam licet inten-
tio finis relinquat aliquam determinatio-
nem, in eaque virtualiter perseveret, ut
voluntas se postea moveat ad electionem
mediorum ; nihilominus talis determinatio
habet certum durationis spatium, quamvis
illud signate demonstrare non possimus:
non enim est verosimile intentionem, quæ
circa peculiarem materiam præcessit per
viginti annos, et repetita non fuit, durare
nunc realiter. et influere realiter in aliquos
actus de præsentia. Cum igitur sæpe contin-
gat impedimentum fictionis removeri post
plures annos a sacramenti susceptione ; non
apparet verosimile, quod voluntas, quæ per
plures annos præcessit, reliquerit deter-
minationem, aut modificationem realemdu-
rantem usque ad tempus præsens : sed talis
determinationis duratio per tam longum
tempus commentitia plane videtur.

At, quod caput est, demus Adversariis Major
dari talem determinationem, et permanere gratio.
usque ad tempus, in quo fictio removetur.
Nihil tamen inde conficitur, quod vim pro-
positi fundamenti vel ex parte diruat : quo-
niam talis determinatio nec est pars sacra-
menti, nec se tenet ex parte sacramenti,
nec est effectus illius. Unde quod illa deter-
minatio utcumque maneat, minime suffi-
cit ad hoc. ut sacramentum fictæ susceptum
in ea virtualiter perseverare dicatur : sed
perinde se habet illa determinatio, ac plura
alia, quæ nec sunt sacramentum, nec ejus
effectus, aut virtus. Quare licet Deus eleva-
ret. et assumeret eam determinationem ad
producendum instrumentaliter gratiam,
(quod forte non repugnat), minime tamen
id sufficeret, ut præteritum sacramentum
vere diceretur in gratiam influere : quippe
talis determinatio non est aliquid sacra-
menti, in quo ipsum virtualiter maneat.
Oppositum autem contingit in charactere ;
quia cum aliquorum sacramentorum effec-
tus realis sit, et omnis causa permaneat
virtualiter in suo effectui ; merito dicimus
sacramenta imprimantia characterem, li-
cet fictæ suscepta, et formaliter transacta,

perseverare virtualiter in caractere, idque sufficere, ut recedente fictione, vere, et realiter influant. ut gpræced. explicuimus. Per quod etiam excluditur exemplum illud passionis, et resurrectionis : nam passio manet virtualiter in sacris stigmatibus tanquam in effectu, quem induxit, et resurrectio similiter manet etiam virtualiter in humanitate, quæ fuit ejus terminus : quare cum humanitas sit præsens, et influat instrumentaliter in gratiam nostram ; summo etiam jure dicitur, quod passio, et resurrectio ad prædictam gratiam instrumentaliter concurrunt, juxta dicta lococit. Nihil autem horum occurrit in determinatione voluntatis, quam responsio repræsentat: quia talis determinatio non se tenet ex parte sacramenti, nec est effectus illius. Quare sive perseveret, aut non et sive postea influat, aut non : nihil horum conducit, ut sacramentum fide susceptum perseveret virtualiter, atque realiter influat.

^{Tenia}
^{«Mα»}
a. ¶4. Nec tandem refert, si cum Junioribus respondeatur præmissum a nobis discursam probare quidem, quod sacramenta fide suscepta non permaneant deinceps physice formaliter, aut virtualiter: et per consequens, quod sublata fictione non causent gratiam ut instrumenta physica ; idque ipsi ultro concedunt : sed non probare, quod prædicta sacramenta non permaneant moraliter, et quod non possint causare gratiam tanquam instrumenta moralia ; quæ est illorum doctrina. Quare omnibus a nobis in hoc § præmissis utuntur, ut suam sententiam magis confirment : quoniam sacramenta, sublata fictione, eodem modo causant, ac influxissent a principio, si impedimentum fictionis non esset : sed sacramenta (saltem non imprimentia characterem) sublata fictione non causant gratiam physice, sed moraliter : ergo non physice, sed moraliter influunt a principio, et per se loquendo, quando fictionis impedimentum non adest.

;—¶ Non. inquam, refert hæc evasio, et doctrina illi coadjuncta ; quamvis ea convincantur Cabrera, Arauxo, Serra, Coquetius, Suarez, Valentia, et alii ex assertoribus causalitalis physicæ sacramentorum, ut eidem succumbant, et concedant sacramenta. de quibus agimus, recedente fictione, non causare physice, sed moraliter : quamvis per se loquendo physice influant : quia quod præcesserit fictio, et quod illa

postea sublata sacramenta causent, est casus per accidens. Quæ responsio est probabilis. Sed nihilominus tam ipsa, quam Juniorum evasio refellitur : quoniam cum agimus, an sacramenta, recedente fictione, causent gratiam ; loquimur de causalitate vera, et propria : vanum quippe foret disputare de causalitate metaphorica, et secundum quid ; sed sacramenta nequeunt causare moraliter causalitate, quæ sit vera, et propria ut dub. 2 ostendimus : quare a principio, et sine fictione suscepta non causant moraliter, sed solum physice, ergo dici non potest, quod sacramenta, recedente fictione, causant moraliter gratiam.

Confirmatur primo : quia quando sacramenta nostra, recedente fictione, dicuntur causare, ille modus causalitatis eis attribuitur, qui est proprius sacramentorum legis gratiæ, et in quo distinguuntur a sacramentis legis antiquæ : atqui nulla causalitas moralis potest attribui sacramentis nostris, quæ sacramentis antiquis communis non fuerit : ergo dici non debet, quod sacramenta nostra, recedente fictione, causant moraliter : et consequenter fateri oportet, quod sacramenta non imprimentia characterem, quando recedit fictio, non causant gratiam, vel quod illam causant physice : et hoc ultimum tam a nobis, quam a Junioribus improbatur. Utraque consequentia patet. Et major videtur manifesta : quoniam sacramenta nostra, si semel causant recedente fictione, causant utique modo proprio, ut sacramenta novæ legis sunt : ergo causare debent illo modo, per quem distinguantur a sacramentis legis antiquæ, illaque excedant. Minor ostenditur ex dictis loco citato : quoniam sacramenta nostra nullum concursum moralem habent, nisi ad summum per modum signi repræsentantis, vel promissionem divinam de danda gratia, vel meritum Christi, ob cuius intuita datur. Quippe manifestum est prædicta sacramenta in se ipsis non esse formaliter meritum, impetrationem, promissionem, aut quid simile : sed esse res materiales, et inanimas. Sed sacramenta antiqua etiam concurrebant ad productionem gratiæ in eorum applicatione productæ, tanquam signa repræsentantia Deo promissionem ipsius de gratia danda, et passionem, et meritum Christi, propter quæ gratia dabatur. Ergo nulla causalitas moralis potest nostris sacramentis vel a princi-

pio, vel recedente fictione, attribui, quæ sacramentis antiquis communis non fuerit Quæ omnia fusius expendimus loco citato quem oportet lectorem repetere.

Aiii 95. Quare responsionem illorum Auctorum, quorum proxime meminimus, licet probabilem, minus tamen consequentem censemus. Etenim longe verius est, quod sacramenta nostra eodem modo causant non occurrente, et recedente fictione, ut Juniores respondebant. sed non occurrente fictione causant physice, ut illi Auctores concedant : ergo recedente fictione, influunt physice ; aut e converso, si quando recedit fictio, causant non physice, sed moraliter ; pariter quando non occurrit fictio, moraliter, et non physice debent influere. Cætera constant. Major autem probatur : nam quod sacramenta, recedente fictione causent, non habemus ex Scriptura, nec ex Patribus, nisi ex solo Divo Augustino, ut constat ex dictis § 1, nec ipse S. Doctor de alio sacramento id expresse docet, quam de baptismo. Porro ubi de baptismo agit palam significat ipsum eodem modo causare recedente, et non occurrente fictione : ergo nisi inconsequenter agamus, hanc normam, sive regulam tenere universaliter debemus in sacramentis. Verba S. Doctoris jam expendimus num. 87, et sufficiet refrigerare illas sententias : « Ut idem ipse baptismus, qui propter discordiam foris operabatur mortem, propter pacem intus operetur salutem. » Et rursus : « Illud « baptisma et in homine justo, et in homine injusto semper sanctum est, quod « neque æquitate alicujus augetur, neque « alicujus iniquitate minuitur, »

Alia. Accedit sententiam asserentem sacramenta nostra esse instrumenta physica, et influere physice in gratiam non alio urgentiori fundamento probari, quam ex eo, quod Scriptura, Concilia, et Patres significant sacramenta nostra vere, et proprie causare gratiam : et nequeunt ita causare, nisi agant physice, ut expendimus supra dub.4, §2. Hoc autem fundamentum plane corrui, si admittitur, quod sacramenta, recedente fictione, causant non physice, sed moraliter. Quoniam vel nihil dicitur ; vel conceditur sacramenta, recedente fictione, causare vere, et proprie. Si autem tunc verificatur sacramenta vere, et proprie causare. licet solum influant moraliter : quare non verificabitur etiam a principio, et non

occurrente fictione quo i vore. et proprio influant, licet solum influant moraliter? Corruit itaque illud fundamentum, ubi recedente fictione admittitur influxus ille moralis sacramentorum. Atque ideo non videmus consequentiam in eis Auctoribus, qui docent sacramenta non occurrente fictione causare physice ; et eadem sacramenta recedente fictione causare solum moraliter. Minus autem illam videmus in Thomistis ita se gerentibus, et qui in hac parte labefactant doctrinam Praeceptoris. Nam O. DT& Thomas in præ. art. 4, generaliter statuit: « Ponendo, quod sacramentum est instrumentalis causa gratiæ, necesse est simul « ponere, quod in sacramentis sit quædam « virtus spiritualis ad inducendum sacramentalem effectum. » Et ad 1 : « Nihil « prohibet in corpore esse virtutem spirituales instrumentaliter etc. Et hoc modo « vis spiritualis est in sacramentis, a Quæ omnia manifestum est procedere de causa instrumentali physica. Ergo concedendo, quod sacramenta causant recedente fictione, vel ponendum est sacramentum non esse causam instrumentalem gratiæ, quod est destruere propriam rationem sacramentorum novæ legis : vel necesse est ponere, quod sacramenta habent virtutem spirituales ad inducendum sacramentalem effectum per modum instrumenti physici, ut colligitur ex D. Thom. Recolantur alia ex S. Doctore, quæ expendimus dub. 4, § 1-t^

96; Si autem inquiras, an sacramenta factas non imprimantia characterem, recedente fictione, causent saltem moraliter gratiam in hoc sensu, quod gratia eis correspondens detur tunc licet non per ipsa sacramenta, aut eorum virtute, sed solum ad eorum præsentiam, sicut in usu antiquorum sacramentorum (præscindendo a fictione) contingebat? Respondemus rem incertissimam proponi, et quæ solum dependet ex Dei voluntate, quantum capimus, non revelata. Sed longe probabilior censemus responsionem negativam : tum quia positiva assertio nullum habet fundamentum, saltem ab auctoritate. Tum etiam quia si quæ gratia daretur, esset sacramentalis, seu participans modum proprium sacramenti : ubi autem sacramenta supponuntur non influere ; nulla est ratio, quare producat gratia sacramentalis. Tum præterea, quia gratia quæ de facto datur ex opere operato, datur virtute, et causalitate sacramento-

rum: sed si qua gratia daretur in tali hypothesi, daretur utique ex opere operato; siquidem vel nihil dicitur, vel daretur supra dispositionem subjecti: ergo daretur virtute, et causalitate sacramentorum: ergo cum fiat contraria suppositis, nempe sacramenta non influere; colligendum est oppositum, nempe nullam tunc gratiam dari recedente fictione. Tum denique, quia in eo modo communicandi gratiam nihil elucet modi proprii sacramentorum legis gratiæ: quare de facto admitti non debet. Qui autem judicaverit doctrinam in hoc § traditam esse vel austeram, vel strictam, advertat, et quod nullum periculum ex ea imminet; et quod alii plures idem docent in ipsis sacramentis imprimimentibus characterem. Et quod ad Eucharistiam attinet, communissima sententia est non causare gratiam recedente fictione, nullumque profectum aliquando exhibendum consequi ad communionem sacrilegam.

§ in.

Satisfit argumentis adversantium opinionum.

97. Prima sententia nostræ primæ assertioni contraria negat sacramenta imprimimentia characterem, si suscepta fuerint cum fictione, causare, illa recedente, gratiam. Quod de baptismo negant Glossa in cap. *Tunc valere, de consecratione* dist. 4. Scotus in 4, dist. 4, quæst. 5, lilt. F. Adrianus Send. quæst. 5, *de confessione* dub. 4, § *Ad rationes adductas*. Et eidem sententiæ aperte favent Joan, de Medina cod. *de confessione* tract. 2, in quæst. *de confessione ficta iteranda*. Vazquez disp. 159, cap. 4. Kelisonus quæst. 69, artic. 10, dub. 2, et Bernal disp. 13, *de sacramentis* sect. 2, num 15. Alii autem concedentes hoc privilegium baptismo, illud in universum negant aliis sacramentis. et etiam imprimimentibus characterem. Ita Sotas in 4, dist. 6, quæst 1, art. 8, § *Contra hanc conclusionem*. Vazquez disp. 161. cap. 2, Mæratius *de baptismo* disp. 12, sect. 1. Bernal disp. cit. sect. 1 et 2, et alii. Omnes autem, quamvis habeant inter se differentiam jam assignatam, conveniunt tamen in oppugnando assertionem nostram in ea generalitate, quam statuimus. In quo sensu Arguitur primo; nam ideo hoministæ communiter negant hanc propositionem, si Adamus non peccaret, adhuc veniret

Christus, quia Incarnationis mysterium dependet ex sola Dei voluntate, quæ nobis circa illam hypothesim non constat ex Scriptura, aut alia sufficienti auctoritate: sed quod sacramenta imprimimentia characterem causent gratiam recedente fictione dependet etiam ex sola Dei voluntate, de quo nobis certo non constat: ergo asserendum non est sacramenta imprimimentia characterem, recedente fictione, causare gratiam. Cætera constant. Et minor quoad secundam partem, in qua sola poterat esse difficultas, ostenditur: quia nullum proferemus Scripturæ, aut Conciliorum locum, in quo dicatur prædicta sacramenta causare gratiam recedente fictione. Locus autem ille celebris Augustini, qui communiter circumfertur, solum loquitur de baptismo: potestque alias probabiliter explicari, quin faveat baptismo in sensu a nobis intento, sicut illum explicat Vazquez. qui licet non audeat recedere a communi sententia, asserit tamen illam non inferri, aut confirmari efficaciter ex assertis D. Augustini.

Confirmatur: nam si aliquod sacramentum causaret gratiam, recedente fictione: maxime Eucharistia: sed communis Theologorum sententia est Eucharistiam, recedente fictione, non causare gratiam: ergo nullum aliud sacramentum illam causât recedente fictione. Probatur sequela: nam cum causare gratiam, recedente fictione sit quoddam privilegium, et satis magna excellentia: præcipue attribui debet sacramento digniori: sed Eucharistia est omnium dignissimum: ergo si aliquod sacramentum ea causalitate gauderet, maxime Eucharistia. Dicere autem absurdissimum esse, quod ex innumeris communionibus sacrilegis usque ad finem vitæ sequatur tunc, remoto obice, insignis cumulus gratiæ, non multum roboris habet, quia sicut absurdum non est, quod ex fructu arboris bono, sed male percepto humanum genus consecutum sit summam sanctitatem, sive gratiam unionis hypostaticæ; sic absurdum reputari non debet, quod ex fructu Eucharistiæ sanctissimo, sed male percepto, consequatur quis, excluso per poenitentiam obice, insignem aliquem gradum sanctitatis. Non igitur ab hoc capite debet tale privilegium Eucharistiæ denegari. Eo autem motivo excluso, nulla est ratio, quare id concedatur aliis sacramentis minus dignis.

98. Ad argumentum respondetur ne-

soiviter gando minorem quoad secundam partem.
æX. Ad cujus probationem constat ex dictis § 1,
quod sacramentum baptismi causare gratiam, recedente fictione, sit certa, et constans D. Augustini sententia, cui subscribunt Divus Thomas, D. Bonavent. Magister sententiarum, et communiter omnes Scholastici, et Theologi. Quod sufficientissimum est, ut in vi auctoritatis illam sententiam teneamus. Accedit etiam optima ratio innitens naturis rerum, supposita institutione divina, quam præsupponendum est providere juxta naturam rerum, dum oppositum non constat ex revelatis. Est autem ea ratio, quod sacramenta sunt opus Dei, atque ideo quandiu manent, et non impediuntur, exequuntur suos effectus. Sacramenta autem imprimentia characterem, licet fuerint fecte suscepta, manent tamen realiter virtualiter in character: et quando tollitur fictio, non impediuntur, ut ex terminis liquet. Ergo talia sacramenta, ubi excluditur obex, operantur suos effectus, sicut operarentur a principio, si tunc impedita non luissent. Unde merito assertionem expressam D. Augustini circa sacramentum baptismi extendimus ad alia sacramenta imprimentia characterem : occurrit enim in illis non tam similitudo, quam identitas rationis.

Diluitur
confirmatio.

Unde ad confirmationem negamus sequentem : nam cum sacramentum Eucharistiæ semel cum fictione susceptum non maneat realiter formaliter, aut virtualiter ; nequit, licet recedat fictio, realiter influere : quippe quod non est. non agit, ut § præced. magis expendimus. Ad sequelæ autem probationem dicendum est vim causandi gratiam, recedente fictione, perfectionem aliquam esse, quæ proinde concedi deberet sacramento perfectiori. si quando fictio recedit, realiter exfeteret. Sed cum Eucharistia fecte suscepta eo tempore jam non existât, locum non habemus, ut ei deferamus illam perfectionem : quia non entis nullæ sunt qualitates. Observandum tamen est, quod licet causare gratiam recedente fictione sit aliqua perfectio in sacramentis imprimentibus characterem, appellari tamen non debet privilegium : quia non exposcit novam aliquam dispensationem, aut dispositionem, sed consequitur communem institutionem, et naturam sacramentorum legis gratiæ : his quippe commune est posse causare suum effectum, quandiu realiter

Nota.

manent, et non impediuntur : quod contingit in sacramentis imprimentibus characterem, ubi excluditur fictio. Et idem haberent Eucharistia, et alia sacramenta, si realiter permanerent ; sed tamen nullo modo post primam applicationem infructuosam realiter manent. Ad id, quod in hac confirmatione additur, opus non habemus responsione ; cum nos illo motivo non utamur, sed alio longe diverso, et jam assignato. Sed tamen illud motivum in moralibus parvipendi non debet : quia satis absurdum apparet, quod aliquis ex innumerabilibus communionibus sacrilegis, totidem scilicet gravissimis peccatis, reportet in fine vita (eliciendo vel minimam attritionem cum sacramento pœnitentiæ) insignem cumulum gratiæ, et perinde gloriæ, ut excedere queat plurimos, qui innocenter vixerunt. Plane id non satis congruere videtur justissimæ Dei providentiæ ; nec communi sapientum apprehensioni : quare moraliter reputatur incredibile. Exemplum autem, quod in contrarium expenditur, nullius roboris est : recte namque intelligitur Deum ex peccato Adami occasionem sumpsisse exaltandi naturam humanam per mysterium Incarnationis : sic enim ejus misericordiam decebat. Sed tamen ipsa actio peccati non fuit, quæ nobis profuit, aut in salutem nostram influxit. Hic autem sacrilegia ipsa, et communiones peccaminosæ concurrerent ad insignem sanctitatem, si secluso postea obice per minimam attritionem cum sacramento tales communionem causarent gratiam unicuique correspondentem. Id vero apparet, ut diximus, incredibile, et non confert ad venerationem tanti Sacramenti ; sed potius removet timorem. datque occasionem sæpius communicandi sacrilege sub spe veniæ, et magnæ utilitatis futuræ. Unde nullo modo asserendum est.

99. Arguitur secundo : quia baptismus cum fictione susceptus non causât postea gratiam, quando tollitur fictio per actum contritionis : ergo idem a fortiori de aliis sacramentis imprimentibus characterem dicendum est. Probatur antecedens : quia contritio non est minoris efficaciam in lege gratiæ, quam erat ante illam : sed contritio ante legem gratiæ erat efficaciam sufficientis ad inducendum gratiam, et remittendum peccata, comprehendendo etiam originale : ergo eandem efficaciam habet in præsent

Seoul.
don
argu-
menlac

statu:

siatu : ergo cum tollitur fictio, quæ adfuit in susceptione baptismi, et infunditur gratia, et excluduntur peccata; lotum hoc fit per virtutem solius contritionis, atque ideo non concurrente baptismo præcedenti, et jam prælerito.

Respondetur negando antecedens. Ad cujus probationem concesso toto syllogismo, negamus secundam consequentiam, quæ ex priori non legitime infertur : quoniam licet contritio habeat nunc eandem efficaciam,et virtutem.quam prius habebat, inducendi gratiam, et remittendi peccata, nempe dispositive : nihilominus ex institutione Christi habet aliquam dependentiam a sacramentis, quam prius non habebant, ut scilicet non præstet suos effectus, nisi concurrentibus sacramentis. Idque constat in peccatis commissis post baptismum,quæ ut dimittantur, debent ex institutione Christi subjici clavibus Ecclesiae in sacramento pœnitentiæ : unde licet contritio illis superveniens ipsa remittat, semper tamen remittit cum dependentia a tali sacramento vel tunc in re concurrente, vel saltem terminante aflectum, et votum illud suscipiendi. Quod non est diminuere antiquam efficaciam contritionis, sed addere novam dependentiam : quam tamen semper pro implicito importavit ad hunc sensum ut afficeretur, inclinaretque ad exequendum omnia, quæ Deus instituisset. Sic ergo contritio superveniens post susceptum fecte baptismum habet efficaciam sanctificandi in suo genere, nempe dispositive, et remittendi peccata ante baptismum commissi : sed tamen hæc præstat cum dependentia a baptismo : quia Deus disposuit, quod hoc sacramentum susceptum vel in re, vel saltem in voto, concurrat ad remittendum peccata ante ipsum commissi. Unde si cat contritio præcedens susceptionem baptismi non remittit peccata nisi dependenter a baptismo : sic etiam contritio,quæ post susceptum fecte baptismum subsequitur. Sed interest discriminis, quod præcedens contritio respicit baptismum ut futurum, sub qua ratione terminat votum. Quare in hoc secundo casu concurrat baptismus non præcise in voto, sed in re : et quia peractus est, et quia existit realiter virtualiter in caractere ; et consequenter gratia, quæ ablato per contritionem obice, causatur dispositive per contritionem, causatur etiam effective instrumentaliter per baptismum.

100. Arguitur tertio (et potest esse re-Tertium plica contra præcedentem doctrinam,) quomcinum. niain baptismus fecte susceptus nunquam concurrat ad remissionem peccati originalis, et aliorum, quæ ejus susceptionem præcesserunt : ergo prædictus baptismus nequit causare gratiam, quæ post ipsum producit. Consequentia est manifesta : quia remissio peccatorum non contingit sine gratia, quæ est causa formalis justificationis : nec gratia potest post peccatum infundi, quin peccatum excludat : atque ideo sacramentum baptismi illo genere causalitatis, quo concurrat ad unum, debet ad aliud concurrere : et consequenter si nequit influere in remissionem peccatorum, pariler nec influere potest ad infusionem gratiæ. Antecedens autem suadetur : nam baptismus fecte susceptus nequit deinde causare gratiam, nisi excludatur fictionis impedimentum : hoc autem tolli non potest, nisi per gratiam, quæ datur vel media attritione cum sacramento pœnitentiæ in re, vel media contritione cum voto pœnitentiæ : porro quælibet gratia etiam minima excludit omnia peccata, cum sit cuilibet gravi peccato impossibilis : ergo de primo ad ultimum sequitur,quod antequam baptismum cum fictione susceptus exerceat suam causalitatem, supponat remissa, et exclusa omnia peccata : et consequenter nequit concurrere ad exclusionem vel peccati originalis, vel aliorum peccatorum personalium, quæ baptismi susceptionem præcesserunt.

Respondetur negando antecedens. AdSolIIU0: cujus probationem dicendum est, quod licet quælibet gratia sit cunctis peccatis impossibilis ; et illa, quæ post fictam baptismi susceptionem producit, sit effectus sacramenti pœnitentiæ vel in re, vel in voto : nihilominus non inde sequitur, quod baptismus non concurrat tum ad productionem ipsius gratiæ, tum ad remissionem peccati originalis, et aliorum, quæ ipsius susceptionem præcesserunt. Et ratio est : quoniam in eo casu concurrunt ex una parte peccatum originale, et alia peccatu commissi ante baptismum : quæ non sunt materia destruenda per sacramentum pœnitentiæ in re vel in voto, sed per baptismum : et concurrunt etiam peccata personalia commissi post baptismum : quæ non sunt materia destruenda per sacramentum baptismi in re, vel in voto, sed per pœm-

;Λ y·
r.ÿVrH;

U-pî
A:

•:yr·

τ ·

·· > * ?
⊥ · · ·

'î'.Çÿh. -

entiara. Unde quædam peccata remittuntur in ea hypothese dependunt a poenitentia, quædam autem dependunt a baptismo : et similiter forma justificans, et remittens peccata, nempe eandem entitative gratia, est effectus utriusque sacramenti, cum differentia tamen superius insinuata, nempe baptismi suscepti in re, poenitentiae autem vel in re, vel in voto. Unde ulterius fit. quod peccata commissa ante baptismum remittantur totaliter et quantum ad culpam, et quantum ad reatum totius poenae temporalis : sed peccata commissa post baptismum, licet remittantur quoad culpam, et poenam æternam, non tamen semper remittuntur quantum ad reatum totius poenae temporalis, ut optime significavit D. Thom. quæst. 69, art. 10 ad 3, his verbis : « Dicendum quod effectus baptismi non est tollere peccata futura, sed e præsentia, vel præterita Et ideo recedente fictione, peccata sequentia remittuntur quidem, sed per poenitentiam, non per baptismum. Unde non remittuntur quantum ad totum reatum, sicut in peccata præcedentia baptismum. » Est itaque una, eademque forma, seu gratia, quæ omnia peccata, et antecedentia, et subsequentia baptismum remittit : sed quatenus remittit antecedentia, est effectus baptismi, et quatenus remittit subsequentia est effectus poenitentiae.

Cum autem argumentum pulsatur, et instat ablationem obicis debere præcedere omnem baptismi causalitatem, et ejus effectum ; respondemus nec ipsum obicem auferri posse, nisi simul, et indivisibiliter fiat peccati originalis remissio, quæ est effectus proprius baptismi : datur enim ex parte remissionis peccatorum eadem concomitantia, aut potius realis identitas, quæ datur ex parte formæ, seu gratiæ, per quam fit tota remissio. Unde negandum est, quod ibi interveniat ulla prioritas realis *in quo*, vel « *quo* ; sed solius intelligentiæ inadæquate : prius enim intelligitur gratia sub expressione removendi obicem, deinde sub conceptu remittendi peccatum originale, et regenerandi, et tandem sub munere excludendi omnia peccata personalia commissa post baptismum. Et quamvis gratia quæ occurrit in prima illa expressione removendi obicem, excludat realiter materialiter omnia peccata, et ipsum originale ; nihilominus secundum

prædictum expressionem illa formaliter non excludit, nec alia munera exercet, sed ab his expressionibus, et officiis abstrahit pure præcisive negative. Sicut quando materiam communicatur anima, quæ dat gradum vegetativum, sensitivum, et rationalem ; per quemlibet istorum graduum excludit realiter materialiter formam irrationalem : sed tamen secundum quod formaliter dat gradum vegetandi, et secundum hanc expressionem, non intelligitur excludere differentiam irrationalitatis. quæ de se cum gradu vegetativo coheret ; sed ad hoc ex vi talis expressionis pure præcisive se habet : quare oportet spectare aliam expressionem differentiae rationalis, quæ oppositam sibi differentiam excludat. Sic ergo in præsentia proportionabiliter contingit, quod eadem gratia præstat omnia munia supra relata : sed tamen expressio unius non est expressio alterius : et prius prioritate solius intelligentiæ inadæquate excludit obicem ad effectum baptismi, atque hoc modo aperit aditum tura ad effectum baptismi regenerando, quam ad effectum poenitentiae remittendo peccata post baptismum admissa : et omnia contingunt dependenter (licet diverso modo) ab influxu, et concursu utriusque sacramenti in eandem gratiam.

101. Duo autem hic observare oportet, fa» ex quibus praeoccupantur alia minoris momenti argumenta, quæ omittimus. Primum, quod in casu proposito, licet producat una gratia (quæ est una simplex qualitas, id est. non composita ex gradibus realiter diversis, aut penes intensionem, aut penes extensionem, ut modo supponimus ex communi doctrina Thomistarum apud N. Complut, abbrev. in lib. *de gene-B. (te-a* ro/. disp. 4. quæst. 6), nihilominus non producit illa sola gratia, quæ correspondet! contritioni, aut poenitentiae ; sed etiam alter gradus, qui correspondet! baptismo ultra dispositionem præsentem. Negarunt id Vazquez disput. 159, cap. 3, et quidam alii ne scilicet videatur, qui fide suscepti baptismum, commodum inde reportare. Sed affirmant communiter cæteri, et quidem merito : nam recedente fictione, concurrunt duæ causæ sufficientes ad inducendum suum effectum, nempe baptismus, et poenitentia : deinde causalitas unius non impedit causalitatem alterius : et denique subjectum est capax utriusque effectus ; ergo producit

producit major gratia, quam illa, quæ soli contritioni, aut poenitentiae respondet. El oppositum insinuat inulivuin 'nihil valet : quia attentis omnibus non commodum, sed detrimentum subiit, qui prædicta via consequitur tale augmentum : quippe longe melius illi fuisset esse in gratia a tempore susceptionis baptismi usque ad poenitentiam, quam toto illo tempore esse spiritualiter mortuum, nullaque elicuisse opera meritoria.

c**.
UI 2
Secundum est gratiam, quæ recedente fictione, confertur virtute baptismi, conferri secundum mensuram dispositionis præsentis, ita quod quanto major fuerit dispositio, tanto major gratia communicatur. Oppositum docuerunt Suarez disp. 28, sect. 4. Serra in præsentia art. 1, dub. 4, conci. 4, et alii censentes in prædicto casu solum

conferri certum gradum, minimum scilicet ex divina institutione taxatum. Quorum præcipuum fundamentum est dispositionem præsentem suum valere per modum removeantis prohibens : quare non oportet, quod baptismus conferat majorem gratiam, quam de se, et præcisive a dispositione subjecti conferret, ut contingit in parvulis : illud autem est minimum gratiæ ex taxatione divina. Sed nostra resolutio est longe probabilior, et communior, eamque tuentur Nugnus, Cabrera, Candidus, Lugo, et Granados, quos refert, et sequitur Prado quæst. 69, dub. 4, a num. 29. Et probatur opposito fundamento : quoniam actus ille, quo tollitur obicis impedimentum, est vera dispositio, per quam adultus se disponit ad participandum effectura baptismi prius fide suscepti : (si enim baptismus præsens exigit in adulto dispositionem, non est ratio, quare illam non exigit baptismus præteritus, cum non sit majoris virtutis) : atqui sacramenta dant adultis inæqualem gratiam secundum propriam uniuscujusque dispositionem, ut docet Concilium Tridentinum sessione 6, cap. 7 ; ergo sacramentum baptismi, recedente fictione, confert gratiam juxta dispositionis mensuram, atque ideo majorem gratiam, ubi obex tollitur per dispositionem magis intensam. Ex quo motivo patet ad fundamentum contrarium : nam licet actus, quo tollitur obex, non disponat ad valorem sacramenti baptismi, quod præsupponitur valide jam susceptum ; disponit tamen ad gratiam, quæ est baptismi effectus : et ideo quo major est

præsens dispositio, eo major de præsentia confertur gratia.

102. Secunda sententia secundæ nostrarum assertionum opposita docet sacramenta non imprimantur characterem causantem etiam gratiam, recedente fictione. Ita plures Auctores, quamvis dissideant inter se in assignando sacramenta non imprimantur characterem, quæ id præstant. Durandus, Richardus, et Cano limitant ad solum sacramentum poenitentiae. Suarez autem, Villalobos, Lugo. Bonacina, Trullench, et alii, quos refert, et sequitur Prado, quæst. 69, dub. 6, § 3, illud concedunt omnibus sacramentis, excepta Eucharistia. Denique Cajetanus, Nugnus, Candidus. Serra, N. Philippus, Henriquez, Diana, et alii apud eundem Prado loco citato num. 9, affirmant generaliter, et absque ulla limitatione omnia sacramenta legis evangelicæ, recedente fictione, causare gratiam. Motiva autem, quibus utuntur, parum urgent, supposita doctrina, quam tradidimus § præced. et ideo satis erit illa breviter insinuare. Primum, quod omnia sacramenta fide suscepta, se habent ut causæ impeditæ : constat autem omnem causam impeditam, causare, impedimento amoto, suum effectum. Secundum, quod talia sacramenta comparamus ad instar meritorum meritorum per peccatum : merita autem hujusmodi reviviscant per sequentem poenitentiam : ergo idem proportionabiliter contingit in sacramentis. Tertium, quod sacramenta sunt opus Dei, quod impediri finaliter non debet : ergo amoto obice inducunt proprium effectum. Quartum, quod eorum aliqua se habent ad modum sacramentorum non iterabilium, ut patet in matrimonio, quod repeti non potest vivente uxore ; et in extrema unctione, quam iterare non expedit durante eodem mortis periculo : ergo ne homo privetur fructu istorum sacramentorum fide susceptorum, oportet dicere ipsa etiam causare gratiam, recedente fictione.

Sed hæc, ut diximus, facile diluuntur. Nam ad primum respondetur talia sacramenta non se habere ad modum causæ impeditæ, quæ existit, sed causæ impeditæ, et destructas : quippe talia sacramenta non existunt ullo modo formaliter, aut virtualiter. Quare sicut causa nonsolum impedita, sed destructa nequit agere ; ita dicendum est de talibus sacramentis. Ad secundum

DE SACRAMENTIS IN COMMUNI.

neganda est similitudo : nam influxus meritorum non est physicus, sed moralis proprie dictus : quare ut influant, sufficit eorum permanentia moralis. Sed influxus sacramentorum verus, et proprius non est moralis, sed physicus. Quocirca cum supposita fictione nullo modo remaneant physice, nullo modo possunt vere influere. Ad tertium dicendum est opus Dei semel destructum minime sortiri effectum, cum semel destructum nihil sit : et hoc modo se habent sacramenta non imprimencia characterem : siquidem non perseverant realiter vel in se, vel in aliquo effectum : et consequenter ita se habent, ac si nunquam fuissent. Ad quartum respondemus sacramenta imprimencia characterem non ideo causare, recedente fictione, quia initerabiliasint; sed quia imprimunt characterem, in quo realiter virtualiter perseverant ; inde enim habent, quod excluso obice, possint causare realiter gratiam. Unde quod aliqua sacramenta non imprimencia characterem se habeant aliquomodo ad instar sacramentorum non reiterabilium. nihil refert : tum quia nihil reale imprimunt, in quo realiter maneant : tum quia per accidensest, quod aliquando iterari non possint ; de se namque iterabilia sunt. Stat itaque tota diversitas quantum ad materiam praesentem inter sacramenta imprimencia characterem, et sacramenta non imprimencia characterem in radice jam assignata, quod sacramenta imprimencia characterem, quamvis fecte suscipiantur, causant characterem, in quo realiter virtualiter physice manent : unde possunt, recedente fictione, realiter influere. Sed non imprimencia characterem, quando fecte suscipiuntur, nihil reale causant, in quo ullo modo realiter resideant : quare licet postea auferatur obex, nequeunt realiter causare ; sed perinde comparantur, ac si nunquam fuissent. Recursus autem ad existentiam moralem, et ad causalitatem moralem, quem possemus obtendere, saepius a nobis praecisus est : quoniam sacramenta nequeunt influere moraliter vere, et proprie : et quoniam nullus influxus moralis fingi valet, qui sacramenta nostra distinguat a sacramentis antiquis in modo concurrendi ad gratiam in eorum applicatione productam. Recolantur dicta dub. 2.

Nou objedio 103. Sed hoc loco nec omittere, nec dissimulare debemus graviorem praecedentibus

difficultatem, qua saepius impediti fuimus, ne propositum jam a nobis iter arripere-mus: Desumitur autem ab auctoritate D. Thom. in 4, dist. 17, quæst. 3, art. 4, quæstiunc. 1, ubi hæc habet: « Dicendum, quod confessio est actus virtutis, et pars sacramenti. Secundum autem, quod est actus virtutis, est actus meritorius proprie : et sic confessio non valet sinecharitate, quæ est principium merendi. Sed « secundum quod est pars sacramenti, sic ordinat pœnitentem ad Sacerdotem, qui habet claves Ecclesiae, qui per confessionem conscientiam confitentis cognoscit. Et secundum hoc confessio etiam potest esse in eo, qui non est contritus: quia at potest peccata sua Sacerdoti innotescere, « et clavibus Ecclesiae se subicere. Et a quamvis tunc non percipiat absolutionis a fructum, tamen recedente fictione percipere incipiet, sicut etiam est in aliis sacramentis. Unde non tenetur iterare α confessionem, qui fictus accedit, sed tenetur post modum fictionem suam confiteri. » Hæc D. Thom. in quibus duo præcipue expendi debent. Primum, quod affirmat fecte confitentem, percipere, recedente fictione, absolutionis fructum : quod minime cerificari valet, nisi sacramentum pœnitentiæ fecte susceptum causet postea gratiam, recedente fictione : est autem pœnitentia unum de sacramentis non imprimentibus characterem : ergo ex sententia S. Doctoris falsum universaliter est sola sacramenta imprimencia characterem causaresuum effectum, sive gratiam, recedente fictione. Secundum, quod affirmat idem contingere in omnibus sacramentis, ut liquet ex illis verbis : *Sicut etiam et in aliis sacramentis* : ergo juxta ejus mentem asserere oportet, quod omnia sacramenta nostra, sive imprimant characterem, sive non, causant, recedente fictione, proprium effectum.

Hæc ingentem nobis inferebant difficultatem. Sed respondemus ab hoc ultimo incipientes, quod *ly sicut in aliis sacramentis* minime glossari potest, ut idem sic, ac in omnibus sacramentis : nam ageretur evidenter contra mentem Auctoris in eodem scripto, qui expresse negat sacramentum Eucharistiæ causare gratiam, recedente fictione, ut constat ex ejus verbis relatis num. 91. Quare *ly sicut in aliis sacramentis* idem ad summum valet, ac sicut in aliis sacramentis

sacramentis fecte susceptis, quæ recedente fictione causant : in quo sensu manifestum est non fieri distributionem absolute pro omnibus sacramentis.

Carit Difficilius est primum : quoniam S. Doctor ailirmat confessionem factam sine contritione esse validum, sed fictam, quoad fructum. Id vero est aperte falsum : nam cum dolor sit pars essentialis sacramenti pœnitentiæ, ut docet Concilium Trident, sess. 14, cap. 6, si deest dolor, nullo modo perficitur tale sacramentum; et si adest dolor sulliciens ad sacramenti valorem, adest etiam sufficiens dolor, et dispositio aHa. ad sacramenti fructum. Et sic docuit Div. Thom. in aliis locis illius scripti super quartum, et ex quibus collectum est supplementum hujus 3 part, ubi quæst. 8, art. 2 ad 1, inquit : « Dicendum, quod in sacramento pœnitentiæ non solum est aliquid « ex parte ministri, scilicet absolutio, et t satisfactionis injunctio, sed etiam aliquid « ex parte ipsius, qui suscipit sacramen- » tum, quod est etiam de essentia sacra- : menti, sicut contritio, et confessio. » Et quæst. 29, art. 8, in corp, ait : « Hocsacra- < mentum (*loquitur de extrema unctione*) « non habet aliquem effectum, qui semper t ex operatione ministri consequatur, om- < nibus quæ sunt de essentia sacramenti « etiam rite peractis, sicut character in < baptismo, et confirmatione, et transsub- « stantiatio in Eucharistia, et remissio, i peccati in pœnitentia, existente contri- l tione : quæ est de essentia sacramenti » pœnitentiæ, non autem de essentia hujus i sacramenti etc.» Quare vel dicendum est S. Doctorem priorem illam sententiam revocasse tum expresse locis proxime rela- tis: tum virtualiter in summa, nam in hac 3 parte nulli sacramento attribuit, quod causet gratiam, recedente fictione, nisi soli baptismo, et ea expressa ratione, quod im- primit characterem, ut constat ex verbis relatis num. 86. Quæ ratio militat in om- nibus sacramentis imprimimentibus charac- terem ; sed excludit tam poenitentiam, quam alia sacramenta, quæ characterem non im- primunt, ut supra ponderavimus. Vel dicet, qui noluerit admittere eam retractationem, D. Thomam in illis verbis: «Tamen rece- < dente fictione, percipere incipiet, sicut < etiam est et in aliis sacramentis, » non significasse fructum, qui sit gratiæ, sed alium fructum inseparabilem a sacramenti

valore, nempe liberationem ab obligatione subjjiciendi iterum peccata valide confessa Ecclesiæ clavibus : sicut in omnium sen- tentia valide baptizatus (licet fine fruc- tu gratiæ tunc, vel alio tempore dando) non obligatur iterum baptizari. Et id tan- tum re vera intendisse videtur D. Thom. dum addidit : « Unde non tenetur iterare « confessionem, qui fictus accedit etc.» hæc enim referuntur non ad gratiæ fructum, sed ad sacramenti valorem, et effectum tali valori inseparabiliter junctum. Si enim confessio semel est valida, licet quan- tum ad gratiam eo, vel alio tempore infruc- tuosa, causât illum peculiarem effectum eximendi hominem ab obligatione confi- tendi iterum eadem peccata, ut suo loco declarabimus ex professo. Et hanc ulti- mam responsionem præferendam cense- mus.

DUBIUM VU.

An omnia sacramenta nostra causent primam gratiam ?

Hactenus ostendimus sacramenta novæ legis causare gratiam, et explicuimus mo- dum, quo in ipsam influunt, Nunc exponere oportet, qualiter ad primam gratiam con- currant, in quo non satis conveniunt Theo- logi ob differentiam., quæ inter ipsa sacra- menta reperitur. Sed ut ad speciale diffi- cultatis punctum cum majori expeditione accedamus, oportet præmittere commu- niora.

§ 1.

Prolibantur nonnullx suppositiones.

104. Theologi, cum rem præsentem ex- Gratja plicant, variis utuntur divisionibus, et dis- prinia, tinctionibus, quas expedit attingere, et ei scun- da. brevissime declarare, ut major adsit clari- tas in dicendis, et titulus a nobis propositus legitime intelligatur. Prior distinctio est gratiæ sanctificantis in primam, et secun- dam. Illa dicitur, quæ infunditur subjecto non habenti ullum gratiæ gradum, atque existenti (secundum præsentem providen- tiam) in statu peccati mortalis : ista vero appellatur, quæ advenit subjecto jam ha- benti gratiam, illamque auget. Secunda distinctio est sacramentorum novæ legis

Sacra- in *sacramenta mortuorum. el in sacramenta*
norio vivorum.* Hia vocantur, quæ Christus ins-
 r“?vo-’ ,ilu^ Pro Spiritualiter mortuis morte pec-
 tins. cati ; et sunt duo, scilicet baptismus, et
 pernitentia : hæc autem appellantur, quæ
 Christus instituit pro viventibus spirilua-
 liter vita gratiæ ; et sunt quinque, nempe,
 Confirmatio, Eucharistia. Extrema unctio,
 Ordo, et Matrimonium. Tertia distinctio
 est modi causandi sacramentorum in causare
per se, et causare *per accidens*. Primum
 contingit, quando sacramenta causant con-
 formiter tam ad significationem, quam ad
 institutionem primariam : secundum vero
 accidit, quando causant quidem ; sed non
 conformiter ad illam significationem, et
 institutionem, sed alio modo, utputa se-
 cundario, aut ex consequenti. Et has dis-
 tinctiones sufficiet modo præmittere, quæ
 magis innotescent ex dicendis.

qoi di- 103. Fuerunt ergo Theologi, qui in uni-
 Mcra' versura negarunt sacramenta novæ legis
 incnti causare, saltem in adultis, primam gra-
 ”arc pri^iam. Ita Ochamus, et Major cum Gabriele
 grih”# ’n 4· d’3t quæst 2, et dist. 1-1, quæst. 2,
 ottaw’. et dist. 18, quæst. 1. Joannes de Medina
 Oïbrici 2, *de pænilenl.* quæst. *de effertu c>>h-*
Jcanu. *trilionis* circa finem, Petrus de Soto lect.
 de Me- ^
 dina. V, *de sacram. in genere*, et lect. 7. *de cun-*
k&^fessione, alii : quibus in re (quidquid
 Mr.tir. verbis tergiversantur), subscribunt Janse-
 nist®. Commune autem illorum funda-
 mentum est, quod ut adulti consequantur
 gratiam sive extra, sive intra sacramen-
 tum, debent disponi per motum contritio-
 nis, aut dilectionis perfect® : hic autem
 motus vel ex natura rei, vel saltem ex Dei
 institutione habet sibi inseparabiliter gra-
 tiam annexam : ergo omne sacramentum
 in adultis supponit gratiam : atque ideo
 nullum adultorum sacramentum primam
 gratiam eisdem communicat. Et ad hoc
 caput reducuntur cætera omnia, quæ pro
 prædicta sententia solent exponi.

opp-sita Sed primo loco supponendum est centra-
 rium, nempe aliqua novæ legis sacramenta,
 innu. ea scilicet, quæ mortuorum appellantur.
 primam gratiam conferre. Sic docent com-
 muniter omnes Theologi hujus temporis,
 Armo. et in eo certitudinis gradu, ut Arauxo in
 præ. art. 6, dub. 1, num. 74, dicat oppo-
 sitam sententiam esse falsam, et omnino
 improbabilem. Et quidem mento: quoniam
 Couel. Concilium Tridentinum sess. 14, cap. 4, *satis*
 Tridcut’ aperte significat attritionem cum sacra-

mento pœnitenliæ sufficere ad justificatio-
 nem peccatoris: est autem attritio motus
 contritione imperfectior, et qui connexio-
 nem cum gratia sanctificante non habet:
 ergo necessarium non est, quod sacramen-
 tum pœnitentiæ supponat primam grali-
 am sanctificantem : cum igitur de fide sit tak-
 sacramentum, sicut et alia novæ legis gra-
 liam conferre ; necessario consequitur tale
 sacramentum conferre aliquando adultis
 gratiam primam, sive quæ aliam in sub-
 jecto non præsupponit. El idem argumen-
 tum fit de baptismo : nam ut quis illum
 rite, et fructuose suscipiat, opus non est.
 quod pr.æsupponatur dispositus per motum
 perfect® contritionis, aut dilectionis, sed
 sufficit, quod disponatur attritione. Per
 quod dissolvitur oppositum Nominalium
 fundamentum, ut ex se liquet. In quo non
 amplius immoramur: quia prædicta prin-
 cipia, alias certissima, magis confirmabi-
 mus in specialibus tractatibus de baptismo,
 et poenitentia. Confirmatur tamen breviter,
 et urgenter : quoniam sacramenta novæ
 legis contineat, et communicant gratiam,
 quam significant, ut statuerunt Concilium
 Florent, et Concilium Trident. locis dub. 1.
 relatis : sed baptismus significat primam
 gratiam, nempe qua homo purgatur a pec-
 cato originali, et regeneratur spiritualiter :
 et similiter poenitentia significat primam
 gratiam, illam scilicet, qua homo purgatur
 a peccatis personalibus post baptismum
 commissis, et spiritualiter resuscitatur :
 ergo prædicta duo sacramenta conferunt
 primam gratiam.

Nec Adversariis favet illud D. Gregorii ?tw-
 hom. 26, *super Evang.* « Non debemus
 per pastorem auctoritatem solvere.
 « nisi quos Authorem nostrum per susci-a.Gre?
 v tantem gratiam cognoscimus suscitare: »
 per quæ significare videtur præmitlendam
 esse gratiam eis, qui sacramentaliter absol-
 vuntur. Sed ut diximus, non obstat : nam
 sensus planus illorum verborum est non
 debere sacerdotes absolvere, nisi illos.
 quos Deus movet per gratiam prævenien-
 tem. et excitantem ad concipiendum dolo-
 rem de peccatis, et nisi illum sensibiliter
 manifestent. Quod autem non exegerit D.
 Gregorius gratiam antecedenter sanctifi-
 cantem est manifestum : quia sacerdotes
 absolventes hanc gratiam non cognoscunt :
 unde absurdum esset ejus cognitionem, ut
 legitime absolvant, prærequirere.

106. Ex præmissa autem suppositione liquido infertur sacramenta mortuorum causare primum gratiam non utcumque, sed per se. Quod communiter recipitur a theologis, et facile ostenditur : nam sacramenta illud causant per se, quod causant secundum significationem, et ratione institutionis in ordine ad finem primum : sed Baptismus, et Poenitentia significant primam gratiam, et ad illam conferendam fuerunt primario instituta, ut constat ex immediate didis : ergo prædicta sacramenta causant per se primam gratiam.

Confirmatur: quia si baptismus, et poenitentia non causarent per se primam gratiam; nec ipsa essent sacramenta mortuorum; nec subsisteret differentia inter mortuorum, et vivorum sacramenta : consequens est falsum, et contra communem tam Theologorum sententiam, quam fidelium apprehensionem, ut ex se liquet: ergo fateri oportet baptismum, et poenitentiam communicare primam gratiam non utcumque, sed per se. Probatur sequela : quia differentia inter sacramenta vivorum, et mortuorum non consistit (quantum ad considerationem præsentem) in eo, quod alia producant gratiam, et alia non : quippe producere gratiam commune est omnibus nostris sacramentis, ut dub. 1, statuimus. Necconsistere valet in eo, quod quædam producant primam gratiam, et quædam secundam : nam ut infra ostendemus, etiam sacramenta vivorum producant aliquando primam gratiam. Ergo nisi dicamus (et ita quidem res se habet,) baptismum, et poenitentiam ex sua significatione, atque institutione ordinari primario ad producendum gratiam primam, sive iustitiam quam in subjecto non præsupponant, (quod est producere primam gratiam per se), nec salvatur baptismus, et poenitentiam esse sacramenta mortuorum ; nec salvatur differentia inter vivorum, et mortuorum sacramenta.

107. Supponendum est secundo prædicta duo mortuorum sacramenta, nempe baptismum, et poenitentiam causare aliquando gratiam secundam. Sic docent communiter Theologi cum D. Thom. infra quæst. 69, art. 4 ad 2, et in 4, dist. 18, quæst. 1, artic. 3, quæst. 2. Et facile demonstratur : nam causare secundam gratiam non est aliud, quam causare gratiam, quæ supponat subjectum gratum, sive, et in idem

recidit, quam causare gratiæ augmentum : sed baptismus, et poenitentia aliquando causant gratiam, quæ supponit subjectum gratum, atque ideo causant augmentum gratiæ: ergo prædicta duo mortuorum sacramenta causant aliquando gratiam secundam. Minor probatur : nam ex una parte sæpe contingit eos, quæ suscipiunt baptismum, et poenitentiam accedere contritos, atque ideo in statu gratiæ : quæ dispositio nulla ratione potest esse, aut dici obex ad gratiam suscipiendam : ex alia vero parte certum est baptismum, et poenitentiam, sicut et alia sacramenta legis evangelicæ, conferre gratiam non ponentibus obicem ; ergo baptismus, et poenitentia conferunt in his eventibus gratiam ; cumque supponant gratiam in subjecto, sequitur, quod non conferant tunc gratiam primam, sed secundam, sive gratiæ augmentum. Quæ communis resolutio magis confirmabitur ex immediate dicendis.

Si autem inquiras, quando prædicta sacramenta causent gratiæ augmentum ? Respondet Serra in præf. artic. 1, dub. 3, conci. 2, quod illam causant non per accidens, sed per se. Et movetur : nam quod sacramenta mortuorum causent gratiæ augmentum, sive gratiam secundam, non provenit ex aliqua indispositione subjecti sed potius ex ejus perfectione, quam præsupponitur habere per gratiam : ergo quod sacramenta mortuorum causent gratiam secundam, non est per accidens, sed per se. Unde infert ille Auctor, et quidem valde consequenter, omnia sacramenta nostra causare per se primam gratiam. Cui sententiæ favore non obscure videtur Div. Thom. infra quæst. 69, art. 9, ubi hæc habet : « Duplex est effectus baptismi, unus « per se, et alius per accidens. Per se quidem effectus baptismi est id, ad quod « baptismus est institutus, scilicet ad regerandum hominem in spiritualem vitam. Et hunc effectum æqualiter facit in omnibus, qui æqualiter se habent ad baptismum. Unde quia omnes pueri æqualiter se habent ad baptismum (quia non in fide propria, sed in fide Ecclesiæ baptizantur), omnes æqualem effectum percipiunt in baptismo. Adulti vero, qui per propriam fidem ad baptismum accedunt, non æqualiter se habent ad baptismum: quidam enim cum majori, quidam cum minori devotione ad baptismum

« accedunt : et ideo quidam plus, quidam
 « minus de gratia novitatis accipiunt, sicut
 « etiam ab eodem igne accipit plus caloris,
 « qui plus ei appropinquat ; licet ignis,
 « quantum est de se, aequaliter ad omnes
 « suum calorem effundat. Effectus autem
 « baptismi per accidens est, ad quem bap-
 « tismus non est ordinatus; sed divina vir-
 « tus hoc in baptismo miraculose operatur.
 « Sicut super illud Rom. 6, ut ultra non
 « serviamus peccato, dicit Glossa. Non hoc
 « præstatur in baptismo, nisi forte mira-
 « culo ineffabili Creatoris, ut lex peccati,
 « quæ est in membris, prorsus extingua-
 « tur. Et tales effectas non aequaliter sus-
 « cipiuntur ab omnibus baptizatis, etiam
 * si cum æquali devotione accedant : sed
 α dispensantur huiusmodi effectus secun-
 « dum ordinem providentiæ divinæ.* Hæc
 omnia S. Doctor. In quibus expendi debet,
 quod omnes effectus baptismi revocantur
 vel ad effectum per se. vel ad effectum per
 accidens ; et rursus, quod effectus per acci-
 dens dicitur, quem sola divina virtus in
 baptismo miraculose operatur. L'nde argui-
 tur : secunda gratia, sive gratiæ augmen-
 tum est effectus baptismi: sed non est neces-
 sarium, quod sola divina virtus tale aug-
 mentum miraculoseope. etur: quippe absque
 miraculo frequenter contingit non per
 solam divinam virtutem, sed concurrente
 baptismo, ut constat ex proxime dictis :
 ergo gratiæ augmentum non continetur
 inter effectus per accidens baptismi, sed
 inter effectus per se. Ex quo plane conse-
 quitur sacramentum Baptismi causare se-
 cundam gratiam, sive gratiæ augmentum
 non per accidens, sed per se.

Vertor 108. Nihilominus communis Theologo-
 rum sententia, cui subscribimus, docet oppo-
 soto. situm, ut videri potest apud Soto. in 4, dist.
 Gone? 14, q. I, art. 3 ad. 5. Suarium disp. 7, sect.
 2, § *Tertio est certum*, Prado q. 69, dub. 6,
 § 2, Gonet disp. 3, art. 5, n. 179, et alios.
 Fundamentum est: quouiam sacramenta
 nostra illud causant per se, et directe, quod
 causant ex peculiari sua institutione : sed
 sacramenta mortuorum ex sua peculiari
 institutione non ordinantur ad causandum
 augmentum gratiæ: ergo quamvis illud
 aliquando causent, non tamen per se, sed
 per accidens. Minor facile ostenditur : quia
 prædicta sacramenta ordinantur ex sua
 peculiari institutione ad causandam spiri-
 tualem regenerationem, et spiritualem

i suscitationem a peccatis originalibus, ol
 actualibus : huiusmodi autem effectus non
 contingunt per augmentum gratiæ, sed per
 primæ gratiæ infusionem: ergo sacramenta
 mortuorum non ordinantur ex sua pecu-
 liari institutione ad causandum gratiæ aug-
 mentum. Qui discursus desumitur ex D.b.ty.
 Thom. in 4, dist. 23, q. I, art. 2, quæstiunc.
 1, ubi ait: « Quodlibet sacramentum est
 < institutum prine » palier ad unum effectum;
 a quamvis etiam alios ex consequenti indu-
 « cere possit : quia sacramentum efficit,
 « quod figurat : et ideo ex ipsa significatione
 « sacramenti debet accipi ejus principalis
 « effectus, i' Deinde subjungit: j Sicut bap-
 « tismus est quædam spiritualis regeneratio,
 « et poenitentia quædam spiritualis suscita-
 « tio : ita et Extrema unctio est quædam
 a spiritualis sanatio, vel medicatio. Sicut
 « autem corporalis medicatio præsupponit
 σ corporalem vitam in medicato, ita spiri-
 « tualis spiritualem. » Ex quibus manifes-
 tum est baptismum, et poenitentiam non
 ordinari ex sua speciali institutione ad
 augmentum spiritualis vitæ gratiæ, sed
 potius ad primo conferendum talem vitam
 cum differentia assignata, nempe vel per
 modum regenerationis vel per modum sus-
 citationis.

Confirmatur primo : quia sacramenta Fakto
 non causant per se, nisi quod directe signi-|^*
 Scant, ut colligitur ex Concil. Trid. sess.
 can. 6; sed sacramenta mortuorum non ”
 significant directe augmentum vitæ spiri-
 tualis ; sed magis primam ipsam vitam:
 ergo licet prædicta sacramenta causent ali-
 quando augmentum gratiæ, non tamen per
 se, sed per accidens. Confirmatur secundo,
 et declaratur amplius : nam si prædicta
 sacramenta causarent per se gratiam
 secundam, supponerent per se gratiam
 primam: quippe fieri nequit gratiæ aug-
 mentum, nisi gratia præsupposita : conse-
 quens est lalsum: ergo et antecedens. Pro-
 batur minor: quia taliasacramenta causant
 per se primam gratiam: ergo supponunt
 per searentiam prædictæ gratiæ: ergo non
 supponunt per se gratiam primam. Patet
 hæc ultima consequentia: quia impossibile
 est, quod supponant per se gratiam, et
 supponant per searentiam illius.

109. Quæ autem pro parte contrariaaavtt-
 afferebantur, non urgent. Nam ad rationem
 respondetur, concessio antecedenti, negando
 consequentiam : causare anim aliquid per ,l
 accidens

accidens non provenit unice, et adaequate ex aliqua indispositione subjecti ; sed ex eo etiam quod causalitas non exerceatur conformiter ad institutionem specialem, et finem primum sacramenti. Et quia hæc non observantur, quando sacramenta mortuorum causant non primam gratiam, sed ejus augmentum ; propterea merito dicuntur illud causare non per se, sed per accidens. In quo sensu posse dici in tali casu supponere aliquam indispositionem ex parte subjecti, non quidem contrariam, aut repugnantem, sed negativam : quia non supponunt illud in eo statu, ad quem removendum sunt per se primo ordinata : quia non supponitur culpa, quam per se destruant, id est non supponitur mors spiritualis, quam excludant per vitam gratiæ ; cum tamen pro hoc fine fuerint specialiter instituta. Ad testimonium D. Tho. respondemus, quod cum S. Doctor nomine *effectus per accidens* baptismi solum comprehendat effectum miraculorum, qui non fit per baptismum, sed per solam Dei virtutem, baptismo concomitanter se habente, ut evidenter constat ex suis verbis, manifeste is i>.sequitur, quod sub priori membro *effectus per se* comprehenderit, quidquid fit non per solam virtutem divinam, sed etiam per virtutem baptismi. In quo sensu idem est baptismum causare aliquid per se, ac causate per propriam virtutem, et influere realiter in effectum. Et in eodem sensu verificari potest baptismum causare secundam gratiam, sive augmentum gratiæ per se. Cæterum iste sensus longe exulat a præsentis consideratione, et contrariæ parti non favet : quia supponimus baptismum causare et primam gratiam, et aliquando secundam gratiam, ut constat ex supradictis. Sed tamen non causât secundam gratiam per se, id est, secundum suam specialem significationem, atque institutionem in ordine ad finem primum. In quo sensu loquimur in præsentis, et loquitur D. Thom. in testimonio, quod pro nostra, et communi sententia expendimus. Qui sensus est proprius, et apprimè necessarius ad distinguendum inter sacramenta mortuorum, et sacramenta vivorum. Unde liquet nihil habere objectum testimonium, in quo sententiæ communi repugnet. Liquet etiam falsum esse, quod omnia sacramenta nostra causent per se gratiam secundam, sive gratiæ augmentum, sicut

Salmant. Curs. theolog. tom. XVII.

ox opposito dicendi modo colligebatur.

110. Expediti jam a mortuorum sacramentis supponimus tertio sacramenta vivorum causare gratiam secundam, sive augmentum gratiæ, et causare hunc effectum, gratiam per se. Utraque assertionis pars est communis inter Theologos. Et prior ostenditur : quia sacramenta vivorum supponunt in subjecto vitam gratiæ, seu gratiam primam : et alias non ponentibus obicem gratiam conferunt : ergo causant secundam gratiam, sive gratiæ augmentum : quippe illud gratiæ, quod priorem gratiam supponit, est necessario secunda gratia, seu incrementum prioris. Secunda etiam pars facile suadetur ex supra dictis : quoniam sacramenta illam gratiam dicuntur causare per se, quam causant juxta specialem significationem suam, atque institutionem in ordine ad finem primum sibi specialiter correspondentem. Omnia autem sacramenta vivorum ita comparantur in causando gratiæ augmentum : quippe hoc ipso, quod vivorum sint, supponunt vitam spiritualem per primam gratiam, et ordinantur ad prædictæ vitæ augmentum, et perfectionem, quæ fiunt per secundam gratiam, seu gratiæ augmentum. Ergo omnia sacramenta vivorum causant secundam gratiam per se. Quod evidentius constabit consideranti in speciali singulas significationes, et peculiare fines prædictorum sacramentorum : recognoscet enim Eucharistiam significare refectionem spiritualem, et ordinari ad reparandum, et corroborandum vires animæ : Extremam unctionem significare spiritualem curationem, ordinarique ad sanandum spirituales languores, ne virtus in extremo, et summo periculo succumbat, et sic de aliis sacramentis vivorum : cunctæ autem istæ significationes, et ordinationes respiciunt perfectionem vitæ gratiæ, quam supponunt.

Est autem difficultas (in eaque speciale punctum præsentis dubii consistit), an ikiseii sicut sacramenta mortuorum, quæ per causant primam gratiam, aliquando licet per accidens causant etiam gratiam secundam, ut constat ex supra dictis : sic etiam sacramenta vivorum, quæ causant per se secundam gratiam, causent etiam aliquando gratiam primam. Quod si contingeret, in eo tantum casu esset, ut omnes supponunt, in quo aliquis existens in peccato mortali, existimans tamen bona fide se esse

in statu gratiæ accederet cum attritione supernaturali ad suscipiendum sacramenta vivorum, V. g. Eucharistiam. Lt quamvis paritas desumpta ab illis sacramentis, quæ cum causent primam gratiam perse, solent causare gratiam secundam per accidens, videatur facilem viam expedire, ut e converso sacramenta, quæ causant secundam gratiam per se, possint aliquando causare primam gratiam per accidens : nihilominus recte consideranti apparet hoc ultimum esse longe majus, ac difficilius. Quia plus est dare primam vitam, quam eam conservare, et fovere. Unde facile intelligitur sacramenta mortuorum, quæ habent vim conferendi primam vitam gratiæ posse etiam cooperari ad ejus augmentum. Sed non ita facile valet apprehendi, quod sacramenta vivorum, quæ se habent ut medicine ordinatæ ad fovendum vitam gratiæ, quam alias supponunt, queant etiam mortuos spiritualiter suscitare communicando ipsis primam vitam, seu primam gratiam. Et in hoc verlitur difficultatis cardo, an scilicet ita de facto contingat.

§ n.

Iero, *et valde communis sententia D. Thom. defenditur.*

Conclu- 111. Dicendum est sacramenta vivorum
si0- causare aliquando primam gratiam : atque ideo omnia novæ legis sacramenta causare primam gratiam. Hæc posterior assertionis pars, quæ directe respondet titulo dubii, constat evidenter ex prima, adjunctis, quæ diximus num. 4, quoniam sacramenta novæ legis adæquate dividuntur in sacramenta mortuorum, et sacramenta vivorum : sed sacramenta mortuorum causant primam gratiam, ut statuimus loco cit. et sacramenta vivorum illam etiam causant : sequitur ergo omnia novæ legis sacramenta gratiam primam causare. Priorem autem assertionis partem docet D. Thom. nam de Eucharistia agens in 4, dist. 9, quæst. 1, art. 3, quæstiunc. 2, ait : « Si aliquis per « hujusmodi signa, facta diligenti discus- « sione suæ conscientiæ, quamvis forte « non sufficienti, ad corpus Christi devote « accedat, aliquo peccato mortali in ipso « manente, quod ejus cognitionem præ- « terfugiat, non peccat, immo magis ex vi « sacramenti peccati remissionem conse-

quitur. Unde Aug. dicit in quodam ser- « mone, quod quando corpus Christi man- « ducatur, vivificat mortuos. » Et similia proferi infra quæst. 79, artic. 3, ubi affirmat, quod Eucharistiæ sacramentum potest operari remissionem peccati « perceptum ab eo, qui est in peccato mortali, « cujus conscientiam, et affectum non habet. Forte enim primo non fuit sufficienter contritus ; sed devote, et reverenter « accedens consequitur per hoc sacramentum gratiam charitatis. » Et agens de sacramento Confirmationis quæst. 72, art. 7 ad 2, inquit : « Dicendum, quod sicut ex « ipso nomine apparet, hoc sacramentum « datur ad confirmandum, quod prius in- « venerit ; et ideo non debet dari his, qui « non habent gratiam. El propter hoc si- « cut non datur non baptizatis ; ita non debet dari adultis peccatoribus, nisi per « poenitentiam reparatis. » Et paulo post subjungit : « Si aliquis adultus in peccato « existens, cujus conscientiam non habet, « vel si etiam non perfecte contritus acce- « dat, per gratiam collatam in hoc sacramento consequetur remissionem peccatorum. » Et de Extrema unctione agens in 4, dist. 23, quæst. 1, art. 2, quæstiunc. 1, observat prædictum sacramentum conferre robur contra debilitatem ex peccatis relictam, et mox subjungit : « Sed quia hoc / robur gratia facit, quæ secum non com- « patitur peccatum ; ideo ex consequenti, « si invenit peccatum aliquod vel mortale, « vel veniale quoad culpam, tollit ipsum, « dummodo non ponatur obex ex parte « recipientis, sicut etiam de Eucharistia, « et Confirmatione supra dictam est. El « ideo etiam Jacobus de remissione peccati « conditionaliter loquitur dicens : Si in peccatis sit, dimittuntur ei quoad culpam. » Et in resp. ad 2, addit : « Quamvis culpa quoad maculam sine contritione non dimittatur ; tamen hoc sacramentum per « gratiam, quam infundit, facit, quod ille a motu liberi arbitrii in peccatum sit contritus, sicut etiam in Eucharistia, et Confirmatione potest accidere. » Constat autem motivum S. Doctoris, ut dicat prædicta tria sacramenta causare aliquando primam gratiam, et remissionem peccatorum, militare pariformiter in aliis duobus vivorum sacramentis, scilicet, Ordine, et Matrimonio : nam illud motivum consistit in eo, quod sacramenta, quantum est de se, dant gratiam,

gratiam, et quod aliquando contingat hominem existentem in peccato accedere ad tria illa sacramenta sino peccati conscientia, sed bona fide, atque devotione : quod accidere aliquando in Ordine, et Matrimonio nemo negabit.

Unde generalem hanc I). Thomæ resolutionem tuentur unanimiter discipuli, Cardinalis preolus, et Paludanus in 4, dist. 4, Soto sadist. 11. quæst. 2, art. I, el 3, Petrus de Soto lect. 12, de Eucharistia, D. Antoninus 3 part. lit. 14, cap. 12, § G, Victoria de K<<Aunsti<i, num. 77. Cajetanus infra quæst. 79, artic. 2, Nugnus in præsent. difficult. 2, ubi Cabrera disp. 2, § 3, Ruyz dub. 2, concl. 2, Serra dub. 3, concl. 3, Arauxo ft* art. 6, dub. 1, et quæst. 79, art. 8, dub. 1, Pradodus. G, § 4, Sylvius infra quæst. 79, I iao>ar, C' 3' ^elrusde Ledesma de Eucharistia I jTtetcap. 10, concl. 9, Joann, a S. Thoma art. ij^i. Mub. 2, Gonet disp. 3, art. 5, § 5. Labat. 'disp. 1, dub. 5, § 5, in principio, Conlen- I JioKSondissert. 1, cap. 2. in secundo principio, I N. Philippus disp. 4. dub. 4, N. Francis- II ^'cus tract. 1, cap. 5, punct. 2, Joann, a ' Dixi. Cruce de sacram. quæst. 2, dub. 2, concl. I Klaii3, et alii Thomistæ. Idem etiam docent D. i Bonavent. in 4, dist. 9, art. 2, quæst. 3, ; S'ubi Richardus art. 2, quæst. 1. Durandus J^ quæst. 4, Alexander 4 part, quæst. 46, fea memb. 3, art. 2, Vega lib. 9, in Trident. cap. 34. Sancies repetitione G, de Eucharist. cap. 10, Jansenius in concord. Evang. cap. ^•131, Adrianus quæst. I, de Eucharistia, Valencia disp. 6, quæst. 5, puncto 1. Suarez disp. 7, sect. 2, el disp. 63, sect. 1, Henriquez lib. 1, cap. 12. num. 6, Coninckus art. 1, dub. 2, Beccanus cap. 22, quæst. 1, lannerus quæst. 7, dub. 1, Granados tract. ftaj. 3, disp. 6, num. 6. Reginaldus, Angles, Vivaldus, et Bartholomæus a S. Angelo, quos refert, et sequitur Bonacina disp. 4, quæst. 4, punct. 1, Toletus. Fagundez, Layman. Montesinos, el Ludovicus de S. *^@Joan. quos refert, et sequitur Leander ! ' tract, 1, disp. 3, quæst. 5, Diana 5 part, tract. 13. resol. 31, Trullench lib. 1, cap. 1. dub. 3, Mascarenhas tract. 1, disp. 5, cap. 2, num. 234. Kellisonus infra quæst. 79, art. 3, et in supplem. quæst. 30, artic. I ↪ Notandum est hoc. Aversa de Eucharistia, quæst. 7, sect. I, et quæst. de Extrema I unctione sect. 6, el alii plures, ut merito jam olim dixerit Soto : « Hæc est generalis I doctrina omnium Theologorum. » El 2

Joan, a Thom. affirmat « id esse fere certum, el apud omnes receptum, » El Dicastillo infra referendus, licet contraria ; sententiæ subscribat, fatetur hanc « plurius sane esse, el gravissimorum Theologorum. »

112. Quæ probatur primo auctoritate D. suadet. Tho. in testimoniis supra relatis, in quibus bus generaliter affirmat tria illa sacramenta vivorum, nempe Confirmationem. Eucharistiam. et Extremam unctionem remittere peccata, el communicare primam gratiam illis hominibus, qui licet existant in statu peccati, accedunt tamen cum bona fide, et aliqua contritione imperfecta, quæ de se est insufficientis ad inducendum justitiam. Quod et non aliud affirmamus.

Respondent Adversarii, et nominatim Respondent. Lugo, et Dicastillo D. Thomam non intendere, nec docere, quod talia sacramenta in eo eventu conferant gratiam primam immediate, et ex opere operato ; quod ad veritatem nostræ assertionis necessarium erat ; sed solum intendere, quod homini sic accedenti cum bona fide, et dispositione imperfecta præsto sint, et communicentur auxilia gratiæ actualis, quibus eliciat actum perfectæ contritionis, aut dilectionis, per quem, si ve ex opere operantis consequantur primam gratiam, et deinde ex consequenti suscipiant gratiam, quam illa sacramenta communicant.

Sed hoc est merum subterfugium ad confutandum ea testimonia, et refellitur efficaciter. Primo, quia nullum habet fundamentum in S. Doctore : ipse namque cum affirmat primam gratiam in eis sacramentis communicari, minime recurrit ad collationem auxilii, nec istud recenset, nec ejus meminit : sed potius aperte significat ea sacramenta communicare immediate effectum vivificandi. Et in hoc sensu allegat dictum Augustini : « Quando corpus « Christi manducatur, vivificat mortuos. » Quod nequeunt Recentiores ita dicere, sed dicunt : « Quando corpus Christi manducatur, datur auxilium, ut homo peccator « eliciat contritionem, et ex opere operantis vivificetur : » id vero satis declarat, quod sicut verbis, ita etiam sensu distant a D. Thomæ sententia in testimoniis relatis. Secundo, quia si peccatum in prædictis sacramentis remitteretur eo modo, quo Juniores describunt ; remitteretur quidem concomitanter in sacramentis, sed non

remitteretur per sacramenta aut virtute sacramentorum ; quod ipsi plane concedunt : at e contra D. Tho. aperte docet in praedictis testimoniis sacramenta dare gratiam, sacramenta remittere peccata, ut liquet ex illis verbis : « Non peccat, sed magis ex virtute sacramenti remissionem » peccati consequitur, » et ex illis : « Forte non fuit sufficienter contritus, sed devote, » et reverenter accedens consequetur per hoc sacramentum gratiam charitatis, » et ex illis : « Si invenit aliquod peccatum vel mortale, vel veniale, quoad culpam tollit illud, dummodo non ponatur obex » ex parte recipientis. » In quibus manifestum est S. Doctorem minime recurrere ad anfractus, circuitiones, et circumloquutiones, quibus utuntur moderni, ut pro tanto dicantur praedicta sacramenta remittere peccata, quatenus devote, et cum bona conscientia accedentibus datur auxilium ; et eo auxilio eliciant contritionem ; et ea contritione consequuntur primam gratiam remittentem peccatum ; et his suppositis sacramenta operantur proprios effectus. Nihil plane horum occurrit in D. Thom. qui paucis, hisque disertis verbis affirmat hominem consequi remissionem peccati per sacramentum, et ex virtute sacramenti, et sacramentum tollere peccatum » in non ponente obicem.

aMJcr Confirmatur manifestando amplius il-
'sk.nis lorum -^uclorum inconsequentiam tam ad
eversig propria dicta, quam ad mentem D. Thomæ : nam illi negant sacramenta vivorum remittere aliquando peccatum mortale, communicare primam gratiam ; quia hoc non reperiri dicunt in Scriptura, Conciliis, et Patribus. Sed neque in his reperitur, quod accedenti cum bona fide ad praedicta sacramenta detur auxilium, quo eliciat contritionem, et consequatur justitiam ex opere operantis. Ergo sine fundamento recurrunt ad hoc effugium, ut declinent vim testimoniorum D. Thomæ palam asserentis praedicta sacramenta conferre gratiam, qua remittitur peccatum. Et innotescet magis hæc inconsequentia attendendo, quod Lugo, Dicastillo, et quidam ex Adversariis fatentur Extremam unctionem causare aliquando primam gratiam, ut infra videbimus. Hinc enim arguitur : nam juxta sententiam Divi Thomæ Extrema unctio causât aliquando primam gratiam, remissionem culpæ eo modo, quo Eu-

I charistia, et Confirmatio causant praedictos effectus : ergo vel Extrema unctio illos immediate, et ex opere operato non causât ; quod Adversarii affirmant: vel Eucharistia, et Confirmatio illos causal immediate etiam, et ex opere operato ; quod illi negant D. Thomam asseruisse. Antecedens constat evidenter ex testimonio ex 4, dist. 23, ubi S. Doctor loquens de Extrema unctio-
D.rt tione inquit : « Si invenit peccatum aliquod vel mortale, vel veniale, quoad culpam tollit ipsum, dummodo non ponatur obex » ex parte recipientis, sicut de Eucharistia, et Confirmatione supra dictum est. »

113. Secundo probatur ratione desumpta ex D. Thom. locis relatis : quoniam sacramenta novæ legis conferunt gratiam non ponentibus obicem. sed quando homo existens in peccato mortali accedit cum bona fide ad sacramenta vivorum, existimans se esse vel mundum a peccato, vel sufficienter de peccato contritum, non ponit obicem gratiæ : ergo sacramenta vivorum in tali casu conferunt gratiam : atque ideo cum gratiam non supponant tunc in subjecto, conferunt primam gratiam. Utraque consequentia patet. Et major est certa de fide ut constat ex diffinitione Concilii Tridentini. sess. 7, can. G, ubi dicitur : « Si quis
CmcL TM'^ « dixerit sacramenta novæ legis non contine-
re gratiam, quam significant ; aut gratiam ipsam non ponentibus obicem non conferre, etc. anathema sit. » Minor autem probatur : nam ponere obicem gratiæ est ita se gerere, ut gratiam, quantum est ex vi modi accedendi ad sacramentum, quis impediat; id vero minime dici potest de eo, qui putat se esse sufficienter dispositum et qui minime susciperet sacramentum si se indispositum recognosceret : ergo qui accedit ad sacramentum bona fide, putans se vel mortaliter non peccasse, vel purgatum esse a peccato per confessionem, aut contritionem, non ponit obicem gratiæ. Idque maxime elucet in eo, v. g. qui accedit ad sacramentum poenitentiae cum attritione supernaturali, et confitetur integre peccata sua: sed malitia Sacerdotis non habentis intentionem absolvendi, sed absolutionem fingentis non consequitur re ipsa peccatorum remissionem : ipse vero prudentissime judicans se absolutum accedit devote ad suscipiendam Eucharistiam. Hic plane nec in affectu, nec in modo accedendi ullum ponit obicem gratiæ Eucharistiæ : nam perinde et

et in cognitione, et affectu se habet, ac illi, qui nullum obicem ponunt, et fructum Eucharistia; percipiunt.

tair. Confirmatur : nam qui rite suscipit sacramenta, recipit eorum gratiam : sed qui modo praemisso accedit ad suscipienda sacramenta vivorum, rite suscipit talia sacramenta: ergo recipit eorum fructum, seu gratiam : ergo cum non recipiat secundam, seu gratiae augmentum, sequitur, quod recipiat primam. Major constat ex Concilio Trident, sess. cil. can. 7, ubi dicitur : « Si ^{Cani, ftjfal.} 4 quis dixerit non dari gratiam per huiusmodi sacramenta, semper, et omnibus, : quantum est ex parte Dei, etiam si rite *i* eam suscipiant, sed aliquando, et aliquibus, anathema sit. » Minor suadet ex proxime dictis : nam qui accedit modo praemisso, rite, quantum est de se, suscipit sacramenta ; siquidem praestat omnia, quae lumen fidei, et prudentiae dictat, ut quis religiose accedat.

114. Respondent .Adversarii tam argumento, quam confirmationi ipsum statum peccati mortalis esse obicem ad recipiendum sacramenta vivorum, et rationem, ne quis dicatur illa rite suscipere. Quare licet ille, qui modo a nobis descripto accedit ad suscipiendum talia sacramenta, non peccet, nec irreverenter agat; nihilominus non recipit gratiam. Quoniam cum talia sacramenta ex institutione sua ordinantur ad causandum gratiae augmentum ; exigunt tanquam dispositionem praedictae gratiae existentiam ; et talis gratiae carentia est obex ad gratiae augmentum, praestatque, ut homo non rite, licet inculpabiliter, sacramenta suscipiat. Et confirmatur responsio exemplo ejus, qui cum eadem credulitate a nobis descripta accederet, et tamen non esset baptizatus, aut non haberet attritionem supernatunilem, sed solum naturalem quam invincibiliter supernaturalem putaret; hic enim quamvis ex vi modi accedendi cogniti, et voluntarii non poneret obicem gratiae, sed rite ex vi talis modi accederet; nihilominus nullam gratiam consequeretur : quia re ipsa careret statu, et dispositione ad gratiam illorum sacramentorum requisitis. Idem itaque contingeret in casu a nobis proposito.

Sed praedicta responsio est insufficiens, et petit principium : quia in praesenti non dubitamus, quod effectus proprius sacramentorum vivorum supponat statum gratiae; I

nec intendimus, quod accedens modo descripto ad suscipiendum talia sacramenta recipiat directe, et immediate proprium talium sacramentorum effectum, nempe gratiae augmentum. Caeterum controversia est, utrum praedicta vivorum sacramenta in casu a nobis proposito causent non quidem augmentum saltem directe, sed primam gratiam : ad eum plane modum, quo *e* converso sacramenta mortuorum causant directe, et perse primam gratiam; et tamen licet aliquando illam supponant, et subinde eam non causent, nihilominus non fraudantur omni fructu, sed aliquid gratiae causant. Sicut enim carentia gratiae est per se dispositio, aut conditio ad effectum directum sacramentorum mortuorum, nempe ad primam gratiam : sic etiam existentia primae gratiae est per se dispositio, aut conditio ad effectum directum sacramentorum viventium, scilicet ad gratiam secundam, seu gratiae augmentum. Ac perinde fit, quod sicut sacramenta mortuorum, licet aliquando non supponant eam propriam conditionem, nempe, carentiam primae gratiae, nihilominus gratiam causant : sic etiam sacramenta vivorum, etsi aliquando non supponant conditionem propriam, nimirum primae gratiae existentiam, poterunt tamen causare gratiam. Et rem ita contingere probamus ex generali doctrina Concilii Trident, asserentis in communi sacramenta nostra dare gratiam « non ponentibus obicem, » et rite suscipientibus : » nam qui modo a nobis descripto accedit, rite suscipit sacramenta, et non ponit obicem gratiae : ergo oportet fateri, quod sacramenta illi gratiam conferunt. Et exempla, quae in contrarium inducuntur, non sunt de re: nam subjectum non baptizatum non est capax suscipiendi alia sacramenta, nec illa suscipit : homo autem in casu de quo loquimur, potest valide sacramenta suscipere, et reipsa suscipit. Rursus ut adultus tam intra, quam extra sacramenta gratiam recipiat, indiget aliqua dispositione supernaturali, sive ejusdem ordinis cum gratia : et ideo licet invincibiliter putet se habere dispositionem supernaturalem, si reipsa non est, gratiam non recipit. In nostro autem casu habet homo, ut supponitur, dispositionem supernaturalem. licet imperfectam, quae tamen ex ordinatione divina sufficit cum sacramento, ut patet in baptismo. et poenitentia. His autem

DE SACRAMENTIS IN COMMUNI .

omnibus concurrentibus, nulla est ratio, quare talis homo non dicatur rite sacramenta suscipere, aut quare dicatur obicem ponere gratiæ. Ac proinde in tali debet simpliciter procederedoctrinaConcilii.quod sacramenta nostra semper, et infallibiliter conferunt gratiam,non ponentibus obicem, el susipientibus rite.

Coilli-
rna iur
impog-
naiTo.

Confirmatur : nam quod sacramenta mortuorum conferant aliquando secundam gratiam, non est juxta peculiarem eorum significationem, aut institutionem primariam. juxta quam ordinantur ad primam hominis sanctificationem, et liberationem a statu peccati, ut satis constat ex dictis § præced. Sed provenit ex eo. quod operentur in virtute Dei parati ad communicandum hoc, aut illo modo gratiam in sacramentis, ubi rite suscipiuntur, et obex non adhibetur : et ideo si per accidens non potest produci gratia ut prima, vel quatenus primo sanctificans; producitur tamen ut absolute fieri potest, nempe quantum ad augmentum.Ergo pariter licet sacramenta vivorum conferre pr mam gratiam, non sit juxta specialem eorum significationem, et institutionem primam, secundum quam ordinantur ad gratiæ praeexistentis augmentum : nihilominus quia influunt virtute divina de se sufficienti ad inducendum hoc. aut illo modo gratiam in sacramentis,ubi nequeunt producere effectum proprium ob suppositionem accidentalem, producunt tamen aliquem fructum, ut absolute possunt : atque ideo causant aliquam gratiam, quæ quia aliam non supponit, dicitur prima, et peccatum expellit. Pra?sertim cum ad hoc non requiratur major, aut minor virtus ex parte sacramentorum : sed sufficiat quod contineant gratiam, illamque rite susipientibus, seu non ponentibus obicem, de se conferant, ut loquitur Tridentinum. Quippe omnia hæc in nostro casu concurrunt.

Aiiad 115. Tertio probalur alia ratione (et simul ma6ls evertitur præcedens responsio, "fvum" ^Uæ CSt pFinCiPale Ac^versar'ortlin m0ti-
"I vnm), nam ideo sacramenta vivorum non possent aliquo casu causare primam gratiam, quia sacramenta vivorum sunt, atque ideo primam gratiam vel tanquam dispositionem, vel tanquam conditionem præsupponunt : sed hæc ratio est nulla : ergo negari non debet, quod sacramenta vivorum causent in aliquo eventu

primam gratiam. Probatur minor: nam aliquod sacramentum vivorum causal aliquando primam gratiam : ergo prædicta ratio in majori irpræsenlata nullius momenti est. Consequentia patet : quin prædicta ratio innititur principiis omni sacramento vivorum communibus,nempe in eo, quod sacramenta vivorum sunt, et consequenter secundum suam institutionem supponant primam vitam gratiæ : quare prædicta ratio vel nihil probat, vel æqualiler procedit in omnibus,et singulis mortuorum sacramentis ; ergo si semel aliquod uventium sacramentum causât aliquando primam gratiam; corrui plane prædictum fundamentum. Antecedens autem probatur exemplo Extremæ unctionis : nam istam esse sacramentum viventium nullus Theologorum negavit. Porro tale sacramentum causare aliquando primam gratiam docent ex Adversariis Luge disp. 12, *de Eucharis- L»
tia* num. 10>, et Dicastillo tra. 7. disp. 1,¹^
dub. 6, n. 8a, referens pro eadem sententia (quæ est communissima) Bellarminum, et Sa. Et probatur efficaciter : nam sacramentum Extrem e unctionis remittit aliquando peccatum mortale, cum scilicet infirmus bona fide illud suscipit cum attritione, existimans se non habere peccata gravia, quæ confiteri debeat, et tamen re ipsa habet.Ex verbis namque Jacobi ; *Et si iu peccatis sit, dimittentur.* Et ex verbis Concilii Tridentini sess. 14, can. 2: « Si,toi
« quis dixerit sacram infirmorum Unctio-
« nem non conferre gratiam, nec remittere
« peccata etc. anathema sit, » liquido colligitur prædictum sacramentum habere vim remittendi peccat i : peccati autem nomine non solum veniale, sed præcipue, et multo magis mortale, licet venialibus non exclusis, significatur : quare sine fundamento quis limitaret illas propositiones universales,et doctrinales Apostoli, et Concilii ad sola peccata venialia. Durius autem foret illas restringere ad solas poenas, aut peccatorum effectus : quia Concilium sess. cit. cap. 2,evidenter distinguit inter hæc,et ipsa peccata, cum ait : « Res porro,et effec-
« tus hujus sacramenti illis verbis explica-
« tur Jacobi 5 : Et oratio fidei salvabit in-
« firmum, et si in peccatis sit, dimittentur
« ei. Res etenim hæc gratia est Spiritus Sancti, cujus unctio delicta, si quæ sint
« adhuc expianda, ac peccati reliquias
3 abstergit. » Et hoc ip um colligitur ex forma

forma prædicti sacramenti ; « Per istam
4 Sanctam unctionem, et suam piissimam
• misericordiam indulgent tibi Deus. quid-
« quid peccasti per visum. Arnen : « et sic
in aliis sensibus. Quæ forma est dislribu-
tiva, et complectens propriissime omne
peccatum sensibus commissum : per sensus
autem peccamus non solum leviter, sed
mortaliter. Fateri itaque oportet sacramen-
tum Extremæ unctionis remittere in ali-
quo casu peccatum mortale : quod præstare
nequit, quin in prædicto eventu conferat
primam gratiam.

Kiffiti. L'nde breviter repræsentatur propositum
•fundamentum; nam si sacramenta vivorum
i: i nullo eventu causarent primam gratiam,
id haberent ex communi sacramenti vi-
ventium conceptu : atque ideo nullum
vivorum sacramentum causaret in ullo
eventu gratiam primam : consequens est
falsuro, ut patet in Extrema unctione, quæ
est sacramentum viventium, et tamen in
aliquo casu remittit peccatum mortale, quod
absque productione primæ gratiæ justifi-
cantis non fit : ergo falsum est sacramenta
viventium non causare in aliquo casu pri-
mam gratiam. Et hinc magis apparet debi-
litas responsionis Adversariorum numer.
præcedent, propositæ, nempe statum pec-
cati esse obicem ad recipiendum effectum
sacramentorum viventium, et non sufficere
dispositionem per attritionem supernatu-
ralem, et bonam suscipientis fidem. Appa-
ret, inquam, evidentius : nam sacramen-
tum extremæ unctionis, quando remittit
peccatum mortale, nullam aliam nobiliorem
supponit in infirmo dispositionem, quam
illam attritionem, ac fidem ; et quod infir-
mus sit in statu peccati non sufficit, ut di-
catur ponere obicem gratiæ hujus sacra-
menti viventium, aut non rite ipsum sus-
cipere. Cur ergo id ipsum non continget in
aliis viventium sacramentis ?

fft- 116. Respondent hoc convenire specia-
?, a liter Extremæ unctioni, et non posse, aut
debere extendi ad alia sacramenta viven-
tium. Assignant autem duas disparilatis
rationes ; Primam, quod in ipsa forma Ex-
Iremæ unctionis significatur virtus, quam
habet delendi aliquando peccatum grave,
ut nos proxime ponderavimus; unde cum
fundamento satis gravi asseritur prædictum
sacramentum communicare aliquando pri-
mam gratiam justificantem : nihil autem
simile occurrit in aliorum sacramentorum

viventium formis, ut consideranti consta-
bit; unde non adest fundamentum attri-
buendi eisdem talem virtutem. *Secundam*,
quod sacramentum Extremæ unctionis est
quandoque summe necessarium ad salutem,
ut contingit, cum moribundus nequit aliud
jam sacramentum suscipere, et difficilli-
mum ipsi est ob mortis angustias elicere
actum contritionis perfectæ : unde præsu-
mendum est de divina misericordia ita
providisse, quod sacramentum Extremæ
unctionis cum aliqua attritione supernatu-
ral! conferat gratiam. Hæc autem summa
necessitas non occurrit in aliis viventium
sacramentis; cum aliter possit eorum ca-
rentia suppleri, ut facile constat : quare
non oportet concedere quod causent ali-
quando aliam gratiam, præter illam. quam
per se conferunt, et est gratia secunda, seu
gratiæ augmentum.

Cæterum hæc responsio non satisfacit, Confir-
sed in suo robore relinquit propositum fun- raalnr
damentum, quod proinde reintegratur sub
hac forma : nam ex quacumque radice,
necessitate, aut dispositione procedat, quod
Extrema unctio conferat aliquando primam
gratiam ; satis declarat non esse impos-
sibiles has rationes, nempe quod aliquod
sacramentum sit sacramentum viventium,
et quod nihilominus causet gratiam pri-
mam. Ergo quod sacramenta sint sacra-
menta viventium, non est motivum suffi-
ciens, ne dicatur non posse aliquando
primam gratiam producere. Atqui istud est
motivum, propter quod Adversarii negant
sacramenta vivorum efficere aliquando pri-
mam gratiam. Ergo absque sufficienti fun-
damento, cum ita negant, procedunt. De-
claratur hoc amplius : quia certum est
Extremam unctionem, in quocumque even-
tu, aut necessitate adhibeatur, non causare
primam gratiam per se (de quo infra fusius
dicemus), hoc est, secundum suam parti-
cularem significationem, et differentiam :
quippe quod est sacramentum viventium,
et peculiariter ordinatur ad reparandum
vires gratiæ, quam in subjecto supponit.
Ergo solum potest præstare effectum con-
ferendi primam gratiam, et justificandi ex
conceptu aliquo communi, nempe quia est
sacramentum legis gratiæ, de cujus gene-
rali ratione est esse causativum gratiæ,
abstrahendo ab eo, quod sit prima, vel se-
cunda. Sed manifestum est hanc ipsam
communem rationem sacramenti legis

gratiæ participari ctiana in omnibus aliis viventium sacramentis. Ergo qua ratione sacramentum Extremæ unctionis causât aliquando primam gratiam, eadem etiam ratione estera viventium sacramenta possunt illam aliquando causare.

117. Laide motiva, quæ responsio reprimam præsentat, ut salvet esse quasi privilegium solius Extremæ unctionis inter sacramenta viventium, quod aliquando causet primam gratiam, nullius fere momenti sunt, ut quæ facile queant aliis viventium sacramentis applicari. Primum, quia sicut de Extrema unctione dicit Jacobus : *Et si in peccatis sit, remittantur ei* ; sic in forma Eucharistiæ dicitur : *Qui pro multis effundetur in remissionem peccatarum*. Et Ecclesia petit in quadam collecta, quod Eucharistia sit *ablutio scelerum*. Et forte non plura apud Patres reperiuntur testimonia significantia Extremam unctionem tollere aliquando peccatum, quam apud eosdem sint attribuentia Eucharistiæ eundem effectum. Nam

relatus a D. Tho. af-N. Cyrii. firmat *Eucharistiam vivificare mortuos*. D. Justinus Martyr in resp. ad 44 *Gentium*

quæst. ait : « Christus esu sanctæ carnis suæ peccata impiorum expiat. » P. N. S. Cyrillus lib. 4 in *Joan.* cap. -17. inquit : « Non mortem solum, verum etiam morbos omnes depellit. » S. Damascenus lib. 1, *de fide* cap. 14. ait : « Omne incommodum propulsat, eamque vim habet, ut spurcitiam omnem abstergat. » Et plura alia similia in Patribus occurrunt. Et quod

Concilium Tridentinum hunc effectum in Eucharistia supponit, quando sess. 13, can. 5, statuit : « Si quis dixerit « vel præcipuum fructum sanctissimæ a Eucharistiæ esse remissionem peccatorum, vel ex ea non alios effectus provenire; anathema sit. » Si ergo ob significatam remissionem peccatorum vel in Apostolo Jacobo, vel in forma Extremæ unctionis asseritur illam præstare aliquando remissionem peccatorum : cum similia circa sacramentum Eucharistiæ occurrant ; nequit nisi inconsequenter agendo negari, quod præstet aliquando talem effectum. Unde liquet : illud non esse privilegium Extremæ unctionis, sed aliquid aliis viventium sacramentis commune.

El simili facilitate excluditur secundum : eundem. quia quod moribundus in eo aliquando statu sit, ut nequeat aliud sacramentum

recipere, nec elicere contritionem, est per accidens, sicut etiam aliquando contingit esse in eo statu, ut deficientibus sensibus nequeat attritionem concipere. quare prædicta necessitas non inducit necessitatem asserendi sacramentum Extremæ unctionis conferrealiquando primam gratiam: sed quod habeat hunc effectum provenit ex principiis supra assignatis, nempe quod est sacramentum legis gratiæ, et subinde habet vimgratiam conferendi omnibus non ponentibus obicem ; sicut contingit, quando moribundus cum attritione, et bona fide suscipit Extremam unctionem. Id vero commune est omnibus sacramentis, ut ex se liquet. Tum etiam quia similis necessitas potest occurrere in aliis sacramentis, ut si quis apprehenderet non habiturum fortitudinem ad confitendum fidem coram tyranno jam jam incutiente mortem, nisi suscepto prius sacramento confirmationis, aut etiam Eucharistiæ ; et non facile posset in his angustiis positus elicere contritionem. Sed revera hæc omnia sunt per accidens, et magis attendi debet commune principium superius assignatum, quod evincit vim causandi gratiam (abstrahendo a prima, et secunda) commune quid esse omnibus nostris sacramentis, ut satis aperte significat Concil. Tridentinum locis supra relatis.

§ III.

Incidentis difficultatis decisio.

18. Ea vero, quæ hactenus diximus, evin-Motin, cere videntur, quod sacramenta viventium non solum causent aliquando primam gratiam, sed quod illam causent per se. Propterea talare bavimus namque primum illud ex eo, quod Concilium Tridentinum docet sacramenta novæ legis de se conferre gratiam omnibus illa rite susipientibus, sive non ponentibus obicem : at nomine gratiæ intelligitur prima gratia, sive illa, qua justificat : quippe gratiæ augmentum non dicitur absolute gratia, sed cum addito gratia secunda : sequitur ergo, quod sacramenta viventium causent primam gratiam per se. Idque magis ex eo confirmatur, quod in naturalibus videmus omne agens potens per se intendere sive augere aliquem habitum, posse etiam per se illum producere quin et de facto ipsum producere exercite,

exercite, si non roperiat productum : ergo pariter in his supernaturalibus sacramenta, quæ possunt per se augere gratiam, possunt etiam illam per se producere : cum igitur sacramenta viventium valeant per se augere gratiam ; sequitur, quod illam possint producere per se, et ita de facto illam producant. Quod et quantum ad eam ipsam, et quantum ad modum loquendi y;_ ^ amplectuntur Nugnus in præ. art. 1, difficult. 2, Joannes a Cruce in *directorio consi-* .si* *cientia* 2 part, *de sacram,* quæst. 2, dub. 2, 5. Qdæ concilii. 3, et in eadem sententiam multum inclinatur Joann, a S. Thom. in præ. dub. 2.

Sed non oportet recedere a communi sententia, et loquendi modo, pro quibus Estant omnes alii Auctores num. 111. relativi. Et prabatur primo : quoniam ita se habent sacramenta vivorum ad causandum primam gratiam, sicut se habent sacramenta mortuorum ad causandum gratiam secundam, sive gratiæ augmentum : sed sacramenta mortuorum ^ licet aliquando causent augmentum gratiæ, illud non causant per se, sed per accidens, ut supra diximus num. 108 ; ergo licet sacramenta viventium causent aliquando primam gratiam, tamen non causant illam perse, sed per accidens. Consequentia legitime deducitur a paritate, quæ magis explicatur in hunc modum : quoniam ideo sacramenta mortuorum non causant per se augmentum gratiæ, quia causant per se gratiam primam: et ideo habent per se primam gratiam causare, quia id habent ex speciali sua significatione, atque institutione in ordine ad finem sibi proprium, ut loc. cit. magis explicuimus. Hic autem discursus eodem modo militat in præsentia materia : quia sacramenta vivorum causant per se gratiam secundam : id autem ex eo habent, quia juxta specialem suam significationem, et peculiarem finem ordinantur ad perficiendum, et augescendum gratiam, quam præsupponunt, ut facile consideranti constabit.

Confirmatur : quia nisi id dicamus, confunditur. et tollitur de medio differentia inter sacramenta mortuorum et sacramenta livorum : quod est contra communem Theologorum sententiam innitentem doctrinae Conciliorum, quæ prædictam distinctionem haud obscure significant. Sequela ostenditur : nam illa differentia non in alio fundatur, quam in eo, quod aliqua sacramen-

ta ordinantur per se ad mortuos spiritualiter suscitandos, subindeque ad communicandum primam gratiam expulsivam peccati ; et hæc dicuntur sacramenta mortuorum : alia vero ordinantur per se ad perficiendum, atque augendum vitam spiritualem gratiæ jam præsuppositæ, proindeque ad causandam gratiam secundam, quæ ita dicitur, quia advenit subjecto jam grato, sive existenti in statu justitiæ. Hæc autem distinctio confunditur, et penitus subruitur asserendo sacramenta viventium causare primam gratiam perse: inde enim fit, quod omnia novæ legis sacramenta primam gratiam per se causent, et vitam spiritualiter inducant.

119. Nec satisfacit, si dicat ir hoc moti-Respon-
vum convincere quidem, quod non omnia S1^o sacramenta novæ legis secundum proprias, et específicas differentias considerata habent causare per se primam gratiam ; non tamen evincere, quod considerata secundum gradum communem, et genericum sacramenti legis evangelicæ non causent primam gratiam per se. Nam etsi secundum suas particulares significationes, atque institutiones quædam habeant causare gratiam primam, et quædam gratiam secundam ; nihilominus considerata secundum gradum omnibus communem cuncta conferunt per se primam gratiam : quia sacramentum legis evangelicæ ut sic habet, quod gratiam prædicto modo producat. Id, inquam, nec satisfacit, nec probabiliter dicitur. Tum quia implicat, quod differentia distinguens unam speciem ab alia sit ratio communis ex parte generis, atque in utraque specie participetur : sicut implicat, quod rationale distinguens speciem hominis ab specie equi sit ratio communis ex parte animalis, et participetur tam in homine, quam in equo; idemque potest inductive ostendi : sed producere per se primam gratiam est differentia distinguens sacramenta mortuorum a sacramentis vivorum : ergo repugnat, quod producere primam gratiam sit ratio communis, se tenens ex parte generis, atque in utraque specie illorum sacramentorum participetur. Tum etiam quia differentia constitutiva speciei nequit repugnare generi ; siquidem ex illa, et genere fit unum per se, nempe species : hoc autem contingeret, si ratio communis generica nostrorum sacramentorum importaret producere per se primam

Confu-
latur

gratiam : ergo minime dici potest, quod omnia sacramenta nostra conveniant tanquam in ratione generica in hoc, quod est producere per se primam gratiam. Probat minor : quia sacramenta vivorum quatenus talia, et secundum propriam differentiam, qua in esse talium constituuntur, important non producere per se primam gratiam, sed gratiæ praeexistentis augmentum, et perfectionem : manifestum autem est. quod non producere per se primam gratiam opponitur huic, quod est producere per se gratiam primam, ut ex terminis liquet.

Mijor Confirmatur manifestando amplius, at-
r\$iwiiT que evertendo metaphysicam præmissæ
ewrsio. responsionis subtilitatem, in præsentī ma-
teria satis impertinentem : quia Christus Dominus, ex cujus institutione habent sacramenta nostra, quidquid habent, non instituit aliquod sacramentum in genere, vel, quod in idem redit, aliquem conceptum logice communem sacramenti; sed instituit sacramenta in particulari, et in ordine ad peculiare fines, prout in ipsa praxi contingit. Instituit itaque baptismum ad remittendum peccatum originale, et regenerandum nos in filios Dei : unde baptismus per se habet non supponere gratiam, sed primam gratiam conferre. Instituit etiam poenitentiam ad remittendum peccata commissa post baptismum, et ad reparandam amicitiam per peccata rescissam : quare poenitentia habet per se non supponere amicitiam, seu gratiam, sed illam per se causare. Instituit praeterea confirmationem ad roborandum gratiam in ordine ad confessionem fidei : quocirca confirmatio supponit per se gratiam, et inducit per se illam gratiae perfectionem. Similiter instituit Eucharistiam ad nutriendum et perficiendum nos invita spirituali, quam per gratiam habemus : et ideo Eucharistia supponit per se gratiam, et ordinatur per se ad superaddendum illud augmentum. Idemque contingit in aliis tribus sacramentis, scilicet Extrema unctione, Ordine, et Matrimonio. Constitutis autem hujusmodi specialibus institutionibus, supervacaneum, et fictitium est dicere, quod sacramenta habent ex gradu generico producere per se primam gratiam ; siquidem ut patet ex præmissis, Christus non instituit sacramenta in genere, sed in specie, dando scilicet sacramentis mortuorum, quod effice-

rent perse primam gratiam : et dando sacramentis vivorum, quod producerent per se non primam gratiam, sed gratiæ praeexistentis augmentum. Et quamvis suppositis omnibus his speciebus a Christo Domino in particulari institutis, possit intellectus noster abstrahere conceptum genericum sive logice communem, in quo omnes illae species conveniant, nempe rationem sacramenti novae legis ; nihilominus hic conceptus non est conceptus causandi per se primam gratiam, quippe in eo non conveniunt omnia nostra sacramenta, ut declaravimus ; sed est conceptus causandi gratiam præscindendo a prima, et secunda, sive abstrahendo a modis causandi per se primam gratiam, et causandi per se non gratiam primam, sed gratiæ augmentum. Inde nulla ratione verificari valet, quod sacramenta viventium adhuc ex conceptu generico causent per se primam gratiam : quippe cum ipse conceptus genericus ab isto causandi modo præscindat. Omittimus ut non necessarias alias impugnationes, quæ videri possunt in ArauxoTM art. 6, dub. 1, num. 74, Prado dub. 6, § 3, swa Suarez disp. 7, sect. 2, dub. 2, Gonet disp. 60341 3, art. 4. a num. 156 et aliis, qui prædictum dicendi modum attigerunt.

120. Motivum autem pro illo proposito-Dirax-
tum non urget : sed diluitur juxta doctri-¹¹^
nam immediate traditam : quia gratiæ vo-¹¹^
cabulo significatur non solum gratia quoad
primum esse, sed etiam augmentum gra-
tiæ : sicut quilibet gradus caloris est vere
calor, Inde quia omnia sacramenta nostra
causant per se vel primam gratiam, vel
gratiæ augmentum ; merito Concilium Tri-
denlinum asseruit in communi omnia sa-
cramenta novae legis causare gratiam. Sed
ubi ad species sacramentorum in particu-
lari descendimus; illa communis proposi-
tio accipienda est cum distributione accom-
moda, ita scilicet quod sacramenta mor-
tuorum causant per se primam gratiam,
non autem gratiæ augmentum ; e contra
vero sacramenta vivorum causant per se
augmentum gratiæ, non autem gratiam
primam. Et ratio constat ex supra dictis.
Quod si aliquando Theologi gratiæ voca-
bulo solent significare primam gratiam, ut
condistinguitur contra augmentum ; id
faciunt, ut cum majori claritate, et distinc-
tione explicant aliquas res, sic exigente
materia, quam versant, ut cum agunt de
merito.

merito. Sed in præsenti ea usurpatio non requiritur; sed magis quod el gratia prima, et gratia secunda dicatur gratia, ut reipsa est.

Ad confirmationem respondetur anlece-
to»10. dens cerificari in agentibus principalibus, quæsi possunt habitum, aut aliquem alium effectum perficere, vel augere, possunt etiam illuni primo efficere : sed non est universaliter verum in agentibus instrumentali- bus : nam ut experientia liquet, solent dari instrumenta, quæ perficiunt ultimo artefactum, el tamen non deserviunt ad primam ejus formationem. Et idem vide- mus in virtutibus instrumentariis natura- libus: potentia namque nutritiva. et aug- mentativa ordinantur ad perficiendum indi- viduum genitum, quod tamen non possunt primo producere, nec ad hunc finem ordi- nantur. Lnde ex præmissa confirmatione solum infertur, quod Deus, qui est causa principii is causans per se augmentum gra- tiæ. possit etiam per se concurrere dd pri- mam gratiæ productionem Sed minime probatur, quod instrumentum, seu sacra- mentum ordinatum ad producendum aug- mentum gratiæ, illudque proinde per se produ- cens, ordinetur ad producendum pri- mam gratiam ; atque ideo quod illam per se efficiat. Quam responsionem facile per- cipiet, qui attendat distingui debere in ins- trumentis el virtutem, qua agunt, et mo- tionem, si\ e ordinationem, qua applican- tur, et moventur. Si enim sacramenta, quæ sunt instrumenta Dei, considerentur ex parle virtutis divinæ qua agunt, potentia quidem sunt ad producendum tam gratiæ augmentum, quam primam gratiam, et hos effectus quandoque attingunt. Sed si consi- derentur ex parte ordinationis, et motio- nis. quædam diriguntur per se ad produ- cendum primam gratiam ; et hæc sacra- menta non producunt per se gratiæ aug- mentum : quædam vero ordinantur perse ad producendum augmentum gratiæ ; et non producunt perse gratiam primam. Et hoc ultimo modo se habent sacramenta vi- ventium. Quare licet ralone virtutis divi- næ, cui in agendo subduntur, possint pro- ducere primam gratiam, il lamque aliquando producant, ut statuimus § præced. nihilo- minus ex vi ordinationis, et motionis, qua in agendo procedunt, non producunt per se talem gratiam ; sed attingunt illam per accidens, et loco augmenti, ad quod attin-

gendum ex vi suæ institutionis dirigun- lur.

121. Juxta quam doctrinam dilutum Dispelli-
manet aliud argumentum, quo Auctores, i; gale
supra relati utuntur, et est hujusmodi : sa-
cramenta omnia legis evangelicæ continent
per se virtutem passionis Christi ; sed hæc
per se producit non solum gratiæ augmen-
tum, sed primam gratiam : ergo idem di-
cendum est de omnibus nostris sacramen-
tis. Sed ut diximus, dilutum relinquitur :
quia licet sacramenta nostra contineant
per se virtutem passionis Christi ; nihilo-
minus eam non continent cum ea univer-
salitate, sive indifferentia, qua prædicta
virtus est in passiones tanquam in instru-
mento ad omnem effectum communi : sed
important eam virtutem ut applicatam ins-
trumentis ordinatis ad determinatos effec-
tus. Et plane eodem argumento convince-
retur omnia sacramenta nostra producere
per se augmentum gratiæ, quippe quæ con-
tinent virtutem passionis Christi, quæ
potest per se producere tale augmentum.
Oppositum autem contingit in sacramentis
mortuorum, ut constat ex supra dictis num.
108. El ratio est, quam jam assignavimus,
nempe virtutem passionis determinari in
singulis sacramentis ad effectus particu-
lares, juxta propriam uniuscujusque sa-
cramenti significationem, et institutionem.
Nec inde colligi debet, quod supposita ordi-
natione hujusmodi nec sacramenta mor-
tuorum poterunt producere augmentum
gratiæ, nec sacramenta vivorum gratiam
primam. Id, inquam, colligendum non est :
quia ex præmissa doctrina solum sequitur,
quod talia sacramenta non producant eos
effectus per se, et quantum est de sua si-
gnificatione, et ordinatione ad speciales
fines. Sed cum contineant simul virtutem
passionis Christi ad eos effectus sufficien-
tem ; ubi proprio effectus ob suppositionem
aliquam accidentalem inducere non pos-
sunt. producant saltem per accidens alios
effectus : et ita sacramenta mortuorum, ubi
non possun! producere primam gratiam,
quia illa supponitur in subjecto, producunt
augmentum illius : et similiter sacramenta
vivorum, ubi non valent efficere gratiæ
augmentum, quia nulla in subjecto gratia
præsupponitur, efficiunt primam gratiam.
Et rem ira contingere jam supra ostendi-
mus.

Possunt autem præmissa amplius con-p^hc®)3

firmari testimonio D. Thomæ, quo minus bene utuntur Auctores supra relati ad suæ causæ patrociniū ; cum revera nostræ, et communi suffragetur. Docet D. Thomas infra quæst. 79, art. 3, agens de Eucharistia, quod « virtus hujus sacramenti α potest considerari dupliciter : uno modo « secundum se. Et sic hoc sacramentum ff habet virtutem ad remittendum quæ- σ cumque peccata ex passione Christi, quæ est fons, et causa remissionis peccatorum. » Unde subinferunt illi : sed remissio peccatorum fit per infusionem primæ gratiæ : ergo sacramentum Eucharistiæ, quod est unum de sacramentis vivorum habet ex se, et per se virtutem causandi primam gratiam, illamque ex sententia D. Thomæ causât prædicto modo ; atque ideo idem oportet asserere de cæteris vivorum sacramentis. Cæterum non recte colligunt sed parallogizant sumendo particulam *secundum se*, quia utitur D. Thom. pro particula *per se* : quæ tamen distant toto ccelo. Nam particula *secundum se*, idem valet, ac in abstracto, et præscindendo a modis determinationis, et ordinationis, cum quibus virtus passionis Christi reperitur in Eucharistia, et in alis sacramentis. Est itaque sensus S. Doctoris, quod si virtus tam Eucharistiæ. quam cæterorum sacramentorum consideretur secundum se, absolute, et præcise a modis determinantibus ; sic habet vim remittendi omnia peccata, sive ista remittantur semper per se, sive remittantur aliquando per accidens. Sed si consideretur ea virtus magis contracta, et comparative (quod immediate proponit. D. Thom.) ad subjecta sacramentorum ; dividenda est in duas quasi species: nam ad quædam sacramenta descendit, ut remittat per se peccata ; unde in talibus sacramentis (quæ sunt mortuorum) producit per se primam graliam, augmentum autem gratiæ non nisi per accidens : ad quædam autem sacramenta descendit, non ut remittat peccata, sed ut gratiam præexistentem augeat, et foveat ; quare in talibus sacramentis (quæ sunt viventium), producit per se gratiæ augmentum, primam vero gratiam non nisi per accidens. Hæc plane est D. Thomæ sententia, et nostra, ut liquet ex articuli contextu, præsertim autem ex resp. ad 3, quod ita se habebat : Hoc sacramentum agit in virtute passionis Christi, sicut et baptismus : sed per bap-

tismum dimittuntur peccata mortalia : ergo et per hoc sacramentum. Ad quod respondet: « Dicendum, quod baptismus est spiritalis generatio, quæ est mutatio de non esse spirituali in esse spirituale, et datur « per modum ablutionis etc. Sed per hoc sacramentum homo sumit in se Christum per modum spiritualis nutrimenti, quod α non competit mortuo in peccatis. Et ideo non est similis ratio.» Nullo itaque modo ex D. Thomæ sententia dici potest Eucharistiam, et cætera viventium sacramenta dimittere per se peccata, aut conferre per se graliam primam.

§ iv.

Refertur opinio nostræ assertioni contraria.

122. Oppositam nobis sententiam tuentur Gerson alphab. 90, litt. G, el super^J Magnificat tract. 9, part. 3, Major in 4, distinct. 9, quæst. 1, Gabriel ibidem quæst. 2, art. 1, notab. I, et in can. Misss led. 8, Villalobos tract. 4, difficult. 7, num. 4, Vazquez disp. 105, cap. 4, Lugo de Eucharist, disp. 12, section. I, Dicastillo de Eucharistia disp. 8, dub. 7, num. 102, Gaspar Hurtado disput. 3, difficult. 4, Bernal, disp.^rud 11, sect. 2, Mæratius de confirmatione disp.MamiL 6, conci. 2, Bonæspei disp. 2, dub. 4, reso-Bo!U5f lut. 1, et quidam alii. Solent etiam aliqui pro hac opinione referre D. Bonaventuram, Scotum, et alios antiquos, sed immerito, quia vel difficultatem non attingunt, vel communem docent sententiam Ex Auctoribus autem proxime relatis nonnulli suam doctrinam limitant excipientes acommuni, quam statuunt, regula, aliquod sacramentum, utputa vel Extremam unctionem, vel Eucharistiam, quos tanquam minus consequentes valide refellit Rernal loco cit. a num. 45. Sed id litigium parum nostra refert, eoque omisso

Arguitur primo : quia cum effectus sacramentorum ex opere operato pendeant ex voluntate Dei, quæ nobis non aliter revelatur, quam in doctrina Scripturæ, Conciliorum. et Patrum; non oportet sacramentis attribuere ullum effectum, nisi de illo constet ex prædicta doctrina : sed quod sacramenta vivorum causent aliquando, licet per accidens, primam gratiam ex opere operato, est quidam effectus satis singularis, et nobilis; et ut illum asseramus, nullum

Nola.

HTK

nullum habemus fundamentum in doctrina Scripturæ, Conciliorum, et Patrum : ergo minus recte asserimus sacramenta vivorum causare aliquando per accidens primam gratiam.

sdHtr. Respondetur argumentum in primis relegendum esse in opposites sub eadem fere forma : nam quod sacramenta mortuorum causent aliquando per accidens non vitam gratiæ, sed hujus vitæ augmentum, est effectus satis singularis, et nobilis, qui proinde asseri non debet nisi fundamento desumpto ab auctoritate Conciliorum, et Patrum : sed nihil in his occurrit, unde convincatur dari talem effectum ; vel si occurrit, militat etiam proportionabiliter in nostro casu : ergo prædicti Auctores minus recte docent sacramenta mortuorum causare aliquando non primam gratiam, sed gratiæ augmentum : atque ideo et inconsequenter procedunt, et quærere debent responsionem omnibus communem. Respondemus secundo negando minorem : oppositum enim constat ex dictis § 2, ubi assertionem nostram deduximus ex doctrina (plane ab Scriptura desumpta) Concilii Tridentini generaliter statuentis omnia nostra sacramenta conferre gratiam omnibus illa rite suscipientibus, et non ponentibus obicem : sic autem se habent, quotquot attriti, et cum bona fide, sive absque notitia peccati gravis accedunt ad sacramenta vivorum : quare summo fundamento affirmamus istos recipere gratiam : et cum contingat esse in statu peccati, quod ignorant ; consequuntur, licet per accidens gratiam primam, et remissionem peccatorum. Accedit plures Patres id asserere de Eucharistia, plures etiam Theologos, comprehendendo aliquos nobis in hac causa contrarios, idem dicere de Extrema unctione : militat autem eadem ratio in cæteris omnibus viventium sacramentis, ut supra ponderavimus. Accedit præterea nos, qui modo scribimus, atque asserimus sacramenta vivorum causare aliquando per accidens gratiam primam, procedere cum satis gravi fundamento desumpto ab auctoritate quasi communi Theologorum : reperimus namque id assertum apud D. Thomam, et alios plurimos relatos num. 111, qui paucos proxime recensitos, id negantes, magno excessu superant et multitudinis exercitu, et doctrinæ auctoritate.

123. Arguitur secundo: quia sacramenta

vivorum non causant in adultis suum secundum effectum, qui est gratia, nisi præsupposita dispositione ad talem effectum; hæc autem dispositio non est sola attritio, sed contritio, aut status gratiæ: ergo prædicta sacramenta non causant gratiam in eo subjecto, qui præsupponitur esse in statu peccati. Nec sufficiet respondere, quod licet homo sit attritus, et non contritus, nec in statu gratiæ ; nihilominus accedit cum bona fide putans se esse contritum; et ita non ponit obicem effectui talium sacramentorum. Nam contra hoc est, quod attritus putans se esse contritum non est magis dispositus ad suscipiendum sacramenta vivorum, quam qui attritus cognoscit se esse præcise attritum: quippe ignorantia non potest hominem constituere magis dispositum : sed qui attritus cognoscit se esse præcise attritum non est dispositus ad suscipiendum vivorum sacramenta, quin potius ea suscipiendo graviter peccare hergo idem dicendum est de eo, qui cum sit præcise attritus, judicat cum ignorantia invincibili se esse contritum.

Respondetur dispositionem requisitam non tollitur per se loquendo ad sacramenta vivorum esse contritionem, sive statum gratiæ : cæterum dispositionem per accidens sufficientem, ut prædicta sacramenta conferant etiam per accidens suum effectum, esse attritionem, quam quis invincibiliter judicat contritionem ; sive et in idem redit, ubi quis ex ignorantia invincibili, atque bona fide judicat se esse in statu gratiæ. Et in hoc sensu procedit responsio inter arguendum data, quæ optima est. Et ad ejus impugnationem distinguenda est major, et concedenda si intelligatur de dispositione positiva; negari vero debet, si intelligatur de dispositione negativa: et deinde concessa minori, negamus absolute consequentiam. Etenim licet ignorantia invincibilis non præstet, quod attritio existimata faciat hominem magis in se positive dispositum; præstat nihilominus, quod sit magis dispositus negative, id est, minus indispositus. Quare ille, qui cum attritione sola, et cognita, accederet ad sacramenta vivorum, accederet cum dispositione contraria, et poneret positive obicem sacramento. Quod minime contingit in eo, qui cum bona fide, et conscientia existimans se esse in statu gratiæ, aut perfecte contritum accedit; non accessurus, si cognosceret se non esse dis-

positum: hic enim ex vi modi, quo accedit, rite accedit, et nullum ponit obicem gratiæ: unde omnes concedunt sic accedentem minime peccare.

Tertiam argu-
njcoioin 124. Arguitur tertio : quia sacramenta vivorum per se, et ex sua institutione non causant primam gratiam, ut satis constat ex dictis § præcedenti : ergo nec per accidens possunt prædictam gratiam causare. Probatur consequentia : nam quando aliquid convenit alicui per se, ejus oppositum nequit illi convenire per accidens : sicut quia albo convenit per se disgregare visum, nequit albo convenire per accidens congregare.

Dispelli-
er' Respondetur retorquendo argumentum in adversarios : nam sacramenta mortuorum perse, et ex institutione sua causant non gratiæ augmentum, sed primam gratiam: et tamen ipsi non negant, quod sacramenta mortuorum causent aliquando per accidens gratiæ augmentum : ergo ex eo, quod sacramenta vivorum per se, et ex sua institutione non causent primam gratiam. minus recte colligunt, quod non possint aliquando per accidens illam causare. Concesso itaque antecedenti negamus consequentiam. Ad cujus probationem dicendum est, quod dupliciter potest aliquid convenire alicui per se : uno modo ex prædictis intrinsicis naturalibus : alio modo ex primaria ordinatione instituentis. Et quando aliquid convenit alicui per se primo modo, nequit oppositum convenire illi per accidens : et sic in naturalibus contingit, quia natura determinat ad unum. Sed quando convenit per se secundo modo, sive ex ordinatione instituentis, et disponentis, fieri valet, quod oppositum contingat per accidens : et sic frequenter accidit in artificialibus ; quia ipsa libera institutio dat locum, ut sequatur per accidens aliquis effectus præter illum, qui intenditur primario. Unde sæpe videmus medicinam ordinatam ad unum effectum, et quæ illum per se inducit, causare alium longe diversum. Et hoc priori modo habent sacramenta viventium causare per se augmentum gratiæ : unde fieri potest, quod per accidens causent primam gratiam, quando scilicet hæc in subjecto non præsupponitur, nec subjectum a lhibet obicem sacramentorum caasalitati.

Quartum 125. Arguitur quarto : quia Eucharistia nec per accidens potest causare primam

gratiam sive hominis justificationem : ergo falsum est sacramenta viventium causare saltem per accidens primam gratiam. Consequentia patet tum ex paritate unius sacramenti ad alia. Tum ex eo, quod si prædicta excellentia deberet attribui alicui viventium sacramento, pnesertim attribueretur omnium excellentissimo, nempe Eucharistiæ. Antecedens autem probatur primo : quia cibus quantumcumque applicretur mortuo, nequit illi vitam communicare ; sed Eucharistia est sacramentum institutum per modum cibi spiritualis : ergo quando applicatur homini spiritualiter mortuo, nempe existenti in statu peccati, nequit illi communicare spiritualem vitam consistentem in prima gratia, sive hominis justificatione. Secundo, quia Eucharistia in supernaturali ordine se habet sicut potentia nutritiva in ordine naturali ; sed hujusmodi potentia in naturali ordine non potest causare primam vitam, quin potius eam essentialiter præsupponit, et deinde fovet, et auget : ergo Eucharistia in supernaturali ordine nequit causare primam gratiam, sed adæquatus ejus effectus est nutrire, et conservare vitam gratiæ, quam supponit.

Respondetur negando antecedens, oppositum enim constat ex supradictis, præsertim num. 117. Ad primam autem ejus probationem, omittendo præmissas, negamus consequentiam ob satis notam disparitatem ; nam in primis principium vitæ corporalis non est in cibo, sed in eo, qui illo utitur, atque in se convertit : sed principium vitæ spiritualis est in Eucharistia, quæ se non convertit in hominem, sed hominem convertit in Christum . Praeterea corporaliter mortuus nullam habet actionem, qua disponatur ad vitam, vel ad cibum, qui præstet vitam : sed mortuus spiritualiter potest cum auxiliis gratiæ elicere plures operationes supernaturales cum statu peccati compossibiles, quibus saltem imperfecte disponatur ad gratiæ vitam, et ad cibum, qui illam communicet. Et sic contingit in materia, quam versamus : nam ex una parte Eucharistia continet vitam, et habot virtutem illam conferendi : et ex alia parte, qui bona fide existimat se esse in statu justitia», elicitque actus fidei, spei, et attritionis, aliquomodo licet imperfecte disponitur ad vitam gratiæ, nullumque illi obicem ex modo accedendi ponit : quare

quare Eucharistia sic sumpta dat illi etsi per accidens talem vitam, et resuscitat spiritaliter mortuum. Et hinc etiam patet ad secundam probationem : nam illa similitudo non tenet in omnibus, sed solum quantum ad hoc, quod sicut potentia nutritiva naturalis supponit essentialiter vitam, ita Eucharistia per se loquendo, et juxta particularem institutionem supponit gratiam. Sed interest discriminis, quod potentia nutritiva tenet se ex parte viventis : ideo si vivens non supponatur, nequit dari talis potentia, nec exercere ullam operationem. Potentia vero nutritiva in spiritualibus, seu virtus convertendi non se tenet ex parte hominis, sed ex parte cibi, sive Eucharistiæ : quare non est essentialiter, quod talis potentia supponat hominem vivum ; sed potest saltem per accidens suam virtutem circa mortuum exercere, atque illur, ubi non ponit obicem, suscitare.

DUBIUM VIII.

Utrum omnia sacramenta nostra causent squalem gratiam ?

Ex hactenus dictis constat, et quod sacramenta nostra sint gratiæ causæ, et quem modum causandi habeant. Modo videre restat, uirum habeant æqualitatem ex parte effectus, producendo scilicet gratiam æqualem. Porro gratiæ nomine non significamus gratiam sacramentalem secundum id, quod supra gratiam sanctificantem, et communem addit : de illa enim dicemus dub. seq. et hic supponitur, quod sicut sacramenta sunt diversa, sic etiam diversas gratias sacramentales efficiunt. Gratiæ itaque nomine in præsentī sola gratia habitualis, sanctificans, et communis venit intelligenda. In hujusmodi autem gratia duplex inæqualitas posset apprehendi ; una penes essentiam, ut contingeret, si darentur gratiæ sanctificantes specificè distincte ; alia vero penes intensionem, ut accidit, quando una gratia est minor, verbi causa ut quatuor, et alia major, v. g. ut ocio. Sed prior comparatio locum non habet : quia implicat dari plures gratias sanctificantes specificè diversas ; atque ideo dari aliam gratiam sanctificantem essentialiter nobiliores illa, quam de facto habemus, ut ex professo ostendimus Tract.

14, dub. 8. Et saltem de præsentī non datur talis essentialis inter gratias sanctificantes inæqualitas, ut docent omnes. Quare difficultas præsens revocatur ad solam æqualitatem secundum intensionem, ut sensus sit, an omnia sacramenta causent gratiam in eodem gradu intensionis. Deinde observandum est prædictam comparationem fieri posse vel inter sacramenta specie diversa, ut inter baptismum, et confirmationem, et sic de aliis ; vel inter sacramenta numero diversa, ut inter duo baptismata. Similiter prædicta comparatio potest fieri vel per respectum ad subjecta æqualiter se habentia, ut si duo baptismata conferantur duobus parvulis ; vel per respectum ad subjecta inæqualiter disposita, ut contingit, quando duo adulti confirmantur, unus cum attritione ut duo, et alius cum attritione ut quatuor, vel cum unus cum attritione et alius cum contritione. Juxta præmissas itaque distinctiones curabimus majoris claritatis gratia propositæ difficultati (quæ non admodum gravis est), respondere per partes.

§ I.

Deciditur dubium aliquibus assertionibus.

126. Dicendum est primo sacramenta prima solo numero distincta subjectis æqualiter se habentibus eandem, sive æqualem gratiam conferre : atque ideo duo v. g. baptismata collata duobus parvulis causare in eisdem gratiam æqualem, et sic de aliis sacramentis sub eadem comparatione. Secunda hujus assertionis pars constat evidenter ex prima. Et utramque aperte docet D. Thom. infra quæst. 69, artic. 3, d. Tho. his verbis : « Per se quidem effectus baptismi est id, ad quod baptismus est institutus, scilicet ad regenerandum hominem in vitam spiritualem. Et hunc effectum æqualiter facit in omnibus, qui æqualiter se habent ad baptismum. Unde quia omnes pueri æqualiter se habent ad baptismum, quia non in fide propria, sed in fide Ecclesiæ baptizantur : omnes æqualem effectum percipiunt in baptismo. » Idem etiam docent communiter Theologi. Sotus in 4, dist. 6, quæst. 1, artic. 6, sotal. Nugnus in præf. art. 1, difficult. 4, conclus. 2, Cabrera disput. 6, num. 8, Serra dub. 4, Serra.

j«n.a concias. 2, Joan, a S. Thoma disp. 2-1, ar-
^fc'tic. 4, Prado quæst. 65, dub. 3, N. Fran-
x Frau, ciscus tractat. 1, cap. 5, punct. 6, D. Bona-
Richard, vent, in 4, dist. 4, artic. quæst. ultim. Ri-
^"fchardus ibi artic. 3, quæst. 3, Suarez
•disp. 7, sect. 5, Iugo disp. 9, sect. 2, et
alii quos superfluum est recensere.

frobalur ratione : quia sacramenta,
menuhssupposita libera Dei institutione, se habent
in influendo ut causæ naturales ; sed quæ
causæ naturales solo numero diversæ,
applicatæ subjectisæqualiter se habentibus
causant in illis effectum æqualem, ut patet
in duobus ignibus solo numero distinctis,
et applicatis ad duo ligna æqualiter se ha-
bentia : ergo sacramenta solo numero dis-
tincta, applicata, subjectis æqualiter se ha-
bentibus, conferunt illis æqualem gratiam.

Fniciior.Confirmatur : nam stante æquali virtute
ex parte causæ, et æquali habitudine ex
parte passi, non est, unde veniat inaequali-
tas ex parte effectus ; nec adest fundamen-
tum, ut talem inaequalitatem asseramus ;
sed cum duo v. g. baptismata conferun-
tur duobus parvulis, datur æqualitas,
seu æqualis virtus ex parte causæ, nempe
baptismatum, et æqualis habitudo ex parte
passi, scilicet parvulorum : ergo non datur
inaequalitas ex parte effectus : atque ideo
prædicta sacramenta causant æqualem gra-
iam. Idemque de aliis sacramentis in si-
milibus casibus dicendum est.

Prsciu-
diiur
evasio.

^ec hic proderit recursus ad voluntatem
Dei faventis uni parvulo præ alio, atque
producentis majorem gratiam in uno. Nec
item valebit attentio ad inaequalia merita
parentum, vel ad diversam sanctitatem
ministrorum. Hæc, inquam, effugia nihil
valent, sed efficaciter confutantur. Primum
quidem : quia nullo modo constat de illa
Dei voluntate : unde absque fundamento
fingeretur illa in parvulis sanctitatis inae-
qualitas. Aliunde vero, licet permetteretur,
quod Deus unum parvulum præ alio sanc-
tificaret : nihilominus id efficeret per se ip-
sum atque independenter a sacramenlis :
hæc enim, quantum est ex se, sive juxta
modum suæ institutionis, minime proce-
dunt cum ea inaequalitate, sed ad æquali-
ter se habentia subjecta æqualiter etiam se
habent. Quare sicut hæreticum foret dicere,
quod in præmisso casu unus baptismus
conferret uni parvulo gratiam, et alter
baptismus non conferret gratiam alteri
parvulo : sic etiam omnino falsum, et plus-

quam temerarium censemus dicere, quod
unus baptismus majorem gratiam uni par-
vulo conferat, et alter baptismus conferat
minorem niteri. Reprobatur enim ea inae-
qualitas magis aut minus explicite in Con-
cil. Trident, sess. 7, can. 7, his verbis : C«C-
« Si quis dixerit non dari gratiam per hu-
< jusmodi sacramentasemper, et omnibus,
« quantum est ex parte Dei, etiam si rite
« ea suscipiant, sed aliquando, etaliquibus;
« anathema sit. x Per quod etiam refelli-
tur secundum : quia sicut quod parentes
baptizati, et ministri baptismi sint in statu
peccati, non impedit effectum baptismi,
nempe gratiam regenerativam ; ita etiam
minor illorum sanctitas non confert, ut
gratia baptismi sit minor : ergo pariter
major parentum, et ministrorum bonitas
non conducit, ut baptismus conferat par-
vulo gratiam majorem. Quamvis enim vel
parentum, vel ministrorum (sicut et quo-
rumcumque aliorum hominum) orationes
possint aliquid gratiæ alteri impetrare, aut
mereri de congruo, ut significat D. Thom. D.Tta
infra quæst. 64, art. 1 ad 2, et quæst. 82,
art. 6, nunquam tamen impetrant, aut me-
rentur graliam vel gratiæ incrementum,
nisi ut conferenda dependenter ab actu,
merito, et dispositione suscipientium. Id
vero nullum habet locum in parvulis, ut
ex se liquet. Quare sicut parentes et minis-
tri nequeunt suo merito, aut impetratione
aliquem illis gradum gratiæ extra sacra-
mentum adjicere ; ita nec ipsis addere pos-
sunt medio sacramento baptismi. Gratia
enim, quæ ex vi sacramenti datur, non
pendet ex merito, aut dispositione vel pa-
rentum, vel ministrorum, sed solius Christi,
qui quantum est de se, et de institutione
sacramenti, æqualiter suscipientibus gra-
tiam communicat. Unde dicebat Apost. 1,
ad Corinth : 1, *Nunquid Paulus crucifixus hi to-
est, pro vobis ? aut in nomine Pauli baptizati*^
estis ? Et Div. Chrysost. hom. dc *reditu suo*
ex Asia, dixit : *Multi me absente baptizati*
sunt. Et quid tunc ? Nihil minus habet gra-
tia, non claudicat donum Dei. Absente me
baptizati sunt, sed présente Christo sunt
baptizati. Et D. Cyprianus lib. 4, epist. 7, D.Cypri-
aiebat : \$« *dies omnibus xqualis nascitur, et iaU*
s» sol super omnespari, et xquali luce diffun-
ditur: quanto magis Christus sol, et dies verus
in Ecclesia sua lumen vitx xternx pari xqua-
litate largitur ? Nempe de se, desuis sacra-
mentis, et ubi subjecta lucem susceptura
non

non dam inæquali communicationi occasionem. Nihil ergo ad rem præsenlem faciunt inæqualia merita parentum aut ministrorum.

Sili. 127. Dicendum est secundo sacramenta
^• solo numero diversa subjectis inaequaliter
fispositis conferre inaequalem gratiam : atque ideo si duo baptismata conferantur duobus adultis, quorum unus sit dispositus ut duo, et aller ut quatuor : maiorem gratiam ex vi baptismi recipiet iste, quam ille. Hæc secunda assertionis pars patet ex prima. Atque unum et alterum docet D.
9146 Thom. loco supra cit. ubi post verba jam relata subjungit : « Adulti vero, qui per i propriam fidem ad baptismum accedunt, i non æqualiter se habent : quidam enim i cum majori, quidam cum minori devotione ad baptismum accedunt : et quidam i plus, quidam minus de gratia novitatis « accipiunt. Sicut etiam ab eodem igne accipit plus caloris, qui plus ei appropinquat ; licet ignis, quantum est de se æqualiter ad omnes suum calorem effundat. » Et sic etiam docent Theologum. præc. relati, et alii plures in eo gradu certitudinis, ut aliqui dicant oppositam sententiam esse periculosam in fide, alii esse ad minus temerariam.

âa. Probatur eodem fere fundamento, quo
xaj. præcedens, et proposito jam a Div. Thom. quia sacramenta, supposita institutione libera Dei, se habent ut causæ naturales in influendo : sed causæ naturales influunt juxta dispositionem passi, aut subjecti : et ideo quanto istud est magis dispositum, tanto magis causant : ergo sacramenta æqualia, et solo numero distincta, ubi applicantur subjectis inæqualiter dispositis, causant gratiam inaequalem, nempe majorem in magis disposito, et minorem in minus disposito.

alil. Confirmatur: quia Spiritus Sanctus par- titur singulis hominibus gratiam in sacramenlis secundum propriam cujusque dispositionem, et cooperationem : sed id non Cerificaretur, si stante inæquali dispositione, aut cooperatione ex parte suscipientium. sacramenta non conferrent gratiam inaequalem : ergo licet sacramenta æqualia sint, nihilominus ubi supponitur inæqualis dispositio ex parte suscipientium, communicant inaequalem gratiam. Minor, et consequentia palent. Major autem probatur ex Concilio Tridentino sess. 6, cap. 7, ubi

Salmant. Curs, theolog. tom. XVII.

ait : c Justitiam in nobis recipientes, unus- Conell.
« quisque suam, secundum mensuram, TM' |"
« quam Spiritus Sanctus partitur singulis,
j prout vult, et secundum propriam cujus-
« que dispositionem, et cooperationem. »
Quod autem aliquis ausus fuit significare Concilium hoc loco non agere de justificatione adultorum facta intra sacramentum, sed extra, nec docuisse inæqualitalem gratiæ ex vi ejusdem sacramenti produciæ ; rejiciendum omnino esi tanquam continens doctrinam parum securam : quoniam si seriem totius illius sessionis sexta attendamus, facile reperiemus, quod Concilium egit de justificatione impii tam intra, quam extra sacramentum, ut constat a cap. -1, cujus titulus est : *Insinuaturs descriptio justificationis impii* etc. atque in eo dicitur justificationem esse translationem ab eo statu in quo homo nascitur filius Adæ, in statu jrratiæ, et filiorum Dei. « Quæ quidem translatio post Evangelium promulgatum sine lavacro regenerationis, aut ejus voto fieri non potest, sicut scriptum est : Nisi quis renatus fuerit ex aqua, et Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei. » Et deinde in eo ipso cap. 7, unde verba supra relata desumpsimus, agit Concilium de justificationis causis, recensetque inter alias baptismum his verbis : a Instrumentais item « sacramentum Baptismi, quod est sacramentum fidei etc. » et paulo post subjungit a nobis relata. Unde nulla ratione negari valet, quod Concilium egerit de impii justificatione etiam intra sacramentum baptismi, sive dependenter ab ejus applicatione. Et cum expresse asserat Spiritum Sanctum in tali justificatione impertiri justitiam « secundum propriam ejusque « dispositionem, et cooperationem ; » liquido convincitur Concilium docuisse gratiam virtute baptismi datam communicari adultis juxta eorum dispositionem, et cooperationem ; atque ideo majorem gratiam illi conferri, qui suscipit cum majori dispositione baptismum.

Ex qua doctrina facile colligitur non solum recipere majorem gratiam, qui suscipit idem specie sacramentum cum majori specie dispositione intensive ; sed etiam et a fortiori, qui illud suscipit cum majori specie dispositione, licet quoad gradus, vel modos magis remissa. Unde si duo susciperent duo sacramenta solo numero dis-

tincta, unus cum attritione ut quatuor, et alter cum contritione ut duo ; profecto hic ultimus majorem virtute sacramenti recipet gratiam, quam alter. Et ratio est : quia contritio licet remissa est melior simpliciter. quam attritio licet intensa : quia illa in quocumque gradu remisso convertit ad Deum immediate, et perfecte, quod ista non habet in quocumque intensiois gradu. Comparantur etiam tanquam species rerum. quarum inferior etiam in individuo nequii pertingere physice ad perfectionem alterius : isti vero actus concurrunt ad justificationem ut dispositiones non morales. sed physica?, juxta doctrinam, quam tradidimus tract. 15, disp. 3, dub. 5. Quare consequenter dicendum est minimam contritionem consequi majorem gratiam tam intra, quam extra sacramentum, quam cousequatur attritio, licet intensissima sit.

Tenu Dicendum est tertio sacramenta
«meto- specie diversa conferre inæqualem gratiam
S!0 subjectis æqualiter dispositis. Hanc asser-
tionem magis supponunt, quam probant
Grawd. Theologi. Videri tamen possunt Granados
Pr'''° tract. 6, disp. 3, num. 5, et Prado dub.
cit. num. 24. Probatur ratione : nam sacramenta novæ legis sunt vere, et proprie causa? gratiæ : sed causa quanto nobilior est, eo inducit effectum perfectiorem : ergo sacramentum specie nobilius confert majorem gratiam, quam aliud minus perfectum, si supponatur æqualitas dispositionis ex parte suscipientium. Confirmatur, et declaratur : quoniam sacramenta novæ legis efficiunt gratiam, quam significant : ergo quo fuerint nobiliora in ratione signi, seu sacramenti, eo sunt perfectiora, atque efficaciora in causando : ergo supposita æqualitate ex parte suscipientium, conferunt inæquales effectus sibi correspondentes : atque ideo perfectius confert majorem gratiam. quam sacramentum minus perfectum. Quæ autem sint perfectiora docet Div. Thomas infra quæst. 65, art. 3 et explicabimus disput. 9, dub. 2.

Ob cct 'SGC re^erl» s* opponas sacramentum Eucharistiæ esse simpliciter perfectius sacramento baptismi. It docet D. Thom. loco citato ; et tamen caeteris paribus, non confert majorem gratiam : quippe absurdum omnino apparet sacramentum Eucharistiæ, quo i frequentissime potest recipi, et creberrime in spatio vite suscipitur, causare unica susceptione majorem gratiam,

quam sacramentum baptismi, qui semel tantum recipi valet ; ergo non est universaliter verum, quod sacramentum perfectius causât majorem gratiam : et consequenter corrui assertio, nempe sacramenta specie diversa in suscipientibus æqualiter dispositis causare gratiam inæqualem. Id, s<»«" inquam, non refert, sed diluitur negando minorem. Et ad insertam eidem probationem dicendum est in hoc ipso maxime commendari excellentiam Eucharistiæ, quod cum frequenter recipi queat, tamen semel susceptum vim habet conferendi majorem gratiam, quam baptismus, et alia sacramenta, quæ iterari non possunt. Hoc autem non est absurdum, sed summe consonum Eucharistiæ dignitati : nam ut inquit D. Thom. loco cit. « in sacramento « Eucharistiæ continetur ipse Christus « substantialiter ; in aliis autem sacramentis continetur virtus instrumentalis participata a Christo. Semper autem quod est per essentiam, potius est « eo, quod est per participationem. » Unde cum in aliis sacramentis communicetur aliqua gratiæ pars ; in Eucharistiæ tamen susceptione mens impletur gratia, ut canit Ecclesia in officio a Div. Thom. composito : quod significat magis copiosam, atque effusam ab eo admirabili sacramento venam. Sed id sicut nos provocat, ut avidius, frequentiusque ad ipsum accedamus ; sic etiam ut accedamus cum majori dispositione, atque ardentiori erga Christum institutorem charitate. De quo iterum dicemus disp. 9, dub. 2, § 2.

129. Si autem sacramentum perfectius, stante eadem dispositione ex parte suscipientium. confert majorem gratiam, quam sacramentum imperfectius ; a fortiori infertur sacramentum perfectius, ubi suscipitur cum majori dispositione, conferre majorem gratiam, quam conferat imperfectius sacramentum, cum recipitur cum dispositione minori. Idque evidentius est, ut probari debeat. Sed quid dicemus, i wito quando ex una parte occurrit sacramentum nobilius cum imperfectiori dispositione, et ab alia parte sacramentum ignobilius cum dispositione magis perfecta ? Accipietne majorem gratiam, qui accedit ad sacramentum perfectius cum imperfectiori dispositione ; an vero ille, qui cum dispositione meliori accedit ad sacramentum minus perfectum ? Quæstionem attigit Nugnus loco

loco cil. hæsilque et merito in ejus resolutione : quia non comprehendimus gratiæ gradus, qui dantur ex Opere operato, seu virtute sacramenti, et quam commensurationem habent cura gradibus gratiæ, qui dantur ex opere operantis, et virtute operationis secundum se. Quare nec nos possumus reni hanc adamussim delini re. Verisimile tamen censemus, et salis probabile posse extrema illius comparisonis ita adaptari, ut excessus perfectioris sacramenti ab una parte compensetur excessu nobilioris dispositionis ex alia : et ita fieri, quod sacramenta illa, attentis omnibus, conferant æqualem gratiam. Quae eadem probabilitate judicamus contingens esse, quod sacramentum specie ignobilius associatum nobilissimæ dispositioni conferat majorem gratiam, quam aliud sacramentum specie excellentius, conjunctum tamen dispositioni imperfecti, atque remissae. Et crediderimus ita contingere, quando unus accedit ad sacramentum Eucharistiæ cum attritione ut duo, et alius accedit ad sacramentum pœnitentiæ cum contritione ut decem : majorem namque gratiam tam ex opere operantis, quam ex operato consequetur iste, quam ille.

§11.

Sententiæ oppositas recensentur.

130. Contra primam assertionem docuit g^Paladanus in 4, dist. 1, quæst. 1, parvulos ./. in sacramento baptismi recipere inæqualem gratiam. Scotus etiam in eadem dist. quæst. 8. et Gabriel quæst. 2, conci. 7, licet id absolute non affirmant, dicunt tamen rem esse dubiam. Fundamentum Paludani est, quod parvuli sunt prædestinati ad gloriam inæqualem : ergo recipiunt inæqualem gratiam in baptismo. Consequentia videtur manifesta : quia illi parvuli habebunt gloriam cura commensuratione ad gratiam viæ : sed sæpe contingit parvulos mori post baptismum susceptum, antequam recipiant alia sacramenta, et priusquam valeant elicere opera meritoria, ex quibus gratiæ inæqualitas desumatur : ergo si parvuli prædestinati sunt ad inæqualem gloriam, sequitur accepisse inæqualem gratiam in baptismo. Antecedens autem probatur : quia immunes prædestinantur ad occupandas sedes, quas Angeli mali amiserunt : sed

omnes Angeli sunt inaequales in gloria, sicut et in natura : oportet enim quod gratia, et gloria eorundem naturæ commensu retur : ergo omnes homines prædestinati sunt ad inæqualem gloriam : ergo et parvuli. Fundamentum Scoti est, quod Dei Aliud voluntas, et virtus non est alligata sacramentum, mentis : ergo licet Deus statuerit dare per sacramentum baptismi unum præcise gradum gratiæ, poterit nihilominus pro suo arbitrio dare uni parvulo gratiam majorem, juxta illud Matth : .-In non licet mihi, quod volo facere? Conducet autem quandoque ad id vel sanctitas parentum, vel bonitas ministri impetrantium, quod Deus misericorditer hunc puerum magis sanctificet. Et hoc ultimum non rejicit Caietanus infra quæst. 6-1, art 1, qui bene advertit majus effectum sacramenti ex opere operato, sed se habere concomitanter ad effectum sacramenti.

Hæc tamen parum urgent, et magna ex parte voluntarie dicuntur. Ad fundamentum Paludani respondetur non omnes parvulos esse prædestinatos ad gloriam inæqualem, sed illos ad summum, qui perveniunt ad ætatem adultorum, et habent merita inæqualia : cæteri autem, qui ante usum rationis moriuntur, eo ipso manifestantur prædestinati ad æqualem gloriam ; cum media ad eam consequendam prorsus æqualia extiterint. Ad antecedentis autem probationem neganda est major absolute, vel ad summum distinguenda, et explicanda in hoc sensu, quod electi fuerint ordinali ad occupandas sedes in communi, quas mali Angeli perdiderunt, quatenus eorum loco subrogati sunt : minime tamen ad hunc sensum, quod tot homines, et non plures, nec pauciores fuerint ad gloriam prædestinati, quot fuerint Angeli apostatæ ; et multo minus quod fuerint præordinali ad eosdem omnino gradus gloriæ, quos habituri essent Angeli : quia nihil horum certo dicitur, nec habet solidum fundamentum, quo probetur. Quin aliqui probabiliter putant majorem esse multitudinem Angelorum damnatorum, quam hominum damnatorum : et si res ita se habet, impossibile est observari inter eos intentam illam graduum vel gratiæ vel gloriæ correspondentiam.

Ad fundamentum Scoti dicendum est Ditoiur nihil contra nostram assertionem convin..

cero, licet illi concedamus totum, quod proponit : quia illud incrementum gratiæ non conferretur uni parvulo præ alio ex vi sacramenti aut per sacramentum ; sed ratione alterius providentiæ extraordinaria), ut recte observavit Caietanus. Sicut autem non occurrit urgens aliquod fundamentum, quo demonstremus rem non ita contingere : ita nec Adversarii habent probabile aliquod motivum, quo positive suadeant suam positionem : latet enim nos, an Deus disposuerit circa hæc, quod disposuisse non implicat. « Quis enim cognovit sensum Patris mini, aut quis consiliarius ejus fuit, » At longe probabilius est omnem gratiam parvulis in baptismo datam conferri ex vi sacramenti ; atque ideo nulla ratione vel augeri, vel diminui ex respectu ad parentes, vel ministros, ut ostendimus. Et ipsa carentia positivi fundamenti ad asserendum oppositum fundat probabilitatem nostræ doctrinæ, sicut generaliter contingit in his, quæ ex sola, et libera Dei voluntate dependent. Videatur D. Thom. infra quæst. 69, art. 8, ubi proponit effectum per se baptismi tam in parvulis, quam in adultis, et deinde subjungit : « Effectus autem baptismi per accidens est, ad quem baptismus non est ordinatus ; sed divina virtus hoc in baptismo miraculose operatur : » Sicut super illud Kom. C, ut ultra non serviamus peccato dicit Glosa : Non hoc præstatur in baptismo, nisi forte miraculo ineffabili creatoris, ut lex peccati, quæ est in membris, prorsus extinguatur. « Et tales effectus non aqualiter suscipiuntur ab omnibus baptizatis, etiam si cum æquali devotione accedant. Sed dispensantur hujusmodi effectus secundum ordinem providentiæ divinæ. » Quando autem, et ubi hæc miraculose operetur similes effectus, nobis non constat, nec affirmari valet, aut debet, nisi quis revelationem exhibeat probatissimam : quod raro, aut nunquam continget, ut recte Glossa allegata significavit.

131. Nec refert, si opponas congruum esse, et subinde præsumi debere, quod gratuita proportionentur naturalibus ; et hac de causa Angeli naturaliter nobiliores receperunt majorem gratiam, et Angeli naturæ inferioris receperunt gratiam minorem. Sed certum est parvulos antecederent ad rationis usum esse in aequalitate perfectionis naturalis : quidam enim jam ex tunc ha-

bent meliorem complexionem, et majorem capacitatem ; quidam vero deteriore, et minorem. Ergo congruit, quod quando parvuli baptizantur, aliqui recipiant majorem gratiam, et aliqui minorem, cum commensuratione nimirum ad naturalia, sicut proportionabiliter in Angelis contingit. Non, Sota* inquam, id refert : nam ut præcludet itoa D. Th. loco cit. in resp. ad 3 : « Capacitas a naturalium in hominibus non est ex diversitate mentis, quæ per baptismum renovatur ; cum omnes homines ejusdem speciei existentes in forma convenient ; » sed est ex diversa dispositione corporum. « Secus autem est in Angelis, qui differunt specie. Et ideo Angelis dantur dona gratuita secundum diversam capacitatem a naturalium : non autem hominibus. » Itaque licet naturalia vel in Angelis, vel in hominibus non sint ulla dispositio ad gratiam : decuit tamen quod ista daretur Angelis, et non detur hominibus cum proportionem ad inaequalitatem naturalium sicut ad occasionem, quam Deus ultro accepit, dispensandi gratiam : nam inaequalitas Angelorum est specifica, atque ex parte formarum, in quibus immediate recipitur gratia : sed inaequalitas hominum est solum numerica, desumptaque radicaliter ex materia prima, quæ non est gratiæ subjectum. Et quamvis concedatur (ut concedendum putamus), unam animam rationalem esse substantialiter in se ipsa perfectiorem alia ; nihilominus tota hæc animarum distinctio, aut inaequalitas est pure numerica, et mere materialis, desumiturque per habitudinem ad corpora melius organizata, aptaque melius ministrare animæ in operationibus sensuum. Quare nec fundat inaequalitatem ad instar Angelorum, nec offert specialem convenientiam, ut ex vi illius, seu cum attentione ad ipsam gratiam distribuatur inaequaliter parvulis.

132. Contra secundam conclusionem sentiunt Alensis 4 part, quæst. 21, memb. 3, et Major in 1. dist. 4. quæst. 3, asserentes A. Jeæ. omnem gratiam baptismalem esse æqualem Mja- alteri gratiæ baptismali, quantum ad id, quod ei convenit ex parte baptismi, sive ex opere operato : et consequenter sentiunt duo baptismata, licet applicentur subjectis inaequaliter dispositis, conferre gratiam æqualem. Fundamentum eorum est : nam actus, qui concurrere solent in adultorum baptismo, non comparantur ad ipsum, vel

ad

al gratiam, tanquam dispositio, sed dum-
 sea* lixat tanquam removens prohibens : ma-
 nifestum autem est, quod inæqualitas effec-
 tum non attenditur ex inæqualitate remo-
 ventium prphibens: quippe quamvis hæc re-
 moventia sint diversissimas conditionis, ni-
 hilominus si causa est eadem, eundem indu-
 cit effectum, ut constat in naturalibus : ergo
 quamvis suscipientes baptismum inaequa-
 liter se habeant, tamen baptismus eandem
 gratiam ex se producet : et consequenter si
 forte uni detur major gratia, hæc non con-
 feretur virtute baptismi, aut ex opere ope-
 rato ; sed communicabitur ex opere ope-
 rantis, aut ex vi alterius providentiae. Cæ-
 tera constant. Et major, in qua poterat esse
 difficultas, ostenditur : quoniam gratia,
 quæ est effectus sacramenti, et datur ex
 opere operato, non confertur ex virtute
 dispositionis, nec ista influit in illam, sed
 confertur ex sola virtute passionis, et
 meritorum Christi ; alias talis gratia non
 esset ex opere operato, sed ex opere ope-
 rantis : ergo si qui actus adultorum con-
 currunt in susceptione baptismi, tales
 actus non concurrunt ut vera dispositio ad
 baptismum, et ejus gratiam, sed tantum
 comparantur per modum removentis pro-
 hibens.

Respondetur negando majorem, sicut
 omnino negari debet post doctrinam Con-
 cilio Tridentini, ut supra ponderavimus
 nam. 127. Ad probationem autem in con-
 trarium respondemus, quod licet actus con-
 currentes in baptismo adultorum non se
 habeant ut principia directe influentia in
 gratiam, quæ datur ex opere operato tan-
 quam proprius sacramenti effectus, quem
 fatemur dari ex sola virtute passionis, et
 meritorum Christi influentium per sacra-
 menta : nihilominus prædicti actus non
 sunt purum removens prohibens, sed dis-
 positio : quia aptant, præparant, et deter-
 minant subjectum ad susceptionem talis
 effectus, et quanto perfectiores sunt, tanto
 magis subjectum habilitant, ut ab agente,
 quæ est infinite virtutis, et de se commu-
 nicativum gratiæ. majorem, et majorem
 gratiam recipiat. Quod facile declaratur
 exemplo naturalium : nam manifestum est,
 quod de luce solis plus recipiunt quædam
 corpora, quam alia, idque ratione disposi-
 tionis, quam habent : non quidem quia ea
 dispositio det virtutem, aut efficaciam soli
 ad influendum : sed quia magis coaptat

subjectum, ut recipiat majorem solis in-
 fluentiam, qua hujus virtus magis se com-
 municet. Ita igitur contingit in præsentī,
 quin opus sit alia addere. Recolantur, quæ
 diximus tract. 15, disp. 3, dub. 1, et dub.
 4, ubi statuimus justificationem adulti
 etiam intra sacramentum non contingere
 absque dispositione, et hanc præparare
 physice ad gratiam per sacramentum pro-
 ductam. Notandum tamen est (ut tacitæ Nott
 objectioni occurramus), quod licet ubi
 adest dispositio ut quatuor, detur gratia ut
 quatuor ex opere operantis, quæ videtur
 exhaurire vim dispositivam præparationis,
 et locum præcludere, ne disponat ad gra-
 tiam majorem dandam ex opere operato :
 nihilominus res aliter contingit : quia dis-
 positio aliter comparatur ad gratiam dan-
 dam ex opere operantis, et ad gratiam dan-
 dam ex opere operato. Nam in priori com-
 paratione non solum se habet ut dispo-
 sitio, sed etiam ut meritum, aut impetratio
 gratiæ inferendæ. Sed in secunda compa-
 ratione solum habet rationem dispositionis,
 non utcumque, sed ut subordinate acenti
 infinitæ virtutis, non attendenti ad meri-
 tum, aut impetrationem ex parte subjecti ;
 sed volenti absolute communicare gratiam,
 quantum subjectum se disponat. Non est
 autem inconveniens, quod eadem entita-
 tive dispositio ut quatuor deserviat ad gra-
 tiam ut octo : quia ad quatuor gradus coap-
 tat per id quod habet non præcise secun-
 dum se, sed quatenus subordinatur agenti
 superiori parato de se dare gratiam juxta
 coaptationem subjecti. Est itaque illa dis-
 positio quantum ad entitatem præcisè ut
 quatuor ; sed quantum ad virtutem est ut
 octo : quia deservit ad præparandum sub-
 jectum per subordinationem ad duo quasi
 agentia, nempe ad Deum ut influentem in
 gratiam merito operis, atque independen-
 ter a sacramento, atque ad eundem Deum
 ut influentem per sacramentum indepen-
 denter ab operis merito, et supra hujus
 exigentiam quin et supra dispositionem
 sibi relictam.

133. Arguitur secundo : quia sacramenta secun-
 dant aliquando gratiam dependenter ab
 attritione, ut contingit in sacramentis mor-
 tuorum per se, et in sacramentis vivorum
 per accidens, juxta ea, quæ diximus dub.
 præced. sed attritio non concurrat ad gra-
 tiam per modum dispositionis ! ergo so-
 lum concurrat ut removens prohibens, aut

per modum conditionis : et consequenter sive subjecta disponantur per maiorem attritionem, sive per minorem, sacramentum idem in specie eisdem applicatum semper causabit eandem gratiam. Cetera constant. Et minor etiam liquet : nam attritio ex natura sua non habet proportionem cum gratia sanctificante, nec illi connectitur : ergo nequit disponere ad gratiam : praesertim in nostra sententia ; quia loco supra citato statuimus actus praeparantes ad gratiam esse dispositiones physicas ad ejus introductionem.

Conor- Confirmatur : quia gratia habitualis
l' praeexistens magis disponit, et coaptat subjectum ad recipiendum gratiam ex opere operato virtute Dei influentis per sacramenta quam attritio actualis : sed gratia habitualis non disponit ad praedictum effectum : ergo idem et a fortiori dicendum est de attritione. Probatur minor : quia si gratia habitualis disponderet ad gratiam ex opere operato ; quo subjectum haberet maiorem gratiam habitualement, eo reciperet maiorem gratiam ex opere operato : atque ideo fieret ulterius, quod si duo reciperent idem sacramentum v. g. Eucharistiam cum aequali dispositione actuali, qui foret justior, reciperet maiorem gratiam ex opere operato : quin etiam fieret justum habentem gratiam, ut octo, et accedentem cum contritione ut duo recipere gratiam magis copiosam, quam recipiat justus habens gratiam ut duo, licet accedat cum contritione ut octo. Hæc autem sunt falsa, et contra ea, quæ diximus § præced.

Satisfit
argu-
mento. Ad argumentum respondetur negando minorem. Et ad probationem dicendum est solum evincere, quod attritio non est dispositio perfecta, et ultima ad gratiam, nec connexa cum illa ex natura rei ; secus autem quod non sit dispositio vera et physica, licet remota. Sicut enim in ordine naturali dantur aliquæ dispositiones perfectæ, quæ conuectuntur cum forma ; et dantur etiam aliæ dispositiones imperfectæ, et remotæ, quæ aliquomodo coaptant, et præparant subjectum tam ad dispositionem ultimam, quam ad formæ introductionem : sic etiam in supernaturali ordine dantur aliquæ dispositiones ullimæ, et perfectæ. atque conuectuntur cum gratia ; et dantur præterea aliæ dispositiones imperfectæ, et remotæ, quæ tamen aliquo modo animam disponunt, trahuntque suo modo ad participan-

dum gratiam, ut sunt actus fidei, innotue spei, aliquis amor justitiæ, timor damnationis, et alii, quibus homo impius incipit disponi ad justitiam : inter quos meritu computatur attritio. Quæ doctrina aperte colligitur ex Concilio Tridentino sess. 6, quod est de modo præparationis ad justificationem. Unde ex eo quod gratia aliquando detur in sacramentis dependenter ab attritione ; non sequitur gratiam tunc dari independentem a dispositione, sed magis infertur oppositum. Evincit tamen præmissus discursus, quod ubi non concurrat nobilior alia dispositio, nisi attritio, sicut contingit per se in sacramentis mortuorum, et per accidens in sacramentis vivorum ; non confertur ex vi hujus gratia ex opere operantis, sed solum ex opere operato. Evincit etiam, quod ipsa gratia tunc data ex opere operato conferatur in gradu longe inferiori, quam conferretur, si adesset contritio. Cum enim talis gratia detur dependenter ab aliqua dispositione, et contritio multo magis, nobiliorique modo disponat, quam attritio ; sit consequens quod in præsentia solius attritionis detur gratia minor. Qui autem gradus debeat intra sacramentum attritioni, et qui correspondeat contritioni, latet nos, et facile diffiniri non valet, ut supra insinuavimus num. 129.

Ad confirmationem negamus maiorem, et suppositum illius : quia licet gratia præexistens expediat subjectum ab obice peccati ; nihilominus non trahit per modum præparationis, et determinationis subjectum ad participandum novum gradum gratiæ : quod tamen necessarium erat, ut haberet veram dispositionis rationem respectu illius. Unde sicut quando datur augmentum gratiæ extra sacramentum, non attenditur ad quantitatem gratiæ habitualis, sed ad intensionem dispositionis actualis, quæ coincide cum merito : et ideo, si cætera sint paria, non consequitur justior majus augmentum ex vi majoris gratiæ, aut charitatis habitualis, ut ostendimus tract. 16, disp. 4, dub. 4, sic etiam quando tale incrementum in sacramento communicatur, non debet pro illius regulatione attendi ad gratiam habitualement præexistentem, sed ad operationes, quibus homo se applicat ad sacramenta. Oppositum autem contingit in attritione : hæc enim licet imperfecte, trahit tamen per modum applicationis, et determinationis subjectum ad participandum gratiam

Occam-
tor CCC-
UEÜI»
DL

gratiam : unde fit, quod subjectum cum attritione sit magis dispositum, quam subjectum sine attritione ret similiter, quod crescente attritione crescat etiam dispositio. Quare cum certum sit Deum in sacramentis distribuere gratiam juxta propriam uniuscujusque dispositionem, et cooperationem ; fateri omnino oportet majorem, aut minorem attritionem conducere, ut major, aut minor gratia virtute sacramentorum communicetur. Quinimo si attritio procedat a subjecto existente in gratia, atque informet charitatem participando modum habitudinis ad Deum sicut ad ultimum finem super omnia dilectum; vel si attritio a subjecto non grato primum procedens continuetur usque ad infusionem gratiae, per sacramentum, atque informetur per illam: debitum sibi faciet aliquod argumentum gratiae ex opere operantis : quia prout sic habet rationem operis vivi, et meritorii praemii essentialis.

DUBIUM IX.

Utrum gratia sacramentalis addat aliquid reale intrinsecum super gratiam communem ?

Hanc difficultatem proposuit D. Thomas art. 2 praesentis quaestionis. Sed dicendorum ordo nos obligavit et illam hactenus non versare. et ad calcem hujus disputationis remittere : quia vero in illa unum supponitur, et aliud revocatur in dubium, idcirco ante resolutionem istius

§ D

Prælibantur communiora.

134. Nomine *gratiae sacramentalis* facile intelligitur significari gratiam, quae est effectus sacramenti. Quam vero nos in dubio titulo *vocamus gratiam communem*, D. Thomas in art. cit. appellavit *gratiam virtutum, et donorum*. Supponendum namque est ex communi doctrina, quam tradidimus tract. 14, disp. 4, quae est de quidditate, et perfectione gratiae habitualis, dari quandam formam supernaturalem, et permanentem in substantia animae receptam, qua homines sanctificantur, et fiunt per participationem consortes divinae naturae : quam formam vocamus gratiam habituales. Con-

sequuntur autem ad praedictam formam alii habitus recepti immediate in potentiis animae : nam cum operari sequatur ad esse, et eidem debeat proportioned ; congruum fuit, quod sicut ad animae substantiam, quae ordinatur immediate non ad operari, sed ad esse, consequuntur potentiae immediate operativae, sic etiam ad gratiam, sive formam sanctificantem, quae non ordinatur immediate ad operari, sed ad esse, et propterea recipitur non in potentiis, sed in animae substantia, consequerentur habitus immediate operative, atque in animae potentiis immediate recepti. Ex his autem habitibus quidam deserviunt in ordine supernaturali ad simpliciter, et connaturaliter operandum ; et hi appellantur virtutes : alii autem deserviunt in praedicto ordine. ut potentiae sint facile mobiles a Spiritu Sancto in ordine ad operationes excellentes, et supra communem prudentiae etiam infusae regulationem ; et isti habitus dicuntur dona. Porro tam ipsa gratia sanctificans, quam praedicti habitus reperiuntur in quocumque subjecto grato, sive tale fiat per sacramentum, sive sine sacramento ; et sive in statu praesenti, sive in antiquo : quare gratia ita accepta merito appellatur *gratia communis*, aut gratia communiter dicta. Unde liquet nomina, quibus D. Thomas, et nos utimur, in eadem rem incidere. Maluimus autem uti vocabulo gratiae communis : tum quia pressius est : tum quia se ipso indicat distinctionem ejusmodi gratiae a gratia sacramentali, quae non est ita communis, nec datur nisi susipientibus sacramenta.

135. Hinc fit (et supponimus secundo Gratia cum communi sententia) gratiam sacramentalem aliquid addere supra gratiam communem, et per id. quod addit, distinguere aliquam ab illa. Quod facile ostenditur : primo, quia si nihil adderet, nec ab illa ullo modo distingueretur ; in quocumque subjecto esset gratia communis, foret etiam gratia sacramentalis : quod est plane falsum : nam antiqui habuerunt gratiam communem ejusdem speciei cum nostra ; et tamen non habuerunt nostram gratiam sacramentalem : et modo baptizatus habet gratiam sacramentalem specialem, qua caret non baptizatus : oportet igitur asserere oppositum antecedentis. Secundo. quia gratia communis, et omnes virtutes, et dona habent necessariam naturalem connexionem

DE SACRAMENTIS IN COMMUNI.

nem : et propterea ubi infunditur gratia, omnia illa simul infunduntur, ut docet D. Thom. 1, 2, quæst. 65, art. I; id autem non contingit in gratiis sacramentalibus, siquidem non simul communicantur, sed singular specialiter per singula, et specialia sacramenta : signum igitur est gratiam sacramentalem aliquid addere supra gratiam communem : per quod ab illa aliquomodo distinguatur. Tertio : et urgentius, quia gratiæ sacramentales habent speciales quosdam effectus, qui non sunt communi gratiæ communes, et quos Deus operatur in ordine ad fines singulis sacramentis proprios : ergo signum est gratiam sacramentalem a Idere aliquid supra gratiam communem, atque ab illa aliquomodo distingui : sicut enim virtus causæ relucet in effectu, sic oportet, quod distinctio effectuum manifestet causarum diversitatem. Id vero evidentius innotescet percurrendo breviter per omnes gratias sacramentales : quod etiam non parvi emolumenti erit claritati dicendorum.

Grai- Gratia igitur baptismalis remittit omnem culpam originalem, et actualem, et omnem prenam pro ipsa debitam : unde baptizatis nulla imponitur satisfactio. Dat etiam prædicta gratia illuminationem, facunditatem ab sterilitate peccati, diminutionem concupiscentiæ, ut non ita dominetur, sicut in aliis non baptizatis, quamvis existant in gratia. Qui speciales effectus facile colliguntur ex doctrina Concilii Florentini in decreto Eugenii IV. et ex Div. fhom. infra quæst. 65, art. 4, et 5. Gratia confirmationis confert speciale robur, ut confirmatus confiteatur fortiter fidem Christi, et crucem ejus coram tyranno, ut docet Concilium Florent, loco cit. Et Deus magis adjuvat, cæteris paribus, confirmatum. quam non confirmatum in ordine ad prædictum effectum. Gratia nœnitentiæ purgat animam a peccatis, et confert speciales vires, ut homo occasiones peccandi fugiat, et superet, et diutius perseveret in justitia. Gratia Eucharistiæ præstat specialiter illum specialem effectum, quem proportionabiliter corporalem præstat cibus corporalis: atque ideo sustentat spiritualem vitam augendo, reparando, et delectando, ut docet Concilium Florentin, causât etiam in suscipientibus devote actualem quandam refectionem spiritualis dulcedinis, ut tradit D. Thom. infra quæst. 79, art. 8. Gratia ex-

tremæ unctionis « delicta. si qua sint adhuc « expianda, ac peccati reliquias abstergit, «S? « et ægroli animam alleviat, et confirmat la « magnam in eo divinae misericordiæ fiduciam excitando, qua infirmus sublevatus, « et morbi incommoda, ac labores levius « feri, et lentationibus daemonis calcaneo i insidiantis facilius resistit, et sanitatem « corporis interdum, ubi salutis animæ exit pedierit. consequitur, » ut loquitur Concilium Tridentin. sess. 14, cap. 2. Qui omnes sunt satis speciales effectus. Gratia ordinis præstat subjecto esse ministrum idoneum. habereque specialia auxilia parata administrandum debite, nempe cum intentione, attentione, et devotione. Gratia matrimonii purgat in conjugibus inordinatam concupiscentiam, præstat eis vires ad ferendum labores conjugii, et causât specialem amorem servandi interse fidelitatem, justitiam, et castitatem, et ut mutuis officiis facilius se foveant : quæ minime communia sunt aliis fidelibus non conjugatis, quamvis in gratia sint.

136. Hæc satis manifestant gratiam sacramentalem habere speciales effectus, distinctos ab his, quos præstat gratia communis : el hinc fit, ut supra arguebamus, unam ab alia aliqua ratione distingui. Eo vel maxime. quod gratiæ sacramentales distinguuntur inter se, ut probatur tum ex diversis earum effectibus proxime relatis : tum ex mutua illarum separatione. Si autem nulla ratione distinguerentur a gratia communi, nec inter se distinguerentur : nam quæ sunt adem uni tertio, sunt etiam eadem inter se. Oportet itaque prædictas gratias inter se distingui. et quod una aliquid addat super alteram. Et in hoc convenient omnes, nullo excepto, quem viderimus.

Sed in assignando differentiam, et distinctionis modum non ita convenit inter Theologos : nam quidam significarunt solum distingui extrinsece. denominatione non te sumpta a causa efficiente: quia illam et gratiam, quæ producta a solo Deo dicitur gratia} communis, aut gratia justificans, ubi prodeducitur a Deo per sacramenta, appellatur gratia sacramentalis. Sed prædictus dicendi modus, est diminutus, et falsitatis convincitur : nam effectus formales gratiarum sacramentalium, quos recensuimus, distinguuntur non sola denominatione extrinseca desumpta a causa efficiente, sed etiam secundum proprias rationes comparatas inter se.

Gratiæ
Uæ Dii Cii-
tlæ.

Gratia
fi° tkr

so, ut facile consideranti constabit : sod effectus formales coincidunt re ipsa cum causis ; siquidem effectus formalis non est aliud quam forma communicata subjecto : ergo gratiæ sacramentalcs distinguuntur inter se, non tantum denominative a causis producentibus, sed etiam secundum proprias rationes : quod minime salvari valet, nisi a gratia communi, et sanctificante distinguantur eodem modo. Confirmatur primo : quia si gratia sacramentalis nihil adderet gratiæ gratum facienti præter respectum ad sacramentum ; supervacaneum fuisset instituere tot, et tam diversa sacramenta: quippe unammet saepius applicatum posset præstare dictum effectum, nempe gratiam communem cum ordine ad sacramentum. Confirmatur secundo : quia ex præmissa sententia sequitur sacramenta non habere effectus speciales, sed convenire omnia in producendo gratiam communem, et nihil amplius ; siquidem gratia sacramentalis non aliud est, quam gratia communiscum ordine ad sacramentum. Ex quo ulterius fiet non esse magis proprium effectum extremae unctionis tollere reliquias peccatorum, et præstare alia munia supra relata ex Concilio Trident, quam Confirmationis, aut Eucharistiæ : nec exclusio peccati originalis, et prima regeneratio spiritualis erit effectus minus proprius matrimonii, quam baptismi. Hæc autem omnia sunt absurda et contra communem sensum fidelium. Ergo fateri oportet gratiam sacramentalem non esse præcise gratiam communem productam a sacramentis, sive gratiam sanctificantem cum solo ordine ad sacramenta, sicut ad causam.

137. Nec absimilis præcedenti aliorum sententia est, qui dicunt gratias sacramentales solum addere supra gratiam communem diversos modos participationis, sive distinctas habitudines ad effectus : quatenus eadem gratia a communi effectu sanctificandi, dicatur gratia communis, et sanctificans; eadem vero, quatenus vel removet peccatum originale, vel sanat animam a reliquiis peccati, vel curat diversos animæ languores, et defectus, dicatur gratia sacramentalis. Et ita docuerunt D. Bonaventura in 4, dist. 1, artic. i, quæst. 6, Richardus ibi artic. 4, quæst. 4 et Alensis 4 par. quæst. 5, memb. 4, artic. 2. Et mox entur : quia sacramenta instituta sunt in remedium peccati, et ad sanandum animam, et augen-

dum sanitatem : ergo sufficit, quod gratia, quæ est effectus sacramentorum, distinguatur quantum ad denominationes, et habitudines in ordine ad prædictos effectus.

Sed hic etiam dicendi modus est insufficiens. Primo, quia si gratia sacramentalis non aliud est, quam gratia sanctificans in ordine ad prædictos effectus; frustra instituta fuissent diversa sacramenta in ordine ad diversas gratias sacramentales: quippe gratia sanctificans producta hoc, aut illo sacramento potest eosdem effectus communicare. Secundo, quia gratia sanctificans extra sacramentum, et indepen lenter a sacramento producta causât omnes illos effectus excludendi peccatum originale, removendi peccati reliquias, et sanandi languores animæ : et si nihil per sacramentum illi additur, non præstabit majores, aut nobiliores effectus : atque ideo si gratia sacramentalis nihil ei addit, sed cum ipsa coincidit; superflua fuit institutio sacramentorum, eorum præsertim, quæ gratiam sanctificantem supponunt. Quid enim amplius habemus ex gratia per sacramentum producta, quam ex gratia, quæ extra sacramentum produceretur? Tertio, quia motivum prædictorum Auctorum nihil concludit : quia ex eo, quod sacramenta instituta specialiter fuerint ad tales effectus, colligitur ipsa aliquid speciale præstare in ordine ad ipsos (alias superflua foret eorum institutio) atque aliquid efficere supra id, quod gratia communis præstat independenter a sacramentis. Hoc autem speciale est sacramentalis gratia. Unde oportet hanc aliquid addere supra gratiam communem, quod cum ista non convertatur.

138. Id ut assignarent alii Theologi, de Aquo clinaverunt ad aliud extremum : nam Paludanus in 4, dist. 2, quæst. 3, docuit gratiam sacramentalem esse peculiarem habitativam, realiter a gratia communi distinctam, quem vocat regenerativum in baptismo, uel corroborativum in confirmatione, nutritivum in Eucharistia, et sic de aliis. Et similiter Capreolas in 1, dist. 1, quæst. 1, artic. 3 ad 4 Durandi, dicit gratiam sacramentalem esse qualitatem permanentem a gratia communi distinctam : et per hujusmodi qualitatem intelligit characterem in sacramentis illud imprimendum; in aliis vero non imprimendum, characterem intelligit ornatum quendam, sive præparationem habitualement ad gratiam sanctificantem.

Kejid- Sod prædictum dicendi modum refellunt communiter alii Theologi, et merito : quoniam hic habitus, sive qualitas permanens vel recipitur immediate in substantia animæ, vel recipitur immediate in potentiis. Si primum, est reipsa gratia sanctificans : quia in substantia animæ nihil recipi potest, quod non ordinetur per se primo ad esse : quippe si non ordinaretur per se primo ad esse, sed ad operari, non immediate recipitur in substantia, sed in potentiis. Porro cum anima sit perfecta in suo esse naturali : qualitas dans illi esse debet dare ei esse divinum, sive constituere ipsam in esse divino per participationem. Quod cum sit munus primarium gratiæ sanctificantis, sive communis : sequitur qualitatem illam in substantia animæ receptam esse reipsa prædictam gratiam. Si autem eligatur secundum ; frustra omnino additur talis habitus, seu qualitas permanens : quia ad perficiendum potentias in ordine ad operandum sufficiunt virtutes, et dona : quippe nulla operatio assignabitur, quæ in prædicta principia sufficienter non revocetur. Et hinc excluditur, quod Capreolus dicebat de ornatu, aut dispositione habituali ad gratiam : excluditur, inquani, eodem argumento : nam si recipitur immediate in substantia animæ, coincidit cum gratia communi ; si autem recipitur immediate in potentiis, erit aliqua virtus aut donum. Recursus autem ad characterem minus prodest : quia certum est non omnia sacramenta efficere characterem ; cum tamen omnia efficiant gratiam sacramentalem : quod satis manifestat hujusmodi gratiam minime in characterem consistere. Nulla itaque ratione, salvari, aut explicari valet, quod gratia sacramentalis sit virtus quædam, sive qualitas permanens a gratia sanctificante distincta. Et confirmatur hoc amplius : nam gratia sacramentalis constituit subjectum gratum, et magis gratum : hic autem est effectus formalis propriissimus gratiæ sanctificantis, sive communis : ergo gratia sacramentalis non est forma, qualitas, aut virtus distincta a gratia communi. Probatur consequentia : nam implicat formas diversas communicare eundem effectum formalem.

uenexio 139. Ista haud obscure probant, quod '2^' licet gratia sacramentalis, et gratia communis aliquomodo distinguantur, ut supra ostendimus num. 135, nihilominus non

differunt tanquam forma, et forma, sive distinctione adæquata excludentis, et exclusi, ut constat ex proxime dictis. Elsie sentiunt communiter Theologi hujus temporis, refutantes sententias extremas antiquorum hactenus relatas, et impugnatas. Conveniunt etiam in eo, quod gratia sacramentalis addit aliquid super gratiam communem. idque facile assignatur in auxiliis specialibus, quæ unicuique gratiæ in sacramento products corresponde! in ordine ad peculiare fines, et effectus sacramentorum juxta ea, quæ diximus num. 135. Itaque licet gratia sacramentalis sit ex parte formæ, et in recto eadem qualitas cum gratia communi ; differt tamen ab illa, quia importat specialiora auxilia ad determinatas operationes, quæ non concernit communis gratia ex proprio, et præciso communis gratiæ conceptu. Idque aperte docet D. Thom. art. 2. præsentis quæstionis, his[®]·[®]· verbis : « Sicut ab essentia animæ fluunt a ejus potentiæ. ita a gratia fluunt quædam a perfectiones ad potentias animæ, quæ a dicuntur virtutes, et dona, quibus pot a tentiæ perficiuntur in ordine ad suos « actus. Ordinantur autem sacramenta ad a quosdam speciales effectus necessarios in a vita Christiana : sicut baptismus ordi a natur ad quandam spiritualem regenera a tionem. qua homo moritur vitiis, et fit a membrum Christi : qui quidem effectus a est aliquid speciale præter actus potentiarum animæ. Et eadem ratio est in « aliis sacramentis. Sicut igitur virtutes, et a dona addunt super gratiam communiter « dictam, quandam perfectionem determinate ordinatam ad proprios actus potentiarum : ita gratia sacramentalis addit a super gratiam communiter dictam, et a super virtutes, et dona quoddam divinum « auxilium ad consequendum sacramenti a finem. Et per hunc modum gratia a sacramentalis addit super gratiam virtutum. et donorum. » Hæc omnia D. Tho. Quæ sunt perspicua, et communiter recepta. manifestantque gratiam sacramentalem aliquid addere supra gratiam communem. Sed cum auxilium Dei ad illas peculiare p[®] operationes sit aliquid extrinsecum gratiæ, '^ atque eidem inconnexum ; siquidem multo t[®] ties reperitur gratia tam communis, quam sacramentalis absque tali auxilio : adhuc discutiendum superest, an gratia sacramentalis præter illud auxilium extrinsecum,

cum. quod connotai, el exigit, importet aliquid intrinsecum, per quod distinguatur a gratia communi. Et hoc, suppositis, quafi hactenus praelibavimus, inquit titulus dubii.

s II.

Si/iiefttia affirmans præferlur.

(au. 110. Dicendum est gratiam sacramen-
lem, sive per sacramentum productam,
supra gratiam gratum facientem, sive com-
muniter didam, addere aliquid intrinse-
cum: non quidem per modum habitus, aut
qualitatis completio, sed per modum modi-
ficationis, et determinationis afficientis
gratiam communem, illamque trahentis ad
particulares effectus, et exigentiam singu-
larium auxiliorum in ordine ad effectus
sacramentis *correspondentes*, Hæc secunda
assertionis pars declarat sensum prioris, et
excludit falsas intelligentias, quæ circa il-
lam possent occurrere. Utramque autem do-
cent graves Thomistæ. Nugnus in præ-
art. 2, diffic. unica. Cabrera ibi disp. 1, §
Sm 4 et 5 et 6 Serra art. 2. dub. 3, ad argu-
mentum terliæ sententiæ. Joan, a S. Thom.
disp. 24, art. 2. dub. unico. Ruiz, art. 2.
hi! dub. unico concl. 3. Coquetius lib. 2, *de*
origine [gratix], disp. 6, c. 5, Prado q. 62, dub.
§, N. Franciscus tract. 1, c. 5, dub. uni-
S: co, Thomas Hurtado tom. 2. *Moral.* tract,
ult. res. 10, § 9, Contenson dissert. 1. c. 2,
spéculât. 1. in prine, et alii, quibus favet
Arauxo art. G. dub. 2, § *Quare* in prima
argumenti solutione.

Probatum primo ex D. Tho. loco cit. in
5τὼ. solat, ad 2., nam cum sibi opposuisset gra-
tiam sacramentalem ordinari ad tollendum
defectus animæ ex peccato : qui sufficienter
tolluntur per gratiam, virtutes, et dona :
unde consequens videtur gratiam sacra-
mentalem nihil addere super hæc; respondit
in hunc modum : « Dicendum, quod per
virtutes, et dona excluduntur sufficienter
vitia, et peccata quantum ad præsens, et
« futurum, in quantum scilicet impeditur
« homo per virtutes, et dona a peccato. Sed
« quantum ad præterita peccata. quæ tran-
« seunt actu, et permanent reatu, adhibe-
l tur homini specialiter remedium per
« sacramenta, λ Hoc autem remedium ex-
cludendi v. g. in baptismo totum reatum
non fit immediate, et formaliter per auxi-

lium : nec fit immediate, et formaliter per
solam gratiam communem; siquidem si
non esset gratia baptismi, licet foret gratia
majoris intensionis, non excluderet neces-
sario totum reatum: fit ergo per prædictam
gratiam ratione alicujus modificationis, aut
determinationis intrinsecæ, qua constitui-
tur in esse gratiæ sacramentalis, et appro-
priatur baptismo. Et si dicatur remissio-
nem, sive exclusionem reatus non esse
effectum formalem gratiæ baptismalis, sed
soliis voluntatis extrinsecæ Dei statuentis
remittere suscipientibus rite baptismum
omnem culpam, et pœnam : id, inquam, si
dicatur, nullo modo satisfacit. Quoniam
justificatio facta per sacramentum Baptismi
complectitur omnes illos effectus exclu-
dendi culpam, et pœnam ; sed causa for-
malis adæquata totius illius justificationis
est gratia per sacramentum producta : ergo
effectus remissionis totius pœnæ non debet
revocari in solam extrinsecam Dei volun-
tatem. sed immediatius referri debet in
gratiam, seu formam, quæ formaliter jus-
tificat prædicto modo. Præsertim cum gra-
tia baptismalis dicatur veterem hominem
destruere, et novum hominem facere crea-
tum secundum Deum, expoliando omnem
vetustatem : in quo ipso clauditur perfecta
remissio peccati quantam ad culpam, et
pœnam.

141. Confirmatur primo ex eodem D. confli-
Thom. loco cit. in resp. ad 3, ubi ait :
« Dicendum, quod ratio sacramentalis Thom.
« gratiæ se habet ad gratiam communiter
« dictam, sicut ratio speciei ad genus. Unde
« sicut non æquivoce dicitur animal com-
te muniter dictum, et pro homine sump-
« tum : ita non æquivoce dicitur gratia
« communiter sumpta, et gratia sacramen-
« talis. » Sed manifestam, est, quod spe-
cies addit aliquid intrinsecum super genus,
et homo addit aliquid intrinsecum super
animal. Ergo ex sententia D. Thomæ gra-
tia sacramentalis addit aliquid intrinsecum
super gratiam communem. Nec prodest
dicere cum Cnjetano, et Solo, quod D. Tho-
mas per gratiam communiter dictam in-
tellexerit gratiam in communi, prout abs-
trahit a gratia habituali, el actuali ; et ita
mirum non esse, quod gratia sacramen-
talis comparetur ad gratiam communem,
sicut species ad genus. Id, inquam, non
prodest : quia evidenter constat i>. Tho-
mam per gratiam communem non intel-

evasio,

lexisse gratiam in communi, aut in abstracto : sed determinate gratiam habitua-lem. et sanctificantem, ut liquet ex ordine totius articuli, et ex titulo : « Utrum gratia « sacramentalis aliquid addat super gra-
« tiam virtutum, et donorum : « manifes-
tum namque est gratiam hujusmodi esse gratiam habitua-lem, quæ communiter in omnibus justis reperitur.

Nec iterum prodest dicere cum Gonet D. Thomam solum intendero, quod sicut species addit ad genus, ita gratia sacramentalis addat ad gratiam communem : sed non intendisse æqualitatem in modo additionis, ita scilicet, quod si species addit gradum, aut perfectionem intrinsecam, debeat gratia sacramentalis similiter addere : quare ad mentem S. Doctoris sufficit, quod addat jus ad specialia auxilia. Id, inquam, nec prodest, nec refert : quia plane fatemur inter illa comparationis extrema non observari perfectam similitudinem, nec D. Thomam illam intendisse : quippe constat gratiam habitua-lem non esse genus et gratiam sacramentalem non esse speciem divisivam illius. Sed tamen Div. Thom. et intendit, et docuit gratiam sacramentalem addere aliquid intrinsecum supra gratiam communem, nempe speciem quandara modalem : quod sufficit ad veritatem nostra assertionis : non enim intendimus, quod gratia sacramentalis addat differentiam essentialem in linea sanctificandi, sed quod addat speciale modum. Sicut bonitas desumpta ex objecto, et bonitas desumpta ex circumstantiis comparantur per modum generis, et speciei; non quia ita proprie se habeant, sed quia una alteri primariæ addit: « Et quia sicut genus determinatur per speciem, ita etiam bonum in genere « *{nempe ex objectu}* determinatur per bonitatem, quæ est ex fine, et ex aliis circumstantiis, » ut loquitur D. Thom. in 2 dist. 36, quæst. 1. art. 1 ad 3. Et similiter comparantur gratia communis, et justitia, sive gratia originalis : quia hæc aliquomodo contrahit, et determinat, non quidem addendo differentiam essentialem, sed addendo modum intrinsecum, quo gratia habitualis habebat speciale dominium in subjectum, et præstabat alios peculiares effectus, quos non communicat gratia communis sumpta secundum se. et præcisa ab illo peculiari modo informationis. In quo sensu Div. Thom. in 2. dist. 32, quæst. 1.

art. 2 ad 2, dixit « justitiam originalem non habuisse communicare corpori prædictam perfectionem, oppositamque imperfectionem excludere, in quantum justitia est *{nempe ex ipsa essentia, et specie}* gratiæ secundum se, et præcise a modo) sed ratione cujusdam accidentis sibi annexi, » hoc est ratione modi, quem tunc gratia habuit : qui dicitur accidens annexum, non quia aliud accidens entitative, vel quia diversus habitus fuerit ; sed quia erat extra essentiam gratiæ ab eaque distinguebatur sicut modus a re, ut fusius, productis etiam aliis D. Thomæ testimoniis, explicuimus tract. 13, disp. 10, dub. 1, num. 7 et dub. 3 a numer. 56. Cum autem Gonet subjungit, quod ad salvandam sententiam D. Thomæ in prædicio loco non requiritur aliquis modus realiter additus, sed quod sufficit novum, et speciale jus ad auxilia juxta finem sacramentorum ; vel nihil dicit, vel dubium ad voces revocat; quia cum Div. Thom. dicat et ipse concedat gratiam sacramentalem addere aliquid intrinsecum super gratiam communem, per quod hæc determinatur ad communicandum peculiares effectus, atque exigendum specialia auxilia ; non videmus, quomodo possit negari, quod illa gratia intrinsece determinetur ad illa munia; non est autem modus aliudquidquam adjacens rei determinatio: ergo licet gratia sacramentalis supra communem non addat vel differentiam essentialem, vel novum aliquem habitum, aut entitatem ; addit tamen aliquem intrinsecum modum. Et contendere, quod hoc superadditum debeat appellari non modus realis, sed jas reale ; videtur ad solam controversiam de vocibus pertinere. Sed de hoc iterum, et magis ex professo sermo redibit.

142. Confirmatur secundo ex eodem S. Doctore : nam in 4, dist. 7, quæst. 2, art. 2, quæstiunc. 2 ad 2, affirmat « quod gratia sacramentalis perficit removendo primo, et principaliter defectum ex peccato consequentem : sed gratia virtutum, et donorum perficit inclinando in bonum virtutis, et doni. » In quibus manifestum est i). Thomam constituere aliquam distinctionem inter uiramque gratiam, et prædictam distinctionem esse penes aliquod intrinsecum, et physicum vel removendi defectum ex peccato, vel inclinandi in bonum : hæc ailem intelligi nequeunt nisi gratia

gratia sacramentalis addat super communem aliquid intrinsecum saltern modale. Quod evidentius adhuc expressit quæst. 27, de writ. art. 5 ad 12, his verbis : « Sicut « diversæ virtutes, et diversa dona Spiritus Sancti ad diversos actus ordinantur; « ita diversi sacramentorum effectus sunt « ut diversæ medicinæ peccati, et participationes dominie passionis, quæ a gratia gratum faciente dependent, sicut virtutes, et dona. Sed virtutes, et dona « nomen speciale habent propter hoc, quod « actus, ad quos ordinantur, sunt manifesti : unde secundum nomen a gratia distinguuntur. Defectus autem peccati, « contra quos sacramenta instituuntur, « latentes sunt : unde sacramentorum nomina proprium non habent, sed nomine grati nominantur : dicuntur enim grati sacramentales. Et penes has sacramenta distinguuntur sicut penes proprios effectus. Pertinent autem isti effectus ad gratiam gratum facientem, quæ istis effectibus conjungitur : et sic cum propriis effectibus habent effectum commune, qui est gratia gratum faciens, « quæ etiam per sacramentum et non habenti datur, et habenti augetur. » In quibus verbis satis aperte significat Div. Thomas effectus sacramentorum, nempe gratias sacramentales duo importare : unum omnibus commune, et quasi materiale, nempe gratiam habitua-lem, sive communem, quæ in omnibus sacramentis datur, vel augetur : aliud vero unicuique sacramento proprium, se habens ex additione ad primum, et constituens pro formali gratiam sacramentalem, quatenus communem gratiam trahit ad particularem effectum : et hoc reipsa est intrinseca determinatio, et modificatio gratiæ communis per specialem modum eidem superadditum.

Respondet Cajetanus concedendo D. Thom. in aliis scriptis ita docuisse, sed eam sententiam revocasse in hac quæst. art. 2; nam cum difficultatem versaret non aliud dixit gratiam sacramentalem addere gratiæ communi, quam *divinum auxilium ad con-wpiendum sacramenti finem*. Manifestum autem est auxilium divinum non esse intrinsecum gratiæ sanctificanti in sacramento productum, nec simul cum illa conferri ; sed dari alio tempore diverso, quando videlicet gratia sanctificans concurrat ad operationes peculiares sacramento

correspondentes, utputa ad confitendum fidem coram tyranno, vel ad ministrandum in altari, et ad alia hujusmodi.

Sed prædicta responsio non satisfacit, et Evertitur supponendo, quod ingenue fateatur Cajetanus, scilicet S. Doctorem in aliis scriptis docuisse nostram sententiam. Nam illi plane oportet stare discipulos, nisi nobis constet de ejus retractatione : sed de hac minime constat: ergo tenendum est, quod gratia sacramentalis supra communem addat aliquid intrinsecum, et ab ea diversum, si non entitative, ut supra ostendimus, saltem modaliter, et ad instar ejusdem determinationis. Minor probatur primo, et positive : quia ita abest, ut Div. Thom. retractaverit prædictam sententiam, ut illam salis expresse doceat in hac ipsa 3 p. tum in locis supra ponderatis, præsertim ubi ait « sacramenta adhiberi in « remedium quantum ad præterita peccata, « quæ transeunt actu, et permanent reata: o quia sicut hic defectus ex peccato relictus est intrinsecus, et permanens ; sic oportet curari per remedium permanens, et intrinsecum : auxilia autem Dei, quæ dantur in operando, non sunt hujusmodi : ergo cum gratia sacramentalis curet prædictum defectum, non debet constitui in illis auxiliis transeuntibus, sed in aliquo intrinseco, et permanenti. Tum etiam, et evidentius quia infra quæst. 72, art. 7 ad 3, tradit eandem sententiam, quam docuerat in 4 sent, et in quæst. supra citat, de Veritate: quod manifestum signum est non retractationis ; nisi Cajetanus dicat ipsam retractationem prioris sententiæ factam quæst. 62, art. 2, fuisse ullerius revocatam in quæst. 72, art. 7, quod et incredibile est, et indignum gravitate tanti Doctoris. Verba ejus sunt : « Di-D. Tho. « cendum, quod sicut supra dictum est « *{nempe in hac quæst. 62, an. 2, ut habetur in « margine}* gratia sacramentalis addit supra « gratiam gratum facientem communiter « sumptam, aliquid effectivum *{jjerpendantur hxc a lectore}* specialis effectus, ad « quod ordinatur sacramentum. Si ergo « consideretur gratia in hoc sacramento « *{nempe confirmationis, de quo agit}* collata « quantum ad id, quod est commune : sic « per hoc sacramentum non confertur aliqua alia gratia, quam per baptismum ; sed quæ prius inerat, augetur. Si autem « consideretur quantum ad illud speciale, « quod superadditur, sic non est ejusdem

« speciei cum ipsa. » Ex quibus constat, quod gratia sacramentalis communicata per confirmationem, addit supra gratiam communem aliquid specie distinctum ab ipsa communi gratia, quod est effectivum specialis effectus. Unde necesse est, quod qua parte differt specie ab illa gratia communi, distinguatur realiter ab illa; et qua parte est aliquid effectivum specialis effectus, non sit mera motio, sive auxilium transiens, sed sit aliquid permanens, et animæ impressum. Addit ergo gratia sacramentalis ex sententia D. Thomæ in ultimo scripto, non solum auxilium transiens, sed aliquid permanens a gratia communi distinctum. Ergo S. Doctor non revocavit sententiam, quam Cajetanus fatetur aliquando tenuisse.

Major * Evertitur secundo eadem responsio confutandj0 moivum intentatæ retractationis : quæ aliunde non probatur, nisi ex eo quod Div. Thom. in præf. art. 2, dicit quod « gratia sacramentalis addit super gratiam « communiter dictam, et super virtutes, et « dona quoddam divinum auxilium adcon- « sequendum sacramenti finem. » Ex quo colligunt Adversarii S. Doctorem sensisse, quod gratia sacramentalis non addit gratiæ communi aliquid intrinsecum, et permanens, sed solam motionem, vel auxilium transiens, ut gratia communis operetur in ordine ad finem sacramenti. Cæterum illationem hanc non esse nec urgentem, nec legitimam in via D. Thomæ ostenditur : quia nec insolens, nec novum est apud S. Doctorem attribuire nomen auxilii gratiæ permanenti, ut constat 1, 2, quæst. 109, art. 7. ubi inquit : « Utrum homo possit re- « surgere a peccato sine auxilio gratiæ? »

Nota. Quo loco auxilii nomine intelligit non solum auxilium transiens, sive motionem, sed etiam gratiam habitualement : ut patet ex resolutione in corpore arti uli. ubi concludit : « Et ideo requiritur auxilium gratiæ « ad hoc, quod homo a peccato resurgat, et « quantum ad habituale donum, et quan- « tum ad interiorem Dei motionem. » Ubi manifestum est. quod nomen auxilii tam habituali dono, quam motioni transeunti attribuitur. Ergo ex eo, quod S. Doctor in præf. dixerit gratiam sacramentalem addere supra gratiam communem divinum auxilium, minime infertur, quod hujus nomine tantum comprehenderit actualem, et transeuntem motionem ad operandum, excludendo omnem aliam perfectionem,

aut determinationem permanentem, elin-
trinsecam gratiæ communi superadditam :
sed magis infertur oppositum. Nullum ita-
que est fundamentum, ut dicatur Div. Tho-
mam eo loco revocasse sententiam, quam
in aliis locis docuerat. Addere quis proba-
biliter posset cum Arauxo loco supra citato, Xti
quod licet concederetur gratiam sacramen-
talem solum addere gratiæ communi auxi-
lia actualia; adhuc salvaretur talem gra-
tiam sacramentalem importare aliquid in-
trinsecum, et permanentior durans, atque a
gratia sacramentali distinctum : nam ipsa
auxilia actualia de se fluidi), et transeuntia
durant ex speciali institutione, et ordina-
tione divina, quandiu durat gratia commu-
nis per sacramenta communicata : unde
habent deficere a propria ratione habitus,
qui de se, et ex natura sua est qualitas per-
manens. Et hoc *auxilium divinum* perma-
nente) durans, licet de se non permanens,
addit gratia sacramentalis ex sententia D.
Thomæ loco cit. quod magis assertionem
nostram confirmat. Et posset quis hanc res-
pensionem promovere tum exemplo eleva-
tionis instrumentariæ, quæ est de se tran-
siens, et tamen solet communicari perma-
nentes ut patet in qualitate elevante ignem
infernæ ad torquendum spiritus. Tum a
contrario sensu : nam habitus, qui de se est
qualitas permanens, potest communicari
per modum transeuntis, ut cqnligit Paulo
in raptu, et docent plures Theologi, quos
refert, et sequitur Codoi in tract, *derisione* GdA
disp. 18 : ergo auxilium, quod est de se
qualitas transiens potest communicari per
modum permanentis, et durare simul cum
gratia communi.

143. Secundo probatur conclusio ratione Ra::;^
desumpta ex D. Thom. locis hactenus rela-DTy-
tis : quia sacramenta et efficiunt realiter
unum ellectum omnibus communem,
nempe gratiam habitualement vel quoad pri-
mum esse, vel quoad augmentum ; et effi-
ciunt etiam realiter effectus speciales uni-
cuique sacramento p oprios, nempe gratias
sacramentales : ergo gratiæ sacramentales
distinguuntur realiter tam inter se. quam
a gratia communi : ergo necessarium est,
quod gratiæ sacramentales importent ali-
quid reale, intrinsecum, atque a gratia
communi diversum. Cumque hujusmodi
superadditum non sit distinctus vel gratiæ,
vel virtutis habitus, aut alia qualitas com-
pleta, ut ostendimus § præced. sequitur esse
aliquam

aliquam determinationem, aut modificationem gratiæ communis. Antecedens est certum, et salis constat ex dictis in hac disputatione, et urgentius ex doctrina Concilii Tridentini, quod determinat omnia nostra sacramenta efficere gratiam sanctificantem, et insuper singulis sacramentis assignat suos proprios, et reales effectus. Prima autem consequenter probatur : nam cum gratiæ sacramentales sint effectus proprii sacramentorum, ita ut singulæ singulis sacramentis respondeant ; impossibile est proprios effectus sacramentorum realiter distinguere, nisi gratiæ sacramentales distinguantur realiter inter se : non possent autem ita distinguere, si eidem gratiæ communi identificarentur ; nam quæ sunt idem uni tertio, sunt idem inter se : ergo gratiæ sacramentales distinguuntur realiter tam inter se, quam a gratia communi. Ex quo patet ultima consequentia : nam qua parte illud, quod gratiæ sacramentalis est effectus sacramenti, producitur a sacramento, debet esse aliquid reale : et qua parte producitur in anima, debet esse illi intrinsicam : et denique qua parte distinguitur realiter a gratia communi, debet illi realiter addere : ergo gratiæ sacramentales important aliquid reale, intrinsicum, et a gratia communi diversum.

Qui discursus præcludit duo Adversariorum effugia, primum ad auxilia actualia, secundum ad jus consequendi talia auxilia. Quod enim quidam dicunt gratiam sacramentalem non esse aliud, quam gratiam sanctificantem, feive communem connotando diversa auxilia in ordine ad consequendum fines sacramentorum ; evertitur ex dictis : quoniam sacramenta non efficiunt realiter auxilia, quæ post eorum susceptionem, eisque transactis communicantur : ergo si gratia sacramentalis non addit supra communem, nisi auxilia ; sequitur, quod sacramenta non producant effectus realiter diversos, sed unam tantam gratiam communem : ergo a contrario sensu, si sacramenta causant effectus realiter diversos, nempe gratias sacramentales, necessarium est prædictas gratias non addere præcise auxilia sed aliquid ab auxiliis distinctum. Eo vel maxime, quod sacramenta causent realiter suos proprios effectus, nempe gratias sacramentales, priusquam auxilia actualia communicentur, aut ponantur in rerum natura. Quod satis ma-

nifestat proprios sacramentorum effectus, atque eorum distinctionem salvari debere antecederet ad auxilia, atque independenter ab illis. Quod vero alii dicunt sacramentalem esse ipsam gratiam communem non secundum se, sed quatenus importat jus ad peculiariora auxilia propria sacramenti, per quod fit ; licet hoc jus non sit aliquid diversum a tali gratia ; convellitur etiam præmisso discursu : quoniam gratiæ sacramentales debent distinguere realiter inter se, ut supra ostendimus : quod minime salvatur, si non sint aliud quam gratia communis, ut importat diversa jura, vel jus ad diversa auxilia : sicut enim ea jura sunt realiter idem, sic etiam idem erunt gratiæ sacramentales : ex quo ulterius fiet sacramenta, quæ sunt causæ reales, et differunt specie non habere effectus realiter specificè distinctos, sed omnia concurrere in unum præcise realiter effectum.

Adde Auctores, qui prædictis effugiis (5.ª) utuntur, relabi in sententias Antiquorum asque a se impugnatas, nempe gratias sacramentales solum distinguere a communi per denominationem desumptam vel a diversis causis quatenus gratia producta a solo Deo dicitur communis, et producta per sacramentum, vocatur sacramentalis ; vel in ordine ad diversos effectus, ut dicatur communis, prout sanctificat, et dicatur baptismatis, prout regenerat, et sic de aliis. Quas sententias esse falsas docent communiter Adversarii, et constat ex dictis num. 36. Quod vero ipsi in easdem incidant, quin et illas mutatis vocabulis amplectantur, facile convincitur : quia dicunt gratiam sacramentalem baptismi nihil aliud esse, quam gratiam communem, quæ ut producta per baptismum ordinatur ad speciales actus, et pro eisdem petit specialia auxilia : gratiam sacramentalem confirmationis non esse aliud quam gratiam communem, quæ ut producta per confirmationem ordinatur ad confessionem fidei, et petit ad id auxilia : et sic de omnibus aliis gratiis sacramentalibus. Id autem non aliud est, quam gratias sacramentales esse gratiam communem cum diversis denominationibus sumptis vel a causis, vel ab effectibus, Et si res ita se habet ; vana, et superflua apparet institutio tot sacramentorum cum tot significationibus, et cæremoniis : posset enim idem instrumentum sæpius applicatum eisdem effectus præstare.

Alia 144. Tertio probatur eadem conclusio
n.º rto. alia ratione desumpta ex D. Thom. 1, 2,
quæst. 110, art. 5, quæ potest ita proponi :
nam habenti gratiam sacramentalem, ut
puta confirmationis, debentur, et connatu-
raliter dantur diversa, et majora auxilia
ad confitendum fidem coram tyranno, et
ad non erubescendum crucem Christi,
quam debeantur, et dentur alteri habenti
solam gratiam communem : ergo gratia
sacramentalis confirmationis importat ali-
quid speciale reale, et realiter superaddi-
tum gratiæ communi. Antecedens concedi-
tur ab Adversariis, et facile ostenditur ab
inconvenienti : quia si habenti gratiam sa-
cramentalem confirmationis non essent de-
bita diversa, et majora auxilia ad confiten-
dum fidem, quam alteri non habenti talem
gratiam ; superfluum foret suscipere sacra-
mentum confirmationis in ordine ad talem
finem : quippe eo sumpto, vel non sumpto,
salvaretur idem effectus, eademque utili-
tas, et animi corroboratio : consequens
est omnino falsum, et non cohærens prin-
cipiis fidei in materia sacramentorum :
ergo negari non potest, quod habenti gra-
tiam sacramentalem confirmationis debean-
tur diversa, et majora auxilia, quam alteri
non habenti prædictam gratiam. Et quod
de hac gratia istius sacramenti, et de auxi-
liis ei debitis dicimus, pariter cum propor-
tione intelligendum est in cæteris sacra-
mentis. et eorum effectibus, ut eadem ratio
convincit. Consequentia autem ostenditur :
quia ut diversa, et majora auxilia debean-
tur uni subjecto, quam alteri, et ut eidem
fiant connaturalia ; oportet, quod ex parte
unius detur aliqua forma, dispositio, aut
modus, propter quæ debeantur prædicta
auxilia : si enim in omnibus prædicatis in-
trinsecis aequaliter se habeant, non est ra-
tio, quare auxilia debeantur uni. et non
debeantur alteri, sive (et in idem redit)
quare non sint debita. vel indebita respectu
utriusque. Ergo si habenti gratiam sacra-
mentalem confirmationis debentur diversa,
et majora auxilia, quam alteri non habenti
talem gratiam ; necessarium est. quod ex
parte habentis eam gratiam detur aliqua
forma, dispositio, aut modus, quibus caret
alter illam gratiam non habens. Id vero
minime salvari potest, nisi concedatur
gratiam sacramentalem addere aliquid
reale, et intrinsecum super gratiam com-
munem : quippe tam in ipsa gratia com-

muni, quam in ejus gradibus, et in omni-
bus aliis prædicatis intrinsecis possunt esse
æquales illi homines, qui sunt hujus com-
parationis extrema, ut facile consideranti
constabit.

Confirmatur, et declaratur amplias :
nam licet absolute non repugnet dari eadem
auxilia homini habenti gratiam commu-
nem, et homini non habenti talem gra-
tiam ; nihilominus ut homini dentur plura
auxilia, fiantque ipsi quasi connaturaliter
debita, oportet hominem habere gratiam
communem, per quam sil aliter dispositus,
quam alter homo prædictam gratiam non
habens : ergo pariter quamvis non impli-
ed conferri eadem auxilia homini habenti
gratiam sacramentalem confirmationis, et
homini non habenti talem gratiam, in or-
dine ad effectum confitendi, et tuendi fidem
coram tyranno ; tamen ut plura auxilia
dentur, et fiant homini quasi connaturalia.
necessarium est, quod unus per gratiam
sacramentalem præsupponatur aliter dis-
positus, quam alter qui prædicta gra-
tia caret. Cum autem prædicti queant esse
æquales in gradibus gratiæ communis;
quin et fieri possit, quod non confirmatus
habeat majorem gratiam communem. quam
confirmatus : consequens omnino appa-
ret inæqualitatem constituendam esse
ex parte gratiæ sacramentalis, atque
ideo istam superaddere gratiæ communi,
et distingui realiter ab illa. Desumi-
tur autem hic discursus ex D. Thom. D.º
loco cit. ubi ait : χ Non est conveniens,
« quod Deus minus provideat his, quos di-
te ligitad supernaturale bonum habendum,
α quam creaturis, quas diligit ad bonum
« naturale habendum. Creaturis autem
« naturalibus sic providet, ut non solum
« moveat eas ad actus naturales; sed etiam
« largiatur eis formas, et virtutes quasdam,
« quæ sunt principia actuum, et secundum
« se ipsas inclinentur ad hujusmodi motus.
« Et sic motus, quibus a Deo moventur,
« fiunt creaturis connaturales et faciles. se-
« eundum illud Sapientiæ 8 : Et disponit
« omnia suaviter. Multo igitur magis illis,
« quos movet ad consequendum bonum
« supernaturale æternum. infundit aliquas
α formas, seu qualitates supernalurales,
« secundum quas suaviter, et prompte ab
« ipso moveantur ad bonum æternum con-
« sequendum. Et sic donum gratiæ quali-
« tas quædam est.» Hæc S. Doctor. Quæ
mutatis

mutatis præcise terminis, applicantur rei præsentī: etenim Deus hominem confirmatum movet connaturaliter, et specialiter ad supernaturale bonum confessionis fidei; quo modo non movet alios non confirmatos habentes gratiam communem: ergo oportet, quod ex parte subjecti sic moti detur aliqua forma, dispositio, aut modus, ratione cujus ea motio fiat ipsi connaturalis, et propria: hæc autem dispositio non fit per gratiam communem, quippe quæ in aliis non ita motis invenitur: ergo per aliquid ultra gratiam communem, illicque realiter superadditum. Cum igitur ea dispositio contingat per gratiam sacramentalem, sequitur hanc distingui realiter a gratia communi, eique realiter superaddi.

Ακμ Nec isto loco opus erit præcidere rectissimum vel ad diversa sacramenta, quibus producit gratia communis, vel ad diversa jura, quæ fundet communis hæc gratia ut diversis sacramentis producta. Quoniam discursus D. Th. probat, quod ut auxilia fiant alicui subjecto connaturaliter debita, debent in eo supponere physicam formam, aut dispositionem, quibus respondeant, et coaptentur. Sacramenta autem per se ipsa nihil formaliter constituunt in homine, sed comparantur præcise ut causæ extrinsecæ efficientes. Deinde jura illa, sive tituli non sunt aliquid physicum, sed quid morale: quare nequeunt subjectum constituere physice magis, aut minus dispositum: et ita Adversarii concedunt hominem confirmatum. et hominem non confirmatum habentes gratiam communem ut quatuor non distingui in aliquo physico per habitudinem ad auxilia. Ergo nec sacramenta, nec illa jura sufficiunt ad salvandam diversam ex parte subjecti dispositionem. ut uni auxilia sint connaturaliter debita, secus alteri. Et si quis imaginetur hoc argumentum eludi recurrendo ad characterem confirmationis, quidquid sit de gratia sacramentali; eludetur plane ipse: nam idem argumentum formabimus, applicabimusque sacramentis non imprimētibz characterem, in quibus locus non relinquitur illi effugio.

Αha 145. Ultimum nostræ assertionis molivum est, quod gratias sacramentales addere super gratiam communem reales aliquas determinaciones, sive modificationes in Ordine ad peculiare effectus ratione alicuius

jus modi realiter superadditi, nec est repugnans, nec rebus innaturale: aliunde vero, si id admittitur, plura superantur, atque explicantur, quæ sunt in ista materia difficilia: ergo faleri oportet, quod gratiæ sacramentales addunt gratiæ communi modos reales, et ab illa realiter modaliter diversos. Consequentia videtur evidens apud intellectum recte dispositum: quia in antecedenti excluduntur motiva, ob quæ illi modi non deberent concedi, et recensentur motiva, propter quæ expedit ipsos admittere. Antecedens autem quoad secundam partem facile constat: quia positis illis modis, quos gratiæ sacramentales addant gratiæ communi, facile intelligitur, quomodo sacramenta producant realiter effectus specificè diversos; quomodo gratiæ sacramentales distinguantur realiter tam inter se, quam a gratia communi; et quomodo ex parte subjecti detur diversa realiter dispositio, ut quædam specialia auxilia ipsi communicentur tanquam connaturaliter debita: quæ omnia vix, aut nullo modo salvari, atque explicari valent in sententia contraria, ut constat ex hactenus dictis. Prima vero antecedentis pars ostenditur: quia non est assignabitis contradictio, ob quam repugnent prædicti modi, ut evidentius constabit diluendo argumenta contraria. Occurrunt autem exempla, quæ rem declarent, et manifestent innaturalem, aut miraculosam non esse intra ordinem supernaturalē, et supposita sacramentorum institutione. Nam in primis gratia originalis addebat aliquid reale gratiæ communi, non habitum, non aliam entitative qualitatem, sed quendam specialem modum informationis, et dominii, unde proveniebant diversi effectus, qui modo in nostra communi gratia non reperilintur, ut explicuimus loco cit. num 141. Cur igitur similiter non continget, quod gratia sacramentalis addat gratiæ communi, non alium habitum, sed quendam modum, quo ista intrinsece determinetur ad peculiare effectus? Deinde attritio hominis justi aliquid addit supra attritionem communem supernaturalem, non actum, non qualitatem entitativam, sed modum informationis, quo a charitale participat respectum ad Deum supernaturalem finem, quem ex sola, et propria specie non habet. Quare ergo simile quid non admittemus in gratia sacramentali, nempe addere supra com-

munem, non habitum, non enlilatem, sed modum quondam a sacramentis participatum. quo gratia communis specialiter determinetur ad peculiare sacramentorum fines, quam determinationem ex se non habet? Denique, ut alia exempla emittamus, qualitates supernaturales, v. g. charitas, et fides augentur per aliquid sibi superadditum, intrinsecum, et permanens: quod non importat novam enlilatem, gradum, vel habitum partialem, sed præcise novum modum majoris actualitatis, et radiationis in subjecto, ut docent communiter Thomiste cum D. Thom. 2, 2, quæst. 2-1. artic. 4, et 5. Qua itaque ratione aut repugnans, aut innaturale erit, quod gratiæ communi addatur specialis modus a sacramentis derivatus, quo determinetur ad eorum fines, et obeat munus gratiæ sacramentalis? Id. igitur, quod in aliis rebus additione modi intrinsece contingit. ut præmissa exempla declarant, dicimus accidere in præsentī materia: atque ideo gratiam sacramentalem non addere solam denominationem desumptam a causis, vel effectibus, nec addere novum, et distinctum habitum gratiæ, nec addere auxilia præcise, aut jus illa consequendi: sed addere modum realem. et intrinsecum. per quem gratia communis determinatur, et trahitur ad particulares effectus sacramentis correspondents.

Si autem inquiras, an prædictus modus afficiat immediate gratiam sanctificantem, et simul cum illa recipiatur in substantia animæ: an vero solum determinet immediate virtutes fluentes a gratia, et in potentiis animæ residentes? Respondetur utrumque posse probabiliter sustineri absque ullo ad assertionem præjudicio. Et primum confirmari potest exemplo supra posito gratiæ, aut justitiæ originalis: nam modus, quem gratiæ communi addebat, afficiebat immediate ipsam communem gratiam, et recipiebatur in substantia animæ, quippe qui ordinabatur, ut talis gratia haberet specialem informationem, et dominium super ipsam. Sed quia modus, quem addit gratia sacramentalis, magis ordinatur ad operandum effectus proprios sacramentorum, ad quos immediate concurrunt virtutes: et aliunde oportet non multiplicare realitates, et modus absque gravi necessitate: probabilius apparet, quod prædictus modus immediate solum afficiat

virtutes, et mediate gratiam communem, in qua ipsæ radican- tur: hinc enim habet prædicta gratia sufficientem determinationem ad effectus proprios sacramentorum, et ut denominetur sacramentalis.

§ III.

Convelluntur fundamenta contrariæ opinionis.

1-10 Gratiam sacramentalem non addere supra communem aliquid reale intrinsecum et ab ea diversum docent ex Thomistis Cajetanus in præsent. art. 2, Sotus in 4, dist. 2, quæst. 3, art. 2, Martinus Ledesma 1, p. 1, quæst. 3, artic. 2, Gonet 1, disp. 3, art. 6, concl. 3, Labat, disp. 1, dub. 5, § 5, corollar. 3. N. Philippus disp. 4, dub. 7, in 4, p. assertionis, et alii. Idem etiam tuentur communiter recentiores, Suarez disp. 7, sect. 3, Vasquez disp. 131, cap. 7, Valencia disp. 3, quæst. 3, punch 2, Vila Aversa quæst. 62, sect. 2, Lugo disp. 4, sect. 3, Bernal disp. 8, sect. 2, Dicastillo 2, dub. 3, n. 83, et alii plures. quos refert, lent et sequitur Leander tract. 1, disp. 3, quæst. 7. Quam opinionem ejus patroni communiter probant ex D. Tho. in præsent. art. 2, ubi inquirens, an gratia sacramentalis addat aliquid super gratiam virtutum, et donorum, respondit affirmative: sed tamen nihil addi significavit nisi auxilium. «Gratia, inquit, sacramentalis addit super gratiam communiter dictam, et super virtutes, et dona, quoddam divinam auxilium ad consequendum sacramenti finem.» Ergo aliquid addere ultra prædictum auxilium est contra mentem S. Doctoris. Sed quam parum urgeat prædictum testimonium, constat ex supra dictis n. 142, ubi ostendimus testimoniis longe evidentioribus D. Tho. docuisse, et nunquam revocasse assertionem nostram. Unde opus non habemus alia nunc adjicere. Alia autem hujus opinionis fundamenta consistunt majori ex parte in evasionibus, quibus diluere curat motiva nostræ, excludendo necessitatem modi intrinseci, et gratiæ communi superadditi. Sed prædicta effugia jam confutavimus supra a n. 143. Quare pauca supersunt argumenta, quibus occurramus.

Arguitur primo: quia si gratia sacramentalis super gratiam communem aliquid reale/

reale, et int insecum adderet, illud esset peculiaris habitus gratiæ : consequens est falsum, et contra ea, quæ supra diximus n. i:8 : ergo et antecedens. Probatur sequela : nam illud reale.intrinsecum superadditum esset aliquid permanens sicut ipsa gratia sacramentalis : ergo esset quædam gratia habitualis, ac subinde peculiaris habitus gratiæ.

SWte. Respondetur negando sequelam : quia sicut actus correspondentes gratiæ sacramentali non sunt actus specificæ, aut entitative diversi ab actibus, qui gratiæ communi, et virtutibus ac donis correspondent; sed idem specie actus cum quodam modo, et determinatione ad peculiarem sacramentorum finem : ita non oportet, ut id, quod gratia sacramentalis addit supra gratiam communem, sit distinctus habitus; sed sufficit, quod sit modus intrinsecus, et determinatio habitus præexistentis, nempe gratiæ communis. Ad sequelæ autem probationem, concesso antecedenti, negamus utramque consequentiam : quia non omne, quod de genere qualitatis est permanens, debet esse habitus, vel qualitas completa; cum ratio permanentia? possit etiam modis, et entitatibus incompletis convenire, ut patet in modo intentionis charitatis, qui est permanens sicut illa, et in modo, quo gratia sanctificans constituehatur in munere justitiæ originalis, qui permaneret cum ipsa justitia. Quare ex eo, quod gratia sacramentalis addat gratiæ communi aliquid intrinsecum permanens, non sequitur tale additum esse habitum, virtutem, aut qualitatem completam.

en:- 1*17. Arguitur secundo : quia ubi non Edatur novus effectus formalis, non requiritur nova forma : sed gratia sacramentalis non dat effectum formalem distinctum ab eo, quem communicat gratia sanctificans : ergo gratia sacramentalis non addit aliquid reale. et intrinsecum, quod a gratia sanctificante,et communiter dicta distinguatur. Major,et consequentia patent. Minor autem probatur : quia si gratia sacramentalis adderet aliquem effectum formalem; hic consisteret.vel in permanentia, vel in intentione, vel in extensione gratiæ communis ad aliquos actus ordinarios, aut extraordinarios ordinis gratiæ.Sed gratia sacramentalis ad nihil horum communicat ullum effectum formalem, qui ab effectu formali gratiæ communis distinguatur : hæcenim

per se ipsam est habitus sufficientissime permanens : deinde suam intensionem habet independentem a gratia sacramentali. quin solet esse intensior, quam illa : præterea per virtutes, et dona potest elicere omnes actus ordinarios ordinis supernaluralis:et tandem ubi oportet elicere aliquos extraordinarios, et supra communes regulas, pro his habet parata, et sibi connexa dona Spiritus Sancti. Nullum igitur effectum formalem potest communicare gratia sacramentalis, quem non communicet gratia communis.

Confirmatur : quia licet permetteretur, Confir. quod gratia sacramentalis se extenderet ad aliquos effectus, ad quos non se extendit gratia communis; adhuc non inferretur, quod distingueretur ab illa : ergo nullum est fundamentum, ut dicamus gratiam sacramentalem addere communi aliquid intrinsecum, per quod ab ipsa realiter distinguatur. Probatur antecedens : quia justitia originalis erat idem realiter cum gratia communi : et tamen justitia originalis se extendebat ad aliquos effectus, ad quos gratia communis non se extendit : ergo licet sacramentalis se extenderet ad quosdam effectus,ad quos non se extenderet gratia communis, non inde colligitur prædictas gratias realiter distingui.

Ad argumentum respondetur, quod sicut solvitur gratia sacramentalis non addit novum habitum supra gratiam communem, sed præcise novum modum ; et ita est idem entitative habitus, et modaliter diversus : ita gratia sacramentalis non præstat effectum entitativum diversum ab illo, quem communicat gratia habitualis, sed præstat effectum formalem entitative eundem, sed modaliter distinctum. Et in hoc sensu negamus minorem. Ad cujus probationem satis constat ex supra dictis effectum formalem modi, quem gratia sacramentalis addit, esse modificare gratiam communem, determinando illam ad speciales actus, effectus, et fines proprios sacramentorum Quæ modificatio, et determinatio elucet in eo, quod licet gratia communis queat elicere absolute per virtutes, aut dona omnes actus supernaluralis hujus status : nihilominus hos ipsos actus aliter elicit, et respicit gratia communis secundum se sumpta, et aliter gratia communis determinata per sacramentalem modum, quo pacto est et dicitur gratia sacramentalis. Nam gratia

communis respicit confessionem fidei v. g. secundum se. aut amorem inter conjuges secundum se, et sic de aliis actibus : sed prædicta gratia ut determinatur per modum sacramentalem, respicit eosdem actus non tantum secundum se, sed ut eliciendos quasi ex officio, et cum connaturalitate ad gratiam in sacramento receptam. Et licet Deus possit dare suum concursum ad prædictos actus secundum se independenler a sacramentis, quippe qui suam omnipotentiam sacramentis non alligavit : nihilominus ubi talis concursus datur non habentibus gratiam sacramentalem, non ita connaturaliter, et proportionate datur. Unde mirabilius est, quod qui sacramentum confirmationis non suscepit, confiteatur, et tueatur fidem coram tyranno, quam quod id præstet confirmatus : huic enim ex ipso sacramento debentur plura, et uberiora auxilia. Et ut hæc connaturaliter communicentur subjecto, debent in eo supponere speciale debitum ratione gratiæ sacramentalis, sive modi gratiæ communi superadditi, ut num. 144 magis explicuimus. Et hinc diluuntur minori inserta : non enim constituimus effectum formalem gratiæ sacramentalis in permanentia, aut intensione gratiæ communis, nec in hujus extensione ad novos actus ; sed in determinatione gratiæ communi ut respiciat fines sacramentorum, et eliciat actus eisdem correspondantes, non secundum se, sed cum tali modo sacramentorum proprio.

Ad confirmationem patet ex immediate dictis : quia non dicimus gratiam sacramentalem addere extensionem ad novos

actus entilative, sed ad eosdem actus cum speciali modo, ex qua extensione recte colligitur, quod licet gratia sacramentalis non differat a communi entitative. tanquam habitus, et habitus; distinguuntur tamen modaliter, sicut habitus modificatus differt ab habitu secundum se, aut sine modo. Et in hoc sensu negamus antecedens. Et ad probationem dicendum est. quod licet justitia originalis non esset habitus entitative diversus a nostra et communi gratia, addidit tamen super prædictum habitum specialem aliquem modum, quo gratia communis determinata est ad peculiare effectus, ut diximus, n. 141. Unde prædictum exemplum nostram sententiam magis confirmat.

148. Arguitur tertio : nam illud, quod

gratia sacramentalis dicitur addere supergratiam communem, nequii ab ista dishnetur

gui aut solo numero, aul specie : ergo nequit ab ea realiter distingui. Consequentia palet : quia omnis realis distinctio vel est materialis, et præcise numerica, vel est formalis, et specifica : ergo quod uno ex prædictis modis non differt ab alio, nequit ab eo realiter distingui. Antec. autem quoad primam pariem est certum : nam ex opposito fieret duo accidentia solo numero diversa inhærere eidem subjecto, quod repugnat. Et quoad secundam ostenditur : quia si illud additum distingueretur specificè a gratia communi, ibi darentur duæ species gratiæ, nempe communis, et sacramentalis : quod a nobis est improbatum fuit.

Respondetur illud superadditum dislin-

gui a gratia communi specie modali. id est, non entitative, qualis distinctio datur inter species entitative diversas, et entia completa ; sed qualis invenitur inter entitatem, et modum, quo allicitur. Sicut modus intentionis differt a qualitate : et similiter lux solis ut solis differt a luce communi, non quia importet distinctam lucis speciem, sed eandem speciem lucis cum quodam modo. Unde minime sequitur, quod gratia communis, et gratia sacramentalis sint duo habitus, aut species gratiæ, quod loco citato rejecimus : sed quod gratia sacramentalis sit ipsa gratia communis cum quodam modo, respectu gratiæ communis accidentali : sicut lux solis est ipsa communis species lucis cum quodam modo. Ex quo ulterius fit, quod lret sacramenta producant per se effectus specificè diversos, non producant tamen habitus specificè distinctos : quia ad primum sufficit, quod respiciant per se gratias sacramentales secundum diversos modos, quos addunt gratiæ communi. qui licet sint accidentales respecta gratiæ communis, sunt tamen per se respectu sacramentorum. Ad posterius autem requirebatur. quod gratiæ sacramentales essent diversi habitus, et diversæ gratiæ entitative : id vero non ita accidit, et quia repugnat. et quia non requiritur ad verificandum, quæ in præsentia materia salvari debent. Alia argumenta videri possunt in Joanne a S, Thom. loco supra cit. quæ omittimus, quia eorum solutio facile apparet ex dictis.

ARTICVLVS V.

habebant Virtutem ex passione Christi

Ad quintum sic proceditur- Videtur quod sacramenta wrrkps ooo hjkjni virtutem ex passione Christi. Vir-
^eaimsaerair.eumru nosl ad gratiam causandam in anima, perlloo liirilwlloer vivit. Sed sicut August, dicit super toon. Verbum prouterat in principio apud Deum, vivificat wn* ; rumium autem quod est caro facium, vivificat egpn. Cu n igitur passio Christi pertineat ad verbum, se-
oJuai quod est caro factum : videtur quod non possit oterê virtutem sacramentoru n.

Prtterea: Virtus sacramentorum videtur cx fide dependere : quia sicut dicit August, super Joann. Verbum Del perciisacramentum, non quia dicitur, sed quia creditur. Sed fides nostra non solum respicit passionem Christi, sed etiam atû mysteria humanitatis ipsius, et principalius etiam divinitatis ejus Ergo videtur, quod sacramenta non habeant specialiter virtutem a passione Christi.

Praterea : Sacramenta ordinantur ad hominum justificationem, rerendiini illud 1 ad Corinth. 6 : Abluti estis, et jetitrali Sed justificatio attribuitur resurrectioni : jemdmn illud Romam. 4 : Resurrexit propter justificationem nostram Ergo videtur, quod sacramenta magis habeant ntelema resurrectione Christi, quam ab ejus passione. Sed contra est, quod super illud Roman. 5 in siinilitudine fciptyrica Honis Adæ. etc. dicit gloss. Ex latere Clin-
si dermientis in cruce, finxerunt sacramenta, per quæ salutata est Ecclesia. Sic ergo sacramenta videntur habere virtutem cx passione Christi.

Respondeo dicendum, quod (sicut dictum est) sacramentel operatur ad gratiam causandam per modum instrnreati Est aulem duplex instrumentall : unum quidem sepanium, ut baculus : aliud autem conjunctum, ut manus. Fer instrumentum autem conjunctu n movetur instrumentum ^aratorn, sicut baculus per manum Principalis autem «w efficiens gratiæ est ipse Deus, ad quem comparatur tawiitas Christi, sicut instrumentum conjunctum : sacramUuoautensicut instrumentum separatum. Et ideo oportet. quod virtus salutifera, a divinitate Christi, per ejus toâoiUten. in ipsa ^aeramenta derivetur. Gratia autem jicrairenulis ad duo præcipue ordinari videtur, videlicet ad tollendos effectus : meritorum peccatorum, in quantum intseont actu, et remanent reatu ; et iterum ad perficiendum animam. in his. quæ pertinent ad cultu n Dei, secundu rditionem ritæ Christianæ. Manifestum est autem ex hrs, qre sopra dicta sunt, quod Christus liberavit nos a polis nostns, præcipue per suam passionem n : non solum tificænter. et rncrilorie. sed etiam satisfactorie. Similiter elu-fl per qjam passinne n initiavit ritum Christianæ reli-
ftais, offerens seipsnm oblationem et hostiam Deo. ut dicitur Ephes. 5 Unde manifestum est, quod sacramenta Eaiesiæspecialitcr ht bent virtute u ex passione Christi, ajts virtus quodam modo nobis copulatur per susceptionem. qcrarenU*rn:n In cujus signum de latere Ubristi pereatis in cruce, linxerunt aqua, et sanguis, quorum c:rj pertinet ad iKipP'smum, aliud ad Eucharistiam, quæ fSBlpotissiina sacramenta»

Ad primum ergo dicendum, quod verbum prout erat in principio apud Deu n. vivificat animas sicut agens principale : caro tamen ejus et mysteria in ea perpetrata, operantur insirnTentaliicr ad animæ vitam. Ad vitam aulem wrporisonon solum instrumentaliter, sed etiam per quantæxemphritatem. ut supra dictum est.

Ad secundum dicendum, quod per fidem, Christus habitall in nobis (ut dicitur Ephes. 3). Et ideo virtus Christi copulatur nobis per fidem. Virtus aulem remissiva peccatorum. speciali quodam modo pertinet ad passionem ipsius Christi : d ideo per fide n passionis ejus specialiter hornis ses liberantur a pwtis, secundu n illud Roman. 3. Quem tradit Deus propitiatorem per fidem in sanguine ipsius. Et ideo virtus sacraicr.cnlorum, quæ ordinatur ad tollenda fecau. pneeipoe est ex fide passionis Christi.

Ad tertiu n dicendum, quod justificatio allribu lur resurrectioni. Ql ratione ler.nini ad quem, qui est novitas vitæ per

gratiam. Aftriboilor tamen passioni ratione termini a quo, scilicet quantum ad dimissionem colpæ.

Conclusio : *Sacramenta Ecclesiæ specialiter habent virtutem ex passione Christi.*

Tam principia, quam conclusionem D. Quædam Thomæ in hoc art. alibi ex professo expli-

tuimus. Nam humanitatem Christi fuisse instrumentum physicum ad salutem nostram divinitati conjunctum diximus tract, præced. disp. 23, dub. 4; sacramenta autem Ecclesiæ esse instrumenta physica divinitatis ad eundem effectum diximus disp. præced. dub. 4. Ubi autem duo instrumenta prædicto modo concurrunt, oportet, quod instrumentum separatum moveatur per instrumentum conjunctum, sicut baculus movetur per manum : et similiter oportet, quod instrumentum separatum recipiat virtutem a principali agente mediante instrumento conjuncto, et dependenter ab illo, sicut calamus, quo hæc scribimus, recipit motionem artificiosam ab anima mediante manu. Unde consequens est sacramenta nostra accipere virtutem ab humanitate Christi sicut ab instrumento conjuncto, et mediante illa moveri ad effectus salutis, quos in nobis elficiunt. Porro Christus ut homo operatus specialissime fuit salutem nostram per passionem suam, ut Div. Thom. magis ex professo ostendit supra quæst. 48, et 49. el nos explicuimus tract, citat, disp. 28, dub. 3, num. 28, et 41, et 45. Sequitur itaque de primo ad ultimum, quod sacramenta Ecclesiæ habent specialiter suam virtutem ex passione Christi. Quare sicut gratia nobis data comunicatur dependenter a Christo, et ab omnibus ejus meritis, satisfactionibus, et causalitatibus, quæ non restringuntur ad solam passionem, sed plures alias operationes complectuntur ; et nihilominus dicitur esse specialiter effectus passionis Christi ob motiva locis relatis assignata : sic etiam sacramenta Ecclesiæ, quamvis habeant virtutem a Christo, et ejus operibus; tamen magis specialiter dicuntur illam habere ex passione Christi. Observat aulem Suarezûterva-
disp. 9, sect. 2 ad 5, doctrinam hanc D. arii.

Thomæ non sic accipi debere, quasi sacramenta recipiant realiter aliquam virtutem a Christi humanitate, et passione ; sed quod Christus suæ passionis merito obtinuerit, quod Deus instituerit sacramenta, et quod

illa constituera instrumenta physica ad
Kidadi-effectus nostra? salutis. Cæterum ilia adver-
tentia procedit ex falsa ejusdem Suarii doc-
trina, qui contendit instrumenta ejusmodi
non elevari per virtutem realem sibi su-
peradditam, sed concurrere per potentiam
obedientialem immediate operativam su-
pematuralium effectuum : quod contradicit
D. Thomæ, et rejectum a nobis est locis
supra relatis. Quare consequenter ad prin-
cipia D. Thomæ tenendum est humanitatem
Christi, et sacramenta Ecclesiæ ita com-
parari, quod sacramenta tanquam instru-
menta separata recipiunt virtutem ab hu-
manitate Christi sicut ab instrumento con-
juncto, et realiter ab ilia moventur ad
effectus nostræ salutis. Quod satis expres-
serat g. Doctor in illis verbis hujus art.
Principalis causa efficiens gratiæ est ipse
Deus, ad quem comparatur humanitas
Christi sicut instrumentum conjunctum;
sacramentum autem sicut instrumentum
separatum. Et ideo oportet, quod virtus
salutifera a divinitate Christi per ejus
humanitatem ad ipsa sacramenta deri-
velur. Quomodo autem passio Christi,
quæ physice formaliter est transacta, queat
nunc concurrere physice ad elevationes,
motiones, et causalitates nostrorum sacra-
mentorum, constat ex dictis disp. præced.
num. 69.

ABT1CÜLÜS VI.

Utrum laeramrnfartieritltii* iret;am iemererint t

Ad sextum sic proceditur. Videtur, quod etiam sacra-
menta veteris legis gratiam causarent. Quia (sicut dictum
est) sacramenta novæ legis habent efficaciam ex fide pas-
sionis Christi. Sed fide* passionis Christi fuit in veteri
lege, sicut et in nova : lubemus eoim eundem spiritum
fidei, ut habetur 2 adCpriulb. 4. Sicut ergo sacramenta no-
væ legis conferunt gratiam, ita etiam sacramenta veteris
legis gratiam conferebant.

Prælerea . Sanctificatio non fit nisi per gratiam. Sed per
sacramenta veteris legis, homines sanctificabantur : dicitur
enim Levitici octavo : Cumque sanctificasset Moyses. Aa-
ron, et filios ejus in vestitu suo, etc. Ergo videtur, quod
sacramenta veteris legis gratiam conferebant.

Prælerea : Sicut Bcda dicit in homilia circumcisionis.
Idem salutifera; curationis auxilium, circiniscio in lege
contra originalis peccati vulnus agebat, quod baptismos
agere revelata. tempore gratiæ coasuevit. Sed baptismus
nunc confert gratiam. Ergo circumcisio gratiam conferebat.
Et pari ratione alia sacramenta legalia : quia sicut bap-
tismus est janua sacramentorum novæ legis, ita et circum-
cisio erat Janua sacramentorum veteris legis. Propter quod
et Apostolus dicit Galat. 5 : Testificor omni homini cir-
cumcidenti se, quoniam debitor est aniversæ legis la-
ciendæ.

Sed contra est, quod Galat. 4 dicitur: Converti nini ite-
rum ad infirma, et egena elementa, gloss, id est. ad legem,
quæ dicitur infirma, quia perfecte non justificat. Ergo sa-
cramenta veteris legis, gratiam non conferebant.

Respondeo dicendum, quod non potest dici, quod sacra-

oienlii vote illegis ecnfeireni gratiam jtiMiilaniem prv
ipxi» id e*i, propria virtute ; quia <ic imu fUhsut iicvcsm-
ria passio Christi, swiudun. illud Gafat 2 : Si ci lege etf
justitia. Chri\$(m gratis mor .;us est. >ï<l nec o«mchi diri,
quod ex passione Christi vinutem iubert-ni Mufeiemli
gratiam jiHifipaudi. Sicut euini ex pradirbs putet, vinus
passionis Christi copulatur nobis per fidem et «acraineuta.
differenter Ume». Nam continuatio, quæ esi periblem,01
p<·Γ actum anima- : continuatio autom. quæ est per Mera-
menta, tit per usum exteriorem rerum Nihil autem prohibet
id quod est posterius tempore, antequam sit. movero se-
cundum quod præcedit iu actu anima· : sicut fluis quits!
posterior tempore, movet agentem secundum quod esiap-
prehensus, et desideratas ab ipso. Sed illud quodueodun
est iu rerum luiuro. non movet secundum usum exieriorw
reru n. Unde causa efficiens non potent eoe posterior in
esse, ordine ducationis, sicut causa fluatis. Sic ergo mani-
festum est. quod a passione Christi, quæ est causa humana
justificationis, convenienter derivatur vinus justificative
ad sacramenta nova· legis, non autem ad sacramenta vele-
ris legis : et ta·non per fidem passionis Christi jnslifieabao-
tur antiqui Patres, sicut et nos. Sacramenta autem veleris
legis erant quædam illius fidei protestationes, in quanto o
significabant passionem Christi, et cfectus ejus. Sic ergo
patet, quui sacramenta veteris legis, non liabcbafit in se
afiqium virtutem, qua operarcnlr ad conferendam gra-
tiam justificantem» sed solum significabant fidem per quoro
justificabantur.

Ad primum ergo dicendum, quod antiqui Patres bibe-
bant fidem de passione Christi futuro, quæ secundum quod
erat in apprehensione animæ, poterat jasitflcarc. Sed no\$
habemus fidem de passione Christi præcedenti, quæ iciest
justificare etiam secunda n realem usum sacramentalitim
reru n, ut dictum est.

Ad secundum dicendum, quod illa sanctificatio erat figu-
ratis : per hoc em· sanctificari dicebantur, quod applica-
nantur cultui divino secundum ritu » veteris legis, qui to-
tas ordiubaio ad figurandum passionem Christi.

Ad tertium dicendum, quod de circu ncisipao multiplex
fait opinio. Quidum eniui dixerunt, quod per circumciso-
nem non conferebatur gralia. sed solum auferebatur pcc
catum Sed hoc non potest ess *. quia homo non justifica nr
a peccato, nisi per gratiam : secundum illud Kon·.3: Justi-
ficati gratis per gratiam ipsius. Ei ideo alii dixerunt, quod
per circumcisionem conferebatur gralia, quantum ud effec-
tos remotivos culpa·, sed non quantum ad efBclos positivos
gratiæ. Sed hoc etiam videtur esse falsam : quia per cir-
cumcisionem dabatur pueris facultas perveniendi ad glo-
riam, quæ est ultimus effectus positivus graiæ. Et prælerea-
secundum ordinem causæ formalis, priores sunt naturaliter
effectus positivi, quam privativi, licet secundum ordinem
causæ materialis sil e converso : f rma enim non excludit
privationem nisi informando subjectu n Et ideo alii dicunt,
quod circumcisio conferebat gratiam. etiam quantum ad
aliquem effectum positivum, qui est facere dignum vita
æterna : non tamen qnantu n ad hoc, quod est reprimere
concupiscentiam impellentem ad peccatum. Quod et ali-
quando n.ih i visum est: sed diligentius consideranti appa-
ret hoc etiam non esse veram : quia minina gralia potest
resistere cuilibet concupiscenti;·. et mereri vitam aeter-
nam. Et ideo melius dicendum videtur, quod circumcisio
sicut ctalia sacramenta veteris legis, erat solum signum
fidei justificantis. Unde Apost. dicit. Rom. 4 quod Abra-
ham accepit signum circumcisionis, signaculum justito
fidei, et ideo in circumcisione conferebatur gratia, in quan-
tum erat signum passionis Christi futura·, ul infra putebit.

Prima conclusio in corp. Sacramenta ve-
teris legis non habebant in se aliquam virtu-
tem, qua operarentur ad conferendam gra-
tiam justificantem, sed solum significabant
fidem, per quam homines justificabantur.

Secunda conclusio in resp. ad tertium : In
circumcisione conferebatur gratia, in quan-
tum erat signum passionis Christi futuræ.

Quamvis

!«o. Quamvis Div. Thom. in cæteris hujus
JX quæslionis articulis egerit determinate de

■ sacramentis novae legis : tamen hunc ulti-
mum articulum dicavit sacramentis legis
antiquae, ut sic magis apparet nostrorum
sacramentorum perfectio. Quae autem in
eo resolvit, jam alibi a nobis tradita sunt,
quæ subinde insinuare sufficiet. Reducun-
tur vero ad duas principales propositiones,
nempe « sacramenta veteris legis non cau-
t sabani gratiam, » et « in sacramentis vele-
« ris legis, ac praesertim in circumcisione
« conferebatur gratia. » Quæ propositiones
licet videantur habere aliquam oppositio-
nem apparentem, nullam tamen habent :
quia longe diversum est quod sacramentum
cause! gratiam, et quod gralia causetur in
sacramento. Ad primum enim requiritur,
quod sacramentum habeat aliquem verum,
el realem influxum in gratiam : ad secun-
dum vero sufficit, quod gratia producat
in usu, et applicatione sacramenti. licet
non per sacramentum fiat, sed a Deo solo.
Igitur quod in sacramento circumcisionis
(et proportionabiliter in aliis. licet non cum
eadem certitudine) producebatur gratia,
constat ex dictis disp. 3, dub. 4. Quod au-
tem circumcisio, et alia sacramenta non
produxerint gratiam, constat ex dictis disp.
1, num. 22, et num. 71. Ad quæ loca re-
mittimus lectorem, ne actum agamus. Porro
P^t motivum, quo Div. Thom. hoc loco utitur,
sia' ut neget sacramenta antiqua habuisse vir-
tutem ad influendum in gratiam, manifeste
procedit in virtute, et causalitate physica ;
et nisi illi determinate applicetur, nihil
probat, ut facile consideranti constabit. Est
namque hujusmodi : sacramenta causant
gratiam per virtutem participatam ex pas-
sione Christi : sed passio Christi non erat
tempore sacramentorum veteris legis : ergo
sacramenta legis veteris non habuerunt
virtutem causandi gratiam, et subinde
illam non causaverunt. Patet consequentia :
quia si sacramenta causant gratiam, cau-
sant utique ut instrumenta subordinate
Christo, ejusque passioni atque ideo ne-
queunt causare, nisi Christo, ejusque pas-
sione influentibus per sacramenta tanquam
instrumenta ; sed ad hoc requiritur exis-
tentia agentis principalis, et instrumenti
universalis, ac præcipui. cui alia instru-
menta subordinantur : ergo tempore, quo
non existebant Christus, et ejus passio, non

potuerunt sacramenta causare gratiam.
Quare in eodem sensu, quo D. Thom. in
art. immediate præced. statuit sacramenta
nostra habere virtutem causandi gratiam,
statuit in præsenli, quod antiqua illa vir-
tute carebant, ut summa brevitate, et cla-
ritate significavit his verbis : « Illud quod
« nondum est in rerum natura, non mo-
« vel secundum usum exteriorum rerum.
« Unde causa efficiens non potest esse pos-
« terior in esse ordine durationis. sicut
« causa finalis. Sic ergo manifestum est,
« quod a passione Christi, quæ est causa
« humanæ justificationis convenienter de-
« rivatur virtus justificativa ad sacramenta
« novæ legis, non autem ad sacramenta
« veteris legis. » Et si dicatur inde fieri, praiTC.
quod Div. Thomas non probaverit sufficien- °.Hnr.
ter suam resolutionem : quamvis enim sa-
cramenta antiqua non potuerint habere
illam influentiam physicam per subordi-
nationem ad passionem Christi nondum
existentem ; potuerunt, habere influxum
moralem, quem plures nostris sacramentis
attribuunt. Respondendum erit discursum
D. Thom. esse edicacissimum : excluso
namque influxu physico a sacramenlis an-
tiquis, exclusit simpliciter omnem verum,
et realem influxum : quia sacramenta ge-
neraliter loquendo nullam habent veram,
et realem causalitatem, quæ physica non
sit : omnis enim alius concursus, qui in eis
fingi potest, relinquit illa in mera ratione
signi, ad quod non pertinet efficere, sed
repræsentare, ut ex professo ostendimus
disp. præced. dub. 2. Qui autem sentiunt
sacramenta posse influere inslrumentaliter
moraliter in gratiam, et destruunt D.
Thom. processum in hoc art. et manifes-
tant motivum ejus fu isse insufficiens, el sine
ratione negant, quod sacramenta antiqua
habuerint virtutem causandi, et quod cau-
saverint gratiam : repræsentabatur nam-
que in illis meritum Christi futurum, sicut
præsens in nostris significatur : et non
aliud importat causalitas moralis ab eis
asserta, quam repræsentationem hanc.
Unde non dubitamus conditionaliter asse-
rere, quod si sacramenta nostra causant
vere gratiam, quia causant moraliter ; pa-
riter sacramenta antiqua vere causaverint
gratiam. Sed cum consequens sit omnino
falsum ; ideo absolute falsam censemus
antecedentis doctrinam. Videantur etiam.

quæ diximus tract, præced. disp. 7, dub. 4, ubi ostendimus gratiam antiquis Patribus datam non fuisse effectum meritorium, et passionis Christi in genere causæ efficiētis, et

sed solum in genere causæ finalis : id quæ ibidem num. 101, specialiter deduximus ex doctrina præsentis art.

QUÆSTIO LXII

De effectu sacramentorum, qui est character, in sex articulos divisa.

Deinde considerandum est de alio effectu sacramentorum. qui est character. Et circa hoc quaerantur sex. Primo etc.

articulus i.

¶ primum quod aliquid sacramentorum habet characterem in anima.

Ad primum Mf pmeeditor Videtur, quod si sacramentum non imprimatur aliquem characterem in animam. Chancier eo in significare videtur quoddam signo» diutius. Sed distinctio rationis ibi ab aliis, filii per æternam rationem deus ubi non ponit aliquid in prædestinato, deus Deo praxi. ; ut in prima parte habet os: Didit te omni 2 Timotheo 2 : Frater noster facit xanienum Dei. ubi. taboos rignaculum b... cavil Donatus qui «uni ejus». Ergo sacramentum non imprimatur characterem in anima.

Præterea : Character significat in anima signum. ut Augustinus dicit in 2 de doctrina Christiana, est quod prætor spectat quam ingerit sensibus, facit aliquid aliud in cognitionem venire. Si nihil suum est in anima. quod aliqua non speciem seorsum incipiat Ergo videtur, quod in anima non imprimatur aliquis character per sacramentum.

Præterea ; Sic tunc per quodammodo nova» letis distinguitur deinde ab infideli : ita etiam per sacramenta veteris legis. Fed sarramenta veteris legis unum rupri cibum aliquem. characterem in anima : unde et dicuntur iustitiae carnis. secundum Apostolum ad Hebræos 9. Ergo videtur quod neque rarraxcu'a neque legis imprimunt etiam in anima.

Sed contra est, quod Apostolus dicit 2 ad Corinthios 13 : Qui novum nos. Donc est : et qui signavit nos. et dedit per spiritum in cordibus nostris Sed nihil aliud importat characterem, quam quodammodo signationem Ergo videtur, quod Iteus per sacramenta nobis suum characterem imprimat.

Respondeo dicendo », quod sic illi ex prædictis patet, sacramenta novae legis, ad ordinantur. videlicet ad remedium carnis permixta. et ad perficiendum animam in his. quae pertinent ad cultum Dei. secundum ritum christianae vitae. Quicumque autem ad aliquid certum deputatur, consuevit ad illud consignari : sicut milites, qui adscribantur in militiam aliquam. sicut quibusdam characteribus corporalibus insigniri : eo quod deputabantur ad aliquid corporale. Et ideo cum homines per sacramenta deputemur ad aliquid spirituale pertinens ad cultum Dei. consequens est. quod per ea fideles aliquo spirituali characterem insigantur. Unde Augustinus dicit in secundo contra Iovinianum : Si militia characterem in corpore suo. non indiget pavidus et horret. et ad clementiam Imperatoris confugerit, ac prece fusa, et impetrata jam venia militare coepit : numquid homine liberato, atque correcto, character ille reneitur. ac non potius alius anprnabatur? an («rte minus hunc «acraweuta Christiana. quam corporalis hæc nota ?

Ad primum ergo dicendum, quod fideles Christiani ad primum. quidem futura) gloriæ deputantur signaculo prædestinationis divinæ. Sed ad effectum convenientes præsentis Ecclesie. deputantur quodam spirituali signaculo eis insignito. qui character nuncupatur.

Ad secundum dicendum, quod character anima impressus. habet rationem signi, in quantum per sensibile sacramentum imprimitur : per hoc enim scitur aliquis esse baptizatus characterem insignitus quod est ablatus aqua sensibili Nihilominus tamen character, vel signaculum dici potest per quandam similitudinem. omne quod configurat alicui, vel distinguit ab alio, etiam si non sit sensibile : sicut Christus dicitur figura, vel character paternae substantiae. secunda apostoli Hebræos 1.

Ad tertiam dicendam, quod sicut supra dictum est, sacramenta veteris legis non habebant in se spirituales virtutes. ad aliquid spirituales effectum operantes. Et ideo in his sacramentis non requirebatur aliquis spiritualis character : sed sufficiebat ibi corporalis circumcisio, quam Apostolus signaculum nominat Rom 4

Conclusio est affirmativa.

Postquam Div. Thom. in præcedenti quaest. egit de communi, et præcipuo omnium sacramentorum effectu, nempe de gratia sanctificante, quæ in cunctis sacramentis nostris vel primo fit. vel augetur; tractat in præsentis quaest. de alio effectu minus principali, et minus communi, qui non ab omnibus, sed ab aliquibus novae legis sacramentis producit, et appellatur character. Quo vocabulo significant Græci notam, aut signum, quo res aliqua signatur ter? solet, ut agnoscatur, vel ut distinguatur ab aliis, vel ut destinetur ad speciale munus, ut in ovibus, moneta, et militibus liquet. In qua acceptance habetur hoc nomen Apocal. 13, ubi de Antichristo dicitur : *Et faciet omnes habere characterem in dextera manu sua aut in frontibus suis.* Quare character proprie loquendo in rebus tantum sensibilibus invenitur : sed Theologorum usu translatus est ad res etiam spirituales. Et in hoc sensu inquit D. Thomas, an sacramentum imprimat characterem in anima. hac ultima particula aperte denotans

qprmmmm

sermonem esse do signo spirituali, quod solum potest animam afficere. Et ly *sacra-*wn/um supponit indefinite non determi- nando unum præcise, vel plura. Respondet autem affirmative, restringendo tamen conclusionem ad sola sacramenta novæ legis: antiqua namque positive excludit ia resp. ad 3. Sed fundamentum, quo S. ^«Doctor suam assertionem probat, disp. seq. ' ' expendemus.

ARTICULUS II.

Utrum character sil spiritualis potestas ?

Ai seeuoiom sic proceditur. Videtur, quod character non ,ql spiritualis potestas. Character enim idem videtur esse g/d figura : unde nebr. 1, ubi dicitur : Figura substanti» fjsvinGræco habetur loco ilguræ character. Sed figura e>tiDqoarb specie qualitatis,et ita differt a potestate quæ est io secunda specie qualitatis. Character ergo non est spi- riftûlis potestas.

Præterea : Dionys dicit 2 cap Eccles, hier, quod divina kjtiiodoaccedentem ad beatiludiuem in sui participatio- recepit, et proprio suo lumine, quasi quodam signo, i;*i tradit suam participationem. Et sic videtur quod cha- ncier sil quoddam lumen. Sed lumen ad tertiam speciem pnllitali videtur pertinere: non ergo character est potes- tis, qcæ videtur ad secundam speciem qualitatis perti- ?7e.

Præterea : A quibusdam character sic definitur : charac- ter N signum sanctum communionis fidei, et sancclæ ordi- mtiAflis. datum a Hierarchy Signum autem est in genere rebtiODis nou-ante n in genere potestatis. Non ergo cha- ras e?, spiritualis potestas.

Prrterea : Potestas habet rationem causæ, et principii : u patei5 Melapb Sed signum, quod ponitur in definitæ riuracieris, magis pertinet ad rationem effectus. Character ergo sou est spiritualis potestas.

Sed contra est, quod Philosophus dicit in 2. Etbikor. Tria in anima, potentia, habitos, et passio. Sed character POfftst passin, quia passio cito transit : character autem Udelebibsest, m infra dicitur. Similiter etiam non est ha- bttasquia nullus habitus est qui se possit ad bene, et Bale tabere : character autem ad utrumque se habet ; utun- t® eaim en quidam bene, alii vero male Quod in habili- teseoa contingit : nam habitu \irtutis, nullus utitur male, t! habitu malitia?, nullus bene. Ergq relinquitur quod cha- rnier sit potentia.

Ee^onden dicendum, quod sicut dictum est, sacramenta cote ircis characterem imprimunt, in quantum per ca de- ptaulur homines ad cultum Dei, secundum ritum Chris- ûûr religionis. Unde Dionys in 2. cap. Eccles Illicrar. m dixisset, quod Deus in quodam signo tradit sui partici- tonenaccedenti ad baptismum, subjungit : Perficiens cum dirham, el communicatorem divinorum. Divinus autem exitesconsistit, vel in recipiendo aliqua divina, vel in ira- fadoaiiis Ad utrumque autem horum requiritur quædam îteatia.-nam ad tradendum aliquid aliis, requiritur po- latia activa : ad recipiendum autem requiritur potentia

El ideo character importat quandam potentiam spi- ritalem ordinatam ad ea, quæ sunt divini cultus. Scien- dwumen est. quod hæc spiritualis potentia est instrumen- Wfc:\$icul supra dictum est de virtute, quæ est in sacra- neMis Habere enim sacramenti characterem, competit ebidris Dei. Minister autem habet se per modum iotra- ttfflli, D! Philosophus dicit in 1, Polit. Et ideo sicut virtus, gaed io sacramentis, non est in genere perse, sed per r^tttioem, co quod est quiddam fluens, et incompletum : sia edam character non proprieest in genere, vel specie, sed ruitur ad secnndam speciem qualitatis.

Ad primum ergo dicendum, quod figura est quædam ter- ^ lioqtDniitalis. Unde proprie loquendo non est nisi io

rebus corporeis. In spiritualibus notem dicitur metaphorice. Non nutem ponitur aliquid in genere, vel specie, nisi per id quod de eo proprie pra diratur. Et ideo character r.on potest 0880 in quarta specie qualitati*. licet hoc quidam po- suerint.

Ad secundum dicendum, qhod In tertia specie qualitatis non sunt nisi sensibiles passionēs, vel sensibiles qualitates Character autem non est lumen sensibile : et ideo non est in tertia specie qualitatis, ut quidam dixerunt.

Ad tertium dicendum, quod relatio quæ importatur in nomine siioii. oportet quod super aliquid fundetur. Relatio autem lwjos signi, quod est character non potest fundari im- mediate super essentiam animæ; quia sic conveniret omni animæ naturaliter. El ideo oportet aliquid poni io anima, super quod fundetur talis relatio, et hoc est essentia charac- teris. Unde non oportebit quod sil in genere relationis, si- cut quidam posuerunt.

Ad quartum dicendum, quod character habet rationem signi per comparisonem ad sacramentum sensibile, a quo imprimilur, sed secundum se consideratus, habet ratio- nem principii, per modum jam dictum.

Prima conclusio : *Character importat quandam potentiam spiritualem ordinatam ad ea, quæ sunt divini cultus.*

Secunda conclusio : *Character non est pro- prie in genere, vel specie, sed reducitur ad secundam speciem qualitatis.*

Quia D. Thomas in art. immediate præ- cedenti dixerat characterem esse signum, et signum pro formali importat relationem ad signatum, ut constat ex dictis disp. 1, dub. 1, per totum, et præsertim § 3, conse- quens apparebat, ut sacramentalis charac- ter constitueretur in genere relationis. Quam imaginationem ut excluderet D. Th. proposuit præsentem difficultatem, et re- solvit characterem nostrum collocari in genere qualitatis, et reduci ad secundam ejus speciem, quæ est potentia, ut magis constabit ex dicendis dub. 2, Hic autem non oportet alia addere, sed lectorem mo- nere, quod deinceps non semper transcri- bemus omnes articulos D. Thomæ, sed eos Nctt» tantum, quos necesarios judicaverimus pro servando ordinem, et introducendo disputationes; aut eos etiam, qui specialiter egeant commentario ob continentiam doc- trinæ, quæ haud facile possit disputationi- bus inseri. Alios autem omittemus, quia recognoscimus esse plures. nimisque proinde aucturos fore volumen istud abs- que magno alias commodo lectoris,qui illos passim habet in aliis D. Thomæ interpre- tibus.

DISPUTATIO V.

De alio minus principali sacramentorum effectu, qui est character.

Expedit a gravioribus difficultatibus circa magis principalem sacramentorum effectum. *nempe* gratiam sanctificantem in omnibus sacramentis communem. recto ordine progredi cum Div. Thom. ad considerationem alterius effectus non ita præcipui, qui character appellatur, et imprimitur per aliqua sacramenta. Sed quia oportet quæstionem *an sit* aliis præmittere, ne circa incerta occupemur; ideo excitare oportet

dubium i.

In, et quæ sacramenta imprimant characterem?

Antiqua sacramenta non?m- Consulto præsentem difficultatem (et con,inSei *n sequentibus) ad nostra sacramenta restringimus : quia communis) primo- Theologorum cum D. Thorn, in art. 1 hu- rtanc- terea. jus quæstionis in resp. ad 3, sententia est scouts. nulla sacramenta antiqua habuisse virtutem characterem imprimendi ; quamvis scots. Scotus in 4, disp. 6, quæst. 9, § *Ad rationes principales*, eam vim circumcisioni attribuerit, inde colligens eos. qui ante promulgationem Evangelii, receperant sacramentum circumcisionis, non recipere, cum baptizabantur, characterem ex baptismo : quia sufficientem ad cultum Dei habebant consignationem, licet minus perfectam. Sed stare omnino oportet sententiæ communi : quoniam nec in Scriptura, nec in Patribus habemus ullum vel fundamenti vestigium, ut perfectionem imprimendi characterem deferamus circumcisioni : in his autem, quæ ex sola Dei voluntate dependent, non sufficit sola rei non repugnantia, sed requiritur positivum fundamentum ab auctoritate desumptum; quod tamen pro illa Scoti assertionem minime occurrit. Quin plures ex Patribus Græcis affirmant circumcisionem non ad aliud institutam fuisse, nisi ut per se ipsam esset character, non quidem spiritualis, elanimæ inditus, sed corporeus, et carni impressus : quo scilicet populus Dei sensibiliter distingueretur ab aliis populis, ut constat ex supra dictis disput. 3,

dub. 4, num. 50, Et in eodem sensu D. Hieronymus circa illud *ad Calat.* 3, *Qui exute fide sunt, sunt filii Abrahæ*, dixit : *Gregem Israeliticum Deus quodam circumcisionis cauterio denotavit*, eo loquendi modo haud obscure significans circumcisionem non impressisse aliud subtilius, aut spirituale signaculum. Et in eodem sensu D. Chrisos-DGfA tom. hom. 2, in epist. *ad Ephesios* inquit : *Obsignati sunt Israelite, sed circumcisione, quemadmodum pecudes*. Quare ea, et aliis antiquorum sacramentis omissis. difficultas ad nostra devolvitur.

§ I.

Proponitur veritas Catholica.

1. Dicendum est aliqua Ecclesiæ sacramenta, nempe Baptismus, Confirmatio- 81 nem, et Ordinem imprimere characterem, Hæc conclusio est de fide, ut statim ostendemus. Unde illi subscribunt unanimiter omnes Doctores Catholici, tam Scholastici cum Magistro in 4, dist. 8, quam Theologi cum D. Thom. in præs. quæst. art. I. Licet enim aliqui Scholastici dubitaverint de gradu certitudinis hujus assertionis; et licet tam inter Scholasticos, quam Theologos sint non leves controversiæ in explicando propriam conditionem characteris, ut dub. seq. videbimus : nihilominus nemo eorum ausus est negare assertionem nostram, prout jacet. Unde supervacaneum est illos in particulari referre. Videantur tamen specialiter N. Venerabilis ThomasXWt Waldensis tom. 2, *de sacramentis*, cap. Bette» 110, Soto in 4. dist. 1, quæst. 4, art. I, Saara Bellarminus lib. 2, *de sacramentis*, cap. 18, et Suarez disp. 9, sect. I.

Quamvis autem possemus ad probandum hanc veritatem expendere aliqua Scripturæ testimonia, ex quibus satis probabiliter suaderi potest; nihilominus hac via non procedimus : quia recognoscimus ea testimonia rem evidenter non evincere contra protervos, sed obnoxia esse aliis expositionibus non prorsus illegitimis, nec in doctrina Patrum rejectis. Et hoc idem censuerunt Nugnus, Arauxo, Vazquez, Suarez, Ruyz, Granados, Meratius, et Lugo, quos refert, et sequitur Prado quæst. 63, dub. 1, mb. a num. 6, contra aliquos tentantes id demonstrare testimoniis Scripturæ. Fundamentum itaque solidum stat in diffinitione Ecclesiæ :

hλ · Ecclesiæ : nam die jam olim stillin't in quo-
zi;Jdam Concilio, quod modo non extat. set!

^•qus meminit D. August, lib. 6, *de baptismo*
cuntra Donatistas cap. 1, ubi ait : « Hære-
i licos, etsi peccata non dimiltant, habere
tamen, el dare el accipere baptismi sa-
i cramentum satis eluxit Pastoribus Ec-
« clesiæ Catholic® toto orbe diffl'usæ : per
« quos postea plenarii Concilii auctoritate
: originalis consuetudo firmata est, etiam
ovem, quæ foris errabat, et dominicum
« characterem a fallacibus deprædatoribus
< suis, foris (*nempe extra Ecclesiam Catho-*
< *licam*) acceperat, venientem ad Christia-
j nae veritatis salutem, ab errore corrigi,
» a captivitate liberari. » Ubi aperte testa-
tor D. Augustinus Pastores sive Episcopos
in plenario Concilio docuisse baptismum
etiam extra Ecclesiam, et ab hæreticis da-
tum imprimere dominicum characterem.
Nemo autem dubitavit de testimonio, quod
exhibet fidelissimus ille, el sapientissimus
Doctor. Postea eandem veritatem docuit
kju innocentius III, in cap. *Majores de baptismo*.

faisL Docuit etiam Concilium Florentinum in
Decreto Eugenii his verbis : « Inter hæc
» sacramenta (*nempe ilocx legis*) tria sunt,
t Baptismus, Confirmatio, et Ordo, quæ
3 characterem, id est, spirituale quoddam
i signum imprimunt indelebile in anima :
t unde in eadem persona non reiterantur.
» Reliqua vero characterem non impri-
< muni, et reiterationem admittunt. « Et
Cadi, tandem Concilium Tridentinum sess. 7, *de*
sacramentis in genere, can. 9, difGnivit his
verbis · α Si quis dixerit, in tribus sacra-
« mentis, Baptismo scilicet.Confirmatione,
α et Ordine non imprimi characterem in
» anima, hoc est, signum quoddam spiri-
« tuale, et indelebile, unde ea iterari non
» possunt, anathema sit. » Confirmatur :
nam dogma fidei est Ecclesiam Romanam
veram, et infallibilem doctrinam de sacra-
mentis profiteri, ut dicitur in cap. *Ad abo-*
lendum, de hxreticis. Unde Concilium Tri-
dent. sess. 7, can. 3, *de baptismo*, statuit :
« Si quis dixerit in Ecclesia Romana, quæ
i omnium Ecclesiarum materest, et ma-
ll gistra. non esse veram de baptismi sa-
« cramento (*eadem ratio occurrit in aliis*),
j doctrinam; anathema sit » Notorium
autem est quod universa Ecclesia Romana
conspiravit in hac veritate, nempe Baptis-
mum, Confirmationem, et Ordinem im-

primere characterem. Sic ergo certissima
fide tenendum esi.

2. Polest autem vis præmissi fundamenti Major
amplius expendi, præcludendo simul hæ- „£ññ'
reticorum ora, qui a nobis postulant evi-expHca-
dentia «Scripturæ testimonia, et corrigendo
aliquorum Catholicorum studium, qui co-
nantur illa exhibere putantes non aliter
fieri satis : in quo plane decipiuntur. Ete-
nim licet Ecclesia ut novas res diffiniat,non
utatur novis revelationibus, sed antiquis ;
et quamvis diffinitiones fidei, sicut et fides
ipsa non innitantur nisi verbo Dei aliquid
testificanlis : nihilominus de hoc verbo, et
testificatione dupliciter nobis constat, uno
modo per Scripturam, alio modo per Apos-
tolicam traditionem ad nos usque deriva-
tam : nec minoris auctoritatis est verbum
Dei traditum, quam scriptum. Hac de causa
piurima sunt de fide, quæ non recensentur
in Scriptura. Quippe non reperimus in
ea cultum sacrarum imaginum, baptismum
parvulorum, septenarium sacrameniorum
numerum, verba propria uniuscujusque sa-
cramenti, mentionem chrismatis pro con-
firmatione, et similia : et tamen illa certa
fide credimus propter Apostolicam tradi-
tionem, quæ verbum Dei nobis applicat,,
sicut applicare Scriptura po-set. Quæ doc-
trina est communis inter Catholicos. Quiu
et hæretici ipsi ad illam, licet reluctantur,
trahendi sunt : nam si ab eis inquiramus,
quare admittant aliquos Scripturæ libros,
eteredantesse canonicos, secus autem alios;
nullatenus possunt respondere se ita cre-
dere, quia Scriptura reflexe dicat tales li-
bros esse Scripturam sacram,et non alios :
neque enim exhibere queunt simile Scrip-
turæ testimonium : quare vel obmu-
tescent, vel fateri cogentur se admittere
tales libros ut sacros, quia sic semper do-
cuit Ecclesia ; et Ecclesia sic docuit, quia
sic accepit ab Apostolis, et a Patribus anti-
quissimis. Igitur ut aliquid infallibili fide
credamus, necessarium non estinniti verbo
Dei determinate ut scripto ; sed verbo Dei
vel scripto vel ore tenus tradito. Unde Con- C<mcil
cil. Trid. sess. 4. dixit : « Orthodoxorum Trideni.
α Patrum exempla secuta (*nempe Synodus*
« *ipsa*) omnes libros tam veleris, quam
« novi testamenti, cum utriusque unus
« Deus sit author, nec non traditiones
« ipsas tum ad fidem, tum ad mores perti-
« nentes, vel tanquam oretenus a Christo,

a vel a Spiritu Sancto dictatas, et continua
« successione in Ecclesia Catholica conser-
« vatas, pari pietatis affectu, ac reverentia
« suscipit, et veneratur. > Videatur etiam

o. Tho. Angelicus Doctor quæst. sequenti art. 2, ubi

sibi opponit : Ea quæ sunt divinitus insti-
tuta, tradantur in sacra Scriptura : sed ali-
qua adhibentur in sacramentis, de quibus
non fit in Scriptura mentio, ut patet de
chrismate : ergo talia non sunt ex institu-
tione divina. Et respondet egregie : « Ad
< primum dicendum, quod illa, quæ agun-

tur in sacramentis per homines instituta,
σ non sunt de necessitate sacramenti : sed
pertinent ad quandam solemnitatem,
σ quæ adhibetur sacramentis, ad excitan-
dum devotionem, et reverentiam in his,
qui sacramenta suscipiunt. Ea vero,
quæ sunt de necessitate sacramenti,

a ab ipso Christo instituta sunt, qui est
a Deus, et homo. Et licet non sint omnia
tradita in Scripturis, habet tamen ea Ec-
a clesia ex familiari Apostolorum tradi-
tione : sicut Apostolus dicit prima ad
< Corinth 11: Cætera cum venero, dispo-
a nam. « Et tamen Scriptura non refert,
quid disposuerit Apostolus. Unde liquet
hanc consequentiam esse perversam, et
hæreticali spiritu ortam : a Hoc non conli-
« netur expresse in Scriptura : ergo non
σ debet credi fide Catholica, nec potuit per
« Ecclesiam diffiniri : » satis namque est,
quod habeatur in Apostolicis traditionibus.

Applica- Ad rem igitur : quamvis Scriptura ex-
trinæf presse non dicat tria sacramenta. Baptis-
mum, Confirmationem, et Ordinem im-
primere characterem ; tamen id constat ex
Apostolica traditione : ergo sic certa fide
tenendum est. Probatur antecedens : nam
Apostolicæ traditiones non aliter ad nos
derivantur, quam per continuatam Patrum
Ecclesiæ doctrinam : Patres autem Ecclesiæ
id constanter et continuata successione do-
cuerunt : id igitur constat ex Apostolica
traditione. Minor ostenditur : nam anti-
D.rton.quissimus Dionysius *Eccles. Hiérarchie*
cap.2,non semel meminit characteris baptis-
matis, cum inquit: « Eum, qui ita deduci-
a tur, beata divinitas in communionem
a sui recipit, eique lumen suum quasi si-
a gnum tradit. » Et rursus : « Perficiens
a ipsum divinum (*nempe hominem divinum
per gratiam*) et communicatorem divino-
D. Tbo. « rum per characterem. » Unde D. Thom.
in 4, dist. 4. quæst. 1, art. 4, quæstiunc.

3, ait : « Sed contra est auctoritas Dionysii,
« ex qua characteris traditio derivatur:
« quia ipse induxit verba illa, unde diffini,
α tio characteris accipitur. »Et art. I. ejus-
dem quæst. dixerat : « Si quis diligenter
« consideret verba Dionysii lib. do Eccles,
a Hierarch, cap. 2, a quo prima traditio
« characteris nobis advenit etc. » Et quam-
vis Scotus nec in hoc pepercerit D. Thomæ,
contendens in 4, dist 6, quæst 9, § -Secun-
dum *principale*, quod alius fuerit sensas
Dionysii ; tamen Scotum confutavit Caproo-sa&s.
Ius in 4, dist. 3, quæst. 1, art. 3 ad 1, ScotiCj'rh'

contra 4. I nde nos oportet his implicari ;
sed progredimur ad alios. D. Basilius
exhort. ad baptismum, agens de non bapti-
zatis, inquit : < Nisi characterem in te
agnoscat .Angelus, quonam modo pro te
« pugnabit, aut ab inimicis vindicabit?
< Quomodo dices. Dei sum, signa non os-
« tendens ? n Cvrillus Hierosolvmit. præ-Çwfc
fatione in Catecheses baptismum appellat —
« vestimentum candidum , signaculum
« sanctum, et indelebile : » Et catech. 16,
loquens de Spiritu Sancio inquit : « Hic^id
α hodiernum usque diem obsignat animas
« in baptismo. » ü. Epiphanius hæres. 8 D.ty-
et hæres. 20, affirmat « baptismum circum-^1113,6

« cidere nos a *peccatis, el* consignare nos
/ in nomen Domini. » D. Damascen. lib.n. to
4, *de fide* cap. 10, ait : « Per baptismum re-
« generatio, signaculum, præsidium, et
α illuminatio nobis efficitur. » D. Grego d @*
rius Nissen, lib. *de bnpt.* non longe a prin-
cipio inquit : j Sacerios post consecratio-
a nem. quod ad externam speciem attinet,
« idem eot qui antea ; invisibili tamen qua-
a dam vi. ac gratia invisibilem animam
« transformatam gerit in melius, n S. P.
N. Cyrillus Alexandri nas in Concilio Epl.e-x.Cjrii'

sino tom. 1 *Concilliorum* fol. 886, loquens
de baptismo disertissime asserit : « Per
« eum divinus nobis character imprimi-
« tur. n D. Augustinus : tum loco relato D. Af
num. præcelent. tum tract. 6, in Joan, ubi
ait : « Si baptizatus charitatem non habet,
σ characterem quidem impositum habet, r
Et epist. 23. *de consecratione baptismi*, in-
quit:trReum facit hæreticum extra domini-
« cum gregem habentem dominicum cha-
« racterem. » Et lib. 2, *contra Parmenia-*
num cap. 13, parum a medio, inquit : « Si
a militiæ characterem habens in corpore
« suo.non militans pavidus exhorruerit, et
9 ad clementiam imperatoris confugerit,

ac

< ac prece fusa, el impetrata jam venia,
« militare coeperit, numquid homine libe-
l rato, atque correcto, characterille repeti-
« tur, ac non potius agnitus approbatur ?
l « An forte minus hærenl sacramenta
C i Christiana, quam corporalis hæc nota ? »

Idem significant alii Patres apud Auctores
supra relatos. El quamvis Patres id fre-

quentius expriment de baptismo, nihilomi-
nus non prætermittunt alia duo sacra-

menta : nam de Confirmatione idem signi-
ficaveruut D. Cyprianus in serm. *de ablu-*

& tome peduni. D. Hieronymus ad illa verba
Apostoli 2, *ad Corinth.* 1 : *Qui unxit nos*

ÎV *Deus el siynavit nos.*D. Augustinus lib.2.*con-*
tra litteras Peliliani cap. 101, Cyrillus Hie-
ros. *catech.* 3, et alii.Et de sacramento Or-
dinis D. Gregor. Nissen, verbis proxime
relatis. D. August, lib. *de bono conjugali*, et
opere cit. *contra Petilianum* cap. 13, et
alii.

3. Ex dictis constat primo assertionem
ifcanoslam esse communem Ecclesiæ traditio-
nem ab Apostolis per Patres ad nos usque
derivatam, et merito in Conciliis diffini-
tam, ut constat ex discursu præmisso. In-
fertur secundo, quod licet hæc veritas in
Scriptura expresse, et explicite non inve-
niatur ut supra observavimus : nihilomi-
nus per ipsam hanc Apostolicam traditio-
nem innotescit, quod hæc veritas ex aliqui-
bus Scripturæ testimoniis probabilissime
deducitur, atque in eis intelligitur contenta,
ut 2, ad Corinth. 1 : *Qui unxit nos Deus, et*
signavit nos, el dedit pignus spiritus in cõr-
^dibus nostris. Et ad Ephes. 1, et 4, fideles
'dicuntur *signati Spiritu Sancio.* Nam hoc
signum, hæc consignatio est character ipse,
de quo loquitur. Et prædicta loca pertinent
tam ad baptismum, quam ad confirmatio-
nem. ITo sacramento autem Ordinis recte
expenditur illud Apost. 2, ad Timoth. 1 :
Admoneo te, ut resuscites gratiam Dei, qua
est in te per impositionem manuum mearum:
nam hæc non solum referuntur ad gratiam,
sed et urgentius ad potestatem Ordinis,
qoæmagis faciebat ex loco ad intentionem
Apostoli. Et illud *gux est in te*, denotat fir-
mitatem essendi, quæ est propria caracte-
ris, signi scilicet indelebilis, ut suo loco
ostendemus,

Infertur tertio, Kemnitium apertissime
af j-mentitum esse, dum in 2 parte examinis
^asseruit Innocentium Tertium fuisse pri-
mum inventorem, et auctorem characteris.

Oppositum enim constat evidenter ex Pa-
tribus proxime relatis, qui longe antiquio-
res Innocentio fuerunt. Constat eiiam evi-
dentius adhuc ex eo, quod Magister sen-
tentiarum quinquaginta fere annis Inno-
centium præcessit : et tamen tempore Ma-
gistri doctrina characteris erat in Schola
communiter recepta, ut ipse testatur in 4,
dist. 28, littera *k.* Unde Innocentius in eo
cap. *Majores* loquitur de caractere tan-
quam de re certissima, atque inter Docto-
res indubitata. Quod et imprudentissimum
esset, ac nullam mereretur fidem, nisi res
ita se haberet.

Infertur quarto Gabrielem Vazquez
hementer deceptum esse, quando disp. 134, vazqui-
c 1, n. 20, ut excusaret unum,aut alterum an
Scholasticum antiquum, qui dubitaverunt,
an hæc materia pertineret ad fidem, asse-
ruit : « Fateor tamen testimonia, quæ ad-
« duci solebant ab Scholasticis tempore
a Scoti et Gabrielis nullius esse momenti,
a ut ipsi aperte ostenderunt : verum ea.
« quæ nos supra adduximus, magni æsti-
a manda sunt, præsertim quæ ex Concilio
a Florentino, et Tridentino sunt allata. »
Deceptus, inquam, vehementer est : quia
celebriora testimonia Patrum (præscin-
dendo a decretis Concilii Florentini, et Tri-
dentini), quibus modo Theologi, et Vaz-
quez nobiscum utitur, jam occurrerant
Scholasticis, præsertim Angelico Doctori,
qui D. Dionysii, et Augustini loca allegat in
præs. art. 1, et in lib. *sententiarum* ut su-
pra vidimus. Et Venerabilis N. Walden-
sis (ex quo in his sacramentorum, et fidei
antiquæ dogmatibus hauriunt Recentiores),
plura luculenter expenderat. Qua igitur
prudentia, et veritate asseritur testimonia,
quæ illo tempore adducebantur, nullius
esse momenti ? Et si quæ Vazquez postea
(sunt vero per pauca) reperit ; eodem
modo parvi fierent a Gabriele, et Scoto,
qui his non contenti, testimonia scripturæ,
vel diffinitionem Concilii desiderabant.
Quod autem ipse allegaverit Concilium
Florentinum, et Tridentinum non multe
industriæ fuit labor, nec magnam meretur
adoream : sunt namque ista in propatulo
apud nos, et si visa fuissent a paucis illis
Scholasticis, illorum profecto removissent
dubitationem. Qui satis manifestaverunt
modestiam animi, Scotus dicendo vel
« propter solam auctoritatem Ecclesiæ tu-
a tum non esse communem assertionem

Hi

th.?

« negare : » et Gabriel recognoscendo præsumptuosum fore negare characterem, eo quod Schola Theologorum communiter ita doceat. »

Ratio as-
sertionis

-i. Ratio autem a priori hujus veritatis alia assignari (sicut in similibus contingit), non potest, nisi sola voluntas Christi sacramenta instituentis, de qua certo nobis constat per medium supra assignatum. Queunt tamen aliquæ rationes congruentiæ prædictæ institutionis afferri per analogiam ad naturalia : inter quas optima est, quam D. Thom. proposuit arlir. 1, hujus quæst. Etenim cum aliquis deputatur ad aliquid determinatum, solet ad id consignari aliquo signo, aut impressione : unde quiolim adscribebantur nnlitæ, solebant stigmatibus corporalibus insigniri, ut refert Vegetius lib. 1. *de re militari*, cap. 8. Sed per tria illa sacramenta consignatur homo ad aliquid determinatum circa cultum Dei, et professionem vitæ Christiana? : per baptismum enim consignatur ad hujusmodi professionem in communi ; per confirmationem ad confessionem, ac defensionem fidei ; et per ordinem ad administrationem sacrorum : ergo congruum fuit, quod in his tribus sacramentis imprimetur character, nota scilicet spiritualis consignans ad tales fines.

Qui discursus potest aliter explicari ex doctissimo Waldensi : nam character est signum distinguens unum ab alio. Videmus autem in exercitu bene ordinato dari distinctionem totius exercitus ab aliis communitatibus. seu multitudinibus : et distinctionem intra ipsum exercitum tum equitum a peditibus, tum ducum a militibus ordinariis. Sic ergodecuit in spiritualibus, quod totus exercitus Christianorum dktin-gueretur ab omnibus aliis professionibus per characterem baptismalem : et quod destinati ad spirituale certamen defendendi fidem distinguerentur a reliquo populo per characterem confirmationis : et denique quod duces hujus populi, nempe destinati ad dirigendum alios, et ministrandum eis sacramenta distinguerentur a cæleris per characterem ordinis. Decuit itaque, quod dicta tria sacramenta imprimerent characterem.

Objectio. 5. Nec refert, si dicatur hunc discursum, et exempla iili inserta probare contrarium : quia ut homines adscribantur militiæ, non requiritur alicujus signi im-

pressio, sed sufficit extrinseca dopiitalio. aut consignatio, quæ ad summum importat aliquem respectum rationis. Quin in ordine spirituali videmus aliquem fieri canonicum, aut Praelatum absque ullius signi impressione. Cur ergo id ipsum non continget in his, quæ modo versamus ? Non, inquam, id refert : quia solum probat, nobis non negantibus, Deum potuisse res ila disponere. Sed quod aliter disposuerit, constat ex supra dictis. Et præmissa dispositione supposita, proceilli optime discursus Div. Thomæ manifestans ejus providentias congruentiam Nam apud antiquos, et nunc etiam apud aliquas nationes militum consignatio fiebat, et fit aliquibus nolis corporalibus. lii aliis autem fit per alicujus rei additionem, aut traditionem v. g. per collocationem snb vexillo regio. Et idem proporlionabiliter contingit in ordine spirituali, ubi oilicium canonici designatur traditione libri, et auctoritas Abbatis traditione baculi. Deus autem cum omnia perfectius gerat. non sistit in his externis, sed usque ad interna penetrando, ibi in mente imprimit characterem : quidquid illud sit, de quo dub. seq Homines enim nequeunt semper efficere, et præstare realiter, quæ suis actibus intendunt, aut significant : quare sistunt in externis deputationibus, et denominationibus. Sed Deus communicat realiter, quod vult. Lnde videmus, quod cum instrumenta, quibus homines significare solent traditionem alicujus auctoritatis, ut liber respectu canonici, et baculus respectu Abbatis, solum sint instrumenta moralia, et moraliter deputent absque ulla reali subjectorum mutatione ; nihilominus instrumenta, quibus Deus ad similia utitur, sunt causæ physicæ, et imprimunt physicum effectum, ut de sacramentis nostris in ordine ad gratiam diximus disp. præced. dub. -1. Videmus etiam electionem, et dilectionem inter homines nullam formam realem ponere in amico : electio autem, et dilectio Dei ponit in nobis formam gratiæ, et charitatis. Et ratio differentiæ est, quod < voluntas nostra (inquit « D. thom. 1. quæst. 20, art. 2,) non estD.ii» « causa bonitatis rerum, sed ab ea move-tur. sicut ab objecto. Sed amor Dei est « infundens, et creans bonitatem in rebus.» Ex quo principio probat 1, 2, quæst. 110, art. 1, quod licet gratia regis erga Petrum nihil reale ponat in illo, gratia tamen Dei aliquid

aliquid realo ponit in nobis, til late expendimus tract. 14, disp. 4, dub. I, § 3. Quare sicut non valet, instrumenta, quibus homines consignat alios ad munera, non concurrunt physice, sed solum moraliter. et per modum signi : ergo sacramenta Ecclesiae, quibus Deus utitur ad sanctificandum homines, non concurrunt physice, et tanquamveræ causæ, sed solum moraliter, et ut pura signa. Et sicut non valet, dilectio specialis hominum nihil reale ponit in objectis amatis : ergo dilectio specialis Dei nihil reale ponit in amicis. Ita etiam in præsentī materia non valet : consignatio hominum ad militiam, aul alia munera non imprimunt hominibus verum characterem : ergo sacramenta, quibus Deus utilis, ut consignet homines ad specialia, et spiritualia munia supra relata, non imprimunt menti verum characterem. Sed tam in exemplis proxime inductis, quam in materia præsentī neganda est consequentia ob rationem disparitatis jam assignatam, et satis notam, nempe efficaciorē longe esse Dei voluntatem. Et quod sic voluerit, constat ex revelatione ad nos derivata per Apostolicam traditionem, ut supra ostendimus.

6. Cum autem nostra, et communis aspsertio vim habeat propositionis exceptivæ ; .£: ex eadem plane consequitur alia quatuor ^■Ecclesiæ sacramenta, nempe Eucharistiam. tti-K-pœnitentiam, Extremam unctionem, et matrimonium non imprimere characterem, Quod expresse determinat Concilium Florentinum verbis relatis nu. 1, et optime tradit, ac probat D. Thom. infra art. 6. Unde opus non est pro hac veritate distinctum aliud dubium aperire, sed ea probatur breviter. Tum quia sicut ex Aposlolica traditione nobis constat baptismum, confirmationem, et ordinem imprimere characterem : sic per oppositum nihil reperimus in traditione Ecclesiastica, aut doctrina Patrum, quod vel leviter insinuet alia quatuor sacramenta characterem imprimere: nullo ergo fundamento potest id affirmari. Tum etiam, quia licet aliquid possit ejus conditionis esse, ut nequeat repeti, quamvis characterem non imprimat, ut patet in consecratione calicis, et in prima tonsura, Deo aut Ecclesia ita disponente ; tamen fieri non potest, quod aliquid imprimat characterem, signum scilicet indelebile, et nihilominus repeti valeat : alias primum

signum foret, et non foret indelebile, quod implicat contradictionem : et propterea quia baptismus, confirmatio, et ordo characterem imprimunt, ideo iterari non possunt, ut expresse traditur in Concilio Florentino, et Tridentino num. I, relatis : atqui quatuor sacramenta, scilicet pœnitentia. Eucharistia, extrema unctio, et matrimonium sunt repetibilia, ut ex Ecclesiæ usu liquet : ergo prædicta quatuor sacramenta non imprimunt characterem.

Confirmatur discursu D. Thomæ in præs. Declarat. art. 1, et G, quoniam illa sacramenta imprimunt characterem, per quæ homines H specialiter dicantur divino cultui : sed hoc solum convenit tribus sacramentis, de quibus supra egimus; non autem quatuor sacramentis, de quibus nunc loquimur : ergo illa, non autem hæc imprimunt characterem. Probatur minor : quia licet omnibus sacramentis generaliter conveniat esse cæremonias, et hac ratione pertinere ad cultum Dei : nihilominus tria illa priora tribuunt homini potestatem spiritualem ad cultum divinum vel per modum patientis, ut contingit in baptismo dante facultatem suscipiendi alia sacramenta; vel per modum agentis, ut contingit in confirmatione, et ordine : confirmatio enim dat robur ad pugnandum pro Christo, et propugnandum ejus fidem coram tyrannio : ordo autem dat potestatem offerendi sacrificium, et absolvendi a peccatis. Id autem non reperitur in aliis sacramentis : pœnitentia enim restituit peccatorem in pristinum statum, quo modo ordinario, et communi Deum colat. Extrema unctio solum datur migrantibus ex hac vita, atque ideo non ut specialiter dicantur divino cultui, sed ut purgentur a reliquiis peccatorum. Matrimonium autem satis constat non tribuere potestatem perlinentem specialiter ad specialem Dei cultura. Denique Eucharistia cum sit consummatio lotius cultus Dei, et finis cunctorum sacramentorum, non dat potestatem, sive consecrationem ad cultum hujusmodi, quin potius omnis potestas ad ipsam ordinatur. Constat igitur, quod homines specialiter dedicare divino cultui solum convenit tribus sacramentis, nempe baptismo, confirmationi, et ordini : non autem aliis tribus, nimirum pœnitentiæ, Eucharistiæ, Extremæ unctioni, et matrimonio : et consequenter tria illa sacramenta imprimunt characterem, non autem

alia quatuor. Quæ omnia breviter complexus est D. Tho. art. 6, in resp. ad 1. his verbis : « Dicendum, quod per omnia sacramenta » fit homo particeps Sacerdotii Christi, ut « pote percipiens aliquem effectum ejus. » Non tamen per omnia sacramenta alius quis deputatur ad agendum aliquid, vel ad recipiendum, quod pertineat ad cultum Sacerdotii Christi. Quod quidem exigitur ad hoc, quod sacramentum characterem imprimat. »

§ ii-

Befertur hiresis contraria.

Wieleph. ~ QUOD nullum nostrorum sacramentorum imprimat characterem docuit Wiclemanus, phus lib. 4 in analogi cap. Io. Cui subscribunt alii hæretici moderniores. Calvinus in antidoto Tridentini sess. 7, can. 9, Kemnitius ubi sapra, Tilmanus Heshusius de erroribus Pontificum, tit. 15, et alii. Quam hæresim probant primo : quia de hujusmodi characterem nulla occurrit mentio in Scriptura, et Patribus ; et inter ipsos Scholasticos nulla est concordia circa ejus conditionem : ergo ut merum figmentum reprobari constat ex dictis « solo. » § præced. ubi oppositum antecedentis ostendimus, nempe existentiam characteris fundari in Apostolica traditione satis expressa apud Patres, insinuari in Scriptura, et asseri ab omnibus Scholasticis. Hi namque licet dissideant in explicando conditionem characteris (quod sæpe in aliis pertinentibus ad fidem contingit), unanimiter tamen in eo conspirant, quod datur character, et quod imprimatur per sacramenta supra relata.

Kepliea. §ecj insistunt : quia si in aliquo Patrum reperiretur assertus character, quem intendimus, maxime in Div. Augustino : sed S. Doctor minime asseruit characterem animæ impressum : ergo sine fundamento hujusmodi character introducit. Probatur minor : tum quia D. Augustinus lib. 2, contra Parmenianum cap. 13, inquit : « Character exterius agnoscitur, et » agnitus approbatur : » sed character animæ impressus non cognoscitur exterius : ergo Div. Augustin, minime asseruit characterem animæ impressum. Tum etiam quia S. Doctor ibidem affirmat, quos « si » quis baptizaretur in nomine Donati, re-

« ciperet characterem Donati : » atqui certum est, quod non reciperet ullum characterem animæ impressum, sed solum sacramentum externam : ergo idem sentiebat de characterem nostro Confirmatur : quia character debet esse signum distinctivum : sed ex sententia Div. August, lib. 2, de doctrina Christiana signum est, quod præter speciem, quam ingerit sensibus, facit aliquid aliud in cognitionem venire : atque ideo debet esse aliquid sensibile : ergo cum nihil animæ impressum sit sensibile ; sequitur, quod ex sententia Div. Augustini nullus sit character animæ impressus.

Respondere possemus negando majorem : quia alii Patres præter D. Augustinum asserue ; ant characterem, ut constat ex allegatis numer. 2. Et ipse S. Doctor testatum reliquit jam olim Pastores in plenario Concilio consignationem per characterem docuisse. Sed omissa majori, negamus minorem. Ad cujus primam probationem respondet Gonet disp. -1, art. 1, num. 17, D. Augustinum solum voluisse, quod character cognoscitur exterius in sua causa, nempe in sacramento, quo imprimatur. Sed decipitur ille Auctor putans ea verba applicari characteri sacramentali, et longe exulat a mente Augustini. Nam S. Doctor in illis verbis loquebatur de characterem corporeo, humano, et sensibili, ut constata principio sententia, *Si militix characterem in corpore tuo etc. Sed inde producio exempli argumento transivit immediate ad characterem sacramentalem dicens : *¶ forte minus hærenl sacramenta Christiana, quam corporalis hæc nota? Sed.* minime asseruit hujusmodi characterem exterius agnoscere. Unde nihil probat illud testimonium. Ad secundam probationem respondemus illa verba non esse absoluta, sed conditionalia, et ostensiva falsitatis sententiæ oppositæ, quasi argueret D. August, in hunc modum : Si quis baptizaretur in nomine Donati, reciperet ejus characterem : sed nemo recipit characterem Donati : ergo nemo debet in ejus nomine baptizari. Ex quo minime sequitur sensisse, quod baptismus Christi non imprimat characterem : sed magis colligitur oppositum. Nec illatio necessaria erat, ubi illud S. Doctor dissertis verbi affirmat. Confirmationem optime diluit Div. Thom. art. 1 ad 2, his verbis : « Dicendum, quod character animæ impres-

sus

sus habet rationem signi, in quantum » per seusibile sacramentum imprimatur : » per hoc enim scitur aliquis esse baptizatus aqua sensibili. Nihilominus tamen » character, vol signaculum dici potest i per quandam similitudinem, omne, » quod configurat alicui, vel distinguit ab » alio, etiam si non sit sensibile : sicut » Christus dicitur figura, vel character » paternæ substantiæ, secundum Apost. ad » Hebr. I. »

8. Arguitur secundo : nam ad hoc oportet admittere characterem impressum animæ per aliqua sacramenta, ut scilicet esset signum distinguens fideles, ab infidelibus, et ministros a non ministris : sed ad hoc non requiritur : ergo in nullis nostris sacramentis datur character animæ impressus. Probatur minor : quia prima tonsura distinguit Clericum a non Clerico : et tamen non imprimit characterem. Consecratio etiam calicis distinguit vas sacrum a non sacro quin ei aliquid reale imprimat : ergo ut fideles distinguantur ab infidelibus, et ministri a non ministris, necessarius non est character animæ impressus, Confirmatur, et declaratur amplius : quia nullus potest uti characterem animæ impresso ut signo distinctivo : ergo fictitium est, quod character imprimatur animæ tanquam signum. Probatur antecedens : nam supponamus Petrum esse rite baptizatum, habeat, vel non habeat characterem : profecto Deus, et beati ut cognoscant Petrum esse baptizatum, non attendunt ad characterem sicut ad signum ; sed independenter ab hoc primum illud intuentur. Damnati vero non cognoscunt characterem, cum supernaturale quid sit, nisi habeant specialem revelationem. Deniques homines viatores illum nec in se ipso, nec in effectu aliquo deprehendunt ; quippe qui insensibilis est et nullum habet effectum sensibilem. Ergo nemo utitur characterem animæ impresso tanquam signo distinctivo.

Respondetur argumento : fundamentum, ut confiteamur dari characterem impressum animæ per aliqua sacramenta, esse auctoritatem revelationis divinæ, de qua certo nobis constat per media § præced. assignata. Alia vero motiva, quæ expendi possunt, sunt tantum rationes declarantes congruentiam divinæ dispositionis jam præsuppositæ : quæ proinde non evincunt Salmanl. Curs. theolog. torn. A III

metaphysicam necessitatem characteris, se solam convenientiam : posset enim Deus absolute aliter disponere ; sed tamen conveniens fuit ita disposuisse. In hoc ergo sensu, omittendo majorem, negamus minorem. Ad cujus probationem respondetur illa exempla ad summum evincere, quod absolute potuerit salvari distinctio fidelium ab infidelibus, et ministrorum a non ministris independenter a characterem : sed minime probare talem distinctionem non fieri congruentissime per characterem impressum. Adest præterea notabilis disparitas inter illa exempla, et rem, quam veramus : tum quod fideles baptizati distinguuntur ab infidelibus per potentiam passivam proximam, quam habent ad suscipiendum alia Ecclesiæ sacramenta, et ministri ordinati distinguuntur a non ministris per potentiam activam proxime ministrandi in sacrificio : atque ideo debent habere aliquid intrinsecum sibi impressum, per quod distinguantur ab aliis : sed prima tonsura, et dedicatio calicis non important hujusmodi potentiam, sed solam extrinsecam deputationem : quare distinctio tonsurati, et calicis consecrati non fit per aliquid intrinsecum, sed solum per eam assignationem extrinsecam. Tum quod distinctio baptizatorum a non baptizatis, et ordinatorum a non ordinatis fit principaliter a Deo auctore sacramentorum, qui potest aliquid reale in prædictis subjectis imprimere : sed tonsura, et consecratio calicis fiunt principaliter ab homine, qui efficaciam non habet imprimendi aliquid in anima.

Ad confirmationem respondemus eodem modo, potuisse scilicet Deum absolute aliter disponere, sed tamen convenienter ita disposuisse. Et quod quis utatur, vel non utatur actu characterem tanquam signo, quod ducatur in cognitionem signati, est per accidens : per se autem est, quod character sit signum distinctivum in ordine ad speciales fines. Unde D. Thom. in præf. ari. 3 ad 3, optime observavit, quod » characterem » distinguitur aliquis ab alio per comparisonem ad aliquem finem, in quem ordinatur, qui characterem accipit : sicut » dictum est de characterem mililari. quo in » ordine ad pu. nam distinguitur miles regis a milite hostis. Et similiter character » fidelium est, quo distinguuntur fideles » Christi a servis diaboli vel in ordine ad

787

« vitam æternam, vel in ordine ad cultum præsentis Ecclesiæ : quorum primum fit per characterem. et gratiam : secundum autem fit per characterem sacramentalem. ¶ Unde oportet admittere signum distinctivum, quo dislinmnniur non solum justi a peccatoribus in ordine ad vitam æternam; sed etiam baptizati. confirmati, atque ordinati (sive sint justi sive peccatores).ib aliis non baptizatis.non confirmatis, et non ordinatis. Et in hoc sensu ne.amns antecedens confirmationis. Cujus probationi occurrit optime D. Thom. in -I, •list. 4. quæst. 1. artic. 2. ad 3, his verbis : Istud distinctionis signum est et propter ipsum hominem, qui suscipit, qui eo accipit distinctum posse ab aliis: et propter « alios homines, qui eum admittunt ad speciales actiones, ex censificatione sacramentali exteriori interiorem perpendentes;et quoad Deum.qui ejus actionibus spiritualibus efficaciam præbet. » Unde licet Deus, et homine^ possent independentem a characterem cognoscere Petrum essebaptizalum.aut ordinatumtamen non cognoscerent illum habere independentem a characterem illam potestatem.quam de facto habet per characterem.

Terthra 9. Arguitur tertio : nam sacramenta anliquanon imprimebant characterem:nec enim ullum occurrit fundamentum, ut id asseramns:ergo idem de nostris sacramentis dicendum est. Probatur consequentia quia rationes con^ruentiae, quæ assignari queunt, ut nostra dicantur characterem imprimere,nempe ad distinguendum fideles ab infidelibus, et ad consi nandum ministros Dei, applicari pariter possunt antiquis sacramentis, ut facile consideranti constabit : er o si in antiquis non probant, nec suadere debent in nostris.Confirmalur: quia unctio regum inter Christianos non confert characterem : er;o nec unctio Sacerdotum. Consequentia probatur a parilate : quia sicut Sacerdotes per ordinationem, sic etiam Christiani reges per unctionem, consignantur ad speciales actus vitæ Christiana*. Antecedens autem certissimum est : quia licet Peges Gothi Hispaniarum, et præsertim Recaredus Rex Catholicus, sacra unctione usi fuerint, idque deinceps transierit ad Francos : apud quos Pipinus (contum scilicet et sexaginta annis post Rpejredum) fuit primus Rex inunctus ab Archiepiscopo Moguntivo : tamen

nullus Auctorum hæc referentium dixit, aut per somnium imaginatus est. quod talis regum unctio impresserit characterem.

Ad argumentum (omisso Scoto, qui di-DtiMr xit Circumcisionem impressisse charadere in anima, communiter ab omnibus refellitur),concedimus antecedens et negamus consequentiam. Quia sicut non valet : Sacramenta antiqua non causabant gratiam: ergo idem de nostris dicendum est aut e contra : oppositum enim satis constat ex dictis disp. præced. per totam, et præcipue dub. 1. Sic etiam non valet : In sacramentis antiquis non imprimebatur character : ergo idem dici debet de nostris, aut e converso. Patio autem disparitalis stat quasi unice in divina voluntate :nam quod Deus instituerit aliqua sacramentorum nostrorum imprimere characterem,constat nobis ex traditione Ecclesiæ,ut § pra^ced. expendimus : sed ut dicatur sacramenia antiqua impressisse characterem, nec traditio, nec aliud quid simile occurrit : quare temere assentur. Secundario autem desumitur ea disparilas ex inæqualitate statuum : nam sicut vetus fuit imperfectus comparatione præsentis; sic decuit,quod sacramenta nostra essent longe perfectiora ; atque ideo haberent virtutem ad aliquos effectus, ut puta characterem, ad quos non extendebantur anliqua. El quidem eorum aliquod, nempe circumcisio, characterem impressit, at non spiritualem, sed sensibilem, nec in animated in corpore, ut acute significavit D. Chryslost. hom. 2, in cap. 1, *ad Ephe-^* sios his verbis : *Obsignati sunt et Israelite, sed circumcissione quemadmodum pecudes : Obsignati sumus et nos, sed spiritu, utpote filii*. El similem sententiam expressit D. Tbo. in præ. art. 1 ad 3, dicens . a *InD. ^* illis sacramentis non requirebatur aliquis spiritualis character : sed sufficebat illis corporalis circumcisio, quam Apostolus signaculum vocat ad Rom. 4. e .!d confirmationem respondetur Vesia- so Mf num, Doclorem Earisiensem, asseruisse unctionem quorundam Regum conferre gratiam, et imprimere characterem indelebilem.Pudet tamen vesanam hanc referre phantasiam, partum scilicet spiritus adulatorii. Ex qua, si Diis placet, habebimus (sed apud Gallos) octavum sacramentum, nempe signum externum rei sacrae homines sanctificantis : id vero est notoria hæresis. Quare indignum censemus circa hæc

h.wimmarari, quæ fusius fregit, diruitquo ad pulverem Alexander Pntritius Arinacanuslib. 1. a cap. I.Concesso itaque antecedenti, negamus consequentiam.Et dispari-ijà egregie traditur a D Thom. in 4, dist. 21, quæst. I, art. I, quæslunc. 3 ad-3, his verbis: « Dicendum, quod non omnis benedictio, quæ adhibetur homini, vel consecratio, est sacramentum. Quia et monachi, et Abbates benedicuntur : et » tamen illæ benedictiones non sunt sacramenta. Et similiter nec regalis unctio. - Quia per hujusmodi benedictiones non ordinantur aliqui ad dispensationem divinorum sacramentorum, sicut per benedictionem Ordinis. El ideo non est simile. » Dixerat autem exponendo textum distinctionis immediate præcedentis : Unctio Regum non est sacramentum : et ideo secundum diversas consuetudines potest diversimode fieri. » Quod est argumentum urgentissimum ad contemnendum delirium Vesiani, qui assignare non valet vel certam materiam, vel determinatum ritum, et multo minus ullam vel apparentem institutionem divinam illius municipalis unctionis,cui defert et gratiam conferre, et characterem imprimere Videatur Chifielius in Lilio Francico veritate illustrato, *in prologo*, et cap. 19, circa finem, ubi similes nugas Seÿsellii, Cassani, Danielis Priezacii, et aliorum refert, atque fabulas esse demonstrat.

10. Arguitur quarto : nam si aliqua nostrorum sacramentorum præter gratiam (quæ est effectus omnibus communis), efficerent characterem, deberet assignari aliquis ordo inter duos hujusmodi effectus, ita ut primo produceretur gratia, quam character, aut e converso : sed neutrum dici potest : ergo nulla sacramenta habent producere præter gratiam characterem.Probatur minormam si dicatur talia sacramenta per prius producere gratiam,iu contra est, quod gratia sacramentalis necessario supponit characterem : unde videmus prædicta sacramenta nunquam producere gratiam, quin efficiant characterem ; e contra autem characterem imprimere, licet gratiam non producant : quod satis indicat characterem esse effectum intimiorem in prædiclis sacramentis. Si autem juxta hæc dicatur talia sacramenta efficere per prius characterem; in contra est, quod gratia longe excedit characteris perfectionem : atque ideo

debet prius cadere sub intentione, et causalitate sacramentorum, et subinde prius produci.

Respondetur, quod quando aliqua nostrorum sacramentorum efficiunt simul gratiam, et characterem, hæc duo non comparantur tanquam essentia, et passio, nec se habent ad instar medii, et finis; sed comparantur ut duo effectus pure concomitanter se habentes, ut a posteriori probat mutua illorum separabilitas,atque independentia : salvatur enim naturaliter character sine gratia, et similiter salvatur naturaliter gratia sine characterem.Oportet tamen prædicta duo, cum ab eodem agente, et eadem actione producuntur, non se habere pure disparate, sed observare aliquem ordinem, ita ut unum priusquam aliud ordine naturæ producat. Unde concessa majori in præmisso sensu, negamus minorem. Ad cujus probationem respondet Soto soio. in 4, dist. 1, quæst. 4, art. 4, sacramenta per prius ordinari ad producendum gratiam, quam characterem : quia ordinantur in remedium peccati, quod præstant causando gratiam. Postea vero dist. 24,quæst. 1, art. 2, ab illa generali regula excipit sacramentum ordinis : quia finis hujussacramenti non est sanctificare hominem quatenus est persona privata, sed dare illi potestatem publicani ad usum cullusdivini.Suasuar, rez autem disp.l I,sect. 1,respondet oppositum, nempe prædicta sacramenta prius ordine naturæ dare characterem, quam gratiam : quia gratia in sacramentis data est sacramentalis, atq. ie i leo characterem supponit : præsertim cum gratia nunquam datur sine characterem, et characler aliquando imprimatur sine gratia'.

Uterque dicendi modus est satis probabilis,el diluit sufficienter argumentum.Senlia. limus autem non esse undequaque verum, sed temperandum in hunc modum, quod baptismus per prius producit gratiamjconfirmatio vero, et ordo per prius efficiunt characterem.Ratio autem,ut ita sentiamus, desumitur ex D. Thom.art.1 hujus quæst.D τ,1ωπ- ubi ait : « Sacramenta novæ legis ad duo a ordinantur, videlicet ad remedium contra peccata, et ad perficiendum animam » in his, quæ pertinent ad cultura Dei seu eundum ritum Christian® vitæ. » Quod accipiendum est cum accommoda distributione. ut unus finis in uno sacramento magis eluceat, et alius in alio Loquendo igitur

de baptismo prius producit gratia, quam character. quia ibi principaliter intenditur emundatio a peccato originali, et regeneratio spiritualis, et utraque fit formaliter per gratiam : ex consequenti autem aperitur janua ad alia sacramenta. quod fit per characterem. Cæterum in aliis duobus sacramentis aliter contingit, sicut de ordine expresse concedit Solo : quia ibi supponitur vita gratiæ, et intenditur potestas spiritualis ad sacra, quæ communicantur per characterem. Et idem proportionabiliter contingit in confirmatione : non enim per se ordinatur ad dandum vitam gratiæ, quam supponit collatum per baptismum : sed ordinatur ad specialem modum confitendi, et tuendi fidem Christi, quam potestatem præstat hujus sacramenti character. Et quod gratia sit caractere perfectior, ut in argumento objiciebatur, nihil refert : quia non omnis motus terminatur immediatius ad id, quod est perfectius : obi enim hoc præsupponitur, potest actio, aut motus tendere principaliter ad aliquid minus principale in esse rei, quod tamen per illum motum intenditur. Sic enim licet in augmentatione viventium producat aliquid substantiæ, et major quantitas, et illa sit simpliciter magis perfecta, quam hæc ; nihilominus motus augmentationis tendit directe non ad substantiam, sed ad quantitatem majorem : quia supposita generatione viventis non intenditur in eo motu esse viventis, quod supponitur, sed augmentum ejus ad debitam quantitatem, ut recte explicant N. Complut, abbr. in lib. *Physic.* disp. 22, quæst. 1, et in lib. *de generat.* disp. 5, quæst. 2. Per quod satis constat ad utramque minoris impugnationem.

N. Comp

quintum 11. Arguitur quinto : nam de isto characterem, qui per aliqua sacramenti imprimi dicitur, nequit explicari, an sit ens absolute, vel relativum, an sit virtus, vel potentia, et in quo genere, et specie collocetur : ulterius vero declarari non valet, an recipiatur immediate in substantia animæ, quam consignat, vel in potentiis, cum quibus concurrat ad actus sibi correspondentes : denique exponi non potest, unde habeat esse inamissibile, et inilerabile, quod ipsi attribuimus. Unde videmus Scholasticos, et Theologos circa hæc minime convenire. Signum igitur est hujusmodi characterem esse fictitium. Ad hoc argumentum, et difficultates in eo repræsentatas respon-

Rfson-
sio.

debimus in dubiis sequentibus. Modo satis sit dicere, quod sæpe contingit aliquam esse veritatem certissimam, et constantem, quam subinde omnes amplectantur : et tamen modum ejus esse latentem, in quo proinde exponendo plures et contrarias solent opiniones occurrere. Sic omnes Catholici confitemur realem præsentiam Christi in Eucharistia, sed in explicando modum ejus præsentis e varie procedimus. Sic etiam unanimiter confitemur processionem Verbi esse generationem, secus autem processionem Spiritus Sancti : sed inexplicandoradicem, quare una processio sit generatio, et non alia, innumerae circumferuntur opiniones. Et tamen in his, et similibus prædicta varietas nullum affert præjudicium veritati de fide ab omnibus assertae, et diversimode expositae. Idem itaque contingit in hac materia. Quare hæretici characterem oppugnant nullum ab hac parte fundamentum struere contra illum queunt ex nostrorum Theologorum circa ipsius explicationem dissidiis.

DUBIUM II.

Quid sit character sacramentalis?

Post quæstionem *an est* succedit quæstio *quid sit* characteris et non minor occurrit in hujus resolutione Theologorum varietas, quam fuerit circa illud primum catholicorum concordia. Immo tam spissa est sententiarum seges, tanta opinionum farrago, ut vel sola illarum recensio fastidium possit afferre. Quod ut vitemus, quantum fieri potest, curabimus principaliores tantum expendere ut eligamus veriores. Idque ut facilius assequamur, prioro loco falsas excludemus, referendo immediate earum patronos, atque motiva : sic enim per illarum confutationem aditum aperiemus ad congruam dubii resolutionem juxta mentem D. Thomæ.

Refellitur sententia Durandi.

12. Dicendum est primo characterem nostrorum sacramentorum non esse res- »
pedum rationis, nec denominationem extrinsecam desumptam ab ipsis sacramentis, sed verum aliquod ens reale. Ita docent communiter

communiter omnes Theologi, et eorum aliquos dabimus num. 31. Probat^{ur} unico, I arcsei sufficienti, atque efficacissimo fundamento : quia de fide est aliqua nostrorum sacramentorum imprimere in anima characterem tanquam signum spirituale, et indelebile : ergo talis character non est denominatio extrinseca, nec ens rationis. Antecedens constat ex dictis dub. præced. et modo salis est in memoriam revocare, u-c-quod Innocentius III, in cap. *Majores* de :ei baptismo dicit : * Characterem sacramen-
« talis imprimit operatio, cum obicem vo-
« luntalis contrariai non invenit obsisten-
tem. Concilium Florentinum relatum num. 1. docet quod « tria sacramenta sunt,
« quæ characterem, idest, spirituale quod-
dam signum imprimunt indelebile in
« anima. » Et Tridentinum ibidem rela-
tum diffinit « in tribus sacramentis im-
« primi characterem in anima, hoc est,
signum quoddam spirituale, et indele-
bile. » Consequentia vero probatur evi-
denter: quia nec denominatio extrinseca,
nec ens rationis imprimitur animæ : quippe
denominatio extrinseca nihil ponit in re
denominata, et ens rationis solum habet
esse objective in intellectu illud cognos-
cente. Aliunde vero non habent esse spiri-
tuale, et indelebile, sicut in præmissis
testimoniis significatur, ut ex se liquet.

Si dicatur prædicta testimonia non esse
4^ accipienda in sensu rigoroso. et cum omni-
moda proprietate: Contra est primo : quia
verba diffinitionum fidei, sicut et verba
Scriptura? intelligi debent in sensu rigo-
roso, et proprio, nisi materiæ, cui appli-
cantur, impossibilitas obliget ad contrariam
expositionem : alias nihil firmum habebi-
mus ab Scriptura, et Conciliis : sed id in
præsenti minime contingit ; cum nec Du-
randus, nec alius quis possit ostendere re-
pugnantiae characteris realis communiter
asserti ; ergo præmissa testimonia acci-
pienda sunt in sensu rigoroso, et proprio.
Secundo, quia Concilia illud contra Hæreti-
eos diffinierunt, quod ab Hæreticis negaba-
tur : hi vero non negarunt, nec negare
potuerunt characterem, qui præcise sit vel
denominatio extrinseca, vel respectus qui-
dam rationis, unde homo habet v. g. per
baptismum esse deputatum ad certum reli-
gionis statum : ergo Concilia diffinierunt
quaedam sacramenta imprimere verum, et
realem characterem, qui sit in anima ali-

quid reale. Tertio, quia quando Concilia
diffinierunt tria specialia nostræ legis sa-
cramenta, nempe baptismum, confirmatio-
nem, et ordinem imprimere characterem,
aliquid speciale his sacramentis attribue-
runt, quod in aliis sacramentis, sacramen-
talibus, et caeremoniis non reperitur : quod
autem ex eorum applicatione consurgat
aliquis respectus rationis, vel denominatio
extrinseca in rebus, quibus applicantur,
commune est omnibus aliis sacramentis
tam novis, quam antiquis, quin etiam sa-
cramentalibus benedictionibus, et caeremo-
niis : quæcumque enim consecrantur, bene-
dicuntur, aut similia suscipiunt, eo ipso ha-
bent tam denominationes extrinsecas hu-
jusmodi. quam respectum rationis ad fines,
in quos ordinantur : ergo quando Concilia
docent tria prædicta sacramenta imprimere
characterem, hujus nomine nonsignificant
denominationem extrinsecam desumptam
a sacramentis, nec respectum rationis per
deputationem ad aliquem finem : ergo signi-
ficant determinate aliquid reale animæ de
in novo inhærens.

13. Confirmatur : quia salva fide dici non
potest gratiam justificationis consistere vel
in sola denominatione extrinseca, vel in
aliquo respectu rationis ; sed necessario
fatendum est importare aliquid reale ani-
mæ communicatum, ut constat ex dictis
tract. 15, disp. 2, dub. 2; ergo pariter salva
fide dici non valet characterem esse solam
denominationem extrinsecam, vel respec-
tum rationis, - sed obligamur concedere esse
aliquid reale de novo animæ impressum
per sacramenta. Probat^{ur} consequentia :
nam antecedens verificatur propter deter-
minationes Conciliorum significantium jus-
tificationem fieri per aliquid inhærens,
ut ostendimus loco cit. et præsertim ex
Tridentino sess. 6, can. 11, ubi anathema-
tizat eos, qui dixerint justificationem fieri
Tridentino,

« exclusa gratia, et charitate, quæ in cor-
« dibus eorum, qui justificantur, per Spiritu-
« tum Sanctum diffundatur, atque illis
« inhæreat. » Sed non minus perspicua
sunt testimonia Conciliorum asserentium
characterem esse aliquid animæ impressum,
manens, et indelebile, ut liquet ex verbis
supra relatis. Ergo qua ratione debemus
concedere gratiam justificationis non con-
sistere in denominatione extrinseca, nec in
ullo rationis respectu, sed in aliquo reali
animæ inhærente ; eadem etiam ratione

i- ... <

rtf/ -

I- i

* -1.

-10 -

I

i .

fateri obligamur characterem sacramentalis non esse denominationem extrinsecam. nec respectum rationis, sed esse aliquid reale animae impressum. Et sicut non licet priora Conciliorum testimonia exponere in sensu improprio : sic etiam non licet exponere alia, quae ad characterem spectant.

Major Ad haec : terminus immediatus actionis realis, et principium aliquorum effectuum realium non est denominatio extrinseca nec sola relatio rationis, sed aliquid reale : atqui sacramentalis character est terminus actionis realis, et principium aliquorum effectuum realium : ergo praedictus character non est sola denominatio extrinseca, vel relatio rationis, sed est aliquid reale. Major est certa : nam quod attinet ad denominationem extrinsecam, hæc nihil est in re denominata : atque ideo nec potest terminare actionem realem, nec influere in realem effectum. Et similiter ens rationis, cum non fiat directe, et perse, sed per resultantiam, nequit esse terminus immediatus actionis realis : quod vero nequeat realiter influere, est per se notum. Minor autem ostenditur : sæpe namque contingit sacramenta imprimere characterem, quando primo applicantur, non producere gratiam. sed solum characterem, ob indispositionem scilicet subjecti ad gratiam suscipiendam : in quo eventu terminus immediatus actionis sacramentalis est solus character. Quod vero character sit principium effectuum realium, licet possit ostendi in omnibus characteribus, elucet specialiter in characteribus ordinis : nam Sacerdos v. g. ex vi characteris habet virtutem, et influxum ad effectus reales remittendi peccata, et conficiendi corpus Christi.

14. Oppositam nostræ assertioni sententiam docuit Durandus in 4, dist. 4, quæst. 1, num. 11. Et illam suadebat : quia mysteria fidei non debent obscurari, sed magis elucidari, ut facilius capiantur, et credantur : sed quod character sit aliquid reale in anima existens, habet magnas difficultates : dicere autem, quod sit aliquid morale consistens in denominatione, aut respectu rationis, nullam difficultatem habet, et sufficienter salvat, quæ de illo dicuntur : ergo non illud primum, sed hoc ultimum oportet asserere. Declaratur hoc amplius : nam ita se habet character ministrorum Dei in ordine ad deputandos, et consignandos

homines ad peculiares actiones ordinis spiritualis, et divini ; sicut se habet character ministroi regis in ordine ad deputandum illos ad praefecturas, et dignitates : sed character ministrorum Regis nihil reale ponit in illis, sed solum importat denominationem extrinsecam desumptam a designatione regia, vel aliquem respectum rationis : ergo idem dici potest de characteribus ministrorum Dei.

Et confirmari potest : quia signum ad placitum importat pro formali relationem rationis, ut constat ex dictis disp. 1, dub. 1, § 3: sed character sacramentalis est signum ad placitum : ergo character sacramentalis importat pro formali relationem rationis. Probatur minor : quia sacramentum constituitur formaliter in genere signi ad placitum : sed character sacramentalis participat rationem sacramenti : siquidem est res. et sacramentum simul in illis sacramentis, per quæ imprimitur : ergo character est signum ad placitum.

Sed hæc sunt levissima contra assertionem tam certam. Ad argumentum respondetur concedendo esse quidem Theologi elucidari mysteria afferendo facilitatem possibilem, et decentem (qualis non est illa quæ opponitur doctrinæ Conciliorum) : et hujusmodi esse facilitatem Durandi, ut constat ex dictis. Quare concessa majori, negamus minorem quoad ultimam ejus partem : nam qui dicit characterem sacramentalem non esse aliquid reale in anima, minime salvat testimonia Conciliorum, quæ supra expendimus ; cum tamen illa primo salvari debeant. Explicatio autem, vel augmentum difficultatis non urget : negamus namque eam similitudinem : aut majori, et minori concessis negamus consequentiam. Nam sicut non valet, Regis gratia nihil intrinsecum ponit in amico Regis : ergo Dei gratia nihil intrinsecum ponit in amicis Dei : sic etiam non valet, Regis character nihil intrinsecum ponit in ministris Regis : ergo Dei character nihil intrinsecum ponit in ministris Dei. Et ratio disparitatis est, quod voluntas Regis non habet efficaciam ad immutandum objecta, quæ attingit : sed Deus habet hujusmodi efficaciam. Quare nec Durandus, nec alius negabit Deum posse imprimere animæ illud intrinsecum, quod characterem vocamus. At quod non solum possit, sed reipsa efficiat, constat ex doctrina Conciliorum, ut supra ponderavimus.

nias. Confirmatio nihil valet : quia eadem argumentationis furina probaretur corpus Christi in Eucharistia esso signum ad placitum, ei importare pro formali ens rationis : quia in tali sacramento est ros, et sacramentum simul. Neganda est itaque major. Et ad probationem, concessa majori, negamus minorem, quam non evincit inserta probatio ; quia illud, quod est res, et sacramentum simul, non participat proprie rationem sacramenti tantum, ut ex terminis liquet. Quare ex eo, quod sacramentum tantum constituatur pro formali in genere signi ; minime sequitur illud, quod est res, et sacramentum simul, constituendum pro formali fore in prædicto genere : sed magis infertur oppositum, ut patet in corpore Christi, et in aliis, quæ sunt res, et sacramentum simul respectu sacramentorum.

Deuti 15. Inquires, an assertio Durandi mereatur censuram ? Respondetur affirmative cum communi sententia Theologorum. Ex quibus Capreolus dicit nostram, et communem doctrinam esse *determinatam ab Ecclesia*. Cajetanus dicit positionem Durandi esse *contrariam Innocentio III. et (concilio Florentino)*. Henriquez, *esse contrariam Concilio Tridentino*. Joan, a S. Thom. *esse contra Pontificem, et Concilia*. Bernal, *nullatenus esse probabilem*. Coninkas, *el Lugo, esse contra mentem Conciliorum*. Nugnus, *esse valde temerariam, et proximam errori*. Arauxo, Suarez, et Granados, *non posse ab errore in fide vindicari*. Cabrera, *esse errorem in file*. Bellarminus, *vix distingui ab hæresi*. Pasqualigus, *esse contra fidem*. N. Philippus *esse hæreticam, vel saltem erroneam*. Prado *eae erroneam, vel errori proximam*. Ex quibus omnibus censuris hæc ultima, insinuata etiam a Nugno, Cabrera, Philippo, Arauxo, et aliis præferenda videtur: nam sententiam Durandi esse improbabilem, ex eo facile ostenditur, quod non habet ullum probabile motivum ab intrinseco, vel ab extrinseco. Esse vero temerariam constat, quia in re gravi opponitur communi sententiæ omnium Theologorum affirmantium sacramentalem characterem esse aliquid reale. Esse præterea non solum improbabilem, et temerariam, sed mereri graviolem censuram, probatur ex eo, quod habet satis evidentem oppositionem cum definitionibus Conciliorum, quas supra expendimus. Quod autem non sit hæresis,

ostenditur : quia non negat formaliter aliquam propositionem de fide, nec habet immediatam oppositionem cum illa : at enim eam oppositionem evincamus, egeamus discursu manifestante quod ex negatione characteris realis sequitur negatio characteris animæ impressi per sacramenta, quem expresse Concilia diffiniunt, fiestat igitur a sufficienti partium enumeratione positionem Durandi esse erroneam: sic enim appellatur doctrina, quæ mediate, sed per evidentem consequentiam habet oppositionem cum decretis fidei : et hujusmodi esse prædictam positionem constat ex supra dictis, et ex communi Theologorum id recognoscentium consensu.

Solus Gabriel Vasquez ex omnibus, '[uos xpaverimus, aut sciamus, disp. 131. cap. 2,] uiscntendit sententiam Durandi esse probabilem, et nulla censura dignam. Quod probare lentat : quia si prædicta sententia mereretur censuram, maxime propter oppositionem, quam habere videtur cum decretis Conciliorum : sed hanc re vera non habet ; ergo non meretur censuram. Probatur minor : quoniam Concilia non aliud dicunt quam characterem animæ imprimi : sed licet character esset ens rationis, id verificaretur : ergo dicere characterem esse ens rationis, aut denominationem extrinsecam non habet oppositionem cum Conciliorum decretis. Minorem hujus secundi syllogismi probat ille Auctor dupliciter: primo, quia peccatum mortale imprimit animæ maculam, quæ appellatur *character bestix*, Apoc. 19, et tamen macula non est aliquid reale sed relatio rationis. Secundo, quia sicut dicitur, quod in sacramento Ordinis imprimitur character ; sic etiam quod communicatur potestas : sed hujusmodi potestas est aliquid morale consistens in denominatione, seu deputatione extrinseca Dei ordinantis ministerium ad peculiare actiones : ergo idem dici potest de characterem

Sed Vazquii censura est valde singularis; et auctoritas minor, ut queat Durandum contueri immunem; fundamentum vero nullius momenti. Ad quod respondere possemus negando majorem : nani quidquid sit de Conciliorum decretis, Durandus in re satis gravi opponitur omnibus Theologis, et ipsi etiam Vazquio cum aliis sentienti characterem esse aliquid reale : idque satis erat, ut ea sententia censeretur temeraria.

.atque improbabilis. Sed quia diximus mereri graviolem censuram, concedimus majorem, et negamus minorem. Ad cujus probationem respondemus Concilia asserere. quod character sacramentalis *imprimatur animæ ut signum spirituale, et indele-* l /k : quæ nec per imaginationem applicari queunt enti rationis, aut denominationi extrinsecæ ; cum tamen verba Conciliorum debeant verificari cum omni proprietate, quam materia admittat. Neganda est itaque minor, quam probationes minime evincunt. Non prima quia macula peccati, sive peccatum habituale non est ens rationis, sed realis privatio gratiæ vere existens in peccatore, ut D. Thom. frequenter tradit, et ex professo ostendimus Tractat. 13, disput. 16. dub. ». § 1, et tractat. 15, disput. I. dub. 1. § 1. Unde prædiculum exemplum in objicientem regerendum est : nam si macula eo modo, quo labet esse. videlicet per modum privationis, non est ens rationis, sed privatio gratiam ab anima realiter formaliter excludens : character, qui apud omnes non careniam. sed aliquid positivum importat, et quem Concilia diffiniunt animæ imprimi, nulla ratione potest juxta mentem Conciliorum esse ens rationis, sed debet esse aliquid reale. et animam realiter afficiens. Id vero, quod attingitur de characterе bestię ex loco citato Apocal. si referatur (ut plures exponunt), ad Antichristum, magis probat oppositum : quia tunc ilis character erit aliqua nota sensibilis carni impressa, ut in mancipiis fieri videmus. Et si tyrannus id imprimit corpori ; quanto magis Deus imprimet animæ consignationem realem? Sed longe melius D. Tho. Thom. in 4. dist. 4, quæst. 1 ad 3, inquit : « Per hoc, quod homo configuratur bestię, non accipit aliquam spiritualem potestatem : sicut per aliquam spiritualem potestatem homo assimilatur Christo. Et ideo non est simile. Tamen ex littera Apostoli colligitur, quod characterе bestię configuratur quis ad sæculares operationes : unde dicit, ut non possit emere, vel vendere Et similiter characterе Christi quis configuratur ad actiones Christi. » Et hinc ad secundam probationem negamus minorem : potestas enim, quæ confertur in sacramento Ordinis, non consistit in mera, et extrinseca deputatione, sed est aliqua virtus realis animæ inherens : sicut disput. præcedent. dub. 3, et 4,

proportionabiliter dicebamus de virtute, qua operantur sacramenta novæ legis. El opposita imaginatio non majorem intrinsecam potestatem tribuit nostris sacerdotibus, quam antiquis : et his proinde dicitur cum eadem proprietate fuisse impressam characterem, quod supra jam rejecimus num. 9.

Supposito autem, quod character sit aliquid reale; consequens est vel esse ens reale absolutum, vel esse ens reale relativum prædicamentaliter, id est, veram relationem realem. Unde determinandum succedit, quid horum sit.

§ II.

Excluditur opinio Scoti.

16. Dicendum est secundo characterem non esse formaliter relationem realem prædicamentalem ; sed aliquid absolutum, quod potest dici relativum transcendentia liter, aut secundum dici, et quod potest subsistere relationi formali. Ita D. Thom. in præsent. art. 2 ad 3, ubi ait : « Relatio, quæ importatur in nomine signi, oportet, a quod super aliquid fundetur. Relatio autem hujus signi, quod est character, non potest fundari immediate super essentiam animæ : quia sic conveniret omni animæ naturaliter. Et ideo oportet aliquid poni in anima, super quod fundetur talis relatio : et hoc est essentia characteris. Unde non oportebit, quod sit in genere relationis, sicut quidam posuerunt. » Similia tradit in 4. dist. 4, q. I, art. I. Unde sic docent omnes Theologi, ut constabit num. 26. et num. 31.

Probatur primo ratione insinuata a D. Thom. in verbis relatis : quia si character esset relatio prædicamentalis. conveniret naturaliter animæ : consequens est hæreticum ; siquidem fides docet characterem esse effectum Dei operantis ipsum per instrumenta excedentia totam facultatem naturæ, videlicet per sacramenta : ergo character non est relatio prædicamentalis. Sequela ostenditur: quia illud convenit naturaliter animæ, quod convenit ipsi immediate, atque independenter ab alia ratione fundandi : sed si character esset relatio prædicamentalis, sic conveniret animæ; siquidem character nullam aliam in anima rationem fundandi supponit : neque enim ista

ista assignari valet : ergo si character esset relatio prædicamentalis,conveniret animæ naturaliter.

17. Respondent Scotistæ negando seque-
lam. Et ad probationem dicunt, quod licet character insit immediate animæ, nihilo-
minus non convenit ei naturaliter. Tum quia eget ratione fundandi, quam consti-
tuunt in actuali susceptione sacramenti imprimentis characterem. Tum quia eget influxu causæ efficientis, Dei scilicet su-
pernaturalis auctoris, characterem produ-
centis.

Sed non satisfaciunt. Et quod dicunt de ratione fundandi characterem, refellitur : quia nequit relatio realiter permanere, nisi permaneat ejus fundamentum proximum, sive ratio fundandi : sed transacta actu formaliter susceptione sacramenti, manet actu formaliter character, qui est aliquid indelebile : ergo signum est, quod character non est formaliter relatio, sed aliquid absolutum. Etsi dicant susceptionem sacramenti, licet transeat actu formaliter, permanere virtualiter : oportetquod assignent aliquid, in quo illa susceptio actualis permaneat tanquam in termino, vel effectui, sicut generatio manet virtualiter in genito: alias talis susceptio non relinqueret nisi denominationem extrinsecam ab actu prælerito, quæ apta non est fundare relationem realem. Porro nequeunt assignare pro termino, aut effectui ipsam animam : quippe manifestum est eam per actionem sacramentalcm non fieri. Neque assignare possunt pro tali termino gratiam sanctificantem : hæc enim multoties non fit per susceptionem sacramentorum imprimentium characterem, ut confingit, quando quisexistens in statu peccati mortalis cogniti suscipit ordinis, aut confirmationis sacramentum. Restat igitur, quod solum possit assignari character.in quo prior susceptio sacramenti virtualiter permaneat. Atqui character ipse est relatio, ut asserit Scotns. Ergo relatio, quam character importat,non aliam habet rationem fundandi, vel aliud fundamentum proximum, quam se ipsam : et de ipsa procedit difficultas. Unde sequitur animam habere hujusmodi relationem, seu characterem, non quidem ratione alicujus rationis fundandi adventitia, et sibi accidentaliter convenientis; sed immediate per se ipsam, atque ideo naturaliter.

Quod autem dicitar de necessitate influxus causæ efficientis, non magis satisfacit, sed præbet novum motivum impugnationis : quoniam relatio non terminat motum sive actionem per se, et immediate, sed fit per resultantium, ut communiter docent Logici, et Philosophi cum Arist. 5, *Physic.*<sup>Conti-
nuator
im-
pugnatio</sup>
AriMo,el

cap. 3: sed character terminat actionem perse, et immediate : ergo character non est relatio. Minor probatur ex testimoniis relatis nu. 12, præsertim ex illis verbis Innocentii : *Characterem imprimit sacramentalis operatio* : ex eis namque constat characterem terminare aliquam operationem, sive actionem. Quod vñ fiat non per solam resultantiam, vel ad productionem alterius, sed per se,atque in mediate,liquet in casu sæpe contingenti, quod sacramenta imprimentia characterem non producunt gratiam ob indispositionem subjecti ; tunc enim producitur solitarie character, atque ideo solus, immediate, et per se. Nec hoc loco implicari debemus distinctione Scotica inter relationes intrinsecus advenientes (sic vocant, quæ consequuntur necessario fundamentum, posito termino), et relationes extrinsecus advenientes (sic vocant, quæ positis fundamento, et termino non infallibiliter consequuntur), quasi ad has ultimas possit terminari per se motus, et quasi non comprehendantur sub illa generali Aristotelis doctrina. In hoc, inquam, effugio confutando non oportet immorari : quia illud communiter rejiciunt Philosophi. Nam cum relatio ex communi conceptu relationis prædicamentalis non sit aliud, quam habitudo inter fundamentum, et terminum: repugnat dari fundamentum'in esse talis, quod habet per rationem fundandi, et quod relatio, sive habitudo ad terminum non resultet. Unde vana est distinctio, quæ oppositum intendit, nempe dari relationes prædicamentales.quæ hujus generis non sint; sed præler fundamentum, et terminum exigant novam actionem, et illam per se terminent. Provenit autem Adversariorum æquivocatio, quod contemplantur fundamentum materialiter,et non ut associatum rationi fuudandi proximæ : nam sub hac posteriori consideratione necessario fundat relationem absque indigentia alterius actionis, quæ ad relationem terminetur : sub priori autem consideratione requiritur quidem nova actio, at non quæ terminetur ad relationem, sed quæ

producat terminum, vel rationem fundandi proximum : his namque, et alia actione seclusa, statim resultat relatio. ut inductive potest ostendi.

Aiiad 18. Secundo probatur conclusio alia rationalis, tunc satis efficaci : quoniam relatio prædicamentalis nequit esse principium agendi; siquidem distinguitur contra naturam, potentiam, et virtutem, ad quas pertinet (licet diversimode), concurrere ad operationem. sed character est principium agendi, ut patet in characterе ordinis, qui concurrat ad nobilissimam actionem convertendi panem in corpus Christi : ergo character non est relatio prædicamentalis.

Notjt. 19. Diximus in assertione characterem, licet sit aliquid absolutum, *posse dici relativum Irascendentaliter, et secundum dici*. Talia namque dicuntur, quæ concipiuntur habere et habent aliquem ordinem ad aliquid extra se: character autem sacramentalis concipitur habere, habetque respectum ad aliquid extra se. nempe ad actiones, et munera, ad quæ destinatur subjectum consignatum per characterem ; et etiam ad specialia auxilia, quæ in ordine ad huiusmodi munia debentur homini ratione characteris : ergo character, licet sit aliquid absolutum, merito potest dici relativus transcendentaliter, et secundum dici. In quo facile omnes conveniunt. Diximus etiam characterem esse aliquid absolutum, quod *potest subesse relationi formali, sive prædicamentali*. Et ita re ipsa contingit : nam character fundat quatuor relationes : unam ad Christum, cui configurat, et assimilat subjectum, cum sit participatio Sacerdotii, et potestatis Christi : aliam similitudinis ad alios homines habentes similem characterem : aliam dissimilitudinis ad alios homines illum non habentes : et aliam denique ad cultum Christiana Religionis, in quam ordinat, quæ tamen & solum habet esse in actu, quando ejus terminus est in actu, nempe cultus eidem respondens.

Semen- liaScoll. 20. Contrariam nostrae assertioni opinionem tuetur Scolus in 4, dist. 6, quæst. 10. Cui subscribunt Scotistæ, et Joannes Major in 4, dist. 6, quæst. 1. Et fuit sententia apud alios antiquiores Scoti, ut constat ex Div. Thom. in testimonio relato

Argu- meum. 16. Unicum quasi fundamentum huius opinionis est, quod signum sub ratione signi, sive sit naturale, sive ad pla-

citum, constituitur formaliter per relationem, et collocatur in relationis prædicamento, ut satis constat ex dictis a nobis in disp. I, dub. 1. §3, et liquet in sacramentis, quæ quia signa sunt, important pro formali relationem ad res, quas significant.

Atqui character est signum, et ita appellatur tum in Conciliis relatis num. 12, tum a Div. Thorn, art. 2, et 3, huius quæstionis. Ergo character constituitur formaliter per esse relationem, atque in relationis genere collocatur.

Ad hoc argumentum, omittendo alias & solutiones, quas refert Prado in præf. dub. 2, a num. 30, respondetur cum ipso, et cum Suarez disp. 11, sect. 2, majorem solum verificari designo formaliter sumpto, non autem de signo materialiter accepto pro re, quæ denominatur signum. Character autem non est signum formaliter, sed materialiter, sive res, quæ denominatur signum, quia subest alicui relationi ex propositis num. præf. Unde non sequitur characterem pro formali characteris esse relationem, vel sub genere relationis constitui. Distinguendo itaque præmissas in præmisso sensu neganda est absolute consequentia. Quæ responsio confirmatur, et declaratur exemplis : nam circumcisio dicebatur signum, et tamen non consistebat formaliter in relatione, sed in cicatrice impressa pro distinctione, ad quam consequeretur relatio. Et idem apparet in stigmatibus, quæ servis imprimi solent : quæ signa dicuntur, cum tamen non sint relatio, sed relationem fundent. Pariter sigilla, et aliæ figuræ dicuntur signa : et nihilominus non constituuntur in genere relationis formaliter, sed solum fundamentaliter. Quamvis ergo signum formaliter sumptum sit relatio : signum tamen materialiter acceptum pro re, quæ signum denominatur, et significationi subest, non est formaliter relatio, sed aliquid absolutum relationi substans. In hoc autem sensu Concilia, et Div. Thom. characterem appellant signum : non quia relatio significationis sit; sed quia fundat eam relationem. Vollerunt enim hoc speciale nomen illi applicare : quia licet ejus essentia, et primarius conceptus in aliquo alio consistat: nihilominus talis conceptus magis latet, et non ita breviter explicaretur : munus autem signi erat intellectu facilius, et in quo omnes Theologi sine controversia conveniunt.

Nec

de inde sequitur, quod eorum locutio fuerit minus propria, vel sit tanquam impropria rejicienda: quia juxta communem loquendi modum (qui valet proprietatem in sermonibus introducere), signum absolute appellatur non solum signum formale, sed etiam fundamentale, ut liquet exemplis circumcisionis, stigmatum, sigillorum, et figurarum supra productis. Et tota responsio est ipsa doctrina D. Thomæ in testimonio supra relato, quod « relatio hujus signi, α quod est character non potest fundari « immediate super essentiam animæ : et « ideo oportet aliquid poni in anima, super quod fundetur talis relatio : et hoc est essentia characteris. Unde non oportet. quod sit in genere relationis.»

Ex praemissa utriusque assertionis doctrina habemus characterem esse ens reale, et absolutum, sive non perlinens ad genus relationis. Inde ulterius procedendo videre oportet, in quo praedicamento constituatur. Facile autem convenit inter omnes, et ipsa ratio demonstrat characterem non pertinere ad genus substantiæ : quippe quod est accidens spirituale, a substantia animæ diversum, et in ea per actionem sacramentorum productum. Similiter non pertinet ad genus quantitatis : hæc enim est accidens corporeum ; character vero quid spirituale. Et eodem motivo convincitur non collocari in aliquo quatuor ultimorum prædicamentorum : sunt namque ista corporea. et resultant in subjecto ex adjacentia extrinseca alterius rei similiter corporeæ ; quorum neutrum convenit characteri. Denique nequit collocari sub actione, aut passione : quippe istæ transeunt ; character autem indelebiliter permanet. Quare a sufficienti generum enumeratione consequitur characterem solum collocari in genere qualitatis. Et sic docent unanimiter Theologi, exceptis præcise Durando, et Scolocum paucis asseclis. Sed quia in qualitisprædicamento sunt quatuor species, nempe habitus, et-dispositio ; potentia, et 41 impotentia ; forma et figura ; passio, et passibilis qualitas; adhuc gravis inter ipsos est controversia, adquam qualitatisspeciera character pertineat. Et ut propositæ difficultati satisfaciamus.

§ HI.

Rejicitur sententia Alensis, et plurium recentiorum.

21. Dicendum esi tertio characterem non pertinere ad primam speciem qualitatis, atque ideo non esse habitum, aut dispositionem. Et quidem quod non sit dispositio, concedunt ipsi, contra quos agimus: nam dispositio est qualitas facile mobilis : character autem non est qualitas facile mobilis. sed potius indelebilis : ergo character non est dispositio. Unde tota assertio revocanda est ad excludendum, quod character sit habitus. Sic autem docet D. Thom. h. id. Th.. præ. art. 2, in arg. *Sed contra* his verbis : « Similiter etiam character non est habitus : quia nullus est habitus, qui se possit « ad bene, et male habere : character autem ad utrumque se habet : utuntur enim a eo quidam bene, alii vero male. Quod in a habitibus non contingit : nam habitu a virtutis nullus male utitur, et habitu « malitiæ nullus bene.» Et si quis imaginetur hæc præcise dici in argumento *Sed contra*, quod non semper continet sententiam Doctoris, nec ad ejus mentem est ; attendat hic aliter contingere : tum quia D. Thom. ab hac radice procedit, ut in corpore articuli characterem constituat in alia qualitatis specie, ut infra videbimus. Tum quia Sanctus Doctor eandem resolutionem, et resolutionis motivum proponit ex propria sententia in 4, dist. 4, quæst. 1, artic. 1, in corp, ubi ait: « Cum character « ter ordinetur ad aliquid simpliciter, non a ad illud bene, vel male : quia Sacerdos « potest conficere bene, vel male : non « potest esse, quod qualitas supra quam « fundatur relatio characteris sit habitus. Unde relinquitur, quod non sit in « prima specie qualitatis. » Et in scripto *ad Annibald.* eadem dist. quæst. et articulo ait : « Nec iterum potest dici, ut alii dicunt « quod sit in prima specie: quia habitus « disponit a4 uperandum bene, vel male, « non autem character etc. » Unde sic docent unanimiter Thomistæ, suffragantibus etiam pluribus extraneis, quos dabitimus num. 31.

Probatur primo ratione jam proposita α D. Thom. quoniam omnis liabit is determinat potentiam ad operandum certo modo, nempe habitus virtutis ad opéran-

Tertia conclusio.

æ M 'F' ;

dum bene, et habitus vitii ad operandum male : sed character non importat hujusmodi determinationem : ergo character non est habitus. Consequentia est legitima. Et minor certa : nam Sacerdos, dum caractere ordinis utitur ad absolvendum, vel consecrandum, aliquando bene, et aliquando male operatur : ergo character non determinat ad operandum certo modo, nempe aut determinate bene, aut determinate male. Major autem probatur : tum inductive : quia nullus assignabitur habitus, qui in proprio ordine, aut genere non importet hujusmodi determinationem : si enim attendamus ad habitus morales, virtus determinat ad operandum bene moraliter : vitium aulem ad operandum male moraliter : si vero consideremus habitus intellectivos, scientia, ars, et similes determinant ad veritatem speculativam, vel practicam, in qua rectitudo prædicti ordinis consistit ; habitus autem erroris, et similes determinant ad oppositum. Tum etiam ratione generali : nam cum habitus supponat potentiam absolute, et sit quædam potentias determinatio ; non ordinatur ad dandum posse absolute, sed ad determinandum posse pro certo modo operandi, nempe bene, vel male, juxta diversos ordines, ad quos habitus spectat.

Vazqñii 22- Respondet primo Vazquez majorem
^0°° hujus discursus solum verificari in habitibus operativis, sive ordinatis per se ad operandum ; non autem in habitu ordinato ad hoc, ut subjectum bene se habeat in se. ut de sanitate dici solet. Character autem est hujus posterioris generis : ei ideo non determinat ad bene, vel male operandum, sed ut homo bene disponatur in se : quod ad rationem habitus sufficit.

Cct^ntl' Sed hoc non satisfacit : quia nulla ratione negari valet characterem dare posse ad aliquas operationes, et influere active in illas. Sic enim character Sacerdotis concurrat instrumentaliter ad conversionem panis in corpus Christi, et ad excludendum peccata per absolutionem. Character Episcopi concurrat instrumentaliter ad producendum characterem in ordinatis, et in confirmatis. Character etiam confirmationis concurrat specialiter active ad confessionem fidei ex officio, ejusque defensionem coram tyranno. Ergo si character est habitus, nequit non esse habitus operatives. Et hæc est communis

apprehensio inter Theologos. Unde in Catechismo Pii Quinti rfe *sacram. in genere* § penult, dicitur « Character hoc præstat, « ut apti ad aliquid suscipiendum, vel « peragendum efficiamur. » Confirmatur quia omnis habitus ut Vazquez recognoscit. vel determinat ad certum modum operationis, vel disponit subjectum in se, sive in ordine ad proprium esse : sed character non ordinatur ad disponendum subjectum in se, sive in ordine ad proprium esse ergo ordinatur ad certum modum operandi : et sic procedit, perseveratque discursus supra positus. Probator minor : quia character non disponit animam in se, sive in ordine ad esse quantum ad naturalia : quippe anima est incorruptibilis, nullaque dispositione in se quantum ad naturalia indiget. Nec disponit animam in se, sive in ordine ad esse quantum ad supernaturalia : tum quia anima sufficientissime in ordine ad hæc disponitur per gratiam sanctificantem : tum quia non apparet, quid perfectionis præstet character animæ in se ipsa, et in ordine ad esse : siquidem character compatitur cum summa miseria, atque indispositione tam peccati, quam æternæ damnationis. Non possumus itaque, nec debemus imaginari characterem tanquam habitum absolutum, et perficientem animam ad se, et in se : sed si semel est habitus, apprehendi debet ad instar virtutis operativæ, et cum ordine ad operationem.

23. Respondet secundo Suarez majorem præmissi discursus vel applicatam habitibus operativis non esse universaliter veram. Primo. quia valde probabile est, quod in voluntate præler habitus virtutis, et vitii, datur habitus indifferens, genitus ex actibus ex specie sua indifferentibus : nam licet actus ex specie sua indifferens nunquam fiat in individuo absque bonitate, vel malitia ex fine extrinseco operantis ; nihilominus semper in sua entitate conservat indifferentiam secundum speciem. et secundum illam poterit generare similem habitum. Secundo, quia certum est habitus intellectivos non determinare ad operandum bene, vel male moraliter : utitur enim quis arte, vel scientia bene, vel male, prout vult. Et si dicatur hos habitibus determinare ad rectitudinem, aat defectum in proprio genere ; licet non determinant ab bonitatem, vel malitiam moralem : idem dici poterit de caractere, quod

quod scilicet sil habitus ad determinatas actiones perfectas, et validas in ordine sacramentali, quamvis non determinet ad hoc. quod bone moraliter fiant.

MB- Hæc tamen responsio minus, quam præcedens, satisfacit, el evertitur refellendo, quæ pro se affert. Primum quidem, quia actiones sunt singularium, et non causant nisi prout in individuo : sed omnis actio humana prout est singularis, atque in individuo, habet bonitatem, vel malitiam moralem : ergo actio humana vel non causât ullum habitum, vel causât habitum determinate bonum, aut determinate malum: et consequenter nullus est possibilis habitus indifferens, qui non determinet vel ad operandum bene, vel ad operandum male. Unde excluditur oppositum Suarii molivum : nam licet bonitas, aut malitia ex fine extrinseco operantis sit accidentalis actui considerato præcisive, et quantum ad speciem ex objecto; non tamen accidit illi sumpto individualiter, prout hic, et nunc fit : quo pacto sumptus, et non præcisive consideratus habet realiter influere. Secundum etiam evertitur : quia nullus est habitus operativus, qui in propria materia non determinet ad bene, vel male, ut liquet in ipsis habitibus intellectivis, quos nobis objectat Suarez : licet enim non determinant ad bonum, vel malum morale, tamen determinant ad bonum, vel malum suæ lineæ, nempe ad operandum conformiter ad principia scientiæ, et regulas artis, vel ad operandum cum difformitate ad illas. Materia autem propria characteris est cultas religionis Christianæ cum ritibus ad ipsam pertinentibus: quæ omnia notum est pertinere ad genus inoris, et esse de se capacia, ut bene, vel male moraliter fiant. Ergo si character esset habitus operativus, deberet determinare ad bonum usum ; et non posset indifferenter concurrere ad prædictas actiones. Consequens autem est falsum, ut Suarius recognoscit. Ergo character non est habitus, sed se habet ad instar polenliæ dantis absolute posse, el abstrahendo a modis, ut infra magis declarabimus. Quare sicut voluntas dat posse ad prosequendum absolute bonum, quod vero determinetur ad bonum verum, vel ad bonam apparens habet ab habilibus virtutis, et vitii : ita character dat posse ad peragendum absolute quosdam ritus, et cæremonias vitæ Christianæ : quod vero ista

peragantur bone, vol male, non esta caractere, sed a virtute religionis, et a vitiis eidem oppositis.

24. Probatur secundo eadem assertio : Atind quia habitus est qualitas intensibilis, et capax augmenti, ut inductive potest ostendi Kōti- in omnibus habitibus tam naturalibus, VODJ. quam supernaturalibus : nullus enim reperitur, qui per actus repetitos, et perfectos, quos elicit non augeatur. Sed character non est qualitas intensibilis, et capax augmenti : quantumlibet enim Sacerdos proprio caractere utatur, hic minime crescit : unde omnes characteres sacerdotales sunt æquales, non obstantibus inæqualibusexercitiis. Ergo character non est habitus. Nec proderit dicere causam characteris non esse ejus subjectum, sed sacramentum : et quia sacramentum imprimens characterem non iteratur, ideo character non augetur. Nam contra est : quod causa produciens gratiam sanctificantem non est subjectum, sed Deus : et nihilominus per exercitium actuum priorum gratiæ fit hujus augmentum : ergo licet causa characteris non sii subjectum, tamen per exercitium actuum priorum characteris augetur character, si esset qualitas intensibilis. Nec iterum proderit dicere, quod licet character de facto non intendatur, potest tamen intendi de potentia Dei absoluta. Nam contra est : quod habitus, et omnis qualitas primæ speciei est intensibilis non solum secundum potentiam Dei absolutam, sed etiam juxta naturam suam, sive ex natura rei : ergo si character non est intensibilis juxta naturam suam, sed solum secundum providentiam extraordinariam, signum est, quod character non est qualitas primæ speciei, nec subinde verus habitus. Intensibilitas namque per respectum ad potentiam Dei absolutam convenit etiam aliis qualitatis speciebus.

25. Ultimum pro assertione fundamentum est : quoniam si character esset habitus, homo per characterem consignatus, et eliciens operationes proprias characteris concurreret per modum causæ principalis, et ageret nomine proprio : consequens est falsum : ergo et antecedens. Sequela probatur tum inductive in omnibus aliis habitibus: sive enim naturales, sive supernaturales sint, homo eis præditus concurret principaliter, atque ideo proprio nomine ad eorum operationes : unde homo per

charitatem diligens est causa principalis dilectionis, et homo per fidem credens est causa principalis assensus, et sic de aliis. Tum ratione a priori : quia habitus, et actus ei correspondens important eandem tendentiam specificam in objectum, et effectum : quare habitus habet sufficientem vim, et adæquationem, ut per modum causæ principalis producat operationem sibi correspondentem consideratam secundum tendentiam specificam in objectum ; quidquid sit de existentia, et majori actualitate operationis : si autem habitus concurrat principaliter ut *quo*, necessarium est quod homo per habitum influens concurrat etiam principaliter ut *quod*. Falsitas autem consequentis ostenditur : nam homo per characterem sacerdotalem concurrat ad consecrationem, qua convertit panem in corpus Christi, et similiter concurrat ad absolutiorem. qua remittit peccata, et communicat gratiam justificantem : et tamen hæc non præstat per modum causæ principalis, et nomine proprio, sed solum per modum causæ instrumentariæ, et tanquam minister Dei : ergo falsum est hominem per characterem concurrentem influere in actiones ipsi correspondentes per modum causæ principalis, et agere nomine proprio. Quod

D. Tho. optime observavit D. Thom. in præf. art. 2, in corp, dicens : « Habere characterem sacramenti competit ministris Dei. Minister autem habet se per modum instrumenti, ut Philosoph. dicit in 1^a Polit, α Et ideo sicut virtus, quæ est in sacramenti, non est in genere per se, sed per reductionem. eo quod est quiddam fluens, et incompletum : ita etiam character non proprie est in genere, vel specie etc. »

opinio 20. Oppositam nostræ assertioni sententiam 1^aam Alensis 4 part, quæst. 19. Bdlann. membro 1, Bellannius lib. 2, de sacramentis cap. 19, Suarez disput. 11, sect. 3, Vasquez disput. 134, cap. 3, Coninckus artic. 2, Gaspar Hurtado disp. 3. difficult. 12, Ochagavia quæst. 15, num. 9, et alii. Hmâdo. Quæ sententia solet principaliter probari : Primmo quia character non potest constitui in semine, eunda specie qualitatis : ergo debet constitui in materia. Quod enim non constituatur in tertia, nec in quarta supponunt prædicti Auctores, et nos statim breviter ostendemus. Antecedens autem potest multipliciter suaderi. Sed quia hoc argumentum congruentius proponetur, et diluetur post

ultimam conclusionem, illud nunc remittimus ad nu. 38.

!J

Arguitur secundo, et magis directe destruendo principale nostræ assertionis motivum : nam ideo character non esset habitus, nec subinde constitueretur in prima qualitatis specie; quia respicit actum sibi correspondentem absolute sumptum, et non determinat ad bonum, ut arguebamus n. 21; at sic est quod character est qualitas determinans ad bonum : ergo habet rationem habitus, et debet in prima specie qualitatis constitui. Minor probatur : tum quia character eorum qualitas supernaturalis, a Deo auctore supernaturali participata : quidquid autem est huiusmodi, non est indifferens ad bonum, et malum, sed inclinatur de se ad bonum. Tum etiam quia character inclinatur determinate ad verum cultum Dei in usu actionum sacramentalium : hic autem cultus est quoddam bonum : ergo character inclinatur, et determinatur ad bonum. Tum denique quia character nobis impressus est participatio sacerdotii Christi : atqui sacerdotium Christi non est indifferens ad bonum, et malum, sed determinatur ad bonum : ergo idem cum proportionede nostro caractere dicendum est.

Confirmatur primo : nam character est virtus instrumentaria, per quam minister Dei agit tanquam instrumentum motum a Christo : ergo si character ageret cum indifferentia reduceretur in principalem motorem : atque ideo ubi occurreret usus defectuosus characteris. revocaretur ad Christum : hoc autem est absurdum, ut ex se liquet : ergo tenendum est characterem esse qualitatem determinantem ad bonum.

confirmatur secundo : nam si aliqua qualitas dicatur determinare ad bonum, et subinde sortiatur veram rationem habitus; sufficit, quod determinet ad bonum in propria materia, licet relinquat indifferentiam in alia materia ad se non pertinente : sed ita se habet character : ergo est habitus. Major constat in virtutibus intellectivis, quæ solum determinant ad bonum in propria materia, nempe ad verum ; sed non determinant ad bonum alterius lineæ. nempe ad bonum morale : et ideo potest homo virtute intellectiva, utputa scientia, et arie uti bene, vel male moraliter. Minor etiam ostenditur : quia materia propria characteris est verus cultus Dei positus in

receptione, aut traditione sacramentorum, et in confessione fidei Christian» : sed character huiusmodi bonum semper consequitur; quippe qui non aliter concurrat, quam ad verum cultum Dei in huiusmodi rebus positum : ergo determinat ad bonum in propria materia. Et consequenter nihil refert, quod quis bene vel male moraliter utatur characterem : id enim non perlinet ad eius materiam propriam, sed ad extraneam.

27. Γ i huic argumento liquido satisfiat, duo debent observari. Primum ad rationem habitus non sufficere, quod respiciat bonum objectum, vel quod determinet ad bonum objectum; id enim pluribus etiam potentiis commune est : sed magis requiri quod determinet ad bonum ex parte subjecti, quatenus ex vi modi, quo procedit, attingit bene objectum in propria materia. Secundum materiam characteris non esse verum speculativum, sed practicum : quia character ipse non pertinet ad animam secundum partem, et rationem speculativam, sed multo magis secundum partem, et rationem practicam ut infra num. 51 magis constabit. Quare si esset habitus, non solum determinaret ad verum Dei cultum, sed determinaret etiam ad verum Dei cultum religiose, et sancte exercendum : hæc enim est propria bonitas partis practicæ, desumpta non tam ex objecto attactu, quam ex modo illud attingendi. His suppositis respondetur ad argumentum, quod licet character determinet ad bonum ex parte objecti, non tamen determinat ad bonum ex parte subjecti, sive quantum ad usum, et modum attingendi objectum : potest enim quis uti characterem et religiose, et sacrilege. Quare distinguendo juxta præmissos sensus minorem, negamus absolute consequentiam. Probationes autem minoris solum evincunt determinationem ad bonum ex parte objecti, non autem subjecti, et quantum ad modum, ut singulis occurrendo constabit. Ad primam enim respondetur: quidquid participatur ex Deo, inclinare de se ad bonum : sed tamen non semper determinare subjectum ad rectum ejus usum, ut patet in dono prophetiæ, quo abique abutuntur. Et aliqui id etiam extendunt ad fidem Theologicam, discurrentes circa illam, sicut circa virtutes intellectivas, de quo diximus in suo tractatu 17, disp. 5, dub. 2, ubi plura etiam circa charade-

rem occurrent. Ad secundam dicendum, quod licet verus cultus Dei, ad quem concurrat character, semper sit bonus objective ; nihilominus aliquando irreligiose fit, ut patet in sacerdote peccatore consecrante. Ad tertiam respondemus characterem nostrum esse quidem participationem sacerdotii Christi, sed imperfectam, et diminutam : unde solum dat posse ad actum, sed non determinat subjectum ad rectum usum : quod tamen ad verum habitum (utique practicum, ut observavimus), requirebatur.

Ad primam confirmationem respondemus se destruere, et ab objicientibus diluere : nam sive character sit habitus, sive qualitas alterius speciei ; certum est apud omnes, quod minister utens characterem agit ut minister Christi, sive tanquam instrumentum eidem ut agenti principali subordinatum : deinde nemo negat ministrum in usu characteris aliquando peccare, ut patet in sacerdote peccatore absolvente, et consecrante. Quare quolibet modo natura characteris explicetur, colligi videtur defectum ministri, aut instrumenti agentis per characterem reducendum fore in Christum : et propterea confirmatio nihil contra nos specialiter concludit. Sed tamen pro nobis, et aliis negamus sequelam : quia cum character determinat posse ad operationes sacramentales, et non determinet ministrum ad usum ; quidquid perfectionis, et efficacia? reperitur in actione sacramentali, revocandum est in Christum tanquam in principalem agentem : sed quidquid est defectus, aut malitiæ in usu characteris, reducendum unice est in pravam ministri applicationem, et determinationem. Sicut si sacerdos consecrat, ut conficiat sacrificium ex hostia consecrata conversio quidem panis in corpus Domini est principaliter a Christo, cujus virtute fit; sed sacrificium est solum a ministro abutenti illa virtute. Sed ad rectam horum intelligentiam omnino videre oportet, quæ diximus tract. citat. a num. 43; ex eis namque constabit, quomodo ex una parte character nullo modo concurrat ad malitiam, et quomodo ex alia non determinet ad bonum morale, sed permittat malitiam insui usu, et quod ejus operatio reddatur objective mala, id est objectum pravi usus ex parte ministri. Ista enim non oportet hic repetere, quæ eo loco exacte digessimus, ut sal-

Respon-
sio ad 1
confir-
matio-
nem.

\mathcal{M}

i.ò

Nola

varemus nullam operationem supernaturallem posse induere malitiam formalem.

Solvitur Ad secundam confirmationem constat ex pronotalis, et ex dictis num. 23 materiam characteris pertinere ad lineam prodicam : quare si esset habitus, determinaret ad bonum practicum, seu morale, ut scilicet actiones sacrameniales fierent religiose, et bene moraliter. Unde cum ad hoc non determinet, ut ipsa confirmatio supponit, satis convincitur characterem non esse habitum, sed aliam qualitatis speciem.

Tertium 28. Arguitur tertio : nam character confirmationis est quidam habitus: ergo idem de aliis characteribus dicendum est. Consequentia palet a paritate. Et antecedens suadetur : quia character confirmationis non est ad patiendum, et agendum simpliciter, sed ad recipiendum, et operandum perfectius. Quod facile declaratur in hunc modum : etenim productus character non est absolute necessarius ad recipiendum characterem ordinis, et alia sacramenta ; possunt enim absque illo simpliciter recipi : sed deservit ad magis congruentem eorum receptionem. Similiter productus character non requiritur simpliciter ad actam confitendi fidem coram tyranno; sed datur ad firmiorem, seu perfectiorem confessionem. Constat autem id, quod concurrat ad effectum non ut simpliciter necessarium. sed solum ut conferens ad melius esse, comparari per modum habitus. Ergo character confirmationis est habitus quidam.

Diluitur. Respondetur negando antecedens. Ad cujus probationem dicendum est, quod si semel character confirmationis requiritur ad recipiendum saltem congruentius characterem ordinis, et alia sacramenta ; ex hoc ipso convincitur non esse habitum, qui constituitur in prima specie qualitatis : hujusmodi namque habitus non ordinatur ad recipiendum alia a se, nisi ad summum propriam operationem, quam elicit. Sed sequendo aliam partem, quod productus habitus concurrat ad agendum, necessario requiritur ad propriam operationem absolute : quia actus correspondens characteri confirmationis non est confessio fidei utcumque, sed confessio fidei ex officio, et cum aliquo speciali modo, qui non convenit non confirmatis : ad hujusmodi vero operationem est productus character simpliciter necessarius. Addendum tamen est

juxta superius dicta modum proprium majoris perfectionis, quem respicit habitus, additque supra actum secundum se, et ut correspondentem potentiae, debere esse in propria materia habitus. Character autem confirmationis, si semel foret habitus, esset utique habitus practicus, et requireretur ad majorem bonitatem moralem operationis, atque ab illa minime proscinderet. Sed res non ita se habet : nam solum ordinatur ad confessionem fidei quasi ex officio, et proscindendo ab alia bonitate morali : unde licet confessio inficiatur aliqua malitia, non propterea desinit esso actus proprius characteris confirmationis. Quod satis evincit praedictum characterem non esse habitum.

29. Ex dictis facile refelluntur aliae sententiae minus principales in assignando characteris conditionem. Et primo infertur characterem non constitui in tertia qualitatis specie, nempe sub passione, aut passibili qualitate. Oppositum hujus consecrarii docuerunt Altisiodorensis lib. 4, tract. 3, cap. 2, et Ochan in 4, quaest. 2, conci. 5, & cum quibus sentit Lugo disp. 6, sect. 3. Fundamentum antiquorum erat, quod lumen ponitur in tertia specie qualitatis: character vero est quoddam lumen spirituale. Molivum autem Lugonis est, quod in praedicta qualitatis specie collocantur qualitates non solum corporeae, sed spirituales. unde Suarez tom. 2 *Metaphy.* disp. 42, sect. 4, dixit gratiam sanctificantem in praedicta specie constitui, eo quod per se primo operativa non sit. Sed productam sententiam refellunt communiter alii Theologi, et in primis D. Thom. in praes. art. 2, in arg. *sed contra*, et in resp. ad 2. Ratio est : quia sub producta specie non collocantur, nisi qualitates sensibiles, nempe vel passio, quae cito transit, vel passibilis qualitas, quae est terminus passionis sensibilis, aut eam inducit, sicut se habent pallor ex metu, et rubor ex verecundia. Manifestum autem est characterem non esse qualitatem sensibilem, nec cito transire, nec esse principium, aut terminum alicujus passionis corporalis. Ergo character non collocatur in tertia qualitatis specie. Unde D. Thom. in 4, dist. 4, quaest. 1. art. 1. dixit : « Sicut probat Philosoph. in 7 *Phy-sicor.* tertia species qualitatis non est « nisi in sensibili parte : character autem « a nullo ponitur in hac parte, sed in intellectiva

. tellectiva. Et prætorea illæ qualitates
 < semper habent ordinem ad aliquam
 t transmutationem corporalem, vel quam
 i inferunt, vel a qua causantur. » Moli-
 vum autem antiquorum diluitur a S. Doct.
 in præ. ad 2, his verbis: In tertiaspe-
 « ciequalitatis non sunt nisi vel sensibiles
 « passiones, vel sensibiles qualitates : cha-
 < racter autem non est lumen sensibile:
 < et ideo non est in tertia specie qualitatis,
 < ut quidam dixerant. » Unde etiam di-
 luitur motivum Lugonissupponentis in tali
 specie collocari etiam qualitates spirituales.
 Et quod Suarius id dixerit, nihil referi:
 prædicamenta namque, genera, species
 rerum, et horum coordinationem non a
 recentioribus, sed a principibus scientia-
 rum debemus accipere, ut fuerunt Aristo-
 teles, et Div. Thom.

H?? 30. Infertur secundo characterem non
 fili constitui in quarta specie qualitatis, nem-
 pesub forma, vel figura. Oppositum docent
 Marsilius in 4, quæst. 4, art. 1, conci. 7,
 mCartagena disp. 5, difficult. 2, cap. 4,
 Aversa in præ. quæst. 63, sect. 2, et Salas
 tom. 1, in 12, tract. 2, disp. 8, sect. 3.
 Quorum fundamentum est turn quod cha-
 racter idem videtur esse, quod figura :
 unde ad Hebr. 1, ubi dicitur, -*figura subs-*
tantif ejus, in Græco loco *figuræ* legitur
character: si autem character figura est,
 sub nulla specie aptius collocatur, quam
 sub figura. Tum quod character forma quæ-
 dam est perficiens subjectum in se ipso:
 unde congruenter sub formæ specie consti-
 ~f; tuetur. Sed prædicta sententia rejicitur
 ' communiter a Theologis cum D. Thom in
 præ. art. 2 ad 1, et merito : quoniam, ut
 “Bg inquit S. Doct. « figura est quædam termi-
 « natio quantitatis; unde proprie loquendo
 « non est nisi in rebus corporeis, in spiri-
 . tualibus autem dicitur metaphorice. Non
 , « autem ponitur aliquid in genere, vel
 '-./specie, nisi per id, quod de eo proprie
 f prædicatur. Et ideo character non potest
 > esse in quarta specie qualitatis, licet hoc
 • quidam posuerint. » Itaque character sa-
 cramentalis solum per metaphoram dicitur
 figura : quia videlicet sicut in rebus exter-
 nis, ac sensibilibus solemus uti figuris sive
 notis, quibus eas sigillamus, ut distinguan-
 tur ab aliis: ita character imprimendo ali-
 quid animæ, per quod baptizatus distingui-
 tur a non baptizato, appellatur figura, et
 signum. Sed tamen figura proprie non est,
Salmant. Cars, theolog. tom. A VII.

cum terminatio quantitatis non sit, nec
 dispositio partium quantitatis in ordine ad
 se. Res autem non constituitur in genere,
 aut specie ratione ejus, quod sibi convenit
 secundum metaphoram : alias Verbum Dei,
 quod dicitur *figura substantif ejus*, colloca-
 retur in quarta specie qualitatis : et Apos-
 toli, quibus dicitur, *vos estis lux mundi*,
 constituerentur in tertia: quod imaginari
 ridiculum foret. Et hinc patet ad motivum
 oppositum : quia character non dicitur
 forma, vel figura nisi metaphorice.

Infertur tertio falsam omnino esse sen-
 tentiam Gabrielis in 4, dist. 6, quæst. 2, fâisa
 art. 4, dub. 3, asserentis characterem sa_GabflCl
 cramentalem posse constitui in omnibus,
 et singulis speciebus qualitatis. Quod me-
 rito ab omnibus refellitur : quoniam præ-
 dictæ qualitatis species differunt essentia-
 liter inter se: impossibile autem est quali-
 tatem simplicem, cujusmodi est character,
 habere tot essentias : alias esset, et non
 esset una qualitas ; siquidem unitas essen-
 tiam rei consequitur: ergo character nequit
 constitui in omnibus, et singulis speciebus
 qualitatis. Nec proderit dicere characterem
 non constitui in specie directe, sed per re-
 ductionem, ut significat Div. Thom. in
 præ. art. 2. Nam licet res ita se habeat ;
 nihilominus fieri non valet, quod charac-
 ter aequè primo reducatur ad omnes præ-
 dictas species; cum enim unam essentiam
 habeat licet diminutam, et incompletam ;
 oportet illud, quidquid est, ad unam spe-
 ciem revocari. Et nullum rationabile mo-
 tivum apparet pro imaginatione opposita.

Everti-
tur.

Ex quibus omnibus constat, quid charac-
 ter non sit. Qui procedendi modus tam in
 caractere, quam in rebus aliis facili stu-
 dio comparatur. Sed ulterius determinare
 oportet quid sit; in quo plus laboris, et at-
 tentionis solet desiderari. Nam cum facil-
 lime excludantur falsa, quæ plura sunt, et
 solent esse pervia, ægre tamen, et difficul-
 ter collineamus in verum, quod unum in-
 ter plurima est, et saepius latet. Quare ad
 absolvendum principaliter præsentem dif-
 ficultatem.

Refle-
xio.

§ IV.

*Defenditur sententia-Divi Thom. dubio di-
 recte respondens.*

31. Dicendum est quarto characterem sa-
 cramentalem constitui in secunda qualita-
 cwdu-
 OQ sio.

lis specie ut veram potentiam spiritua-
 d. Tw. instrumentalem. Ita Div. Thom. in præ-
 art. 2. his verbis : « Character importat
 . quendam potentiam spiritualementem, ordi-
 natam ad ea, quæ sunt divini cultus.
 Sciendum tamen, quod hæc spiritualis
 potentia est instrumentalis, sicut etiam
 « supra dictum est de virtute, quæ est in
 « sacramentis. Habere enim characterem
 α compellit ministris Dei : minister autem
 « habet se per modum instrumenti, ut
 Philosoph. dicit in 1, Politic. Et ideo
 α sicut virtus, quæ est in sacramentis non
 est in genere per se. sed per reductio-
 nem eo quod est quiddam iluens, et in-
 « completam; ita etiam character non pro-
 prie est in genere, vel specie, sed redu-
 citur ad secundam speciem qualitatis. »
 Idem docet in 4. distinct. 4. quæst. 1, art.
 1, et ad Annibald. distinct. 4, art. 1, ubi
 ait : « Character reducitur ad secundam
 « speciem qualitatis : est enim quædam
 spiritualis potentia data ad communi-
 « candum actus spirituales, sicut potentia
 corporalis ad corporales, s Unde sic do-
 Capreci cent unanimiter Thomistæ, Capreolus, Pa-
 ^uc^anus' i'ervæus, Didacus Daza, Soto,
 Ncgbus. Martians de Ledesma, et Soncinas in 4,
 Asern. distinct. -1, Cajetanus. Nugnus, Seraphinus,
 i. To0. aSylvius, Cabrera, Arauxo, Serra, et Ruyz
 in præ art. 2, Joannes a S. Thom. disp.
 25, dub. 2, Prado dub. 2, § 6, Gonet dis-
 Labat. put. 4, arlic. 1, concl. 3, Labat disp. 1,
 ^'''[^dub. θ' § 1- concl. 2, Contenson dissertat.
 'I, cap. 2, spéculât. 1, N. Complulenses ab-
 brev. in *Logica*, disp. 15, quæst. 4, num.
 N piiif * 1' Franc*scas tract. 1. capit. 6, dub. 6,
 Asuirm N. Philippus disput. 6, dub. 6, concl. 4,
 v^leuc Cardinalis Aguirre in *Metaph.* disput. 13,
 Henibi sect*on. 3, num. 30, D. Antoninus, Syl-
 Tniücu. vester, Vigoerius. Armilia, Joannes a
 " " Cruce. Petrus, ci Bartholomeus de Ledesma
 in *summis tie sacramentis*. Idem etiam
 tuentur Valencia tom. 3, disput. 3, quæst.
 4, puncti. 3. Sayrus lib. 4, *de sacrament.*
 capit. 3, quæst. unica, Henriquez libr. 1,
 capit. 13, numer. 4, Delias Zecchius *de sa-*
cramentis in genere, capit. 14, concl. 6,
 Trullench lib. 1, capit. 4, dub. 5, Ludovi-
 cus de S. Joanne, Archangelus Rubeus, et
 Marchinus, quos refert, et sequitur Lean-
 der tract. 1, disput. 3, quæst. 19, et alii.
 Ratio. Probatur satis efficaciter ex hactenus dic-
 tis : nam cum character sacramentalis sit
 aliquid reale, et absolutum, ut contra Du-

random, et Scotum ostendimus, et non pos-
 sit collocari in alio genere, nisi qualitatis,
 ut numer. 20, deduximus; necessarium
 omnino est, quod in aliqua specie prædica-
 menti qualitatis constituatur : atqui non
 ponitur in prima, nec in tertia, nec in
 quarta, ut constat ex dictis § præcedenti:
 sequitur ergo characterem constitui in se-
 cunda qualitatis specio, quæ dicitur poten-
 tia. Nec valet dicere dari alias qualitatis*^;
 species incognitas. Nam hoc effugium op-
 time præcludit Div. Thom. loco citato ex 4D.®*
 sent, his verbis : « Quidam dicunt, quod
 « character non est in aliqua quatuor spe-
 « cierum qualitatis, innitentes illi verbo
 « Philosophi : Fortasse apparebunt alii
 « qualitatis modi. Sed hæc est fuga quæ-
 « dam : quia quamvis sint alii modi qua-
 litatis, tamen omnes reducuntur ad has
 α species. Quod patet ex hoc, quod nulla
 alia species inveniri adhuc potuit. » Et
 Aristoteles, ut optime observant N. Com-
 plutenses ubi supra numer. 18, ita se ges-
 sit, non quia judicaverit esse possibles
 alias qualitatis species; sed modestiæ gra-
 tia, et ut simul insinuaret omnes species
 prædicamenti qualitatis cum difficultate de-
 prehendi. Unde incidenter refellitur Mat-
 theus Kellisonus ad præ. artic. dub. unico, îφ.
 concl. -1, qui cum nobiscum excludat om-
 nes modos dicendi supra relatos, et statu-
 at characterem habere modum potentiae; ta-
 men addit non esse propriam potentiam.
 Refellendus, inquam, est: quoniam hoc ens
 reale, quod character dicitur, in aliquo ge-
 nere, et specie proprie dictis, et hactenus
 assignatis, constitui debet : at non consti-
 tuitur in aliquo genere, nisi qualitatis;
 nec ulterius sub qualitate constituitur in
 prima, vel tertia, vel quarta specie, ut ille
 Auctor concedit : ergo debet collocari in se-
 cunda. quæ proprie dicitur potentia : quam-
 vis ad illam non pertineat directe, et per
 modum entis completi, sed reductive, et
 ad instar virtutis instrumentariæ.

Confirmatur. quia omnia, quibus osten-
 dimus characterem non esse habitum, ncc Corfr-
nain
 collocari in prima qualitatis specie, si recte
 expendantur, probant characterem esse
 potentiam, atque in secunda specie quali-
 tatis constitui. Etenim proprium potentiæ
 est respicere operationem absolute, sive
 non determinando ad bene, vel male ex
 parte subjecti : et similiter ad potentiam
 pertinet non suscipere magis, et minus,
 sed

sed rotinoro eundem a principio existendi modum. Sed character ita so habet ; siquilem non determinat subjectum ad bonum (jus usum, sed concurrat ad opus, licet eo abutatur minister ; et similiter non suscipit magis, et minus ; unde licet ejus operatio repetatur, minime augetur. Ergo character est quædam potentia, atque participat rationem potentiae, et sub illa collocatur. Quæ principia salis constant ex supra dictis.

32. Secundo probatur eadem assertio : cilia omnia sacramenta characterem imprimunt, cum illum imprimunt, communicant indivisibiliter, et intransitive aliquam potestatem spiritualem veram, et realem: ergo communicant aliquam spiritualem potentiam : ergo character est aliqua potentia spiritualis. Hæc secunda consequentia palet ex prima : quia sacramenta imprimunt characterem solent non aliud producere, quam characterem ipsum, ut contingit, quando suscipiuntur cum indispositione ad gratiam : ergo si semper communicant aliquam spiritualem potentiam ; sequitur characterem indivisibiliter, alque intransitive esse hanc ipsam potentiam spiritualem. Prima vero consequentia facile constare videtur ex antecedenti : quoniam omnis potestas spiritualis vera, et realis est aliqua spiritualis potentia ut ex ipsis terminis constat : ergo si sacramenta imprimunt characterem communicant aliquam potestatem veram, et realem : recte inferuntur sacramenta imprimendo characterem communicare aliquam spiritualem potentiam. Xntecedens autem suadetur exemplo sacramenti Ordinis, in cujus forma dicitur : *Accipe potestatem* etc. quæ verifcantur, quatenus per tale sacramentum datur character, quo ordinatus possit conficere Corpus Christi, et absolvere a peccatis: ergo sacramentum Ordinis conferendo characterem communicat indivisibiliter, et intransitive aliquam potestatem veram, et realem. Et inde etiam probatur, quod alia duo sacramenta, Baptismus scilicet, et Confirmatio conferendo characterem conferant aliquam spiritualem potestatem. Inde D. Thom. infra quæst. 72, art. 5, inquit : « In baptismo accipit homo potestatem ad ea agenda, quæ ad propriam pertinent salutem, prout scilicet secundum se ipsum vivit. Et rursus ait : In confirmatione accipit homo potestatem

« ad agendum ea, quæ pertinent ad pugnam spirituales contra hostes fidei, » Ergo omnia prædicta sacramenta imprimendo suum characterem, conferunt indivisibiliter, et intransitive aliquam potestatem spiritualem. Quod ab effectu, sive a posteriori colligitur : nam qui non habet characterem baptismi non habet potestatem proximam ad alios characteres, nec ad gratiam sacramentalem cæterorum sacramentorum, nec ad actus proprios, ut sunt dispositiones congruæ ad suscipiendum alia sacramenta : e contra vero, qui suscipit characterem baptismi, habet potestatem ad omnia hujusmodi. Similiter qui non suscipit characterem ordinis, non habet potestatem consecrandi Eucharistiam, et absolvendi a peccatis, nec habet potestatem eliciendi intentionem absolutam, et efficacem pro hujusmodi effectibus requisitam : qua tamen potestate gaudet habens characterem sacerdotalem. Denique qui caret caractere confirmationis non habet potestatem ad actum confitendi, et defendendi fidem ex officio, et cum auxiliis sibi specialiter debitis : quam potestatem habet, qui suscipit sacramentum Confirmationis. Signum igitur manifestum est, quod prædicta sacramenta conferendo characterem conferunt aliquam potestatem spiritualem.

Confirmatur : quia si character non esset potestas quædam spiritualis per se ordinata ad operationem : frustra diceretur communicari per aliqua sacramenta, et non per omnia : consequens est falsum, et contra id, quod de facto certa fide tenemus : ergo et antecedens. Probatur sequela : nam ex suppositione, quod character non præstet prædictam potestatem ad determinatos actus ; non recipietur in anima ut potentia vel ad recipiendum, vel ad agendum ; sed tantum comparabitur ut quidam ornatus, vel dispositio ut anima bene se habeat in se. Hoc autem pari ratione pertineret ad omnia sacramenta. Quin specialius pertineret ad Eucharistiam, quod omnium est principalius, animamque perficit, et magis facit pulchram, et bene ornatam in se. Secluso itaque ordine characteris ad operandum ; frustra dicitur pertinere specialiter ad aliqua sacramenta, et non ad omnia. Cumque hoc sit absurdum, fateri oportet sacramentalem characterem esse potestatem quandam spiritualem.

33. Respondent Adversarii præmissum

Adver- discursum evincere, quod character sit ali-
resporr quomodo potentia activa, vel passiva, mi-
si0- nime tamen suadere, quod sit potentia phy-
sica ; sufficit enim, quod sit potentia mo-
ralis per extrinsecam Dei ordinationem ad
prædictos effectus. Unde non sequitur cha-
racterem constitui in secunda specie quali-
tatis, et sub communi potentias conceptu :
quia res non constituuntur in genere, aut
specie per esse morale, sed per esse physi-
cam quod habent.

Confota- Sed minime satisfaciunt. Primo, quia
dpHa-' præter istam potestatem moralem, ad quam
*0f. recurrunt, fateri eos oportet characterem
et esse aliquid physicum, et effectum ali-
quem physicum communicare : alias obli-
gabuntur recidere in sententiam Durandi
asserentis characterem non esse aliquid
physicum in anima, sed solum denomina-
tionem moralem extrinsecam desumptam
ab extrinseca Dei ordinatione. Inquirimus
ergo ab eis, pro quo effectus physico admit-
tunt physicum characterem ? Non utique
ad sanctificandum animam : tum quia ad
hoc sufficiunt gratia, et virtutes : tum quia
character multoties reperitur in peccatorib-
us. Non praeterea ad physice operandum ;
siquidem dicunt non esse potestatem phy-
sicam, sed moralem. Ad quid ergo ponitur
entitas illa physica, quæ nullum effectum
physicum habet ? Si dicunt, quod ad orna-
tum animæ in se, eadem facilitate repel-
luntur : quoniam ad hunc ornatum magis
deservire possent sacramenta perfectiora,
et præsertim Eucharistia, ut supra diceba-
mus. Aliunde vero haud facile declarabunt,
quem ornatum animæ præbeat character
in peccatoribus, minus autem in condem-
natis.

Secundo, quia juxta præmissam respon-
sionem non alterius generis potestatem ha-
bebit sacerdos per characterem ad absolven-
dum, vel condemnandum, videlicet per
solam deputationem extrinsecam superio-
ris : hoc autem satis apparet absurdum, et
contra dignitatem characteris sacerdotalis,
et auctoritatem ministrorum Dei : ergo sa-
cramentalis character importat aliquam
potestatem spiritualem non præcise mora-
lem, sed physicam. Tertio, quia Deus de
potentia absoluta producere valet aliquam
potentiam physicam activam, vel passivam
sacramentorum : neque enim apparet ulla
contradictio in productione alicujus po-
tentia? physicae, requisite, vel ad susci-

piendum, vel ad conferendum sacramenta.
Sed character habet de facto, quod haberet
illa potentia physica producla a Deo: vel
assignent Adversarii cum fundamento,
quid haberet illa potentia physica, quod de
facto non inveniatur in characterem. Ergo
character præstat ad recipiendum et dandum
sacramenta, et ad actiones saeramentales
spiritualem quamdam potestatem non præ-
cise moralem,sei physicam.Quarto,quia ita
proportionabihtercomparaturcharactermi-
nistrorum adactiones.eteffectussacramenta-
les,sicut comparatur virtus sacramentorum
ad sacramentorum effectus, utputa ad gra-
tiam, et characterem, ut tradit D. Thom. in
præs. artic. 2,in finecorp.sed virtus sacra-
mentorum est virtus physica,qua physicein-
fluunt in suos effectus, ut ostendimus disp.
præced. dub. 4, et ex Adversariis concedit
Suarez : ergo pariter character præstat po-
testatem physicam ad effectus sacramenta-
les proprios ipsius characteris. Sicut enim
non repugnat virtus physica in sacramen-
tis. sic etiam non repugnat potestas phy-
sica in ministris sacramentorum. Et sicut
ad majorem dignitatem sacramentorum le-
gis gratiæ pertinet, quod influant physice
in suos effectus : sic etiam spectat ad digni-
tatem ministrorum legis gratiæ, quod ha-
beant potestatem physicam ad effectus sibi
correspondentes. Et tandem sicut non est
explicabilis influxus moralis sacramento-
rum ; cum secluso influxu physico sint
mera signa, ut ostendimus disp.cit. dub. 2,
sic etiam declarari non potest.quid sit in-
fluxus moralis characteris, quippe qui nec
est meritum, nec impetratio ; sed excluso
concursu physico merum signum. Unde^jg.
prædictus Auctor non satis consequenter^*
se egit concedens concursum physicum in
sacramento,et negans concursum physicum
in characterem, et hac via palam recedens a
D. Thom. ut profitetur his verbis : « Ra-
il tiones enim me cogunt, ut in re non ma-
» gni momenti a sententia D. Thomæ dis-
» cedam,paratus ei assentire, cum primum
f earum solutiones invenero, quas hacte-
» tenus nec reperire, nec assequi potui.»
Sed quales sint illæ rationes indissolubiles,
infra videbimus.

3-1. Nunc premamus amplius proposi-
tam impugnationem : nam character v. g.
sacerdotalis concurret physice ad conver-
sionem panis in corpus Christi : ergo fal-
sum est, quod character solum præstet po-
testatem

testateiu moralem ad effectus sibi corres-
pondimes. Consequentia patet. El antece-
dens suadetur : quia non est assignabilis
ratio, quare verba sacerdotis elevata per
virtutem concurrant physice ad prædiclam
conversionem ; et quod sacerdos elevatus
per characterem ad eundem effectum, et
eodem modo non concurrat. Sicut enim
ubi calamus concurret physico ad scriptu-
ram, concurrri etiam physice manus cala-
mum movens, ut in nobis hæc scribentibus
contingit : sic etiam oportet, quod sacer-
dos, et verba sacerdotis eodem modo ad
prædiclam conversionem concurrant. Sed
verba concurrunt physice, ut Suarius con-
cedit : ergo idem de sacerdote dicendum
est. Interest tamen discriminis, quod sa-
cerdos est instrumentum permanens, unde
influit per characterem permanentem in
ipso : sed verba sunt instrumentum tran-
siens, quare elevantur virtute cum eisdem
i transeunt.Quam doctrinam et differentiam
optime tradidit D. Tho. in 4, dist. 8, q. 2,
ari.3, ubi relata opinione, quod conversio
panis in corpus Christi fiat sola virtute di-
vina, el non virtute verborum consecra-
tionis, subdidit : « Sed hæc opinio dignitati
» sacramentorum novæ legis derogat, et
c dictis Sanctorum obviare videtur.Et ideo
» dicendum est, quod in verbis prædictis,
»sicut et in aliis formis sacramentorum est
» aliqua virtus ex Deo : sed hæc virtus non
» estqualitas habensessecompletum inna-
» tura, qualis est virtus principalis agentis
i secundum formam suam ; sed habet esse
f incompletum, sicut virtus, quæ est in
» instrumentis etc.» Contra quam resolu-
tionem (quam Suarius nobiscum admittit)
opponit S. Doctor : « Verba ista non faciunt
» conversionem prædictam, nisi a sacer-
» dote dicta : sed sacerdotis anima magis
» est capax virtutis alicujus divinæ, quam
f verba prolata ab ipso : ergo magis dicen-
» dum est, quod hæc virtus in sacerdote
f sit quam in verbis ; si tamen aliqua vir-
» Ins creata ad transubstantiationem ope-
» fatur, » ut statuit in corp, articuli. Sed
respondet egregie : « Ad nonum dicendam.
» quod quando aliquod opus perficitur plu-
s ribas instrumentis, virtus instrumenta-
» lis non est complete in uno, sed incom-
» plete in utroque, sicut manu, et penna
» scribitur. Et similiter contingit in pro-
» posito : quia virtus instrumentais ad
» faciendam prædictam conversionem,

z non tantum esi in verbo, vel in sacer-
» dote,sed in utroque incomplete : quia nec
• sacerdos sine verbo, nec verbum sine
» sacerdote conficere potest. Et quia sacer-
» dos est similior principali agenti, quam
» verbum : quia gerit ejus figuram : ideo
» simpliciter loquendo, sua virtus instra-
» mentalis est major, et dignior : unde
» etiam permanet, et ad multos hujusmodi
» effectus se habet : virtus autem verbi
α transit, et ad semel tantum est. Sed se-
tt eundum quid est potentior virtus verbi,
» in quantum effectui propinquior quasi
» signum ipsius : sicut etiam penna est
» scripturæ propinquior, sed manus scri-
» benti. » Hæc omnia Sanctus Doctor. Ex
quibus facile constat nullam majorem
occurrere repugnantiam in eo, quod sa-
cerdos per characterem concurret physice
ad prædictam conversionem quam in eo,
quod verba prædicto modo concurrant, ut
in præsentī supponimus ex dictis loc. cit.
Si autem res ita se habet, consequens est
characterem saltem sacerdotalem im-
portare potestatem physicam ad effectus
sibi correspondentes. Eadem autem ratio
militat in aliis characteribus, ut important
potentiam activam respectu effectuum, vel
operationum sibi correspondentium.

35. Sed veniamus ad characterem, ut promo-
importat potentiam passivam:quam diffici- ^T
lius apparet physicam esse, aut explicari d^scur-
posse. Est tamen, et explicatur : etenim
character baptismi vere, et physice consti-
tuit hominem receptivam aliorum sacra-
mentorum, characterum, et gratiarum sa-
cramentalium : ergo character baptismalis
est quædam potentia passiva physica res-
pectu talium effectuum.Consequentia patet.
Et antecedens suadetur : quia homo sine
characterem baptismi non est vere,et physice
capax suscipiendi proxime prædictos effec-
tus (licet enim Deus de potentia absoluta
valeat illos producere,non tamen secundum
providentiam ordinariam, et attentis na-
turalis prædictorum effectuum, et caracte-
rum) : sed posito caractere baptismali
fit homovere.et physicesubjectum proxime
capax ad suscipiendum hujusmodi effectus:
ergo character baptismi vere, et physice
constituit hominem receptivum aliorum
sacramentorum, characterum,el gratiarum
sacramentalium. Si autem dicant Recen- Pra<j.
tiores,quod hominem esse proxime suscep-
tivism sacramentorum, et aliorum effec-

DE SACRAMENTIS IN COMMUNI.

DISP. V, DDB. II.

tuum est mera denominatio extrinseca, et quod non postulat physicam capacitatem ; refellendi omnino sunt juxta doctrinam traditam dub. præced. quoniam character non est denominatio extrinseca. nec ens rationis, nec ens præcise morale ; sed est vere aliquid physicum, et animæinhærens: omne autem quod est hujusmodi, et in sub-
jecto recipitur, postulat in eodem subjecto capacitatem ejusdem ordinis, id est, phy-
sicam. Et sic procedit præmissus discursus; nam homo sine characterе baptismi non est proxime capax suscipiendi physice v. g. characteres confirmationis, et ordinis : sed per characterem baptismi fit proxime potens ad suscipiendum prædictum effectum : ergo character baptismi dat physicam capacitatem, sive potentiam passivam : quod minime verificarelur, nisi ille esset talis potentia. Et si rursus dicant non posse habere rationem potentiæ passivæ physicae, cum ipse character baptismi non recipiat in se alios characteres. vel gratias sacramenta'es, vel sacramenta : urgentiori adhuc ratione rejici debent : innituntur namque falso fundamento, nempe omnem potentiam passivam debere recipere in se effectum, ad quem præstat proximam capacitatem. Oppositum enim facile constat tum in anima rationali, quæ dat corpori physicam, et proximam capacitatem ad suscipiendum potentias vitales sensitivas : quæ tamen non recipiuntur in anima, sed in corpore. Teneritudo etiam ceræ. aut alterius materiae dat illi capacitatem physicam proximam suscipiendi figuram sigilli ; et propterea Philosoph. cap. *de qualitate* teneritudinem, sive mollitiem constituit potentiam passivam sub secunda qualitatis specie : et tamen figura non recipitur in teneritudine, sed in quanlitate. Ergo ex eo, quod character baptismi non recipiat in se alios characteres, aut gratias sacramentales : minime sequitur talem characterem non esse potentiam passivam physicam, et non constituere hominem physice capacem proxime ad suscipiendum tales effectus.

Objectio.

36. Opponit tamen Suarez : nihil physicum est in matrimonio, quod est sacramentum, quod non sit etiam in matrimonio, quod non est sacramentum, utputa infidelium : ergo matrimonium, quod est sacramentum, nullam supponit, aut poscit potentiam passivam, quam non supponat, et petat matrimonium, quod non est sacra-

mentum: sed manifestum est istud ultimum non supponere, nec poscere characterem : ergo licet in primo concurrat, ac desideretur character, non tamen ut præstans ullam potentiam physicam, sed solam potestatem moralem ex ordinatione divina.

Sed mirum est virum doctum hæcopperere, in quibas et veritati, et sibi haud obscure contradicit. Nam matrimonium, quod est sacramentum, tarn ex parte principii, quam ex parte effectus. quin et in se ipso importat aliqui l physicum, quominime requiritur aut reperitur in mairimonio. quod non est sacramentum. Etenim ex parte contrahentium, qui sunt talis sacramenti ministri, supponit necessario characterem : si enim characterem non habeant, quamvis in gratia existant, aliæque habeant requisita, sacramentum tamen Matrimonii nullo modo conficiunt : character autem quid physicum est, ut statuimus dub. præced. Prælere a Matrimonium ex parte effectas importat gratiam sacramentalem. et specialem. quæ minime producitur in aliis matrimoniis, quantumvis sancte, et religiose celebrentur : gratia autem sacramentalis aliquid reale. intrinsecum et physicum addit supra gratiam communem, ut ostendimus disp. præced. dub. 9. Denique ipsum sacramentum matrimonii in se importat aliquid physicum aliis Matrimoniis, quæ non sunt sacramenta, minime commune, nempe esse vere, et proprie productivum gratiæ, ut fides docet, et ostendimus disp. cit. dub. 1, qui net esse physice productivum gratiæ, ut ibidem statuimus dub. 4 et Suarez nobiscum docet. Habet itaque Matrimonium, quod est sacramentum, plures rationes physicas, quibas caret matrimonium, quod non est sacramentum. Quare objectio resolutionem nostram confirmat, si regeratur in opponentem : nam matrimonium, quod est sacramentum, importat aliquid physicum diversum ab omni physico, quod reperitur in matrimonio, quod non est sacramentum: ergo matrimonium. quod est sacramentum, exigit majorera, aut diversam capacitatem physicam ex parte illud suscipientium: sed hanc capacitatem præstat character baptismi : ergo hujusmodi character præstat se ipso aliquam potentiam physicam. Vel sub alia forma: si character baptismi non daret aliquam capacitatem physicam ad matrimonium. quod est sacramentum ; hujusmodi

modi matrimonium nihil amplius physice importaret, quam matrimonium celebratum auon habentibus characterem : consequens est absurdum, ut proxime ostendimus: ergo et antecedens : atque ideo fateri oportet characterem baptismi communicare aliquam physicam capacitatem, sive potentiam passivam. Hæc itaque confundere non satis nostrorum sacramentorum, et characterum congruit dignitati. Unde forte non immerito Contenson loco supra cit. cum vidisset Suarium palam recedere a D. Thom. ob illa argumenta, quæ, ut vidimus in fine num. 33, repræsentat indissolubilia, hoc temperamentum adjecit : « Eruditi Theologi pace « dixerim, quantam quantam eorum argumentorum difficultatem, ex chrisliano characterum dignitate, et majestate haud satis attenta proficisci : de characteribus enim illis tam divinis, nimis humane, et philosophice, nec ac illam eorum tam sublimem, quam Sacri Doctores efformarunt ideam, satis consentanee P. Suarem disputasse. »

K* 37. Et hæc sufficientia apparent pro prima, et principali assertionis parte. Ad Adimus autem in secunda hanc potentiam, in qua consistit character, esse instrumentariam: per quod significamus non habere esseens completum ad instar cujusdam naturæ, et subinde non collocari directe in genere, et specie qualitatis : sed habere esse incompletum per modum virtutis instrumentariæ, et fluentis, atque ideo solum reductive constitui in prædicamento, et specie. Et hæc pars constat sola explicatione terminorum, quam optime expendit Div. Thom. in hoc art. 2, quin opus sit alia addere. « Character, *inquit*, importat quantam potentiam spiritualem, ordinatam « ad ea, quæ sunt divini cultus. Sciendum tamen, quod hæc spiritualis potentia est instrumentalis, sicut etiam supra dictum est de virtute, quæ est in sacramentis. « Habere enim sacramenti characterem competit ministris Dei ; minister autem habet se per modum instrumenti, ut Philosophus dicit in l Polit. Et ideo sicut virtus, quæ est in sacramentis, non est in genere per se, sed per reductionem, eo quod est quiddam fluens, et incompletum ; ita etiam character non proprie est in genere, specie, sed reducitur ad secundam speciem qualitatis. » Duo autem videntur difficilia in his ver-

bis, et discursu Div. Thomæ, Primum, quod dicat characterem non constitui in genere specie di recte, sed solum reductive. quia est virtus instrumentaria. Nam calor ignis est virtus ejus instrumentaria ad producendum alterum ignem : et tamen prædictus calor non reductive, sed directe constituitur in secunda qualitatis specie. Ergo ex eo, quoi character sit virtus instrumentaria, non recte intulit Div. Thom. suam conclusionem. Secundum, quod dicat characterem esse quiddam fluens : hoc enim minime cohæret cum eo, quod art. 5, affirmai characterem manere in anima indelebiter : nam quod habet esse indelebile, non habet esse fluens, et per modum transeuntis, sed magis esse permanens, et valde fixum.

Hæc tamen non obscure, et sine ulla occumcontradictione explicantur. Nam ad primum prj"æ. respondetur, quod Div. Thom. minime asseruit, ut falso supponitur, omnem virtutem instrumenariam esse ens incompletum, et solum reductive constitui in genere, aut specie : sed asseruit virtutem, quæ est in sacramentis, esse hujusmodi, et similiter characterem ministrorum. Quæ duo sunt longe diversa. Nam quando aliquid est sola et pura virtus instrumentalis, habet esse præcise per modum viæ, et intentionis in ordino ad terminum : unde nec habet esse completum, nec constituitur directe, et per se in genere, vel specie. Sed contingit aliquid esse ita virtutem instrumentariam respectu unius. quod tamen est virtus principalis respectu alterius, et consequitur rei essentiam per modum proprietatis: unde talis virtus potest habere esse completum, atque ideo in genere, et specie collocari. Priori modo se habent virtutes sacramentorum, et characterum : sunt enim puræ virtutes instrumentariæ. et non consequuntur aliquam essentiam. Posteriori autem modo comparatur calor ignis : nara ita est virtus instrumenlaria ad producendum substantiam, quod nihilominus est causa principalis alterius caloris secundam se: et consequitur naturam ignis per modum proprietatis. Ad secundum dicendum est ora-Fit satis nem virtutem instrumenariam in quantum talem habere esse fluens, quatenus ordinatur ad aliud. Sed tamen cum hoc cohæret, quod talis virtus sit aliquid diuturnum, et immobiliter afficiens subjectum, ut palet in virtute elevante ignem inferni ad torquendum spiritus damnatos per totam æternitatem

Objectio.

κΓ

Alia.

.V*

El hoc modo character, licet sit virtus instrumentaria, et habens esse fluens, ut Div. Thom. docet in art. 2,inhæret tamen indelebiititer animæ, ut affirmat in 5. Et radicem hujus permanentia» designat ibidem ad I, his verbis : « Gratia est in anima sicut a quædam forma habens esse completum a in eacharacter autem est in anima sicut a quædam virtus instrumentalis, ut supra « art. 2 dictum est. Forma autem completa a est in subjecto secundum conditionem « *subjecti* : et quia anima est mutabilis < secundum liberum arbitrium.quandiu est « in statu viæ: consequens est, quod gratia « insit animæ mutabiliter. Sed virtus ins- : frumentalis magis attenditur secundum « conditionem principalis agentis : et ideo character indelebiliter inest animas, non proptersuiperfectionemsed propter perfectionem sacerdotii Christi,a quo derivatur character sicut quædam instrumentalis virtus. « Quæ doctrina magis constabit ex dicendis dub. 4.

Argumenta contra principalem conclusionem, et eorum dilutio.

38. Contra ultimam, et præcipuam nostram assertionem pugnant omnes Auctores, quorum sententias exclusimus in procedentibus conclusionibus : quamvis enim inter se dissideant, conveniunt tamen in oppugnando resolutionem Div. Thomæ, nempe characterem sacramentalem esse veram,ac physicam potentiam.constituique in secunda qualitatis specie. Pro quibus arguitur primo : quoniam character non est aliqua potestas spiritualis : ergo non est vera potentia, nec in secunda specie qualitatis constitui debet. Consequentia patet.

Et antecedens ostenditur : nam signum potestatis non est ipsa potestas, sed ab ea distinguitur sicut signum a signato :et ideo corona, vel sceptrum, quæ significant potestatem regiam, non sunt regia potestas, sed illam præsupponunt. et repræsentant : atqui character sacramentalis est signum spiritualis potestatis, sicut character mancipii est signum servitutis : et ideo Concilium Tridentinum loco cit. num. 12, characterem appellat *signum spirituale, et indelebile* : ergo sacramentalis character non est aliqua potestas spiritualis.

Respondetur negando antecedens : cha-

acter enim sacramentalis est forma et intransitive spiritualis potestas ad sibi correspondantes, ut in superioribus ostendimus. Antecedentis autem probatione ita convincitur Vazq. locosup. cit. utdixomrit characterem sacerdotis non esse potestatem consecrandi, et absolvendi, sed signum ejus potestatis. Quod durissimum, et absurdissimum apparet : quoniam si spiritualis potestas sacerdotis ad prædictos effectus non consistit in characterē, sed characterē significatur ; inquirimus, in quanam alio consistit ? Non in aliquo characterem consequente : quia posito characterē, et omni alio consequente sublato, sacerdos valide consecraret : haberet itaque potestatem consecrandi. Nec in aliquo characterē antecedente : quia alias antecederet ad characterem sacerdotii haberet homo potestatem consecrandi, et valide consecraret ; quod est hæreticum. Nec denique in aliquo characterem concomitante : tum quia nullum habemus in Conciliis, et Patribus fundamentum ad introducendum illud : tum quia, ut proxime dicebamus, posito sacerdotii characterē, et aliis circumscriptis fit valide consecratio. Falsum itaque omnino est, et absurdum dicere, quod character sacerdotii non sit spiritualis potestas, sed merum signum illius. Et idem intelligi debet de cæteris characteribus in ordine ad actus sibi correspondentes. Quare ad prædictam probationem dicendum est characterem non esse proprie loquendo signum spiritualis potestatis, sed potestatem ipsam. Nec Concilium Tridentinum oppositum ullo modo significavit : solum enim dixit characterem esse *signum spirituale* : quod habet per habitudinem ad alias res, quas repræsentat. Et prædictam repræsentationem, præsertim in ordine ad potestatem, non habet per se, sed quatenus substat suæ causæ, nempe sacramento externo, quod prædictæ potestatis communicationem significat, ut optime tradidit D. Thom. in præs. art. 1 ad 2, et fusius in 4, dist. 4, quaa. 1, art. 1 ad 2, ubi totam oppositam probationem cum exemplis eidem insertis diluit dicendo : « Cum qualibet potestate exterius datur aliquod visibile signum illius potestatis : sicut Regi in signum regię potestatis datur corona, et sceptrum ; et Pontifici mitra, et baculus, et annulus. Et similiter cum spirituali potestate, quæ in sacramentis confertur.

datur

« datur signum sacramentale exterius. Et per comparisonem ad illud exterius « signum ipsa spiritualis potentia dicitur « signum, in quantum homo per eam confituratur, et determinatur ad actiones « spirituales. »

39. Arguitur secundo: quoniam si sacramentalis character esset vera potentia, ei constitueretur in secunda qualitatis specie; foret utique potentia naturalis, et consequeretur aliquam naturam per modum proprietatis illius : consequens est falsum : ergo et antecedens. Falsitas consequentis ostenditur : nam in primis character est aliquid supernaturale, ut ejus finis satis demonstrat : ergo non est potentia naturalis. Deinde character ad nullam naturam sequitur : non quidem ad naturam animæ; cum aliquid supernaturale sit : nec ad naturam gratiæ sanctificantis ; cum possit sine illa esse, et infundi : nequit igitur ad ullam naturam comparari ad instar proprietatis illius. Sequela vero probatur : quia omnis qualitas, quæ in secunda specie constituitur, est qualitas *naturalis*, et alicui essentiæ *connaturalis* : unde Aristoteles prædictam speciem appellat *naturalem potentiam, vel impotentiam* : et omnia exempla, quæ ipse Philosophus affert, pertinent ad potentias entitative naturales, et consequentes naturaliter aliquam essentiam, cui insunt: unde idem calor, qui in igne est potentia, quia est eidem nativus, in aqua non gerit munus potentiae, quia non est illi connaturalis. Si ergo character constituitur in prædicta secunda specie ; liquido inferitur characterem et esse potentiam naturalem, et esse proprietatem alicujus naturæ. Ita Vazquez disp. cit. num. 68.

Confirmatur : quia omnis vera potentia physica constituit subjectum causam principalem effectuum tali potentiae correspondentium, ut potest ostendi inductive in omnibus naturis, quæ agunt per potentias physicas sibi inhaerentes ; sed character non constituit ministros causas principales effectuum, qui characteri respondent : absurdum enim esset dicere sacerdotem esse causam principalem conversionis panis in corpus Christi, et sic de aliis : ergo signum est characterem non esse veram, et physicam potentiam.

Ad argumentum respondetur negando sequelam, cujus falsitatem recte demonstrat Iranî insertæ argumento probationes. Ad I

probationem autem sequelæ respondetur Aristotelem solum cognovisse naturalia : unde merito dixit secundam qualitatis speciem esse naturalem potentiam, aut impotentiam, et conformiter ad descriptionem hujusmodi proposuit exempla mere naturalia : non enim altiora illi occurrebant. Sed quia in ordine supernaturali reperi-mus qualitates aliquas, inquibuscommunis illa ratio secundæ speciei qualitatis salvatur., propterea tales qualitates in prædicta specio collocamus. Et hujusmodi sunt characteres sacramentales, ut supra ostendimus. Sicut etiam Philosophus pro explicanda prima qualitatis specie solum posuit exempla in dispositionibus, et habitibus naturalibus : et tamen Adversarii non negant habitus supernaturalis ordinis, quin et characteres, in prædicta specie constitui.

Quam responsionem tradit D. Thom. loco cit. ex 4 sent, in solut. ad 2, his verbis :

« Character reducitur ad secundam speciem qualitatis. Et est alius modus ab illo, quem Philosophus ibi ponit : quia « Philosophus non cognoscebat nisi operationes naturales ; et ita non nisi potentias naturales. Constat autem, quod apud nos oportet ponere potentias spirituales, sicut potentiam conficiendi, et absolvendi, et hujusmodi : et quod ad secundam speciem qualitatis reducantur. Sicut habitus infusi in eadem specie qualitatis « sunt cum habitibus naturalibus, vel acquisitis. Unde etiam excluditur illud, quod in hoc argumento additur de potentia, quæ debeat esse proprietas alicujus naturæ: nam id solum verificatur de potentia, quæ est accidens completum, et convenit naturæ ab intrinseco. Sed character est virtus incompleta, et instrumentalis, conveniens animæ ex participatione, et influenza agentis superioris, ut tradit D. Tho. art. 2, in corp. Et conformiter ad hanc doctrinam addit art. 4 ad 2, quod essentia animæ est subjectum dotentiæ naturalis, quæ ex « principiis essentiæ procedit. Talis autem potentia non est character : sed est quædam spiritualis potentia, ab extrinseco « adveniens. »

Et hinc facile constat ad confirmationem: nam major solum verificatur in potentia completa, quæ procedit a principiis essentiæ. Character autem non est hujusmodi, cum sit virtus incompleta, et instrumentaria, et ab extrinseco proveniens, ut sæ-

pius diximus. Quæ omnia queunt facile explicari exemplo aliarum virtutum instrumentalium, quibus Deus utitur, sicut est virtus elevans sacramenta ad producendum gratiam, et virtus elevans ignem inferni ad torquendum spiritus : constituuntur enim in specie potentiæ, quin inde sequatur, quod sint accidentia nativa, vel proprietates alicujus essentiæ, vel quod constituent agens principale. Idem itaque in nostro casu dicendam est.

Replica. 40. Nec momenti erit, si contra principalem partem hujus responsionis opponatur D. Thomam, et nos minus consequenter procedere. Excluserimus enim characterem a prima, tertia, et quarta qualitatis specie, quia diffinitiones harum specierum a Philosopho assignat®, et exempla, quibus illas declarat, non conveniunt characteri : sed id ipsum contingit in secunda specie qualitatis ; siquidem recognoscimus Aristotelem solum cognovisse, et diffinivisse potentias naturales : ergo vel character non debet constitui in secunda specie qualitatis ; vel motivum, quo illum excluserimus ab aliis speciebus, nihil evincit.

Solutio. Id, inquam, nihil valet, sed diluitur omittendo præmissas, et negando consequentiam. Nam licet Philosophus non cognoverit qualitates supernaturalis secundum proprias earum rationes ; cognovit tamen qualitates naturales non solum secundum proprias species, sed etiam secundum communem, et genericam rationem, et hoc modo illas diffinivit. Proxecta autem communis. et generica ratio illarum qualitatis specierum (quæ subalternæ sunt), salvatur formaliter in qualitatibus supernaturalibus, ut patet in diffinitione habitus ab Aristotele tradita, quæ convenit pluribus qualitatibus non solum naturalibus, sed et supernaturalibus, nempe omnibus habitibus proprie dictis. Et idem proportionabiliter contingit in genere relationis : nam diffinitio a Philosopho tradita convenit relationibus tam naturalibus, quam supernaturalibus, quin et divinis. Immo diffinitio generationis viventium ab Aristotele tradita vere, et proprie adaptatur æternæ generationi, ut Theologi communiter exponunt. Cum igitur diffinitiones qualitatuum pertinentium ad primam, et tertiam, et quartam speciem, traditæ a Philosopho minime congruant characteri, merito character relegatur ab illis. E contra vero ra-

tio, sive diffinitio secundæ speciei, nempe dare posse absolute, illi convenit : et propterea rationabiliter collocatur in tali specie. Ibi observandum est (et sic tacitam objectionem præoccupamus), quod qualitatibus tertiis, et quartæ speciei convenit esse corporeas non per accidens, sed per se, et ex propria ratione : unde character, qui est qualitas spiritualis, nequit ad prædictas species pertinere. Sed esse naturalem non convenit per se potentiæ, sive secundæ speciei qualitatis, sed per accidens, sive extra propriam rationem, quæ salvatur in dare posse absolute : et ideo licet character supernaturalis sit, in eadem secunda specie cum aliis qualitatibus sive potentiis naturalibus constituitur.

41. Arguitur tertio : quoniam character solum est potestas moralis : ergo non esset potestas physica. Consequentia patet. Et antecedens probatur, et declaratur exemplo characteris ordinis : nam hujusmodi character in simplici sacerdote non præstat potestatem ad conferendum valide sacramentum confirmationis : et tamen accedente dispensatione Pontificis, dat hujusmodi potestatem : ergo signum est prædictum characterem solum esse potestatem moralem. Palet consequentia : quia dispensatio Pontificis non dat potentiam physicam, nec illam immutat, sed ad summum deservit ad potestatem moralem.

Confirmatur : quia si sacramentalis character esset vera potentia physica, sive dans simpliciter posse ; debuisset esse in Christo, qui de se dicit Matth. vit. *Data est mihi omnis potestas in cælo, et in terra* : sed character sacramentalis non fuit in Christo : ergo sacramentalis character non est vera potentia dans posse simpliciter.

Ad argumentum respondetur negando antecedens. Et ad probationem omittendo præmissas, negamus consequentiam : quia non est inconveniens, quod causa, et potentia physica, ut expedite exerceat suam operationem, dependeat ab aliqua alia causa, vel conditione morali. Quare licet simplex sacerdos habeat characterem, qui est potentia physica sufficiens in suo ordine, ut sacerdos simplex tanquam minister extraordinarius conferat valide sacramentum confirmationis, nihilominus quia est potestas ministri extraordinarii, eo ipso dependet a dispensatione Pontificis, qui prædictum sacerdotem ministrum extraordinarium

DISP. V, DUB. II.

rium assignet. Et ideo quamvis assignatio et dispensatio sit quid murate ; potestas tamen characteris potest esse, et est aliquid physicum. Nec hanc doctrinam potest negare Suarius qui nobiscum sentit sacramenta novæ legis esso causas físicas gratias et tamen ut physice influant, sæpe dependent ab aliquibus conditionibus, aut requisitis moralibus. Sic enim ut absolutio sacerdotis conferat gratiam justificantem, exigit, quod sacerdos habeat potestatem moralem jurisdictionis. Sic enim sacramentum confirmationis confert physice gratiam : et nihilominus exposcit ex parte materiæ aliquam conditionem moralem, nempe oleum esse benedictum ab Episcopo, qui nihil physicum illi imprimit, sed morale. Et idem a fortiori constat in matrimonio, quod a pluribus conditionibus moralibus in sui valore dependet, ut ex se liquet. Si ergo quod character sacerdotis ad aliquem actum extraordinarium, qualis in argumento describitur, dependeat a conditione morali dispensationis Pontificis, minime probat talem characterem non esse potentiam physicam, aut physice non influere in illummet effectum, pro quo requiritur dispensatio. Et eandem doctrinam promoveri possumus contra Vazquium, et alios, qui negant sacramenta esse causas físicas. Nam etsi negent, tamen salva fide negare non possunt sacramenta esse causas veras, et reales gratiæ sanctificantis, ut constat ex dictis disp, præced. dub. 1 ; dicunt autem illi esse causas reales, et veras, non quidem físicas, sed morales. Quo supposito, eorum argumentum eliditur, atque in ipsos retorquetur : quia non magis repugnat potentiam physicam dependere aliquando in suo exercitio ab aliqua conditione morali, quam quod vera causa realis dependeat in suo exercitio ab aliqua conditione non reali, sed rationis ; siquidem manifestum est non minus distare inter se ens reale, et ens rationis, quam esse physicum, et morale. Sed licet sacramenta nostra sint veræ causæ reales gratiæ per eadem productæ, dependent ab aliquo rationis, nempe a significatione verborum, quibus prædicta sacramenta perficiuntur. Ergo non est inconveniens, quod quamvis character sacerdotis sit potentia physica, dependeat tamen in suo aliquo exercitio a dispensatione Pontificis, vel ab alia conditione morali. Quod amplius liquet in eo-

dem characterē, qui concedentibus ipsis Adversariis est vera potestas realis moralis ad consecrandum, et absolvendum : et tamen ut consecret, et absolvat dependet ab aliquo non reali, sed rationis, videlicet a significatione verborum consecrationis, et absolutionis. Sic ergo licet sit potentia physica, ut nos affirmamus, potest in aliquibus actibus dependere ab aliqua conditione morali.

Ad confirmationem negamus sequelam. Tum quia licet character sit aliqua potestas tirmatio-physica, est tamen quid incompletum, et ni' diminutum per modum virtutis instrumentariæ, ut D. Thom. docet art. 2, et quædam participatio sacerdotii Christi ab ipso derivata : unde non decuit characterem esse in Christo, sed aliam potestatem longe majorem. Tum etiam quia signari characterē perlinet ad oves, milites, et ministros : et sic congruit Christianis, qui sumus oves, milites, et ministri Christi ; sed non convenit ei, qui est noster pastor, dux. et princeps. In illo autem testimonio Matthæi sermo est de alia potestate longe digniori, et separata ab hujusmodi imperfectionibus. Et certe confirmatio, si quid valeret. eodem mudo applicari posset potentiae morali, quam Adversarii non negant, sicut potentiae physicae, quam nos asserimus.

42. Arguitur quarto (descendendo ab loco ad considerationem characterum in mentum, particulari, et expendendo, quæ contra D. Thomam opposuit Suarez), quoniam si character baptismi importaret aliquam potentiam physicam, maxime passivam, seu receptivam : sed hanc non importat : ergo character baptismi non est potentia physica. nec in secunda specie qualitatis constituit debet. Probatur minor : quia omnis physica potentia passiva dicitur in ordine ad aliquem actum, quem in se recipiat : sed nihil est assignabile, quod recipiatur in characterē baptismi : ergo prædictus character non importat aliquam potentiam physicam passivam. seu receptivam. Minor hujus syllogismi secundi, in qua poterat esse difficultas, ostenditur : nam in primis sacramenta non recipiuntur in characterē baptismi ; siquidem illa corporea sunt, et recipiuntur in corpore ; character vero est spiritualis, et soli animæ inhærens. Deinde gratia non recipitur in prædicto characterē ; tum quia eadem gratiæ enfilas potest recipi in Cathecumenis independentē a

charactere baptismi : tum quia juxta sententiam D. Thoma? gratia est in substantia animæ, character autem baptismi inhæret intellectui. Denique alii characteres confirmationis, et ordinis non recipiuntur in tali charactere : quoniam licet illum supponant; tamen hæc suppositio solum provenit ab extrinseca Dei ordinatione, non autem ex natura rerum : sicut enim anima recipit immediate characterem baptismi ; sic etiam recipere immediate posset ceteros characteres. Nihil ergo est assignabile. quod recipiatur in charactere baptismi, ut iste possit habere rationem potentia? physicae, passivæ, seu receptivæ?

sointio. Huic argumento respondetur omittendo majorem, et negando minorem, in hoc tamen sensu, quod sicut in genere causæ efficientis datur efficiens proprie, et rigore agens, nempe causa principalis ; et datur præterea efficiens non proprie, et rigore agens, sed secundum quid, videlicet causa instrumentalis : sic etiam in genere causæ receptivæ, seu passivæ datur potentia vere, et proprie receptiva actus, vel formæ ; et ulterius datur potentia receptiva non rigore, sed secundum quid, et minus proprie, quæ scilicet non tam recipit in se formam, quam aptat subjectum rigorosum, ut recipiat. Quæ distinctio exemplis infra proponendis magis declarabitur. Et in hoc sensu D. Tho. negamus minorem cum Div. Thom. in 4, dist. 4, quæst. 1, art. 4. quæstiunc. 3. ubi ait : « Sicut in naturalibus est potentia activa, et potentia naturalis passiva; ita « etiam in spiritualibus est potentia spiri- « tualis quasi passiva, per quam homo « efficitur susceptivus spiritualium actio- « num. Et talis spiritualis potenti a confér- « tur in baptismo : quia non baptizatus « effectus aliorum sacramentorum susci- « pero non posset ; et per consequens nec « aliis tradere. » Ad minoris autem probationem respondemus vel negando universaliter majorem ; vel illam distinguendo, atque admittendo in potentia, quæ proprie, et rigore est receptiva : sed negari debet, si applicetur omni potentiæ passivæ, et receptivæ, quæ non est talis simpliciter, sed aliquo modo, et minus proprie, quatenus aptat subjectum ad recipiendum. Et quia character baptismi est hujusmodi, propterea omittendo minorem, negamus absolute consequentiam. Et fundamentum responsionis est : quoniam ad hoc. ut ali-

quid sit, et dicatur potentia passiva saltem minus proprie, et rigore atque in secunda specie qualitatis constituatur ; minime requiritur, quod in se recipiat actum, vel formam, respectu cujus dicitur potentia passiva : sufficit, quod subjectum rigore se receptivum coaptet ad recipiendum actum, vel formam. Idque constat exemplis : etenim teneritudo, aut mollities v. g. ceræ (quam ad secundam qualitatis speciem pertinere docet Aristoteles in *Praedicam.* cap. A[^] de qualilale est potentia passiva ad recipiendum figuram sigilli : non quia illam in se recipiat ; sed quia ceram capacem facit ad illam recipiendam : nequit enim

quamvis in ea conservari valeat. Similiter gravitas terræ est potentia passiva ad recipiendum motum deorsum, ut explicat D. Thom. 5. *Melaph.* lect. 14, non quia motus recipiatur rigore in gravitate, sed quia gravitas coaptat terram ad illum motum. Plures etiam satis probabiliter dicunt quandam esse in animalibus potentiam ad motum localem : quæ tamen non est activa, sed passiva : nec passiva dicitur, quia in se recipiat motum, sed « quia peream « membra redduntur habilia ad obediendum appetitui, » ut loquitur D. Thom. i:«- I, p. quæst. 75, art. 3 ad 3. Inde liquet maximam illam a Suario assumptam (nempe omnem potentiam passivam, quæ ponitur in secunda qualitatis specie, debere recipere actum, cujus respectu dicitur potentia passiva), non esse universaliter veram, sed in ea universalitate esse falsam determinate. Quare concesso, quod character baptismi non recipiat in se illos effectus, ad quos hominem aptat ; minime sequitur non esse veram potentiam passivam, et receptivam, licet minus proprie, aut non constitui in secunda specie qualitatis.

Unde opus non erat singulis illius minoris probationibus occurrere : sed tamen majoris claritatis gratia occurremus, notando incidenter aliqua falso in eisdem supposita. Ad primam constat ex immediate dictis non semper actum recipi in qualilale, quæ dicitur potentia passiva : et ideo nihil refert, quod character baptismi sit in uno subjecto, et quod sacramenta recipiantur in alio : semper enim verificatur hominem non esse aptum ad recipiendum sacramenta in corpore, nisi habeat characterem in anima. Et addimus sacramenta

ita recipi in corpore, quod nihilominus habent virtutem physicam commutandi animam per gratiam : quare egent ex parte animæ potentia passiva, quæ est per characterem baptismi. Ad secundam respondetur eodem modo. Sed addendum est falso in ea supponi, quod Cathecumenus habeat eandem capacitatem ad gratiam, quam habet baptizatus. Hic enim potest recipere gratiam sacramentalem aliorum sacramentorum, quam minime potest recipere proxime Cathecumenus : et prædicta gratia sacramentalis addit aliquid physicum, et intrinsecum supra gratiam communem, ut disput. præced. dub. 9, explicuimus. Ad tertiam dici satis probabiliter potest characterem baptismi non solum aptare hominem ad alios characteres, sed esse etiam susceptivum *quo* illorum, ipsosque immediate recipere in se : nihil enim grave occurrit, ut id negemus. Et inde multum roboratur nostra assertio, et debilitantur impetus Adversariorum : nam ut aliquid sit potentia passiva, sufficit si recipiat in se aliquem actum, licet non recipiat omnes alios, ad quos aptat : quare si character baptismi recipit in se alios characteres, est profecto potentia passiva. Quod vero in hac probatione dicitur, hanc scilicet characterum subordinationem, et dependentiam esse ex dispositione extrinseca Dei, fatemur ita quidem esse, et posse Deum de potentia absoluta aliter disponere : sed tamen de facto aliter contingit, et prædicta subordinatio congruit naturis rerum : unde non tollit a characterem baptismi esse potentiam physicam passivam, sive receptivam cæterorum characterum. Nec oppositum intendet Suarez consequenter agendo : quia negari nequit Deum potuisse disponere, quod gratia nobis daretur omnino independentem a sacramentis : et nihilominus nobiscum affirmat sacramenta nostra esse de facto physicas gratiæ causas : quia scilicet Deus exterius providendo dat his rebus, quidquid requiritur. St physice concurrant vel agendo, vel patiando.

; 43. Nec refert, si contra præmissam doctrinam opponas primo : nam ex illa sequitur quantitatem debere dici potentiam passivam, quia est ratio recipiendi accidentia in toto composito : atque ideo quantitas collocabitur in secunda specie qualitatis : quod est omnino ridiculum. Secundo, si character baptismi non habet

recipere in se effectus supra relatos, sed præcise aptare subjectum, ut eos recipiat; erit utique dispositio quædam : atque im merito collocabitur in secunda qualitatis specie, quæ est naturalis potentia, sed congruentius constituitur in prima, quæ est habitus, et dispositio. Tertio, si character baptismi solum est potentia recipiendi, magis deberet dici impotentia, quam potentia : illae namque qualitates vocantur impotentia naturalis, quæ non resistant, sed facile cedunt. Quarto, nam potentia mere passiva non constituitur in secunda qualitatis specie; alias capacitas corporis ad suscipiendum accidentia in prædicta specie collocaretur; quod est falsum, et contra Philosophum cap. *de qualitate*: ergo per hoc, quod character baptismi sit potentia, aut det potentiam ad effectus supra relatos; non sequitur, quod constituatur in secunda qualitatis specie, sed magis inferitur oppositum.

Non, inquam, referunt istæ objectiones Dispectulæ, quas majori ex parte Vazquez proponit. Ad primam respondetur eo tendere, ut quæstionem faciat de vocibus : quam vitabimus attendendo, quod quantitas solum est ratio recipiendi accidentia corporea extendendo substantiam : sed potentia receptiva, aut passiva, quæ constituitur in secunda qualitatis specie, ex una parte non limitatur ad sola accidentia corporea, sed extenditur etiam ad spiritualia : et ex alia parte non concurret quocumque modo ad recipiendum, sed qualificando, modificando et aptando subjectum, ut constituatur in potentia proxima recipiendi : et ideo talis species olim appellabatur *aptitudo*, ut optime observat Cajetanus. Unde liquet diversitas hujus potentiæ a quantitate, et quod quantitas nullo modo participet formalem ejus conceptum, ut vel per somnium queat in specie qualitatis constitui. Secunda etiam objectio quæstionem revocat ad voces ; sed dispellitur advertendo, quod licet qualitates primæ, et secunda? speciei aptent subjectum : nihilominus priores conferunt aptitudinem ad se habere, vel agere bene, vel male : sed posteriores communicant aptitudinem ad posse recipere, et agere absolute, et præcise ab illis modis, ut supra diximus num. 21. Et quia character baptismi aptat subjectum non primo, sed ultimo modo; ideo non collocatur in prima specie qualitatis, sed in secunda. Tertia

præterea objectio non minus pertinet ad voces. Tum quia valde probabile est potentiam, et impotentiam non distingui essentialiter, sed sicut perfectum, et imperfectum : quo modo comparantur potentia visiva juvenis, et potentia visiva senis .-unde non multum refert, quod character dicatur potentia, vel impotentia, si rem ipsam teneamus, nempe characterem in secunda specie qualitatis constitui. Tum etiam quia membra dividenda participant sicut rationem, sic etiam et nomen divisi : secunda autem species qualitatis est potentia in communi, quæ dividitur deinde in naturalem potentiam, et impotentiam : quare in quolibet istorum membrorum dividendum collocetur character, merito potentia vocatur. Ad quartam constat ex dictis ad primam : nam proprius effectus secundæ speciei qualitatis non est constituere subjectum capax formæ utcumque, sed illud modificando, et aptando, ut sit in potentia proxime absolute. Quare passiva aptitudo corporis ad omnia accidentia non est potentia perlinens ad secundam speciem qualitatis; bene autem potentia passiva, sive aptitudo per characterem, ut in ea responsione explicuimus.

Quintam 44. Arguitur quinto ; quia character confirmationis nec est potentia activa, nec passiva : ergo nullo modo est potentia. quæ constituatur in secunda qualitatis specie. Probatur antecedens : nam in primis si esset potentia passiva, maxime respectu characteris ordinis : atqui respecta illius non habet rationem potentiæ passivæ; siquidem character ordinis potest absolute recipi in homine non confirmato : ergo prædictus character non est potentia passiva, seu receptiva. Deinde si esset potentia activa, maxime ad confitendum, et defendendum fidem : sed non ita res se habet; cum ea confessio, et defensio fieri queat per gratiam, virtutes, et auxilia independentes a characterem : ergo talis character non est potentia activa. Et si dicantur nec characterem ordinis recipi, nec confessionem fidei fieri ita congruenter sine confirmationis characterem, inde sequitur talem characterem non requiri ad simpliciter, sed ad facilius, et melius ; et subinde non esse potentiam, sed habitum : quia potentia dat posse simpliciter, habitus autem facilius, et melius agere.

Respondetur negando antecedens. Ad

cujus probationem dicendum est charae-Mtiteram confirmationis posse dici potentiam passivam : quia aptat subjectum ad plura suscipienda, quæ in non confirmatis non recipiuntur, utputa ad suscipiendum gratiam sacramentalem, quæ est effectus sacramenti Confirmationis, et ad recipiendum auxilia, quæ confirmatis specialiter debentur, et denique ad sustinendum injurias, et labores pro defensione fidei. Et horum receptio sufficit, ut prædictus character dicatur potentia passiva : quidquid fuerit de characterem ordinis: nam ut supra jam diximus, necessarium non est, quod potentia passiva recipiat omnes actus : sed sufficit, si vel unum, vel aliquos recipiat. Sed quia in characterem confirmationis magis proprium est esse potentiam activam, quam passivam, ideo principalius ad alteram probationis partem respondendum est. et dicendum characterem ordinis esse potentiam activam ad actus confessionis, et defensionis fidei, non utcumque consideratos, aut secundum illam rationem, quæ correspondent virtutibus: sed quatenus important specialem modum, nempe fieri ex officio, et per modum exercitii correspondentis consignatis (hinc militibus : quo pacto nequeunt sine characterem fieri. Unde patet characterem confirmationis præstare posse absolute ad prædictos actus sic sumptos. et non communicare præcise posse facilius. Quam solutionem docet D. Thom. tum in 4, dist. 7, quæst. 2, artic. i, quæstiunc. 3, ad 1, dicens, quod in casu necessitatis etiam non confirmati profitentur, et defendunt fidem: *sed non ex officio characteris*. Tum infra quæst. 72. artic. 5 ad 2, n. Tk ubi ait : « Dicendum, quod omnia sacramenta sunt quedam fidei protestationes. « Sicut igitur baptizatus accipit potestatem « spiritualem ad protestandum fidem per « susceptionem aliorum sacramentorum: « ita confirmatus accipit potestatem publice fidem Christi verbis profitendi quasi « ex officio. » Et quamvis tam officium, quam aliquid fieri ex officio videantur præcise denominationes morales desumptæ ab extrinseca ordinatione, et ita in humanis contingat; nihilominus in his, quæ versamus, important aliquid physicum : quia characteres sunt aliquid physicum animæ impressum, ut § 1, ostendimus contra Durandum. Quare sicut hominem consignari in specialem militem Christi characterem

tere

Iere confirmationis, non est denominatio extrinseca, ant præcise moralis, sed importat aliquid physicum : sic etiam profiteri, et defendere fidem ex officio militis Christi specialiter ad id consignati importat ex parte actus aliquam rationem formalem. secundum quam confessio fidei non corresponde! virtutibus; sed petit speciale illud principium, nempe confirmationis characterem, quo homo miles Christi consignatur, el operatur ut ejus minister.

Non desunt autem, qui sustineant responsionem inter arguendum insinuatam, nempe confessionem, et defensionem fidei fortius fieri ab homine confirmato, quam a non confirmato, licet hic habeat gratiam, et virtutes : debentur etiam homini confirmato specialiora auxilia ex vi sacramenti, atque characteris, ut cum majori vigore fidem susceptam tueatur : et pro hujusmodi actu ponitur confirmationis character specialis quædam potentia. Nec contra hanc responsionem urget, quod in argumento opponitur : nam primaria, et essentialis inter potentiam, et habitum differentia non stat in eo, quod habitus præstet operari melius, fortius, aut facilius, et in eo, quod potentia præstet operari absolute, præscindendo a majori in operando vigore, et facilitate: nam sicut aliqui habitus dantur, et requiruntur ad operandum non solum melius, sed absolute, ut patet in habitibus supernaturalibus ; sic aliqua potentia, videlicet per modum virtutis instrumentariæ potest dari et concurrere ad operationem non absolute, et secundum speciem acceptam, ut fit cum modo majoris vigoris, et facilitatis. Sed prædicta primaria essentialis differentia stat in diversitate supra assignata, quod habitus determinat ad operandum bene, vel male in propria materia: potentia autem respicit operationem absolute, sive præscindendo ab his modis, et determinationibus ad bonitatem, vel defectum. Unde character confirmationis distinguitur ab omni habitu virtutis concurrente ad confessionem, et defensionem fidei : quia habitus virtutis, v. g. fidei, aut fortitudinis respicit actum prædictæ confessionis, ut determinate fit bene moraliter : sed character respicit prædictum actum absolute, et abstrahendo a modo rectitudinis moralis. Unde quod ad actum sic consideratum præstet majorem vigorem, et efficaciam, minime illum constituit in propria ratione

habitus, nec extrahit a conceptu potentiæ per modum virtutis instrumentariæ,

45. /Xrguitur sexto probando characterem ordinis non osse potentiam, et subinde item non debere constitui in secunda specie qualitatis. Et quidem non esse potentiam passivam potest ostendi omnibus mediis, quæ pro aliis characteribus expendimus in duobus argumentis præcedentibus. Sed quod non sit potentia activa respectu alicujus effectus, suadetur per comparisonem ad omnes effectus, qui assignari valent : sunt autem hujusmodi effectus vel alia sacramenta, vel gratia a sacramentis producta, vel conversio panis in corpus Christi. Et in primis character ordinis non concurrit active ad alia sacramenta : tum quia nulli ordinis characteres usque ad Diaconatum inclusive conficiunt aliquod sacramentum. Tum quia si sacramenta sumantur materialiter pro rebus, quibus constant, sufficienter fiunt, et applicantur per membra externa absque alterius virtutis spiritualis concursu : si autem accipiantur formaliter quantum ad significationem, qua ultimo constituuntur; hæc significatio est ens rationis, quæ proinde nequit terminare influxum alicujus virtutis realis. Character igitur ordinis non habet esse realem potentiam, aut realiter influere per respectum ad sacramenta. Deinde nec id habet per ordinem ad gratiam in sacramentis productam: hæc enim non fit a sacerdote per characterem, sed per sacramenta, quæ ministrat ; unde videmus eundem esse effectum baptismi, sive conferatur a laico, sive a sacerdote. Esto tamen, quod character sacerdotalis elevaretur, aut elevari posset ad efficiendum physice gratiam in sacramentis, quæ sacerdos ministrat ; id tamen minime sufficeret, ut prædictus character diceretur potentia activa ad talem effectum : nam omnes mundi res habent capacitatem, sive potentiam obedientialem ad hujusmodi elevationem, quin propterea sint, aut dicantur potentiæ activæ ad producendum gratiam. Denique non habere rationem potentiæ activæ per respectum ad transubstantiationem ostenditur : quoniam transubstantiatio hujusmodi est insigne quoddam miraculum : sed repugnat dari qualitatem permanentem operativam miraculorum, ut agentes de potentia animas Christi statuimus Tractat, præcedent. disp. 23, dub. 6, a num. 64 ; ergo character sa-

cerdotalis (qui est, ut supponitur, qualitas permanens). nequit habere rationem potentiae activa? respectu transubstantiationis.

Bespon- Hujus tamen argumenti difficultatem
s<> debilem jam fecerunt responsiones praece-
dentium. Et quod attinet ad negationem (quam immerito supponit), potentiae passiva; distinguendum est inter alios ordinis characteres, et characterem ultimum, et supremum sacerdotii, quod est principale horum characterum membrum. Et fateri oportet characterem sacerdotii non esse potentiam passivam respectu aliorum characterum; sed magis eorum finem; cum ipse non ordinetur ad alios, sed isti ad illum. Potest tamen dici potentia passiva comparative ad gratiam sacramentalem, propriam ordinis sacerdotii. Cæteri autem characteres sunt potentia passiva non solum respectu gratiae sacramentalis singulis ordinibus correspondents; sed etiam respectu subsequentium characterum: quia priores aptant subjectum pro subsequentibus, ita quod posteriores non imprimuntur connaturaliter, nisi suppositis primis, et dependenter ab eis: quod sufficit, ut antecedentes habeant rationem potentiae passivae respectu subsequentium.

Coati- 4G. Sed descendendo ad conceptum po-
fluatBr tentiae activae, quam ut excludat, dirigitur specialiter argumentum; singulae ejus partes diluendae sunt. Et characterem sacerdotalem esse principium physice activum docet præter Thomistas, et Auctores supra relatos Dicastillo tract. 1, disp. 1, dub. 16, n. 471. Ad primum ergo dicendum est characterem sacerdotalem concurrere active ad sacramenta, quæ sacerdos ex officio conficit. Et ad oppositam probationem respondemus, quod licet actiones, aut res, quibus constant sacramenta, sint quid sensibile; nihilominus præter hoc habent ex institutione divina esse aliquid sacramentale, et sortiri vim ad immutandum animam: secundum quam rationem superant facultatem membrorum externorum, quam totius naturae: quare ut attingantur secundum prædictam rationem, potest concurrere potentia activa superioris ordinis, nempe character sacerdotalis. Sicut in solutione argumenti præcedentis diximus characterem confirmationis esse potentiam activam ad externam fidei confessionem, non secundum se acceptam, sed ut factam tali modo, atque ex officio.

i Do aliis autem inferioribus ordinis characteribus non idem affirmamus. quia ad alios ministros sacerdote inferiores non pertinet conticere sacramenta ex officio. Posset tamen dici prædictos characteres in sacerdote concurrere ad conficiendum sacramenta, saltem mediate, et cum subordinatione ad principalem characterem sacerdotii. Secunda facile dispellitur, nam sacerdos communicat gratiam non solum per sacramenta, sed etiam per characterem: et tam sacramenta, quam character se habent causaliter, et influxive ad effectus tamquam instrumenta subordinate, sicut comparantur calamus, et manus ad scribendum. Quamvis autem eadem gratia conferatur a laico baptizante, et a sacerdote baptizante; tamen non confertur eodem modo. quia sacerdos agit ex officio, et per characterem; unde non solum applicat sacramentum causativum gratiae, sed illam etiam causai per characterem: laicus autem nec characterem habet, nec ex officio agit: quare gratiam non causât, sed applicat præcise sacramentum, quod causal illam. Ad id vero, quod in hac probatione additur, respondemus characterem sacerdotis non comparari ad hujusmodi effectus tanquam rem mere elevabilem, sed tanquam ipsam elevationem, et virtutem instrumentariam, cui ex suppositione debetur concursus principalis agentis. Hoc autem modo minime se habent omnes res mundi, ut ex se liquet. Unde ex eo, quod aliae res non dicantur potentia activa ad effectus divinae virtutis; non sequitur munus, et nomen potentiae debere characteri denegari: sed magis infertur oppositum.

Et hinc ad tertiam probationem patet Ki» idem dicendum esse de concursu characteris ad miraculum transubstantiationis, quod diximus de concursu ad gratiam, quæ est sacramentorum effectus. Et ad impugnationem hujus partis respondemus illam doctrinam verissimam esse, ut loco cit. ostendimus; sed applicandam esse qualitati completæ, et in ordine ad omnia miracula; non autem qualitati incomplete adhuc in linea virtutis instrumentariae, et quæ compleri debet per novum Dei concursum. Character autem sacerdotalis hoc tantum posteriori modo habet esse virtutem instrumentariam ad miraculum transubstantiationis: quare optime cum ejus conditione cohæret habere esse permanenter. Videan-

tur

tur specialiter, quæ diximus loco cit. toto
 §2, et præsorlim n.71. Hæcsunt vol omnia,
 vel graviora, quæ opponunt Adversarii; at-
 qui ex non obscura eorum solutione cons-
 Ulminime habere illam indissolubilitatem,
 quæ Suarez relatus num. 33, rationibus a
 se excogitatis detulit, ut palam 1). Thomam
 impugnaverit. Liquet ulterius, quam alte
 sentiat opinio Thomistica de characterem
 Christiano, et quam plures veros, el reales
 effectus illi attribuat; cum tamen apud
 Adversarios vix, aut nullo modo explicari
 valeat, ad quid character deserviat, quæ-
 ve effectum formalem physicum inducat,
 ut expendimus num. 32, in fine.

DUBIUM HI.

*Quodnam sit subjectum immediatum charac-
 teris sacramentalis?*

Cognita magna ex parte characteris
 conditione, ad perfectiorem ejus notitiam
 oportet examinare, in quo subjecto recipia-
 tur. Est autem difficultas de subjecto *quo*,
 et immediato: nam recipi simpliciter in
 homine sicut in subjecto *quod* citra con-
 troversiam supponitur. Sed sunt in homine
 pluræ, de quibus dubitari potest, utrum sint
 subjectum *quo* characteris, nempe corpus,
 sive compositum ex anima, et materia cum
 suis potentiis sensitivis, et corporalibus :
 anima secundum essentiam, sive quantum
 ad substantiam considerata: et præterea
 spirituales animæ potentiæ, intellectus
 scilicet, et voluntas. Ne autem circa non
 necessaria hæreamus, supponimus animam
 secundum substantiam distingui realiter a
 suis potentiis immediate operativis, ut do-
 cent communiter Thomistæ cum aliis plu-
 ribus, et ostendunt N. Complui, *abbreu. in*
** Physic*, disp. 10, quæst. 2. Nihilominus
 nec locus omnino, ut quidam falso existi-
 mant huic quæst. præcluderetur facta con-
 traria suppositione: quia adhuc posita reali
 identitate, daretur distinctio virtualis, seu
 formalis tam inter animam, et ejus poten-
 tias, quam inter potentias ipsas: et sic du-
 bitari posset, an character recipiatur in
 illa entitate, ut formaliter est substantia,
 an vero ut est potentia operativa, et secun-
 dum quam potentiæ rationem. Quod facile
 declaratur tum in divinis, tum in huma-
 nis. In illis quidem, quia non obstante
 identitate reali intellectus, et voluntatis

Salmant. Curs, theolog. torn. XVII.

cum natura divina, dicimus processiones
 non esse actus naturæ, sed potentiarum; et
 Verbum procedere non per voluntatem, sed
 per intellectum; et Spiritum Sanctum pro-
 cedere non per intellectum, sed volunta-
 tem. In humanis etiam, quia licet intel-
 lectus speculativus, et intellectus practicus
 non sint potentiæ realiter diversa: nihilo-
 minus quidam habitus intellectivi perti-
 nent ad intellectum speculativum, et non
 ad practicum, alii autem spectant ad prac-
 ticum, et non ad speculativum. Quia scili-
 cet in omnibus prædictis, licet adsit realis
 identitas, occurrit tamen simul formalis,
 aut virtualis distinctio, quæ locum dat
 præmissæ distributioni. Et in hoc etiam
 sensu posset procedere præsens difficultas,
 ut manifestant exempla proposita, et facile
 consideranti constabit. Tractabimus tamen
 illam juxta frequentiore, ac veriore versi»,
 suppositionem distinctionis realis inter
 prædicta: sic enim congruentiorem locum
 habet, et facilius intelligitur. Sed qui vo-
 luerit procedere juxta suppositionem oppo-
 sitam, nullo fere negotio resolutionem pro-
 portionabiliter applicabit.

*Sententia Thomistica aliquibus assertionibus
 explicatur.*

47. Dicendum est primo characterem sa-
 cramentalem non recipi in corpore, nec in
 potentiis corporeis. Sic docent communi-
 ter omnes Theologi contra Durandum, ut
 superfluum sit eos recensere. Et aliqui no-
 tant oppositam sententiam esse hæreticam,
 aut erroneam, nec prorsus immerito cen-
 sent, ut motivum statim proponendum
 evincit. Est autem hujusmodi: nam Conci-
 lium Florentinum relatum num. 1, statuit
 esse tria sacramenta « *quæ* characterem, id
 « est, spirituale quoddam signum impri-
 « munt indelebile in anima.» Et Concilium
 Tridentinum ibidem etiam relatum diffi-
 nivit tria sacramenta « imprimere charac-
 « terem in anima, hoc est, signum quod-
 « dam spirituale, et indelebile. » In qua-
 rum diffinitionum singulis fere verbis stant
 efficacia pro communi assertionem motiva:
 nam quod recipitur in anima, non recipi-
 tur in corpore, seu composito: sed de fide
 est characterem imprimi in anima, ut
 præmissa Concilia decernunt: ergo cha-

Firma
 conclu-
 sio.

Fonda-

racler non recipitur in corpore, seu composito. Deinde signum spirituale non signat corpus, sed animam : character autem juxta præmissas diffinitiones est quoddam signum spirituale Denique unius nota, aut sigillatio corpori impressa potest per naturam, vel artem deleri: Concilia vero docent characterem esse signum indelebile: ergo ex sententia Conciliorum character non imprimitur, nec recipitur in corpore, sed in sola anima.

Atia n- 110. Accedit etiam ratio Theologica destruens oppositum fundamentum : nam ideo character sacramentalis deberet recipi immediate non in anima, sed in corpore; quia prædictus character ordinatur ad aliquos actus externos, qui membris corporalibus exercentur, utputa ad ministrandum sacramenta, ad confessionem fidei, et alios ejusmodi : hoc autem motivum id non probat, sed magis oppositum; ergo character sacramentalis non recipitur in corpore, sed in anima. Probatur minor : tum quia non omnis actus, sive exercitium characteris exercetur membris corporalibus; siquidem coaptatio ad gratiam sacramentalem, ejusque receptio in sola anima fit : et tamen prædicta coaptatio, et receptio pertinent ad characterem sacramentalem, ut dub. præced. explicuimus. Tum etiam et præcipue, nam quod aliqui actus characteris sint externi, minime sufficit ad hoc, ut character in corpore constituatur : fides namque Theologica habet aliquam operationem externam, nempe confessionem; et tamen fides non est in corpore, sed in anima. Artes etiam tam liberales, quam mechanicae resident non in corpore, sed in anima : et tamen animæ haerentes dirigunt manus, aliaque membra corporis ad operationes externas. Idem itaque de caractere dicendum est. Et ratio est proportionabiliter eadem : quoniam sicut habitus practici sive scientiae, sive artis sunt principaliter propter opus operatum ; et nihilominus non debent esse in potentia exequente, aut in membris motis, sed in potentia superiori, et ad opus dirigente : ita character, quamvis ordinetur ad aliquid externum, quod membris corporalibus exercetur, ut sunt administrationes, et susceptiones sacramentorum; non ideo debet constitui in membris externis, sed magis in anima : quia externum illud exercitium debet regi, et dirigi per internam, et spiritualem ac-

tionem, qua? virtute characteris valeat inducere sacramentales, atque exteriores effectus.

48. Dicendum est secundo characterem non recipi immediate in essentia, sive substantia anima?, sed in aliqua ejus potentia. Secunda conclusionis pars evidenter sequitur ex prima, quin ad illam suadendam opus habeamus alia probatione. L tramque autem docet Div. Thom. in præ. art. 4,^{d.ti} his verbis : « Character est quoddam signa-
« culum, quo anima insignitur ad susci-
« piendum, vel aliis tradendum ea, quæ
« sunt divini cultus. Divinus autem cultus
« in quibusdam actibus consistit. Ad ac-
« tus autem proprie ordinantur potentiæ
« animæ. sicut essentia ordinatur ad
« esse. Et ideo character non est sicut
« in subjecto in essentia animæ, sed
« in ejus potentia. » Et idem statuit in 4, dist. 4, quæst. I, art. 3. Lnde sic docent unanimiter Thomistae. Capreolus, capreu. Cajetanus, et Sotus, quos refert. et sequi-¹ tur Arauxo dub. 3, Petrus de Ledesma cap. Anuo
, de sacramentis in genere, conci. 3, Nu-NopiB. gnus art. 4, difficul. 1, Cabrera disp. 1.^{^g}l Joannes a S. Thom. dub. unico, Gonet. Tra. disp. d, art. 3, conci. 1, Labat disp. 1, dub.
, § 3, Prado dub. 4, conci. I, N. Francis-⁷us tract. 1, cap. 5, dub. 7, N. Philippus¹.
disp. 6, dub 4, et alii plures. Idem etiam
tuentur B. Albertus in 4, dist. 4, quæst. 2,
Div. Bonaventura distin. 6, articul. 1,^{0-M} quæst. 3, Richardus distinct. 2, articul. 2,
quæst. 2, Scotus distinct. 6, quæst. 11, Alen-
sis 4 part, quæst. 8, memb. 8, articul. 1,[^]
§ 3, Sayrus lib. 4, cap. 4, quæst 1, art. 2,^{Vale}«-
Valencia in hac quæst. puncto 4, Granados Grand,
tract. 4, disput. 5, num. 6, Salas tom. 1,
in 1, 2, tract. 2, disput. 8, sect. 3, Henri-
quez lib. 2, cap. 17, num. 3, VillalobosTM]¹
tract. 4, difficult. 9, Ludovicus de S. Joanne leaad.
quæst. 3, art. 1, dub. 3, concl. 2, Martinus
de S. Joseph, tract. 2, num. 11, Trullench
lib. 1, praxis cap. 4, dub. 5, Leander tract.
1, disp. 3, quæst. 20, et alii plures.

Probatur ratione desumpta ex Div. Ratio. Thom, m locis supra relatis : quoniam mentalis, vis proxime operativa non recipitur immediate in substantia, vel essentia animæ: sed character est quædam vis spiritualis operativa eorum, quæ pertinent ad cultum Dei in professione Christianae religionis, ut satis constat ex dictis dub. præcedenti: ergo character non recipitur in substantia,

I iantia. vel essentia animæ. Probatur ma-
 | jor: quoniam vis proxime operativa debet
 immediate recipi in potentia immediate
 operativa; siquidem illam vel elevat, vel
 adjuvat, vel confortat, vel determinat ad
 acendum: sed anima secundum suam sub-
 stantiam, vel essentiam non est potentia
 immediate operativa, siquidem substan-
 tia, aut essentia animæ non ordinatur per
 se primo ad operari, sed ad esse : ergo vir-
 tus proxime operativa non recipitur im-
 mediate in essentia, aut substantia animæ.

J Quo discursu communiter probatur habi-
 ; tus, virtutes, dona, et auxilia non recipi
 in substantia animæ, sed in potentiis. Ean-
 dem autem efficaciam habet applicatus
 characteri ex suppositione, quod sit quæ-
 dam vis spiritualis proxime operativa.
 Potest autem magis explicari in hunc mo-
 dum: nam id, quod in ordine supernatu-
 ral! habet rationem naturæ, recipitur im-
 mediate in substantia animæ : ergo id,
 quod in ordine supernatural! habet ratio-
 nem potentiae, debet recipi immediate
 non in animæ substantiated in ejus po-
 tentia : quippe ita comparatur potentia ad
 potentiam, sicut natura ad naturam : atqui
 character est quædam potentia spiritualis»
 et ad speciem potentiae spectans, ut osten-
 dimus dub. præced. ergo character non in
 substantia animæ, sed in ejus potentia re-
 cipitur immediate.

-19. Nec refert, si dicas hoc discursu ma-
 ns probari oppositum : quia licet habitus,
 auxilia, et alia hujusmodi principia pro-
 xime operativa recipiantur immediate in
 potentiis; tamen potentiae ipsæ immediate
 recipiuntur in substantia animæ, ut patet
 in intellectu, et voluntate. Quare cum cha-
 racter non se habeat per modum habitus,
 sed per modum potentiae; ex hoc ipso con-
 vincitur. quod non recipitur in potentia,
 y-sedinanimæsnbstantia. Nam, non inquam,
 bocsatisfacit ; quia licet potentiae natura-
 les recipiantur immediate in substantia
 animæ. ut quæ non supponunt aliud sus-
 ceptivum immediatius ; sed naturali neces-
 sitate sequantur prædictam substantiam
 tanquam ejus proprietates : nihilominus id,
 quod in ordine supernatural! habet ratio-
 nem potentiae, exigit oppositum ob opposi-
 tam rationem : quia scilicet supponit natu-
 rales animæ potentias, quas elevat, aut
 determinat ad agendum supra id, quod na-
 turaliter possunt : et ideo non in substan-

tia animæ, sed in ejus potentia recipi de-
 bet. Quam diflerantiam eleganter tradidit
 D. Thom. in præc. art. 4 ad 2, his verbis: D Thm
 a Dicendum, quod essentia animæ est sub-
 a jectum potentiae naturalis, quæ ex prin-
 « cipiis essentiae procedit. Talis autem po-
 a tentia non est character: sed est quædam
 a spiritualis potentia, ab extrinseco adve-
 niens. Unde sicut essentia animæ, per
 a quam est naturaliter vita hominis, per-
 a ficitur per gratiam, qua anima spiritua-
 « liter vivit: ita potentia naturalis animæ
 perficitur per spiritualem potentiam,
 quæ est character. Habitus enim, et dis-
 a positio pertinent ad potentiam animæ:
 a eo quod ordinantur ad actus, quorum
 a potentiae sunt principia. Et eadem ratio-
 a ne omne, quod ad actum ordinatur, est
 potentiae tribuendum. » Et characterem
 ita ordinari constat ex dictis.

Nec iterum refert, si dicas præmissum Evasio.
 discursum ad summum procedere in po-
 tentiis. aut virtutibus operatives, quæ sunt
 physice tales, secus vero si præcise habeant
 esse tales moraliter: potestas enim moralis
 licet adventitia potest immediate commu-
 nicari animæ, illamque denominare po-
 tentem. Character autem non est potentia
 physica, sed moralis. Id, inquam, minime ConfQ-
 talur.
 satisfacit, sed refellitur dupliciter. Primo,
 quia character est vera potentia physica,
 et propterea non in alio genere, aut specie
 constituitur, quam in secunda specie qua-
 litatis collocatur : quod hic merito suppo-
 nendum est ob doctrinam dub. præced.
 traditam. Secundo, quia esto, character sit
 sola potestas moralis; tamen hæc ipsa po-
 tentia moralis ordinatur suapte nature ad
 hunc finem, quod homo exerceat con-
 gruenter pertinentia ad divinum cultum,
 præsertim in susceptione, vel collatione
 sacramentorum : atqui hujusmodi exerci-
 tium non fit immediate per substantiam
 animæ, sed pertinet ad animæ potentias,
 ut ex se liquet: ergo multo magis consenta-
 neum est characterem recipi in potentiis,
 quam in animæ substantia. Patet conse-
 quentia: quia anima secundum substan-
 tiam ordinatur immediate ad esse, et per
 potentias, aut secundum potentias ordina-
 tur immediate ad operari : ergo quæcum-
 que ad operandum pertinent, longe melius
 recipiuntur in animæ potentiis, quam in
 animæ substantia. Nec id consequenter
 negare possunt Adversarii, qui sicut di-

eunt characterem esse potestatem moralem operandi, sic etiam docent dari plura auxilia non influentia physice, sed tantum moraliter: et tamen ista non collocant immediate in anima, sed in potentiis operatives: ergo minus recte aliter docent de charaetere ex eo, quod sit potestas non physica, sed moralis.

Alio. l.
cfiogi-
B. n.

¶ Nec tandem refert, si dicatur propositum a nobis discursum ad summum probare in characteribus confirmationis, et ordinis, secus in characterē baptismi: quoniam licet duo illi sint aliqua potentia activa physica, vel saltem potestas moralis; character tamen baptismi non est hujusmodi, sed solum præstat capacitatem, vel potentiam passivam pro sacramentis, vel aliis ad cultum Christianæ religionis pertinentibus.

Id. i. In
JUL'f

Id, inquam, non diruit generalem vim molivi a nobis propositi, sed facile evertitur: tum quia character baptismalis non est mera potentia, aut capacitas passiva, sed importat etiam activam virtutem, præsertim ad eliciendum actus sub ratione dispositionis congruæ ad suscipiendum cætera sacramenta; quamvis enim non insignitus eo characterē queat omnes illos actus secundum speciem elicere, non tamen secundum quod ad sacramenta disponunt: et ideo in eliciendo prædictos actus cum hujusmodi congruentia, et virtualitate emicat vis baptismalis characteris, ut supra diximus n. 32. Tum etiam, et præcipue, quantum ad præsens refert, quoniam licet character baptismalis non sit potentia activa; est tamen potentia receptiva aliorum characterum confirmationis, et ordinis: ergo debet cum illis recipi in eodem subjecto. sed duo illi characteres non recipiuntur immediate in substantia animæ cum sint potentiæ operativæ, ut hoc effugium recognoscit, et supponit: ergo character baptismi non recipitur immediate in animæ substantia.

¶ Illud
l. »

50. Dicendum est tertio characterem sacramentalem recipi immediate in solo intellectu. Ita D. Thom. in præes, art. 4 ad 3, ubi ait: « Character ordinatur ad ea, quæ sunt divini cultus: qui quidem est quædam fidei protestatio per exteriora signa. Et ideo oportet, quod character sit in cognitiva potentia animæ, in qua est fides, o Constat autem fidem in solo intellectu immediate recipi. Unde sic unanimiter docent Thomistæ, quin et omnes fere Auctores num. 48 relati, paucis exceptis, ut

constabit n. 58. Probatur ratione jam Iradita a D. Th. in verbis relatis: nam character sacramentalis ordinatur ad Dei cultum consistentem in protestatione fidei per externa ejusdem fidei signa: ergo debet esse in eadem potentia, in qua est fides: hæc autem est in solo intellectu: ergo oportet, quod character sacramentalis in solo intellectu immediate recipiatur Qui discursus suppenit (et sic tacitam objectionem præoccupamus) characterem ordinari ad cultum Dei, non quidem sub determinatione ut bene moraliter fiat, quo pacto magis pertinet ad religionem, quam ad fidem; sed absolute ut fit independenter a determinatione rectitudinis, sicut in peccatoribus non habentibus virtutem religionis sæpe contingit, secundum quam rationem non religioni, sed fidei correspondet. Omnia enim, quibus dub. præced. § 3 et 4. ostendimus characterem non esse in specie habitus, sed potentiæ probant characterem ordinari ad cultum Dei non sub determinatione bonitatis moralis, sed absolute consideratum.

51. Probatur secundo eadem assertio: quoniam character sacramentalis est quædam potentia exeeutiva instrumentalis dirigens, et movens potentias externas ad operationes, in quibus consistit divinus cultus, præsertim quantum ad susceptionem et administrationem sacramentorum. quare character et debet esse participatio potentiæ executivæ Dei, et recipi in potentia exeeutiva animæ. Potentia autem exeeutiva Dei pertinet formaliter ad intellectum ejus practicum, ut statuimus tractat. 3, disp. 5, a num. 43; potentia etiam exeeutiva animæ, et cujusvis substantiæ spiritualis creatæ consistit formaliter, atque in recto in ejus intellectu practico, ut ex ibidem dictis satis constat. Ergo character sacramentalis debet recipi in intellectu. Et sicut ad potentiam exeeutivam Dei in ejus intellectu practico consistentem pertinet exequi efficaciter opus externum: sic ad characterem spectat exequi actiones sacras externas, elevando scilicet intellectum practicum, et concurrente simul cum illo ad executionem. et directionem prædictarum operationum, In quo sensu D. Dionysius cap. 2, de Ecclesiastica hierach. dixit « characterem esse lumen » divinum, illuminans nos, et configurans Christo: » quia videlicet perficit intellectum practicum ut efficiat operationes pertinentes

pertinentes ad cultum Dei, et quantum ad hoc nos Christo facit consimiles.

Confirmatur, et explicatur amplius: quia illa potentia debet esse subjectum recipiens immediate characterem sacramentalem, quæ adjuta characterē dirigit, ac movet cæteras potentias ad actiones pertinentes ad cultum Dei: sed hujusmodi potentia est intellectus sub munere practice; siquidem ad intellectum sub hoc munere spectat, quod peractum imperii moveat, et dirigat alias potentias ad opus: ergo subjectum immediatum characteris est intellectus. Major suadetur: nam cum character ordinetur ad cultum Dei secundum ritum Christianæ religionis, consistentem principaliter in susceptionibus, et administrationibus sacramentorum; in illa potentia debet immediate recipi, quæ habet vim imperandi, dirigendi, atque movendi alias potentias: ergo hæc potentia est subjectum recipiens immediate characterem. Unde facile intelligitur characterem baptismi recipi in intellectu practico, communicando ejus imperio efficaciam, ut alias potentias moveat ad validam receptionem cæterorum sacramentorum. Similiter character confirmationis recipitur in intellectu practico, dando ipsi efficaciam, ut imperet, inferatque in aliis potentiis actum confessionis externæ, sive defensionem fidei contra tyrannos. Denique character ordinis residet in intellectu practico conferendo illi vim, ut moveat alias potentias externas ad exequendum sacramenta ex officio, et ad convertendum panem in corpus Christi, et exercendum actiones hierarchicas.

52. Ultimum nostræ assertionis fundamentum est: quoniam cum character sit verum aliquod accidens reale, ut dub. præced. ostendimus, debet alicui subjecto inherere. atque in eo immediate recipi: sed non recipitur in corpore, ut in prima assertionem statuimus contra Durand. ergo debet recipi in anima, sive parte spirituali: atqui non recipitur immediate in animæ essentia, sive substantia, ut contra Juniores proposuimus in secunda conclusione: ergo recipitur immediate in potentia animæ immediate operativa: ergo recipitur immediate in solo intellectu. Probatur hæc ultima consequentia: quia in anima non sent aliæ potentiæ immediate operativæ, nisi intellectus, et voluntas. Quod autem character nou recipiatur in voluntate os-

tenditur: nam qualitas recepta in voluntate determinat vel ad operandum præcisè bene moraliter, vel ad operandum præcisè malo moraliter, ita ut non possit voluntas illa indifferenter operari: sicut nec ipsa voluntas libere unquam agit, quin necessario ex suppositione agat bene, vel male moraliter: atqui character minime determinat ad usum determinate malum, nec determinate bonum moraliter; sed comparatur per modum potentiæ physicæ dantis posse absolute, et præscindendo ab aliis determinationis modis: ergo character non recipitur immediate in voluntate. Qui discursus sicut probat characterem non recipi immediate in voluntate, sic etiam probat non recipi immediate simul in voluntate, atque intellectu, ut facile consideranti constabit. Restat igitur a sufficienti partium dinumeratione, quod character sacramentalis in solo intellectu immediate recipitur.

§ II.

Deferuntur sententiæ contrariæ.

53. Contra primam conclusionem sentit Durandus in 4, dist. 4, quæst. 1, nuui. iiacon-9, satis aperte significans, quod character sacramentalis, et præsertim character ordinis, congruentius in membris exterioribus constituitur. Quod probat: nam virtus, quæ perficit hominem non quantum ad cognoscere, vel appetere, sed quantum ad operari, non debet recipi in potentia vel cognoscitiva, vel appetitiva, sed solum in potentia executive; unde potentia factiva artificis, inquit ille, non est in potentiis internis, sed in artificis manibus: atqui character, si est virtus, perficit hominem non quantum ad cognoscere, vel appetere, sed quantum ad operari: quippe qui non est virtus intellectiva, sed quædam vis ad exequendum opera externa pertinentia ad cultum Dei, ut nos ipsi docemus: ergo character recipitur immediate in solis membris externis.

Sed hoc motivum convulsum relinqui-pon-tur num. 47. Tum quia character est accidens spirituale, et indelebile, ut plane docent Concilia: hujusmodi autem accidens congruentius recipitur in spiritu, quam in corpore, ut exse liquet; esto, non implicaret contradictionem, quod in corpore reciperetur, ut dicitur de virtute instrumen-

taria sacramentorum. Tum etiam quia plures sunt virtutes activæ, quæ ordinantur ad opus externum, et nihilominus non recipiuntur in corpore, sed in anima, ut patet in omnibus artibus : sufficit enim, quod afficiant intellectum practicum, ut congrue dirigat ad externum opus. illudque imperet. Et hoc modo character est in anima, perficiendo videlicet intellectum, ut convenienter imperet, et concurrat ad opera externa pertinentia ad cultum Dei, præsertim in usu sacramentorum. Unde refellitur exemplum Durandi : nam ars non est in artificis manibus, sed in mente : et idem dicimus de characterē.

^{second} 54. Contra secundam conclusionem sententiunt Marsilius in 4, dist. 4, quæst. 4, art. 1,

Marsil. Bellarminus lib. *de sacram.* cap. 19, concil. Bebar. 4, Suarez disp. 11, sect. 4. Vazquez disp. 134, ^{vaz} Vazquez cap. d, Lugodisp. G. sect. 4, Bonae, disp. 1,

quæst. 5, punct. 2, Aversa in hac quæst. Aversa sect. 3, Ochagavia quæst. 16, nu. 16, Dicastillo disp. 2, dub. 16, a n. 463, Hurtado *“can* disP. 3, difficult. 13, Becanus cap. 4, quæst.

3, et communiter Recentiores, qui docent characterem sacramentalem recipi immediate in substantia animæ : quamvis Dicastillo, et quidam alii ab hac regula excipiant ordinis characterem. Argumenta autem, quibus utuntur, *levissima* appellavit Pradodub. 4, num. 12. Et ita quidem nobis videntur, ut miremur, quod propter illa tam palam recesserint ab Angelico Doctore,

primmni sicut magis constabit ea diluendo. Nam incuium. Lugo, et quidam alii opponunt primo animæ substantiam, et potentias non distingui realiter : ergo impossibile est characterem esse in anima, et non recipi immediate in substantia illius. Sed quod nihil concludant ostendimus ab ipso dubii vestibulo : tum quia anima, et ejus potentiæ distinguuntur realiter, ut docet verior, et frequentior Philosophia. Tum quia exclusa distinctione reali, adhuc maneret diversitas formalis, aut virtualis, ut nemo negat : quo supposito argumentum nimis materialiter procedit, probans præcise characterem recipi immediate in entitate, quæ identice est substantia, cum tamen nostra probent recipi in illa entitate, quatenus est formaliter potentia immediate operativa, et explicat munus istud. Sicut nihil plane concluderet, qui cum Adversariis arguerit : intellectus

• speculativus, et intellectus practicus non distinguuntur realiter : sed prudentia, et

ars recipiuntur in intellectu practice : ergo pertinent formaliter ad intellectum speealativum, ut talis est. Quæ stupida forti illatio.

55. Arguit secundo Suarez speciali londamento : quia signum manifestativum, etpât distinctivum debet constitui in parte notiori : sed character sacramentalis est quoddam signum manifestativum, et distinctivum : ergo debet esse in anima secundum partem notiozem : constat autem substantiam animæ esse notiozem, et priorem ejus potentiis : ergo character non est in potentia aliqua animæ, sed immediate in ejus essentia.

Respondetur nihil in hoc argumento relati- ex parte materiæ, vel ex parte formæ, atque illationis contineri, quod ruinosum non sit. Nam quod dicitur signum debere esse in parte notiori, non est universaliter verum, ut patet in signis ducum, et militum, quæ solent non in capite, aut fronte, sed vel in pectore, vel in manibus collocari. Quod additur animæ substantiam esse priorem, et notiozem ejus potentiis, nihil valet : quia licet substantia sit prior, aut notior secundum se, non tamen quoad nos : sunt enim potentiæ nobis notissimæ ratione suarum operationum : cum tamen substantia lateat, ut experimento liquet : quare magis colligi debet characterem debere imprimi immediate potentiis tanquam rebus nobis notioribus. Porro illatio desumpta ab eo, quod character sit signum, straminea est, et ad pauca attendens : nam character non est merum signum, sed potentia quædam realis per modum virtutis incompletæ, et instrumentariæ ; quare recipi debet in eo, quod immediate operatur : id autem non est animæ substantiata potentia, ut num. 48 arguebamus. Quare sicut ex eo, quod character sit signum, minime concluditur characterem debere collocari in genere relationis : constituitur enim, vel Suario concedente, in genere qualitatis : quia primariusejusconceptus, sive effectus formalis non est significare, sed qualificare subjectum in se. Ita non meliori consequentia infert prædictus Auctor characterem debere recipi immediate in anima, quia signum est : quoniam esse signum non convenit characteri primario, sed magis esse quandam potentiam, sive virtutem, ut dub. præcedenti explicuimus. Peccat itaque totum argumentum, dum procedit a dicto secundum

secundum quid ad dictum simpliciter, sive aquadain ratione inadæquata ad lotum, el principalem characteris conceptum.

^{ftnw} 56. Arguitur tertio : nam Concilia asseruat characterem imprimi in anima : sed anima proprie, et formaliter loquendo significat substantiam sive essentiam, non autem potentias : ergo ex mente Conciliorum character recipitur immediate non in animæ potentiis, sed in ejus substantia. ^{ûrfr-} Confirmatur : nam idem debet esse subjectum immediatum formæ, et dispositionis ^{sito} ad formam : sed D. Thorn, in 4, dist. 4, quæst. 1, art. 1 ad 5, affirmat, « quod character est dispositio ad gratiam per t quandam congruitatis dignitatem : » ergo cum gratia recipiatur immediate in substantia animæ, sequitur idem dicendum esse de characterē.

Ad argumentum respondetur, quod sicut ^l : < 5a. absolnle, et cum proprietate dicimus animam vivere, agere, et elicere operationes : licet hæc non exequatur immediate per substantiam suam, sed mediantibus potentiis sicut facultatibus proximis operandi : ita etiam absolute, et cum proprietate dicimus animam recipere aliquid, quamvis illud non recipiat immediate per suam substantiam, sed mediis potentiis, tanquam rationibus proximis recipiendi, ut patet in actibus vitalibus, qui non recipiuntur in anima immediate, sed mediantibus potentiis, per quas immediate fiunt. Unde licet character recipiatur in anima mediis potentiis, adhuc absolute, et cum proprietate dicitur in anima recipi, ut significant Concilia : quæ tamen id præcipue significare intendebant, quod sacramentalis character non est nota corporea, sed spirituale signum, et subinde ad partem spiritualem, sive ad animam spectans. Quomodo autem illi hæreat. an scilicet immediate, an vero mediis potentiis, non determinaverunt : sed reliquerunt Theologorum disputationibus.

^{iüa.} Ad confirmationem respondemus characterem vere, et proprie, seu physice non esse dispositionem ad gratiam sanctificantem : potest enim character dari sine gratia, et e converso gratia, sine characterē. Sed tamen dici valet dispositio moralis, et ut loquitur D. Thom. *per quandam congruitatis dignitatem* : nam cum exercitium characteris sit cultus Dei, in susceptione, administratione sacramentorum, atque similibus,

qui usus non ita religiose sit, nisi subjectum existât in gratia, congruum secundum *congruitatis dignitatem* est, quod character gratiam connotet. et secum afferat. Quolibet autem modo prædicta dispositio explicetur, necessarium non est, quod character, et gratia habeant idem immediatum subjectum : quia nec necessarium est, quod illud habeant dispositio, et forma, ut inductive potest ostendi tam in naturalibus, quam in supernaturalibus. Nam accidentia non recipiuntur immediate in materiis in prima, sed in composito : et tamen disponunt ad formam substantialem. quæ non in composito, sed in materia prima immediate recipiuntur. Contritio etiam, aut amor Dei non recipitur immediate in substantia animæ, sed in voluntate : et nihilominus disponunt ad gratiam sanctificantem, quæ non in voluntate, sed in substantia animæ immediate recipitur. Sic igitur licet character sit, aut dicatur dispositio ad gratiam, et hæc recipiatur immediate in substantia animæ : minime sequitur, quod character in eadem substantia recipiatur immediate : sed receptus in potentia potest disponere ad immediatam gratiæ receptionem in substantia. Quæ responsio amplius confirmari valet ex optima, et generali doctrina Div. Thom. 1, 2, quæst. 74, art. 4 ad 3, ubi ait : D. iho. a Dicendum, quod dispositio tripliciter se a habet ad id, ad quod disponit. Quan- « doque autem est in eodem, sed non a idem : sicut calor est dispositio ad formam ignis. Quandoque enim est idem, a et in eodem : sicut scientia inchoata dicitur esse dispositio ad scientiam perfectam. Quandoque vero nec est idem, nec a in eodem, sicut in his, quæ habent ordinem ad invicem : ut ex uno perveniatur « in aliud : sicut bonitas imaginationis est a dispositio ad scientiam, quæ est in intellectu. Et hoc modo veniale peccatum, quod a est in sensualitate, potest esse dispositio a ad peccatum mortale, quod est in ratione. » Et hoc etiam ultimo modo character, qui est in intellectu, potest esse dispositio ad gratiam, quæ est in animæ substantia.

57. Arguitur quarto : nam ea ratione character deberet recipi immediate in potentia, quia est principium alicujus operationis : sed character nullius operationis est principium : ergo non debet recipi immediate in potentia operativa, sed in ani-

ma? substantia. Probatur minor : quia actus v. g. cantandi Evangelium, profitendi fidem, ministrandi sacramenta, et similes sufficienter revocantur sicut in principium ad fidem, religionem, et membra externa, quibus fiunt : ergo character sacramentalis nullius operationis principium est. Confirmatur : quia character, ut affirmamus, in solo intellectu immediate recipitur : ergo si esset principium alicujus operationis, foret utique alicujus cognitionis, et utique supernaturalis, cum ipse character supernaturalis sit : at non esse principium talis cognitionis ex eo liquet, quod omnis cognitio supernaturalis hujus status sufficienter revocatur in prudentiam, fidem, dona Spiritus Sancti. et alia lamina omnibus habentibus gratiam communia : ergo character non est principium alicujus operationis.

Occurrit. Ad argumentum negatur minor. Et ad ejus probationem constat ex dictis num. 41, et 46. quod licet illi actus entitative, vel quoad speciem accepti revocentur in alia principia: nihilominus ut facti ex officio, et quatenus pertinent ad susceptionem, vel administrationem sacramentorum, supponunt characterem, quo homo sigillatur, et constituitur Dei minister in ordine ad praedictos actus. Unde hujusmodi actus, quatenus tales, procedunt imperative ab intellectu informato, et determinato per characterem. Ex his patet ad confirmationem : nam character non ponitur a nobis principium cognitionis speculativa?, sed practicae, nempe illius imperii, quo intellectus movet alias potentias tam internas, quam externas ad actus eidem characteri correspondentes, ut sunt debita intentio in suscipiendo, et ministrando sacramenta, atque externa, ac legitima eorum administratio. Ad quod non oportet characterem afferre distinctam cognitionem ab ea, quae convenit intellectui practico : sed sufficit, quod praedicto intellectui addat efficaciam, et specialem determinationem, ut imperet actus externos, pro quorum valore, aut modo ponitur character. Unde falsum est omnem cognitionem supernaturalem revocari sufficienter ad alia principia in confirmatione assignata : nam cognitio practica dirigens, et imperans legitimum usum sacramentorum vel in suscipiente vel in ministrante, et similiter confessio fidei ex officio petit procedere ab intellectu practico determinato per charac-

terem : aliter enim nec intentio esset valida, nec usus legitimus .

58. Contra tertiam assertionem sunt duae sententiae. Primo asserit characterem recipi^{*^} immediate in sola voluntate. Haec ex Auctoribus num. 48 relatis Scotus, Villalobos, Ludovicus de S. Joanne, et Martinus de S. Joseph. Secunda docet characterem recipi immediate simul in intellectu, et voluntate. Sic ex Auctoribus ibidem relatis Alensis, et D. Bonaventura. Fundamentum prioris sententiae est, quod character est signum obligationis animae ad Deum : sed obligatio oritur per se primo ex voluntate : ergo character immediate in voluntate recipitur. Confirmat Scotus : quia character[^] est dispositio ad gratiam : haec autem recipitur immediate in voluntate ; cum gratia sit idem realiter cum charitate : ergo similiter character voluntati immediate inest. Probatur consequentia : nam dispositio debet esse in eodem subjecto cum forma, ad quam disponit. Fundamentum autem secundae sententiae stat in motivis Scoti proxime propositis, et in motivis nostris, adhibitis a num. 50; nam quaedam probant characterem esse in intellectu, quaedam vero esse in voluntate : ergo simul est in utraque potentia. Et confirmari potest : nam per characterem configuramur Trinitati : imago autem Trinitatis in anima attenditur non solum secundum intellectum, sed etiam secundum voluntatem : ergo character imprimitur in utraque potentia.

Sed haec parum urgent. Nam ad fundamentum prioris sententiae respondetur^{raaf} obligationem, cujus signum dicitur character, non oriri ex actu voluntatis, cum hic saepissime non interveniat in characteris impressione, ut patet in pueris : sed consequitur ex natura rei ipsum characterem acceptum : quare ex vi obligationis hujusmodi nullatenus colligi valet characterem debere esse in voluntate. Permisso autem, quod character esset signum obligationis ex voluntate ortae : nihil adhuc conficetur : quia signum obligationis non oportet esse in eadem parte, aut potentia, ex qua oritur obligatio : saepe namque contingit servitutem oriri ex voluntate ; et tamen signum obligationis serviendi non in voluntate ponitur, sed incorpore. Ad confirmationem omittendo praemissas, negamus consequentiam : quia non semper oportet dispositionem, et formam esse in eodem

DISP. V, DUB. IV.

eedem subjecto *quo*, et immediato, ut satis constat ex dictis num. 50, in resp. ad confirmationem.

Ex quibus corrui fundamentum secundæ sententiæ : nam cum character non sit in voluntate, ut proxime diximus, nequit allicere utramque potentiam. Et quod debeat esse in solo intellectu, constat ex dictis num. 50. Ad confirmationem dicendum est configurationem hominis ad Trinitatem per characterem stare in ea similitudine, vel analogia, quod sicut Trinitas agit ad extra per actum imperii formaliter immanentis et virtualiter transeuntis ; sic et character elevat, et determinat intellectum practicum ad imperium, quo inducat actus externos eidem characteri correspondantes.

jtss-Addimus ex D. Thom. in 4, dist. 4, quæst. 1. arl. 2, quod « imago principaliter consistit in potentia cognitiva : quia ex memoria, et intelligentia oritur voluntas. « Unde tota imago est in intellectiva parte « sicut in radice. Et ideo omne, quod attribuitur homini ratione imaginis, principaliter respicit intellectivam, et ex consequenti affectivam. Et ideo quia character respicit imaginem, principaliter « est in intellectiva parte. » Et in resp. ad 2, inquit : « Assimilatio in bonitate præcipue est ad Deum per voluntatem : sed » assimilatio in esse, et posse magis est » ex parte intellectus : quia ex hoc ipso, < quod aliquid esse immateriale habet, intellectivum est, etc. Et ideo cum conformitas characteris respiciat spiritualem « potestatem (non *autem bonitatem moralis operis ut dixerat in resp. ad 1*, magis « *convenit* intellectivæ parti, quam affectivæ. » Quæ omnia consonant superius dictis dub. præced. § 3 et 4.

DUBIUM IV.

Utrum character sit in anima indelebiter ?

Hactenus egimus de existentia, et essentia characteris sacramentalis : post quarum notitiam succedebat agere de ejus proprietatibus. Sed istæ haud obscure colliguntur ex dictis circa ejus quidditatem, et effectus. Una autem est, quæ communiter illi ab omnibus attribuitur, et vindicat magis specialem attentionem, nempe esse indelebilem, sive inamissibilem. Circa quam duo supponuntur certa. Primum est

hanc inamissibilitatem, sive incorruptibilitatem tantam non esse, ut character sit si, in indestructibilis per respectum ad potentiam Dei absolutam : nihil enim creatum est, quod hanc in existendo firmitatem habeat : omnia enim a Deo dependent non solum in fieri, sed etiam in conservari ; quare destrui, et cessare possunt per solam suspensionem divini concursus. Unde qua ratione Angelus, et anima rationalis, licet ab intrinseco, sive ex natura sua sint incorruptibiles ; nihilominus destrui valent per divinam potentiam : sic etiam character posset destrui, licet ab intrinseco talem incorruptibilitatem haberet, i-ecundum est Alia, characterem esse indelebilem, et indestructibilem saltem ex divina dispositione ita ordinante, et pro statu viæ. Quod a nullo Theologorum negatur, nec quidem potest ; quoniam sic ad minus accipi debent Concilium Florentinum, et Tridentinum, dum characterem sacramentalem appellant signum indelebile, et initerabile, ut constat ex eorum decretis relatis num. 1. Idque etiam constat ex communi Ecclesiæ traditione ab effectu : nam sacramenta imprimunt characterem iterari non possunt : et hac de causacum hæretici redeunt ad catholicam unitatem, minime baptizantur : signum igitur est characterem baptismi (et idem occurrit in aliis) non destrui per peccatum, vel hæresim, vel aliam causam ; sed inesse indelebiter animæ pro statu viæ mortalis. Et hæc quidem communia sunt. Sed dubitari potest an prædicta indelebitas ^{¶ НІМППІ}difficilissima sit, ut conveniat characteri ab intrinseco, iliumque servet idemmet in statu etiam vitæ futuræ.

Verior, et communior D. Thom. sententia.

59. Dicendum est primo characterem sacramentalem inesse animæ indelebiter non solum ab intrinseca dispositione Dei, sed etiam ab extrinseco, et ex natura. Ita D. Thom. art. 5, per totum, et præcipue in fine corporis, ubi concludit : /Manifestum est, quod sicut intellectus perpetuus est, « et incorruptibilis, ita character indelebiter manet in anima. » Constat enim intellectum esse ab extrinseco, et ex sua natura incorruptibilem, sicut anima, aut spiritus, cujus est. Unde ita unanimiter do-

Prima conclusio.

D Tho

cent discipuli D. Thom. quos refert, et sequitur Prado dub. 5, num. 4. Idem etiam docent Alensis 4 part, quæst. 8, membrum 0, art. 5 - Suarez in *Comment.* ad art.

5, § *Quartus sensus* dicens id esse valde consentaneum principiis fidei aptiusque ad rem fidei declarandam, et alii.

Kaio. Probatur ratione desumpta ex D. Thom. D. ii. art. 1, quod sacramentalis character est

participatio quædam potestatis sacerdotalis Christi recepta in intellectu : ergo nequit naturaliter corrumpi, sed est ab intrinseco indelebilis. Antecedens probatur : nam configuratio, quam character insigniti habent ad Christum, in eo consistit, quod sicut in Christo est plena sacerdotii potestas, ita illi participant a Christo aliquam spiritualem potestatem respectu sacramentorum. et eorum, quæ pertinent ad divinum cultum : quod vero hujusmodi potestas recipiatur in intellectu, constat ex dictis num. 10, est ergo character sacramentalis participatio quædam potestatis sacramentalis Christi in intellectu recepta. Consequentia vero ostenditur : quia nequit aliquod accidens naturaliter corrumpi nisi vel per accidens ad corruptionem subjecti, vel per se ad introductionem contrarii : sed eo ipso, quod character sit potestas recepta in intellectu, nequit corrumpi per accidens ad corruptionem subjecti : siquidem intellectus est simpliciter incorruptibilis : et eo ipso, quod sit participatio potestatis sacerdotalis Christi, nequit corrumpi perse, sive ad introductionem contrarii : quippe talis potestas, cum non ordinetur per se ad actus moraliter bonos, sed solum præset jiosse physice absolute, nullum habet contrarium : unde videmus characterem nullis vel gravissimis peccatis excludi : ergo si character est participatio quædam potestatis sacerdotalis Christi in intellectu recepta ; optime colligitur characterem non posse naturaliter destrui, sed esse ab intrinseco indelebilem, sive inamissibilem.

Coniirmatur, et declaratur amplius : nam illud, quod inest subjecto incorruptibili, et nullum habet contrarium physicum, vel morale, est ab intrinseco incorruptibile ; siquidem destrui non potest vel ad defectum subjecti, vel ad introductionem contrarii : sed character est qualitas, quæ inest subjecto incorruptibili, et nullum habet contrarium physicum vel morale ; nullum quippe hujusmodi assignari valet

quod habeat oppositionem cum potestate physica, quam communicat character : hic ergo est incorruptibilis ab intrinseco, et ex natura rei.

60. Unde cessant, quæ aliqui opponunt contra discursum D. Thomæ. Primum, quod fides recipitur in intellectu : et tamen aliquando corrumpitur : ergo ex eo, quod character recipiatur in intellectu, minus recte probat D. Thomas characterem esse incorruptibilem. Secundum, quod gratia sacramentalis etiam derivatur ex sacerdotio Christi influente per sacramenta : ergo si discursus D. Thomæ aliquid evincit, probat utique gratiam sacramentalem esse incorruptibilem : quod est omnino falsum, et absurdum. Sed, ut diximus, evanescunt istæ objectiones. Nam ad primam respondetur S. Doctorem non probare characterem esse incorruptibilem ex eo præcise, quod insit intellectui : sed supposito, quod sit participatio potestatis sacerdotalis Christi, et hinc habeat perpetuitatem : procedit ulterius ad ostendendum, quod nequit corrumpi adhuc per accidens ob defectum subjecti ; nam intellectus incorruptibilis est. Unde nihil valet fidei exemplum : nam licet insit intellectui, habet tamen contrarium, nempe infidelitatem, ad cuius introductionem excluditur. Ad secundum neganda est consequentia. Tum quia gratia sacramentalis est ipsa gratia sanctificans cum quodam modo, ut explicuimus disp. præced. dub. 9 ; quare sicut gratia sanctificans habet contrarium, nempe peccatum grave, et eo excluditur ; sic etiam gratia sacramentalis : sed character nullum habet contrarium, quo possit excludi. Tum etiam (et magis aperitur disparitas. quia gratia sacramentalis est participatio sacerdotii Christi sub conceptu sanctitatis, et rectitudinis moralis, cui opponitur malitia : character autem est participatio sacerdotii Christi, non quidem sub conceptu sanctitatis, aut rectitudinis moralis, sed sub conceptu potestatis physicae ad actum, sive usum præcise sumptum ab omni modo. et determinatione rectitudinis, vel malitiæ, ut declaravimus dub. 2, § 3, et 4. Sanctitudini vero et rectitudini morali opponitur malitia, non autem physicae potestati. Et ideo gratia sacramentalis destruitur per peccatum, non autem character sacramentalis. Quam differentiam optime insinuat D. Thom. in 4, dist. 4, quæst. 1, art.

3, quæstiunc. 4 ad I, his verbis : » Dicendum, quod causa indelebitatis characteris, teris est ex parte subjecti, quod est incorruptibile ; et ex parte causæ, quæ est, invariabilis. Gratia autem habet aliquomodo causam non efficientem, sed disponentem ex parte subjecti : quia secundum Augustinum : Quicreavit tenon justificabit tesine te. Et ideo per indispositionem subjecti gratia amittitur. » Et in præf. art. 5 ad 2 addit : » Quantumcumque voluntas moveatur in contrarium, character non removetur, propter immobilitatem principalis moventis. »

Melius, et urgentius posset opponi plura accidentalia, quæ deficiunt, et corrumpuntur absque corruptione subjecti, aut introductione contrarii, ut patet tum in relationibus, quæ deficiunt ex absentia solius termini : tum in auxiliis vel sufficientibus, vel efficacibus, quæ desinunt ab intrinseco simul cum operatione, cui deserviunt ut statuimus tract. 14, disp. 5, dub. 3, § 3, ergo quod character habeat subjectum incorruptibile, et careat contrario, non probat characterem esse ab intrinseco, sive ex natura sua incorruptibilem, atque indelebilem. Sed diluitur objectio negando consequentiam. Non enim dubitamus dari plura accidentia, quæ pereunt sine introductione contrarii, sed alias ob causas, ut puta relationes deficiunt ablato termino, quia sunt respectus ad ipsum ; auxilia, quæ deficiunt cura operatione, quia sunt applicationes ad illam ; qualitates etiam primæ speciei, quæ sunt dispositiones, facile evanescunt, nisi repetantur actus, quibus generantur, quia ab illis sicut in primo esse, ita in conservari dependent, et sic de aliis. Sed cum character sit accidens absolutura, permanens, nostris actibus non comparatus, nec ab hujusmodi extrinsecis requisitis dependens : opus non fuit ad ista recurrere pro ejus incorruptibilitate vel neganda, vel asserenda : sed præcise oportuit attendere tara ad ejus naturam, quam ad ipsius subjectum : si enim ex neutrius parte corruptioni obnoxius est, liquido colligitur esse indelebilem ab intrinseco. Idque evidentius constabit attendendo magis in particulari ad principia, ex quibus posset deficere. Et quidem non ex defectu subjecti ; quoniam istud incorruptibile est. Non ob introductionem contrarii physice : quia nullum habet ; præsertim cum non

sit habitus, sed potentia. Non ob oppositionem contrarii moraliter, sive demeritorie, aut in pœnam peccati : nam sæpe imprimitur actualiter peccanti, atque ponenti obicem gratiæ sacramenti. Non denique ex defectu causæ conservantis : quia character non conservatur ab homine, sed a solo Deo, ipsum producente : Deus autem licet absolute possit suspendere suum concursum pro sua libera voluntate ; nihilominus nunquam illum suspendit. nisi hanc suspensionem exigant causæ ipsæ naturales, aut morales : quod in præsentia non contingit, ut constat ex dictis immediate. Est itaque character suapte natura, atque ab intrinseco incorruptibilis.

Gl. Probatur secundo eadem conclusio ratione desumpta ex D. Thom. locis slatim referendis : quia homo per characterem non minus consecratur ad cultum Christianæ religionis, quam calix, aut templum per extrinsecam benedictionem, sed multo magis, ut ex se liquet : atqui consecratio calicis, templi, et hujusmodi est ab intrinseco, et ex natura rei perpetua : unde quando manent calix, templum, et similia, semper retinent consecrationem : ergo similiter consecratio hominis per characterem est ab intrinseco, et ex natura rei perpetua : quod non contingeret, nisi character, quo fit, esse eodem modo indelebilis. Quo discursu utitur D. Thom. in præf. artic. illis verbis : » Sacerdotium Christi est æternum, secundum illud Psalm. 109 : Tu es sacerdos in æternum. » Et inde est, quod omnis sanctificatio, quæ fit per sacerdotium ejus est perpetua in rebus inanimatis : nam Ecclesiæ, vel altaris manet consecratio semper, nisi destruantur. » Et idem fusius tradit in 4, dist. 4, quæst. 1, art. 3, quæstiunc. 4, his verbis : » Dicendum, quod impressio characteris est per quandam animæ rationalis sanctificationem, prout sanctificatio dicitur deputatio ad aliquid sacrum. Ad hanc autem sanctificationem non magis active comparatur anima sanctificanda, quam aqua sanctificanda, vel oleum, vel chrisma ad sui sanctificationem, nisi quod homo se subjicit tali sanctificationi per consensum ; res autem prædictæ subjiciuntur, quia libero arbitrio carent. Et ideo qualitercumque anima varietur per proprias operatio-

« nes, nunquam characterem amittit : si-
* cut nec chrisma, nec oleum, nec panis
« consecratus unquam sanctificationem
« perdunt, dummodo non corrumpantur.»
Videatur etiam idem Angelicus Doctor 2,
2, quæst. 88, artic. 11, ubi ex eodem prin-
cipio probat Papam efficere non posse, quod
religiosus solemniter professus desinat
esse religiosus : quia nullus prælatus, in-
quit, efficere valet, quod homo Deo conse-
cratus desinat esse consecratus, et solem-
nitas voti in quadam consecratione consis-
tit. Quod principium late explicuimus, el
defendimus Tractat. 20, disput. 1, dub. 7,
§ 1, et 2. Et a fortiori habet locum in præ-
s. materia, quam versamus. Unde videmus,
quod quantumcumque conetur Ecclesia, ul
quantumvis sacerdos degradetur ; semper
tamen retinet characterem, et potestatem

Objec- va^de consecrandi.

no. 62. Sed oppones hinc fieri, quod homo
character insignitus nec de potentia abso-
luta queat characterem, et consecrationem,
sive depulationem ad speciales characteris
actus amittere : consequens est omnino
falsum ulpote derogans divinæ virtuti :
ergo et antecedens. Sequela ostenditur:
quoniam ita se habet homo consecratus
character sicut calix consecratus bene-
dictione : sed calix consecratus, quandiu
manet, nequit non esse consecratus : ergo
si præmissus discursus evincit intentum,
probat utique per respectum ad potentium
Dei absolutam. Et ratio est : quia in utro-
que casu denominatio consecrati sumitur
per respectum ad actum jam præteritam,
qui per nullam potentiam valet non esse
præteritus.

Dilui- Respondetur negando sequelam : fateri
ur namque oportet, quod licet character na-
tura sua sit indelebilis, destrui tamen
absolute potest a Deo : sicut idem propor-
tionabiliter contingit in substantiis crea-
tis spiritualibus. Cum enim istæ, et ille
sint aliquid positivum dependens in sua
conservatione ab influxu libero Dei : des-
trui simpliciter possunt per hoc solum,
quod Deus suspendat, ut potest, illum con-
cursum. Ad probationem autem sequelæ
dicendum in primis est consecrationem
hominis per characterem, et consecratio-
nem calicis, per benedictionem non esse
omnino pares : prior enim sit per formam
positivam physicam, nempe characterem,
quæ exposcit continuam influentiam con-

i cursus conservativi divini : et ideo potest
destrui cessatione hujus concursus: poste-
rior vero non fit per hujusmodi formam,
sed per solum actum externum, et jam
præteritum, ad quem non datur actio ; el
ideo licet calix consecratus ex suppositione
quod perseveret, non posset amittere con-
secrationem, aut non esse consecratus ;
adhuc non inferretur idem dicendum esse
de homine consecrato per characterem.
Juxta quam doctrinam neganda esset ma-
jor prædictæ probationis ob disparitatem
jam assignatam. Sed absolute, et melius
respondetur omissa majori, negando mi-
norem : quia quocumque modo consecratio
rerum fiat, potest Deus pro suo supremo
dominio illam destruere. Cum enim reram
consecratio fiat per deputationem ad certos
actus (sive id fiat performare intrinsecam,
ut contingit in homine consecrato per
characterem, sive extrinseca sanctifica-
tione, ut accidit in calice, et similibus), et
Deus possit tum formam intrinsecam des-
truere, tum præcedentem consecrationem
invertere exeerando rem, aut illam depu-
tando ad fines contrarios : dubium non
est quamlibet consecrationem rerum, eis-
dem adhuc manentibus, posse juxta abso-
lutam Dei potentiam cessare, ul observavi-
mus, et magis explicuimus loc. supra cit.
ex tract. 20, num. 100.

63. Dicendum est secundo characterem
sacramentalem manere post mortem in
alia vita tam in beatis, quam in damnatis.
Ita D. Tho. in præ- s. ad 3, ubi ait: *σ* Post
« hanc vitam remanet character, et in bo-
« nis ad eorum gloriam, et in malis ad
« eorum ignominiam. Sicut etiam milita-
« ris character in militibus post adeptam
« victoriam, et in his, qui vicerunt ad glo-
« riam, et in his, qui sunt victi, adpæ-
« nam. » Et supra quæst. EO, art. 4 ad 3,
dixerat, « quod esse sacerdotem convenit
« homini ratione animæ, in qua est ordi-
« nis character. Unde post mortem homo
« non perdit ordinem sacerdotalem. » Et
in 4, dist. 4. q. 1, art. 3, quæstiunc. 4 ad
3, resolvit, quod sicut in beatis remanent
virtutes, et dona, sic et character, subjun-
gitque : « In damnatis etiam manet. Sed
« hoc est per accidens præter intentionem
« imprimientis characterem, quod reci-
« piens damnetur. Et ideo non est ibi or-
« dinatus ad aliquem finem : quia quæ
« præter intentionem accidunt, carent or-
dine

, dine ad finem. Tamen Deus, qui nihil
« inordinatum relinquit, elicit ex hoc
, aliquid bonum, scilicet quod appareat
« justior eorum damnatio, qui tantum
« munus neglexerunt, b Unde conformiter
ad hanc doctrinam idem S. Doctor *ad Rom.*
7, lect. 1, ad illa verba. *Soluta esta lege*
ciri, et ad Ilcbræ. 11, lect. 7, ad illa verba,
*Acceperunt mulieres de resurrectione mor-
tuos suos*, resolvit, quod si baptizatus, vel
confirmatus, vel ordinatus moriatur, et
miraculose resurgat, non debet iterum ead-
em sacramenta recipere, quia conservat,
et retinet præcedentium characteres. Et
ideo sic unanimiter docent Thomistæ in
præs. el in 4, dist. 4. Idem etiam docent
Dicastillo disp. 2, dub. 16, num. 477, di-
cens in hoc consentire alios Theologos,
Coninckus quæst. 63, art. 5, num. 16, dicens
id esse omnino cerium, Henriquez lib. 2,
cap. 7, Marchinus tract. I, *de Ordine*, part.
3, cap. 6, Suarez, Ochagavia, Sayrus, Lugo,
Hurtada. Vivaldus, Archangelus, Raconius,
el Moure, quos refert, et sequitur Lean-
der tract. 1, disput. 4, quæstio 21, et alii
plures.

Probatur ex doctrina superius tradita :
nam character est qualitas suapte natura,
atque ab intrinseco indelebilis absolute,
sive absque respectu ad certum tempus :
aliunde vero recipitur in sola anima, quæ
manet post mortem : ergo nulla est ratio,
quare per mortem auferatur, aut destrua-
tur : atque ideo debet in alia vita perseve-
rare; Confirmatur primo præcludendo ta-
citam responsionem : nam ideo non ma-
neret in alia vita, præsertim in damnatis,
quia status damnationis haberet aliquam
oppositionem physicam, vel moralem cum
illo : atqui nullam talem oppositionem
habet : ergo character manet in alia vita
etiam in damnatis. Probatur minor : quo-
niam character nullam rectitudinem mo-
ralem, aut determinationem ad bonum
morale importat ; sed est mera quædam
potentia physica, ut constat ex dictis dub. 2;
unde quantumcumque multiplicentur pec-
cata, et sint gravissima ; aut contra fidem,
et ex odio ad ipsum characterem, nihilo-
minus character non amittitur : quod si-
gnum est nullam malitiam, aut perversi-
tatem opponi physice, aut moraliter, aut
demeritorie, et per modum pænæ cum
characterem : eadem autem ratio occurrit in
poena, sive statu æternæ damnationis :

ergo talis status nullam habet oppositionem
cum characterem.

Confirmatur secundo, et declaraturam- Alia,
piius : quia ita se habet homo characterem
insignitus, sicut calix v. g. benedictione
consecratus. Sed calix hujusmodi, quandiu
manet, relinet indelebiliter esse consecra-
tum. Et ideo si calix nunc consecra-
tus conservaretur post finem mundi, ad-
huc esset consecratus, et retineret conse-
crationem, quam modo habet. Ergo pariter
homo characterem in hac vita insignitus,
quandiu manet in rerum natura, conser-
vatillamcharacteristicam consecrationem .
atque ideo licet transferatur ad alterius
vitæ statum, retinet characterem.

§ II.

Convelluntur motiva adversantium opinionem.

64. Quod character non sit indelebilis
ab intrinseco, et ex natura rei, sed solum
ab extrinseca Dei ordinatione, satis aperte
significavit Scotus in 4, dist. 6, quæst. 9, Scelus,
ante solutionem argumentorum. Et hoc
ipsum re ipsa tuetur Vazquez disp. 134, Vazquez
cap. 5, num. 90. In quo opponuntur primæ
conclusionum nostrarum. Quamvis autem
neminem viderimus, qui neget secundam ;
tamen esse probabile, quod character non
perseverat post mortem, significaverunt
Lugo disput. 6, sect. 4, Hurtado, disp. 3, mgo.
diffic. 14, et alii. Quin non fore post mor-
tem potestatem characteris docuit Vazquez
disp. cit. cap. 3, sentiens characterem de
facto potestatem non esse, sed signum
potestatis : quare licet non neget post mor-
tem existere characterem, negat tamen
existere potestatem illi annexam. Et cum
Vazquio sentiunt Coninckus, Hurtado,
Ochagavia, et Lugo apud Leandrum loco
supra citato. Proponemus autem simul
motiva prædictarum opinionum, tum quia
multa non sunt, nec gravia : tum quia
principia, quibus innituntur, convulsa
fuerunt in superioribus. Et primum eo-
rum est, quod ad salvandam doctrinam
Ecclesiæ statuentis characterem esse si-
gnum indelebile, sufficit confiteri, quod
character per nulla peccata, vel alias
indispositiones deleatur in hac vita ; ergo
asserere, quod character est indelebilis ab
intrinseco, aut quod permanebit post mor-

tem. non est secundum doctrinam Ecclesiæ. Kwpon-Sed hoc levi manu dispellitur : quia solum sk) probat assertiones nostras non esse hactenus ab Ecclesia diilinitas. Sed cum hoc coheret, quod sint longe probabiliores oppositis, et quod doctrinæ Ecclesiæ minime repugnent ; sed eidem magis respondeant, ut supra ostendimus. Evincit itaque probatio Auctores contraria docentes non esse hæreticos ; sed amplius quid non evincit. secnn- 65. Arguitur secundo : quia gratia sancti- adr^_ ficans est longe perfectior, quam character, roenim sed prædicta gratia non inest animæ indelebilitur ; siquidem aliquando destruitur : ergo character non est ab intrinseco, et ex natura rei indebilis.

Sotuiio. Respondetur difficultatem regerendam esse in opposites : nam gratia amittitur quolibet peccato mortali : et tamen character ex se, et ab intrinseco non amittitur quolibet hujusmodi peccato ; quin potius animæ actualiter peccanti, imprimi solet : oportet igitur, recognoscant characterem præ gratia indelebiliorem esse. Ulterius gratia sanctificans est perfectior fide Theologica : et tamen non est ita indebilis ; siquidem destructa gratia per quodlibet peccatum, manet adhuc regulariter fides : non itaque indebilis regulari debet penes perfectionem majorem. Unde concessis argumenti præmissis negamus consequentiam. Et ratio disparitatis (quæ satis elucebat ex dictis num. 60), est duplex. Prima, quod gratiæ opponitur peccatum grave ; et ideo destruitur ad ejus introductionem : sed characteri non opponitur peccatum, cum stante peccato soleat imprimi : aliunde vero nec aliud contrarium habet ; unde nec peccato, nec alio quovis destrui potest, sed est ab intrinseco inamissibilis. Secundam optime proponit Div. D. Tho.

in præsent. art. 5 ad I, his verbis : a Dicendum, quod aliter est in anima gratia, et aliter character. Nam gratia est o in anima sicut quædam forma habens a esse completum in ea : character autem a est in anima, sicut quædam virtus instrumentalis, ut supra dictum est. Forma « autem completa est in subjecto secundum a conditionem subjecti : et quia anima est e mutabilis secundum liberum arbitrium, « quoad est in statu viæ ; consequens est, « quod gratia insit mutabiliter. Sed virtus a instrumentalis magis attenditur secundum di dum conditionem principalis agentis : et

« ideo character indelebilitur inest animæ, « non propter sui perfectionem, sed propter « perfectionem sacerdotii Christi, a quo a derivatur character, sicut quædam instrumentalis virtus. »

Nec refert, si opponas ex hac ipsa Div. ob/t Thomæ doctrina inferri characterem esse illi ab intrinseco deabilem : quia omnis virtus instrumentaria est quid incompletum, et fluidum, communicaturque per modum transeuntis : ergo si character est virtus instrumentaria, habet esse fluidum, et per modum transeuntis : cum quo minime coheret habere esse indelebilem, ut ex ipsis terminis liquet. Id, inquam, non refert, sed in sola æquivocatione fundatur : nam virtutem instrumentariam esse fluidam, et per modum transeuntis minime significat brevem, aut longam, amissibilem, aut indelebilem ejus durationem ; sed solum quod talis virtus non perficit subjectum in se, aut in esse quieto, sed per modum viæ, et tendentiæ ad ulteriorem terminum : et cum hoc ultimo recte coheret. quod insit indelebilitur, atque in æternum, si virtus principaliter movens aeterna sit. Hoc pacto virtus instrumentaria elevans ignem inferni ad torquendum damnatos (de qua diximus tract. 13, disput. 18, dub. 2, per totum, et præsertim § 3), est quid viale, et tamen inamissibiliter, atque in æternum durabit. Virtus etiam instrumentaria elevans beatos ad attingendum tam existentiam, quam ultimam actualitatem visionis beatificæ (juxta doctrinam, quam tradunt N. Complut. abbrev. NCft. in lib. de generat. disp. 15, quæst. 5, num. M 60. fusius a nobis explicatam tract. 14, disp. 5, dub. 5), est quid incompletum, et fluidum : quo non obstante habet esse ab intrinseco indelebilem, et durabit per æternitatem. Et hoc etiam modo character sacramentalis, licet virtus instrumentaria sit, vendicat similem stabilitatem, atque durationem æternam.

66. Arguitur tertio (et potest esse re-tertija plica contra doctrinam, et exempla immediate proposita) : quoniam cessante fine, debent cessare, quæ sunt ad finem : sed finis characteris est susceptio, vel administratio sacramentorum, quæ cessat post mortem : ergo non oportet, quod post mortem maneat character. Unde liquet aliter omnino se habere virtutes illas instrumentarias, de quibus proxime dicebamus : nam earum

earum finis durat in æternum, et ita debent ipsæ in æternum durare.

Respondetur, quod sicut in beatis conservantur plures habitus virtutum moralium, non quia in eo statu habituri sint propria exercitia, sed quia prædicta exercitia illis objective non repugnant : sic etiam conservabitur character, quia nec ejus exercitium importat aliquam objectivam repugnantiam cum tali statu : unde Sacerdos beatus, aut etiam damnatus posset, Deo permittente, valide consecrare absque alia ordinatione : quod satis evincit characterem etiam post mortem in illis statibus conservari. Sed addimus majorem argumenti ad summum verificari, ubi finis sate cessat. In quo sensu minor est (alsa: nam ad finem proprium characteris pertinet non solum suscipere, aut ministrare sacramenta ; sed etiam consignare j Christianos, et ministros Christi, ut distinguantur ab aliis. Unde congruum est characterem conservari post mortem in beatis ad majorem gloriam, et in condemnatis ad majorem ignominiam, ut tradit D. Thom. in testim. num. 62 relatis.

67. Arguitur quarto : nam sacerdos fe, post hanc vitam non habet potestatem Sacerdotalem : ergo nec characterem ordinis. Antecedens probatur : tum quia frustra est potentia, quæ non reducitur ad actum : ad quem profecto non reducitur potestas sacerdotalis post hanc vitam. Tum etiam, quia ex opposito fieret sacerdotem iimnatum posse absolvere a peccatis, et mimam separatam sacerdotis posse consecrare : quæ sunt absurda. Tum denique pia inde ulterius fieret sacerdotium nostram esse ita perpetuum, atque in æternum, ica sacerdotium Christi : quod est falsum. et derogare videtur singulari dignitati Christi significatæ in illo Psalm. 109 : Tu a Sacerdos in xlernum.

Huic argumento respondet Vazquez concessio antecedenti, et negando consequentiam : quia censet characterem sacerdotalem non esse sacerdotalem potestatem, hujus potestatis signum : unde colligit, quod, licet in alia vita conservetur prædictus character, non tamen illa potestas. Sed prædictam sententiam jam npra num. 38 rejecimus ut valde falsam : nam character sacerdotalis est formaliter, et intransitive ipsa potestas Ordinis : unde impossibile est perseverare

characterem, et non perseverare potestatem. Quare si in hominibus post mortem non manet sacerdotalis potestas, legitime infertur characterem ordinis minime in eisdem perseverare. Et plane si Vazquez dicit characterem esse illius potestatis signum, qua ratione, deficiente potestate, non deficit illius signum ; aut quopacto erit signum verum, aut vere significabit. Respondemus igitur negando antecedens : quia nullum majus inconveniens apparet in eo, quod sacerdos retineat sacerdotalem potestatem ordinis, quam in eo, quod retineat ordinis characterem. Et ad primam antecedentis probationem constat ex dictis in solutione præcedentis argumenti. Ad secundam concedimus sacerdotem damnatum habere sacerdotalem potestatem absolvendi a peccatis, sed impeditam ab exercitio, ut contingit in degradatis. Signum autem, quod retineat hujusmodi potestatem, est non obscurum, quod si resurgeret, posset absque alia ordinatione, aut concessione absolvere potestate ordinis, ut resolvit D. Thom. relatus num. 63. Et de sacerdotibus beatis idem S. Doctor infra quæst. d. ibo. seq. art. 7 ad 2, concedit, quod possunt consecrare : quod ibidem negat Angelis. Non est autem ratio de anima separata : quia licet conservet characterem, et potestatem ordinis ; nihilominus minister sacramentorum non est anima, sed homo, qui possit humana, et vera verba proferre, in quibus consistunt nostrorum sacramentorum formæ ex institutione divina, ut constat ex dictis disp. 2, dub. 3. Ad ultimam probationem negamus sequelam : quia licet potestas sacerdotalis Christi, et potestas sacerdotii purorum hominum sacerdotum duret in æternum : nihilominus in hoc habent maximam inæqualitatem : nam Christo convenit sacerdotium per se, nobis autem ex quadam participatione sacerdotii Christi, ut expresse docet D. Thom. in præsent. artic. 5, et melius longe est, esse tale per se, quam esse tale per participationem. Aliunde etiam sacerdotium Christi habet ex se efficaciam perducendi homines in salutem æternam ; unde merito ipse Christus appellatur Sacerdos in æternum : id vero non convenit alteri sacerdotio, ut ex professo explicuimus tract. præcedent. disput. 31, dub. 4, ubi specialiter num. 47, et 49 refutavimus Vazquium ostendentes ipsum non plus quantum ad sacer-

dolium æternnm deferre Christo Domino, quam puris hominibus sacerdotibus.

§ III.

Consectarium procedentis doctrinæ, in quo alio circa characterem quæstionum deciduntur.

68. Ex dictis in hac disputatione facile colligemus resolutionem quarundam aliarum difficultatum, quæ longam non exposcunt discussionem. Et primo dubitari posset, an tres characteres, nempe baptismi, confirmationis, et ordinis distinguantur realiter, et essentialiter? Et respondendum est affirmative quoad utramque partem, ut *Alell*, tenent D. Thom. in 4, dist. 7, quæst. 2, Suarez. artic. 1, quæstionum, 2, in corp, et ad 2, Prado. Alensis, Gabriel, et Suarez, quos refert, et E^e sefluter Granados tract. 4, disp. 4, Prado quæst. 63, dub. 6, § 2, Leander tract. 1, disp. 3, quæst. 23, Bonacina disp. 1, quæst. 5, punct. 3, et est communis sententia Theologorum. Et prima pars, nempe illos characteres realiter distingui probatur ratione D. Thom. loco cit. quoniam effectus proprii, et immediati causarum realiter distinctarum debent esse realiter distincti: sed characteres baptismi, confirmationis, et ordinis sunt effectus proprii, et immediati causarum realiter distinctarum, videlicet prædictorum sacramentorum: ergo tales characteres sunt realiter distincti, stativa. Confirmatur: nam realis separatio signum est realis distinctionis: prædicti autem characteres realiter separantur; siquidem potest dari character baptismi sine character confirmationis, et utriusque character sine character ordinis; alioquin omnis baptizatus, aut confirmatus esset sacerdos, quod est hæreticum: ergo prædicti characteres realiter distinguuntur.

Uec retert, si opponas, quod in eadem parte corporis non possunt esse plures characteres realiter diversi: ergo nec in una parte, aut quasi parte animæ: sed characteres trium illorum sacramentorum recipiuntur in una parte, aut quasi parte animæ, nempe in intellectu, qui indivisibilis est, ut diximus dub. 3; ergo prædicti characteres non distinguuntur realiter. Non inquam, retert objectio hæc: nam ut egregie docet D. Thom. loco cit. v Character « corporalis attenditur secundum figuram,

α quæ consistit in terminatione figurati. « Et quia impossibile est esse diversas α terminationes unius rei; ideo impossibile est, ut idem corpus secundum eandem partem diversimode figuretur, aut α characterizetur. Sed character spiritualis attenditur secundum aliquam spirituales potestatem. Non est autem inconveniens diversas proprietates non α oppositas eidem inesse secundum eandem partem. Et ideo in eadem parte « animæ plures characteres esse possunt. »

Secunda etiam ejusdem resolutionis pars ostenditur. Tum ex immediate dictis: quoniam prædicti characteres distinguuntur realiter, et recipiuntur in eodem subjecto: sed repugnat accidentia solo numero distincta eidem subjecto inesse, ut cum D. Thom. et discipulis docet N. Complut. ab-s. [^] brev. in lib. *degenerat*, disp. 14, quæst. 6, et fuse ostendimus tract. 1; ergo characteres distinguuntur realiter, et non tantum numerice: ergo specificè, et essentialiter. Tum etiam quia quaelibet potentia dicit ordinem ad actum, atque ideo debet esse eidem proportionata, ut docet Aristotel. in 2, *Ansa de anima*, tex. 24; ergo ubi actus in quos ordinantur potentiae sunt essentialiter distincti, necessarium est ipsas potentias, sive sint activæ, sive passivæ distingui essentialiter inter se. Cum igitur character sit quaedam potentia, ut constat ex dictis dub. 2, fateri oportet, quod ubi actus correspondentes characteribus sunt essentialiter distincti ipsi characteres differunt essentialiter. Sed manifestum est actus correspondentes singulis characteribus essentialiter distingui; alias superfluum foret plures characteres multiplicare, et animæ imprimere. Ergo characteres baptismi, confirmationis, et ordinis essentialiter distinguuntur.

69. Sed objicies: nam si præmissa a nobis resolutio vera esset, et motiva pro eadem proposita efficacia: sequeretur idem dicendum esse de characteribus ordinum minorum et majorum, nempe distingui realiter essentialiter: consequens est falsum: ergo et antecedens. Sequela probatur: nam ideo diximus characteres baptismi, confirmationis, et ordinis distingui realiter, quia unus separatur ab alio, et quia sunt effectus proprii causarum realiter distinctarum: hæc autem ratio etiam militat

militat in characteribus ordinum ; siquidem et correspondent ordinationibus realiter diversis, et character inferior est separabilis a superioribus. Deinde diximus illos tres characteres distinguere essentialiter, et quia insunt eidem subjecto, et quia ordinantur ad actus essentialiter diversos : quæ etiam ratio procedit in characteribus ordinum ; quandoquidem et recipiuntur in eodem subjecto, et important respectum ad ministeria essentialiter differentia, ut satis declarant verba formarum, quibus ordines coferuntur. Sequitur ergo prædictos characteres distinguere realiter essentialiter inter se. Falsitas autem consequentis ostenditur : tum quia sicut plures ordines non sunt simpliciter plura sacramenta, sed unum, ut constat ex receptissimo numero septem sacramentorum Ecclesiæ : sic oportet characteres ordinum non esse plures simpliciter characteres, sed unum : cum quo minime cohæret, quod tales characteres realiter essentialiter distinguantur. Tum etiam quia si ita distinguerentur : proprius uniuscujusque effectus, et actus non posset per alterum characterem suppleri, nec exhiberi posset a non habente talem characterem : quod esse falsum liquet ex eo, quod si quis per saltum, sive non susceptis ordinibus inferioribus, ordinaretur sacerdos, posset utique cum solo sacerdotii characterem exercere omnia ministeria characteribus inferiorum ordinum correspondentia : signum igitur est characteres ordinum non esse plures realiter, sed unummet minus, aut magis perfectum.

«#». Respondetur concedendo sequelam, quam inductæ probationes optime evincunt, sumpta similitudine ad alios characteres sacramentorum ; nisi quod in his «datur major distinctio, et minor subordinatione ; sed in characteribus ordinis datur distinctio minor, et subordinatione major propter habitudinem ad eundem finem principalem proximum, ut statim dicemus. Ad primam autem consequentis improbationem respondemus, quod quilibet ordo sacer est verum sacramentum : et tamen omnes ordines non sunt plura sacramenta, sed unum unitate habitudinis unius ad alium, et omnium ad unum, nempe ad ordinem sacerdotalem, in quo omnium perfectio plane existit : sicut plura officia unius regni, v.g. militis, prætoris, præidentis, et regis constituent non plures, sed unam monar-

Salmant. Curs, theolog. tom. XVII

chiam : quia omnia munera inferiora ordinantur ad unam potestatem regiam, in qua complentur, ut declarant communiter Theologi, et videri potest apud N. Andream N-Andr tract. 8, cap. 1, dub. 1. Et hoc etiam modo se habent characteres ordinibus correspondentibus : nam licet distinguantur realiter essentialiter ad instar ipsorum ordinum ; servant tamen unitatem habitudinis per respectum unius ad alium, et omnium ad characterem sacerdotalem, in quo habent plenam, et completam perfectionem. Nec ullus, ut putamus, rationabiliter judicabit inconueniens poni eandem vel distinctionem, vel unitatem ex parte characterum, quæ juxta communem sententiam datur ex parte ordinum characteres imprimendum.

Unde ad secundam improbationem dicendum est, quod habens characterem superiorem potest utique exercere ministerium inferioris ; quia potestas inferior continetur secundum diversam, et altiore rationem in superiori : sed tamen non potest exercere quasi ex officio, et cum determinatione ad tale ministerium. Quare non sequitur, quod alii inferiores characteres sint superflui, aut rejiciendi in præsentia superioris : quia deserviunt ad ministrandum ex peculiari officio, et cum modo specialis determinationis ad proprium munus. Sicut etiam rex habet potestatem faciendi absolute, quæ faciunt mites, dux, prætor et similes ministri : sed tamen præter characteristicam, ut sic dicamus, potestatem regis, oportet esse characteres, et potestates inferiores. Et sicut in homine præter intellectum cognoscentem omnia, et procedentem sub ratione universali, dantur aliæ potentiæ cognoscendi inferiores ad particularia objecta, et cum modo magis particulari. Et Metaphysica potest attingere idem objectum, et cognoscere eandem veritatem, quæ ad Philosophiam pertinent quin inde sequatur vel habitum Philosophi® superfluere in præsentia Metaphysicæ, vel utrumque habitum non posse simul in eodem intellectu coexistere : quia licet per utrumque habitum attingatur idem objectum, et cognoscatur eadem veritas ; nihilominus Metaphysica procedit sub una ratione, et magis universali. Philosophia vero procedit sub alia ratione, et magis particulari. Sic ergo quamvis character sacerdotalis possit in illos actus et munera,

qua?cor respondent characteribus inferioribus;tamen nec istisuperfluunt,nec sunt illi impossibiles: quia ille procedit sub una ratione universali, et isti sub aliis rationibus distinctis, et magis depressis. Quæ est .rw.doctrinaD.Thom.in4,dist. 24, q. 1, art 2, quæsiunc. 4, ubi loquens de ordinibus, et de potestatibus, sive characteribus eis correspondentibus inquit : « Potestates sunt distincte», et una. quantum est de sui ratione. non requirit aliam in eodem subiecto. Et ideo etiam in primitiva Ecclesia aliqui ordinabantur in Presbyteros, qui p̄i ius inferiores ordines non susceperant: et tamen poterant omnia, quæ inferiores ordines possunt. Quia inferior potestas comprehenditur in superiori virtute, sicut sensus in intellectum, et ducatus in regno. * Quo non obstante statuit quæstiunc. 2, omnes, et singulos ordines imprimere suos speciales characteres. « Alii, » inquit,dixerunt,quod in sacris ordinibus, » imprimitur character, non autem in minoribus. Sed hoc nihil iterum est ; quia perquemlibet ordinem aliquis constituitur super plebem in aliquo gradu potestatis ordinat@ ad sacramentorum dispensationem.Unde cum character sil signum distinctivum ab aliis ; oportet, quod in omnibus character imprimatur. Cujus » etiam signum est,quod perpetuo manent, » et nunquam iterantur. Et hæc est tertia opinio, quæ communior est. «

70. Secundo dubitari potest, utrum character sit qualitas indivisibilis, id est, non suscipiat magis, et minus, sive quæ nequeat intendi, et remitti. Ad quam respondendum est affirmative cum communi Thomistarum sententia. Juxta quam facilis, et valde consequens assignatur hujus resolutionis ratio : quoniam character est quædam potentia, et constituitur in secunda specie qualitatis ; sed qualitates hujusmodi non admittunt intensionem : ergo idem de characterē dicendum est. Et consequenter omnes characteres ejusdem speciei sunt etiam ejusdem perfectionis intra speciem : et sic omnes characteres impressi per baptismum sunt æquales : et idem inlelligendum est de characteribus confirmationis, et de characteribus ordinis, si intra propriam speciem comparentur inter se. Cæterum cum prædictorum sacramentorum characteres distinguanturesentialiter, et una species sit necessario perfec-

tior alia, quippe comparantur ut numeri; concedendum est characterem unius sacramenti esse perfectiorem characterē alterius. Et censemus hunc excessum optime dimetiri posse juxta perfectionem ipsorum sacramentorum, per qua? chracteres imprimuntur : oportet enim nobilioribus causis correspondere perfectiores effectus. Quem autem ordinem habeant ipsa sacramenta in dignitate, et perfectione, dicemus disp. 9, dub, 2. § 2.

Confirmatur præmissa resolutio:quoniam ubi datur eadem virtus ex parte causæ, et ubi nulla attenditur ad effectum dispositio ex parte passi, oportet effectus esse æqualis perfectionis intra speciem,sivo non distinguui penes magis,et minusin latitudine:sed virtus ex parte baptismi v. g. est æqualis, et ai suscipiendum characterem baptismi nulla attenditur dispositio ex parte baptizati ; siquidem licet actu peccet, illi imprimitur character : ergo omnes characteres per baptismum impressi sunt æquales intra speciem. Et idem motivum occurrit in characteribus aliorum sacramentorum intra eandem speciem comparatis.Comparando autem characterem ordinis inferioris cum characterē superioris, dubitari posset, an sint qualitates indivisibiles, et diversæ speciei ; an vero una simplex qualitas,quæ paulatim augeaturper modum intensionis, aut extensionis in susceptione ordinum superiorum. Sed primum illud tenendum est ut satis constat ex dictis num. præced. Unde character ædæquates omnium non est una specie, aut numero qualitas, sed plures qualitates essentialiter divers@, habentes tamen unitatem subordinationis.et habitudinis, ibidem explicuimus.

Major difficultas posset esse apud illos, qui docent characterem esse in specie habitus,et conferre potestatem non physicam, sed moralem : quoniam et habitus est qualitas capax intensionis,et potestas moralis, cum sit quædam dignitas, commensurari solet dispositioni subjecti. Sed nec illi recedunt a communi sententia, ut videri potest apud Suarium in comment, ad art. 5 præsentis quæst. § ultimo *potest*, ubi illam probat : quia intensio nequit convenire characteri ratione dispositionis ex parte subjecti, cum nullam exposcat : nec ratione iterationis sacramenti, siquidem sacramenta imprimētia characterem sunt in-

iterabilia

iterabilia : nec ratione finis quandoquidem id effectum consignandi melius est signum esso invariabile, et in omnibus æquale. Accedit nullam apparere repugnantiam in eo, quod aliqua qualitas prima? speciei sit ex natura sua incapax augmenti, et decrementi : quo supposito verisimile est Deum qualitatem hujusmodi ad effectura characterizandi elegisse.

71. Tertio dubitari potest, an character sacramentalis sit signum, præsertim apud nos, qui characterem constituimus non in genere relationis (quæ est forma signi), sed in genere qualitatis.Hanc difficultatem jam attigimus num.20,ut responderemus Scoto. Et conformiter ad ibidem tradita dicendum est characterem esse rem, quæ denominatur signum. Quæ resolutio est certissima propter doctrinam Concilii Florentini, et Tridentini.quæ characterem vocant *signum ipioddam spirituale*, ut constat ex dictis num. 1. Patres etiam relati num. 3, illum *lijnuin, et signaculnm* appellant. Quin et ipsum characteris vocabulumiquod græcum est), non aliud quam figuram, aut signum significat. Est igitur character sacramentalis signum quoddam,per quod multitudo, milites, et duces populi Christiani distinguuntur tum ab aliis non Christianis, tum inter se,ut ex D. Thoma,et ex V.N. Thoma Waldensi vidimus num. 4. Et sic tenet communis Ecclesiæ traditio. Quod autem dixerimus characterem non esse relationem, sed qualitatem, minime huic veritati præjudicat : quia qualitas sicut, et aliæ res possunt relationi signi subesse, et signa denominari, ut patet in signis tam naturalibus,quam ad placitum : nam fumus,qui estsignum naturale ignis, non constituitur in genere relationis.sed substantiæ.quæ tamen dicit respectum ad ignem, et illum repræsentat : voces etiam significativæ,non non sunt relatio, sed aliud quid ex hominum impositione significans : idemque apparet in imaginibus, in speciebus impressis, et expressis, et in aliis pluribus.

In hoc autem signo, quod est sacramentalis character, multiplex relatio attendi potest: nam cum sit signum distinctivum, et configurativum, siveassimilativum; quæ ratione est signum, dicit relationem ad signatum ; et qua ratione est distinctivum, importat habitudinem ad cos, a quibus distinguit ; et qua ratione est configurativum, explicat respectum ad ea, qui-

bus assimilât : sive istæ relationes sint omnes reales, sive partira reales, et partira rationis, quod parum referet. Sed nihilominus sacramentalis character dicitur specialiter signum, aut character Christi, ut resolvit D. Thom. in præs. art. 3. d. Tho. Quam resolutionem optime declarat, et confirmat sequenti discursu : « Character proprie est signaculum quoddam,quo aliquid insignitur ut ordinatum in aliquem finem : sicut characterē insignitur a denarius iu usum commutationum ; et milites characterē insigniuntur quasi ad militiam deputati. Homo autem fidelis ad duo deputatur.Primo quidem,et principaliter ad fruitionem gloria?. Et ad hoc insignitursignaculo gratiæ,secundum illud Ezech.9 : *Signa Thau super frontes virorum gementium, et dolentium,et* Apocal. 7: *Nolite nocere terree,et mari neque arboribus, quoad usque signemus servos Dei nostri in frontibus eorum.* Secundo autem deputatur quisque fidelis ad recipiendum, vel tradendum aliis ea, quæ pertinent ad cultum Dehet ad hoc proprie deputatur character sacramentalis. Totus autem ritus Christianæ religionis derivatur a Sacerdotio Christi. Et ideo manifestum est,quod character sacramentalis specialiter est character Christi, cujus Sacerdotio configurantur fideles secundum sacramentalē characteres : qui nihil aliud sunt, quam quædam participationes Sacerdotii Christi, ab ipso Christo derivate?. » In quo discursu, ut bene Cajetanus observavit, S. Doctor reduxit characteres Christianæ religionis in ChristumT, consideratum non secundum quamcumque aliam rationem ; sed specialissime secundum rationem Sacerdotis : nam Sacerdotis est summus principatus in omni religione tam vera, quam falsa. Unde character Christianæ reipublicæ et militiæ debet milites, et ministros consignare, et configurare summo Sacerdoti, et principi Christo : sicut Hispani milites, et ministri consignantur Regi Catholico. Cujus discursus vires magis adhuc explicat D. Thom.D. Tho. in resp. ad 2. his verbis: « Dupliciter potest aliquid characteri attribui. Uno modo secundum rationem sacramenti: et hoc modoestsignum invisibilis gratiæ, quæ in sacramento confertur ; nempe quatenus character est res, et sacramentum simul:quod aliis etiam, quæ non sunt characteres, commune est, ut contingit in

sacramentis ilium non imprimantibus.
« Alio modo secundum propriam rationem
« characteris : et hoc modo est signum con-
ti figurativum alicui principali, apud quem
« residet auctoritas ejus, ad quod aliquis
« deputatur : sicut milites, qui deputantur
« ad pugnam, inscuntur signo ducis :
« quo quodammodo ei configurantur. Et
« hec modo illi, qui deputantur ad cultum
« Christianum, cujus auctor est Christus,
« characterem accipiunt, quo Christo confi-
s gurantur. Inde proprie est character
< Christi. »

Obj. 72. Nec refert, si opponas characteres
ia baptismi, el confirmationis non constituere
hominem Sacerdotem : ergo non sunt par-
ticipationes Sacerdotii Christi, nec confi-
gurant homines Christo ut Sacerdoti. Quæ
objectio majores vires explicat in feminis,
quæ cum recipiant characteres baptismi, et
confirmationis ejusdem rationis cum cha-
racteribus hominum, nequeunt tamen par-
ticipare Sacerdotium Christi.

Soin ic. Id, inquam, non refert, sed facile dilui-
tur concessio antecedenti, et negando utram-
que consequentiam : nam sicut ad hoc, quod
characteres, quibus inscuntur milites
Regis Hispaniæ. sint quædam participatio-
nes dignitatis regiæ, per quas Regi Hispaniæ
specialiter consignantur, necessarium non
est, quod tales characteres constituent mili-
tes reges : hoc namque est aperte falsum :
sic etiam ad hoc, quod characteres baptismi,
et confirmationis, quibus inscuntur do-
mestici, et milites Christi, sint aliquæ par-
ticipationes dignitatis Sacerdotalis Chrisli,
per quas homines Christo Sacerdoti consi-
gnantur, minime requiritur, quod homines
per talem configurationem constituentur
Sacerdotes. Et ratio est eadem utrobique,
nempe necessarium non esse, quod istæ
participationes sint perfectæ, hauriantque
conceptum formalem, et proprium exem-
plaris : sed sufficere, quod aliquid licet di-
minutum, et inadæquatum de ipso partici-
pent. Quare sicut a Rege Hispaniæ non
participant ejus milites, et ministri regiam
dignitatem, et quod sint reges, sed partici-
pant aliquid inferius in ordine ad finem
politicum : sic etiam homines per charae-
terem baptismi, el confirmationis non par-
ticipant a Christo Sacerdote potestatem sa-
cerdotalet, aut quod Sacerdotes sint : sed
participant aliquam aliam potestatem infe-
riorem in ordine ad finem spiritualem, ut

in superioribus explicuimus. Et hujus po-
testatis inferioris capaces sunt etiam femi-
næ : unde participant aliquid de sacerdotio
Chrisli, videlicet prædictam potestatem,
licet Sacerdotes non sint, nec esse possint.
Quæ doctrina traditur a D. Thom. in præsent.
ari. 5, his verbis : « Dicendum, quod cha-
racter est quædam participatio sacerdotii
« Christi in fidelibus : ut scilicet sicut
« Christus habet plenam spiritualis sacerdo-
« tii potestatem; ita fideles ejus ei configo-
« rantur in hoc, quod participant aliquam
« spiritualem potestatem respectu sacra-
« mentorum (saltem ut suscipiendorum) et
« eorum, quæ pertinent ad cultum divinum
a (saltem remote.) Et propter hoc etiam
a Christo non competit habere caracte-
« rem : sed potestas Sacerdotii ejus com-
n paratur ad characterem, sicut id, quod est
i plenum, et perfectum, ad aliquam sui
a participationem, o

73. Hinc autem oritur difficultas (et sit ii)
dubium quartum), an scilicet hoc signum As.
characteris sacramentalis. quo Christo con-
signamur, et configuramur, sit signum na-
turale, an autem signum præcise ad placi-
tum ? Et hoc ultimum docuit Gabriel in 4,
dist. 6, quæst. 1, notabili 2, cui subscrip-
serunt Suarez disp. 11, sect. 2, post medium, *
et sect. 3, § *Ex his constat*, Vazquez disp. sara
134, cap. 3, et quidam alii censentes cha-
racterem solum significare ex divina ex-
trinseca ordinatione. Idque suaderi potest :
quia in spiritualibus nullum aliud naturale
signum reperitur, quam signum formale,
nempe species intelligibilis impressa, aut
expressa : manifestum autem est caracte-
rem non esse hujusmodi speciem : quamvis
id dicere ausus fuerit Bernal disp. 15, sect.
2, § 3, num. 70, et § 5, numer. 98, contra
communem sententiam Theologorum.

Sed probabilius censemus characterem
esse signum naturale : quod etiam tuetur u.
Prado quæst. 63, dub. 3, num. 13, Salas tom.
1, tract. 2, disp. 8, sect. 3, Lugo disp. 6, sect.
3, num. 40, Bernal ubi proxime quamvis
peregrino illo ductus fundamento, et alii.
Et omissis aliis motivis, probatur : quoniam
imago, sive sil naturalis (ut Cæsar pictus
repræsentat verum Caesarem), sive sil sym-
bolica (sicut agnus cum cruce repræsentat
Christum), est, et dicitur signum naturale :
quia licet in fieri dependeat a causa efficiendi
necessaria, vel libera, naturali, vel arlifi-
dine

I dine in specie, vel in signo speciei, aut pro-
prietatis habet ducere in cognitionem si-
gnati. » ! character sacramentalis est quæ-
dam qualitas vere, el roalis, per quam
vere el realiter configuramur Christo
participando aliquid de ejus proprietate,
ut constat ex supra dictis. Ergo licet in
fieri dependeat ex libera Dei voluntate ;
nihilominus semel factus est signum Chris-
tum naturaliter repræsentans. Idque non
^obscurè colligitur ex D. Thom. in præsent.
art. 3, ubi docet, quod sicut gratia consi-
gnamur, et deputamur ad gloriam, sic cha-
radere consignamur Christo, et deputamur
ad cultum Christian® religionis, ut expen-
dimus num. 71; gratia autem ita consignat
ad gloriam, quod est signum illam natura-
liter repræsentans : ergo idem dicendum
est de caractere comparative ad principale
signatum, nempe Christum : quippe sicut
causa repræsentat naturaliter suum effec-
tum, et ita se habet gratia ad gloriam ; sic
etiam effectus repræsentat naturaliter cau-
sam, et sic se habet character ad Christum.
ixs ^nfiræatur, et explicatur amplius occur-
rendo simul tacitæ objectioni : quia licet
non negemus in hoc signo quod est charac-
ter, dari, aut considerari posse aliquos res-
pectus rationis ad diversos terminos; id ta-
men minime impedit, quod sit signum na-
turale respectu principalium signatorum, ut
est Christus per modum causæ, et aliqui
etiam actus, ad quos per modum potentiæ
ducit ordinem realem. Et declaratur exem-
plo characteris monetæ sigillatæ imagine
vel naturali, vel symbolica principis :
etenim in illa valor moralis desump-
tus ex impositione regis quid morale tan-
tum est, aut respectus rationis : sed
tamen imago ære incisa monetam con-
stituit signum naturale, et regem natu-
raliter repræsentans : sicut etiam per mo-
dum effectus repræsentat naturaliter ma-
nam artificis. Sic igitur licet in caractere
sacramentali reporianantur aliqui respectus
rationis ad aliquos terminos, cum quibus
non habet nexum ex natura rei, sed solum
ab extrinseca Christi dispositione : nihilo-
minus quod per modum participationis
physicæ Sacerdotii Christi, homines ipsi
consignet, et ipsum Christum repræsentet,
habet ab intrinseco, atque exsuaapte natura.
Elidem dici debet de repræsentatione ali-
quorum effectum, in quos character per
modum potentiæ physicæ tam receptivæ,

quam activæ naturaliter, atque ex propria
specie ordinatur, ut satis constat ex dictis
dub. 2. Cumque hoc sit præcipuum in cha-
ractere sacramentali ; merito talis charac-
ter appellatur signum naturale ; quamvis
simul fundet alios respectus rationis in or-
dine ad terminos non ita sibi connexos, et
sit signum ad placitum respectu illorum : si-
cut fumus ex turribus est signum naturale
ignis, et simul signum ad placitum adven-
tus hostium. Quod vero pro parte contraria
opponeretur, non urget : quia in spirituali-
bus præter signum formale habens simili-
tudinem intentionalem, dantur etiam alia
signa naturalia : sicut gratia cognita repræ-
sentat aliud a se, nempe gloriam, et Ange-
lus cognitus repræsentat aliud a se, nempe
sui causam seu Deum.

74. Ex quibus omnibus in hac disputa-
tione dictis possumus colligere diffinitionem
characteris sacramentalis ; quamvis hoc
complexum, quia complexum est, nequeat
exacte diffiniri, sed magis sit diffinitio. Et
quidem D. Thom. in 4, dist. 4, quæst. 1, art.
2, duas proponit hujusce characteris des-
criptiones desumptas ex D. Dionysio, et ex
Magistro, quas ibidem declarat. Brevior au-
tem, et magis propria est, quæ desumitur
ex doctrina ejusdem Angelici Doctoris in D. Thom.
præs. art. 2 et 3, nempe « Character est po-
« testas spiritualis configurans homines
v Sacerdotio Chrisli ad divina suscipienda,
« vel agenda. » In qua ly *potestas spiritualis*
ponitur loco generis, in quo character conve-
nit cum aliis potestatibus spiritualibus, quæ
characteres non sunt. Reliquæ autem parti-
culæ ponuntur loco differentiæ : nam expli-
cant propriam rationem characteris sacra-
mentalís, per quam distinguitur non solum
ab aliis rebus, sed ab aliis etiam spirituali-
bus potestatibus, quæ non participant con-
ceptum characteris. Manifestant etiam præ-
dictæ particulæ propriam characteris con-
ditionem tam in ordine ad effectum consi-
gnandi, quam in ordine ad alios effectus, pro
quibus habet rationem potentiæ. Quæ satis
constant ex dictis per totam disputationem.

De causa sacramentorum in decem articulos divisa.

Deinde considerandum est de causa sacramentorum, sive per auctoritatem, sive per ministerium. Et circa hoc decem quaeruntur. Primo, etc.

AfiTICCirs i.

r/nrra îc/îu Ztew rperetar interiorius ad ejectum sacramenti t

Ad primam sic proecdimr. Videmr quod noa solas Deus, sed etiam minier wterios operetur ad effectum sacra-raenti: interior eaun saeraaeati eftctas esi, at bomopur-ge.cr a pectatis : et iHunr.ineinr per gratij n. Sed ad minis-tros Ecdetia perîiaei pnrgare dîaadnare, et pericere: ut patet per Dionysiam io 5. ap. Crlest. Hierar. Ergo vi-detor. quod ix/u solos Deus, sed etiam ministri Ecclesiæ iDteriusopcreniorad sacramenti effectum.

Præterea : Io col.aîiooesacrairæütûrum quædam oratio-num suffragia proponuntur. Sed orationes justorum sunt magis apud Dema exaudibiles quam qoorumcumque, se-cundam illud Jcua 0 :Si quis Dei cultor est. ei voluntatem ejas facit, huac Deuseuudii. Ergo videtur quod majorem effectu n saerameaii couseqaauiur ille. qui recipit ipsum a bono ministro Sic ergo et minister aliquid opctaiur ad interiorem effeciun. et non solus Deus.

Præterea : Dignior est homoqsam res inauinuU. Sed res inanimata aliquid operator ad interiorem effectum : nam aqua corpus tangit, et eor abluit, ut dicit Augustin, super Joan. Ergo homo aliquid operatur ad interiorem effectum sacramenti, et non solus Deus.

Sed contra esi. quod dicter Eom. 8 : Deus est qui justi-fleat. Cum er*o interior effectos omnium sacramentorum sit justificatio, videtur quod solus Deos operetur interiorem effleeiu n sacramenti.

Bespondco dicendum, quod operari aliquem effecium, contingit dupliciter. Uno modo per modum principalis agen-tis. Alio modo per modutu iustrumeuli. Primo igitur modo solus Deus operatur interiorem effectum sacramenti. Tum qnia solus Deus litabitur aniicæ in qua sacramenti effectus existit, nou aulem potest aliquid Immediate operari ubi noa est. Turn qma gratia, quæ est interior sacramenti effectus, est a solo Deo, ut in secanda parte dictum est. Chancier etiam qui est interior quorundam sacramentorum effectas, esi virtus instrumentaiis, quæ manata principali agente quod est Deus.

Secundo aulem modo homo polest operari ad interiorem effectum sacramenti in quantum operatur per modum minis-tri : nam eadem ratio est ministri, et instrumenti, atrius-que enim actio exterius adhibetur. Sed sortitur efleclum interiorem ex virtuteprincipalis agentis quod est Deus.

Ad primum ergo dicendum, quod purgatio secundam quod attribuitur ministris Ecclesiæ. non est a peccato. Sed dicuntur Diaconi purgare, ut quantum vel imo undes eji-ciuul a cæiu fidelium, vel eos sacris admonitionibus dispo-nunt ad sacramentorum receptionem. Similiter etiam sa-cerdotes illuminare dicuntur sacrum populum, non quidem gratiam infundendo, sed sacramenta gratiæ tradendo, ut patet per Dionysium ibidem.

Ad secundum dicendum ; quod orationes, quæ dicuntur in sacramentorum collatione proponuntur Deo non ex parte singularis personæ;scd ex parte totius Ecclesiæ, cujus pre-ces sunt apud Deum exaudibiles : secundum illud Maiih. 18: Si duo ex vobis consenserint super terram : de omni re

quamcumquo petierim flet illis a patre meo Nihil tnic. prohibet ; quia devotio viri ju>ti ad hoc aliquid operetta Iliad tamen quod esi sacramenti effectus, uou impctnia oratione Ecclesia; vel ministri, -ed ex merito pusfoan Christi, cujus virtus operatur in sarrauienlis, ut dictanest ûndeeilectus sacramenti non datur melior per mrikres ministerium. Aliquid tamen annexu u impetrari potest reci-pienti sacramentum per devotionem ministri Nec Ultra minister illud operatur, sed impetrat operandum a Deo.

Ad tertium dicendum, quod res inanimata* non operia-tur aliquid a«l interiorem effectum, nisi instramentilitcr, ot dictum est. Et similiter homines non operantur a«i sacra-luentoru n effectum , nisi per modum ministerii, ut ditiar est.

Prima conclusio : Solus Deus operatur p r modum agentis principalis ad interiorem effectum sacramentorum.

Secunda conclusio : Homo potest operari ad interiorem effectum sacramentorum per modum ministri, et instrumenti.

Graves aliquæ controversiæ excitari povwkt sent circa utramque D. Thomæ conclusio-nem. Sed quia illas ex professo alibi ver- & savimus, supervacaneum foret ipsas repe-tere. Quare satis erit loca indicare, et lec-torem ad ipsa remittere. Statuit itaque D. Thomas in prima conclusione solum Deum agere principaliter effectum interiorem sacramentorum. Quia hujusmodi effectus est gratia sanctificans : repugnat autem agens creatum producere principaliter ta-lem gratiam : ergo solus Deus per modum causæ principalis operatur ad interiorem effectum sacramentorum. Ubi notum est totius discursus efficaciam dependere ex ve-ritate minoris. Hanc autem asseruimus, et ex professo probavimus tract. 14, disp. 8, dub. 1. Ex quo principio sequitur nec pr.s Christum ipsum ut hominem, aut secun-dum humanitatem esse causam principa-lem physicam gratiæ sanctificantis, et su-binde nec effectus interni sacramentorum. Quod consecarium statuimus, et ex pro-fesso firmavimus tractat, præcedent. dis-put. 23, dub. 3. Alter autem interior ali-quorum sacramentorum effectus assignari solet, nempe character, de quo diximus disput. præcedent Et nec istius potest creatura

<ip̃ . creatura esse causa principalis physica, sed
'â. solus Deus : quod deducitur a prima illa
radice, nempe solum Deum esse causam
principalem physicam gratiæ. Nara sicut
ex eo principio colligimus solum Deum
esse causam principalem physicam virtu-
tum supernaturalium. et auxiliorum tam
sufficientium quam ellicacium, ut ostendi-
mus loco citato ex tractat. 14, numer. 13,
et sicut solus Deus est causa principalis
physica cujuscumque operis supernatura-
lis, et miraculosi, ita ut nec Christus in
quantum homo vel ad minimum hujus-
modi opus per modum causæ principa-
lis concurrat, ut ostendimus loco citato
ex Tract, præcedent. sic etiam colligitur
solum Deum esse causam principalem phy-
sicam characteris sacramentalis. Est nam-
que quædam supernaturalis virtus per mo-
dum potentiæ, ipsiusque impressio estopus
supernatural, ut satis constat ex dictis
ffâ disp. præcedenti per totam. Altera autem
conclusio, nempe hominem posse per mo-
dum ministri, et instrumenti influere
in effectum interiorem sacramentorum ,
nempe in gratiam sanctificantem, et cha-
cterem; satis constat ex alibi a nobis
dictis. Quoniam et ipsa sacramenta, cum
sint res materiales, concurrunt instrumen-
taliter physice ad producendum gratiam,
et characterem, ut supra late ostendimus
disp. 4, dub. 4. Et Christus ut homo, sive
secundm humanitatem fuit instrumentum
physicum ad producendum gratiam, et
alios effectus supernaturales, ut ex professo
ostendimus Tractat, præcedent. disput. 23,
dub. 4. Quare nulla nova, vel diversa dif-
ficultas nunc occurrit in eo, quod homo per
modum instrumenti concurrat ad gratiam,
el characterem, quæ sunt effectus interior
sacramentorum.

ARTICULUS II

Urum sacramenta sint solum ex institutione divina 1

Ad secundum sic proceditur, Videtur quod sacramenta
non sint solum ex institutione divina. Ea enim quæ sunt
divinitas institua traduntur nobis in sacra Scriptura. Sed
quaedam aguntur in sacramentis, de quibus nulla iit men-
tio in Scriptura sacra puta de chrismate, quo homines con-
firmantur, et de oleo, quod sacerdotes inunguntur : et de
multisaliis tam verbis quam factis, quibus utimur in sacra-
mentis. Non ergo sacramenta sunt solum ex institutione
divi». .
Præterea .-Sacramenta sunt quædam signa : Res autem
sensibiles naturaliter quædam significant, nec potent dici
qood Deus quibusdam significationibus delectetur, et non
aliis : quia ipse omnia quæ fecit approbat- Hec autem pro-

prium videtur esse dæmonum, ut quibusdam «ignis ad ali-
quid allinantur. Dicit enim August. 21, de Civ. Dei : Illi-
ciuntur dæmones ad inhabilannnm per creatorai» quas non
ipsi, sed Deus condidit, delectabilibus pro sua diversitate
diversis ; non ut animalia cibis, sed ut spiritus signis. Non
ergo videtur quod sacramenta indigeant esse ex institutione
divina.
Præterea : Apostoli vicem Dei gesserunt in terris : unde
Apostolus dicit 2, ad Corinth 2 : Nam el ego quod donavi
si quid donavi propter vos in persona Christi, idest, ac si
ipse Christus donasset Sic ergo videtur qnod Apostoli, ci
eorum successores possint nova sacramenta instituere.
Sed contra est, quod ille instituit aliqu d, qui dat ei ro-
bur et virtutem, sicut patet de institutoribus legum. Sed
virtus sacramenti est a solo Deo, ut patet ex prædictis.
Ergo solus Deus potes! instituere sacramentum.
Respondeo dicendum, quod (sicut ex supra dictis patet)
sacramenta instrumentaliter operaulurad spir.tiialcs effec-
tus. Instrumentum autem habet virtutem a principali agente.
Agens autem respectu s-cra:ncnii est duplex, scilicet insti-
tuens sacramentum : ct utens sacramento institui-), appli-
cando scilicet ipsum ad inducendum effectum Virtus au-
tem sacramenti non potest esse ab eo qui utitur sacramento:
quia non operatur nisi per inndum ministerii Unde relin-
quitur quod virtus sacramenti sil ab eo qui instituit sacra-
mentum. Cum igitur virtus sacramenti sit a solo Deo: con-
sequens est quod solus Deus sii sacramentorum instilnt» r.
Ad primum ergo dicendum ; quod illa, quæ aguntur in
sacramentis per homines instituta, non sunt de necessitate
sacramenti, sed ad quandam solemnitates, quæ adhibetor
sacramentis, ad excitandam devotionem, et reverentiam in
his qui sacramenta suscipiunt. Ea vero quæ sunt de necessi-
tate sacramenti, ab ipso Christo instituta sunt, qui est Deus
el homo, El licel non sint omnia tradita in scripturis ha-
bet tamen ea ecclesia ex familiari Apostolorum traditione,
sicut Apostolus dicit I, ad Corinth. 11 : Cælera cum venero
disponam.
Ad secundum dicendum, quod res sensibiles aptitudine n
quaudam habent ad significandum spirituales effectus ex sui
natura, sed ista aplitudo determinatur ad spiritualem si-
gnificationem ex institutione divina. Et boc est quod Hugo
de S. Victore dicit, quod sacramentum ex institutione si-
gnificat Praeligit tamen Deus quasdam res aliis ad signi-
ficationes sacramentales non quia ad eas contrahatur ejus
effectus ; sed ut sit convnienlior significatio.
Ad terciium dicendum, quod Apostoli et eorum succes-
sores sunt Vicarii Dei quantum ad regimen Ecclesiæ consti-
tute per fidem et fidei sacramenta. Unde sicut uou licel cis
constituere aliam Ecclesiam, ita non licet eis tradere aliam
Udem nec instituere alia sacramenta, quæ de latere Christi
peudentis in cruce linxerunt dicitur esse fabricata Ecclesia*
Christi.

Conclusio est affirmativa.

Veritatem hujus conclusionis demons-
trat optime D. Th. ex dictis art. præced. tio, et
quoniam sacramenta sunt instrumenta prp'tm.
quædam ad producendum graliam sancti- IIº.
ficantem ut supra ostendimus disp. 4, dub.
1 et 4; ergo ille solus potest sacramenta
instituere, qui potest communicare sacra-
mentis virtutem ad producendum gratiam:
sed solus Deus potest hujusmodi virtutem
conferre, cum ipse solus sit causa princi-
palia gratiæ sanctificantis, ut constat ex
dictis art. præced. ergo Deus solus potest
esse institutor sacramentorum. Quod au-
tem homo concurrat per modum instru-

DE SACRAMENTIS IN COMMUNI.

menti ad gratiam, quæ est effectus sacramentorum, ut art. præced. diximus, huic veritati non praejudicat ; quia homo ita concurrit utendo sacramentis a Deo institutis : quocirca ipse sacramenta non instituit. sed ejus concursus supponit illorum institutionem ex Deo. Et hæc satis manifestant de facto solum Deum esse auctoritate propria institutorem sacramentorum. Sed dubitari posset, an Ecclesia saltem ex commissione Dei habeat de facto potestatem instituendi sacramenta. Ad hoc tamen constat ex dictis disp. 2, dub. 1, ubi ostendimus Deum Ecclesiæ non detulisse hujusmodi potestatem ; quod optime tradit Div. Thom. in præs. in resp. ad 3. Qualiter vero cum hoc cohæreat, quod homines in statu legis naturæ determinaverint materias, et ritus sacramentorum, quibus utebantur, constat ex dictis disp. 3 dub. 3.

ARTICULUS HI.

*Vim t Ckrbfat, Sttttodm çy*d àiu:~), kcl-erit fûfrstata.; optrctdi intertortu ejectm sacramentorum l*

Ad tertium sic proceditur. Videtur quod Chrstus secundum quod bomo habuerit potestatem operandi interiorum effectum sacraaesb Dicit enim Joannes Baptista c: habetr Joaqn. 1. qui n e urisil baptizare in aqua, ille mihi dixit, super quem videnssp ritum descendentem et manente u super ea:: : hic es, qui baptizat in Spiritu Saucio : sed baptizare iu Spiritu Sanc*o, est interius gratiam Spiritus Sancti conferre Spiritus Sardas an em descendit super Christum ia quantum boao, et nos in quantum Deus :quia sic. ipse dat Spiritu a Sanctum. Ergo videtur quod Christus secundum quod homo b»bucrit [o^ststem interiorum effectum sarraæentornm causandi.

Pntferea: Matlh.9 . Dominus dicit : Sciatis quia filios hominis hab.r potestatem in terra, dimitieudl perata. Sed re'oisâio peccatorum «st interior effectas sacramenti Ergo videtur quod Christus secundo n quod homo iutiorum effectQ!!! sacramentorum operetur.

Prætcrea ; Institutio sacramentorum pertinet ad eu .a, qui tanquam principale agens opera:ur ad interiore n sacramenii effectu » : ruanifesiui n est autem qood Christus sacramenid instituit. Ergo ipse est qni imerins operatur sacranicatorum effectum.

Pnetèrea . Nullus potest effectuai sacramenti sine sacraento conferre, nisi propria virtute sacramenti effectum operetur Sed Christus sine sacramento contulit sicramenii effectum : nt patet in Magdalena, cui dixit dirdttuntur tibi peccata Ergo videtur quod Christus secundum quod bxno opcreinr interiorum sacramenti effertum.

Prælerea : Iliad in cujus virtute sacramentum operatur e\$I principale agensadiutericren effectum. Sed sacramenta habent virtute n ex passione Christi, et invocatione nominis ejus, seriindun illud 1. ad Corinthios 1. numqnid Paulus pro vobis cruciffxus est, aut in nomine Pauli baptizati estis? Ergo Christus in quantum homo operatur interiore n effectum sacramenti.

Sed contra est quod Augustin, dicit squod in sacramentis divina virtus secretius operatur salutem. Divina autem virtus est Christi secandum quod est Deus, non au'em secundum quod est homo. Ergo Christus non operatur interiorum sacramenti effectnm. secundum quod est homo, sed scacun du n quod c>. Dea*.

Respondeo dicendam, quod interiorum sacramentorum effectum operatur Christus, el secundum qn d est Deus, e

secundum quod est homo, aliter tamen et aliter. Natnuctt^dum quoded Deos operatur in sacramentis pcrâaUnrb. lem : secundum autem quod esi homo operatur ad micriorb effectus sacramentorum meritorie. <l efficienter, *cd h^uv-mentaliter. Dictum est enim, quod passio Christi qu^cter petit ei secundum humanam naturam, rausa est metra? jos* tifleationis et meritorie et effective, non quidem per modm principalis agentis, sive per auctoritatem : sed per tnofar. instrumenti, iu quantum humanitas est iiBlurneimmj did-nitaliscjus, ut supra dictum est. Sed lamco, quia cd iu#-iruneuluui conjunctum divinitati in persona, liabet «pan-dam principalitatem et causalitatem respectu insUuweato-rumextrinsecorum : qui sunt ministri Ecclesiæ : ot ex h » pra dictis patet. El ideo sicut Christus in quantam De@ Libe! potestatem auihoritaiis in sacramentis, ita in quintum homo habet potestatem Ministerii principalis shepo testaiem excellentia?, quæ quidem consistit iu quateor Primo quidem in hoc : quod meritum ei vinos pas-ioois ejus operantur in sacramentis, ui supra dictum est, Et qou virtus passionis copulatur nobis per Udem (secundem illud Eom. 3, quem proposuit Deus propitiatorem per Udem ia sanguine ipsius) quam Udem per invocationem nominis Christi protestamur» Ideo secundo ad potestatem excellentia-quam Christus habet in sacramentis, perlinet quod inejus nomine sacramenta sanctificantur. Et quia ex ejssinstlw-tione sacra enta virtutem obtinent, inde est quod tertio ad excellentem potestatis Christi pertinet, quod ipse, qui de-dil virtutem sacramentis potuit instituere sacramenta, Et quia causa non dependet ab effectu, sed potius e converse, quarto ad excellentiam potestatis Christi pertinet, quad ip<e pc.tui. effectu n sacramentorum, sine exteriori sacramento confcne. Btper hoc palet responsio ad objecta: utraqpe enim pars objectionum secundum aliquid vera est: ut dictu n est.

Primi conclusio : *Christus, in quantum Deus, operatur auctoritative, seu principaliter effectum sacramentorum.*

Secunda conclusio : *Christus, in quantum homo, operatur ad effectus sacramentorum meritorie, et efficienter, non principaliter, sed instrumentaliter.*

Tertia conclusio : *Christus, in quantum homo, habet circa sacramenta potestatem ministerii principalis, sive potestatem excellentix.*

Quarta conclusio : *Potestas excellenti?, quam Christus in sacramentis habuit, consistit in quatuor, nempe in eo, quod ejus virtus. et meritum operantur in sacramentis : quod nomine ipsius sanctificantur sacramenta : quod ille sacramenta instituit : et quod ipse potuit sacramentorum effectum sine sacramentis conferre.*

Prima D. Thomæ conclusio, et etiam se- B u eunda constat ex dictis in duobus articulis o^ntua præced. ostensum enim in illis fuit solum5r^

Deum esse causam principalem, atque institutorem sacramentorum ; hominem autem esse causam ministerialem et instrumentalem : ergo Christus ut Deus est causa principalis

cipalis, nudor, atque institutor sacramen-
torum ; et Christus ut homo solum est causa
illorum ministerialis, et inslrumentalis.
Sed quia humanitas Christi est instrumen-
tum divinitatis eidem physice conjunctum,
in quo summo intervallo excedit caetera
instrumenta divinitati extrinseca; con-
gruum omnino fuit, quod Christus inter
omnes ministros, qui sunt instrumenta Dei
ad usum sacramentorum, habereteximiam,
el supereminentem quandam potestatem,
quæ propterea dicitur potestas excellentiæ,
aut ministerii principalis. Eminentia vero
singularis prædictæ potestatis consistit in
quatuor illis muneribus in ultima conclu-
sione relatis, quæ satis perspicua sunt. Tan-
tum observari circa secundum oportet,
quoi sanctificari Christi nomine sacra-
menta id est, atque in eo consistit, quod
cum virtus, et meritum passionis Christi
copuletur nobis per fidem, et sacramenta ;
oportet quod invocationem nominis Christi,
seu fidem ejus protestemur in sacramentis.

AKTICULUS IV.

*Clrrx Christus potestatem suam, quam habuit in sacra-
mentiSipotuerit ministris communicaret*

Ad qaartnm sic proceditur. Videtur quod Christus potes-
hteai suam, quam habuit in sacramentis, non potuerit in-
d^ris communicare* Ut enim argumentatur Augustin, con-
tra Maximum, si potuit cl non voluit invidus fuit. Sed invi-
dia longe fuit a Cliristo :in quo fuit summa plenitudo
duritati*. Ergo cum Christus non communicaverit suam
potestatem Ministris : videtur quod non potuerit communi-
care.

Præterea : Super illud Joann. 14, majora horum faciet
didt Augustin. Prorsus majus hoc esse dixerim (sicilicet
alex impiojustus fiat) quam creare coelum èt terram. Sed
Christo? non potuit communicare discipulis quod crearent
rrfcinet terram: ergo neque quod justificarent impium.
('a igitur justificatio impii flat per potestatem Christi,
7Jru habet in sacramentis ; videtur quod potestatem suam,
ç-am ia sacra nentis habuit, non potuerit ministris commu-
drare.

Pfftterca : Christo in quantum est caput Ecclesiæ compo-
!&ot ab ipso gralia derivetur ad alios : secundum illud
tanu 1, de plenitudine ejus nos omnes accepimus. Sed
toc nnn fuit aliis conununicabile : quia sic Ecclesia esset
rorstroosa. mulla capita habens Ergo videtur qnod Chris-
to potestatem suam non pomerii Ministris communicare.

Sed contra est, quod super illud Joan. 1. Ego nesciebam
esm. dicit Augustin quod noverat potestatem baptismi, ip-
^mDo'niaum habiturum, et sibi retenturum : Hoc autem
ers ignorasse! Joan. si talis potestas communicabilis non
esset Potuit ergo suam potestatem Christus ministris com-
Unicare-

Ee-pondco dicendo n, quod (sicut dictum esi) Christus
in aeramentis habuit duplicem potestatem. Una auihorita-
lis quæ competit ci secundum quod Deus : ct talis potestas
tolli creatoræ potuit communicari, sicut nec divina essen-
tia. Aliam potestatem habnit excellentia?, quæ competit
ei secundum quod homo. Et talem potestatem potuit minis-
tris communicare, dando scilicet eis tantam gratiæ plenitu-
dinem, ut eorum meritum operaretur ad sacramentorum
e.Tectus ut ad invocationem nominum ipsorum, sanctifica-

rentur sacramenta :d nt lp«i powntsacramenta instituere,
et sine ritu sacramentorum enectum sacramentorum con-
ferre solo imperio Potest enim instrumenta n ronjunclom
quanto fuerit fortius tanto magis virtutem suam instrumento
separato tribuere : sicut manus baculo.

Ad primum ergo dicendum, quod Christe? non ex invidia
prætcnnisit potestatem exccllentiæ Ecclesiæ Ministris com-
municare Bed propter fidelium utilitatem, ne in ltomine
spem ponerent : cl ne essent diversa sacramenta. Ex qui-
bus divisio in Ecclesia oriretur, sicut apud illos, qui dice-
bant: ego sum Pauli, ego autem Apollo, ego vero Cepba?
ut dicitur 1, ad Corinth, 1.

Ad secundum dicendum, quod objectio ilia procedit de
potestate aulhoritatis, quæ convenit Christo secundum quod
est Deus. Liret et potestas excellentia: possit autoritas
nominari : per comparisonem ad alios Ministros. Unde
super illud ad Corinth. 1, divisus est Christo*. dicit gtos?a,
quod potuit eis dare autborilatem baptismi, quibus contulit
Ministerium.

Ad tertium dicendum, quod ad hoc inconveniens evitan-
dum, ne scilicet multa capita in Eccles u essent, Christus
noluit potestatem suæ cxccllentiæ Ministris communicare.
Si tamen communicassel, ipse esse caput principaliter, alii
vero secundario.

Prima conclusio : *Christus non potuit
communicare Ministris potestatem auctori-
tatis, quam habuit in sacramentis.*

Secunda conclusio : *Christus potuit com-
municare ministris potestatem excellentix,
quam habuit in sacramentis.*

Tertia conclusio in resp. ad 3 : *Christus
de facto non communicavit ministris potes-
tatem excellentix in sacramentis.*

Prima D. Thomæ conclusio est nota per
se, et ex articulis præcedentibus : nam quod
convenit Christo ut Deo, sive ratione divi-
nitatis, non est communicabile creaturæ :
sed potestas auctoritatis circa sacramenta
convenit Christo ut Deo, sive ratione divi-
nitatis, ut constat ex art. 1 et 3: ergo Chris-
tus potestatem auctoritatis, quam habuit
circa sacramenta, non potuit creaturis, aut
ministris communicare. Et hinc provenit,
quod circa legitimum sensum secundae as-
sertionis necessario observandum sit men-
tem S. Doctoris Solum esse, quod Christus
potuerit ministris communicare potesta-
tem excellentias absolute quantum ad illos
quatuor effectus; non autem quantum ad
modum perfectionis, quam prædicta potes-
tas in Christo habuit. Quoniam perfectio
hujusmodi potestatis in Christo fundatur,
in conjunctione physica humanitatis ad
divinitatem in eadem Verbi persona: et in-
de provenit operationes Christi esse valoris
moralis simpliciter infiniti tam in satisfa-
ciendo, quam in merendo, ut late ostendi-
mus tract, præced. disp. 1, dub. 6, per to-
tum. et praesertim § 4, atque ideo Christus

Nota cir-
ca pri-
mam as-
sertio-
nem.

Legiti-
mum.

Legiti-
mum.

DISPUTATIO VI.

De institutore sacramentorum.

Ad perfectam cognitionem sacramentorum pertinet, ut post notitiam essentiae, existentiae, causalitatis, et effectus illorum, disseramus de eorum causa. Et quidem quam habeant causam tam finalem, quam materialem, et formalem, satis constat ex tribus primis disputationibus, ubi hæc omnia assignavimus. Unde solum restat agere de illorum causa efficienti. Duplex autem efficiens eorum causa distingui potest: alia instituens, alia vero exequens, sive ministerialis. Et de prima agit D. Thom. in quatuor primis hujus quæstionis articulis; de secunda vero in sequentibus. Et eundem ordinem observantes in hac disputatione dicemus de sacramentorum institutore, et in alia de ministro.

DUBIUM I.

Utrum Christus instituerit immediate sacramenta novæ legis?

Christus Dominus potest considerari ut¹s. Deus ratione naturæ divinæ, et ut homin²um ratione naturæ humanæ. Et sicut certum est Deum esse auctorem, institutoremque sacramentorum potestate auctoritatis; sic etiam certum est hæc omnia Christo, ut Deo convenire: sunt enim opera Trinitatis ad extra prorsus indivisa, et tribus personis communia. Unde Christus Dominus ut Deus fuit cum Patre, et Spiritu Sancto auctor, et institutor antiquorum sacramentorum tam in lege naturæ, quam in statu legis scriptæ, juxta doctrinam superius traditam disp. 3 et 4. Sed Christus, in quantum homo, non potuit antiqua illa sacramenta instituere: quia tunc non existeret secundum humanitatem. Quare Christi institutio merito ad sacramenta nostra in titulo dubii refertur. Et cum in ipso distinguantur duæ potestates, alia auctoritatis conveniens ipsi secundum naturam divinam, alia excellentiæ conveniens illi secundum naturam humanam ut constat ex prænotatis ad articulos præcedentes: sine controversiasupponitur Christum ut Deum, et per potestatem auctoritatis sacramenta nostra instituisse. Et propterea dubium trahendum est ad Christum ut hominem, et

et quantum ad potestatem excellentiæ. In qua difficultate omnes supponunt Christum esse institutorem sacramentorum nostrorum immediate, vel mediate, id est, vel per se ipsum, vel per suos Apostolos, atque ministros, quibus potestatem commiserit sacramenta instituendi. Quæ suppositio est immediate de fide propter diffinitionem Concilii Tridentini statuentis sess. 7, can. 1. «Si quis dixerit sacramenta novæ legis non fuisse omnia a Jesu Christo Domino nostro instituta etc. anathema sit.» Nullus namque Catholicorum dubitat hoc decretum comprehendere directe præmissam a nobis suppositionem saltem sub disjunctione proposita. Quare si quæ controversia Theologis circa hoc punctum relinquatur, referri debet ad institutionem Christi immediatam, aut per se ipsum: atque in hoc sensu versari debet, ut in titulo proponitur.

Proponitur vera, et communis sententia.

1. Dicendum est Christum instituisse immediate omnia novæ legis sacramenta. Hanc conclusionem (quam aliqui Doctores Catholici ante Concilium Tridentinum negare solebant,) constanter semper asseruit Angelicus Doctor, ut constat in 4, disp. 2, quæst. 1, art. 5, quæstiunc. 4 et dist. 23, quæst. 1, art. 1, quæstiunc. 3 et in scripto ad Annibald eadem dist. quæst. 1, art. 1 ad 2, et in præs. art. 3 in fine corp, et art. 4 ad 3. Est vero conclusio ista post Concilium adeo certa, quod licet oppositum non sit hæresis notoria, sit tamen erroneum, aut temerarium. Unde Theologi post Concilium non solum illam defendunt, sed præmissas contrariæ sententiæ notas incurrunt. Et sic se gerunt Soto in 4, dist. 1, quæst. 5, artic. 2, Martinus de Ledesma in 4, quæst. 31, artic. 3, Gravina de sacramento Ordinis, disp. 2, cap. 2, dub. 1, §2, Nugnus, et Serra in præs., Cabrera art. 2, disp. unica, Prado quæst. 64, dub. 2, §4, Gonetdisp. 1, art. 1, num. 2, N. Philippus y³disp. 7, dub. 1, N. Franciscus tract. 1, l. 1, cap. 3, dub. 1, num. 1, Labat disp. 1, dub. 1 et alii Thomistæ. Covarrubias in cap. Alma mater 2 part. § num. 7, Bellarminus lib. 1, de sacram, cap. 23, Savrus lib. 2, cap. 2, quæst. 2, arlic. 1, Basilius Pontius in relect. de confirmatione

part. 1, cap. 4, Vazquez disp. 135, cap. 1, Vasquez disp. 22, sect. 2, et in tom. 4, disp. 39, sect. 2, Granados tract. 5, disp. 1, Leander alios referens tract. 1, disp. 1, quæst. 6, et tract. 4, disp. 1, quæst. 3, et alii plurimi.

Præcipuum hujus assertionis fundamentum desumitur ex Concilio Tridentino in diffinitione supra relata, in qua anathematizat negantes «omnia sacramenta novæ legis fuisse a Christo instituta.» Nec proinde dicitur Concilium non adhibuisse in eo decreto particulam *immediate*, quam in assertione proposuimus, et circa quam est specialis hujus dubii difficultas. Nam contra est, quod licet hæc responsio vitet, quod opposita nostræ assertioni sententia sit hæresis manifesta (idque admittimus contra aliquos ea censura utentes): nihilominus nec vim præmissi pro assertione fundamenti diruit, nec ullam contrariæ probabilitatem conciliat, nec illam purgare valet a nota erroris, et temeritatis in re gravissima. Quod ostenditur primo: quoniam etsi Concilium illam particulam *immediate* non adhibuerit expresse; nihilominus ipsam adhibuit implicite, atque virtualiter in aliis verbis æquivalentibus. Verba namque Conciliorum accipienda sunt in rigorosa, et propriissima acceptione. *Instituere* autem proprie non dicitur, qui per semetipsum, sive immediate aliquid non instituit, sed alteri dat facultatem instituendi. Unde videmus, quod licet reges habeant a Deo potestatem condendi leges juxta illud: *Per me reges regnant, et legum conditores justa decernunt*: nihilominus leges a regibus latæ non sunt divinæ, sed humanæ, nec dicuntur institutæ a Deo, sed ab hominibus. Ergo ut Christus vere, et proprie dicatur instituisse omnia novæ legis sacramenta; opus consequenter est dicere, quod Christus immediate, et per se omnia prædicta sacramenta instituerit. Cum igitur Concilium diffinierit Christum instituisse omnia sacramenta nostra, ibi implicite, et virtualiter, et æquivalenter diffinivit Christum per se ipsum, sive immediate talia sacramenta instituisse. Nec oppositum, nempe institutio mediata, aut per commissionem asseri valet, nisi impropriando. sive deturbando a rigore sermonis verba Concilii: in quo ipso occurrit error, aut saltem summa temeritas. Secundo, quia Concilium in prædicto canone processit

contra haereticos ejus temporis, Lulheranos scilicet, et Calvinistas, qui negabant septem Ecclesiae sacramenta, admittentes praecise duo, vel tria : indequo sui erroris aksam arripiebant, quia dicebant Christum Dominum non instituisse per se illa omnia, quae Ecclesia Romana vocat sacramenta », sed unum, aut alterum ; alia vero esse ritus ab hominibus institutos. Concilium vero oppositum, atque in sensu opposito diffinivit. Atque ideo cum statuit Christum instituisse omnia sacramenta, non asseruit praecise institutionem mediatam, impropriam. aut ex sola commissione: sed diffinivit institutionem immediatam, nempe quam haeretici negabant, ut negarent numerum sacramentorum a Catholicis receptum.

Con^rrnatur urgenter : nam praecipua
 corses, controversia, quae tam intra Scholasticos, quam cum haeticis in hac materia occurrebat. erat circa sacramentum extremæ unctionis, quod non apparebat institutum immediate a Christo Domino fuisse: sed Concilium diffinivit Christum immediate, sive per se ipsum praedictum sacramentum instituisse : ergo idem a fortiori diffinivit de cæteris sacramentis. Minor, in qua poterat
 fnden' csse difficultas, probatur ex praedicto Concilio sess. 14, sub titulo: *Doctrina de sacramento exlremx unctionis*, ubi inquit: « Cle-
 α mentiss. Redemptor noster, qui servis suis quovis tempore voluit de salutari-
 α ribus remediis adversus omnia omnium
 « hostium tela esse prospectum, quemadmodum auxilia maxima in sacramentis
 α aliis praeparavit. quibus Christiani con-
 α servare se integros, dum viverent, ab
 u omni graviore spiritus incommodo pos-
 α sint; ita extremæ unctionis sacramento
 « finem vitæ tanquam firmissimo quodam
 « praesidio munivit.» Ubi notum est totam, et immediatam praedicti Sacramenti institutionem referri ad providentiam, et dispositionem Christi. Et cap. 1, inquit :
 « Instituta est autem sacra hæc unctio in-
 « firmorum tanquam vere, et proprie sa-
 « cramentum novi Testamenti a Christo
 α Domino nostro, apud Marcum quidem
 « insinuat, per Jacobum autem Aposto-
 < lum, ac Domini fratrem fidelibus
 d commendatum, ac promulgatum. » Ubi Concil. apertissime distinguit inter institutionem, et promulgationem sive commendationem hujus sacramenti, et institutio-

nem quidem attribuit Christo, promulgationem vero cuidam ejus Apostolo, nempe Jacobo: sensit igitur, et docuit institutionem praedicti sacramenti non fuisse ab hominibus ipsum praedicantibus, et promulgantibus, sed dimanasse immediate a Christo Domino : et quod sicut Jacobus illud immediate, aut per se illud promulgavit, sic Christus ipsum immediate, aut per se instituit. Et conformiter ad hanc doctrinam diffinivit in can. 1, *de extrema unctione* : « Si quis dixerit extremam unctionem non esse vere, et proprie sacramen- Ha
 tum a Christo Domino nostro institutum, et a D. Jacobo Apostolo promulgatum, α sed ritum tantum acceptum a Patribus, aut figmentum humanum, anathema sit. » Quo loco distinguit institutionem praedicti sacramenti ab ejus promulgatione, hanc praecise Jacobo attribuens, institutionem vero non in Jacobum. nec in Patres, aut homines referens, sed unice revocans ad solum Christum. Diffinivit itaque satis manifeste Concilium, quod Christus immediate, et per se instituerit sacramentum extremæ unctionis.

3. Potest secundo eadem assertio fun- ABsi
 dari in Scriptura, adjuncta Patrum doctrina : nam Apostolus 1 *ad Corinth.* I, aperte p. R
 profitetur: *Sic nos existimet homo ut ministros Christi, et dispensatores mysteriorum Dei*, id est, sacramentorum. Quibus verbis significat se. et alios Apostolos non esse inventores, aut institutores sacramentorum ; sed meros ministros, et dispensatores supponentes sacramentorum institutionem a Christo. Christus igitur omnia, et singula immediate, sive per semetipsum instituit. Ei quidem de baptismo constat Matth. 28, de Eucharistia, Matth. 26, de poenitentia, Joannis 20, de Ordine, Matth. 26, de aliis ex perpetua Ecclesiae traditione Sed quia id ostendere, et magis ex proposito probare pertinet ad speciales singulorum sacramentorum tractatas: propterea circa hæc non amplius moramur. Subjiciemus tamen unam, aut aliam Patrum sententiam. Antiquissimus namque Dionysius cap. I, (feD.ifct
cxlesli Hierarch, num. 4, *de Christo, et sacramentis* inquit : α Ipse sacramentorum s Auctor, princeps nostram sanctissimam
 « Hierarchiam ita potestati tradidit. » Et lib. *de Hierarch. Ecclesiastica* cap. 3, repetit eandem sententiam. « Ipse, inquit, sacramentorum institutor, et auctor. »

D. Amb

mo. Anibros. lib. 1. *de sacramentis* cap. 4
 < *sacramentorum* autem auctor quis est, nisi
 < Dominus Jesus ? » D. August, tract. 120,
in Joan. ait: « Vigilanti verbo Evangelista
 « usus est, ut non diceret, latus ejus per-
 (cussit, sed aperuit, ut illic quodammodo
 , vitæ ostium panderetur, unde Ecclesiæ
 s sacramenta manaverunt, sine quibus ad
 « vilam, quæ vere vita est, non intratur.»

i&w 4. Ratio autem a priori hujus veritatis
 analia non est. quam Dei voluntas, a qua
 cuncta ad sacramenta pertinentia depen-
 dent. Sed tamen optimas prædictæ volun-
 tatis congruentias assignat D. Thomas.
 Primam in hac quæst. art. 2 ad 3, quod
 sicut Christus immediate fundavit Eccle-
 siam, ita instituit ea, quæ ad Ecclesiam
 substantialiter pertinent, ut sunt sacra-
 menta: et sicut non decuit, quod Apostolis,
 et aliis committeret foundationem Ecclesiæ,
 illa nec sacramentorum institutionem.

1' i Dicendum, *inquit*, quod Apostoli, et eo-
 < rum successores sunt Vicarii Dei quan-
 < turned regimen Ecclesiæ constitutæ per
 « fidem et fidei sacramenta. Unde sicut
 t non licet eis constituere aliam Eccle-
 < siam ; ita non licet eis tradere aliam
 < fidem, nec instituere alia sacramenta.
 < Sed per sacramenta, quæ de latere Christi
 » pendentes in cruce fluxerunt, dicitur esse
 « fabricata Ecclesia Christi. Assignat præ-
 ""' terea Secundam congruentiam desumptam

ab inconvenientibus oppositis, ut scilicet
 servetur unitas fidelium, et vitetur omnis
 disjunctionis occasio. Unde art. 4 ad 1,
 inquit : « Dicendum, quod Christus non ex
 i invidia prætermisit potestatem excellen-
 di *ivisifld quam pertinet sacramentorum in-*
 (*stitutio*) Ecclesiæ ministris communicare:
 < sed propter fidelium utilitatem ; ne in
 « homine spem ponerent ; et ne essent di-
 « versa sacramenta: ex quibus divisio in
 « Ecclesia oriretur, sicut apud illos, qui
 . dicebant ; Ego sum Pauli, ego autem
 < Apollo, ego vero Cephæ, ut dicitur 1,
 » ad Corinth. 1. » Et in resp. ad 3, addit :
 1 Dicendum, quod ad hoc inconveniens
 i evitandum, ne scilicet multa cæpita in
 < Ecclesia essent, Christus noluit potesta-
 < tem suæ excellentiæ ministris communi-
 ri care. » Proponit denique tertiam con-
 gruentiam in 4, distinct. 17, quæst. 3, art.
 quæstiunc. 5. nempe quod sicut creatio
 universi præsupponitur operationibus cau-
 sarum secundarum (ex qua radice prove-

nit, quod sicut causa* secundæ non potue-
 runt creare universum, sic etiam non
 possint ejus ordinem invertere:) ita etiam
 fundatio Ecclesiæ debuit præsupponi ope-
 rationibus ministrorum omnium: Ecclesiæ
 autem fundatio, sive institutio est perfidem,
 et sacramenta: ergo institutio sacramento-
 rum non pertinuit ad ministros, sed solum
 ad Christum Dominum, Ecclesiæ fundato-
 rem. « Dicendum, *inquit*, quod ministri
 ff Ecclesiæ instituuntur in Ecclesia divini-
 a tus fundata ; et ideo institutio Ecclesiæ
 « præsupponitur ad operationem ministro-
 « rum, sicut opus creationis præsupponitur
 « ad opus naturæ. Et quia Ecclesia funda-
 « tur in fide, et sacramentis ; ideo ad mi-
 ff nistros Ecclesiæ, nec novos articulos
 a fidei edere, aut editos remove, aut nova
 a sacramenta instituere, aut instituta re-
 a movere pertinet: sed hoc est potestatis
 a excellentiæ, quæ soli debetur Christo, qui
 a est Ecclesiæ fundamentum. » Qui discursus
 comprehendit ipsos etiam Apostolos, et
 Ecclesiæ principes super omnem terram
 constitutos ; erant enim solum ministri
 juxta illud Pauli supra allegatum : *Sic nos
 existimet homo ut ministros Christi, etc.*

§ n.

Refertur sententia contraria.

5. Oppositam catholicæ nostræ assertioni
 sententiam, prætermisissis hæreticis, tenue-
 runt olim graves Doctores. Nam institutio-
 nem sacramenti confirmationis non fuisse
 immediate a Christo : sed ab Ecclesia fa-
 ctam esse in quodam Concilio Meldensi
 docuerunt Alensis 4 part, quæst. 9, mem-Atensis.
 bro 2, et S. Bonaventura in 4, dist. 7, D-BoBa
 art. 1, quæst. 1. Sacramentum etiam pœni-
 tentiæ non fuisse institutum a Christo im-
 mediate, sed vel ab Apostolis ejus, vel ab
 Ecclesia in Concilio Niceno asseruerunt,
 Glossa in cap. *Principio de poenitentia* dist. 5, Gloisa
 Altisiodorensis libro 4 *summx*, titul. 2, ^1>>·
 capit. 3, Alensis 4 part. quæst. 59, memb. sis.
 3, et Div. Bonaventur. in 4, distinct. 17, D Con'
 artic. 1, quæst. 3. Denique sacramentum
 extremæ unctionis institutum fuisse non a
 Christo immediate, sed ab ejus Apostolis,
 docuerunt Hugo Victorius tom. 3, lib. 2, Uug0
 part. 15, cap. 2, Magister sent, in 4, dist.
 23, cap. 2, et Div. Bonavent. ibidem dis- D. f. Bon.'
 tinct. 23, art. 2, quæst. 2. Quæ sententia

ante Concilium Tridentinum utcumque sustinebatur. Sed et post prædictum Concilium aliqui significaverunt posse probabiliter defendi. Decanus Lovaniensis art. I. *contra Lutherum*, § *Potuisse tamen*, Guilelmus Estius in 4, dist. 1, § 16, § *//is assentiri*, Joannes Ecbius, Pealus Rhennus, et Javellus apud Pradum dub. 2, num. 20. Cæterum post Concilium nullam habere probabilitatem, sed esse plane erroneam, vel ad minus summe temerariam tenet hodie concors Theologorum assertio, et salis efficaciter a nobis, ut putamus, probatum est. Et quoad sacramentum poenitentia? attinet, jam olim ante Concilium reprobata, et condemnata fuerat a Sixto IV. in quadam Extravagant! contra Petrum uxorem sem' cu'us Bartholomæus Miranda in summa Conciliorum. Quin et sapientissimo Soto, qui opus suum in 4 sent, scribebat ante celebrationem sessionis septima? prædicti Concilii, et non viderat imensum auctoritatis pondus ab eo loco, et sequentibus desumptum, nihilominus dist. I. q. 5, art. 2, dixit quidem non usque adeo constare hæreticum esse negare sacramenta confirmationis, et extremæ unctionis fuisse ore proprio Christi instituta: sed tamen in 4 concii, adjecit: « Jam vero pro a fecto temerarium esset negare omnia a sacramenta fuisse a Christo instituta, o Hæc Sotus, amplius quid dicturus, si tunc præsentia haberet Concilii Tridentini circa hanc materiam decreta. Sed quamvis prædicta sententia adeo falsa sit, et reprobanda: pro illa tamen.

Arguitur primo: nam Apostoli, et eorum menium. successores habuerunt eandem auctoritatem, et potestatem, quam habuit Christus, in quantum homo, ad statum, et perfectionem Ecclesiæ; cum hac tamen differentia, quod Christus illam auctoritatem, et potestatem habebat a Patre, Apostoli vero a Christo: sed Christus ut homo habuit potestatem instituendi sacramenta, et aliqua de facto instituit: ergo Apostoli habuerunt etiam potestatem hujusmodi: sed frustra illam habuissent, si nunquam illa usi fuissent, ipsamque reduxissent ad actum: ergo Apostoli instituerunt aliqua ex septem sacramentis Ecclesiæ. Cætera constant. Et major primi syllogismi quoad primam partem, in qua poterat esse difficultas, probatur tum ex verbis Christi Domini Joann. 2. 2, *Sicut misit me Pater, et ego mitto vos* :

nam illis significavit se Apostolos eam potestatem dedisse, quam a Patre habebat in quantum homo. Tum ex verbis Pauli 2 ad Corinth. 2. *Nam et ego, quod donavi, si quidem, donavi propter vos in persona Christi*: quia,!! significat se ita in donando gessisse, processisseque, ac si Christus ipse in propria persona donasset: quod falsum foret, si Apostolus non haberet eam potestatem, quam habuit Christus ut homo.

Confirmatur auctoritate Sanctorum: nam cæ. D. Cyprianus in serm. *de abluti ne pedum* non longea principio ait: « Ipse summus pater sui est sacramenti institutor, et auctor: < in cæteris homines Spiritum Sanctum habuit bsere doclorem. » Quo loco *sui sacramenti* nomine intelligit Eucharistiam: sentit igitur Eucharistiæ sacramentum fuisse dumtaxat a Christo institutum, reliqua vero ab Apostolis, aut Ecclesia, prout Spiritus Sanctus dictabat. Deinde D. Augustin. epist. D. fr. IIS, cap. 1, statuit sequentia: « Primum « tenere te volo Dominum nostrum Jesum « Christum levi jugo, suo nos subdidisse, et « sarcina? levi. Unde sacramentis numero « paucissimis, observatione facillimis, dignitale præstanlissimis servitum novi « populi colligavit: sicuti est baptismus « Trinitatis nomine consecratus, communicationis corporis, et sanguinis, et ipsius, et si quid aliud in canonicis scripturis « commendatur. exceptis his, quæ servituti tem populi veteris pro congruentia corhabant: quæ et in quinque libris Moysis a leguntur. Illa, quæ non scripta: nempeiu « sacris litteris, sed tradita custodimus, « quæquidem toto terrarum orbe observantur, vel ab ipsis Apostolis, vel plenariis a Conciliis, quorum est in Ecclesia saluberrima auctoritas, commendata. atque instituta retineri. » Hæc D. Augustin: in quibus duo salis perspicue statuit. Primum Christum instituisse duo sacramenta. nempe baptismum, et Eucharistiam. Secundum reliqua omnia, quæ servantur in tota Ecclesia Catholica, et non reperiuntur scripta in libris Canonicis, esse ex commendatione, atque institutione Apostolorum, et Conciliorum Generalium. Cum igitur certum sit non omnia septem Ecclesiæ sacramenta reperi scripta in libris Canonicis: sequitur, quod ex sententia D. Augustini non fuerint instituta immediate a Christo Domino, sed vel ab Apostolis, vel ab Ecclesia in Conciliis

illis Generalibus. Deinde idem S. Doctor lib. 3, *de doctrina Christiana* cap. 9, agens de sacramentis novæ legis inquit: « Quædam pauca pro multis, eademque factu facillima, et intellectu augustissima, et » observatu castissima ipse Dominus, et » Apostolica Iradidit disciplina. » In quibus supponit non solum Christum Demum, sed et ejus Apostolos instituisse nostra sacramenta: quod verificari non valet, nisi quædam sacramenta fuerint immediate instituta a Christo, et quædam immediate ab Apostolis. Non ergo Christus instituit immediate omnia sacramenta Ecclesiæ.

Ad argumentum respondetur negando x&j. majorem: convincitur namque falsitatis, vel ex eo, quod Christus, in quantum homo habuit a Patre potestatem fundandi Ecclesiam Christianam, quam potestatem minime habuerunt Apostoli, sed Ecclesiæ a Christo institutæ aggregati sunt. Ad primam autem majoris probationem respondemus *sicut* non significare aequalitatem, sed similitudinem, imitationem, et participationem, ut est usitatissimum in Scriptura. Et ex opposito fieret Apostolos eodem amore, tantaque sanctitate missos a Christi fuisse, sicut ipse missus fuerat a Patre: quod est hæreticum. Ad secundam dicendum est planum illius loci sensum esse, quod Paulus donaverat, aut remisera in persona Christi, id est, juxta ejus commissionem, et auctoritatem, sicut ipsius vicarius. Sed inde minime sequitur, quod habuerit eandem, quam Christus, potestatem; nam ut egregie docet. D. Thom. num. 4, relatus, Apostoli, et eorum successores sunt vicarii Dei quantum ad regimen Ecclesiæ constitutæ per fidem, et fidei sacramenta: quare sicut ad illorum potestatem non pertinet Ecclesiam fundare, ita nec sacramenta instituere.

Ad confirmationem respondetur, quod in primo testimonio illius Auctor per ly sui *sacramenti* significat omne sacramentum legis gratiæ; per ly autem *in exteris* significat alia, quæ sacramenta non sunt, sed alii ritus. Unde prædictum testimonium magis confirmat communem assertionem, ut consideranti constabit. Aliæ expositiones possunt videri in Grav., et Vazq. locis supra relatis. Sed locus indignus est his angustiis; nam constat Auctorem illius sermonis non esse D. Cyprianum, sed alium quemdam incerti nominis, et auctoritatis: et prædic-

tus sermo alia non pauca continet longe difficiliora. Notetque lector tale testimonium, si quid ponderis haberet, evincere, quod Christus solum instituerit sacramentum Eucharistiæ, non autem alia: id vero est tam evidenter falsum, ut vel ispi Lutherani, et Calvinistæ non negent sacramentum baptismi, cujus recognoscunt Christum immediatum institutorem, ut constat Matth. 28. In secundo testimonio D. Augustini intendit S. Doctor commendare suavitatem legis Evangelicæ: nam Christus, sublato onere legis antiquæ. pauca, et suavia præcepta imposuit, nempe sumptionem baptismi, et Eucharistiæ, et si quid aliud in scriptura novi testamenti occurrit, ut præceptum confessionis Joann. 20, et 1, ad Corinth. 11. Et ita quidem res se habet. Sed inde minime sequitur Christum non instituisse omnia sacramenta; licet de eorum institutione non constet evidenter per Scripturam; sed vel sic, vel per traditionem Ecclesiæ: quoniam sacramentorum institutio non est proprie loquendo impositio præceptorum. Et licet circa eorum materias, et formas ex suppositione quod fiant occurrunt præcepta; hæc tamen non sunt positiva, sed naturalia, sive sequentia ex natura rei ipsam sacramentorum institutionem. Et si quæ alia reperiuntur imposita vel circa ritum, vel circa modum perficiendi sacramenta; ista non sunt immediate a Christo, sed ab Apostolis, et Ecclesia. Et ita salvat D. Augustinus, (quod erat illius scopus), paucitatem, et suavitatem legis Evangelicæ in præceptis, quibus nos ligavit Christus contrapositive ad multitudinem et gravitatem præceptorum legis scriptæ. In altero ejusdem D. Augustini testimonio nihil est difficultatis: minime namque significat, quod Apostoli aliqua instituerint sacramenta, sed quod instituta a Christo Domino docuerint, ac promulgaverint: idque et non amplius significat ly *Apostolica disciplina*, quod non repræsentat institutionem, sed doctrinam.

7. Arguitur secundo: nam quæ Christus secundum immediate instituit, proponuntur *nobis* quædam expresse in sacra Scriptura: sed quorundam sacramentorum institutio non refertur in Scriptura: ergo talia sacramenta non fuerunt instituta a Christo Domino. Confirmatur: quia graves Doctores asseruerunt aliqua sacramenta, ut puta confirma-

tionem. et extremam unctionem, instituta fuisse ab hominibus, ut constat ex relatis nu. 5, et hoc facilius intelligitur : ergo oportet, ut ita sentiamus.

Conrel-
Imitor,
Jean,
ult.

Respondetur negando majorem : nam ut dicitur Joan. ult. *Sunt et alia mulla, qur* / « *It Jesus : qur si scribantur per singula, nec ipsum arbitror mundum capere posse eos, qui scribendi sunt, libras.* Et horum multa pervenerunt ad nos per traditionem Apostolorum. et successorum, qui ea viderunt, et populis annuntiarunt. Unde ex eo. quod aliqua sacramenta non recenseantur in Scriptura, minime probatur talia sacramenta non esse ex immediata Christi institutione, ut optime tradit D. Tho. in præ-

D. The.

art. 2 ad I. his verbis : « Dicendum, quod a ilia, quæ aguntur in sacramentis per a homines instituta, non sunt de necessi- « late sacramenti : sed ad quandam so- « lemnitatem, quæ adhibetur sacramentis « ad excitandum devotionem, et reveren- « tiam in his, qui sacramenta suscipiunt. « Ea vero, quæ sunt de necessitate sacra- « menti, ab ipso Christo instituta sunt, « qui est Deus, et homo. Et licet non sint « omnia tradita in Scripturis, habet tamen « ea Ecclesia ex familiari Apostolorum tra- « ditione : sicut Apostolus dicit 1 ad Co- « rinth. II. Cætera, cum venero dispo- « nam. t Ad confirmationem dicendum est prædictos Doctores deceptos fuisse in eo asserendo, et minus recte, quam decebat, de dignitate nostrorum sacramentorum, quantum ad eorum institutionem existimando. Nec mirum deceptos in assertione, qui falsis, ac levibus ducti ad illam fuere motivis. Nam quod aliqui dixerunt de institutione confirmationis in Concilio Mel-

o.ciem. ut in Clemente Romano epist. 4, et lib. 3

d. Dion,

institut, cap. 4, et in D. Dionysio Areopagito. cap. 4, *de Ecclesiast. Hierarch.* et in aliis. Quod vero dixerunt extremam unctionem institutam esse a Jacobo Apostolo, deceptio fuit orta ex non distinctione inter institutionem, et promulgationem sacramenti : Jacobus enim primus fuit, qui scripto illud sacramentum promulgavit : sed prius Christus illud instituerat ; quin el Apostoli alii ipsum viva voce prædicaverant, et actu exercuerant, ut recte tradit

Lindid. Lindanus in *Panoplia* lib. 4. cap. 96. Unde

illorum Doctorum auctoritas nec vel minimam pro hoc tempore probabilitatem absurdae illi positioni valet afferre. Longe, atque incomparabiliter melius se gessit D. Thomas, qui jam diu prævideral earump.j^ sententiarum falsitatem, tum aliis locis, tum specialiter infra quæst. 72, art. 1 a i I, ubi loquens de sacramento Confirmationis inquit : « Dicendum, quod circa institutio- « nem hujus sacramenti est duplex opinio. « Quidam enim dixerunt, quod hoc sacra- « mentum non fuit institutum nec a lhris- « Io, nec ab Apostolis, sed postea processu a temporis in quodam Concilio. Alii vero « dixerunt, quod fuit institutum ab Apcs- « tolis. Sed hoc non potest esse : quia « instituere novum sacramentum pertinet a ad potestatem excellentiae, quæ aompetit « soli Christo. Et ideo dicendum, quod « Christus instituit hoc sacramentum etc. t Quam doctrinam canonizavit Concilium Tridentinum in testimoniis supra relatis et iusuper sess. 21, cap. 2, ubi profitetur « potestatem perpetuo in Ecclesia fuisse, < ut in sacramentorum dispensatione, sal- a va illorum substantia, ea statueret, vel s mutaret, quæ suscipientium utilitati, seu « ipsorum sacramentorum venerationi, « pro rerum, temporum, et locorum varie- « tate magis expedire indicaret. » Quibus verbis Ecclesia Catholica recognoscit in se potestatem circa ritus, et caeremonias in usu sacramentorum occurrentes ; minime vero circa eorum substantiam, ad quam spectat ipsorum institutio, ut magnis expendimus disp. 2, dub. 4.

8. Arguitur tertio : nam cum sacramen-Ten?.- ta nostra sint quædam concreta, seu com-({^}), posita ex materia, et forma juxta superius dicta disp. 2, dub. 2, ad illorum institutionem necessario pertinet determinatio materiæ, et formæ, ex quibus constant : sed Christus non determinavit materias, et formas omnium sacramentorum : ergo Christus non instituit immediate omnia nostra sacramenta. Probatur minor : quia Christus in primis non determinavit signa vel media, per quæ celebretur, aut conficiatur sacramentum Ordinis : unde aliis utuntur Graeci, et aliis Latini. Deinde pro materia sacramenti Matrimonii nullam certam materiam, aut formam determinavit : quare his, vel aliis signis utantur contrahentes, sicut verum matrimonium, sic etiam verum, sacramentum conficiunt. Confirmatur nam

namqui mutat formam sacrameuti. variat substantialiter ipsum, et novum aliud introducit: sed Apostoli mutaverunt formam alicujus sacramenti: ergo variarunt substantialiter sacramentum, et introduxerunt aliud: quod minime contingeret, nisi illi etiam essent sacramentorum institutores: ergo Christus non est immediatus institutor omnium nostrorum sacramentorum. Cætera constant. Et minor probatur: nam propria forma sacramenti Baptismi est *in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti*: sed Apostoli in primitiva Ecclesia baptizabant *in nomine Christi*: ergo Apostoli mutaverunt formam alicujus sacramenti.

Ad hoc argumentum satis constat ex supra dictis disp. 2, dub. 4, a num 64, et disput. 3, dub. 3, num. 31. Juxta quæ nunc breviter respondemus ad institutorem sacramentorum perlinere, quod determinet materiam, et formam sacramentorum determinatione saltem formali: sed necessarium non esse, quod illa determinet determinatione materiali. Et in hoc sensu distinguendo majorem, et minorem, negamus absolute consequentiam. Et ad probationem minoris, quatenus præmissæ distinctioni posset opponi, respondemus illam magis explicando quod Christus pro materia sacramenti Ordinis assignavit, et determinavit signa manifestativa traditionis alicujus potestatis spiritualis; et in hac manifestatione consistit formalis determinatio materiae; sed Christus non assignavit, aut determinavit, quod talis manifestatio aut repræsentatio fieret per hæc determinate signa. v. g. determinate per traditionem calicis, aut per impositionem manuum; quod pertinet ad determinationem materiae materialiter sumptam. Et inde provenit, quod quolibet exiliis modis vel apud Latines, vel apud Græcos usitatis, perficiatur ordinis sacramentum: quia utrobique salvatur eadem materia formaliter, et in specie a Christo determinata; et diversitas illorum signorum in esse rei est materialis respectu materiæ propriæ sacramenti a Christo institutæ. Idemque dicendum est ad aliud exemplum: nam Christus instituit pro materia sacramenti Matrimonii signa manifestativa consensus inter contrahentes: et hæc materia formaliter determinata pro tali sacramento. Sed quod prædicta manifestatio fiat per hæc, aut illa signa, utputa

Salmant. Curs. theolog. torn. XVII

per nutus, aut verba, aut scriptum, est determinatio mere materialis, et per accidens respectu materiæ, quam Christus determinavit determinatione formali. Unde talis variatio nec præjudicat sacramenti valori; nec probat Christum non esse immediatum institutorem illius.

Ad confirmationem respondemus negando utramque consequentiam: nam quod Apostoli in primitiva Ecclesia usi fuerint illa baptismi forma; fuit ex speciali Christi dispensatione tunc opportuna. Quare talis tunc usus nec tollit a Christo esse immediatum institutorem sacramenti Baptismi, et auctorem illius dispensationis: nec ulla ratione probat Apostolos fuisse novi alicujus sacramenti institutores. Et desumitur hæc responsio ex D. Thom. infra q. 66, artic. 6 ad 1, ubi inquit: « Dicendum, « quod ex speciali Christi revelatione a Apostoli in primitiva Ecclesia in nomine « Christi baptizabant: ut nomen Christi « (quod erat odiosum Judæis, et Gentilibus), honorabile redderetur per hoc, « quod ad ejus invocationem Spiritus Sanctus dabatur in baptismo. » De quo suo loco dicemus.

DUBIUM II.

Utrum potestas instituendi sacramenta, quæ fuit in Christo, potuerit puro homini communicari?

Vidimus dub. præced. quid de facto con-tingerit, nempe nullum purum hominem Christo instituisse de facto sacramenta; sed solum Christum Deum, et hominem esse institutorum sacramentorum institutorem. Nunc videndum est, an oppositum repugnet. In Christo autem fuit duplex potestas erga sacramenta, una scilicet suprema, independens, et Dei propria, quæ subinde conveniebat Christo ut Deo. Et omnes supponunt prædictam potestatem nulli puræ creaturæ communicabilem esse. « Talis « potestas, inquit D. Thom. in præs. art. 4, « nulli creaturæ potuit communicari, sicut « nec divina essentia. » Alia potestas fuit in Christo, quæ dicitur excellentia, importatque quatuor prerogatives assignatas a D. Thom. art. 3, ut ad ipsum observavimus. Sed præcipua quantum ad præsentem considerationem est, quod potuerit sacra-

menta instituere, determinando scilicet aliquam rem sensibilem, ad cujus præsentiā, et usum gratia sanctificans infallibiliter conferretur. Et de hac potestate procedit præsens difficultas.

9. Quam ut majori claritate decidamus, et quæstionem de vocibus evitemus, oportet aliqua præsupponere. Primum implicare quod potestas excellentiæ, quæ fuit in Christo, potuerit puræ creaturæ communicari cum eo perfectiōnis modo, quem in Christo habuit. Et ratio est manifesta: quoniam prædicta potestas in Christo fuit potestas ministri, et instrumenti divinitati conjuncti, propter unionem physicam divinitatis, et humanitatis, in eadem Verbi persona: implicat autem hunc perfectionis modum reperiri in pura creatura, quippe eo ipso, quod talis non est hypostatice Deus. Quare excluso hoc perfectionis modo, difficultas ad solam potestatis substantiam, sive essentiam referenda est. Secundum (et derivatur ex eadem radice) Christum habuisse meritum simpliciter infinitum, quo de condigno, et de rigore justitias meruit remissionem offensæ. et justificationem hominum peccatorum. Nulla autem pura creatura potest habere meritum simpliciter infinitum. Unde nulla para creatura potest mereri de condigno, ut Deus remittat jus, quod habet, exigendi satisfactionem pro gravi injuria sibi illata per peccatum mortale: atque ideo nec mereri de condigno valet prædicti peccati remissionem, aut gratiam sanctificantem, ut peccatori dandam, et quatenus peccatori dandam, seu prædictos effectus concernentem: sed ad summum potest mereri de condigno prædictam gratiam inadæquate sumptam, sive quantum ad illud præcise valoris, quod corresponde! finito valori operis meritorii reperti in pura creatura. Quæ omnia ex instituto explicuimus, ac probavimus locis relatis in nota ad art. 4.

status
pra>'.i-
cuiiaHs'

QaOcirca'ex^usa etiam hac meriti adæquatione, difficultas revocatur ad solam substantiam potestatis instituendi sacramenta, idest, signa sensibilia, in quorum præsentiā conferatur gratia sanctificans, præcise tamen a merito condigno remissionis gravis offensæ Dei. Quæ præcisio minime excludit statum præsents quaestionis: tum quia non est de conceptu communi sacramenti ordinari ad remissionem hujusmodi aut illam essentialiter inducere: tum quia

in ipsa peccatoris justificatione, et peccati atque offensæ remissione potest partitio attendi secundum prudentem æstimationem, ut illud valoris, in quo justificatio non excedit operis meritorii valorem, cadat sub merito de condigno; illud autem valoris, in quo opus excedit, non cadat sub merito de condigno, sed conferatur ex sola Dei liberalitate ad præsentiā operis ut conditionis ex paeto. Quæ omnia facile intelliguntur recolendo loca supra relata.

In præmisso itaque sensu procedit præsens difficultas, nempe considerando potestatem excellentias quantum ad substantiam, quæ consistit in eo, ut signis sensibilibus det vim infallibilem, ut ad eorum præsentiā, et usum communicetur gratia sanctificans. Cui excellentiæ lres aliæ solent adungi, quarum meminit D. Thomas in præ. art. 4, nempe quod habens talem potestatem attingat suo merito effectum sacramentorum; quod innomine ipsius sacramenta sanctificentur, seu administrantur, et denique quod possit independentem a sacramentis gratiam communicare. Reducitur autem difficultas ad duo puncta: primum, an Deus possit hanc potestatem puræ creaturæ committere: secundum, an si committeret, id sufficeret, ut creatura diceretur proprie institutor sacramentorum.

5 i-

Quæstionis decisio duabus assertio nibus explicatur.

10. Dicendum est primo non implicare, Prs quod potestas excellentiæ, quam Christus & habuit instituendi sacramenta, puræ creaturæ communicetur quantum ad substantiam. Addidimus hanc ultimam particulam ob ea, quæ prænotavimus, nempe ut explicemus talem potestatem non esse creature communicabilem cum modo perfectionis, quem habuit in Christo. Idque satis expressit D. Thom. in præ. art. 4 ad 3, dicens: n. Tx a Christus noluit potestatem suæ excellentiæ ministris communicare. Si tamen s communicasset, ipse esset caput principii « paliter, alii vero secundario. » Quibus verbis significavit inæqualitatem quantum ad perfectionis modum, quo prædicta potestas fuit in Christo, et foret in puris hominibus. Et hæc pars jam citra controversiam supponi debet. Sed assertionem ipsam in præmisso sensu docet evidenter D. Augustinus

gustinus tract. 8, *in Joan.* ubi ait: « Potuit Christus, si vellet tradere potestatem alicui servo suo, ut daret baptismum » tanquam vice sua, et transferret a se baptismi potestatem, et eam conslitteret in servo; et tantam vim daret baptismo translatum in servum, quantam vim habet baptismus datus a Domino. Hoc noluit, etc. jo Ubi recognoscitur, quod licet de facto homines habeant solam potestatem ministrandi baptismum; nihilominus ex voluntate Christi potuerunt habere talem potestatem, qualem ipse habuit, quæ est potestas excellentiæ. Et eadem est ratio de cæteris sacramentis. Docet etiam D. Th. art. cit. his verbis: « Alias potestatem habuit Christus excellentiæ, quæ competit ei secundum quod homo. Et talem potestatem potuit ministris communicare, dando scilicet eis tantam gratiam plenitudinem, ut eorum meritum operetur ad sacramentorum effectus, ut ad invocationem nominum ipsorum sanctificarentur sacramenta, et ut ipsi possent sacramenta instituere, et sine ritum sacramentorum effectum sacramentorum conferre solo imperio. » Similia tradit in 4, dist. 5, quæst. 1, art. 3, quæstiunc. 2. Inde idem asserunt unanimiter Thomistæ, Sotus in 4, dist. 1, quæst. 1, art. 4, §. It *forsan*. Cajetanus in præ. art. 4, Subi Nugnus difficult. 4, Cabrera num. 5, Sylvius dub. 1, Prado dub. 3, § 2, Gonet disp. 5, concl. 2, N. Franciscus tract. 1, cap. 3, dub. 2, N. Philippus disp. 7, dub. 2, Labat, disp. 1, dub. 7, concl. 2, et alii. Idem etiam amplectuntur communiter alii Theologi, D. Bonavent. in 4, dist. 5, art. 3, quæst. 1, Richardus ibi, art. 1, quæst. 3, Sayrus lib. 2, cap. 2, quæst. 8, Suarez disp. 12, sect. 2. Granados tract. 5, disp. 1, concl. 3, Lugo disp. 7, sect. 2, Joannes de Kipalda tom. 2, lib. 4, disp. 96, sect. 2, Coninkus art. 4, dub. 2, Pasqualigus disp. 71, sect. 3, Laiman lib. 5, q. 2, Castro Palao tract. 18, disp. unica, punc. 4, Ar. i. versa quæst. 64, sect. 1, § *Sexto deinde*, Bonacinadisp. 1, q. 3, puncto 1, Dicastillo disp. 3, num. 25, et alii.

Probatur ratione fundamentali: quoniam potestas excellentiæ in instituendo sacramenta, quatenus distinguitur a supremâ potestate auctoritatis ejus, qui concernit per modum primi principii independentis ab alio, et quatenus differt ab

infima potestate ministeriali ejus, qui supponit instituta sacramenta, illaque præcise applicat; consistit in eo, quod medio modo se habeat, quatenus præsupponit commissionem, et delegationem ex parte Dei, eaque supposita determinat, atque eligit signa sensibilia ad sanctificandam; ita quod effectus talium signorum dependeat ex voluntate determinantis, atque eligentis. Sed nulla apparet contradictio in eo, quod pura creatura hoc modo se gerat. Ergo non implicat, quod puræ creaturæ communicetur potestas excellentiæ ad institutionem sacramentorum; atque ideo nec implicat quod potestas excellentiæ, quam in hac parte habuit Christus, puro homini communicetur quantum ad substantiam. Hæc secunda consequentia patet ex prima: nam potestas excellentiæ, quam habuit Christus, secundum substantiam considerata, et præcise sumpta a modo perfectionis derivato ex dignitate personæ, non in alio consistit, quam in ea facultate, quam in majori descripsimus, ut facile consideranti constabit. Prima vero consequentia legitime infertur ex præmissis. Major autem ostenditur: tum quia nomine potestatis excellentiæ non aliud intenditur a nobis, nec aliud communiter significatur. Tum etiam quia potestas circa institutionem sacramentorum, quæ non est potestas auctoritatis, nec est potestas puri ministerii, est potestas excellentiæ, ut a sufficienti partium dinumeratione demonstrari videtur: sed potestas, quæ supposita commissione, et delegatione Dei, se extendit ad determinandum signa practica efficacia sanctitatis, ita quod efficacia dependeat ex voluntate determinantis, non est potestas auctoritatis, quippe ista est prima, et nullam ab alio commissionem supponens; nec est potestas ministerialis, hæc enim applicat tantum sacramenta jam instituta: ergo est determinate potestas excellentiæ. Minor denique probatur: quia ut quis prædicto modo, nempe ex commissione Dei procedat ad institutionem sacramentorum, necessaria non est aliqua perfectio vel physice, vel moraliter infinita: ex quo præcise capite polerat puræ creaturæ repugnare talis potestas: cum ex parte termini, vel objecti, scilicet passivæ sacramentorum institutionis nulla appareat contradictio: ergo non est repugnantia in eo, quod pura creatura prædicto modo se gerat. Quod evidentius constabit dissolvendo argumenta

coDfir- 11- Confirmatur: quia potestas excel-
 “-«“ lentiae ad instituendum sacramenta non
 est aliud, quam potestas imponendi rem
 aliquam externam ad significandum infal-
 libiliter gratiam vel dandam in ejus usu,
 vel per ipsum signum causandam : sed
 nulla est repugnantia in eo, quod pura
 creatura ex commissione Dei habeat hu-
 jusmodi facultatem, ut pro suo arbitrio
 designet res, in quarum usu ex Dei commis-
 sione, assistentia, et causalitate producat
 gratia sanctificans : siquidem totum hoc
 revocatur tandem non in vires creaturae,
 sed in Dei dispositionem, potentiam, et
 efficaciam : ergo non repugnat puram
 creaturam habere potestatem excellentiae
 ad institutionem sacramentorum.

Qoædj mornent* erif* s* dicatur minime
 respu- sufficere, quod homo possit determinare
 si0' materias, et formas sacramentorum, ut
 habeat potestatem excellentiae circa sacra-
 mentorum institutionem. Homines namque
 in statu legis naturae determinabant præ-
 dicta, ut diximus disp. 3, dub. 3, § 2, et
 tamen non habebant potestatem excellen-
 tia circa prædicta : siquidem nullus hacten-
 us illam habuit, nec fuit institutor sacra-
 mentorum, ut satis constat ex dictis dub.
 Confin- Præced. Id, inquam, nihil refert : quoniam
 utor, ita quidem res se habet, ut ad potestatem
 excellentiae non sufficiat sola designatio,
 aut determinatio rerum, in quarum appli-
 catione sanctificatio fiat. Sed insuper desi-
 deratur, ut determinans tales res inducat
 primam significationem practicam, dando
 rebus efficaciam, ut sint infallibilia signa
 sanctitatis conferendae. Homines autem in
 statu legis naturae solum potuerunt deter-
 minare materialiter res. supposita institu-
 tione divina sanctificandi eos per signa ab
 eisdem materialiter electa : sed efficacia,
 et significatio practica non erat ab eisdem,
 sed unice a solo Deo, sub cujus formali de-
 terminatione, atque institutione ipsi pro-
 cedebant, ut loco cit. ex disp. 3, magis
 explicuimus. Sicut elam modo, supposita
 institutione sacramenti Eucharistiae, po-
 test Sacerdos determinare materialiter pro
 materia consecrationis vel vinum album,
 vel vinum nigrum : quia Christus assigna-
 vit formaliter pro materia talis consecra-
 tionis vinum verum, relinquendo arbitrio
 Sacerdotis ulteriorem, et materiale hujus,
 vel alterius vini determinationem. Et sicut
 etiam supposita institutione sacramenti

matrimonii, el quod fiat persigna repræ-
 sentativa consensus, relinquitur contra-
 hentium electioni ut determinent materia-
 liter talia signa, nempe vel ad verba vel
 nutus. Idem itaque ia statu legis natura
 contingebat, licet cum majori amplitudine,
 atque indeterminatione ob imperfectionem
 talis status. Sed id, ut diximus, et ex se
 liquet, minime sufficit, ut quis dicatur ha-
 bere potestatem excellentiae ad sacramen-
 torum institutionem : neque id præcise in-
 tendimus in præsentia. Addit itaque præ-
 dicta potestas facultatem determinandi
 quodlibet signum sensibile ad significatio-
 nem practicam gratiae sanctificantis infal-
 libiliter producenda; in ejus applicatione:
 quod minime habuerunt homines in statu
 legis naturae : idque asserimus non repu-
 gnare. Quæ differentia in eo magis elucet,
 quod homines in statu legis naturae, vel in
 alio quolibet non habuerunt hactenus po-
 testatem producendi gratiam in aliis vel
 per media ad arbitrium suum electa, vel
 immediate per imperium suum. Et tamen
 statuimus id minime repugnare : sed posse
 purae creaturae ex commissione, et delega-
 tione Dei competere : atque in eodem
 sensu asserimus posse purae creatura
 communicari potestatem excellentiae.

12. Dicendum est secundo creaturam, sgei
 seu purum hominem, cui potestas excel-
 lentiae jam præmissa committeretur, dicen-
 dam esse absolute, et proprie institutorem
 sacramentorum. Hæc assertio, quæ ad mo-
 dum loquendi pertinere videtur, est de
 mente omnium Auctorum, quod dedimus
 num. 10, et præsertim Recentiorum, qui
 primam assertionem in prædicto sensu
 expresse defendunt. Probat destruyendo
 fundamentum contrariae opinionis : nam
 ideo purus homo habens prædictam potes-
 tatem, et juxta illa disponens non diceretur
 vere, et proprie institutor sacramento-
 rum, quia haberet prædictam potestatem
 ab alio, et quia supponeret primum de-
 cretum circa talem institutionem, et quia
 non determinaret voluntatem Dei ad sta-
 tuendum circa hæc aliquid, quod prius non
 statuisset : sed hæc motiva nihil valent:
 ergo homo purus habens potestatem excel-
 lentiae, et juxta illam disponens, diceretur
 absolute vere, et proprie institutor sacra-
 mentorum. Probat minor : nam de facio
 Christus Dominus habens eam potestatem,
 et juxta illam circa sacramenta disponens
 dicitur

I dicitur absolute, vere, et proprie institutor
 sacramentorum, ut patet ex Patribus, et
 Conciliis num. præcel. relatis : et tamen
 Christus Dominus prædictam potestatem
 habebat ex commissione Dei, et supposebat
 in illo primum decretum circa sacramen-
 torum institutionem, et non determinavit
 Dei voluntatem ad statuendum circa hæc
 aliquid, quod prius non statuisset : ergo
 prædicta motiva minime impediunt, quod
 habens talem potestatem, el juxta illam
 operans dicatur vere, et proprie institutor
 sacramentorum.

T Respondet Vazquez, quod Christus est
 vere, et proprie institutor sacramentorum,
 quia est Deus. Sed si consideretur in quan-
 tum homo, non est vere, et proprie talis
 institutor : quia in illo etiam militant
 omnes rationes proxime assignatæ, ne ita
 appelletur, nempe agere ex commissione
 Dei, supponere primum decretum circa
 sacramentorum institutionem, et non
 determinare voluntatem Dei ad sic decer-
 nendum.

Sed responsio videtur voluntaria, et
 communi loquendi, et apprehendendi modo
 contraria : quoniam nihil usitatus est,
 quam quod non sola hominum plebs, sed
 etiam Summi Pontifices, Patriarchas Reli-
 gionum vocent earundem Religionum
 institutores, ut Benedictum, Dominicum,
 et alios : et tamen certum est prædictos Pa-
 triarchas non dedisse Religionibus princi-
 pium nisi ex inspiratione, et potestate Dei ;
 supposuisseque in Deo decretum de tali
 institutione, et minime determinasse Deum
 ad volendum aliquid, quod prius non vo-
 lebat : ergo hæc requisita nullum funda-
 mentum habent nisi in arbitrio Vazquii sic
 statuentis, prout sua referre putabat. Deinde
 valde dissonum apparet dicere Christum
 ul hominem non esse nostrorum sacramen-
 torum institutorem, sed præcise ut Deum :
 I TM nam Concilium Tridentinum satis aperte
 | significat contrarium sess. 13, cap. 1, ubi
 | ait: « Ergo salvator noster discessurus ex
 | c hoc mundo ad Patrem, sacramentum
 | « hoc instituit : » illis quippe verbis,
 | discessurus etc. descripsit conditionem ins-
 | tituentis : el manifestum est, quod disce-
 | derea mundo conveniebat Christo ut ho-
 | mini. Et idem significat sess. seq. cap. 1,
 | illis verbis: » Dominus autem sacramen-
 | tum poenitentiae tunc præcipue instituit,
 | « cum a mortuis excitatus insuflavit in

« discipulos suos dicens : Accipite Spiri-
 « tum Sanctum, quorum remisistis pec-
 « cata etc. », nam excitari a mortuis, insu-
 flare, et loqui sunt prædicata convenientia
 Christo ut homini, ac secundum humani-
 tatem, et determinantia Christum in ra-
 tione institutoris. Ecclesia etiam in festo
 Corporis Christi canit :

*Dedit fragilibus corporis ferculum,
 Dedit el tristibus sanguinis poculum,
 Dicens : Accipite, quod trado vasculum,
 Omnes ex eo bibite.
 Sic sacrificium istud instituit, etc.*

Ubi de eodem, qui protulit illa verba,
Accipite, et bibite, prædicatur instituisse il-
 lud sacrificium, et sacramentum. Verba
 autem protulit ut homo. Atque ideo per
 naturam humanam, et secundum volun-
 tatem humanam prædictum sacrificium,
 et sacramentum instituit. Praeterea Vaz-
 quez evidenter contradicit D. Thomae in o. Tho.
 præf. artic. 3, ubi ait. quod « Christus,
 « secundum quod est Deus operatur in sa-
 « cramentis per auctoritatem. » Et infra
 subdit : « Sicut Christus in quantum Deus
 « habet potestatem auctoritatis in sacra-
 « mentis ; ita in quantum homo habet
 « potestatem ministerii principalis, sive po-
 « testatem excellentiae. » Descendens au-
 tem ad explicandum ea, quæ ad prædic-
 tam excellentiae potestatem pertinent, sub-
 jungit : « Et quia ex ejus institutione sacra-
 « menta virtutem obtinent ; inde est, quod
 « tertio ad excellentiam potestatis Christi
 « pertinet, quod ipse, qui dedit virtutem,
 « potuit instituere sacramenta. » Ubi
 manifestum est, quod inter actus pertinen-
 tes ad potestatem excellentiae recenset sa-
 cramentorum institutionem : dixerat au-
 tem, ut vidimus, potestatem excellentiae
 convenire Christo, in quantum est homo :
 ergo ex sententia S. Dodoris Christus in
 quantum homo fuit institutor sacramento-
 rum.

13. Confirmatur primo ad hominem : cophr-
 quia Vazquez ipse probat Christum insti-mali0*
 tuisse immediate sacramenta, quia Conci-
 lium Tridentinum (ut expendimus dub.
 præcedenti) docet Christum instituisse sa-
 cramenta, licet Concilium non addat illam
 particulam *immediate* : probat, inquam, et
 bene, quia verbum *instituere* significat ins-
 titutionem non mediatam ; sed immedia-
 tam : alias eadem proprietate diceretur

Christum instituisse omnes ritus, et cæremonias Ecclesiæ, quod nemo concedet : nam istorum institutio non fuit Christi, sed Ecclesiæ. In quo discursu necesse est Vazquiam concedere, quod Ecclesia vere, et proprie instituerit plures ritus, et cæremonias, quibus utitur. Et sic ejus positio refellitur, et inconsequenti® convincitur : nam ut Ecclesia instituerit ritus, et cæremonias, habet commissionem ex Deo, et supponit in ipso decretum, et non determinat ipsius voluntatem, ut sic statuatur : et tamen hoc non impedit, quod Ecclesia vere, et proprie dicatur institutrix illorum rituum, et cæremoniarum : ergo pariter ut quis vere, et proprie dicatur institutor sacramentorum, nullum impedimentum est operari ex commissione Dei, supponere in eo decretum de sacramentorum institutione. et non determinare divinam voluntatem, ut sic statuatur. Unde ulterius fit tales conditiones absque fundamento fingi.

JûDfir-
nalio 2

Confirmatur secundo ; non est major ratio, ut ad munus institutoris sacramentorum vere, et proprie requiratur carentia commissionis, aut decreti ex parte primæ causæ, quam quod prædicta carentia requiratur ad munus redemptoris, sive liberantis homines a servitute peccati : sed non obstante, quod redimens supponat primum liberationis decretum in Deo, et divinam voluntatem non determinet ad decernendum opus redemptionis ; dicitur nihilominus vere, et proprie redemptor : ergo pariter licet quis supponat decretum Dei de institutione sacramentorum, ipsumque non determinet ad sic decernendum, potest vere, el proprie dici institutor sacramentorum. Consequentia patet tum a paritate : tum ex eo, quod denominationes institutoris, et redemptoris, quando causæ secundæ applicantur, conveniunt ipsi ut causæ secundæ, nempe sub decreto, et determinatione ab intrinseco causæ primæ. Ninor autem, in qua poterat esse difficultas, traditur, et optime probatur a Divo

D. Ttw.

Thoma supra quæst. 48, articul. 5, his verbis : « Pretium redemptionis nostræ « est sanguis Christi, vel vita ejus corporalis, quæ est in sanguine : quam ipse a Christus exolvit. Unde utrumque istorum ad Christum pertinet immediate, in a quantum est homo : sed ad totam Trinitatem sicut ad causam primam, et remotam, cujus erat et ipsa vita Christi, sicut

« primi aucloris, et a qua inspiratum fuit « ipsi homini Christo, ut pateretur pro a nobis. Et ideo osse immediate Redemptorem proprium est Christi, in quantum « est homo : quamvis ipsa redemptio possit attribui toti Trinitati sicut prim® causæ. » El in resp. ad 2, uddit : « Dicendum. quod pretium redemptionis nostræ homo Christus solvit immediate ; « sed de mandato Patris sicut primordialis a auctoris. » Ergo quod opus redemptionis nostræ processerit ex mandato Dei ut primi auctoris, et quod in eo supposuerit circa redemptionem decretum, et quod Deum non determinaverit ad eam voluntatem, minime impedivit Christum ut hominem esse vere, et proprie redemptorem. Vel neget Vazquez, aut quis alius, quod Christus. qui prædicta supposuit, non sit redemptor generis humani vere, et proprie.

§II.

Convelluntur motiva adversantium opinionum.

14. Contra primam conclusionem sentiunt Scotus in 4, dist. 1, quæst. 3, § *De secundo dico*, Gabriel ibidem quæst. 2, artic. 3, et Durandus dist. 2, quæst. 1, nam. 4. Cum quibus arguitur primo : nam ille solus habet potestatem excellenti® circa institutionem sacramentorum, qui potest instituere certa, et infallibilia signa gratiæ conferendæ : sed Deus solus potest hujusmodi signa instituere : ergo repugnat talem excellentiæ potestatem communicari puræ creaturæ. Probatur minor : quoniam ille solus potest instituere certa et infallibilia signa gratiæ conferendæ, qui potest ipsam graliam conferre : solus autem Deus potest conferre gratiam : ergo et ille solus potest certa, et infallibilia signa gratiæ conferendæ instituere. Confirmatur, et declaratur : quia nequit dari certum, et infallibile signum gratiæ conferendæ, nisi voluntas Dei determinetur ad conferendum gratiam posito tali signo: ergosi pura creatura posset instituere signa certa, el infallibilia gratiæ conferendæ, qualiasacramenta sunt, posset utique determinare voluntatem Dei ad gratiam communicandam : consequens est impossibile : cum omnis determinatio creaturæ circa bonum oriatur ex determinatione voluntatis divinæ circa

idem

idem : ergo impossibile est, quod pura creatura institui certa, et infallibilia signa gratiæ conferendæ.

Ad argumentum concessa majori, dislinguenda est major, si significet solum Deum posse auctoritative, et per modum primæ causæ illa signa instituere, concedenda est; si vero significet solum Deum posse absolute instituere talia signa, negari debet : et deinde negamus absolute consequentiam. Quoniam potestas excellentiæ est inferior potestate auctoritatis, et importat facultatem ad institutionem prædiclorum signorum modo inferiori, et sub determinatione primæ causæ, quam præsupponit, sicut et omnis potestas causæ secundæ. Ad probationem autem minoris, quatenus huic doctriinæ potest opponi, respondetur eodem modo, quod licet solus Deus auctoritative, ut prima causa, atque cum omni moda independentia ab alio possit gratiam conferre: nihilominus pura etiam creatura potest ex commissione Dei gratiam conferre, tum moraliter merito, oratione, aut imperio ; tum etiam physice per modum instrumenti attingentis effectum per se, et immediate : et hæc posterior facultas producendi gratiam sufficit tam ad designandum signa practica illius, nempe sacramenta, quam ad constituendam potestatem excellentiæ. prout a sola polestate mere ministerial! distinctam. Et tota responsionis doctrina confirmatur exemplo Christi, qui in quantum homo habuit potestatem excellentiæ, ut num. 12 vidimus ex D. Tho. et tamen in quantum homo non potuit conferre gratiam auctoritative, sed alio modo inferiori physico, et morali.

Ad confirmationem negamus primam consequentiam : quia Deus supponeretur determinatus ex propria voluntate ad volendum conferre infallibiliter gratiam in præsentia signi designati a creatura, quam ipse Deus vellet habere potestatem excellentiæ ad institutionem sacramentorum : quin et prædiclam creaturam præmotione physica determinaret ad faciendum prædictorum signorum designationem, sicut generaliter in omni operatione causæ secundæ contingit. Unde minime sequeretur, quod creatura determinaret Deum ad producendum gratiam ; sed vice versa, quod Deus determinaret creaturam ad designandum signa sensibilia, in quorum præsentia Deus infallibiliter gratiam conferret.

Quæ responsio explicatur, et fulcitur tnm exemplo Christi, qui in quantum homo habuit potestatem excellentiæ. et secundum illam instituit signa practica, in quorum præsentia Deus infallibiliter gratiam conferret : et tamen Christus in quantum homo non determinavit voluntatem Dei, ut sic vellet ; sed e converso ipse Christus fuit physice præmotus a Deo ad talem signorum determinationem, et assignationem. Tum exemplo nostræ orationis, el meritorum apud Deum : nam his non movemus, nec determinamus Deum, ut aliquid velit, aut decernat : sed potius præmoti a Deo exequimur ordinem divinæ providentiæ apud se determinantis, quod ille finis, quem orando, aut merendo consequi intendimus, per certa illa, et determinata media execution! mandetur. Et hoc modo, non autem movendo, aut determinando Deum, ille, qui assignaret signa practica gratiæ conferendæ, faceret infallibilem ipsius collationem, nempe agendo juxta determinationem divinam præsuppositam, et exequendo media ab illa præscripta.

Et hanc doctrinam utique verissimam Futeiwr tradit D. Thom. tum communiter aliis locis, tum specialiter 2, 2, quæst. 83, art. 2, ubi inquit, *Utrum sit conveniens orare*. Et relatis quibusdam falsis sententiis, subdit : « Tertia fuit opinio ponentium quidem « res humanas divina providentia regi, et « quod res humanæ non proveniunt ex « necessitate : sed dicebant similiter dispositionem divinæ providentiæ variabilem esse, et quod orationibus, et aliis, « quæ ad divinum cultum pertinent, distincta positio divinæ providentiæ immutatur. « Hæc autem omnia in primo libro improbata sunt. Et ideo oportet sic inducere « orationis utilitatem, ut neque rebus humanis divinæ providentiæ subjectis necessitatem imponamus ; neque etiam « divinam dispositionem mutabilem æstimemus. Ad hujus ergo evidentiam considerandum est, quod ex divina providentia non solum disponitur, qui effectus fiant, sed etiam ex quibus causis, et « quo ordine proveniant. Inter alias autem « causas sunt etiam causæ actus humani. « Unde oportet homines agere aliqua : non « ut per suos actus divinam dispositionem immutent: sed ut per actus suos impleant quosdam effectus secundum ordinem

« nem a Deo dispositum. Et idem etiam est
« in naturalibus causis. Et simile etiam
« est de oratione. Non enim propter hoc
« oramus, ut divinam dispositionem im-
« mutemus : sed ut impetremus, quod Deus
« disposuit per orationes sanctorum esse
« implendum : ut scilicet homines postu-
« lando mereantur accipere, quod eis Deus
« omnipotens ante sæcula disposuit dona-
« re, ut *Gregorius dicit in lib. I Dialogo-*
« rum cap. 8. » Et hoc etiam modo crea-
tura, cui committeretur potestas excellen-
tiæ, determinando signa gratiæ conferendæ,
redderet infallibilem hujus collationem :
non quidem movendo voluntatem Dei, nec
illam determinando, trahendoxæ ad novum
aliquod decretum : sed exequendo præcise
ordinem proviJentiædivinæ. quæ ab æterno
decreverat hæc ita fieri, et quod ad positio-
nem signorum peream creaturam deputa-
torum gratia infallibiliter conferretur.

Secon- 15. Arguitur secundo : nam illud, quod
piux-n' *convenit Christo ratione* unionis hyposta-
tūm. ticæ : nequit puræ creaturæ communicari;
siquidem in pura creatura unio hypostati-
ca non reperitur, ut liquet ex terminis : sed
potestas excellentiæ convenit Christo ra-
tione unionis hypostatica? ; quippe ab illa
habuit dignitatem, ob quam prædicta
pctestas ei confertur : ergo potestas excel-
lentiæ non potuit communicari puræ crea-
turæ.

Solutio Respondemus aliqua convenire conna-
turaliter, sive congrue Christo Domino
ratione unionis hypostaticæ, quæ eadem
coanaturalitate, et congruitate non possunt
in pura creatura existere : et tamen abso-
lute non implicat, quod puræ creaturæ
communicentur. Sic enim juxta dignitatem
unionis hypostaticæ congruum, et conna-
turale fuit Christi humanitatem habere
excellentissimum illum gratiæ habitualis,
et charitatis gradum, quem de facto habuit:
et nec connaturale, nec congruum fuit, quod
idem gratiæ, et charitatis gradus in pura
creatura collocaretur. Sed tamen impossi-
bile non est tantam, aut etiam majorem
gratiam habitualement in pura creatura cons-
titui : est namque in Christo prædicta gra-
tia physice finita, et simpliciter augmen-
tabilis, ut ostendimus tract. præced. disp.
15, dub. unico. Hac itaque ratione con-
naturale, et congruum fuit, quod Christo
ut homini ratione unionis hypostaticæ con-
ferretur a Deo potestas excellentia? circa

sacramentorum institutionem, et disposi-
tionem : et nec congruum, nec connatu-
rale fuit, quod talis potestas puræ creaturæ
communicaretur: et ita contigit de facto,
servatis connaturalibus rerum exigentiis.
Id tamen non probat prædictam potesta-
tem non posse puræ creaturæ communi-
cari absolute, licet non connaturaliter, si-
cut in Christo : sed ea, quæ supra expendi-
mus, probant oppositum, nempe talem
potestatem in pura creatura non repugna-
re. Sed addendum est (juxta prænotata in
dubii exordio) potestatem excellentiæ, quæ
fuit in Christo, posse considerari vel quoad
solum substantiam, vel quoad modum,
quem in ipso habuit : et hic plane impor-
tavit dignitatem moralem infinitam ratione
unionis hypostaticæ. unde prædicta potestas
habuit ab hac radice vim satisfaciendi de
rigore justitiæ pro omnibus peccatis gra-
vibus, et efficaciam merendi directe, et de
condigno justificationem omnium hominum
peccatorum. Qui fuit specialis modus po-
testatis excellentiæ in Christo propter di-
gnitatem suppositi. Et potestatem excellen-
tiæ prædicto perfectionis modo associatam
fatemur esse simpliciter incommunicabi-
lem puræ creaturæ. Unde solum intendi-
mus, et pro assertionem statuimus posse
puræ creaturæ communicari potestatem
excellentiæ, si fiat præcisio ab illo modo,
et consideretur præcise quoad substantiam,
et comparative ad solos effectus, non au-
tem ad modum causalitatis moralis, quo
Christus illos induxit.

Nec refert, si insistas, et opponas ad
sacramenta pertinere, quod peccatores jus-
tificent, dando illis gratiam, qua excluda-
tur offensæ Dei, et fiat reconciliatio cum
ipso : ergo hoc ipsum pertinet ad potestatem
excellentiæ in institutione sacramentorum
secundum substantiam consideratam : sed
repugnat talem potestatem puræ creatura
communicari : siquidem impossibile est
puram creaturam mereri de condigno
remissionem offensæ gravis, et justificatio-
nem peccatoris, ut statuimus tract. 16, disp.
5, dub. 2. § 3; ergo potestas excellentiæ
quæ fuit in Christo, nec secundum subs-
tantiam consideratu potuit communicari
puræ creaturæ. Id, inquam, non refert :
quoniam solum evincit potestatem illam,
quæ fuit in Christo, non posse puræ crea-
turæ communicari cum eodem perfectionis
modo : nam concurrere ad peccatoris justi-
ficationem-

ficationem, vel ad remissionem offensæ
merito de condigno, et satisfactione æquali
secundum rigorem justitiæ, est modus qui-
dam perfectionis ; non vero substantia, aut
essentia prædictæ potestatis. Unde negamus
absolute consequentiam. Quoniam sicut
sacramenta inducunt remissionem offensæ
gravis, et reconciliationem cura Deo, qua-
tenus re ipsa communicant gratiam sancti-
ficantem, non autem quia illam mereamur :
sic etiam pura creatura habens potestatem
excellentiam induceret eosdem effectus, non
quidem per viam meriti de condigno, aut
satisfactionis æqualis ; sed quia ex commis-
sione Dei designaret signa præctica, in
quorum usu Deus principaliter causaret
prædictos effectus ; vel concurrentibus ipsis
sacramentis ut instrumentis physicis, sicut
nodo contingit, vel concurrentibus præcise
ut signis practicis, et non causis, sicut
contingebat in sacramentis antiquis : vel
ulterius concurrente physice per modum
instrumenti ipsa creatura sacramenta insti-
tuente ; vel denique concurrente solum
moraliter aut imperative ; aut meritorie
de congruo respectu remissionis offensæ
gravis et respectu exclusionis juris ad
exigendum condignam, id est, infinitam
simpliciter satisfactionem. Hæc enim varie-
tas est accidentalis, et extra essentiam
potestatis excellentiæ, de qua loquimur.
Sed an pura creatura similem potestatem
babens possit de condigno mereri gratiam
ut dandam peccatori, et inducentem saltem
indirecte remissionem offensæ gravis ; alia,
et quidem gravior difficultas est, quam ex
professo versavimus loco cit. et tract. præ-
ced. disp. 1, num. 140.

16. Arguitur tertio : nam majus quid est
b, justificatio impii, quara cœli, et terræ
p, creatio, ut affirmat D. Augustinus, tract. 72,
i in Joann: sed puræ creaturæ non potuit
I communicari potestas creandi cælum, et
I terram ; quin nec vel unam formicam po-
test creatura adhuc instrumentaliter creare,
ut docent communiter Thomistæ cum D.
ps. Thom. I p. quæstiunc. 45, art. 5 ; ergo
I nulli puræ creaturæ communicari valet
I potestas ad justificationem peccatoris : ergo
I r. è potestas excellentiæ pro sacramentorum
I institutione. Probatur hæc ultima conse-
I quentia : nam sacramenta sui usu, et
I applicatione peccatores justificant, ut patet
I in baptismo, et poenitentia : ergo qui non
I habet potestatem justificandi peccatores,

nec potestatem habet sacramenta insti-
tuendi.

Respondetur hoc argumentum excessive Sati?
probare, et se destruere. Tum quia si facti°
probaret, sub eadem forma concluderet
Christum non habuisse potestatem excellen-
tiæ : hujusmodi namque potestas convenit
Christo ut homini, aut secundum humani-
tatem, ut supra ostendimus contra Vaz-
quium : Christus autem in quantum homo
non habuit potestatem creandi cælum, et
terram. Tum etiam quia pariter evinceret
homines. et ipsa sacramenta non posse adhuc
instrumentaliter physice influere in justifi-
cationem peccatoris : quia in instrumentaliter
physice nequeunt ad aliquid vel minimum
creandum concurrere. Hæcantem sunt satis
aperte falsa et produnt præmissi argumenti
defectus. Dicendum itaque est, justificatio-
nem impii esse opus majus creatione cœli,
et terræ ex parte rei factæ : quia terminus
prædictæ justificationis est gratia sanctifi-
cans, quæ simpliciter excedit in perfectione
cælum, et terram, ut ostendimus tract. 14,
disputatione 4, dub. 7. Sed tamen creatio
non solum cœli, et terræ, sed vel minimæ
arenæ est opus majus justificatione impii
ex parte modi efficiendi terminum : quo-
niam justificatio fit per educationem gratiæ
ex subjecto præsupposito ; creatio autem
cujuscumque rei fit ex nihilo, ut magis
expendimus tract. 15, disp. 4, dub. 3, § 1,
et majus quid est quantum ad modum pro-
cedendi. et attingendi terminum, efficere
muscam ex nihilo, quam gratiam ex sub-
jecto præsupposito. Unde provenit, quod ad
efficiendum justificationem impii possit
creatura instrumentaliter concurrere, ut
patet in nostris sacramentis : sed ad opus
creationis nec principaliter. nec instrumen-
taliter creatura concurrere valet. Excessus
namque perfectionis ex parte termini
producti superatur per subordinationem
instrumenti ad agens principale habens
æqualem, aut majorem perfectionem. Sed
excessus ex parte modi agendi in creatione
nequit ullo modo in creatione suppleri :
nam implicat agens creatum agere, et non
ex præsupposito subjecto, quod actione sua
atingat : atque ideo repugnat, quod crea-
tura adhuc per modum instrumenti produ-
cat aliquid ex nihilo. Quod igitur creatura
nequeat creare cælum, et terram, non pro-
venit ex parte perfectionis rei factæ, sed ex
modo productionis. Qui modus non inter-

venit in justificatione impii. Et propterea licet potestas creandi non possit communicari creaturæ, -valet tamen illi communicari potestas excellentiæ, qua concurrat ad impii justificationem aliquo ex modis num. proceed. descriptis. Videatur D. Th. 1, 2, quæst. 113, art. 9, ex quo responsio desumpta est, fusius explicata loco citat, ex tract. 15.

Secunda 17. Contra secundam conclusionem opinantur Vazquez disp. 135, cap. 2, Kellisonus in præf. art. 4, dub. unie, conci. 4, et Keiii Bernal disp. 16, sect. 3, § 3, qui censent, Ben'al quod licet creaturæ communicaretur ea,

aut similis circa sacramenta potestas, qualem supra proposuimus ; adhuc tamen vere, et proprie sacramenta instituere non diceretur. Principale autem et velut unicum hujus sententiæ fundamentum est. -quoniam instituere vere, et proprie sacramenta illi solum convenit, a quo oritur primum de sacramentis decretum ; constat autem primum prædictæ institutionis decretum non dimanare a creatura, sed a solo Deo : siquidem quælibet creaturæ determinatio circa bonum præsupponit determinationem primæ causæ circa idem, et ab eadem oritur : ergo nulla creatura, quaelibet potestas ei deferatur, valet dici vere, et proprie institutor sacramentorum. Majorem probat Vazquez : quia instituere proprie loquendo significat rem incipere ; et primo decernere, Cicron. atque statuere, juxta illud Ciceronis pro Cluent : -xQuæso. ut me judices, sicut facere « instituistis, benigne, attenteque audiatis, » Unde colligit Vazquez nec Christum ut hominem fuisse vere, et proprie sacramentorum institutorem : quia scilicet ut homo supposebat primum aliud decretum, nempe Dei, initians sacramentorum institutionem.

natio î Confirmatur primo : quoniam ille solus dicitur vere, et proprie sacramenta instituere, qui dat sacramentis virtutem ad producendum gratiam : sed solus Deus dat sacramentis virtutem ad producendum gratiam : ergo solus Deus potest dici vere, et proprie institutor sacramentorum : ergo purus homo, quaelibet potestate exornetur, nequit esse, aut dici institutor sacramentorum vere, et proprie. Utraque consequentia patet, El major est propositio expressa D. JJOinæ præf. art. 2. Minor etiam constat : quia ille solus potest dare sacramentis virtutem ad producendam gratiam, qui potest gratiam principaliter producere : et solus Deus est, qui producit principaliter gratiam tam

de facto, quam do possibili, ut ostendimus tract. 14, disp. 8, dub. 1. Et totus hic discursus videtur in propriis terminis D. Thomæ loco cit. ubi ait : « Virtus sacramenti non potest esse ab eo, qui utitur « sacramento : quia non operatur nisi per a modum ministerii. Unde relinquitur, « quod virtus sacramenti sit ab eo, qui « instituit sacramentum. Cum igitur virtus a sacramenti sit a solo Deo ; consequens « est, quod solus Deus sit sacramentorum « institutor. » Quare ne D. Thom. sibi manifeste, et quasi immediate contradicat ; dicendum necessario apparet, quod quando loco proxime relato dicit solum Deum esse institutorem sacramentorum, loquitur de institutore vere, et proprie dicto : quando autem art. 3 et 4, significant potestatem instituendi sacramenta posse creaturæ communicari, non loquitur de institutione sumpta vere, et proprie, sed solum improprie et secundum quid.

Confirmatur secundo, el declaratur arac* pius : nam qui ex sola auctoritate sibi abrx4, alio commissa aggreditur, aut facit aliquod opus, non potest dici proprie loquendo illius operis institutor, sed merus executor. Unde cum aliquis mittit famulum, utejus nomine aliquid operetur ; non famulus, sed dominus dicitur illius operis institutor : et ob eandem rationem in moralibus actio non tam attribuitur instrumento, quam agenti principali. Sed manifestum est nullam creaturam posse concurrere ad institutionem sacramentorum nisi ex commissione Dei, et per modum instrumenti divinæ virtuti subordinati. Ergo institutio sacramentorum non in creaturam, sed in solum Deum potest principaliter reduci : el consequenter solus Deus, uon autem pura creatura potest dici vere, et proprie institutor sacramentorum. S

18. Ad argumentum, sive fundamentum Vazquii satis constabat ex dictis num. 12, sui-ubi ab inconvenientibus ostendimus falsitatem principii quod assumit, nempe ad rationem institutoris vere, el proprie dicti necessarium est, quod nullum decretum, nullamve inchoationem supponat circa rem, quæ instituitur, Inde enim fieret fundatores Religionum non dici proprie earum institutores : quia supposebant decretum Dei, et agebant ex ejus motione, aut inspiratione. Similiter nullos homines fuisse institutores regnorum, et legum, quibus gubernantur

gubernantur : quia supponebant circa hæc dispositionem divinam . Pariter nullos homines fuisse institutores diversarum artium, ob eandem scilicet rationem. Id vero opponitur omnium existimationi, et emendare lentat communem modum loquendi ; cum tamen ipsa communis acceptio sicut sensum, sic etiam proprietatem sermonis in vocibus introducat. Quin ex illa Vazquii theologia fieret de nulla creatura posse dici, quod incipiat aliquod bonum facere, v. g. quod homo incipiat intelligere, velle, et similia : quia incipere non minus importat inchoationem, et primam determinationem quam instituere : ad omnem autem actionem hominis præsupponitur decretum, et inchoatio ex parte Dei : nequit ergo de homine verificari, quod vere, et proprie incipiat aliquando intelligere, velle, et similia. Quod quam absurdum sit, et contra communem omnium apprehensionem, nemo non videt. Sed ipsa absurditas docet modum argumentum diluendi, distinguendo inter indeptionem, atque institutionem per modum primi auctoris, aut primæ causæ a nullo dependentis, nullamque alterius inchoationem, aut institutionem supponentis et inter inchoationem, atque institutionem in ordine causæ secundæ. et per modum principii particularis : nam posterior ista inchoatio, atque institutio hoc ipso, quod sit causæ secundæ, nequit esse simpliciter, sive in omni ordine prima ; sed necessario præsupponit inchoationem aut institutionem Dei ut summi auctoris et primæ causæ a nemine dependentis. Quare creatura solum dicitur incipere, aut instituere aliquid in suo ordine, causæ scilicet secundæ, et dependentis a Deo. Et hoc sufficit, ut absolute, vere, et proprie dicatur incipere, aut instituere, ut patet ex communi apprehendendi, et loquendi modo, qui non alium primatum creaturæ attribuere intendit, quam in ordine causæ secunda* et per comparisonem ad alias creaturas, quæ in ordine ad aliquem effectum non habent eundem primatum. Juxta quam doctrinam respondetur ad argumentum, quod solum evincit non posse creaturam dici institutorem sacramentorum per modum summi auctoris, primæ causæ, atque in omni ordine ; minime vero, quod non possit dici vere, et proprie instituere sacramenta per modum principii particularis, et in ordine causæ

secundæ. Oppositum enim constat ex doctrina. et exemplis immediate propositis.

Ad primam confirmationem respondetur eodem fere modo, quod licet solus Deus det primam virtutem sacramentis ut summus auctor, causa prima, atque principalis gratiæ ; et eodem subinde modo sit institutor sacramentorum, nihilominus non repugnat, quod creatura ex commissione Dei, et tanquam delegatus, et instrumentum illius communicet sacramentis virtutem, aut efficaciam, ut in eorum usu gratia conferatur : nulla enim in hoc apparet contradictio, ut supra expendimus. Idque sufficeret, ut talis creatura diceretur vere, et proprie institutor sacramentorum, non quidem ut primus, aut summus eorum auctor, sed solum in suo ordine, causæ scilicet secundæ. Quod vero in hac confirmatione additur ex D. Thoma, nec illi favet, nec ullam contradictionem importat. Nam S. Doct. in secundo art. loquitur de facto, et secundum præsentem providentiam, ut liquet ex titulo, et contextu totius articuli. Et quia de facto solus Deus dat virtutem sacramentis : propterea de facto solus Deus est institutor sacramentorum. Sed in ari. 4, loquitur de possibili, ut non minus liquet ex titulo, et articuli contextura. Et quia non implicat communicari creaturæ potestatem, ut vel physice vel moraliter det virtutem sacramentis ad producendum gratiam ; idcirco concludit posse creaturæ communicari potestatem excellenti ad sacramentorum institutionem. Nulla itaque in eis assertis occurrit contradictio : neque indigemus ea distinctione, quod Deus dicatur institutor sacramentorum vére, et proprie, creatura autem diceretur improprie, aut secundum quid. Data namque illa suppositione Deus ; et creatura dicerentur instituere, vere, et proprie : sed Deus ut summus auctor, et cum omnimoda independenlia ; creatura vero ut particulare principium, et dependetor a Deo.

Ex quibus patet ad secundam confirmationem : nam doctrina majoris vera quidem est facta comparisone inter causas secundas, seu creatas : nam cum sint ejusdem ordinis, unius primatus excludit primatum, sive institutionem alterius. Unde cum unus homo agit ut delegatus, vel instrumentum alterius hominis, nempe ex ejus commissione auctoritate, aut man lato, non dicitur institutor ejus, quod ea auctoritate,

)5^

; * <

-?

.I--S*

..<

AV A

..

V !

aut delegatione facit; sed institutoris nomen proprie, et vere soli danti potestatem, atque mandanti attribuendum est. Cæterum Deus est causa alterius ordinis, concurrensque ut summus auctor ; unde quod creatura aliquid instituat ex Dei commissione, et virtute, et quod supponat primum in illo dū creatum, aut inchoationem ; minime impedit quod (suppositis aliis conditionibus), dicatur institutor vere, et proprie in suo ordine, nempe causæ secundæetcum dependentia a Deo, sicut ab auctore summo, et primo simpliciter institutore.Nemonamque imaginatus est attribui creaturæ alium in instituendo primatum.

AHT1CCLCS v.

r/m per acto* utridm wrcaenta ccnfirri pwint?

Ad qmatwn sic proceditor. Videtur qovd per malos minisiroso aeramenta conferri non possint. Sacraneota eaim nova tegis ordinantor ad esoadadooem cnlpæ. et collatione graifer Sed daJiaraisint immaodi non possarU alios a peccato mundare (secundum illud Ecries. 84 : Ab Immundo quis mundabitur?) et etiam com gratiam non bab?ant, non videtur qood gratiam conferre possint : quia nullos dat quod oon habet. Non ergo videtur quod per nuloso sacramento conferri possim.

Præterea: Toū vir'ussacra nentomn derivator a Christo, m dictum e*t. Sed mali sum præcisi a Cbrisio :quia non habent dnriutem, per quam membra capiti uniuntor: secundum illud primæ Joan. 4 : Qui inanet in duritate, in Don nanet, ei Deus in eo. Erjo videtur quod per matos sacramenta conferri nonp^siut.

Prctetea : >i dentaliquid horum, qua debito ꝑ est esse in sacra nentis, non perficitor sacramentum : sicut si desit debita forma, vel debita materia. Sed debitos minister sacrarncnli est ille, qui caret macula peccati : secundem illud Lev 21: Homo de semine tuo per familias qui habuerit maculaen. non offeret panes Deo suo, nec accedet ante mlsierium ejus Ergo vid-tur quod si minister sit mains nihil efficiatur in sacramento.

Sed contra est qood Augustin, dicit super illud Joann. 1 super quem videris spir.tum. etc. Quid non noverat Joannes potestatem baptismi, ipsum Dominum habiturum, et sibi retentorum, sed ministerium plane transiturum in bonos, et malos : quid tibi facit malos minister, ubi bonus ttt dominos?

Respondeo dicendum, quod sicut dictum est, ministri Dedita instrumentaliter operantor in sacramentis, eo quod quoda.j nodo eadem ratio est ministri, et instrumenti. Sicut aotem supra dictum est. instrumentum non agit secundum proriã formam, aut viriutem, sed secundam virtutem ejus, a quo movetur. El ideo accidit instrumento in quantum cstidstnmcntom. quiiemcumque formam, vel virtute n hab*al, præter id quodi erigitur ad rationem instrumenti sicut quoti corpus medici qui4 est iustrumentorn ani næ haboatis artem) sit sanum, vel infirmum : et sicut quod fistula per quam transit aqua, sit argentea vel plumbea. Unde uiinistri Ecclesiæ possunt sacramenta conferre, etiam si sint mali.

Ad primum ergo dicendum, quod ministri Ecricsiæ neque a peccatis inundant homines ad sacra nento accedentes neque gratiam conferunt sua virtute: sed hoc facit Christus sua potestate per eos, sicut per quadam instrumenta. Et ideo effectus consequitur in suscipientibus sacramenta, non secundum similitudinem ministrorum, sed secundum configurationem ad Christum.

Ad secundum dicendum, quod per charitate u meoibra

Christi uniuntor suo capiti, ut ab eo vitam recipiant; m ut dicator prima» Joan. 3 : Qui non diligit, minei fo aorte.' Pousi autem aliquis operari per iustrumentum care» ito. ot a se separatum. quanto n ad corporisunfone r, dmniwdô sit etnjmiclUm per quaiuijoi motioucm : aliter emmepen, ur artifex per manum, et aliter per securim. Sic IpUr Christus operator in sacramentis, ei per bonos, unqm membra viventia, el per malos, Unquam per carentia vita.

Ad tertium dicendum, quod aliquid est debitam esse in sacramento dupliciter. Uno modo sicut exisiens de accessitate sacramenti, quod quidem si desit, non perficitur »cnmentum: sicut si desit debita forma, vel débita nuterii Alio modo esi aliquid debitum esse in sacramento secundari quandatn deceniã, el hoc modo debitum est. ut ministri sacramentorum sini boui.

Conclusio : *Ministri Ecclesiæ possunt sacramenta conferre, etiam si mali sint.*

Proposuerat D. Thomas initio hujus quæst. 61. α Considerandum est de causis « sacramentorum,sive per auctoritatem,sive e per ministerium.» Et de priori causa,instituente scilicet sacramenta, egit in quatuor articulis. Ab hoc autem artic. 5, usque ad finem quæstionis agit de alia causa, nempe de sacramentorum ministro, considerans omnia ex parte illius requisita, nempe naturam, statum, fidem, bonitatem.intentionem, et similia. Et quia in sequenti disput. hæc omnia vocabimus ad examen, explicantes, et tuentes D. Thomæ dicta : propterea prædictos articulos non transcribimus; sed immediate a nobis proponitur.

DISPUTATIO VII.

De ministris sacramentorum.

Cum plura in dubium trahi queant circa sacramentorum ministros, tam nt valide quam ut licite in administrando procedant ; primo loco occurrit, quam naturam. et niturae statum habere debeant. Et ideo sit

DUBIUM 1.

Utrum ordinarius sacramentorum minister sit solus homo viator ?

Nomine ministri ordinarii ille intelligitur, qui juxta institutionem Christi, et secundum communem providentiam potest sacramenta conficere, et administrare : et hic possunt dici ministri ordinarii simpliciter. Sicut e converso, extraordinarius dicitur qui ministrat non secundum hanc providentiam

J › providentiam communem, sed in hypothesi aliqua extraordinaria. Quod dupliciter adhuc contingere posset : primo ex nova aliqua commissione et traditione potestatis : secundo sine hujusmodi novitate, sed ex ipsa primaria Christi institutione ; quamvis modus, aut status, in quo potestas exerceretur, non foret alias communis, sed extraordinarius. Juxta quas distinctiones, dubium per partes decidemus, referendo immediate, quæ contra singulas potest opponi : nec enim præsens difficultas, alium methodum exproscit.

Resolutio dubii quantum ad ministrum simpliciter ordinarium.

hai I. Dicendum est primo ministrum simpliciter ordinarium sacramentorum esse duntaxat hominem viatorem : atque ideo Angelos non esse ordinarios sacramentorum ministros, et similiter nec animas separatas, nec homines beatos. Secunda assertionis pars infertur evidenter ex prima. Hanc autem docent communiter Theologi, •j^'. et quidem in eo gradu certitudinis, ut Nugnus, et Cabrera ad artic. 7, hujus quæstionis, dicant esse certam secundum fidem, Vazquez disput. 138, cap. 1, statuatur esse veritatem catholicam, quæ sine errore negari nequii, et Erado dub. G, affirmet oppositum ejus esse temerarium propter communem consensum. Fundamentum unicum est voluntas Dei ita disponentis : de /=> qua constat ex ipsa sacramentorum institutione. Nam videmus potestatem ministrandi sacramenta solis hominibus, et quando erant in statu viæ, communicatam fuisse, ut patet de baptismo Matth. ult. Baptizate omnes gentes. De poenitentia i^Joan. 20 : Quorum remiseritis peccata. De Matrimonio Matth. 19: Propter hoc dimittet homo patrem et matrem, et adhærebit uxori suæ etc. De Eucharistia Luc. 22 : facite in ineam commemorationem. De extrema unctione Jacobi 5 : Inducat Presbyteros Ecclesiæ etc. De Confirmatione, et ordine, quia eorum minister debet (saltem regulariter) esse Episcopus : et ad Heb. 5, dicitur : Omnis pontifex ex hominibus assumptus pro hominibus constituitur in his, quæ sunt ad Deum. Ergo Christus

dedit potestatem ministrandi sacramenta solis hominibus exiscentibus in statu viæ. Congru- Ratio autem congruentiæ est, quoniam enlia' sacramenta de facto instituta sunt pro ista Ecclesia militanti, humana, et visibili, nec enim locum habent in statu Ecclesiæ triumphantis, ut late ostendimus disput. 3, dub. G ; ergo conveniens fuit ministros simpliciter ordinarios sacramentorum pertinere ad hujusmodi Ecclesiam : sed ad illam solum pertinet homo viator, non autem Angelus, anima separata, vel homo in statu beatitudinis: ergo minister simpliciter ordinarius sacramentorum non est Angelus, nec anima separata, nec homo in statu beatitudinis, sed est solus homo viator. Confirmatur : nam oportet, quod detur proportio inter subjectum ministrans sacramenta, et subjectum, illa recipiens : sed subjectum recipiens sacramenta est solus homo viator : ergo pariter solus : homo viator est subjectum, quod potest modo ordinario (sive nullam supponente extraordinariam providentiam) illa ministrare. Et specialiter quod Angeli excludantur ab ista administratione ordinaria, probat speda iioptime D. Thomas in pries, art. 7, tum argumento Sed contra his verbis : « Dicitur a ad Hebræ. 5 : Omnis Pontifex ex hominibus assumptus, pro hominibus constituitur in his, quæ sunt ad Deum. Sed a Angeli boni, vel mali non sunt ex hominibus. Ergo ipsi non constituuntur ministri in his, quæ sunt ad Deum. » Tum in corp. art. ubi ait : « Dicendum, quod si- a cut supra dictum est art. 3, tota virtus a sacramentorum a passione Christi derivatur : quæ est Christi, secundum quod a est homo : cui in natura conformantur a homines, non Angeli; sed potius secundum passionem dicitur modico ab Angelis minoratus, ut patet ad Hebræ. 2. Et « ideo ad homines pertinet dispensare sacramenta, et in eis ministrare, non autem ad Angelos. » Qui discursus amplius explicatur in hunc modum: quoniam non decet, quod minister minus principalis sacramentorum sit in natura superior ministro principali; sed Christus est minister principalis sacramentorum secundum naturam humanam, ut docet D. Thom. art. 3, et probavimus disp. præced. num. 12. Angelus autem est superior Christo secundum naturam humanam considerato : ergo non decuit, quod Angelus esset minister ordi-

narius, et minus principalis sacramento-
rum.

Alia 2. Sed observandum est pro legitima
!Wta' communis assertionis intelligentia, quod
cum affirmamus solum hominem viatorem
esse ministrum simpliciter ordinarium sa-
cramentorum, non intendimus significa-
re, quod omnis homo viator sit ordinarius,
et legitimus sacramentorum minister : sed
intendimus excludere alia subjecta a parti-
cipatione illius prædicati, significando et
naturam humanam, et statum viæesse con-
ditionem ad id requisitam. Ex quo tamen
minime sequitur omnes homines viatores
esse hoc ipso legitimos, et ordinarios mi-
nistros quorumcumque sacramentorum :
quia præter illam conditionem alia etiam
requisita possunt desiderari ex institutione
divina. Et ita res se habet, ut docent omnes
Catholici. Nam licet in baptismo possit es-
se minister quilibet homo ratione utens,
etsi baptizatus non sit : nihilominus in
aliis sacramentis plus aliquid requiritur.
In matrimonio quidem ut contrahentes
(qui simul sunt ejus sacramenti Ministri),
sint baptizati : alias contractum præcise
celebrabunt, sed sacramentum non confi-
cient. In Poenitentia, Eucharistia, et Ex-
trema unctione ulterius desideratur, quod
Ministri sint Sacerdotes. Denique in confir-
matione, et ordinatione præter hæc omnia
requiritur, quod Minister ordinarius sit
Episcopus. Quæ omnia hic ut omnino certa
supponenda sunt ex communi doctrina, et
ex dicendis in singulis sacramentorum
tractatibus.

g^ Contra nostram assertionem non occur-
rit sententia, quam referamus. Nam licet
Scotus in 4, dist. 6, quæst. 1, § *Hespondeo*,
asseruerit quidem Angelos absolute posse
esse sacramentorum ministros; nihilomi-
nus facile explicari potest, ut non loquatur
de ministro ordinario sacramentorum jux-
ta præsentem dispositionem; sed absolute,
sive respective ad potentiam Dei absolutam,
et ad aliam providentiam. De quo dicemus
Luther, infra num. 10. Solus impius Lutherus in
lib. *impiissimo de abroganda Missa privata*
impudenter asseruit ministros ordinarios,
sive a Deo deputatos : sacramentorum esse
non solum homines, aut Angelos bonos,
sed etiam dæmones. Nullum tamen pro
isto delirio occurrit vel leve, aut apparens
Explica- motivum. Sed contra assertionem posset
Ausum' opponi D. August, lib, 2, *contra epist. Par-*

then. cap. 15, ubi ait: «Nemo accipit sine
« dante. Sed quod attinet ad baptismi
: « sanctitatem, adest Deus, qui dat, et ho-
» mo, qui accipiat, sive perse ipsum do-
« nante Deo, sive per Angelos. » Quibus
verbis significare videtur Angelos dare gra-
tim baptismi, et consequenter esse Minis-
tros illius. Respondetur tamen id non esse
de mente D. Augustini: quia gratiam, quæ
est effectus baptismi, nunquam Deus pro-
ducit se solo, et per se ipsum; sed per Mi-
nistrum. Loquitur ergo de sanctitate, aut
gratia, quæ posset alias per sacramentum
baptismi communicari: et hanc ait donari
a Deo aliquando per se ipsum, et aliquando
per Angelos. Nam ut optime tradit D. Th.D.ix
in præsentī art. 7 ad 1, «illud, quod faciunt
homines inferiori modo, scilicet per
sensibilia sacramenta, quæ sunt propor-
a tionate modo ipsorum, faciunt Angeli
tanquam superiores ministri superiori
a modo, scilicet invisibiliter purgando, il-
luminando, et perficiendo. »

§ n.

Difficultas quantum ad homines beatos.

3. Dicendum est secundo homines beatos&ti
posse ministrare sacramenta absque nova
commissione,aut collatione potestatis : un-
de si aliqui illorum ipsa ministrarent, dice-
rentur Ministri ordinarii quantum ad potes-
tatem, et extraordinarii præcise quantum ad
circumstantiam status : atque ideo suppo-
sito miraculo resurrectionis, absque novo
miraculo possent sacramenta ministrare.
Ultimæ assertionis partes facile colliguntur
ex prima: in qua hominum beatorum no-
mine non intelligimus solas beatorum ani-
mas separatas; sed ipsos homines composi-
tos ex anima, et corpore, ut quidam eorum
de facto existunt in gloria. Et hanc asser-
tionem docet, aut supponit D. Thom. in p n»
præs. art. 7, nam cum sibi objecisset, quod
homines beati assimilantur Angelis: sed
homines beati possunt ministrare sacra-
menta: ergo et Angeli, respondit: «Ad se-
a cundum dicendum, quod Sancti, qui
a sunt in cœlo, sunt similes Angelis quan-
a tum ad participationem gloriæ, non au-
a tem quantum ad conditionem naturæ:
a et per consequens neque quantam ad
a sacramenta. » Ubi cum D. Th. facile
posset negare minorem, si sentiret esse
falsam

falsam minime tamen negat, sed distin-
guendo majorem, et concedendo minorem,
negat consequentiam assignando ditpari-
lalem inter homines, et Angelos. Et pon-
derari debet propositio Div. 1 homæ quod
non est similitudo inter Angelos, et homi-
nes beatos *quantum ad sacramenta*: nam
ipse in corp. art. statuit, quod Angeli in
potentia Dei absoluta possunt esse miracu-
losi, et extraordinarii Ministri sacramen-
torum, ut infra videbimus num. 10, ergo
dam hominibus beatis plus aliquid circa
hoc attribuit, sentit prædictos homines,
supposito miraculo resurrectionis, posse
absque alio miraculo, aut extraordinaria
providentia sacramenta ministrare : sed
juxta illam, quam viatores habuerunt,
commissionem, et potestatem. Unde sic
communiter docent Thomistæ. Sotus in 4,
dist. 1, quæst. 5, art. 7, § *Veruntamen*.
WK.Martinus de Ledesma 1, part. 4, quæst. 5,
&'.Nngnus in præs. art. 7, dub. unico, Prado
\$^dnb. 6, num. 29, Gonet disp. 6, art. 1,
gj MM*' 0' Philippus disp. 8, dub. 1, Syl-
vester verbo *Baptismus* 3, quæst. 2, Tabie-
na eodem verbo *Baptismus* 6, § 4, et alii
ix; plures. Idem etiam tuentur Henriquez lib.
i' *de sacramentis*, cap. 26, num. 2, Suarez
ÿ-in præs. in Comment, ad art. 7 et disp. 13
sect 1, Aversa quæst. 64, sect. 2, § *Tertio*,
Dicastillo disp. 4, num. 38, Diana part. 12,
tract, *de consecrat. Episcop*, résolut. 111.
Philibertus, Trullench, Leander, et alii
apud Pradum ubi supra.
L Probatum unico, sed satis efficaci funda-
tū- mento : quoniam si beatus, v. g. quidam
Sacerdos, **resurgeret; possset** (suppositio re-
surrectionis miraculo) habere omnia re-
quisita ad conficiendum juxta institutio-
nem Christi, et providentiam illi confor-
mem varum sacramentum Eucharistiæ;
sed eadem ratio militat in aliis beatis res-
pective ad alia sacramenta : ergo homines
beati possunt absque alia commissione, vel
potestate, vel extraordinaria providentia
(præter illam, quæ in miraculo reassumen-
di corpus intervenit,) conficere, et minis-
trare sacramenta. Minor, et consequentia
patent. Major autem suadetur : quia talis
Sacerdos resurgens, et existens in statu
beatitudinis retineret characterem sacer-
dotalet, ac perinde potestatem sacerdotale
ad consecrandum, ut cum communi
sententia statuimus disp. 5, dub. 4. Aliun-
de vero posset habere præsentem debitam

materiam, nempe panem triticeum. Deinde
posset proferre super illam formam legiti-
mam, nempe formam consecrationis ver-
bis humanis. Ergo posset conficere sacra-
mentum Eucharistiæ juxta institutionem
Christi, et providentiam illi conformem.
Patet consequentia: quia juxta prædictam
institutionem est, quod concurrentibus Mi-
nistro, potestate, materia, et forma, con-
ficiatur verum sacramentum. Sicut gene-
rale est aliquid fieri, aut perfici, ubi con-
currunt cuncta requisita tam intrinseca,
quam extrinseca, quæ ad ejus esse deside-
rantur.

4. Confirmatur; quia omnes concedunt, conflr-
quodsi aliquis Sacerdos resurgeret m statu
mortalitatis, sive iterum moriturus; pos-
set utique de lege ordinaria conficere sacra-
mentum Eucharistiæ: quippe qui per mor-
tem non amiserat characterem, et potesta-
tem sacerdotalem: ergo idem dicendum est
de eodem Sacerdote, si resurgeret in statu
beatitudinis, et non moriturus ultra. Pro-
batur consequentia, tum a paritate desum-
pta ex conservatione characteris Sacerdo-
talis : tum quia status beatitudinis nihil
diminuit de Sacerdotali potestate, nec ho-
minet magis deprimit, quam status viæ.
Tum et præcipue, quia quod status viatoris
requiratur essentialiter ad conficiendam
sacramenta, nec est revelatum in Scriptura,
nec traditum in Conciliis, nec assertum a
Patribus, nec stabilitum communiter a
Theologis, nec hactenus probatum aliquo
solido fundamento, ut infra constabit. Ergo
ah hoc capite inepte, et inconsequenter di-
ceretur, quod licet Sacerdos resurgens in
statu mortalitatis queat sacramentum de
lege ordinaria conficere; id tamen non pos-
sit Sacerdos resurgens in statu beatitudi-
nis.

5. Unde colligimus, quod si talis Sacer-
dos consecraret ; Eucharistia, quam confi-
ceret, adorari, et coli deberet sicut verum ria.
sacramentum continens realiter corpus
Christi, sicut quælibet alia Eucharistia
consecrata a Sacerdote viatore. Quin ipseprimun]
beatitudinis status nos magis certos redde-
ret de intentione Ministri, et valore sacra-
menti, quam si a Sacerdote viatore fieret
consecratio: quia in Sacerdote beato non
esset aliquis defectus circa intentionem, et
alia; qui tamen solet esse in viatoribus, li-
cet aliquando lateat. Colligimus secundo,
quod si Sacerdos beatus absolveret pœni-

seam- tentem a peccatis; teneret absolutio, et ve-
rum conficeretur pœnitentiæ sacramentum.

Ratio constat ex dictis : quoniam in tali casu possent concurrere omnia requisita tam ex parte materiæ, et formæ, quam ex parte potestatis : his autem positis verum conficeret sacramentum. El deinde nullum rationabile fundamentum occurrit, ut dicatur Sacerdotem beatum, si consecret, verum conficere sacramentum Eucharistiæ; eundem vero Sacerdotem, si absolvat, non conficere verum sacramentum pœnitentiæ.

Tenino. Colligimus tertio pœnitentem absolutum a Sacerdote beato non teneri confiteri postea eadem peccata Sacerdoti mortali. Sic

Leonis statuimus contra Lugonem lib. 1, r«p. *moral*, dub. 16. Cujus fundamentum est, quod licet aliquis absolveretur a Sacerdote beato, semper tamen esset cum onere confitendi peccata Ministris Ecclesiæ visibilis. Idque probat: nam in cap. *Omnis utriusque sexus, de pœnil. et remiss.* et in *Concilio Tridentino* sessione 11, capit. 5 et 6, præcipitur, ut quis confiteatur sua peccata proprio Sacerdoti : hujus autem nomine Sacerdos viator intelligitur. Sed nostra resolutio probatur destruendo prædictum motivum : nam qui legitime, et directe absolvitur a peccatis intra verum pœnitentiæ sacramentum, non tenetur eadem peccata confiteri, aut alteri Ministro submittere : sed qui a Sacerdote non beato absolveretur, consequeretur legitimam, et directam peccatorum remissionem, non minus quam si ab alio Sacerdote non beato absolveretur : quippe adesset eadem potestas ex parte Ministri, eadem confessio ex parte pœnitentis, et concurrerent alia requisita: unde talis confessio esset simpliciter valida, ut non negat Lugo : ergo pœnitens non teneretur eadem peccata alteri Sacerdoti mortali iterum confiteri: et oppositum minus consequenter asseritur. Eo vel maxime, quod Sacerdos beatus non aggrediretur, nec ulla ratione lentare posset absolvere, in pœnitentiæ sacramento pœnitentem a peccatis, nisi sacramentum pœnitenti proficeret, ac subinde ipsum eximeret ab onere eadem peccata iterum confitendi: non enim queunt beati concurrere ad actus otiosos, et impertinentes. Unde ubi certo moraliter constaret Sacerdotem absolventem esse beatum; ex hoc ipso absque nova revelatione, aut dispositione certo moraliter simul constaret ab-

solutionem esse veram, legitimam, et directam, atque ideo relinquere pœnitentem liberum ab obligatione confitendi illa peccata. Et ideo totum studium in eo poni debet, ut certo moraliter (id est, seclusa omni deceptione, et fallacia, quæ in apparitionibus similibus contingere solent), constaret de absolutione facta a Sacerdote beato: nam hoc posito cetera, quæ diximus, summa connexionem sequuntur. Et motivum oppositum non urget: nam Concilium Tridentinum, et Innocentius Tertius in cap. cit. loquuntur per se, et de ministris simpliciter ordinariis, quos nos adire possumus nullo præsupposito miraculo: hisenim per se loquendo debemus confiteri peccata. Sed minime negant, quod si (supposito miraculo resurrectionis) adesset sacerdos beatus; posset a peccatis absolvere, et legitimum perficere sacramentum. Sicut enim ex præmissa Concilii, et Pontificis doctrina nullus rationabiliter colliget, quod si sacerdos resurgeret in statu mortalitatis, non posset quis ab illo absolvi, vel quod peccata, a quibus absolveretur, deberent rursus manifestari, et subjici alteri sacerdoti : sic nec ex prædicta doctrina similia inferri debent, aut valent; licet sacerdos resurgat in statu beatitudinis; quia hic status nec inferior est, nec aliquid diminuit de potestate sacerdotali.

6. Contrariam nostrae assertioni sententiam defendunt Alensis 1^a part, quæst. 16, memb. 4, Vazquez disp. 134, cap. 5, Lugo disp. 8, sect. 1, Bernal disp. 17, sect. I, § 2, Ochagavia quæst. 16, n. 8 et alii : cum quibus ex Thomistis sentit Cabrera in præart. 7, a n. 8. Pro qua opinione arguitur primo : quoniam sacramenta data sunt Ecclesiæ militanti, ut ab ipsa ministrentur per ministros suos, sive in eadem Ecclesia existentes : sed hujusmodi non sunt homines beati ; siquidem in hac Ecclesia non existunt, nec eidem subduntur : ergo homines beati nequeunt esse ministri nostrorum sacramentorum. Confirmatur : quia inter administrum, et subjectum sacramentorum debet dari proportio, ut supra nu. 1, arguebamus : sed homines beati non sunt subjecta capacia recipiendi sacramenta, ut ostendimus disp. 3, dub. 6, ergo homines beati non sunt nec esse valent ministri sacramentorum. Eo vel maxime, quod Christus instituens sacramenta, et conferens potestatem illa administrandi, solos homine

morlales. et in stain viæ existentes alloquebatur, ut num. 1 ponderavimus : ergo soli homines viatores, non autem beati, sunt capaces, et idonei sacramentorum ministri, àt» Ad argumentum respondetur concedendo n» sacramenta instituta fuisse pro Ecclesia & militante, ipsamque habere potestatem assignandi eorum ministros, qui erunt simpliciter ordinarii juxta superius dicta in prima assertione. Sed id minime impedit, quod homines resurgentes in carne mortali, vel immortalis possint (supposito hoc miraculo) potestate antiqua, et subinde ordinaria conficere sacramenta : quia nec resurrectio, nec alius status eam potestatem n evacuat, ut supra ostendimus. Et notandum est, quod licet homo resurgens beatus non pertineat ad Ecclesiam militantem permanenter : potest tamen in illa existere transeunter, et quandiu in illa sic fuerit, sacramenta ministrare. Ad confirmationem •i• dicimus doctrinam in majori contentam procedere facta comparatione inter subjectum sacramenti, et ministrum simpliciter ordinarium, qui nullum miraculum præsupposuit : sed non verificari habito respectu ad ministrum, qui aliquod miraculum præsupponat. Et distinguendo majorem in hoc sensu, et concedendo minorem, negamus absolute consequentiam. Ratio autem disparitatis est satis perspicua : quoniam recipere sacramenta est proprium ejus, quod potest primam gratiam suscipere, vel augeri : beati autem ex vi sui status nequeunt ita comparari ; cum sint in termino, et habeant gratiam consummatam : et ideo non sunt subjecta capacia suscipiendi sacramenta. Sed minister sacramentorum constituitur per potestatem illa conferendi perficiendo alios : quæ potestas minime pugnat cum statu beatitudinis, sed potius importat perfectionem : et ideo homines, licet beati, possunt sacramenta ministrare. Inde pariter evacuatur difficultatis augmentum : nam licet Christus, cum institueret sacramenta, solos homines viatores alloqueretur, quos tantum præsentis habebat ; nihilominus sine fundamento diceretur ejus institutionem non fuisse absolutam, sed conditionatam, et alligatam statui viae. Et oppositum liquet in ordinatione Apostolorum in sacerdotes : nam licet in statu viæ ordinati fuerint a Christo, nihilominus in patria retinent characterem, et ordinis potestatem.

Salmant. Cuts. theolog. torn. XVII.

7. Arguitur secundo : quoniam homines Seran beati nequeunt aliqua sacramenta conficere, et ministrare : ergo nullius sacramenti queunt esse ministri. Consequentia palet quia eadem apparet omnium ratio. Antecedens autem probatur : tum in sacramento Eucharistiæ, nam licet homines beati retineant etiam post diem judicii characterem sacramentalem ; nihilominus tunc non poterunt illam conficere : eorum namque potestas ligata est, ut non extendatur ultra judicii diem, ut aperte significat Apost. 1, ad *Corinth.* 11, illis verbis : *Uo-i.-tdÇo-
t̄iescumque m̄anduc̄abit̄is panem hunc, et
calicem bibetis, mortem Domini annuntiabit̄is, donec veniat.* Tum in sacramento extremæ unctionis : nam illud requirit et *presbyteros Ecclesiæ, et orationem fidei*, ut constat Jacobi 5. Presbyteri namque Eccle-

siæ sunt homines in hac Ecclesia degentes ; et oratio fidei non habet locum in beatis, quorum preces non procedunt ex fide, sed ex visione clara. Tum denique in sacramento matrimonii : nam cum ejus ministri sint ipsi, contrahentes, ejusque vinculum non duret, nisi usque ad mortem unius conjugis ; evidens apparet ejus ministros non posse esse homines beatos, sed debere esse determinate homines viatores.

Respondetur argumentum nihil ex vi^u®f^{fl} formæ probare, nec aliquid contra assertionem nostram concludere : nam cum indefinita sit, ad ejus veritatem sufficit posse beatos ministrare aliqua sacramenta ; quidquid fuerit de potestate ad aliorum administrationem. Unde concessio antecedenti, neganda foret consequentia. Et ad probationem dicendum est, quod in omnibus sacramentis, in quibus minister est præcise minister, occurrit eadem ratio quantum ad præsentem considerationem : unde affirmamus beatos posse talia sacramenta conficere. Sed si detur aliquod sacramentum, cujus minister debeat etiam esse ejusdem subjectum, non poterit a beato ministrari : quia beatus nequit sacramenta, aut eorum gratiam suscipere, ut num. præced. dicebamus. Et hæc sufficiebant ad dilutionem objectæ difficultatis. Sed nihilominus ad singulas antecedentis probationes (quibus utitur specialiter Lugo), quatenus præmissæ doctrinæ opponi queunt, respondendum est. Ad primam concedimus nec in cælo consecrari, aut existere Eucharistiam, nec post diem judicii, aut finem mundi conso-

crandam esse, quia Deus ita statuit, ut probari concedimus Apostoli testimonio. Sed tamen inde nec per umbram colligitur, quod si resurgeret sacerdos beatus, non posset in Ecclesia militante, potestate ordinaria, et legitima, quam retinet, prædictum sacramentum conficere. Ad secundam concedimus Jacobura nominasse quidem Presbyteros Ecclesiæ, quos fideles infirmi possunt ad se vocare. Sed inde non sequitur, quod si adesset (supposito resurrectionis miraculo) presbyter beatus, non posset idem sacramentum, et eadem potestate conferre. Et similiter non sequitur, quod oratio fidei requiratur determinate in tali ministro; sed requiritur in ministro viatore : in alio autem sufficeret oratio, licet ortum duceret a nobiliori principio. Ad tertiam respondemus ministros sacramenti matrimonii esse simul ejusdem sacramenti, et gratiæ ab eo productæ subjecta. Unde cum beati nequeant sacramenta. et novam gratiam suscipere ; nequeunt consequenter celebrare, aut conficere sacramentum matrimonii. Sed inde nequit trahi consequentia ad sacramenta alia, quæ ministri queunt conficere in aliis, ipsa non recipiendo in se. Ista namque ob oppositam rationem beati possunt optime administrare.

Tertiam *** Ar5ll*Iur terl*° : nam s» homo, qui argn- fuit Summus Pontifex, resurgeret beatus, mentaio. non p0SSet regere Ecclesiam, nec ad id jurisdictionem haberet : alias contingens esset dari in Ecclesia duo suprema capita ; nempe Pontificem nunc regnantem, et Pontificem, qui a mortuis resurgeret ; quod est absurdum : ergo pariter, si homo, qui fuit sacerdos, resurgeret ; non posset conficere sacramenta. Patet consequentia a paritate : nam sicut sacerdoti correspondens potestas conficiendi sacramenta, ita Summo Pontifici potestas Ecclesiam regendi. ConOr- firmatur : nam sacerdos resurgens beatus matio non posset absolvere a peccatis : ergo nec alia sacramenta conficere. Probatur antecedens : quia ad absolvendum a peccatis requiritur ultra potestatem ordinis potestas jurisdictionis, quæ confertur per prælatos Ecclesiæ : ridiculum autem apparet, quod beatus mendicaret jurisdictionem ab hujusmodi prælatisexistentibus in statu adeo inferiori mortalitatis : ergo sacerdos resurgens beatus non posset a peccatis absolvere.

Ad confirmationem respondetur negando : antecedens, cujus oppositum satis constat ex dictis n. 5. Ad antecedentis autem probationem respondetur nullum esse inconveniens, quod sacerdos resurgens beatus potestatem jurisdictionis ab Ecclesiæ prælati acciperet. Cui autem id appareat inconveniens, dicere poterit, quod in eo casu et merito docent, quod si ille, qui fuit sacerdos, resurgeret in carne mortali, sive sicut a Deo ad nos mitteretur, sic etiam a Deo haberet potestatem jurisdictionis, quate-^{opus} tate conficere sacramenta : et tamen si ille, qui fuit Summus Pontifex, resurgeret in carne mortali, non haberet jurisdictionem ordinariam ad regendum Ecclesiam : oportet igitur recognoscere tam inter prædictos casus differentiam, quam argumenti debilitatem. Concesso itaque antecedenti, negamus consequentiam. Et ratio disparitatis est, quod sacerdos constituitur per characterem indebilem, et dantem potestatem ordinis ad sua munera : unde si sacerdos vivat hanc vitam, sive a mortuis resurgat in carne mortali, aut immortalis, semper habet illam potestatem in ordine ad prædictos effectus. Cæterum homo non fit Summus Pontifex aliqua consecratione, aut characterem, sed sola potestate jurisdictionis super universalem Ecclesiam, ut diximus tract. 17, disp. 4, dub. 1, num. 21, quæ jurisdictio potest cessare, et cessat non solum morte Pontificis, sed etiam per Papæ abdicationem, ut contigit in Sancto Petro Cœlestino. Unde cum Pontifex moritur, exuit potestatem Pontificis, quam habebat : et consequenter licet resurgat, non habet prædictam potestatem, sed perinde se habet ad ejus effectus, ac si Pontifex nunquam fuisset. Adde, quod concursus plurium supremarum potestatum jurisdictionis in pontifice regnante, et in Pontifice resurgente obstaret unitati, et paci Ecclesiæ, et perfectioni regiminis Ecclesiastici : unde merito præsumimus, quod qui fuit Pontifex, non resurgeret cum antiqua supremæ jurisdictionis potestate. Quod inconveniens nec apparenter militat in sacerdote resurgente : quia inconveniens non est dari in pluribus sacerdotibus plures potestates ordinis.

I opns esset illam ab aliis mendicare. In quo
J nec ulla est repugnantia, nec aliquod in-
! conveniens.

taa. 9. Sed insistes : nam si ea, quæ diximus,
vera sunt, sequitur sacerdotes damnatos
: habere potestatem absolvendi, et conse-
f crandi, et similiter Episcopos damnatos
I habere potestatem ordinandi sacerdotes,
i Ex quo ulterius fieret posse in inferno dari
i absolutionem a peccatis, consecrationem
Eucharistiæ. et ordinationem sacerdotum.
Et præterea fieret, quod si damnati resur-
gerent, possent hæc omnia apud nos exer-
cere. Quod apparent absurda, et prorsus in-
credibilia : nam cum damnati summo odio
Deum prosequantur ; existimandi sunt
prædicta exequi ex intentione irrogandi
Deo injuriam, atque ad illudendum sacra-
mentis.

¶ Respondetur concedendo sacerdotes, et
Episcopos damnatos retinere potestatem
ordinis de se, atque in proprio ordine suf-
ficientem ad prædictos effectus : retinent
namque characterem sacramentalem, ut
diximus disp. 5, dub. 4, n. 63 ; character
autem ordinis per se ipsum importat ejus-
modi potestatem, ut ibidem diximus n. 67.
Cum vero ulterius subinfertur sacerdotes,
et Episcopos damnatos posse conficere sa-
cramenta in inferno, absolvendo, conse-
crando, aut ordinando ; negamus omnino
sequelam : quia sicut in cælo, sive statu
beatitudinis hæc exerceri non valent, ut
diximus n. 6. Sic etiam et a fortiori exer-
ceri non valent in inferno, aut statu dam-
nationis. Et ratio est eadem : quia ad con-
ficiendum sacramenta non sufficit sola po-
testas ex parte ministri, sed requiritur
etiam capacitas ex parte subjecti : beati
autem, et damnati non sunt subjecta capa-
cia recipiendi sacramenta, et eorum effec-
tus : tum quia sunt in termino : tum quia
beati habent gratiam consummatam, dam-
nati vero nullam gratiam recipere queunt :
unde fieri non potest, quod ulla sacramenta
ministrantur in cælo, vel in inferno. De-
nique cum ultimo subinfertur, quod sacer-
dotes, et Episcopi condemnati, si venirent
ad nos, possent eadem, quæ olim, sacra-
menta ministrare ; quidam responderet
habitueros quidem ad id potestatem, Deum
tamen non permissurum talem administra-
tionem : sicut certum est dæmonem posse
plura facere, quæ non facit : quia Deus sus-
pendendo suum concursum id non permit-

tit. Et ita nobis verosimilius apparet, quod
re ipsa contingeret, facta etiam supposi-
tione, quod Deus permetteret sacerdotum
damnatorum ad nos regressum. Sed hoc
præsupposito, et absolute loquendo nullam
videmus repugnantiam in eo, quod dam-
nati, si ad nos venirent, ministrarent sa-
cramenta : quia absolutam haberent ad id
potestatem, et possent habere sufficientem
intentionem ad valorem sacramenti, licet
talis intentio ob pravum finem esset mora-
liter mala, sicut generaliter in omni dam-
natorum operatione contingit. Potestque
resolutio ista confirmari exemplo pagano-
rum, hæreticorum, peccatorum obstinato-
rum, et pessimorum hominum, qui non
obstantibus eis indispositionibus, et per-
versitate finis operantis, possunt absolute
ministrare valida sacramenta, ut docet D.
Thorn, art. 5 et 9, infra num. 53, videbi-
mus.

§ m.

Difficultas quoad ministerium extraordina- rium Angelorum.

10. Dicendum est tertio sanctos Angelos Ter-
tia esse posse ministros extraordinarios sacra-
mentorum ; non quidem ex institutione
facta olim a Christo Domino, sed per mira-
culum, et insolita Dei commissione. Hæc
assertionis limitatio satis constat ex dictis
num. 1. ubi ostendimus Christum solis
hominibus dedisse potestatem ministrandi
sacramenta. Sed assertionem ipsam cum
prædicta limitatione docet D. Thom. in d. Tho.
præs. cui subscribunt non solum discipuli,
sed communiter alii Theologi, ut testatur
N. Franciscus loco supra cit. num. 20. Vi-
deantur Suarez disp. 13, sect. 1, § Tandem,
Nugus, et Cabrera ad art. 7, Prado dub. Cabrera.
6, § 1 et 2, et Gonet disp. 6, art. 1, conci. Gonet
2. Probat auctoritate simul, et optima
ratione D. Thomæ art. 7, ubi postquam di-
xit non Angelos, sed homines esse minis-
tros sacramentorum, nempe secundum
primævam Christi institutionem, et provi-
dentiam communem, subdidit :
« Sciendum tamen quod sicut Deus virtu-
tem suam non alligavit sacramentis, quin
possit sine sacramentis effectum sacra-
mentorum conferre : ita etiam virtutem
suam non alligavit Ecclesiæ ministris,
quin etiam Angelis possit virtutem tri-

« buere ministrandi in sacramentis. Et quia boni Angeli sunt nuntii veritatis,si aliquod sacramentale ministerium a bonis Angelis perficeretur, esset ratum habendum : quia deberet constare hoc fieri voluntate divina : sicut quædam templa dicuntur angelico ministerio consecrata. » Et similia tradidit in 4, dist. 5, quæst. 2, art. 3, quæstiunc. 2.

Conflr- Confirmatur : nam de facto Sancti Angeli 03,10 ministraverunt aliqua sacramenta : ergo esse possuntextraordinani eorum ministri. Consequentia patet. Et antecedens constat ex historiis, seu relationibus fide dignis :

Nicpbnam Nicephorus lib. 11 *Hist. Ecclesiastics* cap 20, testatur S. Amphilochium fuisse ab Angelis in deserto consecratum in Episcopum,cæterosque Episcopos istam consecrationem ratam habuisse. Sabellicus lib. 2, vohicr. ωρ %, Volaterranus lib. 17, et alii plures referuntS. Onuphrium anachoretam solitum fuisse recipere de manu Angeli Eucharistiam omnibus diebus Dominicis. D.

D. Antoninus 3, part, historiali tit. 24, cap. 13, § 3. Episcopus Aquilinus, et alii tradunt Angelum consecrasse calicem B. Proculo Episcopo, et martyri. Aliaque similia, et magis recentia exempla erudite conguessit Prado loco supr. citat. a num. 18. Lude audiri non debent Bernal, et quidam alii recentiores, id aliquando factum negantes, et historiam Nicephori de Amphilochiocontemnentes. Nam majorem longe auctoritatem habent cæteri(et sunt communiter omnes) qui prædictam historiam admittunt, ut recte expendit Diana num. 3, relatus.Et plane sicut ministri ordinarii ad conficiendum, seu ministrandum sacramenta sunt homines, et non Angeli, sic etiam ad consecrandum templa : quo non obstante Angeli aliquando templa consecrarunt,ut notissimum est in dedicatione templi S. Michaelis in monte Gargano,cujus meminit D. Thom. loco supra citat, ex 4 *sentent.ubi* ait : Si Angelus baptizaret, non esset re- « baptizandus, dummodo constaret, quod « bonus Angelus esset. Sicut et judicatum « est templum, quod per Angelos consecratum est, non oportere per hominem « consecrari, ut legitur in historia dedicationis S. Michaelis. »

IncidCiiis 11. Hæc communiter recipiuntur. Sed uestio, magis dubitari potest, an sacramenta, quæ Angeli conficerent essent ejusdem rationis cum nostris. Et ratio dubitandi est : quo-

niam nostra sacramenta constant essentialiter ex rebus, et verbis,ut vidimusdisput. 2, dub. 1, sed verba ab Angelis formata non essent vere verba, neque ejusdem rationis cum nostris : quippe Angeli in corporibus assumptis, sicut non vivunt, aut eliciunt actiones vitales corporeas,sic etiam non possunt vere, et proprie loqui, sed solum formare aliquos sonos in aere ad instar vocum human.irum, ut docet Div. Thom.D-lk l part, quæst. 51, art. 3 ad. 4 ; ergo Angeli non possunt conficere, aut ministrare sacramenta ejusdem rationis cum nostris. Propter hanc difficultatem non desunt,^

Auctores etiam ex Thomistis, qui ita affirmant, nempe Angelos posse efficere ex dispensatione eandem gratiam, eundem characterem, aut alios effectus, qui per nostra sacramenta solent produci, quin et posse vera sacramenta conficere : sed minime posse conficere sacramenta ejusdem rationis cum nostris; sed quæ necessarioforent alterius generis, ut propositum motivum, cui cedunt, videtur evincere. Quæ doctrina potest probabiliter sustineri. Absolute tamen nobis non arridet. Primo quia non videtur ad mentem Div. Thomæ in præ. art. 7; nam S. Doctor illa sacramenta negat posse confici ab Angelis sicut a ministris ordinariis, et concedit posse ab eisdem ministrari sicut a ministris extraordinariis, quæ homines ut ministri ordinarii faciunt : sed hæc sunt determinate sacramenta nostra, quæ de facto existunt : ergo ex sententia Div.Thomæ Angeli non solum possunt producere effectus nostrorum sacramentorum, et efficere alia sacramenta diversæ rationis, sed possunt etiam ut ministri extraordinarii hæc ipsa nostra sacramenta conficere. Secundo, nam ideo illi Auctores asserunt cum Div. Thoma Angelos ex divina dispensatione posse efficere gratiam, aut alios effectus nostrorum sacramentorum, quia virtus divina non est alligata nostris sacramentis, sed potest prædictos effectus vel per se solum, vel per ministerium Angelorum efficere;atqui nec virtus divina ad conficiendum sacramenta nostra est alligata hominibus : ergo sicut sacramentorum effectus, sic etiam ipsa nostra sacramenta conficere potest independenter ab hominibus, vel perse ipsum solum, vel Angelorum ministerio. Tertio, quia si prædictum motivum aliquid valeret, suaderet utique nec Deum ipsum utentem sua

sua omnipotentia posse sine nobis concurrentibus efficere sacramenta nostra, aut ejusdem rationis cum nostris : implicat enim actionem vitalem humanam fieri sine homine, aut quod voces sint vere humanæ, homine non concurrenteiconsequens autem apparet nimis durum, et derogans divinæ virtuti : ergo prædictum motivum plus æquo concludit, et sic prodit falsitalem assumpti.

Wti- Quare censemus Angelos ex dispensationedivina posse conficere, et ministrare sacramenta ejusdem formalis rationis cum nostris. Et fundamentum præter proxime insinuata (quo simul diluiturmotivumcon- Irarium) est : nam licet verba prolata ab Angelis nonsint ejusdem rationis cum nostris in esse entis, possunt tamen esse ejusdem specific®, et formalissimæ rationis in esse signi sensibilis, sive in repræsentando signatum. Sive enim homo, sive Angelus, sive solus Deus dicant hæc verba : *Ego te baptizoj* idem omnino potest repræsentari, nempe ablutio externa, aut interna. Quare etsi prædicta verba a diversis prolata sint diversa in esse entis ; nihilominus possunt ese formaliter eadem in esse signi. Et cum sacramenta constituentur formaliter in genere non entis, aut causæ, sed signi,ut statuimus disp. 1,dub. 1, tota diversitas prædictoram verborum, cum ab homine, et Angelo proferuntur, est de materiali ad rationem sacramenti : atque ideo minime impedit, quod Angelus, et homo conficiant idem formaliter sacramentum in esse talis. Possunt igitur Angeli, quidquid sit de qualitate actionis,qua verba formant,conficere, atque ministrare sacramenta ejusdem rationis cum nostris.

12. Nec referi, si opponas præmissam a nobis doctrinam eodem modo applicari posse Angelis malis,sive dæmonibus,nempe posse vera sacramenta conficere ex divina dispensatione. Id autem apparet durissimum. et incredibile, ut scilicet ministri perditionis fiant instrumenta salutis. Et D. Thomas in hoc art. 7 ad 3, inquit, « quod mali homines non habent, quod possint « ministrare in sacramentis ex hoc, quod « per malitiam sunt membra diaboli. Et « ideo non sequitur, quod diabolus, qui est i eorum caput, magis hoc possit. » Quibus satis insinuat dæmones esse non posse ministros sacramentorum. Id, inquam, non refert : quoniam si

objectio referat casam ad metaphysicam &»'<&*. possibilitatem : nullam implicationem videmus in eo, quod dæmones secundum extraordinarissimam providentiam ministrarent vera sacramenta : et nescimus illationem subterfugere. Deus namque sicut de facto utitur ministris, alias pessimis, ut hæreticis, et paganis ad conficiendam sacramentum baptismi, ut supra dicebamus num. 9, sic etiam uti posset ipsis dæmonibus. Et ratio a priori traditur a Div. D Thom in præ. art. 5, quia scilicet ministri sacramentorum non influunt in eorum effectum per propriam virtutem, sed virtute Dei, et tanquam ejus instrumenta. « Et ideo accidit instrumento, in quantam « est instrumentum, qualemcumque formam, vel virtutem habeat, præter id, « quod exigitur ad rationem instrumenti. « Sicut quod corpus medici, quod est instrumentum animæ habentis artem, sit « sanum, vel infirmum : et sicut fistula,per « quam transit aqua,sit argentea, vel plumbea. Unde ministri Ecclesiæ possent sacramenta conferre, etiam si sint mali. » Nihilominus de facto dæmones non ministrant sacramenta, nec id decet, ut probat motivum. et auctoritas Div. Thomæ objectioni inferta. Unde notanda est differentia inter sacramenta ministrata ab Angelis bonis, et malis : nam ubi constaret bonum Angelum ministrasse aliquod sacramentum ; illud tanquam veram, et ratum haberi deberet, ut tradit, et 'bene probat Div. Thom. num. 10 relatus. Sed ubi constaret aliquod sacramentum ministratum fuisse ab Angelo malo ; illud non deberet ut verum admitti, sed magis repelli tanquam fictio diabolica. Nam, ut inquit Div. Thomas in 4, dist. 5,quæst. 2,art. 3,quæstiunc. : « Si baptizare se fingeret, semper esset « timendum, quod non faceret intentione « baptizandi, quæ ad sacramentum exigitur « turj« sed intentione decipiendi : quia non « esset probabile, quod tantum bonum homini procuraret, sicut est spiritualis « regeneratio. » Quare tenendum est sacramentum a dæmone administratum nunquam posse, aut debere prudenter, et citra periculum ut verum sacramentum admitti, nisi adsit nova, quasi refiexa, et evidentissima revelatio, manifestans id factum fuisse speciali Dei dispensatione, et jussione : quod non implicare supra asseruimus.

DUBIUM II.

In, ttqur intentio in ministro requiratur ad valorem sacramenti.

Succedit, ut post assignatum sacramentorum ministrum. describamus conditiones in eo principaliter requisitas. Et communiter tres assignantur, nempe intentio, fides, et sanctitas : de quibus oportet eodem ordine dicere. Intentionis autem nomine non significamus determinate illum voluntatis actum, qui est efficax amor finis, ex quo provenit electio mediorum : sed universali usurpatione significamus propositum, sive deliberationem voluntatis. Secundum quam acceptionem cuncta. quæ fiunt ex proposito, dicuntur fieri ex intentione : et illa tantum, quæ a casu fiunt, dicuntur præter intentionem fieri. Aristot. lib. 3, *Ethicor.* cap. 2, et lib. 6, cap. 9. Et in hoc sensu inquirimus, utrum præler materiam, et formam, et istarum utcumque concursum requiratur ad sacramenti valorem intentio ex parte ministri, quæ materiam, et formam exhibeat. uniat, applicetque subjecto? Et rursus, qualis debet esse huiusmodi intentio, ut validum sacramentum efficiat. Ut autem priori parti, quæ facilius est, occurramus.

Asseritur veritas catholica, el ab objectionibus vindicatur.

13. Dicendum est primo ad valorem sacramenti non sufficere, quod minister materiam, et formam exhibeat, sive applicet utcumque, utputa a casu, per jocum, per solam repræsentationem, aut irrisorie : sed necessarium esse, quod prædicta exhibeat, applicetque serio, sive ex intentione, aut proposito faciendi saltem, quod facit Ecclesia. Hæc conclusio est de fide, eamque proinde unanimiter defendunt omnes Doctores catholici, quorum aliquos dabimus num. 21 et 27. Probatur primo ex diffinitionibus Ecclesiæ : nam Concilium Florentinum in decreto fidei statuit : a Hæc omnia sacramenta tribus perficiuntur, videlicet « rebus tanquam materia, verbis tanquam forma, et persona ministri conferentis » sacramentum cum intentione faciendi, « quod facit Ecclesia, » Deinde Concilium

Tridentinum sess. 7, can. II, decernit « Si quis dixerit in ministris, dum sacramenta « menta conficiunt, non requiri intentionem saltem faciendi, quod facit Ecclesia, « anathema sit, » Et Murtinus V, in fine Concilii Constantiensis iussit suspectos in fide rogari : « An credant, quod malos sacerdos cum debita materia. et forma, et intentione faciendi, quod facit Ecclesia. « vere conficiat, vere absolvat, el vere « conferat alia sacramenta. » i bi liquido supponit prædictam intentionem requiri. Unde Leo X, in *Bulla contra Lutherum* damnavit duodecimum ejus articulum, qui erat huiusmodi : « Si sacerdos non serio, « sed joco absolveret, si tamen credat quis a se esse absolutum, verissime est absolutus. » Et id ipsum reprobatur Concilium Tridentinum sess. 14, can. 9, illis verbis, « Si quis dixerit absolutionem sacramentalem sacerdotis non esse actum iudiciale, sed nudum ministerium pronuntiandi, et declarandi remissa esse peccata confitenti, modo tantum credat se esse absolutum, aut sacerdos non serio, sed « joco absolvat etc. anathema sit. » Quæ omnia sunt tam perspicua, ut contraria nostræ assertioni sententia nequeat non esse hæresis notoria. Confirmatur : quia nulla est ratio, nullum etiam ab auctoritate fundamentum ad hoc, quod magis requiratur intentio recipiendi sacramentum ex parte recipientis, quam intentio conferendi sacramentum ex parte ministri : sed ex parte recipientis requiritur intentio recipiendi sacramentum : unde baptismus collatus absque intentione, et consensu recipientis (si sit adultus), est invalidus, ut diffinit Innocentius III, in cap. *Ifa/orej* *baptismo* : ergo pariter sacramentum collatum absque intentione ministri non perficitur, nec est vere sacramentum.

14. Deinde probatur conclusio ratione quasi a priori, desumpta scilicet ab ipsa sacramentorum institutione; quoniam licet Deus potuerit ita disponere, quod ubi minister exhiberet materiam, et formam ab ipso Deo præscriptas, ex quacumque intentione bona, vel mala, seria, vel jocosa, quin et absque ulla intentione, sed a caso, et præter intentionem, perficeretur sacramentum (neque enim in hoc apparet ulla contradictio) : nihilominus de facto aliter disposuit nempe non aliter confici sacramentum. nisi minister agat serio, et ex proposito

proposito exhibendo materiam, et formam, illasque subjecto applicando. Et quod sic disposuerit, ostenditur : nam Christus eisdem verbis Apostolos constituit prædicatores. et ministros baptismi, juxta illud Matth. ult. *Docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris etc.* quare sicut nolum est doctrinam supponere deliberationem, et intentionem, sic etiam et baptismi ministerium. Deinde eosdem constituit iudices, el ministros absolutionis in sacramento « M. Pœnitentiæ, ut constat Joan. 20; absolutio autem non proveniens ex cognitione causæ, et deliberatione iudicis nulla est. Præterea a. l. uc. 22, sacerdotibus præcepit conficere, et celebrare Eucharistiam in ejus memoriam : *Hoc, inquit, facite in meam commemorationem* : id vero sacerdotes minime exequi valent, nisi intentione humana operentur. Forma etiam sacramenti Extreme unctionis est per modum orationis, juxta illud Jacobi 5 : *Inducat presbyteros Ecclesiæ, et orent super eum etc.* est autem oratio actus humanus ex deliberatione procedens. Item in forma sacramenti Ordinis dicitur : *Accipe potestatem etc.* el nemo alteri potestatem tradit absque intentione eam conferendi. Denique Christus contractum matrimonii elevavit ad rationem sacramenti : contractus vero fieri non valet sine contrahentium intentione, atque consensu. Ergo secundum præsentem providentiam Deus ita disposuit, et Christus ita instituit, quod in sacramentis non sufficit quælibet applicatio licet jocosa materiæ, et formæ, vel quilibet harum etsi fortuitus concursus; sed necessarium sit minister prædicta exhibere, atque applicare ex proposito, et seria intentione.

15. Porro hujus dispositionis, sive institutionis jam præsuppositæ (ut testimonia scripturæ, et decreta Conciliorum, ac Pontificum plane demonstrant), aliquæ rationes congruentiæ assignari valent. Optima autem est, quam proponit D. Thomas in præ. art. 8. quoniam cum aliqua se habent indifferenter ad plura ; oportet, quod determinentur ad unum, et illud determinate fiat : se l ablutio v. g. (et idem intelligi debet de alia qualibet materia, et de quibusvis aliis actionibus ad cætera sacramenta pertinentibus), est quid indifferens ; ad plura quippe deservire valet ad corporalem munditiam, vel ad sanitatem, vel denique ad ritum religiosum, ut ex se liquet : ergo

ut ablutio sit determinate ritus sacer, et constituatur in ratione sacramenti, debet per aliquid determinari : sed nihil aliud, quod sic determinet, assignari congrue valet, nisi intentio ministri ; hæc igitur necessaria est ad valorem sacramenti. Nec proderit dicere materias, sive actiones sacramentorum sufficienter determinari per formas, seu verba, juxta doctrinam supra traditam disp. 2, dub. 1, et 3. Nam contra hoc est, quod licet res ita se habeat ; nihilominus ipsa verba, seu formæ carent ex se determinatione ad ritum sacramentalem : quippe istud verbum *baptizo*, vel *abluo* indifferens est ad significandum, quod quis utitur ablutione ad mundandum corpus alterius, vel ad sanandum corpus ejus, vel denique ad conferendum ipsi sacramentum mundans a peccatis : ergo ut hoc unum determinate efficiat, debet hoc ultimum determinate significare : quod tamen non aliunde habet, quam ex intentione ministri loquentis. Verum itaque est materiam determinari per formam, et res determinari per verba ; sed tamen verba non habent determinandi vim, nisi procedant a determinato intentione ministri, illamque repræsentent. U, D Thom. optime significavit D. Thom. loco cit. illis verbis : « Et hæc intentio exprimitur per a verba, quæ in sacramento dicuntur, puta « cum abluens dicit : Ego te baptizo in nomine patris etc. »

Confirmatur, et declaratur præcedendo tacitam evasionem : quoniam licet Deus potuerit independenter ab intentione ministri res, et verba sacramentorum ita determinare, quod quolibet modo concurrerent, inducerent significationem sacramentalem, et perficerent sacramentum ; nihilominus ex suppositione, quod statuerit sacramenta fieri per homines sive per ministros, congruum omnino fuit proximam determinationem rerum, et verborum ad sacramenta spectantium pendere ab hominum intentione : sed certum est Deum disposuisse, quod homines sint ordinarii sacramentorum ministri, ut constat ex dictis dub. præcedent, ergo determinatio rerum, et verborum, ut sacramentum perficiant, dependet non solum a Deo, sed etiam ab intentione ministri. Cætera constant. Et major quoad secundam partem, in qua est difficultas suadetur : tum quia eo ipso, quod Deus voluerit homines esse ministros sacramentorum, voluit plane illos ministrare ut

homines, et actione humana, et modo humano : nequit autem homo agere ut homo, et modo humano, nisi agat ex proposito, sive cum deliberatione, et intentione : ergo ex hoc, quod Deus statuerit sacramenta fieri per hominessicut ministros, congruum fuit Deum velle, quod sacramentorum confectio, atque rerum, et verborum ad sacramenta pertinentium determinatio penderet ab hominum intentione. Tum etiam quia ut egregie docet D. Thomas artic. cit. in resp. ad 1 : e Instrumentum inanimatum « non habet aliquam intentionem respectu effectus : sed loco intentionis est motus. » quo movetur principali agente. Sed ins- frumentum animatum (sicut est minister) non solum movetur, sed etiam quodammodo movet se ipsum, in quantum « sua voluntate movet membra ad operandum. Et ideo requiritur ejus intentio, » qua se subiciat principali agenti : ut a scilicet intendat facere, quod facit Christus. et Ecclesia. » Sic ergo congruum fuit, quod Deus disposuerit. Tum etiam quia ex opposita .quam hæretici comminiscuntur). dispositione plura, et gravia sequuntur inconvenientia, nempe sacramenta perfici, quando, ubi, etsicul non oportet. Fieret enim, quod cum infans lavatur ab obstetrice, si ab ea simul dicatur, aut cantetur devotionis gratia : *Eyo te abluo in nomine Patris etc.* maneat infans baptizatus. Quod sacerdos nequeat in refectorio legere vel Evangelium, vel Pauli epistolam, in quibus sunt illa verba *Hoc est corpus meum* : nam eo ipso converteret panes in corpus Christi, et conficeret Eucharistiam. Quod solutus, et soluta nequeant in comædiis repræsentare celebrationem matrimonii per verba, quibus communiter fit : quippe eo ipso conficerent sacramentum, et forent mutuo ligati. Quæ cum sint absurda, satis declarant congruum fuisse, quod Deus statuerit ad valorem sacramenti necessariam esse ministri intentionem. qua res. et verba ex se indifferentia, utsacramentum reipsaconstituanl, determinentur.

16. Hæresim nostræ assertioni conira-
opposita. rjam ^uarn hic immediate recensemus, ne circa hæc moremur deinceps in sequentibus), tenuerunt Lulherus, Kemnitius, et alii hærelici moderni apud Bellarminum lib. 1, *de sacramentis* cap. 27. Qui ita mordicus sentiunt intentionem ministri non

esse necessariam ad sacramenti valorem, ut affirmant, quod si semel apponat res, et proferat verba, conficit verum sacramentum ; quantumvis joco, irrisione, fecte, mendaciter, et cum intentione contraria hæc exterius exequatur. Solet etiam pro hac sententia referri Innocentius IV, quatenus dixit ad valorem sacramenti non requiri, quod baptizans gerat in mentefacere, quod facit Ecclesia, ut refert Angelus verbo *Baptismus* 5, num.7. Sed refertur immerito : nam Innocentius solum significavit necessarium non esse, quod baptizans intendat idem, quod Ecclesia, quantum ad effectum sacramenti : quod verum est, ut infra videbimus. Sed requiri, quod minister gerat in mente facere, quod facit Ecclesia, quantum ad operationem ipsam sacramentalem, satis aperte significavit subjungendo, *dummodo intendat baptizare*. Referri etiam solet D. Augustinus : tum quia tractat. 5. in Joannem, et refertur in cap. *Dedit* 1. quæst. 1, asserit baptismum datum ab ebrio esse validum ; cum tamen ebrius, quandiu est. nequeat serio, et ex proposito agere. Tum quia lib. 7, *de baptismo* cap. 53, dubitat S. Doctor, an baptismus valeret, ubi lubrice, et joculariter ageretur. Cæterum D. Augustinus prædictæ sententiæ minime suffragatur : nam in primo loco non agit de ebrio, sed de ebrioso, nempe de eo, qui solet inebriari : unde vetus, et vera lectio non habet *ebrium* sed *ebriosum*, ut recte observavit Silvius ad artic. 8. In secundo autem loco nihil determinavit S. Doctor, sed quasi fluctuans inter diversa motiva significavit suam incertitudinem. desiderans determinationem Ecclesiæ in plenario Concilio. Modo autem adsunt diffinitiones Ecclesiæ num. 13 relate., qaas si vidisset Augustinus, minime dubitasset.

Expenditur vero communiter pro hac Asententia factum Athanasii. qui cum puerfj^ esset, baptizavit per jocum alios pueros: et tamen prædictus baptismus judicatus est ratur, et validas ab Alexandro Episcopo Alexandrino, ut referunt Ruffinus lib. 1.RtSæ cap. li.Sozemenus.lib. 2,cap. 16,Gratianus8@^ in cap. *Spiritus Sanctus* 1, quæst. 1, et alii, 0™* Ergo ad valorem baptismi, et aliorum sacramentorum non requiritur, quod minister serio agat ex intentione, sive proposito faciendi, quod facit Ecclesia : sed sufficit, quod et si lubrice, et absque illa intentione adhibeat

adhibeat ea, in quibus Christus instituit adr sacramenta peragi. Confirmatur urgenter: i^nam Martyrologium Romanum die 25 [æsi Augusti hæc habet : « Romæ S. Genesius « Martyr, qui primum sub Gentilitate mi- « nuis cum in theatro spectante Diocletia- t no Imperatore, mysteriis Christianorum t illuderet, a Deo inspiratus repente con- « versus ad fidem, et baptizatus est. » li) Quam historiam latius referunt Ado Vienneſis in suo martyrologio 8 kalendas Septembris, Vincentius lib. 13, cap. 102, D. Antoninus l p. *Histor.* tit. 8, cap. 1, § 19, ii, >etalii. Unde arguitur: Genesius mimice agens a sodalibus mimis, et irrisorie agentibus baptizatus fuit : et tamen baptismus tenuit : sufficit ergo ad hujus valorem adhibere materiam, et formam a Christo præscriptas, licet minister non agat ex seria intentione, sed per irrisionem, et jocum. Nam quod|Bellarminus lib. 1, *de sacramentis* cap. 28, Vazquez in præ. disp. 138, num. 57, et alii dicunt Genesium baptizatum fuisse non a sodali ethnico, seda sacerdote christiano ; inverosimile, ac prorsus incredibile apparet : quo enim pacto sacerdos Christianus concurreret ad ludricum spectaculum pro Christianorum irrisione compositum ? Qua ratione se Christianum proderet. coram Imperatore acerrimo christianitatis persecutore? Qua via impunis abiit, et in domum redire permissus est ? Non fuit itaque illius baptismiminislersacerdos, aut Christianus, qui serio ageret; sed mimus aliquis ex Genesii sodalibus, qui cuncta repræsentaret per ludibrium. Et sic narrant Surins tomo 4, Ribadeneira in vitaS. j Genesii. et Bzovius tom, 1, lib. 3, anno 302, num. 27. Duas similes alias conversiones referre possemus, aliam Ardaleonis, qui cum mimice irrideret Christianis, repente, et serio Christianus factus, et pro fide Martyr occubuit, ut ex Græcorum. et i- Latinorum tabulis refert Baronius in notis u' ad Martyrologium die 14 Aprilis. Et quid simile contigit in Dioscoro Architeatro, ut refert Div. Augustin, epist. 67, adAlipium. Et ob hæc forte exempla dubitavit Sanctus Doctor, an baptimus per jocum datus validus foret, an non, ut, constat ex supra dictis. >rm 17. Mirum est. quantum in hisexpendendis, quæ argumentum, et confirmatio attingunt, componendis, et superandis nonnulli Auctores redundant, varias hinc

inde corradendo historias. Sed qui non historiam, sed Theologiam nunc versamus, oportet vela contrahere, et pressius objectis occurrere. Unde pluribus omissis, in quibus referendis, et refellendis alii laborant, præmissorum exemplorum vim una tantum, et præ omnibus consequenti responsione diluemus. Pro quo animadvertendum est dupliciter contingere posse, quod baptismus (et idem intelligendum de aliis sacramentis) conferatur per jocum aut recreationem. Uno modo si Minister non intendat illum conferre, sed præcise jocari, simulare, aut repræsentare ; quod frequenter fieri solet, ut .in nostris comædiis contingit : et tunc non conficitur sacramentum, ob defectum scilicet intentionis, quam omnino requiri supra ostendimus. Alio modo si Minister re vera intendat conferre baptismum, sive facere, quod fieri a Christianis videt: quamvis id faciat sub specie ludi, et totum, quod agit, referat ad recreationem animi, vel etiam ad irrisionem Christianorum, vel ad alium finem perversum tanquam ad finem operantis, et extrinsecum : et hoc modo perficitur simpliciter sacramentum : quia simul cum materia, et forma concurrat intentio ministri volentis ipsum conficere, licet ipsum ordinet ad finem perversum. Quæ est doctrina D. Thomæ in præ. art. 10, ubi ait: « Di-D' Th0, « cendum, quod intentio Ministri potest « perverti dupliciter. Uno modo respectu « ipsius sacramenti : puta cum aliquis « non intendit sacramentum conferre, sed « derisorie aliquid agere. Et talis perversitas tollit veritatem sacramenti ; præcipue quando suam intentionem exterius « manifestat. Alio modo potest perverti « intentio Ministri quantum ad id, quod « sequitur sacramentum : puta si Sacerdos « intendat aliquam fæminam baptizare, « ut abutatur ea : vel si intendat conficere corpus Christi, ut eo ad veneficia utatur. « Et quia prius non dependet a posteriori. « inde est. quod talis intentionis perversitas veritatem sacramenti non tollit : sed « ipse Minister ex tali intentione graviter « peccat. » Additque in resp. ad 3 : « Et « est simile, si Minister alicujus hominis « prava intentione deferret pauperibus elemosynam, quam dominus rectaintentione mandaret. » Defert enim Minister eleemosynam, et subinde vult absolute deferre ;quamvis et hanc intentionem, etpe-

cnniæ delationem ulteriori fini utique per-
verso snbordinet.
Qoid Ad rem igitur. Athanasius puer, pue-
dum in rosque baptizans duas habuit intentiones,
Attata- s*ve duo voluit. Nam intendit baptizare
sij- pueros idque agere, quod in Ecclesia fieri
viderat : quae intentio, caeteris concurren-
tibus. sufficiens est ad valorem baptismi :
unde baptismus ab Athanasio collatus va-
lidus, et ratus fuit. Intendit etiam Athana-
sius (idque praecipuus erat operantis finis)
se, et alios pueros exercitatione recreare :
qui finis pro qualitate materiae fuit pervers-
us, et (nisi excusante ignorantia) graviter
peccaminosus : sed tamen cum esset extrin-
secus, et aliam intentionem non excludens,
valori absoluto collali baptismi neutiquam
praejudicavit. Hac itaque de causa Alexan-
der Episcopus, et alii de valore praedicti
baptismi recte censuerunt. Et quod res, ut
descripsimus, ita se habuerit, et voluntarie
non asseratur, constat : tum ex eo, quod
licet Athanasius dicatur puer, erat tamen
certe grandiusculus, et plusquam duodecim
annorum : unde catholicus, et inter catho-
licos educatus cum foret; minime praesami
debuit, aut potuit, quod ea perageret ani-
mo irridendi sacramentis, sed ex propo-
sito illa, ut poterat, conficiendi. Tum etiam
ex eo, quod Athanasius sedulo se gessit
baptizans praecise pueros catechumenos,
sive non baptizatos ; quo satis ostendit se
baptizandi ministerium egisse non ex sola
intentione jocandi, aut repraesentandi mo-
dum, quo baptismus conferri solet (ad id
quippe nihil refert, quod repraesentantes
baptizandos sint baptizati): sed ex inten-
tione baptizandi reipsa. adjuncta simul
intentione recreandi pueros. Tum denique
ex eo, quod ipse interrogatus intrepide res-
pondit se in baptizando facere voluisse,
quod ab Episcopo Alexandrino fieri vide-
rat. Ilisque cautionibus, et non aliter Epis-
copus, et alii baptismum puerorum ab
Athanasio collatum ratum habuerunt. Et
quidem merito ob doctrinam proxime
praelibatam.

Quid de Juxta quam similiter diluitur confirma-
moGc-lio desumpta ab exemplo baptismi S. Ge-
nesii. Dicendum namque est sodalem mi-
nesii. mum, qui ipsi ministravit baptismum,
voluisse absolute agere, quod fieri sciebat
a Christianis baptizantibus: quamvis hoc ip-
sum ordinaverit ad ejusdem baptismi, et
Christianorum irrisionem. Sed prima illa,

et absoluta intentio sufficiens est ad valo-
rem sacramenti. Et quod ita contigerit, li-
quet ab effectu ; si quidem ille baptismus
fuit validus, ut confirmatio supponit : va-
lidus autem non esset, nisi procederet ex
intentione Ministri, obea, quæ supra dixi-
mus. Et plane Deus, qui Genesium primo
irridentem movit, ut serio vellet baptiza-
ri, ministrum etiam primo mimice agen-
tem movit, ut consone ad Genesii desi-
derium vellet absolute conferre baptis-
mum. Nec momenti est, quod opponit
Lugo vel ipsos Christianos, quando in co-
kp | mædiis personam Sacerdotis agunt, mi-
nime habere intentionem baptizandi, et
perficiendi ea, quæ Christiani faciunt; sed
solum fingendi, et repraesentandi : ergo in-
credibile est mimum ethnicum, et pro irri-
sione christianæ Religionis introductam,
habuisse intentionem baptizandi, atque
perficiendi in Genesio, quæ fieri sciebat
apud Christianos. Id, inquam, nihil valet,
sed magis firmat responsionem : nam quod
Christiani, dum in scena repraesentant
baptismum, non intendant baptizare, aut
facere, quod facit Ecclesia, provenit ex
eorum vera fide circa sacramentum, quare
ne vel illa irrideant, vel ne baptizatum
rebaptizent, nolunt facere, quod repraesen-
tant, sed tantum repraesentare. Aliter au-
tem omnino se gessit Gentilis: nam ut ma-
gis irrideret Christianorum Mysteria, len-
tavit, voluit, et intendit facere, quod fa-
ciunt Christiani : atque ideo ministravit
reipsa verum baptismum.

18. Alia argumenta possent in favorem
hæresis præmissæ proponi : sed congruen-
tius ea referemus, et diluemus infra a
num. 27. Hic autem locum habet objectio,
quæ intentionem in communi assertam
impugnat : nam si aliqua intentio ad valo-
rem sacramenti requireretur, ea plane de-
beret speciale objectum respicere : atqui
non est assignabile objectum talis inten-
tionis ; ergo nulla intentio in Ministro ad
valorem sacramenti requiritur. Probatur
minor : quoniam vel Minister debet inten-
dere effectum sacramenti in subjecto, nem-
pe gratiam sacramento correspondentem ;
et hoc necessarium non est ; cum possit
Minister conficere validum sacramentum,
licet habeat finem perversum, ut patet in
exemplis allatis a D. Thoma num. præced.
Vel debet intendere facere sacramentum
ut sacramemum, aut sub ratione ritus re-

ligiosi

ligiosi ; et nec hoc necessarium est: siqui-
deni, ut proximo vidimus, Gentilis ex pro-
posito irridendi potest sacramentum vali-
dum ministrare : qui autem irridet, non
intendit facere sacramentum ut sacramen-
tum et sub ratione ritus Religiosi, ut ex
ipsis terminis constare videtur. Vel deni-
que debet intendere solam externam, se-
riam tamen, exhibitionem materiae. el for-
ms precisive ab omni ratione sacramenti,
et ritus sacri : et nec istud affirmari valet :
quia totum hoc opus externum confici va-
let absque intentione faciendi, quod facit
Ecclesia, quin fieri potest cum intentione
interna contraria irridendi sacramenta, et
quod sacraimenta vera non fiant: cum ta-
men statuerimus aliquam intentionem re-
quiri pro valore sacramenti. Nulla itaque
ratione explicari valet, quod objectum, sive
finem proximum habere debeat intentio
necessaria ex parte Ministri.

Hæc objectio affert secundam, et gravio-
rem hujus dubii difficultatem. Ad quam
tamen nunc breviter respondetur negando
minorem. Et ad istius probationem con-
cedimus pro valore sacramenti non requi-
ri, quod ipsum ministrans intendat expli-
cite, et in se ipso sacramenti effectum ;
nam cum sacramentum distinguatur, et
quandoque a suo effectu separetur : opus
non est Ministri intentionem referri ad ef-
fectum, sed sufficit, si vel ad sacramentum
referatur. Praesertim cum intendens sa-
cramentum eo ipso intendat effectum illius
implicite et prout in causa; licet alia inten-
tione nolit ipsum in se. Deinde apud om-
nes constat intentionem, quam Minister
habet faciendi sacramentum, aut ritum
Christianum, quando materiam, et for-
nam adhibet, sufficere ad sacramenti valo-
rem. Nec hujusmodi intentione caruerunt
Gentiles, qui validum sacramentum minis-
trarunt juxta superius dicta : quia cum vo-
luerunt baptizare, sicut baptizant Chris-
tiani, ibi implicite intenderunt sacramen-
tum : nam Christiani illud cum baptizant,
intendunt. An autem prædicta intentio sit
non solum sufficiens, quod omnes conce-
dunt, sed etiam simpliciter necessaria, sta-
tim ostendemus. Sed major difficultas oc-
currit circa prædictam minoris probatio-
nem quoad ultimam partem : sunt namque
Doctores catholici, qui etsi confiteantur ad
valorem sacramenti requiri aliquam seriam
et veram intentionem, ut necessario con-

cedendam palam evincant Conciliorum, et
Pontificum decreta supra relata : sentiunt
tamen non requiri, quod prædicta inten-
tio referatur ad ea, quibus sacramentum
constat, tanquam ad aliquid Religiosum,
et sacrum ; sed sufficere, si vel dirigatur
ad ea externa serio exhibenda, quamvis non
intendat conficere sacramentum, quin et-
si intentione latenti intendat nullum sa-
cramentum conficere. Affirmant itaque sa-
tis esse ad sacramenti valorem, quod Mi-
nister serio adhibeat materiam, et serio
proferat formam, sicut in Ecclesia fieri so-
let : quamvis nullam intentionem habeat,
nisi exequendi serio illud opus externum :
et quamvis interius habeat intentionem
perversam, et inique sentiat de valore sa-
cramenti, et velit hoc pacto homines deci-
pere, et sacramentis irridere, sicut quan-
doque contigisse in Ministris hæreticis, et
in Sacerdotibus sanguine Judæis minime
dubitamus. Juxta quam doctrinam facile
constat, quodnam sit objectum intentionis
in Ministro requisite, nempe opus exter-
num non ludrice, aut per jocum, aut so-
lam repraesentationem, sed serio factum
quantum ad exteriorem speciem; licet nul-
lo modo intendatur ut sacrum, aut exe-
quendum juxta institutionem Christi, et
intentionem Ecclesiæ. Sed quia materia
gravissima est, et multum refert scire, an
præmissa doctrina sit vera.

§H.

*Proponitur alia conclusio ex D. Thom.
inter Theologos communis.*

19. Dicendum est secundo ad valorem
sacramenti non sufficere in Ministro in-
tentionem serio faciendi solum opus exter-
num, prout exterius fit in Ecclesia, sed
requiri intentionem faciendi prædictum
opus ut sacramentale, hoc est, requiri pro-
positum exequendi quod Christus instituit,
quod Ecclesia intendit, aut quod legitimi
Ministri in Ecclesia facere solent, aut quid
simile, licet opus non sit omnes has ex-
pressiones, et reflexiones explicitis concep-
tibus adhibere, cum omnes virtute conti-
neantur in intentione faciendi, quod facit
Ecclesia. Hanc assertionem docet profec-
to Div. Thomas. Sed quia Vasquez, et
quidam alii in eo posuerunt studium, ut
ipsi attribuant oppositam (satis absurdam)

sententiam : ostendere oportet, quam longe ab ipsa exulet, et quam diserte nostram affirmet. Constat id evidentissimis testimoniis : nam in præsentī art. 8 observat externam baptismi ablutionem esse indifferentem, ut ordinetur ad plura, subjungitque : « Et ideo oportet, quod determinetur ad unum, idest, ad sacramentalem effectum per intentionem ablutionis. » (Per sacramentalem effectum non intelligit gratiam, aut quid simile, quod sit effectus sacramenti, sed sacramentum ipsum, quod est effectus ministri illud conferentis). « Et hæc intentio exprimitur per verba, quæ in sacramentis dicuntur, » puta cum dicit. *Ego te baptizo in nomine Patris, etc.* Sensit ergo Sanctus Doctor requiri in Ministro intentionem, qua respiciat externam ablutionem non solum ut serio faciendam, sed etiam quatenus est effectus sacramentalis : et similiter docuit verba falsa externa repræsentare illam interiorem, intentionem, quæ proinde verba falsa forent, internam illam intentionem non supponendo. Qualis vero hujusmodi intentio esse debeat, ut sacramentum conficiat, evidenter docet ibidem in resp. ad 1. « Instrumentum, inquit, animatum (sicut est minister), non solum movetur, sed etiam quodammodo movetur se ipsum, in quantum sua voluntate movet membra ad operandum. Et ideo requiritur ejus intentio, qua se subijciat principali agenti : ut scilicet intendat facere, quod facit Christus, et Ecclesia. » Ubi liquido declarat conditionem ex parte objecti in intentione ministri requisitam, nempe quod non sit opus mere externum, et naturale; sed opus principalis agentis, nempe opus sacramentale, et religiosum, quod facit Christus, et Ecclesia.

idem. Non minus perspicue loquitur in hac eadem quæst. artic. 10, ubi ait: « Intentio ministri potest perverti dupliciter. Uno modo respectu ipsius sacramenti : puta cum aliquis non intendit sacramentum conferre, sed derisorie aliquid agere. Et talis perversitas tollit veritatem sacramenti; præcipue quando suam intentionem exterius manifestat. » Ubi supponit Sanctus Doctor, et quidem merito, contingere posse, quod omnia externa pro sacramento requisita adhibeantur, et quod absque derisione, sed serio adhibeantur, et

quod nihilominus interior, et latens intentio sit intentio irridendi, et non conficiendi verum sacramentum. Qui ipsissimus casus est, in quo Adversarii dicunt sacramentum validum, et ratum esse. Sed D. Thomas palam resolvit « talem perversitatem tollere veritatem sacramenti. » Nam quod subjungit. * Præcipue quando suam intentionem exterius manifestat, nihil diminuit prioris sententiæ; sed denotat præcise talem invaliditatem esse prorsus nolam, et evidentem, quando intentionis perversitas exterius manifestatur: cæterum adest etiam, cum illa perversitas latet; licet defectus valoris sit etiam latens. Et consone ad hanc doctrinam addit in resp. ad 2, « quod intentio ludrica. vel jocosa excludit primam rectitudinem intentionis, per quam perficitur sacramentum. » Constat enim intentionem ludricam, et jocosam posse occultam omnino esse, per quam Adversarii censent non everti sacramenti valorem : sed tamen D. Thomas generaliter affirmat omnem intentionem ludricam. et jocosam, si ex ea tantum oriatur ministratio sacramenti, destruere rectitudinem intentionis ad sacramenti valorem requisitæ.

Ad hæc : ex sententia S. Doctoris hoc Manifesto, quod minister non habeat intentionem faciendi, quod facit Ecclesia, convincitur nullum perficere sacramentum : sed intentio faciendi, quod facit Ecclesia, non est intentio faciendi tantum serio opus externum, et naturale; quippe manifestum est Ecclesiam plus facere, nempe opus sacramentale juxta Christi institutionem: ergo ex sententia D. Thomæ ad valorem sacramenti non sufficit, quod minister intendat facere serio opus externum in adhibendo materiam, et formam, existente qualibet intentione occulta perversa fingendi, aut irridendi, aut decipiendi: sed requiritur, quod minister intendat facere opus externum ut religiosum, et juxta intentionem Ecclesiæ. Major, in qua poterat esse difficultas, liquet ex his, quæ tradit D. Thom. supra quæst. 60, ari. 7 ad 3, ubi ait : « Ille, qui corrupte profert verba sacramentalia, si hoc ex industria (*quod potest esse latens*), faciat, non videtur intendere facere, quod facit Ecclesia: et ita non videtur perfici sacramentum. » Ubi ex hoc præcise, quod minister non intendat facere, quod facit Ecclesia, colligit nullum sacramentum confici. Sentit igitur præter externum

DISP. VII, DUB. II.

externum serio factum necessariam esse internam intentionem faciendi, quod facit Ecclesia. Adde solemne, et commune esse apud Theologos non minus ad valorem sacramenti requiri intentionem ex parte ministri, quam ex parte suscipientis; quin potius requiri magis ab ea parte, cum minister comparetur per modum agentis, et suscipiens per modum passi : unde cum quis dormiens baptizari possit, baptizare tamen dormiens non valet, ut infra constabit. Ex sententia autem D. Thom. necessarium est ad valorem sacramenti, quod adultus intendat non solum pati, aut recipere opus externum; sed etiam suscipere sacramentum secundum quod supra opus externum addit. Unde infra quæst. 68, art. 7, inquit : « In baptizato requiritur voluntas, qua eum veteris vitæ pœniteat, qua intendat vitæ novitatem: cujus principium est ipsa susceptio sacramenti. Et ideo ex parte baptizati requiritur voluntas, sive intentio suscipiendi sacramentum. » Unde in resp. ad 2, infert: « Dicendum, quod si in adulto deesset intentio suscipiendi sacramentum, esset re-baptizandus. » Ubi certum est D. Thom. supponere, quod adultus suscepit illud quidem, in quo sacramentum baptismi consistit : alias non subjungeret, quod *esset rebaptizandus* : et tamen ex defectu intentionis internæ suscipiendi *sacramentum* colligit sacramentum nullum fuisse, et adultum opus habere baptismo. Eandem omnino doctrinam perpetuo tradit in aliis scriptis, ut in 4, dist. 5, quæst 2, art. 3, quæstiunc. 1, et dist. 6, quæst 1, art. 2, quæstiunc. 1, et dist. 7, quæst. 3, art. 1, quæst. 3 ad 3, et dist. 8, quæst. 2, art. 4, quæstiunc. 3 ad 1, et dist. 11, quæst. 2, art. 1, quæstiunc. 3 ad 1, et dist. 27, quæst 1, art. 2, quæst. 4, et dist. 30, quæst. 1, art. 3 ad 3, et alibi. Et plurimum horum locorum formalia verba (quæ vitandæ prolixitatis gratia omittimus) videri possunt in Prado quæst. 64, dub. 7, § 5.

20. Hæc sunt tam clara, ut nullam circa mentem S. Doctoris relinquant dubitationem; nem, nisi illis tantum, qui volunt in sole caligare, ejusque lucem ambiguum reddere. Quiavero contraria juxta se posita magis emicant, censuimus de re esse, si immediate opponamus, et extricemus ea, quæ Adversarii repræsentant, ut D. Thom. ad se reluctantem trahant, et in proprios sen-

sus contorqueant. Objiciunt ergo, quod D. Thomas in præf. art. 8 ad 2, tradit his verbis : « Dicendum, quod circa hoc est duplex opinio. Quidam enim dicunt, quod requiritur mentalis intentio in ministro: quæ si desit, non perficitur sacramentum. Sed hunc defectum in pueris (qui non habent intentionem accedendi ad sacramentum), supplet Christus, qui interius baptizat: in adultis autem (qui intendunt sacramenta suscipere), supplet illum defectum fides, et devotio. Sed hoc satis dici posset quantum ad ultimum effectum, qui est justificatio a peccatis. Sed quantum ad effectum, qui est res, et sacramentum, scilicet quantum ad characterem, non videtur, quod per devotionem accedentis possit suppleri : quia character nunquam imprimitur, nisi per sacramentum. Et ideo alii melius dicunt, quod minister sacramenti agit in persona totius Ecclesiæ, cujus est minister. In verbis autem, quæ profert, exprimitur intentio Ecclesiæ, quæ sufficit ad perfectionem sacramenti, nisi contrarium exterius exprimat ex parte ministri, vel recipientis sacramentum. » Similia omnino, aut etiam urgentiora habet in 4, dist. 6, quæst. 1, art. 2, quæstiunc. 1 ad 2, ubi ait. « Alii dicunt, quod in baptismo, et in aliis sacramentis, quæ habent in forma actum exercitum, non requiritur mentalis intentio, sed sufficit expressio intentionis per verba ab Ecclesia instituta. Et ideo si forma servatur, nec aliud exterius dicitur, quod sententiam contrariam exprimat, baptizatus est. » Hæc omnia D. Thomas, in quibus satis apparet ipsum prævenisse, docuisseque contrariam nostræ assertioni sententiam, nempe in ministro nullam requiri internam intentionem, qua intendat facere formaliter sacramentum; sed sufficere quod supra debitam materiam proferat serio legitimam formam, sive verba manifestantia intentionem Ecclesiæ; quamvis ipse careat interna intentione, aut habeat etiam intentionem mentalem contrariam, dummodo hæc perversitas lateat, seu non manifestetur in opere externo. Quæ adeo manifesta visa sunt Vazquio, ut non dubitaverit S. Doctor tenuisse sententiam propositæ assertioni repugnantem : unde nullam (ut ille ait), audet huic inurere censuram. Tanta erat illi erga D. Thom. reverentia.

Sed sinistram fuit Vazquii iudicium, dum Doctorem Sanctum alienum repræsentat a communissima, et certissima assertionem; patronam vero constituit illius doctrinæ, quam non pauci censent vel hæreticam, vel erroneam, vel saltem non satis tutam, ut infra videbimus. Et profecto cum D. Tho. in eisdem locis ex 3 part, quin in eodem artic. 8, aperte resolvat necessariam esse in ministro intentionem faciendi sacramentum, ut nu. præcedenti expendimus : quis in animum inducet, quod eodem loco tam inconsequenter se gesserit, ut asseruerit oppositum ? Alienum id prorsus erat a sincerissima summi illius ingenii consequentia, ut tam sibi, quam veritati adeo proxime contradiceret. Quod evidentius constabit opposita, quæ ille Auctor objectat dispellendo. Et primum diluitur sola attentione ad argumentum, cui D. Thomas occurrit. Erat autem ejusmodi : « Non potest homini esse nota intentio alterius. Si igitur intentio ministri requiratur ad perfectionem sacramenti, non posset homini ad sacramentum accedere cedenti esse notum, quod sacramentum suscepisset. Et ita non posset habere certitudinem salutis, præcipue cum quædam sacramenta sint de necessitate salutis, ut infra dicetur. » Quod argumentum directe oppugnat assertionem D.Thomæ nempe necessariam esse in ministro intentionem conficiendi sacramentum. Et si S. Doctor in opposita foret sententia facillime illi difficultati satisfaceret negando, ut nostri Adversarii negant, necessitatem internam intentionis, et statuendo sufficere externam eorum exhibitionem, sive applicationem, in quibus sacramentum consistit. Sic enim objectus timor, sive scrupulus evidenter dispelleretur Sed tamen aliter omnino se gessit : nam supposita necessitate internæ in ministro intentionis, adhuc docuit posse suscipientem sacramenta (ea etiam, quæ sunt de necessitate salutis), quietari, et injectas circa intentionem ministri dubitationes a se propellere. Quia minister, nisi contrarium exprimat, præsumendus est agere juxta intentionem Ecclesiæ, quam intentionem ipsis verbis formæ salis exprimit, et repræsentat. Et ideo qui sacramenta suscipit a ministro sic ministrante, rationabiliter credit se obligationi satisfecisse, quam habet suscipiendi sacramenta; nec est, cur oppositarum ima-

ginationum crucietur angustiis. Et sic respondet D. Thomas difficultati ab eo latere desumptæ ; sed minime tamen recedit ab assertionem communi de necessitate intentionis. Unde in sola externa sacramenti exhibitione serio facta non fundat sufficientiam absolutam valoris; sed sufficientiam respectivam ad tollendum scrupulos, et dubietates, ut satis erat pro ejus argumenti dilutione. Et eodem modo procedit eidem difficultati occurrens in loco cit. ex -l, sentent. Quare cum ibidem ait, « si forma servatur, nec aliud exterius dicitur. » quod sententiam contrariam exprimat, « baptizatus est, » minime adstruit certitudinem metaphysicam, cui falsam ex defectu internæ intentionis subesse non possit, sed certitudinem moralem, quanta sufficit ad tollendum scrupulos cum circa valorem sacramentorum, cum circa adimpletionem præceptorum ad ea pertinentium.

21. Et hanc esse certam S. Doctoris sententiam constat ulterius ex communi consensu discipulorum: nam ita sentiunt Soto in 4, dist. 1, q. 5, artic. 8, Cajetanas in⁴ præf. art. 8, ubi Nugnus difficult, unica, Clim Cabrera disp. 1, Serra dub. 1, conc. 1, stm. Prado dub. 7, §3, Gonet disp. 6, ari. 2 § 1, Labat disp. 1, dub. 7, Sylvius dub. unico conclus. 2, N. Franciscus cap. 6, punct. 3, x¹ f¹iu N. Philipp, disp. 8, dub. 2, Victoria in Sum. de sacram, in materia de baptismo n. 31, Peirus de Ledesma tract. 1, cap. 6, conc. 13, et alii plures. Idem etiam docent communiter alii Theologi, Hugo Victorinas lib. 2 de sacram, par. G, cap. 13, D. Bona-Dfca Ventura in 4, dist. G, art. 3, q. 1, ubi Du-s&randus quæst. 2, Scotusq. 5, Gabriel q. 1, l¹ art. 2, concl. 3, Ricardus art. 1, quæst. 2, Adriausus quæst. 3, de baptismo, AlensisAte 4 p. quæst. 3, memb. I, BellarminussnKi lib. 1, de sacramentis cap. 21, Suarez disp. 13, sect. 2, Vazquez disp. 138, cap. 3, Ochagavia quæst. 22. cap. 2, Lugodisp. sect. 2, Franciscus de Lugo lib. I, de sa-⁴urj. cram. cap. 2, quæst. 4, Bonacina disp. 1, Gnu: quæst. 3, punct. 2, § 3, Granados tract. 5, disp. 4, sect. 1, Henriquez lib. 1, cap. 10. l¹«4 Trullench lib. I, cap. 3, dub. 2, Aversa Mm quæst. 64, sect. 3, Gaspar Hurlado dPp. 4, difficult. 4, Bernal disp. 17, sect. I, Bonæspei disp. 4, dub. 3, concl. I, Diana par. 10, tract. 11, miscellanea, résolut. 67, et par. 12, in tract, de consecrat. Episcoporum résolut. 37, Leander disp. 4, quæst.

12, et alii adeo communior, ut superfluum sit plures recensere. Ex quibus Nugnus, Bellarmin. N. Philippus, et quidam alii sentiunt nostram assertionem esse immediate do fide, et subinde sententiam illi oppositam esse hæreticam. Suarez autem, Cabrera. Ledesma, Serra, Prado, et quidam alii judicant conclusionem nostram esse mediate de fide, et consequenter sententiam ei adversam esse erroneam. Alii præterea alias prædictæ sententiæ censuras inurunt, ut videri potest apud Dianam locis relatis. Sed Soto, Bonacina, Trullench, Leander, N. Franciscus, et quidam alii eam sententiam sic ut falsissimam refellunt; ut tamen ab aliis censuris abstineant. Nos vero eam præcise certitudinem nostræ, et communi assertioni deferimus, quam fundant motiva statim proponenda; sed quidem, ut censemus, gravissimam.

22. Probatur primo : nam in omnibus Conciliorum et Pontificum decretis, relatis nm. 13, diffinitur præter materiam, et formam requiri intentionem ministri ad valorem sacramenti : ergo ad valorem sacramenti non sufficit intentio, qua minister intendat solam externam, et seriam exhibitionem sive applicationem materiæ, et formæ: ergo requiritur intentio mentalis, qua minister intendat illam externam exhibitionem ut quid sacrum saltem in confuso, et ut peragendam juxta intentionem Ecclesiæ. Antecedens est certum Et prima consequentia probatur; quoniam actus interior, et volitio interior, ex qua procedit, non ponunt in numero : quare si ad valorem sacramentorum requiritur seria exhibitio, sive applicatio materiæ, et formæ, ibi necessario clauditur volitio interior intendens illum actum exteriorem : et consequenter dum Concilia, et Pontifices diffiniunt ad valorem sacramenti requiri materiam, et formam, hac ipsa sua diffinitione comprehendunt volitionem internam illius actus exterioris. Ergo quando præter materiam, et formam subjungunt necessariam esse intentionem ministri, vel plane redundant inculcando rem in ipsa materia, et forma serio applicatis inclusam, vel aliam intentionem exigunt : cumque primum illud sit absurdum, et contra auctoritatem, et reverentiam prædictarum diffinitionum; fateri oportet intentionem nudam exequendi serio opus externum non sufficere ad valorem sacramentorum. Et

inde etiam facile probatur secunda consequentia: nam si alia intentio est necessaria, debet ut minus dirigi ad faciendum opus ut sacrum saltem in confuso, et juxta intentionem Ecclesiæ.

Confirmatur : nam Concilia, et Pontifices Conar. in prædictis decretis non solum diffiniunt mal0 necessariam esse intentionem in ministro; sed etiam declarant, quid debeat esse terminus, sive objectum talis intentionis, nempe ut minus *facere, quod facit Ecclesia*. Constat autem id, quod facit Ecclesia, non esse meram cærimoniam externam materialiter sumptam, quæ extra Ecclesiam fieri etiam valet a paganis ; sed esse ipsum formaliter sacramentum, sive ritum a Christo institutum ad significandum, et causandum gratiam. Ergo ad valorem sacramenti non sufficit, quod minister intendat solam exhibitionem, sive applicationem materiæ serio peragendam ; sed insuper requiritur, quod intendat illam ut ritum sacrum saltem in confuso, et sub implicita illa conditione faciendi, quod facit Ecclesia.

23. Nec satisfacit, si huic argumento, ⁴inigi- et confirmationi respondeatur cum Contensonio in præmissis decretis non diffiniri, quod minister intendat facere, quod intendit Ecclesia, sed quod Ecclesia facit : quæ duo sunt longe diversa, ut ex se liquet. Quamvis autem Ecclesia intendat veram, et formalem rationem sacramenti ; nihilo minus quod facit, non est, nisi ipsum opus externum exhibendi serio materiam, et formam, ex quibus coalescit sacramentum, illasque suscipientibus applicando. Quare ex ipsismet decretis a nobis allegatis inferitur ministerium suo muneri satisfacere, et verum perficere sacramentum, si intendat adhibere serio materiam, et formam, idque ita exequatur, licet nullam aliam intentionem mentalem habeat, qua curet facere sacramentum, sed habeat magis intentionem oppositam. Potestque hæc responsio fulciri regerendo in nos propositum fundamentum : quoniam Ecclesia intendit non solum perficere sacramentum, sed etiam consequi, aut conferre sacramenti effectum, nempe characterem, et gratiam : et tamen ut minister conficiat verum sacramentum, opus non habet intendere communicare sacramenti effectum, ut contra Alensem, et paucos alios docent communiter Theologi : ergo pariter ex eo, quod Ecclesia intendat conficere verum sacramentum, et

minister debeat intendere facere, quod facit Ecclesia ; minime sequitur, quod minister debeat intendere opus externum sub ratione sacramenti, ut validum sacramentum conficiat.

Non, inquam, satisfacit hæc responsio, sed in suo robore relinquit inconueniens in fundamento objectum, nempe superflue Concilia, et Pontifices ultra materiam, et formam adjecisse necessitatem intentionis in ministro, si semel non requiritur alia intentio, quam exequendi opus externum : quippe in hujusmodi opere clauditur necessario voluntas illud faciendi. Plus igitur Concilia, et Pontifices determinando necessitatem intentionis voluerunt, atque assignarunt. Sed refellitur ulterius, et directe prædicta responsio : quoniam certum omnino est Ecclesiam facere re ipsa non solum opus externum exhibendo, atque applicando materiam, et formam materialiter, sed perficiendo etiam verum sacramentum, et propriam sacramenti rationem. Quippe verum sacramentum fit non a solo Deo, sed a Deo per ministros, sive a ministris tanquam ab instrumentis subordinatis Deo principali agenti. Et oppositum nequit salva fide affirmari. Ergo si minister debet intendere facere, quod facit Ecclesia, ut plane in præmissis diffinitionibus statuitur (esto non debeat intendere, quod intendit Ecclesia), opus est, quod minister intendat, vel explicite, vel implicite, atque in confuso facere sacramentum ; et minime sufficit, quod intendat præcise opus externum sistendo ibi, aut intendendo mentaliter fictionem, et irrisionem : Ecclesia namque non facit præcise opus externum sistendo ibi, sed id promouet ad aliquid sacratius, faciendo ulterius verum sacramentum. Unde responsionis confirmatio facile evertitur : nam eo ipso, quod minister conficiens sacramentum intendat non solum opus externum, sed etiam sacramentum (quam facit Ecclesia) conficere ; ibi necessario, et implicite intendit sacramenti effectum, scilicet aliorum sanctificationem : nam qui vult causam in se, vult etiam effectum saltem prout in causa ; licet alia diversa, et inefficaci intentione nollet effectum ; sicut medicus, qui absolute vult salubrem medicinam infirmo applicare, et applicat, vult re ipsa absolute sanitatem infirmi, quamvis alia inefficaci intentione nollet eum vivere. Nec Theologi negant

necessitatem intentionis erga effectum in ministro : sed negant (quod asserebat Alensis), necessitatem intentionis explicitas circa effectum : quia satis est velle explicite causam ; ut effectus dicatur intentus in illa. Ubi observationem meretur differentia inter eum, qui intendit opus externum sistendo ibi, et illum, qui intendit opus externum ut sacrum, et prout fit in Ecclesia, licet sistat ibi, et non intendat explicite sacramenti effectum. Nam prior nullo modo explicite, vel implicite intendit sacramentum : posterior vero etsi non explicite, tamen implicite sacramenti effectum intendit. Et ratio differentiae est : quoniam opus externum, ut tale quantumvis serio factum, non est causa sacramenti, sed mere materialiter se habet, nec illud virtute continet : quare intentio relata ad solum opus externum nullo modo extenditur ad sacramentum, vel explicite in se, vel implicite in causa. Cæterum sacramentum quatenus tale continet virtute suum effectum, nempe gratiam, et hominum sanctificationem : unde qui vult absolute conficere sacramenta, ibi vult sacramenti effectum saltem implicite, et prout in causa, licet non intendat illum explicite in se, et licet eum ignoret, aut erret etiam circa ipsum. Sicut instructus haeretica doctrina Calvini censet hominem non justificari per gratiam inhaerentem in sacramentis communicatam ; et nihilominus hoc ipso, quod explicite vult suscipere sacramentum baptismi, vult implicite effectum ejus, nempe gratiam inhaerentem, circa quam errorem sustinet.

24. Probatur secundo eadem assertio: se» nam Christus ita instituit ministros sacramentorum, ut eos fecerit non meros executores operis externi ; uti se habet nuntius deferens præcise epistolam : sed vere contulerit eis potestatem dispensandi mysteria Dei, quæ sunt sacramenta, et perficiendi sacramenta ipsa, et communicandi illorum effectus, ut plane evincunt testimonia relata num. 14; ergo ut homo circa sacramenta operetur ut minister Christi, debet intendere non solum exequi opus externum, sed propositum porrigere ad ipsam sacramenti rationem saltem in confuso. et sub expressione faciendi, quod facit Ecclesia : constat autem ad valorem sacramentorum requiri, quod homo operetur ut minister Christi; siquidem in conficiendo sacrametna

Everti-
tor effa-
gii mo-
tuum.

sacramenta non aliter so habet, quam ut instrumentum, Christo principali agenti subordinatum : ergo ad sacramenti valorem requiritur, quod intendat non solum exequi opus externum materialiter sumptum, sed etiam perficere illud ut rem sacram saltem in confuso, referendo nempe intentionem ad id, quod in Ecclesia, et apud Christianos agitur.

Qui discursus magis explicabitur, et presertim applicatus determinato ministro aliqujus sacramenti v. g. pœnitentiæ : etenim ut sacerdos istud sacramentum conficiat, non sufficit intentionem dirigere ad externam, et seriam prolationem horum verborum, *Ego te absolvo* ; sed necessarium est, quod intendat absolvere a peccatis : atqui in intentione absolvendi a peccatis necessario clauditur intentio, sive voluntas conficiendi sacramentum, saltem in confuso, et prout in Ecclesia fit : ergo ad valorem prædicti sacramenti necessaria est intentio non solum operis externi serio facti, sed etiam ipsius sacramenti : atque ideo idem de omnibus aliis sacramentis dicendum est. Hæc secunda consequentia patet ex prima : tunc ad hominem, quia Adversarii eodem modo theologizant de omnibus sacramentis : tum ex eo, quia sicut in sacramento pœnitentiæ ly *absolvo* exprimit intentionem ministri, sic etiam in sacramento baptismi, ly *baptizo* repræsentat similiter intentionem, et sic de aliis. Prima autem consequentia legitime inferitur ex præmissis. Minor etiam constat : quoniam absolutio a peccatis, quæ in sacramento pœnitentiæ fit, non est opus mere externum, sed aliquid addit supra ipsum, et non plane aliud, quam sacramentum peccati remissivum : ergo in intentione absolvendi a peccatis necessario clauditur intentio perficiendi non tantum externum opus, sed sacramentum. Major denique, in qua poterat esse difficultas, probatur : quia sacerdos absolvens exercet actum judiciale, quo tanquam judex pronuntiat sententiam : sed judex non aliter absolvit, nisi habeat intentionem absolvendi : ergo sacerdos in Sacramento pœnitentiæ absolvens debet intentionem absolvendi habere, et aliter nullum conficit sacramentum.

25. Respondent Contenson, et Scribonius, quod si judex proprius proferat exterius sententiam absolutionis, reus manet vere absolutus ; quantumvis judex careat intentione.

tionem mentali absolvendi, et quantumcumque habeat intentionem internam oppositam, nempe non absolvendi ; dummodo exterius illam internam dispositionem non manifestet, sed in omnibus serio se gerat. Unde idem affirmant de sacerdote absolvente : atque ideo pœnitentem manere vere absolutum a peccatis, licet sacerdos non habeat intentionem mentalem conficiendi sacramentum, vel habeat intentionem contrariam, dummodo illam non prodat, sed serio se gerat. Idem etiam de ministro baptizante. Et idem, quod plus est, de contrahentibus matrimonium, nempe, quod licet careant intentione se obligandi, et jus mutuum in corpora tradendi ; si tamen exterius serio se gerunt, exhibendo ea signa, quibus matrimonium celebrari solet, vere conficiunt matrimonii sacramentum, et manent ejus virtute obligati ad vitam matrimonialem.

Sed hæc responsio absurdissima plane est, et contra unanimem Theologorum, et Jurisperitorum consensum : omnes namque docent nullum actum legitimum esse validum in foro conscientiæ, qui fiat absque interno consensu, licet in foro externo ob ignorantiam latentis defectus, validus reputetur, et ut talis sustineatur. Hinc generalis, et certa apud cunctos regula est, ut quotiescumque constat de fictione interna, sive de carentia intentionis vel in professione emittenda, sive in matrimonio celebrando (quod non semel ex sola confessione celebrantium innotescit), statim declaratur similes actus vel a principio ipso nullius roboris fuisse : et sic de facto multi Summi Pontifices declararunt. Ergo dicere, quod ad prædictorum valorem sufficit opus externum serio factum, secluso omni proposito interiori, vel adhibita etiam mentali intentione contraria ; non caret ingenii temeritate, et eo quidem repræhensibiliore. quo in rebus hujusce generis nempe gravissimis se erigit adversus communem doctrinam. Nam quid absurdius, quam quod proferens sententiam excommunicationis sine intentione ligandi vere liget ? et quod nolens absolvere vere absolvat ? et quod matrimonium tam in ratione contractus, quam sacramenti perfici simpliciter queat absque conjugum consensu, qui plane non consistit in verbis externis falsis, sed in interiori proposito ? Hæc, et alia sexcenta inconvenientia consequuntur præmissam Adversa-

riorum responsionem, et manifestant,quam falsa sit. Cæterum inhæreamus exemplo absolutionis sacramentalis, quod illam evidenti-
us evertit : nam juxta doctrinam Concilii Tridentini prædicta absolutio est actus judicialis in foro conscientiae, qui vel concedentibus contrariis exerceri debet a Sacerdote serio agente, et habente *animum vere absolvendi* : atqui animum vere absolvendi non habet, qui caret intentione absolvendi, et qui habet intentionem non conficiendi pœnitentiæ sacramentum habens vim delendi peccata : ergo ad valorem prædicti sacramenti minime sufficit, quod sacerdos in foro externo serio absolvat, si careat absolvendi intentione, vel habeat intentionem contrariam. Cætera constant.

CoMil. Et major liquet ex Concil. Trident, sess.14. cap. 6, quod est *de ministro hujus sacramenti el absolutione*, ubi dicitur : < Quamvis absolutio sacerdotalis alieni beneficii sit dispensatio, tamen non est solum ministerium vel annuntiandi Evangelium, vel declarandi remissa esse peccata : sed ad instar actus judicialis, quo ab ipso, velut a judice, sententia pronuntiatur. Atque ideo non habet pœnitens adeo sibi de sua ipsius fide blandiri, ut etiam si nulla illi adsit contritio, aut sacerdoti animus serio agendi, et vere absolvendi desit ; putet tamen se propter suam solam fidem vere, et coram Deo esse absolutum. » In quibus verbis perspicuum est Concilium exigere in sacerdote, ut valide absolvat, non solum *animum serio agendi, sed animum etiam vere absolvendi* : qui animus adesse nequit absque absolvendi, et perficiendi sacramentum voluntate. Et rursus Concilium docet impediri sacramentum tam per defectum prædicti animi in sacerdote, quam per absentiam omnis contritionis in suscipiente. Sicut ergo ubi nulla adest contritio, sive nullus dolor, minime conficitur sacramentum Pœnitentiæ ; sic etiam ubi deficit in ministro intentio absolvendi a peccatis, impeditur sacramenti valor juxta doctrinam Concilii. Et premere Adversarios oportet illis verbis : Aut *sacerdoti animus serio agendi, et vere absolvendi desit* : quoniam Concilium non minus requirit in sacerdote animum vere absolvendi, quam animum serio agendi : sed ubi deest animus serio agendi, non conficitur sacramentum, ut illi concedunt : ergo idem, ubi deficit animus vere

absolvendi, dicere debent, nisi inconsequenter agant, el contra sententiam Concilii.

26. Ultimum pro assertionemotivum desumitur ex D. Thom. in præ. art. 8, et potest ita formari : nam quando aliquid est indifferens ad plura, debet per aliquid determinari ad unum, ut fiat, et sit illud unum determinate : sed exhibitio materiæ, et prolatio verborum exterius factæ sunt de se aliquid indifferens ad rationes vel sacramenti, vel operis naturalis, ut patet in ablutione, quæ potest deservire vel ad sanandum, vel ad lavandum corpus, vel ad esse sacramentum : et similiter patet in prolatione verborum, quæ potest ordinari vel ad rationem sacramenti, vel ad solam invocationem devotam Trinitatis in ablundo, aut curando corpus, sicut eadem invocatione inchoamus plura opera mere naturalia : ergo oportet addere exhibitioni rerum, et verborum aliquid, quo determinantur ad esse sacramentale, et constituent sacramentum : sed hoc non est aliud, quam intentio ministri id ex animo volentis ; ex qua intentione provenit, quod illud opus externum determinetur ad sacramenti rationem : ergo prædicta intentio necessaria est pro sacramenti valore.

Nec valet dicere cum Adversariis opus illud externum sufficienter determinari, constiluique in ratione sacramenti per intentionem, qua minister vult serio peragere dictum opus. Nam contra hoc est, quod sicut opus externum est de se indifferens, ut fiat serio, et ut fiat jocose, aut irrisorie, aut persolam repræsentationem ; sic etiam opus externum serio factum est indifferens ad hoc quod sit sacramentum, et ad hoc, quod sit merum opus naturale cum invocatione Dei, ut patet in ablutione externa, quæ vel serio facta est indifferens tam ad rationem sacramenti, quam ad rationem operis naturalis, ut ex se liquet. Sed quia opus externum est de se indifferens, ut sit opus serio, et ut sit opus jocosum : necessarium est addere aliquid, nempe ministri propositum, quo determinetur adesse opus serio, atque in esse talis constituatur, ut Adversarii concedunt, et satis ex se constat. Ergo pariter, quia opus externum, licet serio factum, manet adhuc indifferens, ut sit vel opus sacramentale, vel opus mere naturale ; necessariam est addere aliquid, nempe

nempe ministri intentionem, qua determinetur ad esse sacramentale, atque sacramentum fiat. Manifestum autem apparet hanc intentionem addere supra intentionem serio agendi, et extendi ad objectum diversum, nempe non solum ad opus externum serio facium, sed etiam ad ipsum opus ut sacramentale saltem in confuso, et prout implicatur in faciendo, quod facit Ecclesia : nam, ut proxime diximus, adhuc supposita intentione faciendi serio opus externum, manet prædictum opus indifferens ad rationem operis naturalis, et Arationem sacramenti. Addenda itaque est ulterior determinatio, qua ministri animas dirigatur ad opus illud ut sacramentale, saltem implicite, et sub confusione insinuata.

Nec valet iterum dicere prædictam determinationem adhiberi ex dispositione Dei, et institutione Christi hoc ipso, quod opus externum serio fiat. Nam contra est, tum quod supra opposuimus num. 16. Tum etiam, quia stat bene, quod opus externum serio, et exactissime fiat adhibendo illud, quod potest esse debita materia, et profecto ea verba, quæ possunt esse legitima forma, el quod nihilominus non perficiatur sacramentum, nec adsit illa determinatio, quam Christus instituit pro sacramenti valore : quod plane contingeret, ubi mulier lavaret infantem dicendo simul, aut cantando (non baptizandi proposito, sed devotionis, aut recreandi animum gratia) *Egote ablue in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti* : ergo falsum est, quod opus externum ex hoc ipso, quod serio fiat, induat ex Deo, el Christo sufficientem determinationem, ut independentem ab alia intentione in propria sacramenti ratione constituatur. Tum præterea quia sicut minister vere, el proprie concurret ad efficiendum sacramentum, sic etiam concurrere debet ad determinationem pro constituendo sacramento necessariam : sed ultra opus serio facium requiritur ulterior determinatio. ut proxime ostendimus, et hæc responsio non negat : ergo talis determinatio non est a solo Deo, sed debet etiam esse a ministro : et consequenter ad valorem sacramenti non sufficit, quod ex parte ministri adsit intentio faciendi serio opus externum ; sed requiritur, quod detur etiam intentio faciendi illud opus ut sacramentum, saltem sub confusione superius signifi-

ficala. Tum denique quia Deus opus externum (exhibendi scilicet materiam, et formam) tam jocose facium, quam serio factam, posset determinare ad rationem sacramenti, ita ut quolibet modo factum foret sacramentum : nulla quippe in hoc apparet contradictio ; cum Deus pro suo arbitrio, et potestate uti queat quibusvis signis, mediis, atque instrumentis ad significandum, et efficiendum gratiam : sed Deus opus externum exhibitum sine intentione, ut serio fiat, non determinat ad rationem sacramenti : ergo pariter idem opus externum exhibitum sine intentione, ut sacramentum fiat, minime determinat ad propriam sacramenti rationem. Probatur consequentia : quia ex parte Dei est eadem potestas ; et ex parte operis eadem passiva aptitudo, cum semper sit idem materialiter opus ; et ex parte ministri non magis requiratur una intentio, quam alia ; et denique in decretis Conciliorum, el Pontificum utraque intentio significetur, cum dicitur debere ministrum intendere facere, quod facit Ecclesia. Unde timendum est, ne Auctores contrarii sentiant reipsa (licet excusentur errando) contra assertionem catholicam propositam num. 13, ut piores eisdem objiciunt.

§ III.

Befertur sententia secundæ conclusioni contraria.

27. Oppositam præmissæ assertioni doctrinam ex professo propugnavit Ambrosius Catharinus integro opusculo *de intentione* auctor. *ministri sacramentorum* ; licet in fine suam opinionem Concilio Tridentino (cui interfuit), et Summo Pontifici subjecerit ; sicut decebat virum catholicum. Eandem etiam tuentur Salmeron torn. 13., in epist. Calfrer D. Pauli, lib. 1, part. 3, disp. 2, Hieronymus Columbus *de Illicarchia Angelica, el humana* lib. 4, cap. 20, Joannes Marius Scribonius disput. 1, *de sacramentis in generali* a. nere quæst. G. et 7, Pasqualigus torn. 2, a. q. 1. *moralis doctrinx* disput. 72, sect. 4, et novissime, ac contentiosissime Vincentius Tenson lib. 11. dissertatione 2, appen-comens, dice, ubi tenet, quod stante externa, ac seria materiæ, et formæ legitimarum applicatione, nunquam potest sacramenti valor claudicare ex intentione ministri.

licet nulla sit, vel sit contraria, et perversa : affirmatque hanc esse sententiam gravissimorum, et juxta doctissimorum Theologorum tam antiquorum, quam modernorum, sacræ præsertim Parisiensis Facultatis, et publicorum apud Sorbonam Professorum. Refert autem ultra Angelicum Præceptorem (quem a se liquido stare censet, el quam non sit, ostendimus num.

Aiij. sed 10) Magistrum in 3, dist. 27, littera C, lkaifer' Angelum deClavasio in *Suinma, verbuBaptismus cap. 5, § 7*, Guillelmum Estium in 4, dist. 1, § 23, Sambovium, et Arnaldum Theologos Parisienses, et ex Thomistis Paludanum in 4, dist. 6, quæst. 2, Sylvestrum in *Summa verbo Baptismus* titulo 3, Javellum part. 5, *Philosophic Christiane*, tract. 2, *de Baptismo* cap. 6, in fine, el \iguerium (notans non esse Hispanum, ut ait Possevinus, sed Gallum Tolosanum) in lib. *Institut*, cap. 16, *de sacramentis in genere*. Quos omnes corrosisse videtur Contenson, ut censuram vitet propriae senlentiaë, quam diversis notis reprobandant alii.

Vindican-
cantur
Ancio-
res.

Nos vero, ut jam supra insinuavimus, ab his duximus abstinendum : sed tamen nec istam sententiam putamus esse positive probabilem, et immunem. Et compositus a Contensonio Doctorum exercitus illam tueri a censuris, aut robur auctoritatis ei conciliare non potest : quia Magister non aliud docet, quam D. Thomas, nempe sacramentum exterius serio collatum esse validum reputative, et quoad forum externum, et ordine ad quietandum conscientias circa obligationem adimplendi præcepta sacramentorum ; sed minime asserit sacramentum esse validum in se, et coram Deo, ubi in ministro deficit interna intentio ipsam perficiendi. Et hæc tandem est mens Guillelmi Eslii, ut liquet ex eodem loco § 24 seq. et ex dist. 4, § 10, et 11. Est etiam Sylvestri, ul legenti locum constabit. Javellus nihil affirmat, et Paludanus præfert tandem, et tenet nostram sententiam. Cæteri moderniores sunt, et non tante auctoritatis, ut contra communem assertionem queant prævalere, et multo minus contra satis perspicuam doctrinam tum aliorum Conciliorum, et Pontificum, tum præsertim Tridentini, ut supra expendimus. El quod Cardinalis Pallavicinus in *sua Concilii Tridentini Historia*, part. 2, lib. 12, cap. 10, ponderatis aliqui-

bus Concilii verbis ex sess. 14. c. 0, subjunxerit : « Ex his postremis verbis con- » jicere potest quisquis ea legerit, haud » esse expunctam sententiam Catharini, » aliorumque Theologorum opinantium » sacramentum, quo ratum sit. sufficere in » ministro voluntatem serio agendi, el » obesse tantummodo jocum, quem sacramentum suscipiens cognoscere possit ; » nec prædictæ sententiæ robur, nec judicio nostro timorem affert : quia quiddid Pallavicinus senserit, nullo plures sentiunt oppositum, melius intelligentes doctrinam Concilii, et sinceriolem appendicem colligentes.

28. Plura tamen solent argumenta^{aa} expendi pro hac sententia. Novem ex Salmeron refert Diana, et decem, et novem ex Scribonio refert Lugo. Sed ex tama segete selectiora tantum, et difficiliora proponemus ; quibus convulsis cætera facile corruent. Et in primis solet hæc opinio probari testimoniis D. Augustini, et D. Tho. sed ea proposuimus, et explicuimus num. 16, et 20. ITobari etiam solet exemplo Athanasii. el ministri Gentilis ministrantium verum sacramentum Baptismi : sed ad hoc satis constat ex dictis a num. 17. Suaderi etiam solet ex responsione Nicolai I, *ad consulta Bulgarorum*^{aa}. titulo 16 (et refertur in cap. J quodam *Judeo, de consecratione* dist. 4), nam cum quidam professione Judæus baptismum aliquibus contulisset, quæsilum fuit, an talis baptismus esset validus. Et respondit Pontifex : « Si in nomine Trinitatis bapti- » zati sunt, rebaptizari non debere. » Ubi cum nullam mentionem intentionis adhibuerit, significasse videtur ad valorem sacramenti sufficere solam externam, seriamque ejusdem ministrationem. feed id levi manu dispellitur. nam argumentum est mere negativum. Sic autem se gessit Pontifex : quia quæstio ei proposita erat non de intentione, sed de qualitate ministri: unde opus non habuit intentionis meminisse, quæ non excitaverat controversiam. Et plane difficultas, si quæ esset, communis foret, et in oppositos regeenda, siquidem Pontifex nullam intentionem recensuit vel circa opus ut serio factum, vel circa opus ut sacramentum : quare ex ejus silentio omnis, aut nullius intentionis necessitas excluditur. Fatentur autem Adversarii necessariam esse in ministro intentionem, quæ

quæ respiciat opus externum saltem ut serio fotiendum. Et nos ob motiva supra proposita addimus prædictam intentionem debere dirigi in opus externum ut sacramentum, saltem implicite, et sub generali conditione faciendi, quod facit Ecclesia. His itaque relictis.

29. Arguitur primo : nam implicat ponere materiam, el formam sacramenti, et non constituere verum sacramentum ; sicut implicat ponere materiam, et formam corporis naturalis non constituendo corpus, et ponere materiam, et formam artefacti, et non constituere artefactum : ergo ubi minister exhibet materiam, et formam sacramenti, illasque alicui applicat, nequit non verum sacramentum resultare, atque constitui : sed minister potest id munus præstare absque mentali intentione confidendi verum sacramentum, et cum opposita intentione illud irridendi : ergo ad valorem sacramenti non requiritur, quod Minister intendat sacramentum conficere.

Confirmatur primo : quia sacramenta se habent ut quædam spirituales medicinæ: sed quod medicinæ sint tales, et quod habeant effectum, non pendet ab intentione medici : quare licet hic non intendat medicinam applicare, sed venenum ; si tamen medicina applicatur, potest hæc prodesse contra medici intentionem : ergo pariter quod sacramenta sint talia, et sortiantur proprios effectus, non habet dependentiam ab eo, quod minister intendat sacramentum conficere : sed sufficit si vel cum quacunque intentione Minister applicet ea, ex quibus constituitur.

Confirmatur secundo: quoniam Minister in sacramentis solum comparatur per modum instrumenti: sed intentio instrumenti impertinenter se habet ad effectum principalis agentis, cujus est movere, el dirigere effectum ad finem, ergo ex quacunque intentione agat Minister, si adhibet materiam, et formam legitimas, conficit verum sacramentum. Nec proderit dicere Ministrum esse instrumentum animatum, et rationale, ad quod perlinet agere ex intentione. Nam contra hoc est: quia nec in instrumentis hujusmodi requiritur intentio, sed sufficit intentio ex parte agenlis principalis, ut patet tum in servo, qui ex imperio domini defert elemosynam ad pauperes : transfert enim ejus dominium- Jicet id non intendat et licet habeat intentionem oppositam. Tum in inter

proie, quoquis utitur ad confessionem- postest eniai hæc esse valida, et proficua, quidquid sit de interpretis intentione. Ergo ex co, quod Minister in sacramentis sit instrumentum animatum, et rationale ; minime sequitur, quod ut sacramentum sit validum, debeat intendere conficere sacramentum.

30. Ad argumentum respondetur retorquendo illud in Adversarios : nam si quid valet, probat quod sicut implicat ponere materiam, et formam compositi naturalis, quin fiat compositum ; et sicut implicat ponere materiam, et formam artefacti, quin artefactum fiat ; quamvis prædicta ponantur, exhibeanturque sine ulla prorsus intentione, aut ponantur cum intentione non seria. sed jocosa, aut pure contingenter, a casu, et præter propositum : sic etiam implicabit poni ea, quæ sunt materia, et forma sacramenti, quin, verum sacramentum resultet, quantumvis nulla ex parte Ministri sit intentio, aut sit intentio mere jocosa, aut fiat conjunctio materiæ, et formæ a casu, et præter omnem intentionem. Hoc autem consequens est hæreticum. ut constat ex dictis in prima conclusione, et Adversarii recognoscunt. Oportet igitur, recognoscant etiam prædictum argumentum nihil concludere : sicut enim non evincit nullam intentionem necessariam esse ad sacramenti valorem : sic non evincit intentionem a nobis assertam superfluere. Diluitur autem distinguendo majorem, illamque concedendo, ubi ponuntur, aut concurrunt materia et formas sacramenti in esse talium ; sed negari debet, ubi prædicta duo concurrunt materialiter in esse entis : quia materia, et forma non constituunt sacramentum per id præcise, quod habent materialiter, et in 'esse entis, sed quatenus sunt sacræ, et exhibentur juxta institutionem Christi : quod non habent ex se, sed per determinationem juxta intentionem Ministri, ut ostendimus n. 24 et 26. Unde distinguendo in præmisso sensu sequentes propositiones, negamus absolute ultimam consequentiam. Et ratio disparitatis inter illa exempla, et præsentem rem facile constat : quoniam partes compositi tam naturalis, quam artificialis sunt ex se determinate ad prædicta composita ; et pertinent ad eundem ordinem : unde ubi concurrunt, ex quacunque intentione adhibeantur, talia composita necessario, et

naturaliter constituunt, bed ea, quæ sunt materia et forma sacramenti, non habent determinationem ad esse illius : quare oportet, quod sicut ad Ministrum perlinet illa applicare, sic etiam quod ipsas determinet ad esse sacramentale : quod præstat non exequendo præcise opus externum, sed peragendo ipsum ex intentione faciendi, quod facit Ecclesia, vel quod gerunt Christiani, vel quod Christus instituit.

Ad primam confirmationem respondemus : quia medicina habent esse tales, et prodesse independenter ab omni medici intentione, et quamvis medicus illas applicet per jocosum : ergo si exemplum tenet, sequitur sacramenta esse talia, et prodesse independenter tibi omni intentione. Ministri, et quamvis iste per jocosum agat : quod est hæreticum, et contra mentem Adversariorum. Omittendo itaque præmissas, negamus absolute consequentiam. Et ratio disparitatis est, quod medicinae sunt causæ naturales, habentes ex se virtutem curandi : quare sicut habent existere independenter a medico, sic etiam sanare independenter ab ejus intentione : unde qualibet intentione, vel intentionis carentia applicentur, habent eodem modo esse, et prodesse : neque enim medicus comparatur ad medicinas ut ipsas causans, sed ut mere applicans illas. Res autem naturales, et verba non habent ex se rationem sacramenti, vel partium sacramentalium : quare ut ad hujusmodi esse determinentur, egent intentione. Ministri eos dirigente ad prædictum ordinem juxta intentionem Christi : sicut enim Minister vere efficit sacramentum, sic etiam determinat proxime indifferentiam eorum, quæ ad esse sacramenti elewantur. Ad quod opus habet intentionem faciendi, quod facit Ecclesia, ut supra diximus.

Ad secundam etiam confirmationem respondemus plus aequo probare : quia instrumenta solent exequi effectum principalis agentis absque ulla prorsus intentione : unde si Minister non aliter se habet in sacramentis, fiet Ministrum posse verum sacramentum conficere absque ulla prorsus intentione : quod est hæreticum. Quare approbanda est responsio inter arguendum data, et tradita a D. Thoma in præf. art. 8 ad 2, illis verbis. « Instrumentum animatum. » sicut est minister. non solum movetur, sed etiam quodammodo movet se ipsum, in

quantum sua voluntate movet membra ad operandum. Et ideo requiritur ejus intentio, qua se subjiciat principali agenti : « ut scilicet intendat facere, quod facit Christus, et Ecclesia. » Quod vero contra hanc doctrinam objicitur, non urget : non enim intendimus eam in omni instrumento animato intentionem requiri, quam in Ministro sacramentorum diximus necessariam. Solent enim effectus alicujus instrumenti animati esse determinati : atque ideo non egent ulterius determinari per instrumentum : et sic contingit in exemplis, quæ confirmatio expendit. Sed aliter omnino contingit in instrumento animato, sive Ministro sacramentorum : nam cum opus externum tam jocosum, quam serio factum sit indifferens ad rationem operis mere naturalis, et ad rationem sacramenti ; necessarium est, quod Minister illud ad esse sacramentum determinet : quod facit agendo ex animo illud exequendi ut sacrum sive juxta institutionem Christi, et intentionem Ecclesiæ. Fiet autem hæc doctrina magis perspicua si observemus duplex posse considerari instrumentum animatum. aliud enim concurret ut præcise deferens voluntatem, aut rem domini, et principalis agentis : aliud vero accepta a domino potestate, gerit ejus vices, agitque arbitrio proprio. In priori sensu instrumentum animatum, et rationale concurret, ac si instrumentum animatum, et rationale non esset : unde non requiritur ejus intentio. Et hoc modo se habet Minister deferens eleemosynam, et interpres loquens alterius verba : hæc enim omnia important purum ministerium, quod æque bene posset fieri per hominem amentem, aut per psittacum, quin et per instrumenta non animalia. In secundo autem sensu nequit non instrumentum esse instrumentum rationale, et agere quatenus valet, influendo scilicet per arbitrium, el propositum ; siquidem exercet actus potestatis ab agente principali sibi commissæ. Et hoc modo comparatur Minister sacramentorum, ut liquet in Sacerdote absolve : nam « absolutio non est nudum ministerium, sed ad instar actus judicialis, » ut docet Concilium Tridentinum supra relatum. Et idem proportionabiliter contingit in aliis sacramentis. Quare eorum Minister debet agere ex proposito, et determinare opus externum de se indifferens ad esse sacramentale.

Sed

31. Sed insistes (et sit secundum argumentum) : nam stat bene, quod sacramentum habeat veram sacramenti rationem, licet Minister intonat non conferre sacramentum. sed intendat oppositum : ergo necessaria ex parte Ministri non est intentio, qua opus externum determinet ad esse sacramenti. Consequentia patet. Et antecedens suadetur : quoniam sacramentum potest habere in suscipiente effectum, quem Minister non intendat. Sic enim Calvinista baptizans non intendit producere in baptizato characterem : cum plane sentiat ejusmodi remesse Papistarum figmentum, ut vidimus disp. 5, dub. 1 ; similiter non intendit efficere gratiam inhærentem : siquidem aperte negat hominum justificationem fieri per hujusmodi formam, ut vidimus tract. 15, disp. 2, dub. 1 ; et tamen sacramentum baptismi a Calvinista ministratum causal vere gratiam, et imprimit characterem. Ergo similiter sacramentum potest sortiri veram sacramenti rationem, quamvis Minister non intendat conficere sacramentum ad enim paritatis ratio conficere videtur.

Confirmatur : nam Episcopus solet non habere intentionem ordinandi excommunicatos, et non gaudentes titulo legitimo, ut ordinentur ; quin et habere solet intentionem prædictos non ordinandi : et nihilo minus ubi rite illis externe ministrat opus ordinationis, vere ordinat, et sacramentum conficit, ipsosque ordinatos constituit : ergo ut Minister verum sacramentum conficiat, non eget intentione ipsum conficiendi ; sed præter, et contra prædictam intentionem efficit verum sacramentum, si serio exteriori adhibeat ejus materiam, et formam. Consequentia patet. Et major liquet experientia : nam Episcopi ante ordinationem disertis verbis protestari solent se nolle ordinare excommunicatos, et non habentes facultatem a suis prælatis : ergo carent intentione ordinandi homines ejusmodi. Minor etiam constat ex dispositione juris communiter recepta : nam canones præcipiunt prædictos ordinatos manere a suo ordine suspensos : quod vanum esset, nisi verum ordinem recepissent.

Ad argumentum negamus antecedens. Et ad probationem, omittendo præmissas, negamus consequentiam ob salis nolam disparitatis rationem : nam sacramentum semel factum, et applicatum non dependet ulterius ab intentione Ministri in commu-

nicando suum effectum. Unde si semel Calvinista conficit, et applicat verum baptismi sacramentum, impedire non valet, quod istum characterem, et gratiam producat in baptizato ; quamvis ipse oppositum sentiat, atque intendat juxta præconceptam hæresim. Cæterum opus externum non habet esse sacramentum ex eo, quod opus externum sit, aut ex eo, quod jocosum, aut serio fiat ; cum totum hoc salvari queat absque sacramenti ratione. ut supra magis expendimus : sed prædictam rationem habet ex eo, quod fiat religiose juxta institutionem Christi, et intentionem Ecclesiæ : quocirca si Minister id non intendat, vel intentat oppositum minime conficitur sacramentum. Quæ disparitas potest amplius, et aliter explicari : nam Calvinista baptizans, licet non intendat formaliter, et explicite conferre baptizato gratiam et characterem ; nihilominus id intendit virtualiter, et implicite, quatenus explicite vult simpliciter conficere sacramentum. Quoniam impossibile est velle absolute, et explicite causam, quin ibi implicite, et virtualiter intendatur ejus effectus. Unde quod in baptismo per ministerium Calvinistæ collatum conferatur gratia, et character, non contingit præter, aut contra omnem intentionem talis Ministri, sed fit simpliciter juxta eam. Opus autem exterius licet serio factum, præcise tamen sumptum non est causa sacramenti, nec hujus rationem formaliter, aut virtualiter continet. Et ideo licet Minister intendat facere opus externum ut serio exequendum ; adhuc tamen ex vi hujus non vult ullo modo sacramentum conficere. Quare si ulteriorem et altiore intentionem non adhibeat, sistet præcise in opere externo ut mere naturali, et nullo influxu veram sacramenti rationem attinget.

Ad confirmationem negamus minorem : dicitur nam si Episcopus, ubi ordinationem jam exercet, nullam intentionem haberet perficiendi in aliquibus (ut protestari antecederet solet), sacramentum ordinationis ; illud minime conficeret, nec prædicti ordinati manerent, ut plane evincunt generalia motive supra proposita. Sed tamen res aliter, et quidem communiter (ut putamus, et recta ratio postulat), contingit. Nam licet Episcopi cum ea protestatione procedant, illam tamen faciunt ad terrorem, ut procul recedant indigni. Sed ubi adhibita sufficienti diligentia, horum nullus apparet ;

B»]

solvi in
« tunda.

». Tho.

dit
im-
« aio

h'

?

intendunt absolute conferre ordinationis sacramentum cunctis, quos præsentes habent, et ordinant. sive excommunicati sint, sive non. et habeant, vel non habeant a suis superioribus facultatem. Sic enim expedit se gerere ad impediendum innumeros succedentes scrupulos. qui ab opposito procedendi modo possent oriri. Et in hac communi, congruaque, ac praesumenda ordinatione fundatur dispositio juris ratam habentis ordinationem excommunicatorum, et similium, licet illos declarat ab ordinis exercitio suspensos.

32. Arguitur tertio : nam sacramenta valent ex opere operato : ergo non dependent ab intentione ministri : et consequenter valida erunt, quamvis præter, aut etiam, contra intentionem ministri fiant. Confirmatur : quia sacramenta sunt formæ in genere signi, ut statuimus disp. 1, dub. 1 ; sed cum aliquid deputatum est ad rationem signi ; ubi exterius profertur, aut exhibetur, habet veram signi rationem, nullo habito respectu ad intentionem proferentis, aut exhibentis : ergo hoc ipso, quod minister exhibeat opus externum, quod Deus deputavit ad esse signum, aut sacramentum, verum sacramentum aderit, quamvis minister id non intendat, sed oppositum.

Respondetur hoc argumentum, et confirmationem probare, si quid valent, nullam omnino in ministro requiri intentionem pro sacramentorum valore : quod esse hæreticum constat ex supra dictis. Inde ad argumentum dicendum est, quod sacramenta semel facta valent, et proficiunt ex opere operato : sed tamen ut fiant, et habeant esse talia, dependent ab intentione ministri illa conficientis. Atque ideo nec valida erunt, nec simpliciter erunt, nisi minister intendat sacramenta conficere, saltem in confuso, sive ex proposito faciendi, quod facit Ecclesia, ut saepius diximus. Ad confirmationem respondemus Deum non instituisse, aut deputasse, quod opus externum esset signum, aut sacramentum, nisi dependentor ab intentione ministri, quod tale opus proxime exequeretur ; sicut enim Deus ministro detulit efficiere proxime sacramenta, sic etiam et determinare opus externum ad esse sacramentale. Unde si minister efficiat opus externum absque intentione agendi juxta Dei institutionem ; tale opus erit

specie tenus, et in foro externo signum, aut sacramentum : non tamen in se, et coram Deo. Idque negare nequeunt Adversarii, cum doceant ad valorem sacramenti necessarium esse propositum ministri intendentis saltem serio exequi opus externum. Fiat ergo suppositio, quod prædictum opus exhibeatur absque prævia hac intentione : erit utique signum, et sacramentum quantum ad externam reputationem, non autem vere, et in se. Idem ergo dicendum in defectu intentionis a nobis assertae. Quod magis constabit ex dicendis nu. sequenti.

33. Arguitur quarto : quia non magis requiritur intentio ex parte ministri, quam ex parte suscipientis : sed ut quis validum sacramentum recipiat, non eget intentione suscipiendi sacramentum : ergo pariter ut quis validum sacramentum ministret, non eget intentione conficiendi formaliter sacramentum. Minor probatur : quia dormiens, ebrius, et amens potest valide baptizari, ut docet Innocentius III in cap. *Ma-* jor de baptismo : et tamen in his non datur intentio recipiendi sacramentum ; cum nequeant simile propositum concipere ob defectum libertatis, ut ex se liquet.

Respondemus majorem non esse unde-dito quaque veram : tum quia sicut agere est longe perfectius, quam recipere, sic plura requiruntur ex parte agentis, quam ex parte passi : unde mirum non esset expressiorem intentionem requiri ex parte ministri, quam ex parte suscipientis sacramentum. Tum etiam quia conficere sacramentum non pertinet ad hominem suscipientem, sed ad ministrantem : unde præcipua intentio ex hujus parte assignari debet. Tum etiam quia ex opposito fieret, quod sicut ebrius, aut eliam amens, aut dormiens potest recipere validum sacramentum, ut argumentum supponit ; sic etiam amens, vel dormiens, vel ebrius valeret verum sacramentum conficere, et ministrare ; quod falsum est, communique sententia contrarium. Id vero satis declarat non eandem esse rationem de ministro, et de subjecto sacramentorum. Sed tamen pro qualitate materiæ. omittendo majorem, negamus minorem. Ad cujus probationem dicendum est tunc præcise valere baptismum ebrio, amenti, et dormienti collatum, quando in eo præcessit voluntas illud suscipiendi, et revocata non fuit, sed virtualiter

tualiter mansit. Et in his terminis procedit determinatio Innocentii, ut ex textu liquet.

Unde non sequitur, quod validus baptismus suscipi queat independenter ab omni suscipientis intentione, et libertate : sed solum quod suscipi valeat sine libertate, et intentione formaliter, atque in se, concurrentibustamen his, ut in causa, et virtualiter permanentibus, sive moraliter non revocatis. Id namque sufficere ad agendum libere, et ex intentione, ex eo liquet, quod peccatum grave committi sino libertate, et intentione non valet : et tamen homicidium commissum ab ebrio, aut amente, qui cum esset sui compos, illud praeviderat, et voluerat, est formaliter per se homicidium, et grave peccatum : sufficit ergo libertas, et voluntarium in causa non revocata ad agendum libere, et cum intentione, ut fuse tradidimus tract. 13, disp. 5, dub. 6.

Etsi hinc colligas pariter dicendum esse, quod ebrius, dormiens, aut amens possit conficere valida sacramenta ; siquidem potuit antecedenter habere intentionem illa conficiendi, eamque virtualiter conservare, atque ex eadem ad conficiendum sacramenta procedere : consequens autem proxime a nobis rejectum fuit tanquam absurdum, et communi sententiæ contrarium. Id, inquam, si colligatur, neganda est sequela absolute : non quidem (ut aliquis existimare minus recte posset), ob defectum intentionis in similibus ministris ; vel quia libertas, et propositum in causa, ubi datur, non sufficiat ad peragendum valide sacramenta. Sufficere namque vel ex eo certo constat, quod sacerdos, qui animo celebrandi accedit ad altare, et mente distractus, et sine advertentia verba consecrationis profert, validum conficit sacramentum, ut omnes docent : et tamen solum habet libertatem virtualiter, et in causa, non autem formaliter, et in se : quippe posterior hic libertatis, et intentionis modus non adest absque formali advertentia. Quod igitur ebrius, aut dormiens nequeat valida sacramenta conficere, et ministrare, non ab illa radice provenit, sed ab alia longe diversa, nempe ex eo, quod verba, in quibus consistunt formæ sacramentorum, debent esse verba humana, et habere significationem manifestando conceptum loquentis : ea autem verba, quæ profert ebrius, vel dormiens, verba humana non sunt, nec ullum loquentis conceptum re-

præsentant : unde prædicta verba non sunt formaliter verba, nec possunt per modum formæ sacramentum constituere. Sicut ob eandem rationem verba in ebrietate, aut somnio prolata nequeunt esse formaliter votum, aut confessio, aut juramentum ; quin nec esse possunt blasphemia, contumelia, aut convicium, licet sono tenus talia videantur : unde cordati nec his offenduntur, nec pluris ea faciunt, quam si a psittaco proferrentur. Ab hac igitur radice, et non ex solius libertatis defectu promanat, quod dormiens, ebrius, et similes nequeant sacramenta conficere. Recolantur, quæ diximus loco cit. num. 107, et num. 119. Ex quibus haud obscure colligitur ratio differentiae, ob quam dormiens, aut ebrius possit valide suscipere sacramenta, et tamen nequeat valida sacramenta conficere : quia licet ad utrumque munus tam ministrandi, quam suscipiendi requiratur libertas, et intentio ex illa orta, tamen sufficit ad utramque libertas, sive intentio virtualis. et in causa : quæ quidem salvari valet in dormiente, et ebrio. Unde ubi hæc adest, potest dormiens valide suscipere sacramenta, possetque etiam quantum est ex vi hujus, valida sacramenta conficere. Cæterum ultra hanc intentionem verba humana requiruntur, quæ sacramentum per modum formæ constituent : quæ ubi proferuntur a dormiente, aut ebrio, verba humana non sunt, nec ad prædictum finem queunt deservire. Et quia adhibere formam pertinet non ad suscipientem, sed ad ministrum ; propterea minister dormiens, aut ebrius nequit verum sacramentum efficere, licet suscipiens ebrius, aut dormiens verum sacramentum recipere queat. Si autem reperiatur sacramentum, in quo idem suppositum debeat esse tam suscipiens, quam ministrans ; ex hoc ipso convincitur, quod sicut ebrius, aut dormiens nequit illud ministrare, sic etiam non possit ipsum suscipere. Et sic contingit in matrimonio.

34. Arguitur quinto : quia infideles possunt valide baptizare : ergo in ministro baptismi non est necessaria intentio faciendi, quod facit Ecclesia, ac perinde nec intentio, quæ respiciat opus externum ut sacramentum adhuc in confuso, et sub implicita conditione faciendi, quod facit Ecclesia. Probatur consequentia : nam infidelitas ministri potest specialiter con-

sistere in errore non credendi dari Ecclesiam vel credendi Ecclesiam Romanam non esse veram Ecclesiam, sed hanc extare apud Lutheranos. Unde baptizans posset procedere cum proposito faciendi, quod fecit Christus, non autem faciendi, quod facit Ecclesia, et multo minus quod Ecclesia Romana facit : in quo eventu non apparet, qua ratione minister concipiat propositum faciendi, quod facit Ecclesia.

CynSr- Confirmatur : quia in contractibus huma-
”3 ‘ nis, et rebus similibus non requiritur intentio ex parte ministri, sed solum ex parte agentis principalis : et ad ministrum solum pertinet operis executio : sed in sacramentis Christus est causa principalis, nos autem sumus ministri : ergo si quæ intentio ad valorem sacramenti requiritur, hæc se tenet ex parte solius Christi, et ad nos ministros solum pertinet exequi opus externum, in idque dirigere, et applicare intentionem,

Diluitur Ad argumentum respondetur concesso
u-entum. antecedenti (de quo agemus dub. sequenti) et negando consequentiam. Cujus probatio est nullius momenti : nam ex eo, quod aliqui infideles careant (juxta specialem errorem, cui hærent), intentione faciendi, quod facit Ecclesia : solum sequitur hos non posse verum baptismum conferre : sed non sequitur omnes infideles ita se habere, et consequenter quod non possint concipere propositum baptizandi, ut faciunt Christiani, et verum baptismum conferre. Oppositum enim haud obscure constat ex supra dictis numer. 17. et magis constabit ex dicendis dub. sequenti. Unde præmissus discursus non magis evincit, quam iste : *Aliquis homo non esi albus : ergo nullus homo est albus.* Addendum tamen est, quod nec in ipsismet exemplis, quibus consequenti® probatio promovetur, certum est prædictos infideles non posse concipere intentionem legitimam, et quanta sufficit ad valorem sacramenti. Nam qui baptizando intendit facere, quod fecit Christus, et non quod facit Ecclesia, errat quidem in apprehendendo illas dispositiones contrarias : sed si ita animo paratus sit, ut non recederet a baptizando juxta institutionem Christi, licet sciret hanc esse etiam Ecclesiæ intentionem, vult simpliciter, licet implicite, et in confuso, facere, quod facit Ecclesia : et sic conficit verum sacramentum baptismi. Et similiter se habet, qui

vult baptizare, ut facit Ecclesia vera, non autem ut facit Ecclesia Romana : quia etsi erret putans hanc non esse veram Ecclesiam, si tamen paratus est baptizare, quamvis oppositum cognosceret, nempe eandem esse Ecclesiam veram, et Ecclesiam Romanam ; hoc ipso convincitur velle simpliciter quamvis in confuso, facere, quod facit Ecclesia : et consequenter valide baptizat. Aliter vero contingeret, si quis adeo obnixetur, et obstinate adhæreret v. g. Synagogæ Genevensi, ut nullo modo vellet facere, quod facit vera Ecclesia, quamvis hanc cognosceret esse Romanam : quia hic caret simpliciter intentione faciendi, quod facit Ecclesia. Ubi autem ambiguitas occurrit circa hujusmodi intentiones, et unius in alteram prævalentiam : valor sacramenti erit dubius. sicut et intentio. Quod minime contradicit nostræ assertioni per se, et simpliciter procedenti : præscindere namque expedit ab his accidentariis complicationibus. Videantur Soto in 4, distinct. I, quæst. 5, art. 8, § *Circa hoc*, et § *Contra hoc*, et Suarez disp. 13, sect. 2.

Ad confirmationem satis constat ex dictis* a] tis num. 30, in resp. ad 2 *confirm.* Sed addimus eo discursu ad summum probari, quod Christus potuerit ita instituere sacramenta, ut nullam haberent dependentiam ab intentione ministri ; sed solum ab ejus externo ministerio, et applicatione. Certum tamen est Christum potuisse aliter disponere, nempe, quod sacramenta dependerent ab intentione ministri volentis facere sacramentum, sive exequi opus externum juxta intentionem Ecclesiæ. Et ita Christum de facto instituisse constat ex communi sensu Ecclesiæ sic intelligentis sacramentorum institutionem, accedentibus etiam Conciliorum, et Pontificum decretis id non obscure explicantibus, et diffinientibus. Et plane potuit Christus instituere, ut sacramenta fierent independenter ab omni ministri intentione, ab illa etiam faciendi serio opus externum : quo non obstante ipsi Adversarii recognoscunt non ita de facto instituisse, sed voluisse potius, quod sacramenti valor ab hac saltem ultima intentione dependeret. Et hoc ipsum nos asserimus de intentione faciendi opus externum ut sacrum, sive prout illud facit Ecclesia.

33. Arguitur sexto (et potest esse replicans contra immediatam responsionem), nam j^a certum

cerium est Christum potuisse ita instituere sacramenta, ut eorum valor non dependeret ob intentione ministri, ut a nobis conceditur, et plane evincitur exemplo independent, quam sacramenta habent a ministri fide, atque bonitate: ergo præsumentum est Christum de facto ita instituisse. Probatur consequentia : quia supposita rei possibilitate, præsumere debemus Christum elegisse modum magis congruentem : sed congruentius foret sacramenta in sui valore non dependere ab intentione ministri : ergo præsumentum est Christum de facto ita instituisse. Probatur minor: tum quia exclusa illa dependentia magis elucet solum Deum esse causam principalem sacramentorum, et hominem ministrum puram. Tum etiam quia in prædicto modo institutionis Christus amplius ostenderet suam virtutem, quæ nullo modo impediretur prava intentione ministri. Tum denique quia talis institutionis modus aptissimus foret ad pacandum animos suscipientium, et removendum innumeros scrupulos, qui circa valorem sacramentorum possunt ab hac parte oriri, cum suscipientes nequeant esse certi de intentione ministrorum tpote interiori, et occulta : quod inconveniens vivat opposita nobis sententia.

Respondetur hujus argumenti discursum invalidum prorsus esse in hac, et similibus rebus ex sola Dei voluntate dependentibus: certum namque est Deum pro sua libertate, et summa sapientia potuisse plura aliter disponere, quam disposuit : et quidem si aliter decrevisset, præsto illi forent fines congruentissimi ad talem institutionem. Sed tamen in prædictis oportet nos attendere non ad solam majorem, quam imaginamur, congruitatem ; sed potius ad manifestationem divinæ voluntatis, quæ nobis innotescit per doctrinam Ecclesiae, ut sæpius in hoc tractatu exemplis ostendimus, et exploratum est apud Theologos. Et ut plura omittamus, certum in præsentia materia est Deum potuisse ita instituere sacramenta, quod eorum valor nullo modo dependeret ab ulla ministri intentione, ab illa etiam, qua intendit serio agere: idque si disponderet congruum esset, aptissimumque ad removendum prorsus omnes scrupulos; cum dubitari etiam queat circa ministri intentionem in serio agendo. Et tamen Deus de facto non ita disposuit ; et quod non disposuerit, constat ex doctrina

Ecclesiæ, quam proposuimus § 1, et cui obluctari nostri Adversarii non audent. Unde liquet argumentum desumptum a sola rei possibilitate, et apprehensa quadam majori congruitate nihil in hac causa valere.

Juxta quam doctrinam, concesso antecedenti negamus consequentiam : cujus probationem nullius momenti esse satis constat ex immediate dictis. Sed dispelli ulterius potest omittendo majorem, et negando minorem: nam attentis omnibus congruentius longe fuit Deum instituisse, quod sacramentorum valor dependentiam haberet ex proposito ministri intendentis facere opus externum ut sacrum saltem in confuso, et sub implicita conditione faciendi, quod facit Ecclesia. Sic enim magis elucet sacramentorum dignitas, quæ non sunt opera mere externa, aut naturalia, sed quid sacrum : et ut talia debent terminare intentionem. Apparet etiam major ministri dignitas, qui agit ut homo, nempe ex proposito, et deliberatione in ordine ad electum proprium principalis agentis ; qui effectus non est opus mere externum, sed sacramentum. Denique liquet Deum rationabiliter elegisse homines in sacramentorum ministros : nam si horum intentio non esset congrua, pariter potuisset disponere, quod sacramenta fierent fortuito, et per causas quaslibet, comprehendendo etiam irrationabilia bruta. Contrariæ autem minoris probationes non urgent. Non quidem prima: quia semper salvatur solum Deum esse causam principalem sacramentorum. et gratiæ in eisdem productæ : quamvis minister, sive instrumentum agat ex intentione: et ad commendationem divinæ sapientiæ pertinet, quod si instrumentum est rationale, agat modo rationali, se scilicet subjiciendo agenti principali, et agendo in ordine ad proprium ejus finem : qui in præsentia non est opus mere externum, sed sacramentum. Nec etiam secunda : nam ex suppositione, quod Christus voluerit ostendere suam virtutem agendo per homines tanquam per instrumenta rationalia, ibi consequenter voluit effectum suae virtutis posse impediri per pravam intentionem ministri : quod minime diminuit vires prædictæ virtutis, sed manifestat Christum agere non solum fortiter, sed etiam suaviter; accommodando scilicet suum influxum conditioni instrumentorum, quibus utitur.

Ma«15
ditur.

Nec id negare queunt Adversarii palam concedentes impediri effectum virtutis Christi, si minister nolit serio agere. Ultima tandem non urget : quoniam ad removendum circa ista scrupulos sufficit certitudo moralis, el juxta conditionem naturæ. Quæ certitudo concipi merito debet, ubi cernimus sacramenta serio ministrari : cum nullum positivum motivum occurrat, ut inique sentiamus de intentione ministri. Habere autem certitudinem metaphysicam, quæ fundet repugnantiam oppositi, est supra conditionem nostram, et irrationabiliter ab aliquibus scrupulosis desideratur. Plane talem certitudinem non habemus de intentione ministri in agendo serio ; nec illam in sacramento pœnitentiæ habemus de eo, quod minister sit baptizatus, *et valide ordinatus. sine quibus illius sacramenti valor non subsistit : nec denique illam habemus de baptismo in prima infantia recepto, nec denique de sexcentis aliis, in quibus scrupulosi delirant, et quæ Deus pro sna omnipotentia vitare potuit sanctificando homines sine istis dependentiis. Sed tamen aliter, et utique sapientissime disposuit. Qui autem nimis scrupulose aliam securitatem intendunt, philautii profecto sunt, et divinam providentiam tacite corrigunt, et caperent emendari.* Sufficit itaque nobis habere, ut nostri conditio exigit, certitudinem moralem : quæ adest circa ministri intentionem, ubi nullum rationabile, et positivum motivum ad oppositum occurrit.

§ IV.

Quæstiuncul.v appendices, et earum decisio.

36. Superest, ut dubia quædam, quæ circa præmissam resolutionem possunt occurrere, resolvamus. Et primum dubitari potest, an ministri intentio, quam pro valore sacramentorum adeo necessariam diximus, sit eorum pars, pertineatque ad eorum constitutionem. Sed quæstionem hanc ex professo versavimus supra disp. 2, dub. 7, ubi negative respondimus, et rejecimus sententiam Lugonis, satis in hac re singularem. Unde nihil est, quo circa istam materiam morari debeamus, sed lectorem ad eum locum remittimus.

37. Deinde dubitari potest, an deficiente parte ministri legitima intentione, quam ad valorem sacramenti necessariam esse

tam severe statuimus, suppleat Deus illius defectum, conferendo scilicet sine sacramento effectum sacramenti., ita videlicet ut si minister v. g. baptizans vel ex malitia, vel ex incuria non habeat intentionem requisitam, Deus pro sua misericordia conferat puero gratiam justificantem sine vero baptismo? et si Sacerdos absolvens non habeat intentionem requisitam ad valorem sacramenti pœnitentiæ-, pœnitens qui rite, et bene dispositus accedit, consequatur ex misericordia Dei gratiam remittentem peccatum? Hanc difficultatem attigit D. Th. tum alus locis, tum præcipue in præ. art. 8 ad 3, ubi ait : « Circa hoc est duplex « opinio. Quidam enim dicunt quod requiritur mentalis intentio in ministro, quæ « si desit, non perficitur sacramentum : » (estque modo sententia communis, et certissima, quam præced. statuimus) : used hunc defectum in pueris, qui non habent intentionem accedendi ad sacramentum, supplet Christus, qui interius baptizat; in adultis autem, qui intendant sacramentum suscipere, supplet illum defectum fides, et devotio. Sed hoc satis posset dici quantum ad ultimum effectum, qui est justificatio a peccato. Se i quantum ad effectum, qui est res, el sacramentum, scilicet quantum ad characterem, non videtur, quod per devotionem accedentis possit suppleri : quia character nunquam imprimitur, nisi per sacramentum. » Ex quibus liquet 8. Doclorem in ea fuisse sententia, quod ubi deficit in ministro legitima intentio, non producit, nec imprimitur character, nec Deus quantum ad hunc effectum supplet intentionem ministri. Et idem convincitur Div. Thomam sensisse de gratia peculiari sacramentali, quæ unicuique sacramento specialiter corresponde!, juxta ejusdem doctrinam superius traditam disp. 4. dub. 9. Et quidem merito, et valde consequenter ita sentit: quoniam effectus propriissimus sacramenti, cujusmodi sunt character, et gratia sacramentalis. non producit nisi per sacramentum : sed ubi deficit in ministro legitima intentio.sacramentum non conficitur, ut constat ex dictis: ergo deficiente prædicta intentione, non producit character, et gratia sacramentalis. Nec majus fundamentum habemus ad dicendum, quod deficiente intentione ministri supplet Deus producendo gratiam sacramentalem, et characterem

characterem, quam ad asserendum, quod deficiente tali intentione, supplet Deus efficiendo se solo sacramentum independenter ab intentione ministri : quod tamen omnes reprobant. Idem itaque de productione characteris, et sacramentalis gratiæ dicendum est. Sed quantum ad alium effectum sacramentorum, qui est gratia communis, dsanctificans,videtur Div.Thomamin partem affirmativam aperte inclinare, ut liquet ex illis verbis : « tied hoc satis posset dici quantum ad ultimum effectum, qui » est justificatio a peccato. » Et de hoc effectu procedit quæslío. Igitur Deum in tali casu supplere defectum ministri, et sacramenti, dando misericorditer gratiam, docuerunt Div. Bonajfcventura in 4, distinet. 6, in 2 part, artic. 3, quæst. 1 ad 5, Durandus quæst. 2, nu-j^mer. 2, Gabriel quæst. 1, artic. 3, dub. 2, iri Alensis 4 part, quæst. 2, membr.. 3, § 1, ad 1, Sylvester verbo baptismus 1, quæst. 1 s5, et verbo baptismus 6, quæst. 3, Zanardas in Direct, part. 2, de baptismo, capit. 4, Valencia tomo 4, disp. 3, puncto 3, Summa confessorum, Angelus, Paludanns, Vigue-rias, Vivaldus,Molfesius,et alii apud Leandrum tract. 2, disp. 4, quæst. 25, et apud Pradum quæst. 64, dub. 7, §6. Quin Div. Thomas id haud obscure significavit tum verbis supra relatis, tum in 4, distinet. 24, quæst. 1, art. 2, quæstiunc. 3 ad 2, ubi loquens de illo, qui cum non esset vere baptizatus, ad Episcopatum promoveretur, inquit : « Sed tamen pie credi potest, quod < quantum ad ultimos effectus sacramenti torum Summus Sacerdos (nempe Christus) i suppleret defectus, etc. » Fundamentum prædictæ sententia est ; quia de divina misericordia præsumi debet, quod non permittat aeternam damnationem infantis ob malitiam, et defectum intentionis in ministrante baptismum : ergo hujus defectum supplet conferendo infanti gratiam communem justificantem. Et idem præsumi debet, ubi adultus legitime dispositus accedit ad sacramentum poenitentiae, et ob malitiam ministri intendentis non absolvere non consequitur sacramentalem absolutionem : sic enim accedens facit, quod in se est : et Deus facienti, quod est in se, non denegat gratiam, ut est vulgare apud Theologos ^,proloquium.

Cæterum licet concederemus Deum in aliquo casu singulari supplere intentio-

nem ministri conferendo effectum sacramenti invalidecollali (quod præcise admit-tendum foret,ubi prædicta divina dispositio per revelationem probatissimam innotesce-ret) : nihilominus admittere non possumus sententiam proxime relatam in ea universalitate, et uniformitate, cum qua procedit: sed tanquam certissimum tenendum est, quod ubi sacramentum est nullum ob defectum intentionis in ministro, Deus non supplet prædictum defectum causando gratiam ; sed perinde se habet, ac si nullum sacramentum applicatum fuisset, vel homo nonaccessissetadsacramentum.Sicsentiunt plures, et graviore Theologi, Solo in 4, spto. distiq. 5, art. 8, Capreolus, Caietanus, etHenrkL Tabiena, quos refert, et sequitur Henriquez8^^^ lib. 1, cap. 10. num. 3, Sylvius, Naldus, Homobonus, el Heredias, quos refert, et sequilur Diana 3, part, tract. 4, resol. 17, Cabrera quæst. 64, art. 8, disp. I, 65, Suarez disput. 3, sect. 2, Vasquez disp. Vazq. 138,c. 4, Bonacina disp. I,quæst. 3, punct. Bonac 2, §3, Sayrus, Vega, Estius, Tabiena, Ar-sayru?. milia, quos refert, et sequitur Leander tract. 2, disp. 4,quæst. 25, Prado in præ. dub. 7, § 6, n. 78, Gonet disp. 7,art. 2, § 5, Genet Aversa quæst. 64, sect. 3, ad 3, Dicastillo xJlcasUL disp. 3, dub. 5, nu. 53, et 59, et alii communiter. Quam sententiam aperte docet D. Probator Thomas quodlib. 6, art. 4, ubi ait: « Ma-cxDT

α nifeslum est, quod in pueris nondum α habentibus usum rationis non potest esse « motus fidei.et dilectionis,aut propositum « suscipiendi baptismum. Et ideo non pos- « sunt salvari, nisi per baptismum aquæ, « vel per baptismum sanguinis, si propter « Christumoccidantur. » Neutrum autem horum contingit, ubi baptismus puero collatus ob defectum intentionis in ministro nullus est: ergo tunc Deus non supplet defectum baptismi communicando gratiam : alias puer salvari posset independenter ab utroque baptismo tam fluminis, quam sanguinis, contra id, quod tam perspicue asserit D. Thomas. Et in 4, dist. 4, quæst. 3, artic. 3, quæstiunc. 2 ad 3, inquit : « Quamvjs puerorum ætas sit magis miserabilis; tamen oportet,si salvari debeant, α quod in eis aliqua causa salutis sit. Et α quia per proprium motum liberi arbitrii « salvari non possunt ; oportet, quod per « sacramentum Baptismi salventur. » Ubi autem vel per malitiam, vel per incuriam ministri non datur intentio baptizan-

Primj
-dificul-
tas re-
missive,

Alia
quasuo

di, non confertur puero sacramentum Baptismi: ergo puer in tali suppositione salvare non valet: atque ideo ex sententia D. Thomæ non consequitur gratiam, supplente Deo defectum sacramenti, et ministri. Et similia tradit S. Doctor in hac 3^a part, quæst. 68, art. 1, et quæst. 73, art. 3, et alibi.

Fulcitur Fundamentum solidissimum hujus veritatis. *Jatjs* .Q generalij i]a regula proposita

Joan. 3. Joan. 3: *At si quis renatus fuerit ex aqua, et Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei.* Ex illa namque liquido constat neminem consequi gratiam, qua valeat in regnum Dei introire, nisi suscipiat sacramentum baptismi in re, vel in voto: sed

pueri sunt incapaces suscipiendi prædictum sacramentum in voto: cum illud ob defectum arbitrii concipere non valeant: ergo nec gratiam recipere, nec in regnum Dei introire queunt absque sacramento baptismi suscepto in re: atqui ubi deficit intentio ex parte ministri, non suscipiunt sacramentum baptismi in re, cum baptismus absque intentione datus verum sacramentum non sit, ut supra ostendimus, ergo minime affirmari valet, quod ubi deficit intentio ex parte ministri, Deus suppleat ejus defectum conferendo gratiam, qua pueri consequantur salutem. Et hæc est generalis regula, secundum quam loqui oportet: et absurdissimum præinde censeremus aliquem, et in aliquo casu particulari ab illa extrahere, nisi præeunte securissima, et probatissima revelatio.

D. Fuis. *l*^o de opposito. Unde D. Fulgentius relatus in cap. *Firmissime, de consecratione* dist. 1, inquit: « Firmissime tenendum est nunquam solum homines ratione utentes, verum etiam parvulos, qui sive in uteris matrum vivere incipiunt, et ibi moriuntur; sive jam de matribus nati sine sacramento baptismi, quod datur in nomine Patris etc. de hoc sæculo transeunt, sempiterno

D. ^{Aug.} a igne puniendos, » Et D. Augustinus relatus in cap. *Sulla*, eodem tit. et dist. inquit: « Nulla præter baptismum salus promittitur infantibus: quia infantes, si per sacramentum, quod ad hoc est divinitus institutum, in credentium numerum non transeunt, in tenebris manent. » Et idem S. Doctor epist. 28 ad *Hieronymum*, ait: « Quisquis dixerit, quod in Christo vivificabuntur parvuli, qui sine sacramenti ejus (nempe baptismi) participatione de vita exeunt; hic profecto et contra Apostolicam prædicationem

« nem venit, et totam condemnat Ecclesiam, ubi propterea cum baptizandis parvulis festinatur, et curritur: quia sine dubio creditur aliter eos in Christo vivificari non posse. » Et profecto hoc asserere videntur, qui ubi parvulorum baptismus non est verum sacramentum ob defectum intentionis in ministro; sentiunt illos nihilominus salvare, supplente Deo prædictum defectum, et communicante gratiam. fg

38. Confirmatur urgenter: quia sacramenta nostra important necessario materiam, formam et intentionem ministri, ut constat ex decretis relatis num. 13, sed deficiente debita materia, aut debita forma non perficitur sacramentum, nec Deus prædictum defectum supplet ergo idem dicendum est. quando impeditur sacramenti valor ob carentiam debitæ intentionis in ministro. Patet consequentia: quia non occurrit ullum rationabile fundamentum, ut dicatur Deum supplere defectum debitæ intentionis conferendo gratiam; et Deum non supplere defectum debitæ materiæ, aut debitæ formæ eandem gratiam causando. Porro dicere, quod Deus omnes hujusmodi defectus semper supplet, stultissimum apparet, et quod excludat necessitatem verorum sacramentorum; siquidem eisdem impeditis ob quoslibet defectus occurrentes, adhuc præcipuus eorum effectus, nempe sanctificatio, confertur. Ad hæc: cum regula generalis sit baptismum esse sacramentum necessarium ad salutem (et idem proportionabiliter intelligi debet de sacramento Pœnitentiæ in ordine ad remittendum peccata gravia post baptismum commissaj, nullum possumus sine temeritate ab hujusmodi regula excipere, nisi excitati certissima Dei revelatione, vel ducti aliquo urgentissimo fundamento. Nihil autem horum occurrit, ut dicamus pueros baptizatos sine debita intentione ministri consequi gratiam sanctificantem, supplente Deo ministri intentionem, et sacramenti influxum. Quod magis constabit diluendo motiva opposita, satis profecto levia in re tam gravi.

Et quod ad D. Thomam attinet, jam ostendimus, quod nostram resolutionem docuerit. Nec sibi, aut nobis opponitur in testimonio supra relato ex art. 8 hujus quæst. ibi namque agit de utroque baptismi effectu, nempe tam de gratia, quam de caractere

I caractere : et opinionem ibidem relatam
I non sustinet quantum ad characterem, sed
i solum quantum ad gratiam. Nec id approbat
j absolute, sed sub distinctione, nempe
j quantum ad adultos : quia cum hi capaces
I sint devotionis, et fidei, quæ per dilectio-
I nem operatur, possunt sic accedere ad
sacramentum, quod licet hujus valor ex
perversa intentione ministri impediatur,
recipiant reipsa gratiam ; non quidem ex
vi sacramenti, nec regulariter ex vi alicu-
jus providentiae miraculosæ, sed juxta
propriam dispositionem, quæ cum sacra-
menti votosuilitad gratiamsuscipiendam.
Cæterum quantum ad parvulos prædictæ
dispositionis, ac voti incapaces refert qui-
dem D. Thomas eam sententiam ; illam
tamen positive non approbat, sed præter-
mittit : reprobatur autem aliis locis num.
præcedent, relatis. Minus adhuc urget
aliud testimonium ex 4 sentent, quia S.
Doctor non sistit in illis verbis : « Tamen
’ pie credi potest, etc. » sed ulterius addit :
Et quod non permetteret hoc ita latere,
« quod periculum Ecclesiæ imminere pos-
set. » Et hoc ultimum magis approbat, et
quidem merito: nani cum ad validam Epis-
copi ordinationem praerequiratur character
baptismatis, et hic numquam producat
sine vero sacramento baptismi, ut D. Tho-
mas tam sæpe, et frequenter aflirmit :
minime occurreretur objecto inconvenienti,
si diceretur Deum supplere defectum bap-
tismi producendogratiam: occurritur autem
dicendo Deum non permissurum, quod
defectus baptismi lateat cum imminente
Ecclesiæ periculo.

Cætera, quæ e ratione afferuntur, non
magis premunt : quia sicut cum Dei mise-
ricordia cohaeret, quod plures infantes ne-
queant proxime suscipere baptismum, et
quod in aeternum damnentur ; sic etiam
cohaeret, quod suscipiant baptismum inva-
lidum, et eandem damnationem sustineant.
Sufficit enim ad divinæ misericordiae com-
mendationem, quod remedia communia,
et incommuni pro omnibus instituerit : sed
adeam non spectat impedire cursum cau-
sarum naturalium, quæ non semel illis
remediis obsistunt, ut ex professo expli-
cuimus tract. 14, disp. 6, dub 2. Quod au-
tem additur « Deum non denegare gratiam
« facienti, quod est in se » non habet locum
in parvulis, sed in adultis. Caeterum nec in
adultis verificatur, nisi faciant, quod est in

se, ex viribus gratiæ. Porro non fa-
ciunt hoc modo omne, quod est in se,
nisi diligant Deum super omnia : quo
pacto certam sibi reddunt gratiam justifi-
cantem. Videantur, quæ diximus tract,
citatur, disp. 4, dubio 7, ubi illud axioma
explicuimus refellendo absurdas quasdam
ejus acceptiones. In summa, ut emergentes
objectiuriculæ præcidantur, præ oculis
habere oportet neminem damnari nisi jus-
tissime, ob peccatum scilicet vel originale,
vel actuale, et ut inquit D. Thomas 2, 2, u. Tho.
quæst. 2, artic. 5 ad 1, « auxilium Dei qui-
« buscumque diuini tus datur, misericorditer
« datur : quibus autem non datur, exjusti-
« tia non datur in poenam præcedentis
« peccati saltem originalis, ut dicit Augus-
te tinus. » Et in 4, dist. 6, quæst 1, artic 1,
docet pueros in maternis uteris existentes
« non esse capaces remedii, per quod se-
« eundum legem communem participes
« passionis Christi efficiantur, a quo est
« remissio peccatorum : quia non possunt
« subjici operationi ministrorum Ecclesiæ,
« per quos talia remedia ministrantur. »
Et idem proportionabiliter contingit, ubi
subjiciuntur ministris, sed perversis, et
non intendentibus baptizare. Sed hæc sunt
per accidens respectu providentiae dispo-
nentis in communi remedia.

39. Ex præmissa autem doctrina oritur Tertia
tertium dubium, an scilicet legitimæ mi-
nistri intentioni, quam ad valorem sacra-
menti necessariam esse diximus, obsit er-
ror circa personam, cui sacramentum con-
fertur, ut contingit, quando putat aliquis
se baptizare puerum, et illi imponit no-
men Joannis. et tamen est puella ; aut res e
contra contingat. In quo casu tanquam cer-
tum præmittendum est, quod si minister
haberet intentionem sic determinatam ad
unum subjectum, ut excluderet omne
aliud, aut haberet circa aliud intentionem
contrariam : v. g. si statueret : *Foto bapti-
zare hunc, qui est Joannes, filius Petri, et
nolo alium, vel alterum baptizare*, tunc
stante errore circa personam, non confice-
ret sacramentum. Id recipitur ab omnibus,
et facile constat ex doctrina hactenus tra-
dita : quoniam ad valorem sacramenti
requiritur intentio ministri volentis sacra-
mentum perficere, et conferre : sed in præ-
misso casu minister non habet intentionem
baptizandi nisi Joannem filium Petri, quin
habet intentionem contrariam non bapti-

zandi aliam personam : ergo si persona alia per errorem substituatur, non conficitur saeramentuin. difficultas procedit perse.et attendendo præcisead errorem circa personam præcisive ab aliis intentionibus quasi reflexis. Et in hoc sensu Hostiensis, Rosella, Angelus, et alii apud Bonacinam, et Leandrum statim referendos censent sacramentum esse nullum, quorum fundamentum est : quoniam error causât involuntarium, et excludit intentionem circa personam . ergo qui baptizat puellam putans esse puerum, non conficit sacramentum. Et confirmatur : quia in matrimonio error circa personam reddit nullum sacramentum : si enim quis contrahat cum Maria, quam putat esse Agnetem, non fit verum matrimonium, ut docet sententia communis : ergo idem proportionabiliter contingit in cæteris sacramentis.

Legiti- Vera Utmen sicut et communis est sen-
roi reso(entia contraria, quæ docet errorem minis-
tri circa personam non impedire per se
loquendo sacramenti valorem. Ita Solus in
Sôiu. 4, dist. I, quæst. 5, artic. 8, Victoria quæst.
Victor- 34, Sylvester verbo *Baptismus* 3, quæst. 5,
Svlvesi. Suarez disput. 13.sect. 4, Bonacina dispul.
Suarez 2 punct. 4, Gonet disput. 6,
Leand. artic. 2 num.56, Henriquez. Vasquez, Ta-
biena, Toletus, Sayrus, Reginaldus, et alii,
quos "refert, et sequitur Leander tract. 2,
disp. 4. q. 27. Ratio est : quoniam licet mi-
nister sacramentorum aliquando erret ma-
terialiter, et speculative circa personam
suscipientem sacramentum ; nihilominus
practice, et formaliter non errat, quippe
actualiler. atque exercite suam intentio-
nem dirigit, et applicat ad personam,
quam habet præsentem : et sic per se lo-
quendo se gerit fam circa personam, quam
circa materiam, nisi stulte agat, vel nisi
urgens aliquod motivum occurrat aliter se
gerendi: sed ubi stat intentio absoluta bap-
tizandi. vel absolvendi personam præsen-
tem, nihil præjudicare potest error mate-
rialis circa determinatam personam ; cum
talis error non excludat intentionem abso-
lutam; ergo error ministri circa personam
non tollit per se loquendo veritatem sacra-
menti. Et sic præsumi debet, et in dubio
communiter judicari. Unde corrui, moti-
vum contrarium: nam cum ernore mate-
riali circa determinatam personam stat
optime intentio absoluta circa personam
præsentem, quæcumque illa sit : el ideo ta-

liserror nec inducit simpliciter involunla-
rium, nec præjudicat sacramento. Sicut
Isaac errabat circa personam Jacob, quem
putabat Esau, ut legitur Genes.27, et tamen
benedictio rata fuit : quia Is-ac voluit abso-
lute benedicere. Ad confirmationem con-
cesso antecedenti neganda est consequen-
tia ob salis nolam disparilatam : quoniam
Matrimonium est pro materiali quidam
contractus consistens in mutua traditione
corporum in individuo : quare error circa
personam est contra æqualitatem contrac-
tus, et subinde substantialis, et præjudi-
cans talis sacramenti valori. Eo vel maxi-
me,quod cum bonitas conjugis sit respectiva
ad alterum, merito conjuges suam inten-
tionem alligant ad determinatam perso-
nam : quocirca si hæc variatur, tollitur
intentio contrahentium, et impeditur ma-
trimonium. In hoc itaque sacramento
rationabiliter limitatur regula illa commu-
nis. In cæteris autem cessat hoc motivum :
quia minister dirigit absolute suam inten-
tionem ad personam, quam præsentem
habet, et de materiali omnino se habet,
ut personabaptizetur, absolvatur, etc. quod
sit masculus, vel fæmina, Petrus, vel Joan-
nes, vel Maria.

40 Quarta difficultas, quæ occurrit, est[^].
circa intentionem ex parte modi : nam"
licet ex dictis habeamus, quod sit ejus ob-
jectum, nempe facere, quod facit Ecclesia:
sive hoc magis, aut minus explicite, vel in
confuso terminet volitionem : dubitari
tamen potest de modo, quem intentio de-
beat habere in se ipsa ; cum esse queat
habitualis, vel *actualis*; *conditionalis*, vel
absoluta . in se vel in causa.Cirea quas con-
ditiones aliqui plurimum divagantur. Sed
rem ipsam, supposita doctrina superius
tradita, pressius diffinire valemus. Pro *ψ*...
quo observandum est intentionem aliam
esse *açlualem*,ei aliam *habituaalem*. Actualis[^],
dicitur, qua quis aliquid actu vult, ut ipsi
termini satis declarant. Et dividitur in
formalem, et *virtualem*. Intenlio actualis
formalis est, quæ Labet esse formaliter in
se ipsa, ut cum quis elicit, et continuat
hunc actum, *Volo*. Quod vero sit intentio
actualis virtualis dupliciter contingere po-
test. Uno modo, cum intentio actualis
formalis non est interrupta per actum con-
trarium, sed dirigit actus subséquentes,
manetque in illis tanquam in effectum :
quo pacto finis intentio manet actualiler
virtualiler

virtualiler in electione mediorum. Et hac
ratione qui domi habuit intentionem cele-
brandi, el hoc animo domo egreditur, Ec-
cleiiam ingreditur, sacras vestes induit,
el verba consecrationis profert ; licet
non recordetur priimo intentionis, illam
relinet virtualiler, et in effectum. Altero
modo contingit intentio virtualis, quando
scilicet etsi prior intentio interrumpatur,
repetitur tamen in confuso, et in
communi, et ab ea ita in communi con-
cepta imperantur aliqui actus : unde com-
parantur per modum objecti respectu re-
petitionum sequentium, et hac ratione
dicitur virtualiler permanere, ut fusius
explicuimus tract. 11, disp. 4. num. 41,
et tract. 14, disp. 5 num. 57. Ex quibus
patet, quid sit intentio præcise *habitualis*,
illa nimirum, quæ actualis non est, nec
existit formaliter, aut virtualiter ; sed
fait aliquando, modo tamen non habet
esse in se, nec in ellectum, nec saltem in
& communi, aut in confuso repetitur. Et
observandum est, quod tempore D. Thomæ
omnis intentio, quæ non erat actualis for-
malis, vocabatur *habitualis*, licet actualis
virtualis foret, ut constat ex D. Bonavent.
in 2, dist. 41, art. 1, quæst. 3 ad 6, et ex
D.Thom. in præs. art. 8 ad 3, et cum
Cajelano observavimus tract. 11, disp.
5, num. 37.

jfr 4L His suppositis tenendum est ad valo-
rem sacramenti non sufficere in Ministro
intentionem habituaalem ; sufficere autem
omnem intentionem actualem, sive sil for-
malis, sive solum virtualis ; et sive hæc
virtualis sit talis per veram permanentiam
in effectum, sive per solam repetitionem in
communi, aut in confuso. Prima resolutio-
nis pars est communis inter Theologos, ut
I. yttestantur Prado quæst. 64, dub.8. num. 16,
^Leander tract. 1, disp. 4, quæst. 17, et
I N. Franciseus tract. 1, cap. 7, puncto 4,
num. 42. Probatur auctoritate, et ratione
Div. Thomæ in præs. art. 8, quoniam in-
tentio Ministri requiritur, ut determinet
materiam, el formam, atque in sacramen-
tum influat : intentio autem mere habitua-
lis nec determinat, nec influit ; sed perinde
ad influendum se habet, ac si nunquam
fuisset, et eo modo, quo permanere dicitur,
pure concomitanter se habet : ergo ad va-
lide conficiendum sacramentum non suffi-
at in Ministro intentio præcise habitualis.
Unde S. Doctor loco cit. observat ea, in
I *Salmant. Curs. theolog. tom. XVII.*

quibus sacramenta consistunt, esse de se Fonda-
indifferentes ad plures fines, a Et
a oportet, quod determinantur ad unum, Tboni
« id est, ad sacramentalem effectum per
« intentionem abluentis. » (aut conficien-
tis alia sacramenta). « Et hæc intentio
« exprimitur per verba, quæ in sacramen-
« tis dicuntur, puta cum dicit : Ego te bap-
« tizo in nomine Patris etc. » Constat au-
tem intentionem mere habituaalem non
influere, non determinare,non exprimere;
sed concomitanter se habere, et tanquam
si non esset,nec fuisset. Ex his a contrario
sensu probatur altera pars,nempe necessa-
riam esse in Ministro intentionem actua-
lem, : hæc enim contra habituaalem distin-
guitur : quare si habitualis non sufficit, ac-
tualis profecto requiritur. Cæterum non
requiri intentionem actualem formalem,
sed sufficere virtualem quocumque modo
ex superius explicatis, ostenditur : tum
quia intentio virtualis sufficit ad vere in-
fluendum in alios effectus, ut liquet tam in
bonis, quam in malis, et tam in physicis,
quam in moralibus : ergo pariter sufficit
ad influendum in sacramenta, determinan-
do scilicet eorum materiam, et formam
juxta superius dicta § 2. Tum etiam quia
Christus instituit sacramenta, ut ministrari
queant modo convenienti, et humano :
sed facultatem humanam superat, quod
Minister habeat intentionem açlualem for-
malem, quoties sacramenta ministrat :
ergo ad valorem sacramentorum juxta ins-
tutionem Christi non requiritur in Mi-
nistro intentio actualis formalis, sed suffi-
cit intentio virtualis, quæ formalem suppo-
nat uno ex modis supra relatis.

Unde Div. Thomas loco cit. in resp. adD Thj
3, inquit : « Dicendum, quod licet ille, qui
« aliud cogitat, non habeat actualem inten-
« tionem, habet tamen intentionem habi-
« tualem, quæ sufficit ad perfectionem sa-
« cramenti : puta cum sacerdos accedens ad
« baptizandum intendit facere circa bap-
« zandum, quod facit Ecclesia. Unde si
« postea in ipso exercitio actus cogitatio
« ejus ad alia rapiatur, ex virtute pri-
« mæ intentionis perficitur sacramentum.
a Quamvis studiose curare debeat sacra-
« menti Minister, ut etiam actualem inten-
« tionem adhibeat. Sed hoc non est totali-
« ter positum in hominis potestate : quin
« præter intentionem,cum homo vult mul-
« tum intendere, incipit alia cogitare, se-

« eundum illud Ps. 39 : Cor meum dereli-
- quit me. » Hæc D. Thom. in quibus ob-
servanda sunt

Eiptiej- Primum aliquos offendisse in illis verbis :
defcwid' Licet nou habeat actualem intentionem;
S.DOC- « habitualement, quæ sufficit ad perfectionem
101*1 ■ « sacramenti ; » quasi D. Thom. senserit

Sota i. contra communem sententiam, quam pro-
xime statuimus. Sed D. Doctorem per
intentionem actualem significavisse inten-
tionem actualem formalem, et per inten-
tionem habitualement significavisse inten-
tionem actualem virtualem. constat evi-
denter ex verbis quæ immediate subjungit.
; Puta cum accedens ad baptizandum in-
« tendit facere circa baptizandum, quod fa-
« cit Ecclesia. Inde si postea in ipso exer-
« citio actus cogitatio ejus ad alia rapiatur
« ex virtute primæ intentionis perficitur
« sacramentum. » L bi manifestum est ser-
monem facere de intentione actuali vir-
tual! a nobis asserta. Quam vocavit habi-
tualement, ut morem gereret illius temporis
usui, secundum quem omnis intentio, quæ
non erat actualis formalis, sive existens
in se ipsa, vocabatur habitualis, ut obser-

N'ugüib- vavimosnum. præc. Unde Nugnus ad præ-
NiroPfi' dictum art. difficult, unica ad 2, observat
quosdam codices habere in margine, *alias*
virtualis. Quin in aliquibus exemplaribus
anni 1340, non *habitualis*, sed *virtualis* le-
gebatur. Et ita scripsisse D. Thom. censet
• Ioannes Nicolai ad titulum de baptismo cap.
I, § 8, sed propter abbreviates characteres
ly *habitualis pro virtualis* incuria transcri-
bentium mutatum fuisse. Quod et nobis
Nou e verosimile satis apparet. Secundum, quod
S. Doctor merito addiderit : « Quamvis
« studiose curare debeat, ut etiam actualem
« intentionem adhibeat, » nempe forma-
lem attendendo, et intendendo in actu :
quamvis enim hæc attentio necessaria non
sit ad sacramenti valorem, decet tamen
ejus sanctitatem : quare minister, qui per-
agendo sacramenta voluntarie distrahitur,
peccat proculdubio magis, aut minus juxta
qualitatem materiæ, et distractionis gravi-
tatem. Tertium : quod cum D. Thom. monet
Noias. aq jubendam attentionem et intentionem
actualem formalem ; non est accipiendus
de intentione quasi reflexa, et in actu si-
gnato, quam quidam scrupulosi ita concipiunt.
et inculcant, *Volo attendere, intendo*
facere sacramentum etc. quibus reflexioni-
bus magis impediuntur : sed loquitur de

attentione, et intentione directis, elegerit,
quatenus Minister attendat ad nego-
tium, quod peragitur, contrectando reve-
renter materiam, proferendo distincte for-
mam, et circumspecte se gerendo ineundis,
quæ res adeo gravis exposcit. Hoc enim esi
optimum attentionis, et intentionis genus,
quod consulit I. Thom. in locis relatis, ut
recte explicat Cajetanus.

42. Si quis autem ex præmissa communi
resolutione circa sufficientiam intentionis
virtualis colligat validum sacramentum
conficere illum, qui eo die, quo natus est
infans, habuit intentionem illum bapti-
zandi, et elapsis pluribus annis ipsum abs-
que alia, aut repetita intentione baptizat :
idemque contingere in similibus eventibus.
Negabimus plane sequelam : tum quia li-
cet ita docuerit Henriquez lib. 1, cap. 10,
num. 2, illam tamen sententiam minime
admittunt alii Doctores. Tum etiam (ethoc
motivo convincimur), quoniam ad valorem
sacramenti non sufficit intentio habitualis,
sed requiritur actualis intentio saltem vir-
tualis, ut cum communi sententia statui-
mus num. præced. atqui in prædicto casu
Minister non haberet intentionem ullam
actualem adhuc virtualem, sed solum
intentionem habitualement : ergo non confi-
ceret sacramentum. Probatur minor : quia
nequit salvari intentio virtualis, nisi qua-
tenus prior intentio formalis, quæ proces-
sit, permanet in aliquo sui effectui, ulpole
in actibus subsequentibus ex eadem deri-
vatis, vel quatenus repetitur saltem in
communi, et in confuso per alios actus res-
picientes illam ut objectum : sed fit sup-
positio, quod in tali casu prima intentio
non mansit in aliquo effectui, nec repetita
fuit .-ergo Minister in tali casu, cum bap-
tizaret, aut ministraret alia sacramenta, non
haberet ullam intentionem actualem adhuc
virtualem, sed solum habitualement. Videatur
Prado quæst. G4, dub. 8, a num. 19, ubi
cum Soto, Castro Palao, Lugone, Bernal,
Leandro et aliis hanc nostram resolutionem
tuetur dicens sententiam oppositam
esse omnino falsam. Et Filliutius tract.
I. num. 77, dixerat, quod oppositum nemo
non censeret absurdum.

Et hinc incidenfer colligimus primo con-
tra Suarium. Lugonem et alios, quod si LJ-
Sacerdos in principio anni v. g. intendat
applicare sacrificia pro aliquo defuncto, et
amplius non recordetur hujus intentionis,
nec

I necillam repetat ; talis intentio non suffi-
I cit ad satisfaciendum pro obligatione (si
I occurrit, eleemosynæ, aut cappellaniæ.
J Quoniam applicatio sacrificii pro defuncto
j «st actio humana, non minus ac ministratio
j sacramenti ; atque ideo debet procedere ex
I deliberata intentione : quod minime sal-
I vatur, nisi prima illa intentio maneat sal-
I lem virtualiter. ut in applicationem influere
possit : ergo ubi fit suppositio, quod nullo
modo manet vel in se, vel aliquo effectui,
vel in actibus eam repetentibus, minime
sufficit ad applicationem subsequentium
sacrificiorum, nec ad satisfaciendum obli-
I gationi talia sacrificia applicandi. Quod
I Laeliam censent Vazquez disp. 138, cap.
pM, num. 74, Granados contrav. 3, tract. 5,
I disp. 4, sect 2, num. 14, Prado dub. 8, a
I oom. 28, et alii. Colligimus e contra secun-
Jo. quod ut quis valide suscipiat baptismum,
sufficit aliquando habuisse intentionem il-
lum recipiendi, licet postea per plures
annos ejus non recordetur, dummodo non
habuerit intentionem contrariam. Sic sen-
tiunt communiter Doctores, et colligitur
ex Concilio Arausicano I, cap. 12, ubi di-
citur ad suscipiendum sacramenta sufficere
consensum præteritum. Et in cap. *Majo-
res de baptismo* dicitur : « Tunc caracte-
rem sacramentalis imprimit operatio,
« quando obicem contrariæ voluntatis non
« invenerit. » Quæ omnia salvantur in
præmissa suppositione. Et ratio disparita-
lis inter intentionem Ministri, et intentio-
nem suscipientis est. quod licet ex parte
utriusque requiratur ; nihilominus intentio
ex parte Ministri est causa sacramenti. et in
ipsum influit ; quod minime præstare valet
nisi actu sit vel formaliter, vel saltem vir-
tualiter. Cæterum intentio ex parte susci-
pientis non est causa sacramenti, sed condi-
tio : et ideo sufficit aliquando fuisse, et non
esse retractatam. Accedit subjectum susci-
piens non esse agens, sed passum, cui suffi-
cit non resistere, aut non ponere obicem :
Minister vero est agens, et debet operari
humano modo ; quod facere nequit absque
intentione actuali formali, vel virtuali. Et
hæc dicimus in illis sacramentis, in quibus
suscipiens, est mere suscipiens et passum.
Sed in eis. in quibus est etiam minister, ut
in matrimonio, aut in quibus actus susci-
pientis intrans sacramentum, illud ve consti-
tuunt, ut in poenitentia ; limitari debet
doctrina proxime tradita ; occurrit nam-

I que oppositum motivum, ut ex se liquet.

43. Sed veniamus jam ad alios intentio-
nis modos num 40 insinuatos. Et *tenen-*

dum est cum communi sententia intentio-
nem ministri pro valore sacramenti requi-
sitam debere esse absolutam, vel taliter
conditionatam, ut immediate transeat in
absolutam. Sic docent communiter Theo-
logi, et ostenditur : quoniam intentio
ministri debet esse efficax, ut quæ actu
infert, et causât sacramentum : sola autem
voluntas illa est efficax, quæ vel absoluta
simpliciter est, vel taliter conditionata, ut
statim transeat in absolutam. Pro cujus
majori luce observare oportet conditionem,
sub qua minister vult conferre sacramen-
tum, vel esse de præsentis, vel de præte-
rito, vel de futuro. Et quidem si conditio
est de præsentis, vel de præterito, et res
ita se habet, vel fuit, sicut exprimitur in
conditione ; perficitur sacramentum : quia
voluntas conditionata posita conditione
transit statim in absolutam. Oppositum
autem et propter oppositam rationem con-
tinget, ubi res, quæ in conditionem trahi-
tur, non est, nec fuit. Cæterum ubi condi-
tio est de futuro, generaliter opponitur
substantiæ sacramenti, et illud reddit in-
validum : quia pendente adhuc conditione,
non adest de præsentis intentio ministri
absoluta, sine qua non fit sacramentum, ut
supra ostendimus. Idque verum est, licet
conditio sit necessario eventura, v. g. ortus
solis : nam minister suspendit intentionem
usque ad eventum : sacramenti autem va-
lor nequit manere sub hac suspensione :
dependet enim a materia, et forma, et in-
tentione absoluta ministri simul concur-
rentibus. Et quod postea eveniat conditio,
nihil refert : nam quod ab initio nullum
est, Iractu temporis non convalescit. Quod
est per se loquendo verum in sacramentis :
sed an aliquam limitationem admittat in
speciali sacramento matrimonii, in pro-
prium locum remittendum est. Quid porro imideus
dicemus, ubi quis accommodaret suam in-
tentionem ad conditionem præsentem de
eventu tamen futuro, ut si quis baptizaret
hoc modo, *Ego te baptizo etc. si Deus scit te*
perseveraturum in gratia ? Coninckts in
præs. art. 8, dub. 2, conci. 4, censet sacra-
mentum esse simpliciter invalidum. Suarez
Suiree disp. 13, sect. 3, putat esse dubium, et sub
certa intentione repetendum. Sed existi-
mamus in prædicto casu idem dici debere,

ac ubi adhibita conditio est de præsenti, vel de praeterito : quia non trahitur proprie in conditionem eventus futurus, utputa per-severantia: sed Dei scientia. velscientiæ carentia de tali eventu, et harum unumexistit, et est necessario præsens. Quare si adest scientia, ut in conditione exprimitur, baptis-mus tenet ; sin autem, invalidum est. Sed quia prædicta conditio nos latet : propterea tale sacramentum esset in foro externo du-bium, et reiterari deberet. ut Suarius affir-mat. Quidquid autem sit de valore; nunquam licet has conditiones apponere, nisi co-gente necessitate. De quo, et aliis minutio-ribus circa præmissa occurrentibus con-sulendi sunt Theologi morales.

Altera 44. Tandem dicendum succedebat de intentione interpretativa, et in causa. Sed ad id non obscure constat ex supra dictis num. 33. Juxta quæ tenendum est, quod quidquid non impedit rationem voluntarii, nec impedit officium intentionis ex parte ministri ; quippe ad hoc desideratur, ut minister agat voluntarie, et humano modo. Et quia voluntarium vel interpreta-tive, vel in causa sufficit ad salvandum rationem voluntarii absolute: propterea intentio interpretativa, et in causa censenda est sufficiens ad valorem sacramenti. Unde, quantum est ex vi hujus ebrius, et dormiens possent valide sacramenta conficere, si præ-habuis-sent ante somnum, et ebrietatem intentionem conficiendi sacramenta, et illam aliquomodo conservassent. Sed quod absolute in eo statu existentes sacramenta conficere non valeant, provenit ex alia ra-dice loco citato assignata, nempe verba, quæ in eo statu proferunt, non esse hu-mana, atque ideo nec esse formam sacra-mentorum. Nec inde sequitur idem dicen-dum esse de verbis, quæ minister alio distractus profert sine attentione. Adest namque satis notabilis, differentia : quia verba aliunde habent, quod sint verba, aliunde vero quod voluntarie proferantur. Illud enim primum participant ab intel-lectu, a quo habent significationem ; poste-rius autem habent a voluntate. Et primum illud non tollitur per distractionem : quippe ista non efficit, quod loquens non intelli-gat ea, quæ dicit, licet cum respectu ad alia, circa quæ magis rapitur. Unde verba prolata ab homine sui compote, licet dis-tracto, verba humana sunt, et sufficien-tia de se, ut sint forma sacramenti. Porro

talialia verba ab homino distracto prolata, esto, non essent voluntaria in se ob defec-tum attentionis actualis, possuat tamen esse voluntaria, et libera in causa, ut si quis a principio voluit attendere, ut sæpe contingit in recitatione officii divini. Unde minister, qui similem attendendi inten-tionem habuit, licet distrahatur, profert verba humana, et ad valorem sacramenti sufficientia. In ebrio autem, et dormiente, quamvis posset alias salvari voluntaria prolatio verborum ob præhabitam inten-tionem ; nihilominus salvari non potest, quod verba prolata sint vere verba : quia cum intellectus tunc sit ligatus, non intel-ligit ; et consequenter nec loquitur, nec per verba significat. Legantur quæ dixi-mus tract. 13, disp. 5, dub. 6, §4, per totum, et præsertim num. 111.

DUBIUM III.

Utrum peccatores, et infideles queant mini-strare valide sacramenta?

Quid requiratur in sacramentorum mi-nistro cum ex parte status, cum ex parte intentionis, vidimus in duobus dubiis pro-cedentibus : et nunc videndum succedit, quid requiratur ex parte bonitatis, et fidei. Potest autem hoc requisitum referri vel ad ministrationem ut præcise validam, vel ad ministrationem non solum ut validam, sed ut licitam. et decentem. Et quia hoc pos-terius plura importat, seorsim, et ad se-quens dubium duximus remittendum. De priori autem agit D. Thomas in articulo 5. P. TV hujus quæst. ubi inquit : « Utrum per malos ministros sacramenta conferri possint. » et art. 9, ubi inquit : « Utrum fides ministri sit de necessitate sacra-menti ? Pro cujus majori luce oportet distinguere inter sacramentum validum, et inter effectum sacramenti : quippe non raro contingit sacramentum tenere, esse-que ratum in se, et nihilominus non indu-cere effectum, sive sanctificationem in suscipiente ob indispositionem istius. Da-specu-bium itaque præsens in id præcipue exci-tatur, ut investigemus an sacramenta. quæ ministrant peccatores, et infideles, sint revera sacramenta quantum ad valorem in se ; quidquid fuerit de effectu taliam sacramentorum : quamvis, ubi oportue-rit, aliquid circa hoc ultimum per modum consecrarii

consecrarii adjiciemus. Et quamvis resolutio proponenda videatur esse communis ; ta-men majoris distinctionis, et claritatis gratia, illam per partes trademus, sicut et fecit D. Thomas locis relatis. Quia vero difficilior apparet infideles ministrare posse sacramenta, quam peccatores : ideo a fa-cilioribus inchoando.

Proponitur conclusio catholica quantum ad peccatores.

Immo 15. Dicendum est primo peccatores posse ministrare valide sacramenta : atque ideo vera sacramenta posse perfici, et conferri per malos ministros sive occultos, sive pu-blicos, dummodo cætera in id requisita (de quibus in superioribus,) concurrant. Hæc conclusio est immediate de fide ob diffini-tionem Ecclesiæ sic decernentis : nam in si- Concilio Constantiensi sess. 8, damnavit H. articulum 4 Joannis Wiclephi, qui erat ejusmodi : « Si Episcopus, vel sacerdos est » in peccato mortali, non ordinat, non « conficit, non consecrat, non baptizat. » Quam condemnationem approbavit Marti-nus, in sess. 43 ejusdem Concilii. Deinde Ecclesia in Concilio Trident. sess. 7, can. 12, statuit : « Si quis dixerit ministrum in peccato mortali existentem, modo omnia « essentialia, quæ ad sacramentum confi-ciendum, aut conferendum pertinent, i servaverit, non conficere, aut conferre sacramentum ; anathema sit. » Idem jam pridem, et semper docuerunt SS. Patres, quorum aliquos infra dabimus num. 46, et 53. Unde Div. Bernardus serm. 66, in Cant. non dubitavit hæreticos illos dicere, qui dicebant : « Peccatores sunt Apostolici, Archiepiscopi, Episcopi, Presbyteri, ac « per hoc nec dandis, nec recipiendis idonei sacramentis. »

Ratio a priori hujus veritatis alia non est, quam Dei voluntas ita disponentis : nam certum est Deum potuisse statuere sacramenta, quorum minister foret peccator, esse invalida, ut hæretici asserunt ; et quod essent valida, ut nos affirmamus. Quod autem non primum illud, sed hoc ultimum statuerit, constat ex perpetua, justa et certissima Ecclesiæ traditione. Et quamvis Divus Augustinus lib. unico *de bap-tismo* cap. 11, observaverit hanc veritatem

non posse probari ex sola sacra Scriptura : nihilominus haud obscure, nec improba-biliter colligitur ex aliquibus ejus locis, in quibus hominum justificatio non refertur ad ministros, nec ad eorum dispositionem, sed ad Deum principaliter operantem, ut ad Rom. 8 : *Deus est, qui justificat*, et i, ad Corinth. 3 : *Quid igitur est Apollo, quid vero Paulus? Ministri ejus, cui credidistis, et uni-cuique sicut Dominus dedit. Ego plantavi, Apollo rigavit: sed Deus incrementum de-dit. Itaque neque qui plantat, est aliquid, neque qui rigat : sed qui incrementum dat Deus*. Et Joan. 1 : *Hic est, qui baptizat*. Quæ verba sic expendit ipse Divus Augustinus tract. 6, in Joann. « Quid ergo per « columbam didicit (*Joannes scilicet Bap-tista*) ne mendax postea inveniatur « (quod avertat a nobis Deus opinari) nisi a quandam proprietatem in Christo talem a futuram, ut quamvis multi ministri bap-tizaturi essent, sive justis, sive injustis, non « tribueretur sanctitas baptismi, nisi illi, a super quem descendit columba, de quo a dictum est : Hic est qui baptizat in Spi-ritu Sancto. Petrus baptizat, hic est qui « baptizat : Paulus baptizat, hic est qui a baptizat : Judas baptizat, hic est qui bap-tizat. Nam si pro diversitate meritum « baptismi sanctum est : quia diversa sunt « merita, diversa erunt baptismata : et a tanto quisque aliquid melius putatur a accipere, quanto a meliore videtur acce-pisse. Ipsi sancti (intelligite fratres) boni a pertinentes ad columbam, pertinentes ad « sortem civitatis illius Jerusalem, ipsi « boni in Ecclesia, de quibus dicit Aposto-lus : Novit Dominus, qui sunt ejus; di-« versarum gratiarum sunt, non omnes a paria merita habent. Sunt alii aliis sanc-tiores, sunt alii aliis meliores. Quare ergo si unus ab illo v. g. justo, sancto a baptizetur ; alius ab alio inferioris me-riti apud Deum, inferioris gradus, infe-rioris continentiae, inferioris vitæ; unum a tamen et par, et æquale est, quod acce-perunt, nisi quia hic est, qui baptizat ?

46. Præsuppositæ autem hujusmodi ins-titutionis divinæ congruentissimam ratio-nem, et omnium optimam expendit Div. Tho. in hac quæst. art. 5, quoniam causa principalis tum sacramentorum, tum effec-tuum in eisdem productorum est solus Deus ; minister vero solum est causa ins-trumentalis, ut constat ex dictis disp.

præced. dub. 1, et 2; atqui effectus non assimilatur instrumento, sed solum causæ principali; quippe instrumentum non agit per propriam formam, sed per virtutem principalis agentis: ergo ad causandum sacramenta sancta, et eorum effectus, necessaria non est sanctitas, aut gratia ex parte ministri: et consequenter licet hic peccator sit, potest valide sacramenta ministrare. « Accedat dii instrumento (*inquit S. Doctor*) in quantum est instrumentum. qualemcumque formam, vel virtutem habeat, præter id, quod exigitur ad rationem instrumenti: sicut quod corpus medici, quod instrumentum animæ habentis artem, sit sanum vel infirmum: et sicut quod fistula, per quam transit aqua, sit argentea, vel plumbea. »

Quem discursum hausit D. Thomas (ut facere solet, et est in eo summe laudabile) ex Patribus ipso antiquioribus, qui prædictum motivum aliis atque aliis similitudinibus declarant. D. August, tract. 5, in *Joan.* « Quid tibi facit malus minister, ubi bonus est Dominus? Non contaminatur donum Christi, quia per illum purus fluvius transit, et venit ad fertilem terram. Per lapideum canalem transit aqua ad areolas, in canali lapideo nihil generans; sed tamen hortis plurimum fructum affert. » Et lib. 3, contra Cresconium: « Nihil refert, aut lotis, vel illotis manibus semen jaciatur, ut fructum ferat: nihil refert, quod lumen solis per coenosa diffundatur, ut splendeat. » D. Gregor. Nazianzenus orat. 40, quæ est de baptismo: « Nihil refert, an sigillum sit ferreum, vel aureum, ut in cera figuram imprimat: ita nihilo magis refert, quod Deus per bonum, vel malum ministerium dona suæ gratiæ largiatur. » Nicolaus Papa ad consulta Bulgarorum: a Sicut cerea fax sibi quidem detrimentum præstat accensa, aliis tamen, unde sibi damnum aversat, gratissimum lucis commodum effundit: sic malus minister pollutis manibus sacramenta porrigens eo sibi opere nocet, quod aliis eximio emolumento est. » Alia exempla occurrunt in Patribus. Sed addimus, quod sicut in naturalibus artifex utitur non solum instrumento animato, ut manu; sed etiam instrumento inanimato, ut malleo, et securi: sic in his supernaturalibus Deus utitur non solum ministris, aut instrumentis vivis,

etsibi conjunctis per gratiam, et characterem, sed etiam instrumentis, sive ministris mortuis, et separatis a se per culpam.

47. Et quamvis plures alias rationes possemus expendere (nam quinque affert D. Thomas lib. 4, *contra yenses* cap. 77. et Decem proponit Solo in 4, distinctet. 4, quæ l. 5, art. 5, et non paucas expendunt V. N. Thomas Waldensis (unde hauriunt Recensiores) initio tomi secundi per plura capita, Bellarminus lib. 1, *de sacramentis*, cap. 26, Sayrus libr. 2, capit. 6, quæst. unica, artic. 2, et 3, et alii): nihilomus præmittendas duximus: tum quia in redogmatica sumus, quam præcipue, vel unice probat auctoritas: tum quia motivum a D. Thomas propositum, et aliorum Patrum suffragio firmum, sufficientissimum est. Sed præterea, mittere non oportet, quod Deus hac suavi dispositione nostræ infirmitati, ei Ecclesiæ paci alte providerit: quoniam si ad sacramenti valorem requireretur sanctitas in ministro; cum ea communiter lateat, vix ulla in nobis foret securitas: quippe qui sicut essemus incerti de ministrorum statu, sic etiam de sacramentorum valore: unde quærere deberemus sanctiores, atque perfectiores: quod plane non fieret absque aliorum contemptu, et succedente inde invidia, et turbatione. Cui incommodo omnino credendum est Deum obviam ivisse statuendo sacramentorum valorem non dependere a sanctitate ministrorum; sed pravos etiam, et pessimos populos, cæteris concurrentibus, vera sacramenta peragere. Nec idem inconveniens potest quis objicere circa incertitudinem intentionis, quam dub. præced. diximus necessariam. Quoniam longe facilius est ministerium habere legitimam intentionem perficiendi sacramentum, quam sanctitatem; et ista profundius latet tam respectu ministri, quam cæterorum: quocirca tam alii possunt esse magis de intentione, quam de sanctitate securi: quippe intentionis defectus non provenit ex difficultate illam habendi ut in defectu sanctitatis contingit, sed ex mera malitia; quæ nisi certo constet, præsumi non debet, præsertim inter catholicos. Quod si minister sit infidelis, incuriæ, aut socordiae suscipientis vertendum est, quod ipsum adierit: de quo in sequentibus.

48. Ex præmissa vero assertionem, et principiis pro illa propositis facile colligitur

tur ministros peccatores officere vera sacramenta non solum secundum substantiam, sed etiam quoad effectum gratiæ, aut characteris in aliis; et quidem tantum esset, si per justos, et sanctos sacramenta ministrarentur, Ratio est: quoniam sacramenta, ubi existant, causant in suscipiente recte disposito suos effectus ex opere operato, et quasi naturaliter, sive necessario: sed sacramenta per malos ministros applicata sunt, cæteris concurrentibus, valida quoad substantiam ut constat ex supra dictis: ergo producunt suum effectum gratiæ, aut characteris in omni suscipiente recte disposito: cumque sacramenta sive per bonos, sive per malos ministros applicata, sint ejusdem rationis, et valoris. sequitur sacramentum, quod minister peccator applicat, efficere eundem effectum et tantum, qualis, et quatenus foret, si idem sacramentum per justum, et sanctum ministerium applicaretur. Et confirmatur ab inconvenienti, quia si daretur major gratia per sacramentum a meliori ministro applicatum; possemus spem circa istum majorem profectum in homine ponere; et haberemus occasionem dicendi, *Ego sum Pauli, ego vero Cephæ, ego autem Apollo*; et falsum foret, quod *neque qui plantat, est aliquid, neque qui rigat, sed qui incrementum dat Deus*, contra doctrinam Apostoli num. 45 relata: ergo ne in id inconveniens recidamus, fateri oportet sacramentum a ministro applicatum causare non solum gratiam, sed etiam tantum, et talem gratiæ effectum, qualis, et quantus causaretur applicatus a ministro sanctissimo. Et in hac doctrina perpetuus est Div. Augustinus, et præsertim libr. 3, *contra Cresconium*, cap. 6, ubi affirmat baptismum a malo datum non solum non esse malum; sed et quod non est melior baptismus, qui per meliorem datur. Et libr. 4, contra eundem cap. 16, inculcat baptismum, et alia sacramenta valere ex opere Christi operato, non ex dignitate ministri.

Cum qua tamen doctrina recte cohæret licitum esse quærere pro administratione sacramentorum meliorem ministerium; quia sua devotione, et meritis potest deservire ad aliquid impetrandum, ut puta bonum aliquem motum pro dispositione suscipientis, vel remotionem insidiarum diaboli, et similia: sicut et ad hæc non parum conferre solent personæ devotæ assistentes: commune quippe est sanctos suis orationi-

bus cæferos adjuvare aliquid impetrando. Sed quicumque ille effectus sit. non est effectus sacramenti, nec confertur ex vi illius, aut ex opere operato, sed prævie tantum, aut concomitanter se habet. Quam doctrinam optime tradit Div. Thomas in hac quæst. artic. 1 ad 2, his verbis: « Dicendum, quod orationes, quæ dicuntur in sacramentorum collatione, proponuntur Deo non ex parte singularis personæ, sed ex parte totius Ecclesiæ, cujus preces sunt apud Deum exaudibiles: secundum illud Matth. 18: Si duo ex vobis consenserint super terram, de omni re, quam petierint, fiet illis a Patre meo. Nihil tamen prohibet, quin devotio viri justi ad hoc aliquid operetur. Illud tamen, quod est sacramenti effectus, non impetratur oratione Ecclesiæ, vel ministri, sed ex merito passionis Christi, cujus virtus operatur in sacramentis, sicut dictum est quæst. 62, artic. 5. Unde effectus sacramenti non datur melior per meliorem ministerium. Aliquid tamen annexum impetrari potest recipienti sacramentum per devotionem ministri. Nec tamen minister illud operatur, sed impetratur operando a Deo. » Recolantur superius dicta disput. 4, dub. 1, ubi explicuimus, qualiter sacramenta nostra causent suos effectus ex opere operato.

49. Contra nostram assertionem plures hæretici. Cresconius dicens nostram baptismum datum a quocumque peccatore nullius fructus esse: quem impugnat Div. Augustin, libr. 2, contra ipsum capit. 82; Donatistæ, qui eodem motivo ducti asserebant baptizatos a manifestis peccatoribus debere rebaptizari, ut refert, et refellit D. Augustin, lib. 2 contra epist. Parmeniani, cap. 10, et alibi sæpe. Circa tempus etiam D. Bernardi fuerunt alii hæretici, qui idem asseruerunt cum extensione ad cætera sacramenta. Et de Albigensibus Albigenses idem refert Div. Antoninus 4 part, theologali. titul. 11, cap. 7, §. 5. Et malum sacerdotem non consecrare dixerunt Waldenses, seu Pauperes de Lugduno, apud eundem Antoninum loco cit. § 2. Wiclephus autem ultra progressus dogmatizavit omnes, quos Deus prævidet non perseveraturos, sive fore malos in fine vitæ. esse suspensos, et invalide baptizare, atque efficere invalide cætera sacramenta, ut colligitur ex V. N. Waldensi, tom. 2, cap. 14. Ex hære-

ticisdenique temporis nostri, aut sæculi
Ambapi prawdentis solos Anabaptistas ita sensisse
tradit Vazquez disp. 137, cap. 1, num. 15.
Sed fuisse etiam alios non obscure constat
ex his, quæ scribunt Hossius *in confess. cap.*
2, Ruardus art. 1, Lindanus cap. 2, et alii.
In cujus hæresis favorem aliqui ejusdem
patroni referebant Div. Augustinum lib.
3, *de baptismo cap. 18, ubi loquens de* malis
ministris asserit, quod *remissionem peccato-*
rum non dabant. Sed cum S. Doctor tam
expresse, et tam frequenter egerit pro sen-
tentia catholica, ut constat ex supra dic-
tis; inique in dubium trahitur ejus senten-
tia. Non igitur eo loco agit de remissione,
quæ est effectus sacramenti, sed quæ solet
esse effectus impetrationis per gemitus, et
orationes Ecclesiæ. ut non obscure constat
ex his. quæ subjungit. *Quæ per orationes*
sanctorum, id est, columbe gemitus datur,
quicumque baptizat, si ad ejus pacem illi per-
linent, quibus datur. Et eandem sententiam
habet in illo opere lib. 4, cap. 4, lib. 5,
cap. 20, *cum* duobus set], et lib. 6, cap. 1.
et 3. Quæ est omnino consona doctrinæ
D. Thomæ relatæ num. præcedenti.

œeaimii

Limen primo objectione Dona-
tistis familiari : nam immundus mundare
lisfarum Qon pOsset. esi spiritualiter

immundus: ergo nequit alios spirituali-
ter mundare : mundaret autem, si con-
ficere posset valida sacramenta, siquidem
horum effectus est mundare suscipientes,
ut num. præced. deducebamus : ergo mali,
et peccatores nequeunt vera sacramenta
conficere. *Cætera constant. Et major primi*
sylogismi, in qua poterat esse difficultas,
Eccles probatur ex Ecclesiast. cap. 24, vers. 4 *Ab im-*
mundo quis mundabitur ? et vers. 30 : Qui
baptizatur a mortuo, quid proficit, lavatio
illius. 9 Fieri ergo nequit, quod immundus
aliquem mundet.

Cooür-
mafio.

Confirmatur : nam illi tantum ministri
possunt ministrando sacramenta sanctifi-
care alios, et peccata remittere, qui habent
Spiritus Sanctum : sed peccatores non ha-
bent Spiritum Sanctum : ergo peccatores ne-
queunt ministrare sacramenta. et hoc modo
communicare aliis gratiam remittentem pec-
cata. Consequentia patet. Et minores ! certa:
quoniam Spiritus Sanctus nos inhabitat nisi
per gratiam, et charitatem, juxta illud
I. Jwn. 4. Joann. 4 : *Qui manet in charitate, in Deo ma-*
net, et Deus in eo. peccatores autem non ha-
bent gratiam, et charitatem, ut ex terminis

liquet. Major denique ostenditur : nam
Christus non omnibus dedit potestatem
dimittendi peccata, sed illis tantum quibus
Spiritus Sanctum communicavit, ut com-
tat ex ejus verbis Joann. 20 : *Accipite Spiritum Sanctum : quorum remiseritis peccata,*
remittuntur eis. Ergo illi tantum ministri
possunt ministrando sacramenta dimittere
peccata, qui habent Spiritum Sanctum.
Sicut enim, quia Christus eo loco loqueba-
tur cum hominibus viatoribus, colligitur
bos tantum esse ministros ordinarios sa-
cramentorum, ut supra ponderavimus
dub. 1, sic etiam quia loquebatur cum
hominibus, quibus dabat Spiritum Sanctum,
infertur eos tantum esse sacramentorum
ministros, qui habent Spiritum Sanctum.

50. Ad argumentum respondetur, quod
licet immundus nequeat puritatem, ele-
munditiam causare virtute propria, sive
per modum agentis principalis ; potest ta-
men eam perfectionem causare per modum
instrumenti, atque in virtute agentis prin-
cipalis talem perfectionem continentis. Et
hoc modo minister, cum immundus in se
sit, potest sanctitatem, et puritatem cau-
sare in aliis. Unde satisfit inquisitioni Ec-
clesiastici in prioribus verbis: *Ab immundo*
quis mundabitur ? ut magis explicat D. Thom. 1^o. 2^a.
mas art. 5 ad 1, dicendo, *a* quod ministri Ec-
clesiæ neque a peccatis mundant homines
« ad sacramenta accedentes, neque gratiam
« conferunt sua virtute ; sed hoc facit
« Christus sua potestate per eos. sicut per
« quædam instrumenta. Et ideo effectus
« consequitur insusipientibus sacramenta,
« non secundum similitudinem ministrorum,
« sed secundum configurationem ad
« Christum. » Et ad id declarandum apta
sunt exempla num. 46 proposita, præser-
tim medici, qui cum in se infirmus sit.
causât per artem sanitatem in alio ; et
lucis, quæ diffusa per loca cœnosa, illumi-
nat. Circa alterum Ecclesiastici testimo-
nium, monebat D. Augustinus in lib. 2, *contra Donatistas*
cap. 17, suscipiendos esse codices antiquos, et præsertim Græcos; ne
forte verba aliter conscripta, ac Donatistæ
opponebant, alium sensum haberent. El
plane ita contingit legenti : nam locus non
mutilus, ut objicebatur a Donatistis, sed
integer est hujusmodi : *a* *Qui baptizatur a*
a mortuo, et iterum tangit eum, quid pro-
ficit lavatio illius ? » Ubi litteraliter si-
gnificatur, quod si quis juxta legem lave-
tur

lur ab immunditia ex contactu cadaveris
humani, et mox iterum illud tangat, non
prodest sibi illa lotio. Undo consequenter
moraliter significatur nihil prodesse illum,
qui modo abluitur a peccatis, et statim illa
committit, ut exponit D. Gregorius lib.
9, epist. 39. Sed neuter sensus favet Do-
nastistarum errori, ut ex se liquet.

Ad confirmationem dicendum est cum
D. Clirvsoslomo homil. 85, *in Joann. Spiritus Sancti* vocabulo quandoque significari
non personam Spiritus Sancti, aut gratiam
sanctificantem, per quam inhabitat in jus-
tos ; sed potestatem spiritualem, et gratiam
gratis datam, quæ sit Spiritus Sancti effec-
tus. Ut igitur minister ministret valide sa-
cramenta, sufficit habere Spiritum Sanctum
hac ultima acceptione. Unde distin-
guendo in hoc sensu præmissas, negamus
absolute consequentiam, ut quæ ex illis in
sensu prædicto minime colligatur. Ad pro-
bationem autem majoris, quatenus huic
doctrinæ potest opponi, respondemus Chris-
tum dicendo : *Accipite Spiritum Sanctum,*
etc, significasse hoc vocabulo tam gratiam
sanctificantem (ut efficaciter colligitur ex
Concilio Trident. sess. 22, can. 4) quam po-
testatem spiritualem, et utramque in or-
dine ad sacramentum ; sed tamen aliter, et
aliter : nam gratiam sanctificantem signi-
ficavit, ut debito modo, et tanquam viva
ejus membra ministraret sacramenta : po-
testatem autem spiritualem significavit, ut
possent absolute, et valide, licet essent
membra mortua, sacramenta conficere,
Desumiturque ista responsio ex D. Thom.
artic. 5, qui cum simili difficultati occur-
reret, respondit : « Ad secundum dis-
cendum, quod per charitatem membra
« Christi uniuntur suo capiti, ut ab eo vitam
« recipiant ; quia ut dicitur 1. Joan. 3 : Qui
« non diligit, manet in morte. Potest autem
« aliquis operari per instrumentum carens
« vita, et a se separatum quantum ad cor-
« poris unionem, dum modosit conjunctum
« per quandam motionem : aliter enim
« operatur artifex per manum, et aliter per
« securim. Sic igitur Christus operatur in
« sacramentis et per bonos tanquam per
« membra viventia, et per malos tanquam
« per instrumenta carentia vita, et Et cum
simili proportionem Spiritus Sanctus est
in ministris tanquam in templo vivo, et
per eos ut instrumenta viva operatur : at
etiam communicatur secundum quid, et

incomplete, sive quantum ad potestatem,
et motionem, ministris malis, quibus utitur
tanquam instrumentis mortuis.

51. Arguitur secundo: quoniam ad valo- Aliud
rem sacramentorum non minus requiritur mentum,
debitus minister, quam debita materia, et
debita forma : sed peccator non est debitus
sacramentorum minister : ergo peccator
nequit ministrare valide sacramenta. Con-
sequentia probatur continuando eandem
similitudinem, absque debita materia,
et debita forma non conficitur sacramentum:
ergo nec fieri valet absque debito ministro.
Minor autem ostenditur ex illo Levit. 21 : *Levit. 21*
Homo de semine suo per famulas, qui habue-
rit maculam, non offeret panes Deo suo, nec
accedet ad ministerium ejus. Quod a fortiori
intelligendum est de macula peccati. Pecca-
tor igitur non est debitus sacramentorum
minister.

Ad hoc argumentum respondet optime Respon-
D. Thom. in solut. ad 3, his verbis : « Di-j^o ThJ.

cendum, quod aliquid est debitum in sa-
cramento esse dupliciter. Unomodo sicut
a existens de necessitate sacramenti : quod
« quidem si desit, non perficitur sacramen-
a tum : sicut si desit debita forma, vel de-
a bita materia. Alio modo est aliquid debi-
« tum esse in sacramento secundum quan-
« dam decentiam : et hoc modo debitum
a est ut ministri sacramentorum sint
a boni. » Unde a contrario sensu infertur,
quod si bonitas ministri est debita sacra-
mentis, non de necessitate, sed secundum
decentiam (adquam hortatur locus Levitici);
quamvis minister sit in peccato, possit sa-
cramenta conficere valide, etsi indecenter.
Quod declaratur ipso exemplo in contrarium
proposito : nam in ipsa materia sacramen-
torum distinguendum est duplex illud debi-
tum. Verbi causa debitum est de necessitate
pro sacramento Eucharistiæ, quod materia
calicis sit verum vinum de uvis : debitum
etiam est secundum decentiam, quod tale
vinum non sit aliquo modo corruptum, nec
sordidum, nec multæ aquæ mixtum. Sed
tamen quod vinum non sit illud, quod esse
debet secundum decentiam, minime impe-
dit valorem sacramenti, ubi primum debi-
tum observatur. Unde contingere solet
vinum talis dispositionis esse, quod conse-
cratio, et sacramentum valide fiant, obser-
vando primum debitum : et tamen in usu
talis materiæ committatur grave peccatum
ob violationem secundi. Sic ergo quod pec-

t^o.1^o.

i-d.

7

calor non sit debitus sacramentorum minister ultimo modo, minime impedit illum esse ministrum debitum absolute, et quantum ad sacramentorum valorem.

3Γζα. 52. Arguitur tertio : nam ut minister
tnemua. valide conficiat sacramenta, requiritur ministri actionem esse, et procedere a Deo, sicut ab speciali motore ; siquidem instrumentum debet moveri ab agente principali ad attingendum ejus effectum : sed actio ministri existentis in peccato, qua lentaret sacramentum conficere, nequit esse a Deo sicut a principali motore : ergo minister peccator nequit conficere valida sacramenta. Probat minor : quia talis actio est grave peccatum, et sacrilegium, ut patet in sacerdote peccatore consecrante, et absolvente : sed actio peccaminosa nequit esse specialiter a Deo : ergo prædicta ministri actio nequit procedere a Deo sicut ab speciali motore.

ostendi- Aliqui circa solutionem hujus argumenti
gumen- Pura hoc loco dicunt, quae censem non
ñ de^i- necessaria : nam ejusmodi illud non est, ut
l x plura poscat, cum ab omni parte dehiscat, ut constabit manifestando graves ejus defectus. In primis enim non oppugnat nostram assertionem statuentem in genere peccatores posse ministrare sacramenta, sed ad summum evincit peccatorem aliquem, et aliqua actione non posse aliquod sacramentum conficere : id vero etsi concederetur, non everteret assertionem. Demus namque aliquem esse in statu peccati, quod tamen ignoret : poteret utique bona fide ministrare, et elicere actiones ministerii, quæ peccaminosæ non sint, sed moraliter honestæ. ad quas Deus specialiter concurrat : dicere enim omnes peccatoris actiones esse peccaminosas, aut peccatorem non posse elicere ullam operationem moraliter bonam absurdissimum est, et a nobis ex professo rejectum tract. 14, disp. 2, dub. 2. Sed demus ultimum ministrum esse peccatorem, et sui status conscium : adhuc nihilominus fieri valet, quod non peccet ministrando sacramenta : nam fieri potest, quod non ministret ex officio, aut secundum specialem consecrationem, ut contingit, cum laicus baptizat in casu necessitatis. non enim in hoc peccat, aut elicit aliquas operationes sacrilegas, ut cum communi sententia dicemus num. 65. Fieri itaque potest, quod minister sit peccator, et tamen ministerium sit moraliter bonum, ad quod proinde possit Deus spe-

cialiter concurrere. Ergo ex communi conceptu peccatoris minime sequitur, quod nequeat vera sacramenta conficere : quod et nos statuimus, et deberet argumentum evertere. Sed demus denique ministrum esse peccatorem, et in ipso ministerio peccare ; adhuc tamen non probatur sacramenta, quæ conficit, esse nulla : quippe id colligi non valet ex ipso habituali peccati statu, ut proxime vidimus. Nec inferri valet ex ipsa actione peccaminosa, ad quam Deus concurrere specialiter nequeat : nam ut totam difficultatem in objicientes regeramus. homo justus solet conficere, aut ministrare sacramenta actione venialiter peccaminosa, sive solet (et in idem recidit) peccare venialiter in ministrando sacramenta vel ob negligentiam, et indevotionem, vel propter omissionem alicujus circumstantia non gravis. Fiat ergo propositum argumentum : minister nequit conficere sacramentum validum, quin Deus ad hujusmodi operationem specialiter moveat, et concurrat : Deus autem non potest specialiter movere, et concurrere ad ullam operationem peccaminosam : ergo quotiescumque minister justus peccat venialiter et casus est satis frequens in conficiendo, aut ministrando sacramentum, Deus minime movet, et concurrat specialiter : et consequenter quotiescumque minister peccat venialiter in ministrando, nullum verum conficitur sacramentum. Id autem est plane absurdum, et nec ab ipsis hæreticis assertum. Liqueat itaque argumentum excessive concludere, et suam prodere falsitatem.

Legitimam autem ejus solutionem adhi-s*» buimus tract. 17. disp. 5. dub. 2, § 5, permit totum. Summa vero ejus est absolutionem, aut consecrationem sacerdotis peccatoris absolventis, aut consecrantis, multipliciter accipi, nempe vel pro mutationibus passivis, quibus tolluntur peccata, aut conficitur Eucharistia : vel pro actionibus principalibus, et immediate attingentibus prædictos effectus ; vel denique pro actionibus præviis se tenentibus ex parte instrumenti, quod concurrat ad peragendum illos effectus. Si itaque absolutio, et consecratio sumantur pro passivis mutationibus, certum est nullam habere malitiam moralem, sed esse propriam, et specialissimum effectum Dei, ad quem dubio procul ipse specialiter potest concurrere, concurratque. Si autem sumantur pro actionibus principalibus, et immediate attingentibus :

I lingentibus ; idem pariter dicendum est :
j turn quia prædictæ actiones non sunt in
I ministro, sed in termino, aut passo. Tum
i qaia minister illas non elicit principaliter,
sed elevatus, motus, et applicatus a Deo.
l Tam quia prædictæ actiones sunt enlilative
sapernaturales, sicut et termini, quos at-
tingunt. Tum denique quia non sunt for-
mliter liheræ, licet libertatem circa aliud
ia ministro præsupponant. Si denique su-
mantur pro actionibus præviisse tenentibus
ex parte ministri, et procedentibus ab illo
sicut ab agente principali, ut sunt v. g. in-
tentiominisrandi.applicatio ad ministran-
dum. contrectatio materiæ, prolatio formæ
etc. istae quidem actiones possunt esse, et
aliquando sunt peccaminosæ vel mortali-
ter, vel venialiter Sed ad prædictas actio-
nes non requiritur specialis Dei concursus,
cat influentia ; cum a ministro principaliter,
et naturaliter sint. Unde ex eo. quod
Deus nequeat specialiter concurrere in ac-
tionem peccaminosam, minime sequitur
ministerium pecca torem non posse esse mi-
nistrum,aut instrumentum conficiendi valida
sacramenta : quippe malitia unice stat in
actionibus præviis, quas ipse principaliter
elicit, et ad quas se applicat : his autem
suppositis,Deus specialiter concurrat ad ac-
tiones principales, attingentes immediate
effectum, movetque ministerium,aut instru-
mentum ad id ipsum : sed in prædictis ac-
tionibus, et earum effectum nulla reperitur
malitia quæ speciali Dei causalitati obluc-
tetur. Et quamvis contra hanc doctrinam,
possint formari aliquæ replicæ, illas dilui-
mus loco cit. quem repetat lector, ne nos
eadem hic repetamus.

§ n.

J lia assertio catholica statuitur quoad infideles.

53. Dicendum esi secundo infideles posse
ministrare valide sacramenta ; ac subinde
vera,et valida sacramenta posse confici per
ministros infideles, si cælera concurrant.
Hæc conclusio est immediate de fide ob-
claras, et repetitas Ecclesiæ diffinitiones :
sic enim olim statuit in plenario totius or-
bis Concilio, ut refertD. August, lib. I. *de*
baptismo cap 7. Et quamvis non declaret,
quodnam illud fuerit; tamen baud obscure
constat fuisse Nicænum, tum ex his. quæ

ipse S. Doct. tradit lib. 2, cap. 9, tum quia
D.Hieronym. in fine *Dialogi contra Luci-
fcrianos* testatur Synodum Nicænum susce-
pisse omnes hæreticos in suo gradu,hoc est,D Hier-
baptizatos.ut baptizatos, ordinatos ut ordi-
natos etc. exceptis Paulianistis, qui non
observabant formam baptismi, ut constat
ex can. 19 ejusdem Concilii. Deinde Con-
cilium Florentinum in compendio, aut de-Florent'
creto fidei diffinivit baptismum datum a
Judæis, Paganis, Hæreticis, Schismaticis,
validum esse. Et Tridentinum sess. 7, can,
4,statuit : « Si quis dixerit baptismum,qui
etiam datur ab hæreticis in nomine Pa-
7 tris,el Filii,et Spiritus Sancti,cum inten-
a tione faciendi, quod facit Ecclesia, non
a esse verum baptismum ; anathema sit.»
Et similiter decreverunt Concilium Car- uagi.
thaginense 1, can, i, et Arelatense I, can.sæphan'
9. Eandem etiam veritatem diffinierunt
Summi Pontifices. Stephanus in epist. adsineins
Africanos, Siricius epist. 1, *ad Bimarium*
cap 1, Innocentius 1,epist. 22,*ad Episcopos*^ Lech
Macedonia:, c. 5, Leo Magnus epist. 77, ud Anasta-i.
Nicetam cap. 7, Gregorius Magnus lib. 2,
epist. 61, Anastasius Secundus in epistola
ad Anastasium Imperatorem, et alii. Ex
quibus plures antiqui canones extant,utputa
23,24,30,44,45 et 51, *de consecratione*
dist. 4. Quamvis autem in his specialis
mentio fiat de baptismo ; tamen doctrina
generalior est, quippe habens eandem ra-
tionem, ut in conficiendo Eucharistiam,
Confirmationem, et alia liquet. Unde sic
docent Patres, et Theologi, quos superva-
caneum est recensere.

Proprium, et unicum hujus veritatisJedntuæ.
fundamentum est Dei voluntas, qui sicut
potuit disponere, quod sacramenta data ab
infidelibus essent nulla ; sic etiam dispo-
nere potuit,quod essent valida. Et hoc ulti-
mum disposuisse certo constat ex perpetua,
et constanti Ecclesiæ traditione. UndeS.
Stephanus Romanus Pontifex in epist.supra \$papa?n'
citata, ubi primum hæc controversia ex-
citata fuit, concedentibus aliquibus bapti-
zalos ab hæreticis fore rebaptizandos, ut
hanc novitatem compesceret, scripsit :
« Nihil innovandnm, nisi quod traditum
« est. » Et D.Augustinus *Ub.2,de baptismo*, D. Ang.
cap. 9 ejusdem conlroversiæ, meminit, et
subdit : « Consuetudinis robore tenebatur
« orbis terrarum, et hæc sola opponebatur
« inducere volentibus novitatem. » Et Vin-Vincen-
centius Lyrinensis in aureo illo contra ηο-^'^''

Conci-
liât!!
N'icæ-
nuui.
D. Aog.

I

t

2

• T

i

LA

vitales *Commonitorio* cap.9, testatur in hunc modum : « Venerabilis memoria » Agripinus Carthaginensis Episcopus primus omnium mortalium contra universalis « Ecclesiae regulam, contra divinum cano- nem, contra morem, et instituta majorum rebaptizandum esse censebat, » eum scilicet, qui fuerat ab hæreticis baptizatus. Et alia similia Patrum testimonia circa istam

gr^{ix} \$A. Quod autem præmissa Dei dispositio

ratines congrua fuerit, declarat optime D. Thom. *nom.* in hac q. art. 9, duabus congruentissimis rationibus. Primam sic proponit in corp. < Dicendum, quod quia minister in sacra-
it mentis instrumentaliter operatur ; non » agit in virtute propria, sed in virtute « Christi. Sicut autem pertinet ad propriam « virtutem hominis charitas, ita et fides. « Unde sicut non requiritur ad perfectio-
» nem sacramenti, quod Minister sit in « charitate, sed possunt etiam peccatores « sacramentum conferre, ut supra dictum
i est cart. 5. » < et nos ostendimus toto § præced.) « ita non requiritur ad perfectio-
« nem sacramenti fides ejus : sed infidelis « potest verum sacramentum præbere, « dummodo cætera adsint, quæ sunt de ne-
« cessitate sacramenti. * Itaque veritas, et perfectio effectus non attenditur per con-
formitatem ad instrumentum, sed per similitudinem, aut ordinem ad causam principalem : unde nihil refert, quod ins-
trumentum sit bonum, aut malum, vivum, aut mortuum, fidelem, aut infidelem, (quæ pertinent ad propriam ejus virtutem in se); refert autem plurimum et omnino quod in-
strumentum subordinetur agenti principali potenti inducere effectum, et quod ad id participet ejus virtutem, atque motionem. Unde sicut ob hanc rationem Minister, licet careat gratia, et charitate, potest per sub-
ordinationem ad Deum vera sacramenta conficere, ut supra ostendimus ; sic etiam dicendum est de ministro, qui caret fide, ut eadem ratio convincit. Quæ amplius expli-
cari, et fulciri valent exemplis propositis num. 46.

Secundam rationem proponit D. Thom.

in respons. ad 3, eamque possumus ad hanc formam reducere: nam aliqui ministri in-
fideles habent potestatem conficiendi sacra-
menta: ergo idem de aliis infidelibus pro-
portionabiliter dicendum est. Antecedens
ostenditur: quia sunt aliqui infideles,
puta hæretici, qui receperunt charade-
rem. sive potestatem spiritualem ordinis ad
conficiendum sacramentum Eucharistiæ:
sed hujusmodi potestas non amittitur per
infidelitatem, vel per aliud quodlibet pec-
catum ; siquidem character est qualitas
adeo indelebilis, ut conservetur post hanc
vitam in ipsis etiam damnatis, juxta supe-
rius dicta disp. 5, dub. 4 ; ergo aliqui in-
fideles habent potestatem conficiendi sacra-
menta. Unde consequentia facile probatur
cum distributione accommodata: nam alii
etiam infideles solent habere similem po-
testatem, ut Episcopus consecratus, licet
incidat in hæresim, ad ordinandum, et
confirmandum. Et generaliter omnes ho-
mines habent potestatem, ut baptismum
conficiant. Nam etsi hujusmodi potestas non
fundetur in impressione characteris; funda-
tur tamen in generali institutione divina,
quam non decet Deum revocare ob infideli-
tatis peccatum; sicut nec jurisdictione privat
reges ob infidelitatem, et apostasiam. Sed
quia Div. Thomas in ea responsione, alia
notatione digna inserit, illam transcribemus:
« Dicendum. quod potestas ministran-
di sacramenta pertinet ad spiritualem
characterem, qui indelebilis est, ut ex
supra dictis patet. Et ideo per hoc, quod
aliquis ab Ecclesia suspenditur, vel ex-
communicatur, vel etiam degradatur, non
amittit potestatem conferendi sacramen-
tum, sed licentiam utendi hac potestate.
Et ideo sacramentum quidem confert,
sed tamen peccat conferendo : et simili-
ter ille qui ab illo accipit sacramentum.
« Et sic non percipit rem sacramenti, nisi
« forte per ignorantiam excusetur. »

55. Ex qua doctrina colligitur, quod licet

peccatores queant non solum conficere veram sacramenta, sed etiam communicare sacramentorum effectum, nem pegratiam, ut nam. 48. deduximus: nihilominus infideles, licet vera sacramenta conficiant, tamen commu-
niter, et per se loquendo non communi-
cant mediantibus sacramentis gratiam sanc-
tificantem. qua suscipientes justificantur. Et ratio est, quam Div. Thom. proponit :
nam licet sacramenta sint valida el prop-
terea

leria de se sufficientia ad inducendum præ-
dictum effectum ; nihilominus Ecclesia
graviter prohibet susceptionem sacramen-
torum ab infidelibus, ne scilicet cum eis
communiceus : unde qui scienter sacra-
menta recipit ab infidelibus, peccat graviter,
et ponit obicem gratiæ, quam sacramenta
de se conferrent : quare sacramenta ab in-
fidelibus applicata, etsi rata, et valida in se,
effectum sanctificandi suscipientes non ha-
bent. In quo sensu exponendi sunt (et bene
nota) aliqui Patres, dum asserunt sacra-
menta hæreticorum, et infidelium non esse
vera sacramenta. Solemus enim verum
appellare, quod habet operationem, et effec-
tum suæ naturæ, atque institutioni confor-
mes; secus si illis careat: sicut verum pas-
torem appellamus, qui bene pascit ; non
autem qui inique, licet substantialiter, et
quoad potestatem verus pastor sit. Unde
D. Thomas infra quæst. 83, art. 7, summa
profunditate, et brevitate docuit extra
Ecclesiam non esse verum sacrificium veri-
taie fructus, licet sit verum veritate sacra-
menti. Et D. Hieronymus in cap. 4, *ad
Ephes*, in eodem sensu negat hæreticos ha-
bere vera baptismata: quia baptismus,
quem conferunt adultis, hos non abluit
propter participationem in hæresi.
ia. Diximus, *communiter, el per se loquendo*,
el quantum ad effectum gratiæ justificantis.
Quia per accidens fieri valet, ut adultus
recipiens sacramentum ab infidelibus reci-
piat etiam sacramenti fructum: fieri etiam
potest ut non peccet in suscipiendo, nec
subinde ponat obicem sacramento : idque
contingeret vel casu, quod adultus ignora-
ret prohibitionem Ecclesiæ, ut docet D.
Thom. in calce testimonii relati, vel in casu,
quod urgeretur gravissima necessitate sus-
cipiendi v. g. baptismum, nullo alio occur-
rente ministro. Et hæc procedunt in adultis:
nam quod ad infantes, et sui non compotes
perlinet, si infidelis illis ministraret sa-
cramenta ; et hæc valida essent, et suum
fractum in suscipientibus ederent ; cum
nihil in eis reperirent, quod ei obsisteret.
Denique sacramenta, de se imprimantia
characterem illum etiam imprimunt susci-
pienlibus, licet ab infidelibus ministrata:
quia licet suscipientes peccent in communi-
cando cum hujusmodi ministris ; tamen
peccatum non opponitur characteri : qui
sicut in conservari compatitur cum quoli-
bet peccato, sic et in fieri.

56 Oppositam sententiam docuit Agripinus Episcopus Carthaginensis, ut supra
ex Lyrinensi vidimus, docuit etiam S. Cy-
prianus. ut constat ex ejus epist. 70, quin
et in epist. 73 testatur sic statuisse septua-
ginta, et unum Episcopos in Concilio con-
gregatos. Et hoc ipsum tenuisse plures
Episcopos Asiæ constat ex epistola Diony-
sii Alexandrini *apud Eusebium* lib. 7 *His-
toriæ*, cap. 6. Plane sic sensisse Magnum
Basilium liquet ex ejus epistola canonica ad
Amphilochium can. 1, ubi affirmat hæreti-
corum nullum esse baptismum, sed omnino
iterandum esse. Et can. 47, indicat schis-
maticos debere rebaptizari ; et se solitum
eos rebaptizare fatetur, optans ut id alii
similiter præstarent, et ut Episcoporum
Concilio id statueretur. Donatistæ autem
prædictam sententiam omnino tenuerunt,
ut constat ex D. Augustino in quinque li-
bris, quos adversus illos scripsit. Quod
post plura sæcula displicuisse non videtur
Erasmo in præfatione ad S. Cyprianum.
Sed interest discriminis, quod D. Basilius,
et D. Cyprianus, et alii Episcopi catholici
supra relati ita scripserunt ante diffinitio-
nem Ecclesiæ universalis, atque ideo sine
obstatione, et citra hæresis maculam. Sed
Donatistæ, et cum eis postea sentientes, uti
forte sentit Erasmus, nequeunt hanc pro-
tendere excusationem, cum hæc veritas
jam fuerit ab Ecclesia diffinita: et ideo sunt
formaliter hæretici. Pro quibus tamen.

Arguitur primo : nam S. Cyprianus curn
sanctissimus juxta et doctissimus fuerit,
palam docuit, et firmiter defendit hæreti-
corum baptismum nullum esse, et debere
omnino iterari, testaturque id statutum
fuisse a Patribus in tribus Synodis Afri-
canis a se coactis, et in pleniore eliam
Africas, et Numidiæ Concilio. Et hic eximius
Doctor, cum scivisset Stephanum Roma-
num Pontificem prædictorum Africanorum
Conventuum sanctiones, primæ Sedis aucto-
ritate cum reprobasse; ipse contra eum ple-
nam quaerelarum epistolam 74 *ad Pompeium*
scripsit. Incredibile autem apparet virum
adeo magnum tam firmiter hanc senten-
tiam propugnasse, nisi illa certa, aut saltem
probabilis foret. Sic igitur asserendum est.
Et plane id Ipsum alii Patres satis aperte
docuerunt : nam ut modo omittamus Basi-
lium, de quo proxime, Div. Athanasius dicit
serm. 3, *contra Arianos* inquit : « Cui,
quaeso, non plane vanum, et inutile fuerit

113 con-
ira ria.
Agri-
pin. D.
Cypri.

Era 5m.

σ baptismum, quod ab illis datur, cum id non nisi specie sit, et inane simulacrum ? « Non recte sentientes, nec sanam fidem tenentes, inutilem possident aquam. » Et s iim-S. Leo epist. 75, asseruit per impietatem Dioscori « omne sacramentorum lumen ex- « tinctum esse in Ecclesiæ Alexandrina. » Et similia occurrunt in aliis Patribus.

Solvitur. Respondetur aliquos hæreticos non observasse debitam materiam, et debitam formam sacramentorum. Ide his verissime asserunt Patres, quod non ministraverint vera sacramenta, sed inutile quid. et vanum : et in hoc sensu loquitur Athanasius. Aliqui autem, licet hæretici utebantur materia, et forma debitis : et hi peragebant vera, et de se salubria sacramenta, ut diffinivit Ecclesia. Et quod Cyprianus, et quidem alii oppositum senserint, fuit error materialis. Nec illorum deceptio debet nos premere ; sed docere potius nostrae intelligentiæ, et conditionis defectum, qui eo perduxit sapientissimum Cyprianum, pro suo iudicio propugnando videatur modestia?, et debiliæ in Apostolicum Thronum observantiæ limites transilivisse; servata nihilominus charitate cum Ecclesia Catholica, ut proficitur epist. 73. Sed excessum illum vel ante mortem correxit, ut indicat Div. Augustinus. epist. 48, et lib. 2, *de baptismo*, cap. 4, vel per charitatem. et insignem martyrii passionem demum purgavit. Et utramque responsionis partem docet optime D. Tho. Div. Thomas art. 9 ad 2, his verbis. « Dicendum, quod hæreticorum quidam « coilatione sacramentorum formam Ecclesie « siæ non servant : et tales neque sacramentum conferunt, neque rem sacramenti. Quidam vero servant Ecclesiam? « formam : et tales conferunt quidem sacramentum, sed non rem sacramenti. Et hoc dico, si sunt manifeste ab Ecclesia « præcisi : quia ex hoc ipso, quod aliquis « accipit sacramentum ab eis peccat ; et « per hoc impeditur, ne effectum sacramenti consequatur. Unde Augustinus « dicit in lib. de fide ad Petrum : Firmis- « sine tene, et nullatenus dubites extra Ecclesiam baptizatis, si ad Ecclesiam non redierint, baptismocumulari perniciem. Et « per hunc modum dicit Leo Papa in sede « Alexandrina omne sacramentorum lumen esse extinctum, scilicet quantum ad rem sacramenti, non autem quantum ad ipsum sacramentum. Cyprianus autem

σ nullo modo sacramentum conferre hereticos posse credebat : sed in hoc ejus a sententia non tenetur. Unde Augustinus « dicit martyrem Cyprianum, qui apud « hæreticos, vel schismaticos datum baptismum nolebat agnoscere, tanta merita i usque ad triumphum martyrii secuta « sunt, ut charitalis, qua excellebat, luce. « obumbratio illa fugeretur, et si quid purgandum erat, passionis falce tolleretur. »

57. Arguitur secundo : nam in cap. *Secundum* dist. 19. refertur Anastasius Secundum percussus proplerea fuisse a Deo quod in epist. *ad Anastasium Imperatorem* sustinuerit ordinationes factas ab Aeacio hæretico, aut schismatico : signum ergo est ordinationes, et alias sacramentorum administrationes factas ab hæreticis esse Dallas coram Deo. Et in cap. *Quod quidam* l. quæst. 5, dicitur, quod Episcopus degradatus non habet potestatem conferendi Sacres Ordines, licet facultatem baptizandi non amiserit. Et in cap. *Datbertum*, et in cap. *Per illicitum* l. quæst. 7, refertur Urbanum Secundum, et Damasum ex integro réitérasse ordinationem factam ab hæreticis : censuerunt igitur horum sacramenta esse nulla. Et in cap. *Propter* dist. 19. dicitur statutum fuisse, quod ordinati a Maximo Cynico nullum gradum clericatus obtinerent. Et ut alios canones similis sententiæ omittamus, in cap. *Schisma* 24, quæst. 1, asseritur non esse corpus Christi, quod schismaticus conficit. Ergo Patres antiqui in ea erant sententia, ut sacramenta ab hæreticis, schismaticis, et aliis infidelibus peracta nullius esse valoris reputarent.

Ad omnes istos canones salis erat insensibile. Communi respondere uno ex modis superioribus assignatis : nam vel loquuntur de hæreticis, aut schismaticis, qui non ministrant sacramenta in materia, et forma essentialiter requisitis : et talia sacramenta esse prorsus nulla omnino concedimus. Vel loquuntur de hæreticis, et schismaticis, qui materialiter, et formaliter debitas observant : et in hoc sensu sacramenta ab illis applicata dicuntur nulla, non quidem quantum ad valorem in se, sed quantum ad rem, et fructum sacramenti, ut explicuimus num. 55. Descendendo tamen ad objecta capita in singulari, respondemus ad primum Gratianum in eo decipi, et deceptionis causam sumpsisse ex cap. seq. ubi dicitur Anastasium voluisse occulte Acaciam revo-

care; cum tamen Aeacius obiisset tempore Felicii Tertii, cui successit Gelasius, et Gelasio Anastasius. Unde liquet historiam esse confictam. Ad secundum respondetur illa verba, aut sententiam non esse I. Augustini, de cujus mento videtur Gratianus dubius, sed ipsius Gratiani : nam Augustinus perpetuus fuit in asserendo valorem sacramentorum ab hæreticis, et impiis applicatorum. In quo sensu, et de re præsentis ait lib. 5 *de baptismo contra Donatistas*, cap. 15 : « Multa contra jus dantur, » nec tamen ideo vel nulla, vel non data « dicuntur. » Ad tertium dicendum hæreticos, de quibus agunt Urbanus, et Parnasus non fuisse valide ordinatos : quare nec ipsi potuerunt valide conferre sacramentum ordinationis; sed necessum fuit istam repeti. Ad quartum respondetur eodem modo : præsertim cum ille Maximus non fuerit Episcopus, sed tentaverit sine auctoritate ordinare. Ad ultimum dicimus Pelagium Papam, cujus est illa sententia, non negare veritatem corporis in sacramento, quod schismaticus conficit; sed negare veritatem corporis Christi vel conjuncti corpori mystico : nam schismaticus non consecrat. non offert, non sumit Christi corpus cum unitate ad mysticum corpus Ecclesiæ, quam potius dividit. Liquet hic sensus ex verbis subjunctis. « Nec enim divisum esse Christum poterit quisquam sine Apostoli « reprobatione confingere. Unam, quæ « Christi corpus est, constat esse Ecclesiam, « quæ in duo, vel plura membra dividi non « potest. »

58. Arguitur tertio : quoniam tam sacramenta, quam potestas illa conficiendi pertinent ad Ecclesiam : sed hæretici, et alii infideles ad Ecclesiam non pertinent, nec apud illos est vera Ecclesia : ergo hæretici, et alii infideles nequeunt vera sacramenta conficere. Quod argumentum potest multipliciter confirmari. Primo quidem : nam expulsus ab aliqua communitate nequit ejus officia valide dispensare, aut distribuere : sed hæretici sunt expulsi a communitate Ecclesiæ : ergo nequeunt dispensare valide illius sacramenta, præsertim imprimis characterem : per hunc enim deputatur quis ad officium intra Ecclesiam.

Secundo : quia Christus influit in sacramenta, et eorum effectus per ministros tanquam per membra eidem ut capiti subordinata : sed hæretici, et infideles non

sunt membra Christi : ergo homines ejusmodi nequeunt conficere sacramenta. Tertio : quoniam sacramenta hauriunt suum esse, et virtutem ex passione Christi : sed infideles non continentur, et uniuntur passioni Christi per fidem propriam, qua carent, nec per fidem Ecclesiæ, a qua sunt separati : ergo idem quod prius. Quarto : quia ad conficiendam valide sacramenta requiritur intentio ministri, ut ostendimus dub. præced. sed infidelis nequit habere intentionem requisitam : ut enim docet D. Augustinus in Ps. 31 : *Fides dirigit intentionem*, et infidelis non habet fidem : nequit ergo infidelis conficere sacramentum.

Ad argumentum respondetur sacramenta, et potestatem illa ministrandi pertinere ad Ecclesiam in hoc sensu, quod propter Ecclesiam instituta sunt, et ad bonum ejus ordinantur, atque in eadem habent simpliciter suum fructum. Infideles autem licet non pertineant actu ad Ecclesiam, pertinent tamen in potentia : nam illi aggregari possunt : quod sufficit ut possint etiam valida sacramenta ministrare subordinando Ecclesiæ suam intentionem. Quo pacto, ut recte observavit Cajetanus, agunt non ut membra ab Ecclesia omnino præcisa, sed ut eidem aliquomodo continuata per intentionem ex sua specie rectam, et qualem Ecclesia postulat. Dum enim infideles volunt facere, quod facit Ecclesia (et aliter sacramenta non operabuntur), eidem Ecclesiæ uniuntur, si non in essendo, et simpliciter ; tamen in agendo, et secundum quid. Et dubium non est nullam esse repugnantiam in eo, quod Deus voluerit, disposueritque infideles esse ministros, qui possint valida sacramenta conficere ; cum Deus queat uti quibusvis instrumentis : sic autem voluisse, et decrevisse constat ex ipsa doctrina Ecclesiæ sacramenta infidelium rata habentis, ut supra demonstravimus.

Ex quibus patet ad primam confirmationem : nam cum potestas ministrandi sacramenta non sit principaliter ab Ecclesia, sed a Deo : quantumvis Ecclesia hæreticos a sua communitate expellat, ipsosque conetur suspendere, et degradare : nequit nihilominus ab eis auferre potestatem conficiendi valide sacramenta, quam ex Deo habent. Idque magis perspicuum fiet attendenti potestatem conficiendis sacramenta

Tertio

Quarto

Aag.

mento,

jaj.

^

!

I

—

•

(si unicum baptismum excipiamus), fundari in peculiaribus characteribus, esseque ab illis inseparabilem. Character autem inest animæ indelebiter, nec per Ecclesiam tolli queit. Unde licet hæretici excludantur a communitate Ecclesiæ, secure tamen characterem deferunt, et subinde potestatem retinent absolutam conficiendi valide sacramenta. Pro baptismo autem non requiritur essentialiter character in ministro : sed tamen propter generalem hujus sacramenti necessitatem voluit Deus, quod sicut ejus materia est omnis aqua naturalis, sic ejus minister sit omnis homo ; atque in id tribuit omnibus hominibus potestatem. Qua proinde privare nequit Ecclesia hæreticos, et alios a se exclusos.

59. Ad secundam confirmationem dicendum est, quod licet Christus per ministros infideles non influat tanquam per membra, intluit tamen per eos sicut per insinstrumenta : quippe non est de communi instrumenti ratione esse conjunctum agenti principali, sed ad eo moveri. Potest etiam dici (et in idem redit) infideles non esse Christi membra viventia, et in actu ; esse tamen membra mortua, et in potentia : quod sufficit, ut ab illo moveantur saltem secundum quid in ordine ad sacramenti valorem. Ut enim inquit D. Thomas art. 5 ad 2, « potest aliquid operari instrumentum » carens vita, et a se separatum quantum » ad corporis unionem, dummodo sit conjunctum per quandam motionem : aliter » enim operatur artifex per manum, et » aliter per securim. Sic igitur Christus » operatur in sacramentis et per bonos » tanquam per membra viventia, et per » malos tanquam per instrumenta carentia vita.» Et idem dicendum proportionabiliter est de operatione per ministroꝝ fideles. Ex quibus etiam patet ad tertiam. nam licet infideles non continuantur passioni Christi, possunt tamen esse instrumenta producendum effectum talis passionis, nempe sacramenta : *nihil enim* vetat illud, quod non est effectus passionis, participare ex eadem aliquam virtutem. aut motionem ad attingendum illius effectum. Accedit, quod licet infideles non continuantur passioni Christi per fidem vel propriam, vel Ecclesiæ, quam in se habeant ; continuantur tamen aliquo modo per fidem communem Ecclesiæ, cui in ministrando sacramenta subordinare se

debent ; aliter nihil efficient, ut diximus dub. præced. et magis constabit ex immediate dicendis.

Ad quartam, et ultimam respondetur negando minorem : quam non evincit probatio eidem inserta. nam licet fides dirigat intentionem. ut opus sit in se salutare. et inducens ad supernaturalem operantis finem (quod et non amplius asseruit D. Augustinus) : necessaria tamen non est ad bene utcumque moraliter operandum, ut tradit D. Thom. 2, 2, quæst. 10, artic. 1 ad 2. Et intentio hujus posterioris generis sufficit ad conficiendum valide sacramenta, intendendo scilicet in communi, et inconfuso facere, quod facit Ecclesia : qui actus tam subjective, quam objective pro explicite objecti est actus naturalis, et non supponens necessario directionem fidei : atque ideo potest in infidelibus reperiri. Quod optime declarat D. Thomas artic. 9 ad 1, his verbis : « Potest contingere, quod aliquis » patiatu defectum fidei circa aliquid, et » non circa veritatem sacramenti, quod » exhibet : puta si aliquis credat jurare » esse in omni casu illicitum ; et tamen » credat baptismum efficaciam habere ad salutem. Et sic talis infidelitas non impedit intentionem conferendi sacramentum. Si vero patiatu fidei defectum circa ipsum sacramentum, quod exhibet, licet credat per id, quod agitur exterius nullum sequi interiorum effectura, non tamen ignorat, quod Ecclesia catholica intendit per hujusmodi, quæ exterius aguntur, *præbere* sacramentum. Unde non obstante infidelitate potest intendere facere id. quod facit Ecclesia, licet aestimet id nihil esse. Et talis intentio sufficit ad sacramentum : quia sicut supra dictum est, minister sacramenti agit in persona totius Ecclesiæ : ex cujus fide » *suppletur id*, quod deest fidei ministri.» Hæc S. Doctor, ex quibus dilui facile possunt leviores aliæ objectiones. Videantur superius dicta nu. 3-1.

DUBIUM IV.

Utrum ministrans sacramenta in peccato peccet mortaliter?

Hactenus diximus de requisitis in ministro, ut *valide* conficiat sacramenta : nunc dicendum est de necessariis, ut ea conficiendo

conficiendo non peccet. Et primo loco supponimus debere adhibere materiam, et formam a Christo institutas, observare sacras Ecclesiæ cæremonias, nihilque substantiale, vel accidentale invertere ab eo, quod Ecclesia sancta præscribit ; quaelibet namque circa hæc immutatio est peccatum, vel grave vel leve prudentis arbitrio judicandum juxta qualitatem, et quantitatem materię. De qua suppositione, quæ communis est, videri possunt N. Franciscus tract. 1, cap. 7, punct. 9, a num. 69, et alii Auctores ab ipso relati. Quod autem modo discutendum immediate occurrit, est, an ad licitam sacramentorum administrationem requiratur status gratiæ in ministro, ita ut peccator ministrans sacramenta ex hoc ipso mortaliter peccet. Quod enim per se loquendo committat aliquod peccatum, docet sententia communis, et ipsa materiæ sanctitas evincit, sicut ex dicendis evidenter constabit.

60. Ut autem congruam propositæ difficultatis resolutionem cum majori distinctione, et claritate proponamus, observandum est duo esse in sacramentis genera ministrorum : quidam enim sunt ministri deputati, et speciali characterе consecrati ad conficiendum sacramenta, uti certum est requiri pro quinque sacramentis Confirmationis, Pœnitentiæ, Eucharistiæ, Extrema unctionis, et Ordinis : ita namque nemo conficere potest, nisi qui ad id habet specialem sacerdotii characterem, quo pro his muneribus consecratur. Quidam vero sunt ministri aliquorum sacramentorum, nullam habentes ad id consecrationem, sed extrinsecam quandam, et communem depurationem. uti omnes homines se habent ad conficiendum, aut celebrandum duo precise sacramenta a relatis distincta, nempe baptismum, et matrimonium. Rursus priores illi ministri habentes ad conficiendum sacramenta specialem consecrationem possunt dupliciter ad illa concurrere: primo modo ex officio, et quasi per se : secundo modo non ex officio, sed ex necessitate, et quasi per accidens. Quæ distinctio vix, aut nullo modo locum habet nisi in baptismo : quem dupliciter potest sacerdos ministrare, nempe vel solemniter, et per se, vel in casu necessitatis, et per accidens, et velut si sacerdos non esset : cætera namque sacramenta, cum de se petant consecrationem in ministro, nequeunt ab illo effici nisi ut *Salvant. Curs, theolog. tom. XVII.*

consecrato, et per se, sicut ex dicendis magis constabit. His vero suppositis, sequitur.

Dubii decisio quantum ad ministros consecratos, et solemniter ministrantes.

61. Dicendam primo est ministrum sacramentorum existentem in statu peccati, si sit consecratus, et solemniter, aut ex officio ministret, peccare mortaliter. Hæc conclusio est communis inter Theologos. Sic enim docent D. Thom. in præsent. art. 1, dicens : « Non est dubium, quin mali exhibentes se ministros Dei, et Ecclesiæ in dispensatione sacramentorum, peccent. » Et quia hoc peccatum pertinet ad irreverentiam Dei, et contaminationem sacramentorum, quantum est ex parte ipsius peccatoris (licet sacramenta secundum se ipsa incontaminabilia sint), « consequens est, quod tale peccatum ex genere suo sit mortale. » Cajetanus, et Cajetan. Nugnus ad eundem art. Cabrera disp. Lsyvivos. § 2, Prado dub. 4, § 3, Sylvius quæst. 1, conci. 1, Gonet disp. 6, art. 4, Labat disp. Gonct. 1, dub. 7, § 3, Contenson dissert. I, cap. 2, Comen. spéculât. 3, in secunda conditione, N. Franciscus tract. 1, cap. 7, punct. 10, concl. 1, N. Philippus disp. 8, dub. 6, Sotus in 4, dist. I, quæst. 5, artic. 6, Martinus de Ledesma ibidem, Petrus de Ledesma *de sacramentis in gen.* cap. 6, concl. 6, Victoria in *Summa* § *de contritione*, num. 112, Joann. a Cruce Inan. a quæst. 4, dub. 3, concl. 1, et alii Thomislæ. Idem etiam tuentur Sylvester, Paludanus, Ricardus, Durandus, Gabriel, et alii, quos refert, et sequitur Henriquez lib. 1, cap. *nenriq.* 29, Sayrus, Reginaldus, Pitigianus, Vival-837TM*, Angles, Caremota, Pesantius, et alii, quos refert Bonacina disp. 1. quæst. 3, Waaén punct. 2, § 1, Granados, Hurtado, *Fillin-*cius, Torreblanca, Ochagavia, Layman, Villalobos, Vega, Moure, Turrianus, quos refert, et sequitur Leander trac. 1. disp. 4, Ltaiid. quæst. 8, Suarez' disp. 16, sect. 3, Vazquez disp. 136, Valencia disp. 3, quæst. 5, punct. Lugo. 3, Lugodisp. 8 num. 146, Dicastillo disp. Dirastjl 3, dub. 10, et alii, quod prolixum esset referre.

Probatur primo ex sacra Scriptura ad-

Juncta communi Patrum expositione : nam abue-

D. August, lib. 4, *de Trinit.* cap. 14, uti Aug'

probet sacrificium non posse rite, sive licite offerri, *nisi per sacerdotem sanctum, et jus-*
 ©xpendit sequentia testimonia. Exodi 21 *'Sacerdotes, qui accedunt ad Dominum, sanctificentur, ne percutiam eos.* Et Levitici 21 et 22 *Incensum, et panes offerunt Deo, et ideo sancti erunt Deo suo.* Et cap. 22 : *Omnis, qui accesserit ad ea, quæ consecratu sunt, in quo est immunditia, peribit coram Domino.*
 D. Hieronym. epist. *ad Fabiolam*, et D. Gregorius in 2, par. *Pastoralis* epist. 2, et 3, ad idem propositum expendunt illud Exodi 21: *Homo de semine Aaron, qui habuerit maculam, non offeret hostias Deo suo,* D. Thom. *Wf. accefc(qj ministerium ejus.* Et D. Tho. Leviti. 9. in præ. artic. 6, affert illud Levitici 19: *Sancti eritis, quoniam ergo sanctus sum.*
 15 Ecclesiastici 10 *Secundum judicem populi, sic ei ministri ejus.* Quæ præcepta vel explicant legem naturalem tractandi sancte sancta ; vel Sacri Doctores illa expendentes procedunt a paritate legis scriptæ, ut probent ministros sacrificii, et sacramentorum novæ legis debere esse sanctos : alias dicendum foret Sacros Doctores non recte pro isto proposito illis usos fuisse ;
Bejifi- quod dicere non decet. Unde refellendus
vasq. omnino est Vazquez, qui loco cit. cap. 2 ait, in fine hæc scripturæ testimonia nihil concludere ; quia loquuntur de immunditiis carnalibus, seu legalibus, et modo ab his puritas non requiritur, ut ministri sacramenta nostra sine peccato ministrent. Refeliendus, inquam, est : tum quia minus reverenter se gerit erga Doctores Sacros, qui eis testimoniis usi fuerunt, ut probarent necessitatem sanctitatis in ministris legis gratiæ. Tum quia non intellexit energiam argumenti ab illis locis desumpti : si enim peccatum mortale erat accedere ad ministrandum sacramenta, et ad celebrandum sacrificia veteris legis cum immunditia carnali ; multo magis peccatum erit, si quis ut minister conficiat sacramenta nostra in statu peccati : quippe sacramenta nostra sunt longe nobiliora præ antiquis, et status peccati est longe turpior, quam quælibet immunditia carnalis.

Fulcitur. 62. Confirmatur primo ex doctrina Summorum Pontificum : nam Nicolaus I. *ad consulta Bulgarorum* tit. 11, cap. 5, et habetur in cap. ultimo 15, quæst. 8, inquit : « Malibona administrando, se tantummodo lædunt. » Et agebat de Sacerdote peccatore conficiente Eucharistiam. Gelasius

Papa relatus in cap. *merosaneta* l. quæst. 1, ait : « Quomodo ad divini mysterii consilium orationem cœlestis spiritus invocatus adveniet, si Sacerdos, qui eum adesse deprecatur, criminosis plenus actionibus, « comprobatur? » Ibi non negat consecrationem fieri, sed exaggerat gravitatem peccati Sacerdotis indigne consecrantis, quæ tanta est, ut de se tantum bonum impediret. Et Gregor, relatus in cap. Necesse I, quæst. 1, inquit : « Necesse est, ut esse « munda studeat manus, quæ diluere sordescit, ne tacta quæque deterius inquinetur, si sordida ipsa stercoreis lutum « tenet. » In quibus asserit necessitatem spiritualis puritatis in ministro. Et Gregorius IN, in cap. ultimo *de temporibus ordinationum*, loquens de Sacerdotibus peccatoribus, statuit, ne post poenitentiam impediantur a ministrando, sed subjungit : « quod si non poenituerint, monendi sunt, « et sub interminatione divini iudicii obtestandi, ut in testimonium suæ damnationis in susceptis etiam ordinibus non « ministrent. » Hæc autem divini iudicii obtestatio manifeste supponit culpam gravem in indigne ministrante. Et idem Pontifex in cap. ult. *de cohabitatione clericorum. et mulierum* docet clericos concubinos, quorum crimen non est notorium, non esse vitandos in divinis officiis ; addit tamen : « Et si quemlibet pro mortali peccato a quoad se ipsum constet esse suspensum. » Ubi satis aperte declarat quodlibet peccatum mortale esse impedimentum ad munia hujusmodi licite peragenda, et suspendere coram Deo ab eorum administratione. Et licet Vazquez labefactare studuerit alia testimonia, his tamen duobus decretis Gregorii IX convincitur, ut fateatur rem evincere. Aliqua vero, quæ contra illa opponuntur a Lugone, recte diluit Prado dub. cit. a num. 29.

Confirmatur secundo ex Patribus frequentius, et satis perspicue hanc veritatem asserentibus : nam antiquissimus Dionysius ad Areopagita, immediatus Apostolorum discipulus, ad collegam Timotheum sic loquitur : *Ipsos reverendissimos Presules Pontificio jure monebis, munde ut munda contingant.* Et epist. 4, *ad Demophilum* circa medium inquit : « Nefas est ea, quæ justa sunt non secundum dignitatem, meritoque exequi. Et infra : « Ut mihi quidem videtur, audax nimium hujusmodi est, qui non veretur ea,

qwi

aur sunt divina, præter meritum exequi. Quæ verba satis manifestant se non esse mere comminatoria, sed declaratoria obligationis, et gravis præcepti. Div. Augustinus id ipsum clarissime docet lib. 2, *contra Parionum*. cap. 12, ubi ait : « Omnia sacramenta cum obsint indigne tractantibus, prosunt : tamen per eos digne summentibus. » Et per indigne tractare significat illa ministrare in peccato, ut satis ibidem se declarat. Et enarrat, Ps. 103, ad illa verba : *(Igitur tegit aquis superiora ejus,* inquit : « Videant, quam rationem sint reddituri coram Deo, qui sanctis non sancte utuntur. » Quæ et alia ex S. Doctore referuntur in cap. Omnia, cap. *Perlsaiam*, cap. *Prophetavit* 1, iu Kqoæst. I. D. Ambrosius lib. *de dignitate Sacerdotis*. cap. 2, inquit : « Nihil est in hoc saeculo excelsius Sacerdotibus, si quod sumus « professione, actione potius, quam nomine « demonstramus, ut nomen congruat actioni : ne sit nomen inane, et crimen immanes ; ne sit honor sublimis, et vita deformis ; ne sit deifica professio, et illicita actio. » Quibus satis declarat turpissimum esse, si Sacerdotes absque sanctitate exercent munera officii. D. Chrysost. lib. *de Sacerdotio* ait : « Deus ipse ordinem hujusmodi disposuit : idcirco necesse est Sacerdotem sic esse purum, ut si in caelis ipsis collocatus inter cœlestes illas virtutes medius staret : terribilia namque, atque horribilia sunt, quæ administrat. » Ibi propter magnitudinem ministerii exiguit in ministro sanctitatem. Alia testimonia omittimus, quia præmissa sunt adeo sufficientia, ut Suarius disp. cit. § *ultimo reddenda est*, tot non relatis merito dixerit : « Quod in Ecclesia sit hoc præceptum » (nempe ut peccatores non ministrent ex officio sacramenta) « dubitari non potest, ut constat ex decretis, et testimoniis adductis. » Sed quod adsit etiam præceptum naturale divinum, ratio D. Thom. infra expendenda satis ostendet.

Confirmatur tertio ; nam cum Hieronymus Llamas 1, part. sui methodi, cap. 1, § 5, et part. 2, § 12, docuisset contrariam nostræ assertioni sententiam, statuens non esse peccatum mortale, quod ministri exisistentes in peccato conficiant sacramenta præter Eucharistiam, et quod ipsam Eucharistiam aliis ministrent : Sacrum Inquisitionis Tribunal præcepit prædictam sententiam deleri, ut constat ex indice libro-

rum expurgatorum edito anno 1640. Et licet aliqui significaverint Sacrum Tribunal reprobasse prædictam doctrinam præcise ut omnino improbabilem, quod indicat Leander disp. 10, quæst. 9, nihilominus Prado ubi sup. n. 34, testatur damnatam fuisse ut improbabilem, temerariam, et periculosam. Sed quidquid fuerit de qualitate censuræ, inde tamen urgenter fulcitur motivum ab auctoritate hactenus propositum : quoniam Sacrum Tribunal nulla ex prædictis notis infamem diceret eam sententiam, nec illi adhiberet spongiam, nisi videret eam obluctari communi Ecclesiæ doctrinæ satis expressæ in sacris canonibus, et in testimoniis Patrum, et in communi Scholasticorum doctrina. Ergo suo decreto satis probavit solidissimum esse nostræ assertionis fundamentum ab auctoritate desumptum. Quod observamus contra aliquos Recentiores, qui cum nobiscum assertionem teneant : nihil tamen eis offerimus, in quo rimas non videant, et minorem firmitatem non causentur, ut nihil tandem habeamus firmum. Videatur Petrus de Lehedesma loco supra cit. qui antecederet ad illud inquisitionis decretum palam dixerat eam sententiam esse improbabilem. Et Suarez ubi proxime asserens, quod « de Suarez « hoc præcepto dubitari non potest. » Et Vazquez disp. cit. cap. 1, num. 1, ubi ait : « Constans, et indubitata apud Scholasticos « sententia est quemlibet ministrum sacramenti consecratum, qui in statu peccati « mortalis sacramentum conficit, peccare « mortaliter. » Quod saltem accipiendum est de ministro consecrato, et agente ex officio, ut in assertionem statuimus : nam si ex officio non agat, non id plane docet constans, et indubitata Scholasticorum sententia tenet, ut infra constabit.

63. Secundo probatur conclusio ratione ex D. Thom. in præ. art. 6, quam possumus ad istam formam reducere : nam gravis inordinatio in materia gravi est peccatum grave, sive mortale : sed ministerium consecratum conficere ex officio, sive solemniter sacramenta in statu peccati est gravis inordinatio in materia gravi : ergo quod minister consecratus ita ministret, est peccatum mortale. Consequentia patet. Et major est certa, et nota lumine naturali : tum quia omnis inordinatio creaturæ rationalis est quædam perversitas, quæ non contingit absque malitia : ergo est aliquod

peccatum : ergo inordinatio gravis est peccatum grave, sive mortale. Tum etiam quia unusquisque peccat in agendo, ex hoc ipso, quod operatur, non secundum quod oportet, et dictat recta ratio, ut docet Arisiot tot, lib. 2, *Ethic.* cap. 3; sed ubi quis committit gravem inordinationem in materia gravi, operatur non secundum quod oportet, et dictat recta ratio : ergo sic operando peccat, et peccat graviter, nempe secundum gravitatem inordinationis. Minor denique probatur : nam gravis inordinatio, et in materia gravissima est, quod minister Dei, et Christi in ordine ad terminum sanctum sit turpis, et peccator ; siquidem in re gravissima operatur non secundum quod oportet, et recta ratio dictat : quippe ista præscribit, ut minister habeat conformitatem cum principali agente, et cum ministerio, quod agit. Sed minister consecratus, et agens ex officio agit tanquam minister Dei, et Christi in ordine ad terminum sanctum, cujusmodi est sacramentum. Ergo ubi sic ministrans est turpis, et peccator, committit inordinationem gravem, et in materia gravissima.

Declaratur hoc amplius : quoniam qui agit ut minister Dei. et Christi, et in ordine ad effectum ejus proprium, debet agere cum conformitate ad Deum, et Christum, et ad ipsum effectum, quem attingit. Sed existens in peccato nequit agere cum hujusmodi conformitate. Ergo hoc ipso agit contra debitum rationis. Cumque violatio hujus debiti sit in materia gravissima. nequit non ita agens graviter peccare. Utraque consequentia recte infertur ex præmissis. Et minor etiam constat : quia Deus, et Christus sunt causæ principales, et sanctæ; et effectus principalis est sacramentum etiam sanctum : exiens autem in peccato, et subinde sanctitate carens cum nullo horum conformitalem habet : ergo existens in peccato nequit cum prædicta conformitate operari. Major denique, in qua poterat esse difficultas, probatur tum testimoniis Scripturæ id palam significantibus : nam de ministris Dei in antiqua lege dicitur Levit. 19: *Sancti erilis, quoniam ego Sanctus sum.* Et de ministris Dei in novo testamento dicit Apostol. 1, ad Corinth. 4 : *Sic riuthnos rxistimet homo ut ministros Christi, et 2. AdCc-dispensatores mysteriorum Dei, et 2, ad Coct 4. nnth. 3: Qtn et idoneos nos fecit ministros novi testamenti, et cap. sequent. Exhibea-*

mus nosmetipsos sicut Dei ministros, In quibus satis aperte significatur eum, qui agit ut minister Dei, et exequatur istud officium, debere habere ad ipsum conformitatem, et configurationem in sanctitate Tum etiam a sensu opposito, et exemplo ab ipsis naturalibus ducto : quoniam si quis ageret ut legatus Regis Hispaniae, et ministerium grave tractaret, deberet agere cum conformante ad regiam majestatem, quam repræsentat : unde si turpis, vilis, et indecorus ad id procederet, graviter offenderet regem, atque in ejus majestatem, et proprium ministerium delinqueret, ut patet ex communi, et naturali hominum apprehensione : qui enim ita se gereret, manifestaret ex -vi modi agendi vilem etiam esse personam, quam repræsentat, juxta illud Ecclesiast. 10 : *Secundum judicem populi, sic et ministri ejus.* Ergo pariter agens ut minister Dei (sicut agit omnis minister consecratus, et ex officio ministrans), debet agere cum conformitate ad Deum et Christum, et ad ministerium, quod exhibet : et si aliter procedat, peccat graviter contra majestatem Dei, et Christi, et contra proprium ministerium.

Ad hæc : non minus requiritur sanctitas ex parte ministri, quam puritas ex parte vatorum ministerio Dei deservientium : sed si quis in prædicto ministerio exhiberet vasa sordida, et turpia, graviter in Deum peccaret : ergo sic etiam peccat, cum se exhibet ministrum in sordido, et turpi peccati statu. Quæ similitudo potest magis in hunc modum expendi : nam sacramenta sunt sacra sanctitate intrinseca, quam continent; vasa autem solum sunt sacra sanctitate extrinseca, et quantum ad deputationem : sed si minister Dei tractaret vasa sacra manibus sordidis, et *obscaenis*, peccaret *graviter* : ergo non minus peccat tractando sacramenta cum majori immunditia, qualis est turpitudine, et statas peccati : sic enim opponitur impuritas inferior sanctitati intrinsecae sacramento ruo, sicut impuritas externa sanctitati extrinseca?, et deputativæ vatorum. Ex quo D. Thomæ discursu ut hactenus explicato salis liquet obligationem *de qua agimus, oriri non solum ex jure positivo, et Ecclesiastico ut constat ex dictis anum.* 61. Sed ex jure etiam naturali : nam supposita supernaturali sacramentorum institutione, ipsa ratio naturalis dictat, quod ea

ea ex officio ministrans sit sanctus, sive conformis tam agenti principali, quam ministerio.

61. Nec refert, si præmisso discursui opponas bonitatem ministri solum requiri secundum decentiam, ut docet D. Thom. ari. 5 ad 3, illis verbis : « Alio modo est » aliquid debitum esse in sacramento secundum quandam decentiam : et hoc modo debitum est, ut ministri sacramentorum sint boni. » Constat autem, quod defectus ejus, quod præcise debetur secundam decentiam, non est peccatum mortale, ut patet in actibus virtutum procedentibus ab homine peccatore : decebat namque tales actus sanctitati conjungi ; quin propterea peccator eos eliciens graviter peccet. Ergo præmissus discursus minime evincit ministrum consecratum, et agentem ex officio, si in peccato sit, grave peccatum committere. Confirmatur primo : quia non minor puritas, aut dispositio requiritur ex parte recipientis, quam ex parte ministrantis sacramenta : sed in suscipiente sacramenta non requiritur status gratiæ, ut patet in eo, qui cum sola attritione recipit sacramentum Pœnitentiæ, vel Baptismi : ergo pariter ad ministrandam sacramenta non requiritur talis status : atque ideo quod peccator illa ex officio ministret, non est peccatum mortale. Confirmatur secundo : quoniam omnis ministrans sacramenta agit ex officio, et ut minister Dei : sed durum nimis est dicere, quod omnes ministrantes in peccato peccent mortaliter ; alias nunquam excusaret necessitas applicandi sacramentum : ergo præmissus discursus excessive probat, et falsum, si quid valeret, evincit.

Non, inquam, hæc referunt : nam ad objectionem respondetur actionem, quam minister agens ex officio conficit sacramentum, dupliciter posse considerari. Uno modo ut mera confectio sacramenti est, sive quatenus importat vim ponendi simpliciter effectum : et hoc modo solum ex decentia est, quod procedat a ministro sancto, non autem ex substantia, aut essentia : quippe positis materia, forma, et intentione ministri, fit absolute sacramentum : et in hoc sensu loquitur D. Thomas loco cit. ut supra explicuimus num. 51. Alio modo consideratur illa confectio ut est actio moralis, atque ut procedit a ministro agente formaliter ut ministro, et ex officio, sive solemniter

ter : et hoc modo non solum est decentia, sed debitum simpliciter, quod talis actio procedat a ministro sancto : quia nisi ita procedat, committitur gravis inordinatio, et subinde grave peccatum. Unde idem D. Thom. qui prius dixerat confectioni sacramentorum debitum ex decentia esse, quod eorum ministri sint boni ; recognovit in art. seq. debitum esse simpliciter tali actioni in esse moris, quod a ministro bono procedat. « Et ideo, *inquit*, non est dubium, quin mali exhibentes se ministros a Dei, et Ecclesiæ in dispensatione sacramentorum, peccant. » Et infra : « Consequens est, quod tale peccatum ex genere suo sit mortale. » Quæ responsio facile declaratur exemplo vatorum, et rerum ad sacramenta concurrentium : nam pro valore absoluto sacramentorum solum debetur debito decentiæ, quod pura sint : constaret enim baptismus, etsi quis sordido vase, et aqua foetida baptizaret. Sed tamen pro rectitudine morali actionis baptizantis debitum per se communiter est, quod quis utatur vase, et aqua puris : unde oppositum quid adhibere est per se (id est seclusa urgenti necessitate) grave peccatum. Sic ergo dicendum est de sanctitate ministri.

Ad primam confirmationem neganda est major, vel ea, et minori omissis, neganda est consequentia. Et ratio disparitatis est : tum quod sicut agere est nobilius, quam recipere, vel pati ; sic fieri potest, quod major sanctitas requiratur ex parte ministri agentis, quam ex parte subjecti recipientis sacramenta. Tum etiam quia aliqua sacramenta ordinantur per se ad primam suscipientium sanctificationem, ut patet in baptismo, et poenitentia : unde non oportet, quod supponant in suscipientibus gratiam, sed aliam inferiorem dispositionem, ut est attritio. Ministrans vero sancta, sive sanctificans, alios debet esse sanctus ; licet ea sacramenta suscipiens sanctus non præsupponatur, aut sit. Et hinc magis apparet debilitas prædictæ confirmationis : nam quod aliquis cognoscens se esse in peccato cum sola attritione recipiat sacramentum Baptismi, vel Pœnitentiæ, nulla est inordinatio, nullum peccatum vel veniale : sed quod quis cognoscens se esse in peccato ministret solemniter, sive ex officio prædicta sacramenta, nequit non esse aliqua inordinatio, et culpa. Unde nullus ita desipit, aut indigne de sanctitate sacramen-

Dilatatur prima confirmatio.

rum sentit, ut neget talem administratio-
nem esse peccatum saltem veniale.

Ad secundam confirmationem responde-
tur, quod licet omnis, et in omni eventu
ministrans sacramenta sit minister Christi;
nihilominus non semper agit ut consecra-
tus, et ex officio: sed agit ratione necessi-
tatis. Quare necessitas ipsa illum forsā
excusat, si non agat cum sanctitatis decen-
tia, quam ministerium exposcit. Sicut
quando legatus regis agit per se, et ex officio;
oportet, quod omnino decenter agat, et
conformiter ad majestatem, quam repræ-
sentat: et perse loquendo peccaret, si non
ita se gereret. Cæterum in repentino aliquo
necessitatis casu non peccaret, si ad minis-
terium suum non cum omni apparatu, sed
absque splendore solito. el debito procederet:
quia licet tunc esset legatus regis, et nego-
tia regis ageret: nihilominus magis proce-
deret ad occurrendum necessitati, quam ad
regiam majestatem repræsentandam. Sed
pro perfectiori rei semel attacta? intelli-
gentia.

§ II.

*Kesolutio difficultatis quantum ad ministros
non consecratos, et quantum ad consecratos
non solemniter agentes.*

65. Dicendum est secundo ministros non
consecratos, et ministros consecratos non
solemniter, aut ex officio ministrantes, non
peccare mortaliter, licet in statu peccati
ministrant sacramenta. Ita D. Thomas in
præs. art. 6 ad 3, ubi loquens de ministro
consecrato exisistente in peccato mortali in-
quit: «In articulo tamen necessitatis non
peccaret baptizando, in casu, in quo
etiam posset laicus baptizare: sic enim
patet, quod non exhiberet se ministrum
Ecclesiæ, sed subveniret necessitatem
patientis, t In quo testimonio supponit
laicum in casu, in quo potest baptizare, non
peccare, licet existât in peccato, cum bap-
tizat: et hinc colligit, asseritque ministrum
consecratum non peccare, quando in eodem
casu, et cum eadem dispositione ministrat.
Similia omnino docet in 4, dist. 24, q. 1,
artic. 3, quæstiunc. 5 ad 4. Unde siesen-
tiant communiter Thomistæ, Cajetanus in
Præs. art. 6» explicans verba proxime re-
lata, Nugnus difficult. 1, § *De haere*, Ca-
brera disp. 1, § 4, num. 17, Sylvius quæsito

1, conc. 2, Prado dub. -I, § 5, n. 57, Labat
disp. 1, dub. 6. 3, conc. 2, Gone! disput.
6, art. 4, conc. 2, N. Franciscus, et N. Philippus
locis supra relatis, Solus in 4, dist. 1, q. 5,
artic. 6, Sylvester verbo *Map-tismus* 3, q. 4,
Joannes de la Cruzq. 4, dab. 3, conc. 1, Montesinos
tom. 1, disp. 28, q. 4, nu. 62, et alii plures.
Idem etiam tuentur Sayrus lib. 2, cap. 7, q. 1,
art. 2, Sanchez Sajr* lib. 2, *de matrim.* disp.
G. n. 4, Hen Tiquez lib. 1, cap. 29, Suarez disp.
16, sect. 3, Scotus, Valencia, Filliucius, Layman,
Granados, Becanus, et alii, quos refert, et
sequitur Leander trad. 1, disp. 4, q. 5, Bonacina
disp. 1, q. 3, punch 2. Diana p. tract. 4, resol.
10, Trullench lib. 1, cap. 3, dub. 3, Aversa in
præs. sect. 4, § *Quarto hinc*, et alii communiter.
Et hanc assertio- nem a fortiori tuentur alii
Auctores referendi num. 71.

Probatur ratione D. Thomæ in verbis
supra relatis: nam laicus existens in pec-
cato mortali, si in casu necessitatis baptizat,
non peccat mortaliter: ergo idem dicen-
dum est de omni ministro non consecrato
conficiente sacramenta: ergo similiter debet
asserri de ministro consecrato, sinon so-
lemniter agat. Antecedens suadetur: quia
laicus in casu necessitatis baptizans, licet
re ipsa sit instrumentum Dei, et Christi,
nihilominus non agit ex officio, et tanquam
minister eos specialiter repræsentans:
quare ex eo, quod sine sanctitate. et ad ipsos
correspondentia concurrat, nullam illis ir-
rogat injuriam saltem gravem. Aliunde
vero licet rem sanctam pollutus conficiat,
tamen id facit obligatus gravi proximi ne-
cessitate: quare non majorem ab hac parte
malitiam contrahit, quam si rem sacram
attingeret, ut puta hostiam consecratam, ut
eam levaret a luto, vel illam defenderet ab
infidelium convitiis. Unde probatur prima
consequentia: quoniam non aliter affirma-
mus ministrum non consecratum, licet in
peccato existât, non peccare mortaliter in
conficiendo sacramenta, nisi quia agit in
casu necessitatis: in quo eventu concur-
runt motiva eadem, quæ immediate propo-
suimus, ut facile consideranti constabit. Et
hinc etiam patet consequentia secunda:
nam ubi minister consecratus non agit so-
lemniter, non agit ut consecratus, sed pe-
rinde ac si non consecratus, et mere laicus
esset, ut patet in sacerdote baptizantem
casu necessitatis: ergo non magis peccat,
quam

quam laicus instatu peccati existens, in
gravi necessitate baptizans.

Confirmatur: nam ideo minister conse-
cratus peccat graviter, si existens in peccato
mortali sacramenta solemniter conficiat,
quia agit ut publicus Ecclesiæ minister,
elut gerens vices Christi: qui ppo hujusmodi
repræsentatio exigit conformitatem, et de-
centiam. Hoc autem motivum locum non
habet in laico baptizante in casu necessita-
tis: licet enim concurrat ut instrumentum
Christi, tamen non habet ad id specialem
consecrationem, et deputationem, nec dici
potest publicus Ecclesiæ minister. Ergo
quavis in peccato existens baptizet, non
proplerea Christo, et Ecclesiæ irrogat in-
juriam. Et cum minister consecratus in
simili casu baptizans eo modo, ac si esset
laicus, se gerat: siquidem nec solemniter
agit, nec consecratione utitur: sequitur
idem de illo, aede laico, sive alio ministro
non consecrato dicendum osse. Quæ am-
plius declarantur exemplo: etenim si quis
ex officio regi famuletur; oportet, quod
ubi suum famulatum, et officium repræ-
sentat, utatur speciali ornatu, aut insigni-
bus, quæ indicent regiam domini majes-
tatem: et aliter agens regem offenderet,
ied ut aliquis, qui regi non specialiter
famulatur, eidem in aliquo casu accidentali
serviat, prædictis insignibus, et cultu regio
non eget. Et idem contingit in ipso regis
famulo, si in aliquo extraordinario neces-
sitatis eventu eidem ministret absque solitis
insignibus: concurrat enim ac si specialis
ejus famulus non esset. Sic ergo dicendum
est de ministrante sacramenta, si minister
non sit ad id specialiter deputatus; vel licet
minister sit, si non agit ut minister, sed ut
quavis alius ad subveniendum necessitati.

66. Nec momenti est, quod Vazquez oppo-
nit sacerdotem in casu necessitatis bap-
tizantem non baptizare loco alterius ministri,
sicut laicus baptizat loco sacerdotis: ergo
consecratio sacerdotis in tali casu non se
habet per accidens: atque ideo sacerdos
peccabit mortaliter, si cum conscientia pec-
cati gravis baptizet. Id, inquam, nihil valet:
nam in primis dici posset sacerdotem bap-
tizantem in casu necessitatis baptizare loco
sui ipsius, aut alterius sacerdotis ut solem-
niter agentis. Sed absolute omisso antece-
denti, negamus consequentiam, quæ non
recte ex illo colligitur: quoniam non dici-
mus sacerdotem in peccato existentem non

peccare, si in casu necessitatis baptizet, quia
agat loco alterius; sed quia in tali casu lai-
cus in peccato existens, et baptizans non
peccaret: sacerdos autem ex eo, quod mi-
nister consecratus sit, minime impeditur
agere, quod agit laicus, consecratione con-
comitanter. el per accidens se habente.
Sicut minister regis in casu aliquo acciden-
tali. et urgenti potest se ita gerere, ac si
minister regis non esset. Unde si sacerdos
peccator extra casum necessitatis non so-
lemniter, sive non adhibitis cæremoniis
baptizaret: proculdubio peccaret graviter,
non solum quia omitteret solemnitatem ab
Ecclesia præscriptam. sed quia irreverenter
ageret ministrando in statu peccati: ubi
enim urgens necessitas cessat, debet agere
ex officio. et juxta propriam consecrationem.
Et similiter peccaret graviter laicus, qui
non stante illa necessitate baptizaret, licet
in statu peccati non esset: tum quia ageret
contra prohibitionem Ecclesiæ: tum quia
minister per se, et ex directa intentione est
minister consecratus: laicus autem solum
est minister in casu gravis necessitatis, ut
docet D. Thom. infra quæst. 67, art. 3,
et 4.

67. Difficilius posset opponi ex præmissa
doctrina duo inconvenientia sequi. Primum ob-
jectiones contrahentes. matrimonium, si existant in
peccato mortali, graviter peccare in mutuo
conficiendo, et ministrando matrimonii
sacramentum. Secundum sacerdotem exis-
tentem instatu peccati non peccare gravi-
ter, si absolvat moribundum gravi, ur-
gentique periculo laborantem. Sequela
quoad primam partem ostenditur: nam di-
ximus laicum in casu gravis necessitatis
baptizantem non peccare mortaliter, licet in
peccato existât: quia gravis necessitas excu-
sat, ne dicatur injuriam irrogare sacra-
mento, et ejus auctori: atqui hujusmodi
necessitas non occurrit in celebratione ma-
trimonii: tum quia hujusmodi sacramentum
non est necessarium ad salutem: tum quia
non solet occurrere similis aliqua urgentia
ipsum celebrandi: ergo contrahens in
statu peccati ex hoc ipso graviter peccatur.
Deinde sequela quoad secundam partem
suadetur eodem fere motivo: nam ideo
sacerdos peccator non peccat graviter, si
baptizat in causa necessitatis, quia ipsa ur-
gens necessitas deobligat ab adhibendo ul-
tiori solemnitate, et sanctitatis dispo-
sitionem: sed æqualis, et æqualiter instans

necessitas potest occurrero in moribundo, ut absolvatur : ergo sacerdos peccator tunc absolvens non peccat graviter.

(taar- Sed respondetur nihil ad assertionem nostram consequi, quod vere inconveniens sit. Et ad primum, quod objicitur dicendum est omnes Doctores in eo convenire, quod contrahentes matrimonium in statu peccati peccant mortaliter, quatenus suscipientes sunt : quia ponunt obicem gratiæ per illud sacramentum causandæ. An autem peccent mortaliter, quatenus mutuo ministrant, non ita convenit inter omnes. Nam Petrus de Ledesma, Navarrus, Basilus Pontius, Vazquez, Lugo, et Hurtado apud Leand. disp. 4, quæst. 7, affirmant celebrantes matrimonium in statu peccati peccant graviter. Quod nobis probabilissimum videtur, et apprime conforme sacramenti dignitati, et non obscure (licet in genere) significatur a D. Thom., nam postquam dixit peccatorem baptizantem in casu gravis necessitatis non peccare, ut constat ex verbis relati num. 65, statim subjunxit; « Secus est autem in aliis sacramentis, quæ non sunt tantæ necessitatis, sicut baptismus, Cum igitur matrimonium sacramentum necessitatis non sit; videtur, quod ex sententia S. Doctoris mortaliter peccent contrahentes in statu peccati. Et ratio haud incongrua etiam suffragatur: quia ex una parte non reperiuntur alii ministri proximiores prædicti sacramenti, quam ipsi celebrantes: aliunde vero tale sacramentum sanctum est, et gratiæ productivum, ut fides docet: ergo contrahentes in statu peccati gravem inordinationem committunt, injuriam irrogando tam ipsi sacramento, quam Christo ejus institutori.

6[^]. Nihilominus probabilius censemus, celebrantes (secluso contemptu) non peccant graviter: quoniam non agunt ex officio, sive speciali consecratione, nec ad id munus aliquam gratiam specialem recipiunt: et subinde cum proprie loquendo non se exhibeant ministros Christi, et Ecclesiæ-, nullam, aut saltem non gravem offensam illis inferunt, licet in peccato contrahant. Quod vero efficiant rem sacram, ipsum scilicet sacramentum; non evincit grave peccatum: quia hujus malitia non consistit in efficiendo rem aliquam sacram in statu peccati, sed in efficiendo ex officio, et ministerio ob defectum conformitatis ad Christum principalem agentem: plura nam-

que supernaturalia, et de se dignissima faciunt peccatores utputa actus virtutum; quæ quia non faciunt nomine Christi, et secundum specialem deputationem, ideo non peccant. Unde quod ministri sacramentorum, si in peccato ministrent, peccent graviter, non desumitur ex parte effectus, sive termini absolute considerati, sed ex eodem sumpto cum habitudine ad ministerium consecratum, et agentem ex speciali deputatione. Quod in celebrantibus matrimonium non reperitur. Et quod non dentur alii ministri proximiores, nihil refert: quia valde differunt esse ministerium sacramenti proximum, et esse ministerium ex speciali consecratione, et deputatione. Id vero, quod ex Div. Thom. expendimus, non urget: nam referenda sunt ad ministerium consecratum, de quo eo loco specialiter agebat; licet aliquid de laico baptizante dixerit, ut magis satisfaceret argumento. Quare universaliter tenendum est ministerium non consecratum non peccare mortaliter, licet ad conficiendum sacramentum in statu peccati concurrat. Quæ propositio, licet videatur valde universalis; tamen ad sola duo sacramenta restringitur, baptismum scilicet, et matrimonium: pro aliis namque ministris consecratio desideratur. Et prædicta propositio accipienda est per se, et quantum est ex vi concursus ministri existentis in peccato. Alias namque fieri potest, ut is peccet, si agat contra aliud præceptum, ut patet in laico baptizante extra casum necessitatis: nam licet in statu gratiæ existât, peccat tamen graviter, agendo ad minus contra prohibitionem Ecclesiæ. De quo suo loco dicemus. Præsentem vero, quam magis probamus, resolutionem docent plures. et graviore Theologi, ex Thomistis Paludanus, Lopez, et Martinus tñjfc. de Ledesma, quos refert, et sequitur Sanchez lib. 2, *de matrimonio*, disp. 6, num. 3, Prado dub. 4, §. 6, num. 69, Gonet ubi supra num. 102, Sayrus lib. 2, cap. 7, art. 5, Villalobos tom. I, tract. 4, difficult. 4, Leal num. 5, Suarez disp. 16, sect. 4, Granados tract. 5, disp. 5, num. 6, Diana 3, part. tract. 4, résolut. 199, Leander tract. I, disp. 4, quæst. 7, et alii apud istos.

Ubi incidenter observandum est, quod in peccato committunt duo peccata mortalia, unum in quantum indigne conficiunt sacramentum; et aliud, in quantum indigne illud

illud recipiunt: sicut proportionabiliter contingit in sacerdote peccatore conficiente, atque suscipiente Eucharistiam. Sed in secunda sententia non committit nisi unum peccatum suscipiendi illud sacramentum indigne. In utraque aulem opinione satisfaciet præcepto confessionis dicendo se in statu peccati matrimonium contraxisse: quia ibi implicatur, et satis explicatur omnis inordinatio tam activa, quam passiva in eo celebrando reperta. Sed non satisfaceret juxta priorem sententiam discurrendo, qui diceret se recepisse aliquod sacramentum in statu peccati: quia hoc modo non declararet malitiam peccati commissi in conficiendo matrimonii sacramentum, ut illa sententia tenet. At in nostra, et communiori ob oppositam rationem id necessarium non est.

69. Ad secundum inconveniens respondemus Vazquium, Coninckum, Lugonem, et alios, quos dabimus num. 74, in ea sententia, quod sacerdos peccator, si absolvat in gravi alicujus moribundi necessitate, non peccat graviter. Potest enim periculum adeo urgere, ut non relinquat sacerdoti locum ad eliciendum contritionem: unde non peccabit si ante illam, et statum gratis absolvat moribundum, illique succurrat, ne sine remedio pereat. In quam sententiam palam inclinatur N. Franciscus Ira. I, cap. 7, puncto 10, num. 93. Et juxta illam inconveniens objectum tale non est: sed perinde se habet sacerdos peccator in gravi necessitate absolvens, ac idem sacerdos in gravi necessitate baptizans.

Sed prædictam opinionem censemus falsam, ut quæ non attendat ad distinctionem inter ministerium non consecratum, et ministerium consecratum, quæ tamen omnino servanda est, ut in præmissis assertionibus statuimus. Et sic etiam censent Nugnus in Jiboc. art. difficult. 1, conci. 4, Cabrera disp. 1, § 4, num. 20, Ruyz dub. 1, Prado dub. 4, num. 71, Gonet disp. 6, art. 4, num. 104, et Suarez disp. 16, sect. 4, § *Atque hinc*, (ubi ita continuatur) « aperte sequitur, peccare graviter sacerdotem, qui sacramentum pœnitentiæ ministrat in peccato mortali, etiam si suscipiens sit in quacumque necessitate: quia semper ille actus est proprius ordinis sacerdotis, et necessitas suscipientis est impertinens ad excusandum, ut recte probat argumentum supra factum, et omnes Theologi uno ore fa-

tentur. Atque idem majori ratione dicendum est de ministrante extremam unctionem, confirmationem, aut ordinem: quia sunt sacramenta minoris necessitatis, et proprii actus ordinis sacerdotalis, aut Episcopalis consecrationis etc. » Et probatur hæc resolutio primo ex Div. Thom. qui illam aperte docet in præf. art. 6 ad 3, his verbis: « Dicendum, quod ille, qui est in peccato mortali, non est perplexus simpliciter si ex officio ei incumbat sacramenta dispensare, » (quod ad solum ministerium consecratum pertinet) « quia potest pœnitere de peccato, et licite ministrare. Non est autem inconveniens, quod sit perplexus supposito quodam: scilicet quod velit remanere in peccato. In articulo tamen necessitatis non peccat baptizando, in casu, in quo posset etiam laicus baptizare: sic enim patet, quod non exhiberet se ministerium Ecclesiæ, sed subveniunt necessitati patienti. Secus est autem in aliis sacramentis, quæ non sunt tantæ necessitatis, sicut baptismus. » Probatur secundo ratione: nam quod aliquis existens in peccato mortali exhibeat se ministerium Christo, et Ecclesiæ, est gravis inordinatio, et subinde grave peccatum, ut satis constat ex dictis § 1. Sed sacerdos quotiescumque absolvit, exhibet se ministerium Christi, et Ecclesiæ; siquidem absolutio est actus proprius ordinationis, sive consecrationis, qua homo in specialem Christi, et Ecclesiæ ministerium deputatur: ergo si sacerdos existât in statu peccati, nequit unquam absolvere, quin mortaliter peccet.

Unde liquet præsentem urgentis necessitatis excusationem (quæ est unicum fundamentum sententiæ contrariæ facile subruendum), nullius momenti esse. Tum quia occurrat, vel non occurrat necessitas; semper sacerdos absolvit ut minister ex speciali consecratione: atque ideo debet se exhibere conformem sanctitati Christi principalis agentis; et si opposito modo se gerat, injuriam irrogat illi. Tum etiam quia sacerdos in casu proposito potest occurrere utrique obligationi, et misericordiæ in subveniendo egenti per absolutionem, et Religionis in ministrando sacramentum decenter, sive in statu gratiæ; siquidem potest elicere contritionem: ergo nisi ita se gerat, peccat graviter: et si est perplexus, id provenit (ut optime obser-

vavit Div. Thom.) ex suppositione sibi libera, *quod vult remanere in peccato*. Tum præterea quia ipse moribundus tenetur elicere contritionem, et quamvis necessitas sit urgens, et tempus brevissimum, peccat graviter, si contritionem non eliciat : ergo necessitatis urgentia, et temporis brevitās multo minus excusare possunt, ant debent sacerdotem, si non se disponat per contritionem ad absolvendum. Tum denique quia sacramentum pœnitentiæ non est ita moribundo necessarium, ut illius defectum supplere nequeat eliciendo contritionem : unde Deus non concessit laico potestatem absolvendi in illo articulo, sicut concessit potestatem baptizandi : ergo urgentis necessitatis titulo non excusatur sacerdos, si cum conscientia peccati absolvat. Sacerdos igitur, qui recognoscat se esse in peccato, et contritionem non elicere, moneat saltem moribundum ad contritionem eliciendam, et se non ingerat ad indecentem, et sacrilegam absolutionem. Ex quibus satis constat tam ad motiva contraria» opinionis, quam ad inconveniens, pro quo diluendo ista expendimus : liquet enim disparitas in'er sacerdotem baptizantem, et sacerdotem absolventem in casu necessitatis. Sacerdos enim in casu necessitatis baptizans, non agit ex officio, sed perinde ac si sacerdos non esset, sed laicus : unde licet in peccato existât non irrogat injuriam sacramento, nec ejus auctori, ut a numer. 65, explicuimus. Caeterum sacerdos in nullo eventu potest absolvere, nisi ut sacerdos, et utens formaliter sua consecratione : quare si in peccato absolvat, gravem inordinationem, atque ideo peccatum grave committit.

70. Ad perfectiorem autem præmissæ resolutionis intelligentiam addere oportet necessarium non esse, quod minister consecratus existens in peccato, ut licite administret sacramenta (si Eucharistiam excipiamus), debeat præmittere confessionem. Oppositum docuerant Adrianus in 4, quæstio. 3, de confessione, et quidam alii apud Vazquium ubi supra capit. 1. Sed nostra (quæ communis est) resolutio probatur : quia nullum datur præceptum positivum divinum, vel humanum ad id obligans : et ad debitam sacramentorum administrationem sufficit status gratiæ, quam consequitur contritio, quæ est confessio in voto. Non sufficit tamen ad prædictam licitam administrationem sola

attritio cognita, ut minus recte docuerunt aliqui apud Ntignum in præsent, dillicul. 3. quoniam attritio, licet \$upernaturalis sit. absquo sacramento pœnitentiæ in re suscepto non justificat : unde talis attritio cognita non sufficit, ut ministerconsecralus, si supponatur in statu peccati, possit licite conficere sacramenta. Relinquitur ergo, quod attritio sufficiat contritio probabiliter existimata, sive quod quis judicet probabiliter se contritum ; quamvis in re contritas non sit : nam cum homo nequeat certo cognoscere se esse instato gratiæ, si attritio, vel alia honesta affectio reputata moraliter contritio non sufficeret ; sequeretur hominem qui peccavit, non posse ministrare sacramentum pœnitentiæ, nisi præmissa confessione : quod esse falsum proxime ostendimus. Sufficit itaque, quod minister, licet supponatur peccasse, accedat ad ministrandum cum contritione, quæ vel in re talis sil, vel talis probabiliter judicetur. El hoc est commune Theologorum judicium apud Suarez disput. 16, sectione 3, vers.[^] *Sed quxret aliquis*, Vazquez disput. 136, capit. 1. Pradum dub. 4, §5, numer. 48, et Leandrum disput. 4, quæst. 10.

§ ni.

Referuntur sententiæ nostris assertionibus contraria, et convelluntur earum motiva.

71. Contra primam assertionem nostram Prisentiuunt Llamas relatus numer. 62, Ludo-So vicus a Sancto Joanne quæst. 8, *de penitentia*. art. 4, dub. 1, difficult. 2. Et idem docuit Henricus quodlibeto 6, quæst. 30, et l[^] docuisse videtur Marti nus *de Ledesma* l, Jo l parte 4, quæst. 5, articulo 6. Et omnes hi Auctores sentiunt sacerdotem existentem in peccato mortali posse sine novo gravi peccato ministrare alia sacramenta præler Eucharistiam, etiam extra casum necessitatis, dummodo facile non inveniatur alias sacerdos, qui ministret loco illius. Et hanc sententiam esse probabilem conantur defendere Marcus Vidal *in arca Theologis VM. moralis, de ministro sacramenti*, inquisitione unica num. 69, et 75. Crouzers in l[^] *regulam S. Francisci* cap. 7, led. 21, et Christophorus a S. Joseph tom. 2 *receptarum opin. dub. 18, de sacramentis*. Sed illorum conatus prævalere minime potest contra solidissimum sacræ Inquisitionis decretum,

decretum, cujus meminimus nu. 62, et contra communissimam Theologorum senleiliam, decretis Ecclesiæ, et Patrum doctrinæ inhaerentem. Lnde prædictorum Recenliorum audaciam reprimunt Diana p. 6, tract. 6, *miscell. résolut.* 53, et part. 10, tract. 16, résolut. 27, Prado dub. 4, § 2, num. 15, et Leander disp. 4, quæst. 9. Arguant primo prædictæ sententiæ Aucto- res : quia nullum datur præceptum, quod expresse prohibeat, ut minister consecratus existens in statu peccati ministret (ile.sacramentum, ut concedit Navarrus *de pamentia*. dist. 6, nu. 10, in hanc sententiam multum inclinans : ergo minister consecratus in statu peccati ministrans non agit contra aliquod præceptum, atque ideo non peccat. Confirmatur : quoniam qui sacramentum administrat in peccato, non ponit obicem gratiæ, quam sacramentum producit in suscipiente digne : quod vero ipse non percipiat fructum ex ipsa administratione. non probat eum peccare : alias peccator peccaret eliciendo quodeumque opus bonum, ex quo non percipit fructum : quod est error Lutheri reprobatus in Congulio Tridentin. sess. 6, cap. 11 et can. 25; "ergo per hoc, quod minister consecratus conficiat in statu peccati sacramenta, non peccat.

Ad argumentum respondetur negando antecedens : oppositum enim salis constat ex diet. n. 62 et 65, et Navarri judicio opponendum est judicium Suarii asserentis non solum dari hujusmodi præceptum, sed quod de ejus in Ecclesia existentia dubitari non potest, ut num. 62, expendimus. Ad confirmationem respondemus jam satis in superioribus ostensam fuisse radicem, ex qua provenit, quod ministrans ex officio sacramenta, si in peccato existât, graviter peccat, nempe quia se exhibet publicum Christi, et Ecclesiæ ministerium in ordine ad rem gravissimam, cujusmodi est sacramentum : atque ideo debet sancte se gerere in tali administratione, et cum conformitate ad Christum, cujus vices agit, et ad res sacras, quas exequitur : quod plane minime facit, quando existens in peccato ministrat: 6tsubinde violando prædictum debitum, et inordinate agendo graviter peccat. Hoc vero motivum minime occurrit in peccatore eliciente virtutum opera : quia illa non elicit ut Christi minister, sed proprio nomine, nec ad id habet specialem aliquam conse-

crationem : quare illa eliciendo non peccat, sed magis ad justitiam disponitur. Quam differentiam optime assignavit D. Thom. in hoc artic. 6 in resp. ad 1, his», ibo-verbis : « Dicendum, quod opera charitatis non sunt aliqua consecratione sanctificata : sed ipsa pertinent ad justitiæ sanctitatem, sicut quædam justitiæ partes. Et ideo homo, qui se exhibet Deo ministerium in operibus charitatis, si sit justus, amplius sanctificatur : si vero sit peccator, per hoc ad justitiam disponitur. Sed sacramenta in se ipsis sanctificationem quandam habent per mysticam consecrationem: et ideo præexigitur in ministro sanctitas justitiæ, ut congruat suo ministerio. Et ideo incongrue agit, et peccat, si in peccato existens ad tale ministerium accedat. »

72. Arguitur secundo: quiaminister non consecratus, aut ministrans non ex officio non peccat graviter, licet in statu peccati ministret, ut in secunda assertionem statui-mus : ergo idem dicendum est de ministro consecrato, et ministrante ex officio, quamvis existens in peccato ministret. Probatur consequentia : nam obligatio, si quæ est, ministrandi sacramenta in gratia, debet oriri ex ipsa sanctitate sacramentorum, et Christi principalis agentis, et ex reverentia illis debita : sed hanc non minus exhibere debet minister non consecratus, quam consecratus ; siquidem uterque rem sanctam ministrat, et agit in virtute Christi principaliter agentis : ergo si minister non consecratus non peccat graviter, licet sacramenta in statu peccati ministret, ut concedimus ; sequitur idem dicendum esse de ministro consecrato ministrante in statu peccati.

Respondetur concessio antecedenti, negandoconsequentiam. Adcujus probationem satis constat ex dictis num. 65 et 66, nam fundamentum asserendi grave peccatum in ministro consecrato, atque ex officio, aut solemniter ministrante si in peccato ministret, stat in eo, quod consecratus, atque ex officio agens exhibetse publicum Christi, et Ecclesiæ ministerium, in ordine ad rem sanctissimam, nempe sacramentum .-quare gravem Christo, Ecclesiæ, et sacramentis injuriam irrogat, nisi sancte agat, et per conformitatem ad illa. Hoc autem motivum nonoccurrit in ministro non consecrato, et in consecrato ex officio non agente : quia

Additio
obser-
vanda.

Adrian.

Y. L."

licet rem sanctam attingant, non tamen ex officio, et se exhibendo Christi ministros, sed solum per accidens, et ut subveniant necessitati : unde non agunt contra reverentiam Christo, et sacramentis debi-

D. Tho. tam, ut recte significavit D. Thom. in resp. ad 3, illis verbis : « Minister consecratus in « articulo necessitatis non peccaret bapti- « zando in casu, in quo etiam posset laicus a baptizare : sic enim patet, quod non ex- « hiberet se ministrum Ecclesiæ, sed sub- « veniret necessitatem patienti, b Quæ differentia facile declaratur exemplo ejus, qui ex peculiari officio servit regi ; si namque obsequium exhibeat absque cultu, et insignibus ministerio proportionates, regem offendit : et illius, qui non est specialis regis famulus: hic enim licet in aliquo casu per accidens regi sine illo cultu serviat, in regem non peccat : et idem contingeret in propriissimo regis famulo, si in urgenti aliqua necessitate ipsi subveniret, non quidem ut famulus, sed ut alius quivis.

Tertinnj 73. Sed *insistes (et sit tertium argumen- tocafom. tum)* · nam si præmissa a nobis doctrina

vera est, sequeretur eum, qui suscepit sacramentum, et characterem confirmationis, si existons in peccato mortali fidem publice, et coram tyranno confiteatur, peccare mortaliter : consequens est falsum, et contra communem apprehensionem : nemo enim est, qui censeat hunc magis peccare, quam alius in eadem hypothesi, qui confirmatus non sit : ergo præmissa a nobis doctrina vera non est. corruique fundamentum assertionis. Sequela probatur : nam confirmatus confitetur publice, et coram tyranno fidem ut minister Christi, habens pro hoc munere specialem consecrationem, sive characterem, cui debentur auxilia specialia, juxta superius dicta disp. 4, dub. 9; hæc autem est ratio, ob quam dicimus ministrum consecratum, et ministrantem ex officio peccare mortaliter, si in statu peccati ministret : ergo si verum affirmamus, dicere debemus confirmatum in casu proposito graviter peccare. Confirmatur : quia

ConDr- ex ea(era radjce inferretur diaconum, sub- matioJ diaconum. et omnes clericos minorum ordinum peccare graviter, si sua ministeria exerceant in statu peccati ; siquidem sunt ministri Christi, agentes ea munia ex speciali consecratione. Consequens autem apparet falsum, et nimis durum.

Respondetur ad replicam, sive argu-

mentum negando sequelam. Ad cujus pro-Mei- bationem dicendum est nos non probare ministrum consecratum, et ex officio ministrantem peccare mortaliter, si in peccato ministret, ex eo præcise, quod minister sit, et publice agat, sed quia conficit sacramentum, rem scilicet gravissimam, et sanctam, in qua debet splendere sanctitas tam agentis principalis, quam ministri, ut ministri. Et rursus non probamus ministrum graviter in ea suppositione peccare, ex eo præcise, quod rem gravissimam, el sanctam efficiat, sed quia ob specialem consecrationem agit eam ut publicus Christi, et Ecclesiæ minister. Requiritur itaque ad completam malitiam peccati gravis in eo casu committendi utriusque requisiti concursus, nempe et quod minister sit consecratus. atque ex officio ministrans ; et quod efficiat sacramentum, aut saltem sacramenti partem. Et quodlibet horum deficiat, non adest fundamentum sufficiens, ut dicamus ministrum graviter peccare : quia nec adest motivum fundandi gravem inordinationem, obquam diximus ministrum consecratum graviter delinquere si ex officio, sive solemniter sacramentum in statu peccati conficiat. Confirmatus autem licet habeat consecrationem, sive characterem ad confitendum publice, e! tanquam Christi minister ejus fidem ; nihilominus hac sua confessione nullum sacramentum efficit, nec aliquid simile grave, aut sacrum, in quo operando, si existit in statu peccati, gravem aliquam irreverentiam, aut inordinationem committat. Quare non peccat, licet fidem in eo statu confiteatur, sed magis *per hoc ad justitiam disponitur*, ut de peccatoribus elicentibus virtutum opera inquit D. Thorn, num. 71, relatus. Et hincD.®} etiam patet ad confirmationem. Negamus enim sequelam (quantum est ex vi motivi. aut fundamenti hactenus a nobis propositi): quia diaconus, subdiaconus, et alii clerici minores nullum conficiunt suis ministeriis sacramentum, aut sacramenti partem. Et ideo licet agant ex officio, sive speciali consecratione; nihilominus ex vi hujus non peccant graviter ministrando in statu peccati. An vero attentis omnibus sitita asserendum, infra num. 77, constabit.

74. Contra secundam nostrarum conclu-***^ sionum sentiunt Navarrus de poenitentia MM* i ω. distinet. 5, cap. 1, § Sacerdos, Petrus de Ledesma de matrimonio quæst.42, articol 3,

K nltimum, Vazquez disput. 13G, cap. 3, {Mias Pontius libro 1, de matrimonio, Γap.8, num. H, Lugo disput. 8, section 9, fnmn. ICO, Castro Palao tom. 4, tract. 18, f (lisput. unica, punct. 5, Ochagavia quæst. Î ID, num. 6, Hurtado disput. 4, difficult. 9, Bernal disp. 17, section. G, § l et alii. Qui non constituunt differentiam inter ministrum non consecratum, el consecratum, cecinter ministrum consecratum agentem solemniter, et consecratum non solemniter «entem, quantum ad obligationem exisleadi in statu justitiæ, ut ministrent sacramenta : sed generaliter docent omnes cujascumque conditionis ministros per se loquendo peccare mortaliter, si sacramenta instalu peccati ministrent. Excipiunt tamen casum per accidens urgentis alicujus necessitatis, in quo eorum plures docent non peccare mortaliter ministrum ministrantem in peccato, licet consecratus sit, ut vidimus num. 67, et eorum motivum quantum ad hanc exceptionem diluimus 7.nam. 68. Unicum autem, aut præcipuum hujus opinionis fundamentum est : quoniam omnis minister sacramentorum, si valide illa ministrat, agit ut minister Christi, et ex institutione Dei : ergo minister hujusmodi se exhibet in conficiendo sacramenta ut ministrum Christi : ad id autem requiritur sanctitas, et conformitas cum principali agenti : ergo qui illam non habet, sed est in peccato, peccat mortaliter conficiendo sacramenta. Confirmatur : quia reverentia in hac materia debita est non propter ministrum, sed propter sacramentum : sed sacramentum est idem a quocumque ministrret, ut patet in baptismo : ergo sive minister sit consecratus, aut non, et sive sit homo, aut fcemina; peccat graviter per se loquendo, si in statu peccati ministret.

... Sed hæc, et similia, quæ pro hac opinione possent expendi, satis convulsa fuerunt in superioribus, ubi explicuimus notabilem differentiam inter eum. qui agit ut minister consecratus, et ex officio, et illum, qui vel consecratus non est, vel licet consecratus sit, agit tamen non ut consecratus. Prioris namque irreligiositas redundat in agentis principalis injuriam, quia minister se exhibet ejus ministrum, et ex modo agendi manifestatagentem principalem non esse sanctum : quod in posteriori aliter contingit ob oppositam rationem. Quare ad argumentum respondetur, quod licet omnis

ministrans sacramenta sit re ipsa minister Christi juxta institutionem Dei : nihilominus solus minister consecratus, et ex consecratione agens agit formaliter ut proprius Christi minister secundum specialem pro suo ministerio consecrationem : alter vero, qui vel consecratus non est, vel ex consecratione non influit, non concurrir formaliter, et per se ut minister, sed solum per accidens obsacramenti necessitatem in alio. Unde quod hic ultimus minister non sit sanctus, nec est gravis inordinatio, nec affert principali agenti specialem injuriam: quippe qui ita ministrat, ut tamen non se exhibeat formaliter, et per se Christi ministrum : sicut regis legatus non cuncta agit ut legatus regis, sed ea tantum, ad quæ per se destinatur, et ideo si in aliis minus graviter se gerat, non propterea regem graviter oflendit. Ex quibus patet ad confirmationem : nam quod minister sacramentorum debeat esse sanctus, non fundatur præcise in reverentia sacramentis debita, sed etiam, aut magis in ipsa repræsentatione ministri agentis per modum ministri Christi, et Dei: quare ad regulandum gravitatem inordinationis in ministrando sine sanctitate, attendere debemus non solum ad sacramentum, quod fit, sed etiam ad ministrum, qui facit, sive ad sacramentum non absolute sumptum, sed cum respecta ad ministrum. Et ideo licet sacramentum sit entitative idem in specie ; tamen cum fit solemniter, sive a ministro consecrato ut consecrato; petit fieri magis reverenter, sive cum sanctitate ex parte ministri. Quod debitum non urget, quando minister non concurrir formaliter ut minister, sed per accidens, et non repræsentando specialiter suum ministerium, et in eo sanctitatem principaliter agentis.

§ IV.

Corollaria prxc°dentis doctrinx.

75. Hactenus diximus de principali ac- Extentione, quam sacramentorum ministri exer-al^sdff.

cent, nempe conficere sacramenta. Superest, ut dicamus de aliis actionibus, quæ hujusmodi terminum non attingunt, sed vel ipsum concernunt,vel ad ipsum disponunt, unde petunt sancte, et reverenter fieri : uti se habent ministratio Eucharistiæ, confectio sacri olei, et chrismatis, exer-

citium ordinum inferiorum ad sacerdotium. et similia : de quibus agunt communiter Doctores in præsenti. Videndum itaque est, utrum ministrer habeat gravem obligationem exercendi hujusmodi actiones in statu gratiæ, ita quod si existens in peccato ad eas concurrat, peccat mortaliter. Quod enim opposito modo se gerens peccet saltem venialiter magis, aut minus graviter intra venialis latitudinem, omnes supponant, et quidem merito : quia cum omnia hujusmodi sancta, el sacra sint, debent sancte, et religiose tractari ; unde oppositus modus nequit non esse inordinatus, et malitiam aliquam importare. Est itaque difficultas circa quantitatem peccati : potest tamen haud obscure resolvi juxta doctrinam superius traditam.

Pr^{us} oportet ei addere duo satis certa. Primum. quod ubi certo, aut valde probabiliter non constat depræcepto. non est facile inducenda obligatio sub peccato mortali : est enim hæc obligatio valde gravis, et subinde exigens notabile fundamentum ut asseratur. Secundum. quod ministrare sacramenta est proprie loquendo conficere sacramenta ; et similiter proprie loquendo ille solus dicitur minister sacramentorum, qui sacramenta conficit. Quare licet detur aliquod præceptum circa sacramentorum administrationem, et ministerium, non debet facile extendi ad actiones, et personas, quæ non conficiunt sacramentum ; licet illa aliququaliter, vel aliquod aliud sacrum attingant. Sed tamen ubi præceptum positivum non adest, attendere oportebit ad qualitatem materiæ, ut ex ejus gravitate dijudicemus gravitatem inordinationis. Et plane ubi occurrat vel contemptus, vel scandalum notabile ; ex hoc ipso committeretur grave peccatum, sicut in aliis generaliter contingit. Cælerum ab his ut accidentalibus in præsenti abstrahendum est, considerando præcise inordinationem repertam in eo, quod quis existens in statu peccati exerceat actiones sacras, de quibus agimus. His, quæ generalia sunt ad omnes casus statim referendos, prajsuppositis.

76. Dubitari potest primo, utrum præpradira-dicare Evangelium in statu peccati sit peccatum mortale ? Affirmant Paludan^{us} in lit. 4, dist. 19, quæst. 3, art. 3, Angelus verbo *Prædicator*, Cajetan^{us} 2, 2, quæst. 181. art. 1, et in præs. art. 6, § *Hanc doctrinam*, et alii. Elquod plus est sic docuisse videtur

D. Thom. in 4, dist. 19, quæst. 2, art. 2, quæstunc. 2 ad 4, his verbis : » Eorum, qui docent Sacram Scripturam, est idem finis, et eorum, qui Sacram Scripturam ediderunt. Unde cum ad hoc ordinetur Scripturæ editio, ut ad vitam æternam homo perveniat, ut patet Joana. 10, quicumque impedit finem doctrinæ docendo peccat. Impedit autem, qui Sacram Scripturam in peccato docet : quia ore profitetur se nosse Deum factis autem negat. » Et probatur ratione : quia prædicare Evangelium est actus ordinis, si non ex jure divino, saltem ex præcepto Ecclesiæ prohibentis laicos prædicare, ut patet in cap. *sicut in uno, de fureticis* : ergo qui in statu peccati mortalis prædicat Evangelium, committit inordinationem contra dignitatem ordinis : quod est sacrilegium, atque ideo ex genere suo peccatum grave.

Sed communis, et vera sententia est, prædicantem in statu peccati per se loquendo (hoc est secluso scandalo ob notorietatem peccati publici) non peccare mortaliter. In quam sententiam descendit tandem Cajetan^{us} in summa, verbo *Iraxli-Q* *dicatorum peccata*. Et suadetur tum quia prædicans nullum conficit sacramentum. Tum quia nullum extat præceptum id prohibens. Tum quia materia non est adeo gravis, ut inferat grave peccatum ex objecto : alias non minus graviter peccaret, qui Sacram Scripturam, aut Theologiam scriptis, et commentariis doceret existens in peccato mortali. Tum denique quia peccatoris oculi prædicatio potest esse fructuosa, ut optime notavit Soto : sicut pictor potest pingere imaginem maxime excitantem ad devotionem, licet ipse maximus peccator sit. Nec D. Thom. contrarium docuit, sed solum peccare : ad quod sufficit culpa aliqua venialis, et levissima propter aliqualem inordinationem actionis. Nec oppositum fundamentum aliquid evincit : nam licet concederemus prædicationem Evangelii esse actum ordinis, non inde colligeretur intentum : nam actus ordinis, qui non conficit sacramentum (uti se habet prædicatio), non sic exposcit statum gratiæ in subjecto, quod illum exercere in statu peccati sit grave peccatum, ut infra videbimus. Sed re vera prædicatio non est actus ordinis : quamvis enim Ecclesia iustis de causis eam laicis prohibuerit tum capit, citato, tum in *Concilio Lateranensi*

sub

sub Leone X, sess. 10, tamen id non est interdictum jure divino ; quin et Ecclesia potest oppositum disponere, ut probabiliter disposuit indulgendo, quod Religiosi Societatis Jesu nullis sacris ordinibus insigniti, sed cum sola prima tonsura queant verbum Dei populis prædicare, ut constat ex Bulla Gregorii XIII, incipiente, *L* *l'ivre*, 20 Februarii, anni 1584, apud Suarezium tom. 4, *de reliyione*, lib. 9, cap. 1, et Cberubin^{um} tom. 3, bulla 95. Addimus plura esse, quæ non possunt nisi a clericis, saltem decenter fieri : el tamen quod a peccatoribus fiant, non est grave peccatum, ut patet in excommunicatione, absolutione, a censuris, concessione indulgentiarum, benedictione sacrarum vestium, et in similibus : in quibus exequendis non peccant graviter clerici, licet exequantur in statu peccati, ut tenet communis sententia. Idem itaque dicendum est de prædicatione Evangelii, licet debeat a clerico fieri.

77. Secundo dubitari potest, an diaconus, et subdiaconus peccant mortaliter, si Resistentes in peccato ministrent solemniter in altari ? Et affirmant B. Albertus, D. Anselmus, Sylvester, et Navarras, quos refert, et sequitur Prado dub. 4, § 7, num. 88, Sylvius quæst. 1, conci. 5, Cabrera 5 disp. 1, § 6, Gonet disp. 6, art. 4, num. 110, Joannes de Medina *cod. de poenitentia*, tract. 1, quæst. 6, Sayrus lib. 2, cap. 7, quæst. 2, Labat disp. 1, dub. 7, § 3, illatione 2, et Idalii. Quod probant primo ex Apostolo 1, ad Timotheum 3, dicente, *Diaconos similiter pudicos etc. Et sic ministrent nullum crimen habentes* : si ergo cum crimine, aut conscientia gravis peccati ministrent, peccant graviter. Secundo ex Gregorio IX, loco relato num. 92, ubi agens de omnibus clericis peccatoribus occultis docet « obtestandos » sub interminatione divini judicii, ut in testimonium suæ damnationis in susceptis ordinibus non ministrent : » si ergo tales ministrent incurrunt interminationem divini judicii. quod absque gravi culpa non contingit. Tertio quia prædicti exercent suum ministerium ex speciali consecratione, et quamvis non conficiant sacramentum : exequuntur nihilominus actiones sacramentales, proxime respicientes sacramentum Eucharistiæ : ergo gravem inordinationem committunt, si ministrent in peccato.

Sed probabilio^{rem} censem^{us} sententiam

contrariam, quæ id negat. Ita ex Thomistis Soto in 4, distinet. 1, quæst. 5, art. 6, § 2, circa, Serra, art. 6, dub. 1, Ruyz dub. 3, conci. 2, Victoria, et Martinus de Ledesma, quos refert, et sequitur Granados contravers. 3, tract. 5, disput. 5, num. 7, N. Frasciscus, cap. 7, punct. 11, num. 104, et Idem etiam docent Suarez disp. 16, sect. 3, Vazquez disp. 136, cap. 4, Valencia disput. 9, punct. 4, Villalobos tom. 1, tract. 4, difficult. 10, num. 7, Diana part. 3, tract. 4. résolut. 195, cum seq. Coninck. kus in præs. dub. I, num. 38, Aversa, section. 4, § *Sed in universum*, Mascarenhas disput. 3, capit. 9, num. 154, Dicastillo disput. 3, dub. 10, num. 217, Bonacina, Bernal, et alii apud istos. Fundamentum est : quoniam prædicti ministri exercendo solemniter ea ministeria nullum sacramentum conficiunt : unde omnia, quæ vel ab auctoritate, vel ex ratione supra § I, expendimus, istos ministros non tangunt. Quare ad dijudicandum, an et qualiter peccent, attendere oportet ad irreverentiam, quam in ministrando committunt. Hæc autem tanta non apparet, ut fundet grave peccatum. Accedit non esse adstruendam obligationem, sub peccato mortali, nisi occurrat certum præceptum, aut grave, et æquiva^{leus} motivum. Quæ in præsentⁱ casu non adesse constat facile solvendo contra-op^{er}ia. Nam ad primum respondetur ea Apostoli verba non continere præceptum grave, sed consilium : idque ex eo liquet, quod non loquitur præcise de ministerio diaconi in altari, sed in aliis etiam functionibus ; in quibus tamen omnes concedunt non peccare mortaliter, licet in peccato ministret. Ad secundum respondetur ea verba Gregorii non continere novam legem positivam, sed explicare naturalem, et accipiendam esse cum distributione accommodata ad ministros, et ad qualitatem ministerii ; siquidem ad omnes clericos referuntur : quare respectu sacerdotis declarant gravem obligationem non ministrandi in peccato, eisque in prædiclo sensu usi fuimus num. relato. Cælerum sicut certum est, quod in clericis minorum ordinum non inducunt gravem obligationem, ut omnes concedunt ; sic etiam nec in diacono, et subdiacono : commune quippe illis, et istis est quod licet agent^{es} officio, et consecratione, concurrantque ad actiones sacramentales, nihilominus non conficiunt sacramenta. Unde patet ad

tertiam : concesso namque antecedenti, ne-
ganda est consequentia : absolute namque
ineo, quod peccator serviat in altari, et in
ordine ad Eucharistiam, non occurrit irre-
verentia admodum gravis, quæ inducat
mortale peccatum : nec malum adeo ingens
affirmari debet absque ingenti fundamento.
Ejpii*i* 78. Majus negotium facessere nobis pos-
Tom.' se* testimonium l). Thomæ in 4, distinet.
24, quæst. 1, artic.3, questiunc. 5, in corp,
ubi ait : « Dicendum, quod lex præcipit, ut
< homo juste ea. quæ, sunt justa, exequa-
« tur. Et ideo quicumque homo, quod sibi
« competit ex Ordine, facit indigne, quod
« justum est. injuste exequitur, et contra
« praeceptum legis facit, ac per hoc morta-
« liter peccat. Quicumque autem cum pec-
« cato mortali aliquod sacrum officium per-
« trectat, non est dubium, quin indigne il-
« lud faciat : unde patet, quod mortaliter
« peccat. » Et eodem modo loquitur in res-
pensionibus argumentorum, et præcipue
ad quartum. Diaconus autem, et subdiaconus,
qui existentes in statu peccati mortalis
exercent sua ministeria serviendo in altari,
exequuntur injuste, et indigne suum ministerium,
ad quod ex ordine deputantur :
ergo ex mente D. Thom. peccant mortaliter :
et non possumus oppositum statuere, nisi
agendo contra manifestam ejus sententiam.
Sed ipsa tam universalis Div. Thomæ
resolutio nos docet accipiendam non fore
cum perfecta distributione ad singula
Ordinum ministeria : alias qui existons
in statu peccati exequeretur ministerium
aut officium cujuscumque Ordinis
inferioris, peccaret mortaliter : quod ta-
men communiter negant vel illi Auctores,
contra quos agimus, ut num. seq. videbi-
mus. Sicut igitur incredibile est Div. Tho-
mam sensisse Ostiarium v g. peccare
graviter, si existons in peccato exerceat
suum ministerium reserando, quæ sub cla-
vibus Ecclesiæ recluduntur, et Acolytum
peccare mortaliter, si existons in peccato
ministret urceolum : sic etiam non est
credendum, quod eo loco docuerit diaconum,
el subdiaconum peccatores committere
grave peccatum, dum sua ministeria
exequuntur : quippe S. Doctoris motivum, et
verba generalia sunt, et non magis determi-
nant diaconum, et subdiaconum, quam alios
ministros consecratos. Sensus itaque est pec-
catum ejus, qui in peccato existons exequi-
tur actum proprii ordinis, esse ex genere suo

mortale, sive grave, quia importat aliquam
irreverentiam Dei. Sed intra prædictum
genus potest dari materia gravis, et levis
juxta quantitatem irreverentiæ. Et quia
exercere actum ordinis sacerdotalis con-
secrando, absolvendo etc. in statu peccati
importat irreverentiam notabilem, ut § l
ostendimus ; ideo in hujusmodi adminis-
tratione committitur peccatum mortale. In
eo autem, quod existens in peccato mortali
exerceat actus diaconatus, et subdiacona-
tus, non committitur notabilis irreverentia,
ut diximus num. præcedenti, et propterea
peccatum commissum in tali administra-
tione mortale non est. sicut etiam furtum
ex genere suo est grave peccatum ; et tamen
furtum unius pomi tale non est. Et in hoc
sensu loquitur D. Thomas. Cujus et aucto-
ritas, et motivum probant diaconum, et
subdiaconum in peccato ministrantes pec-
care saltem venialiter ; quod immerito, et
contra communem sententiam negat Vaz-
quez disp. 136, cap. 4, n. 46, a suis etiam im-
pugnatus, ut videri potest in Bernal disp. 7,
sect. 7, num. 155.

79. Ex qua resolutione a fortiori colli-
gitur clericos minorum ordinum exercen-
tes in statu peccati sua ministeria non
peccare mortaliter. Hæc est communis sen-
tentia, quam docent Auctores nu. 77, pro
utroque dicendi modo relati. Quam probat
Sylvius loco cit. *conci.* 6, quia non constat
tales ordines esse sacramenta. Sed proba-
tur melius, quia licet sacramenta sint, et
ministri speciali consecratione agant suas
functiones : nihilominus nec faciunt
sacramenta, nec propinqui sunt sacra-
mento altaris : unde illorum officia sunt
quid imperfectum in genere sacri ministe-
rii. Quare nulla occurrit gravis inordina-
tio, aut irreverentia in eo, quod in statu
peccati ministrent. Aliunde vero non
occurrit praeceptum positivum id sub culpa
mortali prohibens. Unde etiam sequitur
omnes prædictos clericos tangentes pro suo
munere res sacras, ut vestes, corporalia,
vasa, calicem, et *hujusmodi*, non peccare
mortaliter, licet in peccato sint. Quoniam
tactus hujusmodi non est exercitium ordi-
nis, nec confectio alicujus sacramenti.
Aliunde vero nimis scrupulosum foret po-
nere circa hæc tam gravem obligationem,
ut recte observant Camerota cap. 2, *dab. Cwll* /
l, Sayrus lib. 2, cap. 7, q. 2 art. I, *Sotas*,
Suarez, et Valencia, quos refert, et sequi-
tur

ü. lür Dicastillo disput. 3, dub. 10, num. 217.

80. Tortio dubitari potest, an Episcopus
existens in peccato. quando conficit
thrisma, quod est materia confirmationis,
el benedicit oleum, quod est materia
Extremæ unctionis, peccet mortaliter ?
Affirmant Iugodisp. 8, sed, 9, num. 156,
fionet disp 6, ari. 4, Labat disp 1, dub.
7, § 3, corollario 1. N. Philippus disput.
8, dub. 6, in resp. ad 2, el alii. Moventur
quia licet per hujusmodi consecrationem,
et benedictionem non fiant sacramenta
Confirmationis, et Extremæ unctionis ; in-
cipiunt tamen fieri : siquidem sit materia
proxime apta ad prædicta sacramenta :
ergo prædictæ actiones tanquam sacra-
mentales, et valde sanctæ exigunt sancti-
tatem in ministro. Petunt etiam fieri ex
consecratione in summo gradu ordinis, qui
est Episcopatus : et aliunde exerceri solent,
et debent cum magna solemnitate. Unde
nequit non esse magna inordinatio, et
culpa, quod Episcopus eas functiones exer-
ceat in statu peccati.

Sed magis probamus negativam senten-
tiam, quam defendunt Villalobos, Suarez,
Granado et Bernal, quos, refert, et sequi-
tur Francisco loc. cit. q
Aninckus, Heredia et Diana, quos refert,
et sequitur Aversa in præf. sect. 4, §
Sedin *universum*. Dicastillo ubi supra num.
217, et alii. Fundamentum est, quod hactenus
proposuimus. nempe Episcopum con-
scientem chrisma, et benedicientem oleum
non conficere aliquod sacramentum, aut
sacramenti partem : chrisma namque, et
oleum non sunt materia proxima confir-
mationis, et extremæ unctionis, sed so-
lum remota (proxima enim in ipsa ac-
tuali unctione consistit) : ergo licet confi-
ciens ex officio sacramentum in statu pec-
cati peccet mortaliter, non tamen Episcopus
eas functiones exercens : et quæ pro priori
illo casu expendimus, hunc secundum non
comprehendunt. Quare recurrere oportet
ad materiæ gravitatem, quæ tanta non ap-
paret, ut fundet peccatum mortale, ut de
ministeriis ordinum inferiorum ad sacer-
(lotium supra diximus. Idque liquet di-
luendo motiva contraria : nam quod præ-
dictæ functiones debeant fieri per ministrum
consecratum, agentem secundum gradum
supremum ordinis, et illas exequentem
cum magna solemnitate, rem plane non
evincit : nam actus absolvendi publice po-
Salmant. Cut s. theoloff. toni. X. VII.

pulos a censuris, et interdicto, solet ita
fieri, et procedere ex eadem consecratione ;
et tamen peccatum mortale non est, quod
quis ita absolvat existens in statu peccati.
Probant autem, et satis urgentor evincunt
prædicta motiva Episcopum ita se geren-
tem committere peccatum veniale ; et qui-
dem satis notabile in sua linea. Hic vero
observandum est decipi Dianam supra re-
latum, cum ultra limites progressus afiir-
mat part. 8, tract. 6, resol. 67, Episcopum
conferentem ordines minores in statu pecca-
ti non peccare mortaliter ; eo quod ipsi clerici
minorum ordinum non peccant graviter,
licet suas functiones in prædicto statu exer-
ceant, ut diximus num. præcedenti. Sed adest
manifesta disparitas : nam clerici exer-
centes eas functiones nullum sacramentum
conficiunt : Episcopus autem conferendo
minores ordines conficit ex officio verum
sacramentum, ut docet communissima, et
verissima sententia : atque ideo si in pec-
cato conferat prædictos ordines, peccat
graviter, ut in prima conclusione statui-
mus.

81. Colligitur autem a fortiori ex præ-
missa resolutione Episcopum in peccato
existentem non peccare graviter exequendo
alia munia præcedentibus inferiora, licet
habeat pro illis specialem consecrationem,
ut puta conferendo primam tonsuram, be-
nedicendo solemniter populum, et vestes
sacras, consecrando templa, altaria, cali-
ces, et similia, proferendo sententiam con-
tra Ecclesiasticos, excommunicando, absol-
vendo ab excommunicatione, concedendo
indulgentias, conficiendo sacramentalia
etc. Ita sentiunt communiter Doctores, et
nominatim Suarez, Soto, Nugnus. et Bo-
nacina, quos refert, el sequitur N. Fran-
ciscus loco cit. num. 105. Et facile osten-
ditur : tum quia nihil horum es verum
sacramentum, nec sub prima assertione
comprehenditur. Tum quia minor inordi-
natio, atque irreverentia occurrit in eo
quod Episcopus existens in peccato has
omnes functiones exerceat, quam in eo,
quod consecret, ac benedicat chrisma, el
oleum ; cum ergo Episcopus existons in pec-
cato mortali, et hæc conficiens non peccet
mortaliter, ut num. præcedent. statuimus ;
sequitur idem a fortiori dicendum esse,
quando præcise concurrit ad sacramentalia
proxime relata.

82. Quarto dubitari potest, an qui exis-

Lubin tens in statu peccati sacramentum Eucha-
qmnuifi rjstj.r præconsecratum alteri ministrat,
Ah.'c... committat peccatam grave · Negant Nugnus
'a Præs art- concl. 2, Petrus de Ledes-
ma tract. I, cap. 6. concl. 8, Martinus do
Nuçüds Ledesma in I, part. 4, quæst. 5, art. 6,
Lc;Sw dub. 3. Joannes a Cruce quæst. 4, dub. 3,
JCrti P^onciscus tract. I, cap. 7, punct. II,
n Friu num. 100, pro eadem sententia referens
llvq; Svlnum, et Cabreram. Idem etiam docent
Henricus quodlib. 6, quæst. 30, Vazquez
Duna, disput. 136, num. 38, Lugo disp. 8, sect. 9,
num. 155. Bernal disp. 17, sect. 6, § 3, et
alii, quos refert, et sequitur Diana 2, part.
ijujut tract. 14, resolut.23. Quod probant primo,
fiu'a m*n'slrans Eucharistiam præconse-
tin. cratam non conficit sacramentum, nec
causât gratiam in alio: sed præcise applicat
sacramentum gratiæ causativum : ergo in
hac nuda administratione cessant motiva,
propter quæ D. Tho. et alti in præsent.
artic. 6, affirmant peccatorem ministran-
tem, idest, conficientem sacramenta, peccare
mortaliter. Secundo, nam ut peccator in
ministerio sacramentorum peccet mortali-
ter, requiritur et quod consecratus sit, et
quod exerceat actionem sacramentalem :
sed hoc ultimum non salvatur in præsentī
casu ; quippe ministrans Eucharistiam
prius confectam, nullam exercet actionem
sacramentalem ; siquidem solum defert, et
applicat sacramentum præexistens : ergo
quamvis illud ministret in peccato, non
peccat mortaliter. Tertio, nam peccatores
tangentes Christum in propria specie, cum
erat in carne mortali. aut ulnis, ipsum, cum
puer esset, deferentes non peccabant mor-
taliter; ergo non peccant mortaliter mi-
nistri peccatores Christum sub specie sa-
cramenti deferentes, et communicantibus
ministrantes : id enim paritatis ratio a
fortiori convincit. Quarto, quia ex opposito
fieret ministerium peccatorem, qui toto mane
distribuit continuo communicantibus in-
numerabiles hostias, committere innume-
rabilia peccata mortalia, tot scilicet, quot
s.int personæ, quibus Eucharistiam porri-
git : consequens apparet durissimum, et
incredibile; ergo sicut distribuendo pluribus
non committit plura peccata mortalia, sic
etiam non peccat mortaliter, si uni tan-
tum distribuatur.

Probiti- Affirmativam tamen sententiam omnino
<njuio" præferendam censemus, ut probabilio-
rem, et longe congruentiorem dignitati augus-

tissimi sacramenti. Illam tuentur exTho-
mistis l'aludanus, et Soto in 4, dist. 13, ^ j
quæst. I, artic. 3, Sylvius in præ. quæsito ^ |
1, concl. 4, Cabrera disput. 1, § 5, (Quoiwa
duos minus recte allegavit N. Franciscosc?)
pro sententia contraria, cum teneant ex- ^ !,*
presse nostram, addatque Cabrera illamw I
esse a probabilio-rem, et securiorem, cUmu
communiorem.) » Prado dub. 4, § 7, num. ^
78, Gonet disput. 6, artic. 4, num. 109,
Contenson dissert. 1, cap. 2. in corollariisûth.
fol. 151, N. Philippus disput. 8, dub. 4, in ^ I
3 part, conclusionis, et alii. Idem etiam
tuentur Ricardus in 4, dist. 13, artic. I,
quæst. 3, Sayrus lib. 2, cap. 7, quæst. 1,
artic. 5, Suarez disput. 16, sect. 4, circa
finem. Valencia, Coninckus, Filliulus, et
Villalobos, quos refert Diana loco cit. Bo-
nacimi disput. 1, quæst. 3, puncto 2, § 1.
Trullench lib. 1, cap. 3, dubio 3, nam.
Granados tractat. 5, disp. 5, num. 2, Cas-
tro Palao tom. 4, tract. 18, disput. unica,
punct. 5, Reginaidus lib. 29, num. 56,
Camerota cap. 2, dub. 3, et alii plures.
Unde Discastillo disput. 3, dub. 10, num.
236, licet utramque sententiam problema-
tice sustineat, fatetur tamen, quod pro nos-
tra stant gravissimi Auctores. et quod illam
docuisse videntur omnes Scholastici in 4,
dist. 13. Probatur primo ex D. Thom. in
præs. artic. 6, ubi ait : a Non est dubium,
< quin mali exhibentes se ministros Dei, DI'w
« et Ecclesia in dispensatione sacramen-
« torum peccent.» Constat autem, quod
sacerdos ministrans Eucharistiam præcon-
sacratam propriissime se exhibet minis-
trum Dei, et Ecclesiæ in dispensatione
sacramentorum : siquidem dispensatio pro-
prie dicta non solum dicitur de prima
sacramenti confectione, sed etiam de dis-
tributione illius : quamvis iutersit discri-
minis, quod alia sacramenta utpote con-
sistentia in usu eadem actione fiunt, et
dispensantur, sive applicantur ; Eucharistia
vero, quia est sacramentum permanens,
potest fieri per unam actionem, et appli-
cari, sive dispensari postea per aliam, dis-
pensatione utique propriissime dicta. Ergo
ex sententia D. Thomæ non est dubium,
quod sacerdos malus, sive peccator exhi-
bens se ministerium Dei, et Ecclesiæ in dis-
pensando aliis sacramentum Eucharistiæ
peccat. Quo autem peccati genere, statim
explicat D. Thomas subjungendo: « Elquia
« hoc peccatum pertinet ad irreverentiam
Dei.

Dei. et contaminationem sacramentorum,
« quantum est ex parte ipsius peccatoris
< (licet sacramenla secundum se ipsa in-
contaminabilia sint), consequens est quod
« tale peccatum ex genere suo sit mortale.»
Confirmatur ex eodem S. Doctore in 4, dist.
21, quæst. 1, artic. 3, quæslunc. 5 ad 4,
ubi loquens de ministro peccatore inquit :
< Quicumque exhibet se in aliquo actu ut
« ministerium Ecclesiæ mortaliter peccat ;
« et toties mortaliter peccat, quoties hunc
« actum facit : quia ut dicit Dionysius 1,
« cap. cæleslis hierarchiæ, immundis nec
symbola, idest, sacra signa tangere fas
est. Unde qui tangunt res sacras quasi suo
« officio utentes, peccant mortaliter. Secus
autem esset, si in aliqua necessitate ali-
quid sacrum contingeret, vel exequere-
« tur, in illo casu, in quo etiam laicis
liceret : sicut si baptizaret in articulo
« necessitatis, vel si corpus Christi in ter-
« ram projectum colligeret. » Unde ma-
nifestum est D. Thomam sentire, quod
aliquis contactus rei sacræ ab indigno
ministro factus est peccatum mortale :
nullus autem contactus rei sacræ potest
cum majori improportione contingere,
quam ubi indignum minister distribuit Eu-
charistiam.
tiD. 83. Deinde probatur ratione D. Thomæ
in his testimoniis, quani possumus ad hanc
formam reducere : nam sicut inordinatio
quaelibet in eo, quod homo facit, est aliquod
peccatum ; ita notabilis inordinatio in re
gravissima debet esse grave, sive mortale
peccatum: quo principio § 1, ostendimus
minisTum consecratum, qui existons in
peccato conficit ex officio aliquod sacra-
mentum, peccare mortaliter. Sed quod sa-
cerdos peccator ministret sacram Eucha-
ristiam, est inordinatio notabilis in re
gravissima : quippe si attendamus ad prin-
cipium talis actionis est minister consecra-
tus, agens ex officio, sive speciali conse-
cratione, atque ideo se exhibens ut publicum
Christi, et Ecclesiæ ministerium : si vero
attendamus ad terminum, est res sanctis-
sima, nempe corpus Christi in sacramento,
quod licet ea actione non fiat, illam tamen
vere terminat, et per eam vere applicatur,
ac si per ipsam fieret, ut in aliis sacramen-
tis contingit : si denique ipsam actionem
consideremus, est vere sanctificativa, sive
ordinata ad sanctificandum, si non per
modum efficientiæ, saltem per modum

proximæ applicationis. Ergo sacerdos, qui
in peccato existons ministrat Eucharistiam,
peccat mortaliter. Et huc advocanda sunt
omnia testimonia relata num. 61 ; nam si
peccatum grave erat non solum conficere,
sed et tractare sacramenla carnalia veteris
legis cum immunditia carnis ; multo magis
grave peccatum est tractare cum spirituali
peccati immunditia sacramentum divinissi-
mum legis gratiæ, in quo est realiter ipse
Christus gratiæ auctor. Et si quis ex hac
doctrina colligat pariter peccatum mor-
taliter sacerdotem qui sacramentum Eu-
charistiæ portat de loco in locum ; distin-
guendum est : nam si illud deferat solem-
niter, et processionaliter, inficias non
ibimus ob summam improportionem, et
inordinationem quam in hac actione ap-
prehendimus : si vero non deferat solem-
niter, sed privatim, ut cum mutatur de
sacrario insacrarium ex rationabili causa;
negamus consequentiam ob oppositam ra-
tionem, quia scilicet tunc non occurrit
inordinatio gravis, sed magis materiæ par-
vitas : ad quam differentiam, et prudentem
æstimationem in his moralibus attenden-
dum est.

Motiva autem contraria non urgent : Convei.
nam ad. primum respondemus, quod licet
in isto casu sacerdos non conficiat sacra-
mentum ; tamen vere dispensat, et applicat na
sacramentum : unde committit eandem
proportionabiliter inordinationem, ac si
sacramentum conficeret, ut proxime osten-
dimus. Et plane incredibile apparet, quod
major sanctitas requiratur in ministro ad
ungendum infirmum, quam ad reficiendum
viatico, in quo puritatis, et vitæ auctor
realiter continetur. Ad secundum respon-
demus eodem modo, quod licet ministrans
Eucharistiam non exerceat actionem sacra-
mentalem efficiendo sacramentum ; efficit
nihilominus ex officio, et juxta consecra-
tionem peculiarem, actionem sacramenta-
lem dispensandi, et applicandi sacramen-
tum. Ad tertium omisso antecedenti. nega-
mus consequentiam. Et ratio disparitatis
est, quod peccatores tangentes, aut deferentes
ulnis Jesum in carne mortali, id non
præstabant ex officio, sive speciali conse-
cratione, nec talis delatio erat actio per se
ordinata ad sanctificationem aliorum :
quare non se exhibebant ut ministros
acturos cum conformitate ad Christum, ne-
ullam ex vi contactus, aut delationis com-

mittebant inordinationem. Oppositum autem omnino contingit in sacerdote ministrante Eucharistiam : quippe ab una parte agit ex officio, sive speciali consecratione ; et ab alia parte dispensatio sacramenti est actio sanctificativa per modum applicationis : unde ista peragens in peccato gravem inordinationem inducit, et graviter peccat. Et debilitas hujus motivi manifestatur ab excessu, quo probatur : nam peccatores non solum contingebant corporaliter, sed etiam recipiebant corporaliter Christum in suis domibus, absque gravi peccato : et subinde producta similitudine peccatores poterunt non solum tangere, sed recipere sacramentaliter Christum, sine gravi nova culpa : id vero dicere est hæresis manifesta. Rationem autem differentiæ insinuat optime v. Tl. D. Thomas infra quæst. 80, art. 4 ad 1, his verbis : « Dicendum, quod Christus in » propria specie apparens non exhibebat » se tangendum hominibus in signum spiritus ritualis unionis ad ipsum : sicut exhibetur sumendus in hoc sacramento. Et » ideo peccatores eum in propria specie » tangentes non incurrebant crimen falsitatis circa divina, sicut peccatores » sumentes hoc sacramentum, etc. » Ad probationem ultimam concedimus sequelam cum Bonacina, Possevino, Conincko, et aliis, quos refert et sequitur Prado ubi supra num. 84. Et consequentis doctrinam non magis duram, non magis incredibilem videmus, quam dicere (et est sententia communis), quod Episcopus, qui innumerabilibus ministrat in peccato sacramentum ordinis, committat innumerabilia peccata: sicut enim in qualibet ordinatione perficitur sacramentum, et est per accidens, quod succedat alia; sic etiam in qualibet secularium communione perficit sacerdos actionem dispensandi Eucharistiam, et est per accidens (ipsi tamem voluntarium), quod ulterius in dispensando procedat

84. Unde a fortiori colligimus falsam omnino esse sententiam Emmanuelis Rodriguez in *Rumina* cap. 44, num. 23, Diana Bodrig. 1 part, tract. 7, résolut. 43, N. Andreae tract. 10 cap. b puncto 14, num. 182, et aliorum asserentium sacerdotem, qui in statu peccati excipit confessiones multorum successive, et absque notabili interruptione, non committere nisi unicum peccatum in genere moris : et consequenter satisfacere postea præcepto, et integritati confessionis,

si dicat se administrasse sacramentum penitentiae in peccato mortali. Id, inquam, falsum prorsus reputamus, permissio etiam contra doctrinam proxime traditam, quod sacerdos peccator ministrans pluries successive, et absque notabili discontinuatione sacramentum Eucharistiæ, nun committat nisi unum peccatum in genere moris, et satisfaciatur pro Confessione dicendo se Eucharistiam in peccato ministrasse, ut docet etiam idem Emmanuel in *Summa* verbo *Missa* cap. 249, et valde probabile reputat Trullench lib. 1, cap. 3, dub. 3, e: nos esse probabile non negamus. Nam concurrentibus pluribus simul, vel successive immediate suscipiendum sacramentum communionem, ministratio Eucharistiæ censetur moraliter unum convivium, et una integra sacramenti distributio : ubi si ministrans in peccato existat, tota deformitas, sive inordinatio consistit in eo, quod ministret in peccato; et de materiali, et per accidens in ordine ad prudentem estimationem se habere videtur, quod ministret uni, vel duobus, vel pluribus, ubi ad idem convivium accedunt : unde probabile apparet, quod sacerdos ita ministrans non committat nisi unum numero moraliter peccatum, quamvis actiones ministrandi sint entitative plures. Cæterum in casu, quo sacerdos existens in peccato absolvit successive plures, dantur plures simpliciter actiones distinctæ non solum in esse entis, sed etiam in genere moris: quippe conficiuntur plura numero sacramenta omnino completa, quæ non majorem unitatem habent in esse moris ad constituendum unum peccatum, quam plures fornicationes successive cum eadem commissæ: quare sicut istas agens committit plura simpliciter peccata, sic etiam ille, qui plures præstat absolutiones (sacrilegas : et uterque consequenter debet illorum, et harum numerum explicare in confessione. *Oppositum* autem consecrarium, et ob oppositum motivum probabile potest, ut proxime diximus sustineri circa sacerdotem, qui cum peccator sit, multis successive ministrat Eucharistiam : quamvis nos ut magis consequentem magis eijam probemus opinionem num. præced. relatum.

85. Quinto dubitari potest, utrum sacerdos existens in peccato peccet mortaliter, si in hoc statu incipiat audire confessionem ? Et quidem si intentionem habeat conficiendi

conficiendi sacramentum, sive absolvendi in prædiclo statu, manifestum est, quod peccat, ut constat ex doctrina tradita § 1. Code dubium referendum est ad illum, qui ita incipit audire confessionem in eo statu, quod tamen habet propositum eliciendi contritionem priusquam absolvat : vel saltem ad illum, qui præscindendo ab una, et altera intentione, audit confessionem in peccato, et ante absolutionem conteritur. In quo sensu affirmative respondent Ludovicus vicus de Ponto torn. 4, de *Christiana perfectione* 5, cap. 3, et Coriolanus de *casibus re-arvalis* 1 p. sect. 2, art. 1, n. 21, et in eandem sententiam inclinat Suarez tom. 4, in 3 p. disp. 18, sect. 1. Et potest ex eo suaderi, quod confessio est pars sacramenti penitentiae : ergo sicut sacerdos in peccato ministrans peccat mortaliter conficiendo prædictum sacramentum, ita etiam concurrendo ad hanc ejus partem.

Sed supposito, quod sacerdos non prævideat, nec amplectatur periculum absolvendi, in peccato, et quod ante absolutionem conteratur : probabilius censemus non peccare mortaliter, licet non solum incipiat audire, sed audiat integram confessionem. Quod etiam docent Enriquez lib. 6, cap. 18, et alii de ministro sacrament. artic. 5, post. 2, conclus. Lugo in præf. disput. 8, sect. 9, numer. 158, de penitentia disput. 21, num. 69, N. Franciscus tract. 1, cap. 7, punct. 11, numer. 107, et alii. Probatur : quia secluso, ut præmisimus, alio periculo, sufficit ad vitandum novum peccatum, quod minister sit in gratia, quando perficit sacramentum, et confert gratiam : atqui sacerdos non perficit sacramentum penitentiae, nec confert gratiam, quando audit confessionem, sed quando absolvit : ergo non peccat mortaliter, licet tempore, quo audit confessionem non sit in gratia, si contritionem eliciat, et gratiam habeat ante absolutionem. Per quod simul diluitur oppositum fundamentum : nam licet confessio sit pars sacramenti penitentiae : nihilominus ad sacerdotem non pertinet illa pars; sed alia, quæ est absolutio, in qua perficitur sacramentum : et ideo sufficit, si vel gratiam habeat, priusquam absolvat. Et eodem motivo ducimur, ut censemus non peccare mortaliter sacerdotem, qui in statu peccati imponit penitenti satisfactionem, dummodo contritionem, et gratiam ante absolutionem

habeat: quidquid in contrarium dicat Leander tract. de poenil. disputat. 11, quæstio. 117, nam licet (quod ille opponit), sacerdos cum imponit satisfactionem, incipiat proferre sententiam, et agere per modum judicis, et ministri Dei : nihilominus non conficit sacramentum, nec communicat gratiam, nisi in actu absolutionis : sufficit itaque simpliciter, quod cum absolvit sit in gratia, licet antecederet, et quoad alios actus minus principales fuerit in statu peccati. Sed cavendum omnino est, ut a principio monuimus, ne sacerdos se exponat periculo non habendi contritionem, et gratiam pro tempore absolutionis : quod periculum vix aut nullo modo evadet, qui cum advertentia vult se esse in peccato toto tempore, quo confessionem audit, et satisfactionem imponit. Et hoc sentiebat Suarez loc. citato. Alia dubiola minoris momenti omittimus, quorum decisionem lector facile colliget ex præmissis.

DUBIUM V.

Utrum sacramentorum minister peccet illa indignis ministrando ?

Hoc dubium est velut præcedentis appendix, pertinens ad perfectam eorum notitiam, quæ minister sacramentorum debet observare, ne peccet in eorum dispensatione : quippe pro isto fine attendere oportet ad dispositionem non solum ministrantis, sed et suscipientis. Ut autem cum majori claritate ad id, quod aliqualem difficultatem habet, procedamus.

§ I.

Promittuntur magis communia.

86. Et inchoando ab ipsis tituli terminis indignorum vocabulo non significamus eos, qui sunt incapaces suscipiendi valide sacramenta : manifestum est enim his non posse sacramenta conferri, et gravissimum peccatum esse, si minister conaretur ad hujusmodi collationem, ut si Episcopus vellet ordinare non baptizatum, et sacerdos vellet absolvere non contritum, nec attritum: quippe non plus facerent, nec minus peccarent, quam si intenderent baptizare in vino loco aquæ, aut consecrare in aqua loco vini. Indignorum itaque nomine signi-

Corollarium contra Leander.

»■ oujitt- ficantur in præsenti, qui cum capaces sint
O ^'^[.suscipiendi sacramenta.nihilominus prop-
K ler peccatum sunt indispositi ad recipien-
J dum gratiam, quæ est fructus, et effectus
K sacramenti ; et hi incomplexo vocabulo
r dicuntur *peccatores*. Et necessarium est, ut
I dubium locum habeat, hanc indispositio-
I nem esse ministro notam : si enim illam
| simpliciter ignoret, perinde se habet res-
pectu illius, ac si non esset : quia igno-
rantia simpliciter talis causal involunta-
riam.

liriiier deinde peccatores alii sunt publici, alii
«EtiDgiioculti. Et quod quis sil peccator publicus,
rtm'essecontingit tripliciter: primo, quando de
omil 1^IUS P000310 constat in iudicio, vel per ip-
sius delinquentis confessionem, vel per
depositionem testium sufficientium, vel per
sententiam iudicis : et Lie dicitur peccator
publicus *jure*. *Secundo, quando delictum
commissum est coram multis*, ut nulla
tergiversatione celari queat : et hic dicitur
peccator publicus facto. Tertio, quando
delicium est publicum fama, quæ scilicet
orta sil ex sufficientibus indiciis, notaque
majori parti communitatis, aut oppidi, in
qua peccator habitat.Dequibus publicitatis,
sachez aul notor*elalts modis videri possuntSoto
Tmi. in 4, dist. 12, quæst. 1, art. 2, § *Ambigui-
tas*, Sanchez lib. 8, de matrimonio cap. 34,
Trullench in bulla lib. 1, § 7, cap. 6, dub.
6, Prado infra q. 80. dub. 8, § 1, et alii.
Quando autem nullo ex prædictis modis
peccatum innotescit ; homo, licet re ipsa
peccaverit, el sil in statu *peccati, non di-
Quisdi- citur peccator publicus, sed occultus*. Tam
pccaior vero peccator publicus, quam occultus pos-
owoJius.snnl dupliciter accedere ad *petendam sa-
cramenta, nempe vel publice*, sive coram
multitudine, et communitate ; vel *occulte
videlicet coram ipso ministro*, aut paucis
aliis.

Ko[3 Juxta præmissas itaque distinctiones
procedit proposita difficultas, quæ in eo
nem mi-præcipue vertitur, an minister peccet *gra-
Dislr- viter*, ubi sacramentum dispensat ei, quem
cognoscit esse indignum, sive accedere
sine dispositione requisita ad gratiam sa-
cramenti. Et supponimus ministrum ha-
bere hujusmodi notitiam extra confessio-
nem : si enim in confessionis sacramento
illam acquirat, minime potest accedentem
ad aliud sacramentum v. g. Eucharistiam,
repellere : tum propter sigillum : tum ne
confessio reddatur odiosa, et homines re-

trahantur ab illa. Et ita observant com-
muniter Doctores, Henriquezlib 1, cap.JO.tt^
num. 5, Sanchez lib. 3, de i>itjfrimoitiü,s^
disp. 16, num. 15, N. Francisco! cap. 7,
punct. 9, num. 73. Alia itaque via oportet
delictum suscepturi sacramentum esse
cognitum a ministro. Et in hoc sensu pro-
cedit dubium.

87. Et supponimusin genere ministrum
perse loquendo teneri sub obligatione pec-
cati mortalis non ministrare sacramenta («k
indignis. In qua suppositione *sub* hac præ-;^
cisione facta convenit plane inter omnes^;
Auctores, quos viderimus. Et ita expresse^ :
docet D. Thom. infra quæst. 68, ari. 4.
agens de baptismo, et quæst. 80, artic. 0,
agens de Eucharistia. Proponitaulem priori
loco tres rationes optimas, quæ (etsi pro
baptismo formate) caderis sacramentis ap-
plicari facilequeunt : quare integrum locum
transcribemus. « Dicendum, quod aliquis
« potest dici peccator dupliciter. Uno modo
a propter maculam, et reatum præleritum.
« Et sic *peccatoribus est* sacramentum bap-
a tismi conferendum : quia est ad hocspe-
« cialiler institutum, ut per ipsum pecca-
a torum sordesmudentur, secundumillud
a ad Ephes. 5: *Mundans eam* (scilicet Ec-
« clesiam) *lavacro aquæ in verbo vilx*. Alio
a modo potest dici aliquis peccator ex vo-
« luntate peccandi, et proposito perma-
« nendi in peccato. *Et sic peccatoribus non
a est sacramentum baptismi* conferendum.
« Primo quidem, quia per baptismum ho-
a mines Christo incorporantur, secundum
« illud ad Galat. 3: *Quicumque in Christo
« baptizati estis, Christum induistis*. Quan-
a diu autem *aliquis habet* voluntatem
» peccandi, non potest esse Christo con-
« junctus, secundum illud 2, ad Corinth.6:
a (*Jux participatio justitix cum iniquitate?*
a Unde et Augustin, *dicit in lib. de pœnit.*
a quod nullus suæ voluntatis *arbiter cons-
a titutus potest novam vitam* inchoare,
« nisi eum veteris vitæ pœniteat. Secun-
« do, quia in operibus *Christi, et Ecclesiae
« nihil debet fieri frustra*. Frustra autem
a est, quod non *pertingit ad finem, ad
« quem est ordinatum*. Nullus autem ha-
« bens voluntatem peccandi, *simul potest
« a peccato mundari, ad quod ordinatur
« baptismus : quia hoc esset ponere contra-
« dictoria esse simul*. Tertio, quia in sa-
« cramentalibus signis non debet esse
« aliqua falsitas. Est autem signum fal-
sum.

i sum, cui res significata non respondet.
/ Ex hoc autem, quod quis lavandum se
* præbet per baptismum, significatur,
« quod se disponat ad interiorem ablutio-
« nem. Quodnon contingit de eo, qui habet
« propositum persistendi in peccato. Unde
i manifestum est, quod talibus sacramen-
I tum baptismi non est conferendum. »

Confirmantur hæc S. Doctoris motiva
! ^attendendo ad duo generalia capita, quæ
i * in hujusmodi sacramentorum administra-
tione occurrunt. Primum ex debito chari-
tatis erga proximum : obligamur enim non
cooperari peccato alterius, sed illud potius
impedire, ubi commode fieri potest : quam-
vis autem qui indignus existens petit sibi
ministrari sacramenta, sit jam determina-
tus ad peccaminosam eorum susceptionem;
adhuc tamen potest minister impedire exe-
cutionem, et consummationem talis operis:
ergo per se loquendo, et ubi commode fieri
potest, ad id obligatur debito charitatis :
atque ideo per se loquendo qui indignis
ministrat, graviter peccat. Secundum ex
debito religionis: committitur enim minis-
tris dispensatio sacramentorum, ut illam
sancte, religiose, et fideliter exequantur,
juxta modum scilicet, quem ipsa dignitas
sacramentorum exposcit, ut merito possi-
WCo-mus dicere cum Apostolo I, ad Corinth. 4 :
i ^ *Sic nos existimet homo ut ministros Christi,
el dispensatores mysteriorum Dei*. Hic jam
quxritur inter dispensatores, ut fidelis quis
inveniatur. Infideliter autem agit minister,
qui scienter præbet sacramenta indigno
contra reverentiam eisdem, eorumque auc-
tori debitam. Et agere vincitur contra
i illud Christi mandatum Matth. *Nolite
dare sanctum canibus, neque mittatis mar-
garitas vestras ante porcos*. Est ergo per se
loquendo peccatum grave, quod minister
sacramenta dispenset indignis. Unde simul
liquet obligationem non ita ministrandi
minime egere alio præcepto positivo, sed
oriri ex ipsa rerum natura, supposita sa-
cramentorum institutione.

88. Liquet etiam, quod etsi onerosum
i 0f:4
i <re
letat
Es:ser
appareat, et inconvenientibus obnoxium
ministrum inquirere de aliorum vita, et
^^dispositione ; tenetur nihilominus suffi-
cientem circa id diligentiam adhibere,
quantum conditio sacramenti administran-
di postulat juxta prudentum arbitrium.
Aliter enim cæco modo procederet in minis-
trando sancta, et minus fideliter ageret.

■Sed tamen diversa sufficit inquisitio, et no-
titia pro sacramentorum diversitate, ut
congruentius suis locis ostendi solet. Nam
in Ordine (et idem proportionabi.iter con-
tingit in matrimonio, quod non sacerdos
assistens, sed ipsi contrahentes ministrant),
inquiritur de vita, moribus, et impedimen-
tis. In baptismo inquirendum est de suffi-
cienti notitia fidei, et de aliis dispositioni-
bus juxta conditionem personæ baptizan-
dæ. Et similiter fit in confirmatione. In
poenitentia autem inquiritur de peccatis,
de dolore, de restitutione rei ablata, de
proposito emendationis, elaliis hujusmodi.
Quod etiam in Extrema unctione contingit
adjuncto simul mortis articulo. Sed quod
ad Eucharistiam attinet, si quis illam petat,
potest minister eam ministrare, si pruden-
ter judicat petentem non esse in peccato
mortali : quam dispositionem debet in eo
præsumere, quando sibi de opposito non
constat : quia nemo præsuraitur malus,
nisi constet esse ; el quilibet præsumitur
bonus, nisi certo constet malum esse. Quæ
omnia tractanda sunt modo prudentiali, et
humano : hic enim congruit cognitioni, et
providentiæ ministri : et altior notitia,
sive discussio odiosa foret, semperque ob-
noxia tam deceptioni, quam scrupulis.
Unde juxta præmissum procedendi modum
non raro continget, quod ipsa sacramenti
petitio a tali persona, cum tali modo sit
sufficiens ministro signum bonædispositio-
nis in petente ; aliquando autem petitio a
tali persona, et cum tali modo inducat ve-
hementem suspicionem circa dispositionis
defectum, et opus sit ulteriorem diligen-
tiam adhibere.

89. Ex præmissa autem communi sup- Saura-
positione facile, et per se consequitur mi-
nistrum teneri non ministrare sacramenta “P“^Ini-
publico peccatori, sive ille petat publice, publico
sive occulte. Sic docent communiter Aucto-
-iec“^10'
res. Vivaldus de sacram, in genere cap. 10, vivald.
concl. 1, Camerota de Eucharistia cap. 10, β0, ^Γδ.
dub. 5, Bonacina disput. 1, quæst. 4, Hüçan.
punct. 4, Pitigianus dist. 9, quæst. 1, ar-“Lugo,
tic. 5, N. Franciscus cap. , punct. 9, Dia5tll-
num. 72, Lugo disput. 8, sect. 11, Dica-
stillo disput. 3, dub. 12, num. 272 et alii.
Et probatur eisdem motivis, quæ propo-
suimus num. 87. quin opus sit alia expen-
dere : nam minister per se loquendo debet
non ministrare sacramenta indignis : pu-
blicus autem peccator est publice indignus,

ut ex terminis constat. El quod publice, vel cum aliqua infamia repellatur, non est inconueniens ; cum ejus indignitas publica etiam sit, et in ejus culpam vergi debeat. I bi autem occulte petit ; facilius adhuc [^]admoneri. reprehendi, et rejici valet. Et i in idem censendam esse de eo, qui publice suspectus est de gravi crimine, ita ut vehemens suspicio inducat moralem certitudinem, affirmant Emmanuel Rodriguez *in bira*.: *Summa* cap. 68, conclus. 2, Suarez *de Euciaris*(*ja* disput. 66, sect. 6, Dicastillo ubi proxime, Possevinus *de administrat, sacrament.* cap. 5, num. 13, et alii. Ratio est : quia moralis illa certitudo ex vehementi suspicione procedens æquivalet notitiae physica? : quare constituit ministerium in eadem obligatione non ministrandi cum periculo moraliter certo agendi infideliter, dando sacramenta indignis. Videndusest Cti' D. Cyprianus lib. I, epist. 10, ubi circa hæc consultus respondit : ¶ Pro dilectione tua consulendum me existimasti, quid « mihi videatur de histrionibus, et mago illo, qui apud vos constitutus adhuc in artis suæ dedecore perseverat, an talibus sacra *Communio* cum cæteris Christianis debeat dari ? Puto, nec majestati divina?, nec Evangelicædisciplinæcongruere ■ ut pudor, et honor Ecclesiæ tam turpi, a et infami contagione fœdetar. » HæcS. Doctor, idem dicturus de publicis meretricibus et usurariis, et similibus.

Sequitur similiter ex eadem suppositione ministerium *obligari* per se loquendo ad non dispensandum sacramenta peccatori occulto dia petenti, quando occulte petit. Quoniam minister tenetur per se non administrare to, si indigno : cognoscit autem certo, quamvis peut particulari notitia, hunc potentem esse indignum : ergo tenetur ad non ministrandum illi sacramenta, f-t quod occultus sit, nihil refert : quia etiam repulsa est occulta, nullum inducens scandalum, nullam illi afferens infamiam, sed magis commodum: quia dum refellitur, corrigitur, adrnone-turque de majori salutis studio. Et ita docent Enriquez, Filliucius.Coninckus, et alii Boiuciu. plures, quos refert, et sequitur Bonacina SBarez" u^i Prox'mt' num. 4, N. Franciscus loco cit. num. 73, Suarez disp. 61, sect. 4, circa finem, Mascarenhas tract. 1, cap. 10, num. 160 et alii communiter. Hancsuppositio-Sofononnem limitabat Soto in 4. dist. 12, quæst. 1, art. 6, ad ministerium voluntariam, qui

scilicet ex officio non tenetur sacramenta ministraro : pastorem namque censebat non posse, aut debere privare subditum sacramentis, quamvis particulari, et occulta sententia cognitam habeat ejus indignitatem : quippe privata scientia, atque auctoritate, inauditaque parte, spoliare non debet subditum jure, quod habet petendi a pastore sacramenta. Sed minime recedendum est a communi aliorum sententia : quoniam quod minister non debeat ministrare indignis, est per se loquendo in univsum verum, et verificandum, nisi grave aliquod, et urgens motivum ad oppositum occurrat. At non est ejusmodi, quod Solo repræsentat. : quia pastor optime potest, nulla interposita judiciali forma, subditum commonefacere, manifestando secreto secretam ejus indignitatem : ubi nullum scandalum, nulla infamia inducitur, sed totum negotium transigitur in occulto. Porro non denegat subdito aliquid vere proficuum : quia licet sacramenta de se utilissima sint, damnum tamen plurimum afferunt suscipientibus indigne. Ligatur itaque pastor in hoc casu, sicut et per se loquendo in aliis, duplici illo debito supra relato, nempe et charitatiserga proximum, impediendi novam ejus culpam, ubi facile potest ; et religionis erga sacramenta, impediendi sacrilegam eorum susceptionem.

Hæc sunt in præsentī difficultate magis communia, juxta quæ patet ad plures casus occurrentes. Majorautem difficultas occurrit circa alium casum, nempe ubi occulte indignus petit publice sacramenta, vel cum aliis concurrit ad eorum susceptionem. Verbi causa, Joannes minister certo, licet occulte, cognoscit Petrum habere concubinam, vel retinere injuste aliena bona, ob quæ crimina est re ipsa indignus suscipiendi sacramentum Eucharistiæ : sedp^tamen Petrus quantum ad communem, et^I* publicam famam censetur bonus, aut saltem non censetur malus. Inquiritur an ubi Joannes publice ministrat Eucharistiam, et Petrus publice accedit ad eam suscipiendam ; queat, aut debeat Joannes eam illi ministrare, an vero possit illum repellere et aliqua via communionem ei denegare ? Et idem proportionabiliter potest contingere circa dispensationem aliorum sacramentorum, ut cum Episcopus confert publice Confirmationem, aut ordines, etoculta. certi tamen scientia cognoscit *hunc,*

aut

aut illum esso indignum, sive indispositum r sd fructum eorum sacramentorum.

§n.

Specialior difficultas resolvitur.

90. Dicendum est ministrum licite posse ministrare sacramenta peccatori occulto publice petenti : et consequenter obligari ad hujusmodi administrationem. Hæc secunda assertionis pars facile constat ex prima : quia minister debet vitare, ubi licite potest, infamiam proximi, quæ profecto immineret, ubi publice accedens ad sacramenta, ab illorum participatione arceatur : ergo si minister licite potest, debet utique sacramenta non denegare, p (tramque autem docet D. Thom. infra quæst. 80, artic. G, ubi ait : a Circa peccatores distinguendum est : quidam enim sunt occulti, quidam vero manifesti, etc. Manifestis ergo peccatoribus non debet a etiam petentibus sacra communio dari, etc. Si vero non sunt manifesti peccatores, sed occulti, non potest eis petentibus sacra communio denegari.» Etin-l, J dist. 9, quæst. 1, artic. 5, quæstiunc. 1, ■ inquit : « Si sacerdos sciat peccatum aliqujus, qui Eucharistiam petat, per confessionem. vel alio quolibet modo distinguendum est : quia aut peccatum est * occultum, aut manifestum. Si est occultum, aut exigit in occulto, aut in mani-i festo. Si in occulto debet ei denegare, et i monere, ne in publico petat. Si autem) in manifesto petat, debet ei dare. » Et ilem communiter docent tam Thomista», quam alii Theologi. Sotus in 4, dist. 12, a ce,quæst. I, art. 6, Cajetanus infra quæst. 80, ljj£art. 6, ubi Nugnus difficult. 1, Prado dub. ?_>8, Sylvester verbo *Eucharistia* 3, num. 37, Armilla eodem verbo 22 et 27, Navarrus ■£*cap. 21, num. 55, Rodriguez *in summa* ;7cipGS, conci. 4, Sanchez libr. 3, *de matrimonio*, disput. 16, Suarez disput. 18, section 2, Vazquez infra disput. 209, cap. 3, Vi Camerota *de Eucharistia* dub. 16, Angles l5» quæst. 2, artic. 4, conci. 1, Valencia tom. 4,disput. G. quæst. 8, punct. 3, Aversa in præsent. sect. 10, § Tertio ex quibusdam, Logo disput. 8, section. 10, Mascarenhas disput. 3, capit. 10, conci. 4, Pitigianus, Possevinus, Bartholom. a S. Angelo, Henriquez, et alii, (pios refert, et sequitur Dicastillo disput. 3, dub. 12, num. 275.

Quamvis autem assertio hæc sit adeo communis, mirum est quantum studii adhibuerint Recentiores in diruendo communia ejus, et antiqua fundamenta, præsertim illa, quæ proponuntur a D. Thom. Ipsi vero alia comminiscuntur, quæ mutuo (sic enim digladiantur) flocci pendent : ut tandem nullum denique certum pro assertionem certa relinquantur motivum , et sic tandem ejus certitudo nutat, et cassum eat. Sed nos e contra non alia quam Div. Thomæ fundamenta, ubique solidissima, proponemus. Probatur ergo primo ex facto. atque exemplo Christi Domini, qui evidenter cognoscebat Judam proditorem esse indignum Eucharistia, et habere diabolum in corde: quo non obsta?.'e, non negavit illi Eucharistiam in noctecœnæ; quia peccatum ejus erat occultum, et Eucharistia omnibus publice ministrabatur: ergo hoc exemplo possunt ministri administrare Eucharistiam, et alia sacramenta peccatori occulto publice petenti. Quod motivum proponit Div. Thom. infra quæst. 81, art. 2, in corp, his verbis: « Quia Christus a nobis debuit esse exemplum justitia?, a non conveniebat ejus magisterio, ut « Judam occultum peccatorem sine accusatore, et evidenti probatione, ab aliorum a communionem separaret : ne per hoc a daretur exemplum Praelatis Ecclesiæ similia faciendi. Et ipse Judas exasperatus inde sumeret occasionem peccandi. « Et ideo dicendum est, quod Judas cum t aliis discipulis corpus Domini, et san- « guinem suscepit, ut dicit Dionys. lib. ¶ Eccles, hierarch, et Augustinus super ¶ Joann. » Et in resp. ad 2 addit : a Dicendum. quod Christo nota erat Judæ iniquitas sicut Deo : non autem sibi nota per « modum, quo hominibus innotescit. Et a ideo Christus Judam non repulit a communionem: ut daretur exemplum tales a peccatores occultos non esse ab aliis « Sacerdotibus expellendos. »

Occurrunt aliqui Recentiores. et negantPnwtaChristum in cœna dedisse Judæ Eucharistiam : quod prius dixerat Div. HilariusD-Htlw con. 30. super Matth. cujus meminit Div. Thom. loco citat, in resp. ad 1. Sed in hoc refellendo non immoramur: quia ultra tres Sacros Doctores nempe Dionys. Augustinum, et Thomam jam relatos, sic docent Origines, Cyprianus, Hieronymus, Chrysostomus, Theodoretus, Euthymius, Beda,

Ratio fundamēntalis exD.Th.

Sacramentum non debet ad-

14 y Γ

n wcul- m,nister tenetur per se non administrare to, si indigno : cognoscit autem certo, quamvis peut particulari notitia, hunc potentem esse indignum : ergo tenetur ad non ministrandum illi sacramenta, f-t quod occultus sit, nihil refert : quia etiam repulsa est occulta, nullum inducens scandalum, nullam illi afferens infamiam, sed magis commodum: quia dum refellitur, corrigitur, adrnone-turque de majori salutis studio. Et ita docent Enriquez, Filliucius.Coninckus, et alii Boiuciu. plures, quos refert, et sequitur Bonacina SBarez" u^i Prox'mt' num. 4, N. Franciscus loco cit. num. 73, Suarez disp. 61, sect. 4, circa finem, Mascarenhas tract. 1, cap. 10, num. 160 et alii communiter. Hancsuppositio-Sofononnem limitabat Soto in 4. dist. 12, quæst. 1, art. 6, ad ministerium voluntariam, qui

Boiuciu.

SBarez"

cit. num. 73,

finem,

Ljaiiu-

Sofonon-

arridei.

Cyrillus Hierosolym. Petrus Damian, et alii passim, ut merito dixerit Aversa infra quæst. SI (et apud illum quæst. 9, sectioni), hanc esse communem sententiam Sacrorum Doctorum, Expositorum, et Theologorum. quod Christus Judæ dederit Eucharistiæ sacramentum. Unde Ecclesia canit in sequentia *Missæ* corporis Christi *! Turba fratrum duodena datum non ambigitur.* Et idem habetur in corp. Juns cap. *Christus* I quæst. 1. ex Div. Augustino et cap. *Sacra* de consecratione distinet. 2, ex eodem Augustino, et cap. *Si sacerdos* de officio Ordinarii ex Eugenio Papa. Nec amplius circa hoc nunc immoramur, quia illud ex professo ostendemus tract, seq. disput. I procemiali, cap. 3, a num. 68. Aliter occurrit Vazquez disput. 217, cap. 3, dicens Judam esse apud Apostolos detectam ante Eucharistiæ institutionem, et dispensationem : et consequenter Christum dedisse illud sacramentum peccatori publico. Quod confirmat ex S. Leone Papa serm. 3, *de passionne, ubi* ad Judam ita loquitur : « Illa saltem te a præcipitio tuo sacramenta revocassent, quæ in paschali cena jam de perfidia tua signa divinæ scientiæ detectus acceperas. » *Ex quo,* inquit Vazquez, nequit argumentum trahi ad alios ministros: nam Christo uti omnium Domino, et gratiæ auctori nulla faerunt licita, quæ sunt nobis interdicta. Sed hæc responsio non solum est contra mentem Div. Thomæ sed etiam contra apertam sententiam Eugenii Papæ capit, cit. *Si sacerdos,* et aliorum, qui ex una parte supponunt Judam fuisse adhuc peccatorem occultum, et ex alia parte deducunt ab exemplo Christi, quod non debeamus sacramenta peccatori occulto publice denegare. Et quod Turrianus, et alii juniores audent dicere Eugenium loquutum fuisse non diffiniendo, sed ut privatum Doctorem ; satis manifestat, quam levibus ipsi ducantur motivis, qui ad similes obligantur angustias. Dictum autem S. Leonis nihil prædictæ evasioni favet : solum namquesignificat Judam detectum jam fuisse apud Christum, et ipsum Judam id probe potuisse advertere per signa divinæ scientiæ.

AliaD. X' 91 Secundo probatur ratione D. Thomæ in testimoniis relatis : quoniam si minister denegaret sacramenta peccatori occulto illa publice petenti, infamaret pro-

ximum ; siquidem manifestaret, et publicum faceret occultum ejus delictum: sed minister non habet ad id auctoritatem: ergo minister non potest denegare sacramenta peccatori occulto illa publice petenti. Quod magis confirmat idem loco citato his verbis. « Quilibet Christianus habet jus in perceptionem Eucharistiæ, « nisi illud per peccatum mortale amittat: » unde cum in facie Ecclesiæ non constet istum amisisse jus suum, non oportet ei in facie Ecclesiæ denegari : alias daretur facultas malis sacerdotibus pro suo libitopunire maxima poena, quosvellent. Non approbat Suarez hoc fundamentum, sed contra illud opponit, quod in prædicto casu vel infamandus est proximus, vel sacramentum conferendum est indigno cum gravi injuria Christi; quod est malum gravius, quam primum illud : quare cum ex duobus malis minus sit eligendum ; non apparet inconveniens, quod minister denegat sacramenta peccatori, licet ex hac negatione sequatur ejus infamia. Unde confirmatio etiam corrui videtur; quia, ut arguit Suarez, peccator vel occultus, vel publicus nullum habet jus petendi prædictum sacramentum; cum potius sit illo indignus : ergo minister, qui cognoscit occultum petentis impedimentum, non agit contra aliquod petentis jus, nec illi refert injuriam. Unde si quæ infamia ex negatione sacramenti, ex manifestatione criminis occulti sequeretur ; non esset referenda in ministrum, sed in peccatorem, qui indigne petendo se his incommodis exponit. Sicut Episcopus, addit Lugo, potest negare beneficium, et ordinationem ei, quem certo licet secreto cognoscit esse indignum: et sibi imputare debet aliqualem infamiam inde resultantem, qui cum esset indignus, accessit ad petendum.

Sed hæc non diruunt propositum fundamentum, sed a Div. Thorn, prævisa fuerunt. Unde loco citat, ex hac 3 part. in respons. ad 2, occurrit objectioni factæ his verbis: « Dicendum, quod licet pejus sit peccatori occulto peccare mortaliter sumendo Corpus Christi, quam infamari ; tamen Sacerdoti ministranti corpus Christi pejus est peccare mortaliter infamando injuste peccatorem occultum, quam quod ille mortaliter peccet : quia nullus debet peccatum mortale committere,

ut aliud liberet a peccato. Unde Augustinus, dicit in lib. quæst. super Genes. Periculosissime admittitur hæc compensatio, ut nos faciamus aliquid mali, ne alius gravius malum faciat. » Et loco citat, ex 4 sent, in resp. ad 1, inquit:» Potius deberet eligere medicus medicinam esse mortiferam infirmo, quam sibi, si allerum oporteret. Et similiter sacerdos potius deberet eligere, quod peccator assumat ad perditionem suam, quam quod ipse denegat in perditionem propriam in scandalizando, et peccatum occultum revelando. » Et ad id addit : « Secundum Innocentium Tertium cum nemo debeat unum mortale committere, ut proximus aliud non committat; eligendum est potius sacerdoti non prodere peccatorem, quam ut ille non peccet. » Quod vero confirmationi objicitur dilutum fuerat a Div. Thom. in verbis supra relatis : « Cum in facie Ecclesiæ non constet istum amisisse jus suum, non oportet ei in facie Ecclesiæ denegari, etc. » Itaque duplex jus in homine distinguendum debet ad petendum Eucharistiam : aliud in foro conscientiae coram Deo ; est hoc est jus citra omne peccatum tam occultum, quam publicum : aliud autem est jus petendi in foro exteriori, sive in facie Ecclesiæ ; et hoc jus non excludit omne peccatum tam publicum, quam occultum, sed solum peccatum publicum : quoniam quilibet Christianus ex hoc, quod baptizatus est, habet jus ad communionem cum aliis fidelibus, nisi adsit causa manifesta, ob quam privetur. Unde peccator occultus, licet careat priori jure, habet tamen hoc posterius. Quare si sacerdos ei publice petenti Eucharistiam, eam denegaret; ageret contra prædictum jus publicum, et illi irrogaret injuriam. Exemplum autem a Lugone propositum non est ad rem: quia ordinatio, et beneficium non conferuntur, nec conferri debent, nisi prævio examine tam publico, quam secreto : et rursus non omnibus Christianis debentur : unde qui illa poscit se exponit periculo, ut admittatur, vel repellatur secundum conditiones tam publicas, quam occultas. Et ita Episcopus, qui propter notitiam delicti, aut impedimenti occulti ipsum non admittit ad ordinationem, vel beneficium, nullum eidem injuriam infert, sed agit, ut debet.

Cæterum omnis Christianus habet jus in foro externo ad sacram communionem, nisi malus sit in foro externo: et nemo censetur malus, nisi probetur: quia nisi probetur, est in legitima suæ famæ possessione. Quare injuste faceret minister, qui hunc in facie Ecclesiæ a communione repelleret.

92. Insistunt tamen Recentiores : quia Objectio totum istud negotium tractamus facta præcise comparatione ad commodum, et incommodum tam ministri, quam suscipientis, et nullo habito respectu ad reverentiam sacramenti, et ad injuriam, quæ illi irrogatur cum tamen ad hæc potissimum attendere deberemus. Nam malum ab intrinseco est cooperari alicui ad irreverentiam sacramenti, qualis intervenit in communione sacrilega : sed minister illam porrigens peccatori occulto, a illam cooperatur : ergo malum ab intrinseco est ministrum dispensare sacramentum peccatori occulto ; ergo sive petat secreto, sive publice et sive sequatur proximi, infamia, sive non, tenetur non ministrare illi sacramentum. Confirmatur : quia non minus indecens, atque injuriosum est sacramento illud mittere in cor peccatoris sordidum, et pollutum, quam in sterquilinum, aut ignem : sed si minister cognosceret peccatorem occultum publice petentem in animo habere, ut Eucharistiam projiceret in sterquilinum, aut ignem, teneretur communionem denegare : ergo ad idem tenetur, cum cognoscit petentem projecturum illam foroinlermo in cor pravum, et peccatis pollutum. Ad hæc : pro tuendo vitam, vel famam innocentis possumusdemonstrare crimen volentis illi inferre injuriam ; quamvis inde sequatur infamia, si alio modo non potest injuria innocentis vitari : ergo pariter ad vitandum injuriam, quæ Eucharistiæ per sacrilegam communionem fit, potest minister repellere peccatorem occultum publice petentem ; licet inde subeat infamiam ; cum alio modo illa irreverentia vitari non possit. Si autem potest licite, ad id utique tenetur. Ergo fundamentum desumptum ex titulo non lædendi famam proximi nihil valet.

Respondetur falso supponi, quod in præmissis Div. Thomæ discursu non habeatur respectus, sive attentio ad sacramenti irreverentiam, et Dei injuriam : nam fit plane, ubi agitur de peccato occulto pecca-

toris publice accedentis, quod a prædictis irreverentia, et injuria nequit praescindere. Sed tamen dicimus ministrum non debere vitare gravissimum istud malum, aliud in infamatione proximi, juxta illud, quod Div. Thomas supra relatus expendit ex Div. Augustino : « Periculosissime a admittitur hæc compensatio, ut nos faciamus aliquid mali, ne alius gravius « malum faciat. » Unde ad objectionem in forma, concessa majori, negamus minorem : nam sacerdos dispensans sacramentum peccatori occulto publice petenti, nullo modo cooperatur sacramenti receptioni ; quatenus sacrilega, et mala est ; sed quatenus objective bona est. potest bene exerceri. Ut autem peccatum illud non impediatur, causam rationabilem habet, nempe non posse illud impedire absque peccato proprio laedendi famam proximi ad cujus conservationem ipse cujus publicum, sive in foro externo habet, ut supra diximus. Quæ doctrina confirmari, et explicari potest tum exemplo supra posito Christi Domini præbentis Eucharistiam Judæ. qui graviter peccaturus erat in susceptione illius, quin propterea Christus cooperatus fuerit ad tale peccatum : obtulit namque rem de se sanctam, et quæ sancte percipi potuit : et Christus non tenebatur peccatum illud vitare. Tum exemplo mulieris celebrantis matrimonium cum eo, quem certo scit esse in statu peccati : si enim ad mulieris famam, vel bonum aliquod magnum talis celebratio referat, nullum est peccatum. quod celebret, et sacramentum ministret indigno (sunt enim hujus sacramenti ipsi contrahentes ministri), quia dat operam rei de se honestæ, et quæ bene ab alio, si vult, celebrari potest : nec tenetur alterius peccatum, et sacramenti injuriam vitare cum magno dispendio suo. Tum exemplo populi, qui ut sacrum in die festo audiat, potest rogare, obligare, et inducere proprium pastorem ad celebrandum. et communicandum, quamvis sacerdos peccator sit : quia populus petit rem de se licitam, et quæ sancte exerceri valet, ut Suarez, expendit Suarez disput. 18, sect. 2, et alii communiter admittunt. Sic igitur quamvis sacerdos publice ministret Eucharistiam illi, quem secreto scit esse peccatorem, minime tamen cooperatur ad ejus peccatum ; sed permittit, aut non vitat id, ad quod vitandum non tenetur.

93. Ad confirmationem, quam multum urget Lugo, respondemus nutare in omnibus propositionibus, quibus constat. Nam in primis major est falsa : quippe majus longe peccatum est suscipere Eucharistiam cum intentione illam projiciendi in ignem, aut sterquilinum, quam suscipere illam corde per peccatum polluto, ut egregie declarat, et probat D. Thom. infra quæst. 80, art. 5, in corp, ubi ait : « Per accidens unum peccatum est gravius alio ex parte peccantis : puta peccatum, quod est ex ignorantia, vel infirmitate est levius peccato, quod est ex contemptu, vel ex certa scientia. Et eadem ratio est de aliis circumstantiis. Et secundum hoc istud peccatum (*recipiendi Eucharistiam tndigne*) in quibusdam potest esse gravius : sicut in his, qui ex actuali contemptu, cum conscientia peccati ad hoc sacramentum accedunt : quibusdam vero minus grave, puta in his, qui ex quodam timore, ne deprentantur in peccato, cum conscientia peccati ad hoc sacramentum accedunt. » In resp vero ad 3, addit : Dicendum, quod ille, qui projiceret hoc sacramentum in lutum, multo gravius peccaret, quam ille, qui cum conscientia peccati mortalis ad hoc sacramentum accedit. Primo quidem, qui ille hoc faceret ex intentione injuriam faciendi huic sacramento : quod non intendit peccator indignecorpus Christi accipiens. Secundo a quia homo peccator est capax gratis : unde etiam est magis aptus ad suscipiendum hoc sacramentum, quam quæcunque irrationalis creatura. Unde maxime inordinate uteretur hoc sacramento, qui projiceret ipsum canibus ad manducandum. vel qui projiceret in lutum conculcandum. » Hæc liquido manifestant propositionis ad oppositum assumpto falsitatem.

Sed veniamus ad minorem, quam si quis negaret, non timeremus facile a Lugone probandam. Quod enim sacerdos ministrans sciatur peccatum suscipientis fore majus, aut gravius, aut alterius ordinis ob magis expresse intentam Dei. et sacramenti injuriam ; minime Videtur evincere, quod obligetur inde ad sacramentum non ministrandum : nec dici posset cooperari ad tale crimen. Ipse namque dat operam rei objective, et de se sanat e, quam alter sancte percipere queat. Et quid iste illa in pessimos

mos fines sit abusurus, est præter intentionem sacerdotis, et aliunde latet in foro externo, cui se acconimodare minister debet, dum publice agit, ne proximum injuste fama privet, manifestando occultum, et gravissimum ejus crimen. Et plane si ministro ex denegatione publica sacramenti in prædicto casu immineret certum mortis periculum ; a nemine credimus obligandum vitare proximi peccatum, et sacramenti injuriam cum lauto sui dispendio. Cur igitur obligabitur, ubi succedit notabilis accedentis infamia, quæ eo major erit, quo gravius tentat delictum ? Hanc itaque viam qui arriperet, haud facile de falsitate convinceretur.

» Concedimus tamen minorem, ut tandem veniamus ad consequentiam, quam negamus. Ratio autem disparitatis desumitur ex D. Thom. locis proxime relatis : quoniam qui accedit suscepturus Eucharistiam cum intentione (quam certo, licet occulte cognoscat minister) illam conculcandi, vel illa abutendi ad maleficia, intendit positive inhonationem sacramenti, illamque aggreditur : quare debet tanquam injustus aggressor cum publica etiam infamia (si aliter nequit vitari) repelli. Cæterum qui ob solum peccatum occultum accedit indigne, non accedit cum hac intentione, nec vult positive sacramentum inhonorare, sed magis vellet oppositum : ducitur enim ex quodam timore falso, ne in peccato deprehendatur, retenta nihilominus fide, et aliquali reverentia (licet insufficienti), erga sacramentum : peccat tamen, quia non præstat cultum, quem potest, et debet, digne sumendo. Quod peccatum non tam est inhonoratio sacramenti, quam negatio honoris debiti. Sicut qui ponit Eucharistiam in corporali valde sordido, non est contumeliosus positive, sicut qui eam projicit in sterquilinum ad conculcandum ; licet peccet non adhibendo cultum debitum sacramento. Quare cum in prædicto casu non interveniat positiva sacramenti inhonoratio, nec animus in suscipiente illam aggrediendi, sed peccatum quoddam ex infirmitate humana ; non tenetur minister illud evitare, negando publice sacramentum, et infamando proximum ; sed magis huic incommodo consulere exercendo rem de se honestam, et permittendo, aut non vitando proximi culpam. Juxta quam doctrinam excluditur etiam difficultatis augmentum :

nam qui clam tentat inferre innocenti grave damnum, est injustus aggressor, et ideo impediendus est etiam cum manifestatione delicti, et suæ farnæ detrimento, Inde vero solum trahitur argumentum, ut repellatur peccator occultus, qui positive aggreditur sacramenti inhonationem, ut proxime concessimus. Sed trahi non debet ad illum, qui suscipiendo indigne peccat ex fragilitate, et humano timore, ut frequentius, et quasi per se contingit.

94. Tertium assertionis fundamentum proponit D. Thomas loco supra citato ex 4^{to} sent, in ratione quarta : nam si sacerdos negaret sacramentum peccatori occulto publice accedenti, et petenti ; daret scandalum : sed sacerdos debet non dare scandalum : ergo sacerdos debet non negare sacramentum peccatori occulto publice petenti.

Suarez, Vazquez, Lugo, et quique Recentiores hoc motivum spernunt quasi nihil occupans : nam si scandalum vocabulo significatur scandalum vere, et proprie dictum, nempe occasio ruinæ spiritualis in aliis ; istud profecto non sequeretur, sed magis correctio : quia cæteri viderent hunc, aut illum ob sua crimina communione privari. Si vero scandalum nomine significemus populi admirationem, et aliquam turbationem : hoc incommodum tanti faciendum non est. ut ob id permittatur irreverentia sacramenti : præsertim cum aliis mediis possit hujusmodi scandalo obviari.

95. Sed fundamentum D. Thomæ a prædicto inconuenienti desumptum esse solitur. dissimulatum ostenditur primo ex doctrina hactenus tradita : nam sicut qui crimina occulta, quæ secreto ab uno, aut altero sciuntur, manifestat coram multitudine contra ordinem justitiæ, et charitatis. dat scandalum propriissime dictum, sive occasionem, ut alii similiter faciant, et peccent : sic etiam sacerdos, qui occultum peccatorem coram multitudine infamaret negando ipsi sacramenta, et detegendo miserabilem ejus statum, non posset non dare scandalum, quippe qui præberet aliis exemplum, et occasionem similiter faciendi cum proximorum infamatione. Respondere autem hoc non esse scandalum proprie dictum, sed magis correctionem, cum cæteri viderent illum a communione repellere propter peccata ; est manifesta petitio principii : quoniam cæteri non possent licere hunc propter peccata sacramento privari, nisi videndo

simul sacerdotem manifestare, et publica facere peccata occulta cum infamatione proximi : unde ansam, et occasionem arriperent revelandi occulta aliorum peccata. Ostenditur secundo, nam ille dat scandalum proprie dictum, qui ex modo se gerendi avocat, et deterret fideles etiam justos a participatione sacramentorum. Tali autem modo procederet minister, qui titulo reverentiae erga sacramenta, negaret ipsa peccatori occulto publice petenti. Nam cæteri omnes etiam justi timere valerent similem repulsam, et infamia) notam : fieri namque posset, et esset satis frequens ipsos commisisse aliqua crimina occulta, licet sacerdoti nola, ipsaque diluisse in sacramento confessionis, sed eorum emendationem non esse a sacerdote cognitam : unde ab eo ut alii indigni repellerentur. Ipsi itaque just, et digni nollent ad sacramenta accedere cum tanto infamiae periculo : quod aliter vitare non possent, nisi manifestando se confessos jam fuisse hæc, et illa crimina sacerdoti nota : atque ideo obligarentur ad aliam, et forte difficiliorlem peccatorum confessionem. Quo quid absurdius? Quid magis deterrens a sacramentorum participatione ? Cum potius ministri officium sit ad eorum usum, in quo est vita, et profectus noster, inducere. Si igitur sacerdos ob occulta crimina posset publice accedentes repellere, scandalum gigneret, sive spiritualem multorum ruinam.

Kefel- Confirmatur : quia illa actio, quæ est
iQntnr causa, vel occasio plurimorum peccatorum,
Jnuioresnequit non esse scandalosa cum proprie-
tate : talis autem foret actio sacerdotis repellentis peccatores occultos, publice accedentes, a participatione sacramentorum : ergo sacerdos ita se gerens daret scandalum proprie dictum. Probatur minor discurrendo in hunc modum: demus fœminam nobilissimam conjugatam commisisse secretum adulterium soli sacerdoti, aut alteri notum : demus sacerdotem scire hanc istud crimen non diluisse per poenitentiam, vel quia ille confessarius ejus est, vel quia probe cognoscit non esse alium in oppido confessanum. Accedat mulier publice cum aliis ad suscipiendum Eucharistiam : neget sacerdos sacramenti dispensationem : contendat illa se injuste eo sacramento privari : e contra opponat minister occultum crimen. Quæ non hinc damna,

peccata, et seditioes orrientur? Si enim minister propalat crimen : ecce iram justam mariti, et consanguineorum, eae imminentes cœdes, ecce manifestum discrimen fœminæ. Sequitur etiam aliarum fœminarum scandalum, tam inusitatum exemplar ad similem proclivitatem attendentium. Si vero minister non probat (et forte non poterit) delictum: ipse tanquam injustus, atque stultus sibilo publico exponitur cum administracionis ludibrio, el dignitatis dedecore. Et hæc omnia per se consequuntur actionem negandi sacramenta adulterae occultæ. ubi publice accedit. Quæ, aut majora scandala etiam sequerentur, si sacerdos ob occultum peccatum negaret communionem personæ alicui, quæ apud omnes haberet famam insignis sanctitatis, et auctoritatis, ut facile consideranti constabit. Ne igitur suboriantur hujusmodi scandala, obligatur sacerdos non negare sacramenta peccatori occulto sibi noto, ubi publice ad illa suscipiendum accedit. JSicut etiam judex in foro externo debet non negare, quod pars petit secundum justitiam in foro externo ; quamvis judici secundum particularem, et secretam notitiam constet oppositum.

Nec refert, si contra utrumque fundamentum opponas : quia non est faciendum contra præceptum Christi ad vitandum scandalum, vel infamiam alicujus : sed Dominus præcepit Matth. 7 : *Nolite sanctum dare canibus*: sed sancta, sive sacramenta dantur canibus, cum peccatoribus exhibentur : ergo nec ad tollendum scandalum, nec ad vitandum infamiam licet sacramenta peccatoribus conferre. Id, inquam, non refert, sed optime diluitur a D. Thom. infra quæst. 80, artic. 6 ad 1, his verbis:

Dicendum, quod sancta prohibentur dari « canibus, id est. peccatoribus manifestis. Sed occulta non possunt publice puniri, « sed sunt divino judicio reservanda. » El loco cit. ex -l, sent, in resp. ad 2, addit: « Dominus non prohibuit simpliciter dare, « sed voluntatem dandi dicens : Nolite « sanctum dare canibus. Sacerdos autem « casu proposito non dat propria sponte, sed magis coactus, » ipsa scilicet imminentia scandali, et urgentia infamacionis, ut supra expendimus.

§ III.

Incidentium quaslionum resolutio.

tu 96. Contra præmissam assertionem non io occurrunt vel sententiæ Auctorum, quas referamus, vel argumenta momenti, quæ superemus. Occurrunt tamen circa eandem materiam aliqua dubia, quæ oportet decidere. Et primo inquiritur, an qui publicus : " peccator est uno loco v. g. Romæ, et venit Salmanlicam. ubi tanquam probus habetur, possit privari sacramentis ab eo sacerdote, qui bene noscat illum Romæ esse, et censeri publicum peccatorem. Affirmant Suarez disput. 67, sect. 5, conci. 3, Dicastillo disput. cit. dub. 12, num. 287, et alii : quia quolibet modo factum sit publicum uno loco, præserlim sententia judicis, peccator manet privatus jure ad suam famam ; unde revelans ejus crimen in alio loco non infert ei injuriam, nec contra justitiam agit, ut tradere solent Doctores in materia de restitutione : ergo ex eo, quod sacerdos huic in alio loco, ubi probus reputatur, nolit dispensare sacramenta, nullam injuriam, aut injustitiam committit. Et deinde ex tali facto non sequitur scandalum : quia sacerdos facile manifestare potest petentem esse publicum peccatorem, et subinde sacramentis indignum. Dicere autem, quod licet sacerdos in tali casu non agat contra justitiam, agit tamen contra charitatem ; non multi ponderis est : quoniam debitum charitatis solum obligat ad non manifestandum peccata proximi alibi publica sine rationabili causa : in hoc autem casu adesset justum motivum talis manifestationis tum ad vitandum injuriam sacramenti, tum ad excusandum novum promixi peccatum. Negant autem Solus, et 'J3' Nugnus locis supra relatis, Enriquez de Eucharistia cap. 57, Camerota cap. 10, 1^a 2. disp. 15, et alii plures : quoniam peccator ha. " !, alibi publicus, si Salmanlicæ probus censetur, comparatur Salmanticæ ut peccator occultus : sed peccatori occulto publice petenti nequit minister negare sacramenta, ut ostendimus § præced. ergo licet petens sit alibi publicus peccator, et id cognoscat sacerdos ; non debet aut potest eum sacramentis privari dum publice illa petit.

Wdi- Ltraque ista sententia est probabilis. Sed quæ præferri absolute debeat, pendet ex diversis principiis pertinentibus ad tracta-

tus de justitia, et de restitutione : quæ hoc loco citra ordinem, et præter institutum expendere non oportet. Censemus tamen casum esse metaphysicum, et vix, aut nullo modo posse moraliter contingere. Nam esto, Petrus fuerit Romæ peccator publicus, famamque amiserit per juridicam sententiam : et sacerdos evidenter sciat id de præterito ita contigisse : nihilominus Petrus potuit resipiscere, et ad veram poenitentiam converti toto, ac tanto tempore, quale ad remeandum Salmanticam lequiritur ; et impossibile apparet, quod sacerdos, ubi Petrus se recte gerit, queat formare certum de opposita indispositione judicium. Quo vel solo motivo duceremur ad magis probandum secundam opinionem. Eo vel maxime, quod licet publicus peccator, ut digne petat v. g. Eucharistiam, debeat publice poenitere, sive exhibere publica propriæ emendationis signa : hoc tamen requisitum non deficit in prædicto casu, nec sacerdotem latet. Nam quod Petrus Salmanticæ ita honeste vivat, ut meruerit bonus communiter reputari, vim habet testimonii publici de certa recipiscentia. Cum igitur ita se gerens sacramentum petit, digne petit, et subinde nequit sine injuria a sacerdote rebeli ob antiquum, et alibi publicum crimen. Quare absolute subscribimus secundæ sententiæ : nam, ut inquit D. Thom. loco cit. ex quæst. 80 : d. Tho. « Post poenitentiam, et reconciliationem, « etiam publicis peccatoribus non est « communio deneganda, præcipue in « articulo mortis. Lnde in Concilio Carthaginensi (tertio scilicet, can. 35), legitur : Scenicis, atque-histrionibus, cæle- « risque hujusmodi personis, vel apostatis, « conversis ad Deum, reconciliatio non « negatur. »

97. Secundo inquiritur, an minister Dubion) propter metum mortis, vel notabilis infamiae possit dispensare sacramenta publico peccatori ? Respondetur affirmative cum Nugno infra quæst. 80, art. 6, difficult. -U Xngnus Suarez disp. 67, sect. 1, num. 1, cum seq. Suarez. Bonacina disp. 1, quæst 6. punct. 4, num. 20.

14, Dicastillo disp. 3, dub. 12, num. 292, et aliis. Probatur primo ex doctrina tradita Reçolu. § præced. quoniam sacerdos potest ministerio trace Eucharistiam occulto peccatori, atque moli'a ideo re ipsa indigno, si publice petat, ut scilicet vitet ejus infamiam, et alia scandala: ergo a fortiori propter vitandum proprium

damnum imminentis mortis, aut infamiae potest ministrare sacramenta peccatori publico. Secundo, quia licet præceptum non praebeendi sacramenta indignis videatur negativum, atque ideo semper, et pro semper obligare ; nihilominus in re est positivum obligans ad fidelem, et prudentem sacramentorum dispensationem : quare servandum est, ubi commode potest, secus autem cum notabili detrimento : ergo ubi occurrit notabile ministrantis damnum, non obligat ; atque ideo sacerdos ob vehementem timorem mortis, aut infamiae potest non negare sacramenta publico peccatori. Tertio, quia minister in tali casu ministrans agit rem de se sanctam, et quæ sancte suscipi potest : quod vero petens sit indignus, et injuste petat, ex ejus malitia provenit, quam vitare non debet minister cum notabili sui detrimento ; quamobrem in prædicto casu non cooperatur alterius

Nota i. culpæ, sed illam, ut potest, permittit. Duo tamen hic censemus observanda. Nam in primis præmissa resolutio, ejusque motiva præcipuum locum habent, ubi peccator publicus petit non publice, sed occulte. Ubi autem publice peteret, major cautio adhiberi deberet ad evitandum activum aliorum scandalum ex illa nolorie indigna sacramentorum dispensatione : quam haud incongrue praestaret minister protestando, aut alia via significando se coactum agere ad vitandum damna sibi certoimminentia.

Noia 2. Deinde sive ministratio sit occulta, sive publica, attendere debet minister ad finem, ob quam peccator publicus illam poscit : nam si petit, et metum incutit in odium fidei, et ipsorum sacramentorum contemptum, atque irriptionem ; subire potius debet sacerdos mortem, et alia quælibet detrimenta. quam ad postulata descendere. Unde proposita resolutio procedit præcisive ab hac circumstantia, attendendo duntaxat ad conditionem publici peccatoris, qui potest petere ministrari sibi sacramenta ob alios fines, utputa asserendi aut conservandi honorem falso apprehensum in sacramentorum participatione.

Dubium 98. Tertio inquitur, an peccatori occuno publice petenti Eucharistiam possit sacerdos ministrare hostiam non consecratam, ut sic ab una parte consulat petentis honori, et ab alia vitet ejus sacrilegium. Quod tunc magis sobrie, et cum minoribus inconvenientibus fieret, ubi peccator mone-

retur. ei sciret antecedentur sibi luintslrandam hostiam non consecratam; elsacerlos ne circumstantes hanc adorarent, et ut omnis idololatria etiam materialis vitaretur, hostiam rite consecratam publice ostenderet adorandam, et post illam, sive a tergo haberet non consecratam, quam peccatori praeberet. Posse ergo hostiam non consecratam (hoc, aut attero modo res disponatur), peccatori ministrari aflirmant D. Bonavenl. in 4, dist. 9, art. 2, quæst. 4, ad ultimum. Angles de suscip. EucharUtiam difficult. 4, Villalob. tract. 7, difficult. 38,)* num. 6. Ludovicus de S. Joan. tom. 6, quæst. 7, art. 4, difficult. 4, Javellus in Philosophia Christiana part. 5, Ira. 4, cap. 60, Franciscus de Lugo, de principiis Theolog. moral, part. 2, cap. 6, quæst 7. Quod probant : quia in prædicto casu nulla occurrit gravis inordinationio. Non quidem periculum idololatriæ in ordinatione circumstantium tum quia non offerretur adoranda hostia non consecrata. sed consecrata. Tum quia fidelium adoratio non refertur ad hanc, aut illam hostiam a sacerdote expositam, sed ad Christum, in quacumque illarum sit. Dicere autem fictionem, aut simulationem in sacramentis perniciosam esse, non multum urget : quia negari non potest esse aliquando licitam ex rationabili causa ; sic enim solet sacerdos fingere pœnitentem coram multis absolvere, ubi reperit ipsum indispositum, prae monendo tamen illum, quod non recitabit absolutionem, sed aliam deprecationem ad vitandum ejus infamiam. Cur ergo non licebit ad vitandum gravissima incommoda, quæ abstinenti a publica communione imminent porrigere hostiam non consecratam cum cautionibus, et circumstantiis supra insinuatis ?

Sed sententia negans est communis interverte Theologos, paucis iliis exceptis proxime relatis, ut testantur Dicastillo in tract. Eucharistia disp. 9, dub. 21, Prado quæst. 80, dub. 8, § 5, num. 44, Castro Palao tom. Ka*. 1. tract. 2, disp. I, pu net. 13, Aversa quæst. tai-80, sect. 5, § >ed tamen, et alii communiter. Probatur ex Div. Thom, quæst. cit. art. 6 ad. 2. ubi ait . « Hostia tamen non conse- crala nullo modo debet dari loco conse- cratæ ; quia sacerdos hoc faciens, quantum in se est, facit idolalrare illos, qui credunt esse hostiam consecratam, sive alios præsentes, sive ipsum sumentem ; quia

quia ut Augustinus dicit : Nemo carnem Christo manducet, nisi prius adoret. , Unde in Extravag. de celebrat. Missar. « cap. De homine (desumpta ex innocentio Tertio) dicitur : Licet is, qui pro sui criminis conscientia reputat se indignum « peccat graviter, si se ingerat irreverenter < ad illud ; gravius tamen videtur offendere qui fraudulenter illud praesumpsit • simulare. » El idem docet in 4, dist. 9, quæst. 1, art. 5, quæst. 1 ad 4, ubi etiam expendit verba alterius Decretalis in simili casu : a Falsa sunt abjicienda remedia, « veris periculis graviora. » Imerito autem dixit Div. Thomas : *Nullo modo debet dari*, ut sic evidentius excluderet omnem casum excogitabilem, et sive illud fiat inscio recipiente, sive cum ejus notitia ad evitandum infamiam apud alios. Probat autem Sanctus Doctor suam, et communem resolutionem duobus et satis solidis furtamentis, quæ possumus ad brevem formam reducere. **Primum**, quia nequit vitari periculum idololatriæ, aut adorandi rem indignam adoratione : sive enim hostia non consecrata exponatur, sive ponatur post tergum alterius, omnes adstantes adorant, quod communicanti porrigitur. Quia et sacerdos reverenter ministrans, et alter religiose suscipiens eum cultum externum adhibet qui soli vero sacramento debetur. Intervenit ergo ibidem idololatriæ saltem materialis, et sacrilega superstitio, illam causante sacerdote, ita nimirum disponente, atque ministrante. Et qiamvis Aazquez disputat. 110, cap. 5, et disputat. 220, cap. 4, et aliqui post ipsum conati fuerint variis subterfugiis vim hujus motivi diruere ; nihil tamen effecerunt : quia ad summum vitant idololatriam formalem, non tamen materialem, et ex modo procedendi ex parte sacerdotis, ut proxime indicavimus. Secundum est, quia non licet adhibere fictionem perniciosam : talis autem est illa, qua sacerdos vel verbis, vel gestu, vel facto ipso affirmat esse Christum, et verum Deum, quod re vera non est, uti se gerit præbendo alteri publicam communionem in hostia non consecrata ; ergo illicitum est sacerdotem uti tali fictione. Quare vel debet negare simpliciter communionem peccatori, si sit publicus, ut ostendimus § 1, num. 89, vel debet dare veram communionem peccatori si sit occultus, et publice petat, ut statuimus § 2, per totum.

Salniant. Curs. thcolog. tom. XVII.

99. Quæ vero pro contraria sententia expendunt, levia sunt : nam ad primum jam ostendimus in prædicto casu non vitari ornnino periculum idololatriæ in sacerdote ministrante, atque in suscipiente saltem ex vi modi agendi religiose erga hostiam non consecratam. Et quod dicitur adorationem non dirigi ad hostiam, sed ad Christum, in qualibet hostia sit ; ridiculum plane est : quia adorare etiam debemus non solum Christum, sed etiam ejus sacramentum, ubi exponitur vel in manu sacerdotis, vel in vase, vel in ore suscipientis : unde qui exponit, quod non est sacramentum, praebet de se occasionem idololatriæ, sive adorationis superstitiosa, erga rem scilicet, cui non debetur. Quod ex genere non solum est malum, sed pejus quid, quam porrigere verum sacramentum publico peccatori : sicut deterius est sacerdotem fingere se celebrare verum Missæ sacrificium, quam in vero sacrificio communicare sacrilege.

Ad secundum constat fictionem in prædicto casu esse perniciosam, atque ideo illicitam et vitandam. Disparitas autem inter hunc casum, et alterum sacerdotis fingentis absolutionem, ea est, quod fingere esse sacramentum, quod non est sacramentum, est quædam species mendacii, atque ideo quid illicitum. Sed occultare justis de causis, quod sacramentum non perficitur, quando adest justa ratio prædictæ occultationis, nullam importat deformitatem, aut malitiam. Et hoc modo se gerit sacerdos, qui cum non reperiat pœnitentem dispositum, nec impertiri illi valeat absolutionem, et aliunde teneatur, non manifestare proximi defectum ; illum occultat, non quidem fingendo esse, quod non est, sed dicendo aliquas orationes, quamvis adstantes putent absolutionem esse : habet enim sacerdos in prædicto casu justum motivum per mittendi deceptionem hujusmodi. Fingere itaque sacramentum non licet : sed licet dissimulare, et occultare defectum sacramenti. Quod recte declarat Prado loco cit. exemplo fucationis, qua fœminæ solent uti, et quam Div. Augustinus epist. 73, dixit non fieri sine peccato. Et tamen Angelicas Doctor 2, 2, quæst. 169, art. 2, inquit : « Sciendum, quod aliud est fingere pulchritudinem non habitam ; et aliud occultare turpitudinem ex aliqua causa provenientem, puta ægritudine, vel aliquo hujusmodi : hoc enim est licitum. » Sic ergo

inter prædictos casus distinguere oportet: nam unus importat fictionem rei non existentis, et alter meram occultationem latentis defectus, quæ ab aliis expedit non cognosci. An vero hinc colligatur, quod etsi sacerdos nequeat hostiam non consecratam ministrare loco consecratae; queat tamen in urgenti casu simulare se homini (prius de re monito) dare hostiam revera consecratam; cum tamen illam occulte dimittat in pixide, et recondat in custodia; non oportet nunc definire. Id probabile esse docent Henriquez lib. 8, cap. 33, num. 3, Joannes Sanctius in selectis disp. 35 num. 9, Diana part. 4, tract. 4, résolut. 47, et Leander tract. 7, disp. 7, quæst. 61. Et certe ab istocasu nequit trahi consequentia aut paritatis ratio ad præmissum: quia in isto solum intervenit occultatio quædam, aliquando licita, ut proxime dicebamus.

100. Quarto inquiritur, an quamvis per se loquendo illicitum sit dare sacramenta peccatori publico publice petenti, et etiam cuicumque vehementer suspecto, ut supra statuimus nu.89, liceat tamen, ubi crimen est dubium, alicui ministrare sacramentum, et præsertim Eucharistiam, ut infamatus purget delictum? Et plane sic olira erat in usu, ut constat ex Concilio Wormatiensi, can. 10. ubi statuitur, quod si Episcopo, aut Presbytero crimen aliquod imputatur, missam celebret, et hoc modo de crimine objecto innocentem se ostendat; alioquin quinquennio ab ingressu Ecclesiæ arceatur. Et can. 15 ejusdem Concilii decernitur, ut si intra monasterium furtum aliquod fieri contigerit, et author ejus ignoretur, fratresque ab hoc delicto purgandi sint; Missa celebretur, et ab Abbate, vel ab alio de mandato ipsius singuli fratres Eucharistiam sumant, et hæc verba dicant, *Corpus Domini sit mihi ad probationem hodie*. Qui canones habentur in Jure cap. si *Episcopus*, et cap. *Stepe* 2, quæst. 5, et eorum meminit Div. Thom. infra quæst. 80, articulo 6, in argumento tertio. Idque ex natura rei, sive ab intrinseco non esse malum docuerunt Joannes Major, Adrianus, quibus subscribunt Vazquez disputatione 210, et aliqui Recentiores. Quia sicut illicitum non est suspecto de crimine extorquere juramentum; sic etiam non apparet illicitum obligare suspectum de crimine, ut suscipiat sacramentum: sicut enim præsumitur, quod talis magis recusabit jurare falsura, quam

manifestare delictum; sic etiam præsumitur, quod magis recusabit sacramentum accipere, quam peccatum indigne revelare. Ubi nulla intervenit Dei tentatio, vel erga sacramentum irreverentia.

Sed quidquid fuerit de antiquorum usu, et quidquid sit, an administratio sacramenti ob talem finem sit ab intrinseco, secundum se, et objective peccaminosa: communis sententia est administrationem sacramentorum ex tali fine nunc non licere, ut docent ipse Vazquez proxime relatus, Soto in 4, distiu. 12, quæst. 1, articulo 6 ad 3, Raphael a Torre 2,2, quæst. 97, articulo 4, disput. 2, conclusione 4, Prado infra quæst. 80, dubio 8, § 5, Suarez disput. 67, sectione 6, et alii communiter. Et probatur auctoritate simul, et motivis Div. Thom. infra quæst. 50, articulo 6 ad 3, ubi ait: « Dicendum quod decreta illa, quæ proxime recensuimus, sunt abrogata per contraria documenta Romanorum Pontificum. Dicit enim Stephanus Papa: Ferri candentis, « vel aquæ ferventis examinatione confessionem extorqueri a quolibet sacri canones non concedunt. Spontanea enim confessione, vel testium approbatione publicata delicta commissa sunt regimini nostro indicanda: occulta vero, et incognita illi sunt relinquenda. qui solus novit corda filiorum hominum. Et idem habetur extra de purgationibus cap. *Ex tuarum*. In omnibus enim talibus esse videtur Dei tentatio: unde sine peccato fieri non possunt. Et gravius videtur, si hoc sacramento (*scilicet Eucharistiæ*) quod est institutum ad remedium salutis, aliquis incurreret iudicium mortis. Unde nullo modo corpus Christi debet dari alicui suspecto de crimine, « quasi ad examinationem. » Qui Div. Thomæ discursus reducitur ad hanc formam, et peculiari rei, quam versamus, applicatur: quoniam omnis actio, in qua tentatur Deus, est illicita: sed ministrare alicui sacramentum eo fine, ut fateatur crimen, vel purgetur a suspicionem, est actio tentans Deum: ergo non licet sacramenta suspecto de aliquo crimine ob eum finem ministrare. Major constat ex allegatis Pontificum Romanorum decretis. Et minor etiam constat a paritate aliarum purgationum reprobatarum in jure: nam hæc, aut illa facere, quæ connexionem cum veritate non habent ex intentione veritatem investigandi, est formaliter, aut æquivalenter Dei

Dei tentatio: ergo idem dicendum est de æministratione Eucharistiæ ob eundem finem.

Quæ autem pro contraria parte referiebantur, non urgent. Nam illa decreta abrogata sunt tam per contraria decreta Romanorum Pontificum reprobantium in genere extravagantes illas probationes, quam per oppositam consuetudinem adeo jam radicatum, ut non liceat contra illam procedere. Unde in cap. *Ex tuarum, de purgatione canonica* dicitur: « Quia peregrina indicia sunt inhibita purgationem, quam fecit, sullicere non putantes etc. » Nec mirum Concilium illud Wormatiense minus recte hæc disposuisse: quia Provinciale tantum fuit, et paucorum Episcoporum. Quod vero additur, ad summum probat applicationem sacramenti ad modum præcise cujusdam obtestationis, et juramenti, sive in testimonium innocentiae, non esse ab intrinseco illicitum: quod permittimus. Ied tamen hoc ipsum expositum est non levi sacramentorum irreverentiæ, et multis sacrilegiis: præsertim ubi quis cogeretur Eucharistiam suscipere. Et certede facto nullus minister, nullus prælatus habet auctoritatem ad ista. Damnandus tamen contra non esset, qui sua sponte, et sine alterius coactione, vel mandato pro asserenda, et confirmanda sua innocentia sacramentum acciperet: cessant namque in eo casu objecta inconvenientia, et motiva. Unde sciimus Gregorium Septimum Pontificem ita fecisse coram Henrico Quarto Imperatore in testimonium propriæ innocentiae, quin et illum invitasse ad communicandum, et simile testimonium reddendum; Henricum autem ausum non fuisse sacramentum accipere, ut ex Lamberto de rebus Germaniæ refert. Suar. loc. cit.

101. Quinto, et ultimo dubitari potest, an minister, qui indigno ministrat sacramentum, committat duo peccata specie distincta? Et omnes fere Auctores in eo conveniunt talem ministrum non committere duo peccata (si duo committit), ex eo præcise, quod ex una parte cooperetur peccato suscipientis, et ex alia sacramentum indigne tractet: sicut plane hoc ultimum committeret, si Eucharistiam v. g. projiceret in lutum, vel conculcaret; inferret enim et illi, et Deo specialiore injuriam. Et primum illud probatur: quia per se loquendo, et ut communiter contingit, tota

irreverentia, aut mala tractatio sacramenti ab illo ministro, qui illud dispensat indigno, consistit in eo, quod sacramentum confert indigno: hoc autem est inseparabile, et imprescindibile a cooperatione ad peccatum indigne suscipientis; sed coincidit prorsus cum tali cooperatione: ergo si sacerdos in tali casu committit duo peccata, non ideo est, quia unum sit illicitæ cooperationis, et alterum indignæ tractationis: hæc enim, ut ostendimus, non sunt duo aliqua, sed indivisibiliter tum physice, quam moraliter unum. Unde prædicta via verificari non valet ministrum in tali casu committere duo peccata. Et ideo absolute dari in tali casu duo peccata negat Vazquez disp. 209, cap. I. Et movetur tum ex præmissis fundamento: tum ex eo, quod malitia indigno ministrantis, et malitia indignæ suscipientis est eadem specie malitia: ergo non relinquitur locus, ut dispensatio ministri sit ex aliquo capite peccatum specie diversum a peccato cooperandi indignæ suscipienti: atque ideo minister in tali casu non committit duo peccata, sed unum. Utraque consequentia patet. Et antecedens probat Vazquez: quia tota malitia tam ministri, quam suscipientis in prædicto casu consistit in eo, quod impediunt significationem sacramenti: quippe quod de se causât, et significat gratiam in eo productam; et hoc effectu, atque significatione ipsum privant indigno ministrans, et indignæ suscipiens: est ergo utriusque idem specie peccatum. Unde a fortiori infert prædictus auctor sacerdotem, cum sibi ministrat Eucharistiam, non committere nisi unum peccatum sacrilegæ communionis.

Sed longe verior, sicut et communior, est Vera opposita sententia, atfirmans ministrum in tali casu committere duo peccata specie diversa: quam tuentur Soto in 4, dist. 12, q. 1, art. 6, § *Et ratio quare*. Suarez disp. 67, sect. 1. Lugo, disp. 8, sect. 12, num. 199, Prado quæst. 80, dub. 8, 3, et alii. Probatur destruendo simul oppositum Vazqui fundamentum: nam in primis, qui indigno ministrat, committit peccatum indignæ tractationis sacramenti, quod idem specie esteum peccato cooperandi cum indignæ suscipiente. ut Vazquez probat. sed ullius prædictus minister committit aliud peccatum specie distinctum: ergo committit duo peccata specie diversa. Probatur minor: quia minister tenetur specialiter ex officio, sive

consecratione distribuere recte et fideliter sacramenta ; quippe non est eorum dominus, sed minister, et dispensator, ut supra arguebamus num. 87: ergo violat specialiter hujusmodi debitum, quando infideliter agit distribuendo indignis sacramenta : atque ideo committit peccatum specie distinctum ab eo,quod in cooperando indigne suscipienti consistit. Idque amplius declaratur ad hominem : nam Vazquo concedente, peccatum ministri ut cooperatoris est idem specie cum peccato indigne suscipientis:sed suscipiens non agit contra debitum fidelis dispensationis sacramentorum ; siquidem ad suscipientem ut talem non pertinet dispensare sacramenta : ergo cum minister agat contra prædictum debitum, et in eo violando peccet : sequitur ministerium committere aliud peccatum specie diversum ab illo, quod committit simul cum indigne suscipiente, et in quantum eidem cooperatur in frustando sacramentum.

SoiTitor 10~' Patel 2(* oppositum fundamentum. Patet etiam statuendum esse op°3ilum consecffirium, nempe sacerdotem, qui de manu sua (ut aliquando extra Missam contingit-, accipit Eucharistiam indigne,committere duo peccata specie diversa: unum indignæ sumptionis, el alterum infidelis dispensationis: quia non solum peccat aliis infideliter dispensando, sed etiam sibi : abutitur enim facultate ministri.Sicut Pontifex non minus peccat dispensandosine causa secure in voto,quam si cum aliis sine causa in eadem materia dispensaret : violaturenim in utroquecasuspeciale debitum administrandi fideliter. Ex quo ulterius fit sacerdotem facta prædictasuppositione non satisfacere praecepto confessionis dicendo se extra Missam indigne communicasse; sed explicare debet, quod sibi ministraverit Eucharistiam : quia hoc ultimum non explicatur sufficienter per illud primum, et aliunde addit diversam specie malitiam.

Nota. Sed qui indigne Missam celebravit, satisfacit dicendo se in peccato celebrasse : quia ibidem satis comprehenduntur,atque explicantur tria peccata ab indigne celebrante commissa, nempe conficiendi in peccato sacramentum, ministrandi infideliter sacramentum sibi indigno, et denique suscipiendi illud indigne, ut recte observavit Lugo loco cit. num. 202. Solent aliqui huc loco agere de peccato ministri in dispensando sacramenta excommunicatis, et rem

attigit N. Franciscus cap. 7, punct.9, num. 74. Consideratio tamen est in præsentia non necessaria,sed per i nens per se ad materiam de censuris. Modo satis sit dicere, quod denuntiatis, et manifestis clerici percussoribus non possunt ministrari sacramenta, nisi prius absolvantur, aut verosimiliter præsumantur absoluti. Aliis vero non obligatur minister negare sacramenta ex vi censuræ;sed ex generali ratione, atque motivis supra traditis, quod indigne, aut indebite accedant. Videantur N. Cornejo in tract, *de excommunicat* disp. 10, dub. I, § 2, Vazquez in eodem tractatu dub. 2,num. 12, Bonacina *de censuris* disp. 2, quaest. 2, punct. 1, § 2, et alii.

DUBIUM VI.

.4n, et quomodo sacramenti minister causet gratiam in suscipiente sacramentum?

Post tam multa dicta de sacramentorum ministro.quæ requiruntur tam ad validam, quam ad licitam eorum dispensationem, unum tantum superesse videtur ad completam rei notitiam, nempe qualiter minister comparetur ad gratiam, quae sacramenta produciunt insusipientibus.Etsupponimus ministerium non esse causam principalem illius : hujusmodi namque influxum soli Deo convenire jam supra statuimus cum D. Thom. in notis ad articulum primum hujus quæstionis. De alio itaque modo inferiori concurrendi.nempe instrumentaliter. aut minislerialiter nunc sermo est. Qui influxus potest esse.vel physicus præcise, vel moralis præcise, vel denique importare utrumque modum.

Deinde nota dupliciter dici aliquem sacramentorum ministerium primo : quia illa vere efficit, et applicat, ut contingit in omnibus sacramentis consistentibus in usu, ut in baptismo.confirmatione etc. fieri namque non valet, quod minister ea applicet, quin et efficiat. Alio modo dicitur quis minister sacramenti, non quia ipsum efficiat, sed quia præcise administrat, ut contingit in unico,et solo Eucharistiæ sacramento : quia cum permanens sit, potest per unum ministerium fieri,et applicari postea per alium. Praesens autem difficultas refertur ad ministerium efficientem sacramenta, qui proprie et absolute minister appellatur ; non autem ad ministerium mere applicantem : quamvis et de isto aliquid incidenter dicere oporteat

Lj oporteat. Denique advertendum estminis-
irum efficientem sacramenta, sive proprie
diclum.de quo scilicet principaliter agimus,
alium esse consecratum, sive operantem ex
speciali characteris virtute, sicut se habet
sacerdos ad absolvendum, et Episcopus ad
confirmandumetc.alium verononconsecra-
tum,sive agentem absque speciali deputa-
tione, uti comparantur omnes homines ad
baptizandum,sive sint viri, sive mulieres,
et sicut concurrunt conjuges ad celebran-
dum matrimonium. Et questio, ut cum
majori brevitate.et perspicuitate resolvatur,
trahitur ad ministros consecratos.Quid vero
de non consecratis dicendum sit, incidenter
y^adnotabimus. Est itaque dubii seusus,an, et
s quomodo minister consecratus efficiens sa-
cramenta influat in gratiam.quæ in sacra-
mentorum susceptoribus produciitur. Quæ
difficultas, suppositis, quæ de sacramento-
rum causalitate diximus disp. 4, non plura
exposcit. Et ideo juxta sensum immediate
præmissum.

§ I.

Veritas aliquibus assertionibus explicatur.

h-ci 103. Dicendum est primo ministerium
g k lb- sacramentorum vere influere in gratiam,
quæ in susipientibus sacramenta produ-
citur. Hæc conclusio prout jacet, et præ-
cindendo a qualitate concursus, est non
solum communis inter Theologos, sed
etiam de fide, ut specialiter observant
(S«ra.Sol10 in4» dist. h fluæ5. δ» art. 2, circa 2,
fr.'; concl. Cabrera in hac quæst. art. 1, disp.
3, Prado dub. 1, num. 6, Vazquez disp.
i caP' 3' et Pr°batur primo ex
asnip-sacra Scriptura, quæ non minus, sed ma-
gis perspicue attribuit sacramentorum
ministri influxum in gratiam, quam ipsis
sacramentis : sed sacramenta nostra vere
causant gratiam in subjectis, quibus appli-
cantur : ergo idem de ministris sacramen-
torum dicendum est. Consequentia patet.
Et minor constat ex dictis disp. 4, dub. 1,
ubi ostendimus illam esse de fide. Major
autem ostenditur manifestissimis Scrip-
turae testimoniis: nam Joan. 30, dixit
Christus : *Quorum remiseritis peccata, re-
mittuntur eis.* El Matth. 18 : *Quodcumque
solveritis super terram, erit solutum et in
cælis.* In quibus aperte significatur minis-
tros sacramenti pœnitentiæ remittere pec-

cata.etsolvere a peccatis : quod non verifica-
tu r,nisi causent remissionem et solutionem:
quæ remissio, et solutio fiunt formaliter per
gratiam justificationis in susipientibus
tale sacramentum productam : quippe jus-
tificatio nostra non contingit absque justitia
inhærente, et unicuique propria, ut fides
docet, et ex professo ostendimus tract. 15,
disput. 2, duh. 1: ergo Scriptura non mi-
nus, sed magis attribuit sacramentorum
ministri influxum in gratiam, quam ipsis
sacramentis. Eandem vim habent illa
verba Christi Matth. ult. *Euntes ergo docete
omnes gentes, baptizantes eos in nomine Pa-
tris, et Filii, et Spiritus Sancti:* nam si-
gnificant ministros sacramenti baptismi
abluere non solum exterius, sed etiam, et
multo magis interius, a sordibus peccato-
rum : quæ interior ablutio per gratiam fit.

Probatur secundo ex Conciliis : nam in
Constantiensi, in Bulla Martini V, inter
alia, de quibus interrogari præcipitur sus-
pectos de hæresi Wiclephi, hæc interroga-
tio continetur : « Utrum credant, quod
« malus sacerdos cum debita forma, ma-
« teria, et intentione faciendi, quod facit
« Ecclesia vere consecret, vere baptizet,
« vere absolvat etc. » Ubi notum est, non
peti assensum circa veritatem actionum
externarum consecrandi, baptizandi, et
absolvendi, quæ ipso evidenti sensuum
judicio discernuntur,et comprehenduntur ;
sed efferri ad illas actiones passive sump-
tas, sive ad effectum conversionis panis in
corpus Christi, et liberationis a peccatis,
sive infusionis gratiæ justificantis, quæ in
baptismo, et pœnitentia contingit. Sentie-
bat ergo Concilium ministros sacramento-
rum vere efficere tales effectus. Et similiter
docet Concilium Tridentinum sess. 14, cap.
1, ubi ait : « Dominus autem sacramentum
« Pœnitentiæ tunc præcipue instituit, cum
« a mortuis suscitatus insuHiavit in disci-
« pulos suos dicens : Accipite Spiritum
« Sanctum, quorum remiseritis peccata,
remittuntur eis, et quorum retinueritis,
« retenta sunt. Quo tam insigni facto, et
a verbis tam perspicuis potestatem remit-
« tendi, et retinendi peccata ad reconci-
liandum fideles post baptismum lapsos,
« Apostolis, et eorum legitimis successori-
« bus fuisse communicatam universorum
« Patrum consensus semper intellexit. »
Et cap. G. docet « absolutionem sacerdotis
« non esse nudum ministerium, vel an-

• nuntiandi Evangelium, vel declarandi
« remissa esse peccata etc. » Et hanc doctrinam diffinit can. 3, et 9, et 10, et sess. 23, can. 1. Sacerdos igitur absolvens causât vere remissionem peccatorum in sacramento pœnitentiæ : quod minime verificari valet, quin vere causet gratiam, qua ea remissio formaliter fit.

Ratio 104. Probatur tertio ratione theologica, ex omnibus allegatis testimoniis desumpta: quoniam si minister dispensans sacramenta non causaret vere effectum gratiæ, quæ in suscipientibus producit; minime salvaretur veritas formaram sacramentorum, v. g. *Ego te baptizo, confirmo, absolvo etc. consequens* nequit sustineri : ergo fateri omnino necessarium est, quod minister vere causât gratiam in suscipientibus sacramenta. Sequela probatur : quia prædicta? forma? in proprietate sermonis significant minister abluere a peccatis, solvere a peccatis, dare robur ad confessionem, et defensionem fidei etc. unde ut prædictæ formæ verificentur, necessarium est rem ita se habere, quod minister vere abluat spiritualiter, vere solvat, vere confirmet : ergo nisi res ita se habeat, et minister causet gratiam, quæ præstat formaliter eos effectus, nequit salvari veritas formarum sacramentorum. Falsitas autem consequentis satis liquet : tum quia per se apparet absurdum quod formæ a Christo institutæ sint falsæ ; tum quia nostra sacramenta efficiunt, quod significant: quare si eorum significatio esset falsa, nullus foret illorum effectus.

Nec proderit dicere ad salvandum veritatem prædiclarum formarum non requiri, quod minister vere causet prædictos effectus ; sed sufficere, quod concurret ut applicans veram illorum causam, nempe sacramenta. Sic enim videmus vel in naturalibus verificari : nam si ego applicarem ignem ad comburendum Petrum, possem dicere; *Ego te comburo*: non quia actio combustiva a me procederet, vel quia vere efficerem ignem in passo, sed quia applicarem causam, a qua ille effectus procederet. Simili itaque ratione ut verificetur *Ego te baptizo, Ego te absolvo etc.* necessarium non est effectum gratiæ, qui ibi significatur, a me procedere. aut me in illum vere influere: sed sufficit, quod applicem sacramenta baptismi. et pœnitentiæ, quæ immediate, unice, et per se illos effectus attingant. Id, in-

quam, non satisfacit, sed refellitur primo ; ij« nam de eo, qui præcise concurret applicando causam, non vocificatur in rigore, el proprietate sermonis producere talis causæ effectum, sed solum secundum quid, el cum addito diminuente, nempe applicative: e contra autem verba sacramentorum (sicut et Scripturæ, Conciliorum, et Patrum) debent verificari cum omni proprietate, quam admittunt, et quæ non repugnat: cum igitur prædicta formarum verba admittant, quin petant juxta proprietatem sermonis, quod minister vere causet effectum, quo fit formalis ablutio, et solutio peccatorum: et minister ita 'concurrere minime repugnet (quippe nulla major repugnantia apparet in concursu ministri, quam in concursu sacramentorum), sequitur ad veritatem prædiclarum formarum pertinere, quod minister vere influat in gratiam, quæ est effectus sacramentorum. Refellitur secundo, et urgentius : nam ideo applicans ignem ad comburendum non influit vere in combustionem, quia non est causa ignis applicati unde ad prædictum effectum dumtaxat concurret pure, el mere applicative. Cæterum sacramentorum minister vere conficit ipsa sacramenta tanquam Dei minister, et instrumentum : ex qua radice provenit necessariam esse intentionem ministri ad valorem sacramentorum in se ipsis, et pro priori ad effectum. ut late ostendimus dub. 2. Quare si sacramenta vere causant gratiam in suscipientibus, ut negari salva fide non potest ; idem de ministro sacramentorum dicendum est: hic enim locum habet vulgare illud: Quod est causa causæ, est causa causati in eodem genere causæ. Quod motivum optime insinuavit D. Thom. in hac quæst. art. 1, in fine corporis, iliis verbis: « Secundo autem modo {nempe instrumentaliter} homo potest operari ad interiorem effectum sacramenti, in quantum operatur per a modum ministri : nam eadem ratio est a ministri, et instrumenti: utriusque enim actio exterius adhibetur; sed sortitur effectum interiorem ex virtute principalis agentis, quod est Deus. » Et in resp. ad ultim. addit : a Res inanimatae non operantur aliquid ad interiorem effectum, nisi instrumentaliter, ut dictum est. Et similiter homines non operantur ad sacramentorum interiorem effectum, nisi instrumentaliter. » In quo sensu concedit

cedit argumento, quod minister aliquid operatur ad interiorem effectum sacramenti, et non solus Deus.

I 105. Confirmatur : quoniam ministri consecrati, sive agentes ex officio, tales constituatur per characterem : sed character est quædam virtus instrumentalis ad attingendum effectus sacramentorum : ergo ministri consecrati, sive agentes ex officio constituuntur instrumenta in actu primo per characterem : ergo attingunt vere, licet instrumentaliter, effectus sacramentorum. Cætera constant. Et minor, in qua poterat esse difficultas, constat ex dictis disput. 5, dub. 2, § 4, et traditur a Div. Thom. quæst. præced. artic. 2, in corp, ubi ait: a Character importat quandam potentiam spirituales, ordinatam ad ea, quæ sunt divini cultus. Sciendum tamen, quod hæc spiritualis potentia est instrumentalis, sicut etiam supra dictum est de virtute, quæ est in sacramentis. Habere enim sacramenti characterem competit ministris Dei. Minister autem habet se per modum instrumenti, ut Philoph. dicit in 1, *Politic.* Et ideo sicut virtus, quæ est in sacramentis, non est in genere per se, sed per reductionem, eo quod est quiddam fluens, et incompletum, ita etiam character non proprie estingere, vel specie, sed reducitur ad secundam speciem qualitatis. » Et totum hujus confirmationis discursus docet idem S. Doctor in 4, dist. 8, quæst. 2, art. 3 ad 9, ubi ait : « Dicendum, quod quando aliquid opus perficitur pluribus instrumentis, virtus instrumentalis non est complete in uno, sed incomplete in utroque : sicut manu, et penna scribitur. Et similiter contingit in proposito : quia virtus instrumentalis ad faciendum prædictam conversionem non tantum est in verbo, vel in sacerdote, sed in utroque incomplete : quia nec sacerdos sine verbo, nec verbum sine sacerdote conficere potest. Et quia sacerdos est similior principali agenti, quam verbum, quia gerit ejus figuram; ideo simpliciter loquendo, sua virtus instrumentalis est major, et dignior : unde etiam permanet. et ad multos hujusmodi effectus se habet : virtus autem verbi transit, et ad semel tantum est. Sed secundum quid est potentior virtus verbi, in quantum effectui propinquior quasi si-

« gnum ipsius: sicut etiam penna est scripturæ propinquior; sed manus scribenti. » Ex quibus liquet ad ministerium sacramentorum pertinere non solum sacramenta applicare, sed etiam sacramenta efficere, et simul cum sacramentis eorum effectus producere.

106. Dicendum est secundo ministerium sacramentorum elucere instrumentaliter physice in suscipientibus gratiam, quæ est sacramentorum effectus. Hanc conclusionem docent omnes Auctores, qui sacramentis nostris attribuunt physicum influxum in gratiam, quam causant : et eos dedimus disp. 4, dub. 4, num. 51. Probatur ratione : quia sicut sacramenta causant gratiam, ita et ministri causant gratiam, quæ est sacramentorum effectus: ergo sicut sacramenta causant physice instrumentaliter gratiam, ut ostendimus loco immediate citato; sic etiam sacramentorum ministri causant physice gratiam, quæ est sacramentorum effectus. Antecedens constat ex assertione præcedenti. Et consequentia probatur: quoniam sicut non implicat sacramenta causare physice gratiam ; sic etiam non repugnat ministros eandem gratiam physice producere: et sicut ad dignitatem sacramentorum legis gratiæ pertinet, quod physice causent; sic etiam ad dignitatem ministrorum legis gratiæ spectat, quod physice efficiant: ergo idem tam de ministris, quam de sacramentis dicendum est.

Confirmatur : quia ut numero præced. vidimus ex Div. Thom. virtus instrumentaria data ad producendum sacramentorum effectus, non est solum in sacramentis, sed etiam in sacramentorum ministris : unde, habet esse incomplete in sacramentis, et incomplete in ministris, complete vero in utrisque. Sed virtus, qua elewantur sacramenta nostra, est virtus physica ; unde sacramenta physice instrumentaliter producant suos effectus, ut ostendimus loco citato: ergo pariter in ministris esbaliqua virtus physica, per quam physice instrumentaliter producant effectus sacramentorum. Quæ proportio magis explicatur similitudine, qua utitur D. Thomas ; nam ita respectu Dei principaliter producentis gratiam comparantur minister, et sacramentum, sicut respectu animæ principaliter causantis significationem scripturæ comparantur manus, et calamus : sed eodem motu movetur ab anima manus, et calamus ad

scribendum : ergo eodem motu moventur minister, et sacramentum ad producendum gratiam : atque ideo sicut sacramentum physice elevatur, et physice instrumentaliter influit in gratiam, sic etiam de ministro dicendum est. Et plane nihil difficile in hac parte potest circa ministrum occurrere, quod non occurrat etiam in sacramento, et a nobis superatum non fuerit. Quare non oportet hæc amplius expendere.

Tenu f 107. Dicendum est tertio ministrum sacramentorum causare moraliter gratiam, quæ est sacramentorum effectus. Ita D. Tho. ut statim videbimus, Soto in 4, dist. 1, fibre» fluæst „r” art- -» § ^xc *qurslio*, Prado quæst. 61, dub. 1, num. 11, Cabrera in præ. art. 1, disp. 5. Idem a fortiori tuentur omnes Auctores relati disp. 4, dub. 4, num. 67, qui sacramentis nostris negant influxum physicum in gratiam, deferentes illis præcise causalitatem moralem. Probat-ur ratione: quia ministro sacramenti attribuenda est causalitas, cujus est capax : sed minister sacramenti est capax influxus. seu causalitatis moralis in gratiam, quæ est sacramentorum effectus: ergo sacramenti minister influit moraliter in prædictam gratiam.

objec- lwn c’ Ecce vero, insurgunt Recentiores . et inconsequentia evidenter. ut ipsi opponunt, nos arguunt, qui cum disp. 4, dub. 2, statuerimus, et ex professo docuerimus sacramenta non esse causas morales gratiæ, quæ in eis producitur, modo affirmamus sacramentorum ministros influere moraliter in prædictam gratiam. Inconsequentia autem ostenditur: tum quia quod gratia conferatur a ministris, clarius ex Scriptura colligitur, quam quod conferatur a sacramentis, ut supra insinuavimus, nu. 103 ; sed nō verificetur. quod gratia confertur a sacramentis, ut significatur in Scriptura, affirmamus necessarium esse, quod sacramenta influant non moraliter, sed physice,* ut expendimus loco citato : ergo nō si inconsequenter agendo, non possumus affirmare ministros esse causas morales sacramentorum. Tum etiam quia minister, et sacramentum constituunt unum instrumentum completum, et elevantur. aguntque per eandem virtutem, ut diximus num. præced. sed sacramenta, ut affirmamus, non sunt instrumenta moralia, nec moraliter influunt : ergo inconsequenter dicimus ministros esse causas

morales, et moraliter concurrere ad gratiam, quæ est effectus sacramentorum. Tum denique, nam quia minister, et sacramentum agunt eadem virtute, et influxu ; et sacramenta agunt physice ; probavimus ministrum influere physice in sacramentorum effectum : ergo si consequenter loquimur, inferre debemus, quod sicut sacramenta non agunt moraliter, ita etiam nec moraliter agit sacramentorum minister. Sed dum in uno retinemus similitudinem, eamque in alio deserimus, non leve inconsequentia convincimur.

108. Sed hæc oppositores ipsi irridendi[^] sunt, qui nolunt, aut nesciunt distinguere inter instrumentum inanime, cujusmodi est aqua, vel oleum, vel similia. quibus constant sacramenta ; et inter instrumentum, aut ministrum ratione præditum, qualis est homo. Igitur quod sacramenta non sint causæ morales, saltem propria, merito a nobis statutum fuit: quia ubi non est capacitas ad rationem, et libertatem, nec est capacitas ad moralitatem, et influxum moralem proprie loquendo : sacramenta autem cum res inanimate sint, et pure external, non sunt capacia rationis, et libertatis, ac proinde nec moralitatis, aut influxus moralis, ut eo loco fusius expendimus. Cæterum alia ratio longe diversa de homine habenda est : qui sicut agit ratione, et libertate, sic etiam moraliter agit. Et sic fundatur absque ulla inconsequentia præsens conclusio : quoniam agens operans per intentionem, moraliter agit, et causal: sed minister sacramentorum agit per intentionem ; unde ejus intentio requiritur ad sacramentorum tum valorem in se, tum effectum in suscipiente, ut supra late ostendimus dub. 2: ergo minister sacramentorum agit moraliter, et moraliter causat sacramentorum effectus. Confirmatur primo: nam agens liberum, et subjectum legibus est agens morale, et moraliter influeq: constat autem evidenter ministrum sacramentorum agere libere, et cum subjectione ad leges : ergo minister sacramentorum est agens morale : atque ideo moraliter influit in eos effectus, quos tanquam minister attingit. Confirmatur secundo, et magis specialiter in aliquibus sacramentorum ministris : nam confessarius operatur ut iudex, atque ideo moraliter. Sacerdos consecrat, et offert sacrificium : quæ sunt munia, et exercitia moralia. Conjuges celebrant

lebrant quondam contractum, et sic conficiunt matrimonii sacramentum : contractus autem est quid morale. Ergo negari nequit ministros sacramentorum esse causas morales, et moraliter causare eos effectus, quos respiciunt ut ministri.

» Quam differentiam inter sacramentum, et eius minister facile discerent Recentiores ex D. Thom. in hac quæst. art. 8 ad 1, ubi inquit: « Dicendum, quod instrumentum inanimatum non habet aliquam intentionem respectu effectus : sed loco intentionis est motus, quo movetur a principali agente. Sed instrumentum animatum (sicut est minister), non solum movetur, sed etiam quodammodo movet se ipsum, in quantum sua voluntate movet membra ad operandum. Et ideo requiritur ejus intentio, qua se subjiciat principali agenti : ut scilicet intendat facere, quod facit Christus, et Ecclesia. » Et in 4, dist. 18, quæst. 1, art. 3, questionunc. 1, ait : « Solus Deus remittit per se culpam. Et in virtute ejus agit instrumentaliter et baptismus ut instrumentum inanimatum, et sacerdos ut instrumentum animatum, quod dicitur servus, ut in 8, Ethicor. cap. 8, et ideo sacerdos agit ut minister. » Quod autem agit ut minister, et servus, libere, et moraliter agit. Est itaque minister sacramentorum instrumentum tam physicum, quam morale, et utroque modo influit in sacramentorum effectum : sicut etiam humanitas Christi utroque modo ad prædictum effectum concurrat : cum hac tamen differentia, quod humanitas Christi est instrumentum divinitati conjunctum, minister autem est instrumentum separatum.

ar 109. Ea vero, quæ a Recentioribus objiciuntur, levia sunt. Ad primum respondetur nos non probare sacramenta esse instrumenta physica ad producendum gratiam ex eo præcise, quod Scriptura doceat, aut significet sacramenta nostra esse veras gratiæ causas ; sed alio principio subsumpto, nempe sacramenta nostra non posse moraliter influere : inde namque legitime concluditur sacramenta nostra concurrere instrumentaliter physice ad prædictum effectum, ut evincitur sequenti discursu. Sacramenta causant vere gratiam, quæ in eorum usu producitur, ut esse de fide ostendimus disput. 4, dub. 1 ; sed sacramenta non causant moraliter gratiam, ut

ibidem dub. 2 probavimus : ergo sacramenta instrumentaliter physice gratiam producunt. Præsertim cum in eo concurrendi genere nulla appareat repugnantia, ut constat ex ibidem dictis dubio 3, et 4. Hac igitur via probavimus sacramenta nostra esse instrumenta physica in producendo gratiam. Et eodem discursu facile probatur minister etiam concurrere instrumentaliter physice ad gratiam producendam : tum quia si hic concursus non repugnat in sacramentis, nec repugnabit in ministris : tum quia minister, et sacramentum constituunt unum instrumentum adæquatum, sicut manus, et calamus ; quare debent eodem motu applicari, et eodem causalitatis modo concurrere. Cæterum quod minister agit etiam moraliter, non eo discursu probamus, sed alio non minus efficaci, et evidenti, nempe quia minister est agens rationale, et operans ex intentione : quod et non amplius requiritur ad moraliter agendum, ut in omnibus aliis agentibus moralibus liquet. Porro nullam esse contradictionem in eo, quod idem instrumentum concurrat tam physice, quam moraliter, satis constat exemplo humanitatis Christi : aliudque exemplum statim proponemus.

Ad secundum concedimus majorem, et solvitur minorem, et negamus consequentiam. quia licet minister, et sacramentum constituent unum instrumentum physicum completum, et agent eadem virtute instrumental! completa physica; nihilominus sacramentum solum est capax agendi physice, et ideo duntaxat physice agit. Sed minister est capax agendi tam physice, quam moraliter : ac subinde ultra concursus physicum sibi, et sacramento communem, habet etiam ulterius concursus moralem sibi proprium. Sicut si servus jussu domini arriperet gladium, quo hominem interficeret ; servus, et gladius causarent physice hominis occisionem, sed gladius solum concurreret physice, cum sit incapax libertatis, et moralitatis ; servus vero ab oppositam rationem concurreret non solum physice, sed etiam moraliter. Et Occurrit hinc satis patet ad tertium : nam cum ex eo, quod minister, et sacramentum influant eodem concursu, et sacramenta influant physice, colligimus minister physice influere, optima quidem illatio est, supposito, quod non magis ministro, quam sacramento

physicus influxus repugnat, ut re vera minime repugnat. Sed si colligeretur, quod si sacramenta non agunt moraliter; nec minister moraliter influit; inepta plane foret consecutio: quia manifestum est ministrum esse capacem agendi moraliter, cujus contrarium in sacramentis supponitur: sicut certum est ministros se movere, agere libere, et operari ex intentione, et tamen nihil horum convenit sacramentis. Unde qui nobis in consequentiam imponunt circa ista, minime callent unius, et alterius concursus proprietatem: et inde allucinantur.

110. Dicendum est quarto ministrum sacramentorum causare proxime, et immediate gratiam, quæ est illorum effectus. Hæc conclusio haud obscure colligitur ex præcedentibus, ei legitimum illorum sensum exponit. Eam docent Sotus loco supra Cadrera. c. 1. Cajetanus in hac quæst. artic. 1, § 1. Prado, *Adverte*. Cabrera. disput. 5, numer. 7, Serra. Prado loco citato numer. 17, N. Franciscas cap. 1, § 1. PuncL 1, numer. 7. Serra articulo 1, § 1. *Est tamen*, dicens esse communem Thomistarum. Illam etiam docent Vazquez disput. 135, cap. 3, a numero 31, Bernal disput. 17, sect. 5, § 2, et alii. Ea quidem quantum ad concursam moralem facile ostenditur ex doctrina hactenus tradita: quoniam minister influit in gratiam, quæ est effectus sacramentorum, tanquam instrumentum morale, ut ostendimus a *iwutem. nunl@r. IΘ'*; sed non est aliud instrumentum, quod mediet; ergo *loquendo de* influxu instrumental! morali, minister immediate, et proxime causat effectum sacramentorum. Consequentia patet. Et minor ostenditur: nam si quod aliud instrumentum mediaret inter ministrum, et sacramenti effectum, esset utique ipsum sacramentum: atqui sacramentum nec est instrumentum morale, nec moraliter influit, ut hic supponimus ex dictis disput. 4, dubio 2, ergo inter ministrum moraliter causantem, et sacramenti effectum non mediat aliquod instrumentum morale.

Sed loquendo etiam de instrumento physico, et proprio huius concursus, id ipsum ostenditur: quoniam minister, et sacramentum non constituunt plura instrumenta physica, sed unum instrumentum completum cum aliquali subordinatione: sicut materia, et forma non sunt plura sacramenta, sed unum sacramentum completum

f cum subordinatione illarum partium inter se: ergo sicut totum sacramentum comprehendendo materiam, et formam influit physice immediate in suum effectum, qui est gratia: sic etiam totum instrumentum physicum comprehendendo sacramentum, et ministrum influit immediate, et proxime in prædictum effectum.

Confirmatur, et declaratur amplius: nam illud est instrumentum physicum immediatum, in quo recipitur immediate virtus principalis agentis; siquidem instrumentum est id, quo agens principale operatur. et quod defert ejus imperium, sive virtutem usque ad effectum principaliter intentum: sed virtus principalis agentis, nempe Dei, recipitur immediate in ministris. ut patet in caractere, qui est virtus instrumentales, et ministros intrinsece afficit, elevatque ad agendum, ut diximus disput. 5, dub. 2, et 3; unde tam sacramenta, quam sacramentorum effectus, ubi minister consecratus concurrit, pendent perse a caractere: ergo minister concurrit immediate, et proxime tanquam instrumentum physicum ad effectum sacramentorum. Explicatur ulterius: nam sicut id. quod nunc scribimus, non fit immediate a solo calamo sine manu, nec fit immediate a sola manu sine calamo; sed fit immediate ab utrisque ut constituentibus unum instrumentum physicum completum: ita gratia, quæ in sacramentorum usu producit, non fit immediate a solo sacramento sine ministro, nec fit immediate a solo ministro sine sacramento; sed dependet immediate ab ambobus tanquam a constituentibus unum instrumentum completum, et totale, quod subinde influit uno influxu attingente indivisibiliter effectum. Et sic plane docet Div. Thom. in testimoniis relatis n. 105, d. 1. quæ lector recolat, et in 4, *ad AnnibaU*. dist. 8, art. 5 ad 5, ubi inquit: « Dicendum. quod quando aliquod opus pluribus instrumentis perficitur, in quolibet eorum est virtus aliqua, licet imperfecte. Unde in sacerdote, et in verbo est virtus a sicut in manu, et calamo. Sed quia ff sacerdos propinquior est principali agentis, ideo virtus ejus simpliciter dignior est, et permanentior, et ad plures effectus. Quia vero operi verbum propinquius est, secundum hoc dignius est. »

§ II.

Hefertinlur sententix contraria.

111. Contra primam conclusionem solum referri possunt hæretici, qui sicut sacramentis, sic etiam eorum ministris negant veram causalitatem, sive influxum in gratiam. Sed eos jam dedimus disp. 4, dub. 1, num. 6, ubi eorum motiva, quæ ad rem præsentem facere possent, diluimus. Adhuc tamen potest contra prædictam assertionem opponi: nam minister dispensans sacramentum Eucharistiæ non causat vere gratiam, quæ confertur illud sacramentum suscipienti: ergo falsum est sacramentorum ministros vere causare gratiam, quæ est effectus sacramentorum. Probatur antecedens: tum quia ministrans Eucharistiam solum comparatur per modum conditionis applicantis causam: conditio autem non est vere causa, nec influit in effectum. Tum quia eodem modo ministrare possent laicus, et infans; de quibus tamen dici non debet, quod causent gratiam in suscipiente Eucharistiam.

Respondetur, quod sicut ab ipso dubii limine prænotavimus, dupliciter potest aliquis dici minister sacramenti, nempe proprie, quod indo scilicet efficit, et applicat sacramentum, ut contingit in sex sacramentis consistentibus in usu: et improprie, et secundum quid, nempe cum aliquis sacramentum præconsecratum alicui applicat, ut accidit in sacramento Eucharistiæ, quod esse permanens habet. Assertio ergo nostra procedit in ministro proprie dicto, sive conficiente sacramentum: unde argumentum desumptum a ministro pure applicante nihil contra illam concludit. Concedimus namque ministrum applicantem Eucharistiam non causare vere gratiam in suscipientibus sacramentum. Quod de causalitate physica omnes concedunt: nullum enim habemus apparens motivum, ut dicamus Deum tunc elevare ministrum per impressionem physicæ qualitatis, præsertim ubi applicans est infans, vel laicus. Communior etiam sententia, cui subscribit Prado loco cit. num. 33, idem similiter negat de causalitate morali. Quam non requiri per se loquendo facile recognoscimus: nam licet applicans Eucharistiam ageret sine libertate, ut contingeret, si illam applicaret infans, vel amens; idem nihilo-

minus sacramenti effectus in suscipiente produceretur: agens autem sine libertate nequit moraliter influere: ergo per se loquendo non requiritur, quod ministrans Eucharistiam causet ejus effectum moraliter. Quo etiam motivo convincitur posse adultum, sive sacerdos sit, sive laicus, ministrare Eucharistiam, quin sit causa moralis effectus ejus in suscipiente: quia talis adultus posset ministrare sine intentione, ut talis effectus produceretur, immo etiam intentione contraria, nempe ut suscipienti non proficeret: et ita agens non potest dici causa moralis effectus subsequenti: quem tamen Eucharistia efficit in digne suscipiente, vel hac, vel illa intentione applicetur. Sed nihilominus censemus posse satis probabiliter dici, quod applicans Eucharistiam est in aliquo sensu causa moralis gratiæ in suscipiente productæ. Quoniam omnis cooperans ad aliquem finem ex intentione talis finis dicitur moralis ejus causa, ubi in executione ponitur: sic enim sæcularis adducens Confossarium ad ægrotum ex intentione, quod hic confiteatur peccata, et gratiam sacramenti recipiat, dicitur aliquomodo, nempe moraliter. causa salutis spiritualis illius: ergo pariter si ministrans sacramentum Eucharistiæ agat ex intentione, quod gratia, et refectio spiritualis in suscipiente causetur, potest dici causa moralis prædicti effectus. Qui concurrendi modus communis esse valet tam sacerdoti, quam sæculari, cum possint eadem intentione agere: sed locum non habet in agentibus sine intentione, ut supra diximus. Et ita sentit Lugo disp. 7, sect. 1, Lugo. num. 10 et approbat N. Franciscos cap. 7, *T. Fran. punct. 1, num. 12.

112. Contra secundam assertionem sentiunt omnes Auctores negantes sacramenta nostra esse instrumenta physica ad producendum gratiam: quos dedimus disp. 4, dub. 4; num. 67; sentiunt etiam omnes Auctores negantes characterem esse veram potentiam, aut virtutem physicam, et posse physice influere: quorum meminimus disp. 5, dub. 2, num. 38. Nam omnia argumenta, quibus utuntur, ut probent repugnare, quod sacramenta producant physice gratiam, et quod minister eleveetur per aliquam potentiam, aut virtutem physicam, eodem modo diriguntur ad excludendum influxum physicum ministrorum in gratiam, quæ est sacramentorum effectus.

Sed quia prædicta argumenta expendimus, et solvimus eisdem locis; nihil occurrit in
 ticconih præsentī. quod diluamus. Unum tamen
 objectio, repræsentari posset, nempe ministrum, et
 sacramentum multoties inter se distare,
 • præsertim cum sacramentum non recipia-
 tur in ministro, sed in suscipiente : ergo
 permissio, quod sacramentum influeret
 physice in gratiam, quæ ejus usu produci-
 tur ; prædictus influxus non debet concedi
 ministro, ut scilicet simul cum sacramento
 concurrat physice ad producendum ejus
 Dilo,ur effectum. Hoc tamen nihil est : nam sicut
 non obstante, quod materia, et forma sa-
 cramenti differant entitative, et distent
 similiter ; constituunt nihilominus unum
 sacramentum, et participant unam signifi-
 cationem, quin et virtutem physicam ad
 agendum instrumentaliter, ut hoc argu-
 mentum supponit. -sicut etiam licet minister,
 et sacramentum eodem modo differant, et
 distent, possunt constituere unum instru-
 mentum adaequatum ad producendum sa-
 cramentorum effectum : quare ex vi hujus
 minime repugnat physicus influxus mi-
 nistri. Præsertim cum opus non sit eandem
 indivisibilem motionem, aut virtutem ele-
 vantem esse in ministro, et sacramento,
 sed incompletam in uno. et incompletam
 in alio, atque completam in utroque, ut
 significavit D. Thom. in testimoniis num.
 105 et 110 relatis.

Tertia

113. Contra tertiam conclusionem non
 reperimas Auctorem, quem referamus.

Opponi tamen potest : nam illa sola est
 causa moralis gratiæ in sacramento pro-
 duct®, aqua saltem partialiter movetur
 Deus ad producendum talem gratiam, ut in
 aliis aliorum effectuum causis moralibus
 potest inductive ostendi : sed Deus nec
 partialiter movetur a persona ministri ad
 producendum gratiam, quæ in sacramen-
 tis datur : ergo minister non est causa mo-
 ralis gratiæ in sacramentis productæ. Pro-
 batur minor : tum quia Deus ad producen-
 dum talem gratiam movetur a sacramentis :
 sed persona ministri est extra conceptum
 sacramentorum : ergo Deus ut producat
 gratiam in sacramentis, non movetur a
 ministro. Tum etiam quia si Deus ad pro-
 ducendum talem gratiam moveretur a
 ministro ; quanto minister melior esset,
 tanto magis Deus moveretur ad producen-
 dum majorem gratiam : et pro inæqualitate
 meritorum in ministris foret inæqualitas

gratiæ in sacramentis : consequens autem
 esse falsum liquet ex eo. quod in ministro
 non requiritur bonitas ; sed existens in
 peccato mortali potest sicut et justus sacra-
 menta perficere, ut constat ex supra dictis
 dub. 3, § 1: ergo Deus non movetur a mi-
 nistro ad conferendum gratiam in sacra-
 mentis. i

Respondetur negando minorem. Adu-ir,
 jus primam probationem, omissis majori, *
 et minori, negamus consequentiam : nam
 ex eo, quod Deus moveatur a sacramentis,
 et extra horum essentiam sit ministri per-
 sona ; minime sequitur Deum non moveri
 etiam a sacramentorum ministro ad pro-
 ducendum gratiam in sacramentis. Nam
 sicut non obstante, quod Christus sit extra
 essentiam sacramentorum, Deus movetur
 non solum a sacramentis, sed etiam, el
 magis principaliter a Christo ; sic etiam de
 ministro Christi dispensante sacramenta
 dici debet. Et ratio est : quia minister non
 agit nomine proprio, sed Christi nomine,
 et tanquam pjus vicarius : quare sicut
 Christus est causa moralis principaliter
 movens, sic etiam minister est causa mi-
 nisterialis movens moraliter sub Christo,
 in quantum ejus personam gerit. Diximus
 omittendas esse præmissas, non autem
 concedendas : quia sacramenta sicut non
 sunt causæ morales vere, et proprie ut
 diximus disp. 4, dub. 2, sic etiam non mo-
 vent moraliter Deum, sed attingant phy-
 sice. et immediate effectum. Unde magis
 liquet præmissæ probationis debilitas. Ad
 secundam negamus sequelam quantum ad
 effectum sacramentorum ex opere operato.
 quoniam sicut ad productionem talis el
 fectus non attenditur bonitas subjectiva
 ministri, sed solum quod agat nomine
 Christi, ipsumque repræsentet ; et ideo
 peccator potest idem sacramentum efficere,
 et eandem gratiam communicare, quæ po-
 test justus : sic etiam inæqualitas bonitatis,
 et meritorum in ministris non inducit in-
 æqualitatem effectuum sacramentorum in
 suscipientibus illa, ut magis explicuimus
 loco citato, et tradit D. Augustin, lib. 3.p
 contra Cresconium cap. II, ubi affirmat
 « Baptisma Christi non esse nisi ejus, cujos
 * nomine datur, et ideo non fieri melius
 « cum per meliorem datur, nec deterius
 « per deteriore. » Et dicimus « quantum
 « ad effectum sacramentorum ex opere
 » operato : d nam si sermo fiat de alio
 effectui.

L effectu, qui communicetur per viam impe-
I iraliouis ; major bonitas ministri potest
l conducere ad commodum aliquod susci-
• pienii consequendum, sicut etiam ad id
i conferre solet sanctitas, et devotio perso-
! narum assistentium, ut observavimus loco
■«cit. num. 18 et magis expendunt Cabrera
R: disp. 6, conclus. 2, Candidus disp. IG, art.
9 8, dub. 5, Suarez disp. 7, sect. 5, concl. 2
I et alii.

114. Contra quartam, et ultimam con-
i, 'clusionem sentiunt Suarez quæst. 64, *in*
] *Comment.* art. 1, § *Secundo vera*, Grana-
udos tract. 5, disp. 2, num. 6, Aversa in
g presenti quæst. sect. 2, Lugo disp. 8, sect.
l et alii, qui negant sacramenti ministerium
efficere proxime, et immediate effectum
sacramenti ; sed dicunt concurrere ad illum
mediate, et remote, quatenus conficit sa-
cramentum, a quo sicut ab instrumento
proxime, el immediate efficitur gratia.
/•Quod probant primo verbis Apostoli 1, ad
is.Corinthios 3: *Ego plantavi, Apollo rigavit,*
I *Deus autem incrementum dedit.* Et rursus:
! *Seque qui pia tat, est aliquid, neque qui*
rigat, sed qui incrementum dat Deus. Quæ
ita expendit Div. Augustin, lib. 3, *contra*
Uter. Petiliani, cap. 54: « Ad ministran-
i dum, ac dispensandum verbum, et sa-
s sacramentum aliquid est; ad mundandum
t autem, et justificandum non est aliquid :
quia hoc non operatur in interiori ho-
l mine, nisi per quem creatus est totus
homo, et qui manens Deus factus est
» homo. » Erge minister non efficit saltem
• immediate interiorum effectum, qui est
gratia communicata in sacramentis. Secun-
do, quia minister nequit agere, nisi per
characterem : hic autem nequit proprie
influere, cum sil merum signum : ergo
idem quod prius. Tertio, quia ut minister
dicatur vere absolvere, dare gratiam, et
similia, sufficit, quod applicet sacramenta,
a quibus isti effectus immediate procedunt:
sicut medicus dans medicinam dicitur sa-
nare, seu dare salutem, et dans venenum
dicitur necare : superflue ergo affirmamus
ministerium causare proxime, et immediate
effectus sacramentorum.

r/. Sed hæc parum urgent, et priusquam
:" singula dissolvantur, regerenda sunt in op-
ponentes : nam si quid probant, evincunt
ministerium non esse vere causam gratiæ,
quæ in sacramentis producit ; id vero
non solum est contra communem Theolo-

gorum sententiam, sed etiam contra fidem,
ut constat ex dictis a num. 103. Inferri
autem ostenditur : nam sicut applicatio
causæ ad effectum non est vera causalitas,
aut influxus, sed mera conditio ; sic etiam
quod concurrat ut præcise applicans cau-
sam, non est vere causa ejus quod a causa
applicata producit : præmissa autem Ad-
versariorum motiva in id tendunt, ut
minister concurrat tanquam mere appli-
cans causam, nempe sacramenta, a quibus
gratia immediate fit ; ergo probant minis-
trum non influere vere in gratiam, quæ
est effectus sacramentorum. Et hoc suppo-
sito, ad primum respondemus, quod sicut
illa testimonia non probant solum Deum
esse causam gratiæ, quæ fit in sacramentis,
excluso vero influxu sacramentorum in
eam; sic etiam non probant Deum solum
gratiam causare, exclusa vera causalitate
ministri. Evincunt autem solum Deum esse
causam principalem gratiæ : sed id sicut
non impedit influxum instrumentarium
sacramentorum, sic etiam nec concursum
instrumentarium ministri. Ad secundum
negatur minor : oppositum enim constat
ex late dictis disput. 5, dub. 2. Ad tertium
negatur antecedens : nam quod præcise
applicat causam, non dicitur cum proprie-
tate causare effectum illius, ut supra osten-
dimus num. 104, de ministris autem sacra-
mentorum verificatur cum proprietate cau-
sare illorum effectus.

115. Ex quibus omnibus colligitur, quodQyj^Ji-
licet assertiones nostræ specialiter proces- de mi-
serint de ministro consecrato, uta principio
dubii observavimus ; earum tamen doctrina secrato?
applicanda sit ministro etiam non conse-
crato, sive sit laicus baptizans, sive conju-
ges contrahentes matrimonium. Oppositum
hujus consecrarii docuerunt Paludanus inPaindan.
4, distinet. 1, quæst. 1, num. 85, et Capreo-taprcol-
lus ibidem quæst. 1, artic. 1, conclus. 4
et artic. 3 ad 2 et ad 20, Durand, conclus.4.
Quorum fundamentum erat, quod in mi-
nistro non consecrato non est major virtus
ad causandum effectum sacramenti, quod
applicat, quam in homine ad producendum
ignem per alium ignem, quem applicat :
ergo minister sacramentorum non conse-
cratus nec proprie, nec immediate causât
sacramentorum effectus, sed præcise com-
paratur per modum applicationis, condi-
tionis, aut causæ, sine qua non.

Doctrina tamen superius tradita et hanc

Vera limitationem excludit, et communiter ad-
senien- alijjs Thomistiscum extensione

ad omnes ministros, etiam si consecrati non sint. Quod probatur primo : quoniam minister non consecratus baptizans utitur eadem forma, *Ego te baptizo etc.* qua et minister consecratus : ergo sicut prædicta forma adhibita a ministro consecrato significat ipsum esse causam ablutionis spiritualis, quæ per gratiam fit ; sic etiam idem significat prædicta forma, cum adhibetur a ministro non consecrato : sed ad salvandam veritatem prædictæ formæ requiritur rem ita se habere ex parte effectus, sicut per ilia verba significatur : ergo non solum minister consecratus, sed etiam non consecratus influit vere in gratiam, quæ est effectus sacramenti. Probatur secundo, quia Concilia, et specialiter Florentinum docent in communi sacramenta nostra constare materia, forma et ministro, comprehendentes hujus nomine et consecratum, et non consecratum: ergo sicut consecratus, ita etiam non consecratus est vere, et proprie minister : ergo si consecratus causât vere, et proprie effectum sacramenti. ut supra ostendimus, et illi Auctores non negant : idem de ministro non consecrato dicendum est. Denique probatur, nam ideo minister consecratus influit vere, el per se in effectum sacramenti, quia efficit per se sacramentum, et hoc rursus efficit gratiam, quippe quod est causa causæ, est causa causati in eodem causa» genere : hoc autem motivum etiam militat in ministro non consecrato baptizante ; siquidem vere efficit sacramentum, et istud efficit gratiam : ergo minister non consecratus influit vere in gratiam, quæ est effectus sacramenti. Ex quibus coniratur simul diluitur oppositum fundamentum : negamus namque, quod minister non consecratus non habeat majorem virtutem ad producendum gratiam, quam applicans ignem habeat ad comburendum : ut enim alia motiva differentias inter utrumque assignemus, applicans ignem, aut quid simile non efficit ignem applicatum, et subinde nec ejus effectum : sed minister non consecratus efficit sacramentum, atque ideo et effectum illius. Unde etiam oritur, quod applicans ignem nec instrumentaliter agat, minister vero sacramenti instrumentaliter influat : et ille non eget aliqua virtute elevante, hic autem elevatur per qualitatem

supernaturale in fluidam sibi impressam.

Sed quamvis hoc ita se habeant, el minister non consecratus, et minister consecratus conveniant in efficiendo vere (licet instrumentaliter) tam sacramentum quam sacramenti effectum; differunt nihilominus in duobus. Primo quod minister consecratus agit ex officio, sive speciali deputatione, ut ex ipsis terminis liquet: quod non habet minister non consecratus; et ideo in pnesentia consecrati ministrare non debet in eis sacramentis, quæ per ministerium consecratum fieri nequeunt, ut sunt omnia præter matrimonium. Secundo quod minister consecratus influit per potentiam physicam sibi permanenter impressam, videlicet per characterem, juxta superius dicta disp. 5. dub. 2; sed minister non consecratus hujusmodi potentiam, sive characterem non habet. Ex quo sequitur, quod motio transiens unum, el alterum ministerium elevans ad agendum instrumentaliter, est quasi connaturalis ministro consecrato, quippe cum in eo supponat virtutem elevabilem. et in actu primo ejusdem ordinis : sed respectum ministri non consecrati non habet prædictam connaturalitatem, cum nullam in illo virtutem supernaturalem elevabilem præsupponat.

DISPUTATIO VIII.

De subjecto suscipiente sacramenta.

Succedit, ut post ministerium de subjecto sacramentorum dicamus. Sed brevior alii erit disputatio : quia cum in superioribus multa incidenter dicta sint de suscipientibus sacramenta, pauca specialia supersunt disceptationi obnoxia. Et hac forte de causa D. Thom. qui peculiarem quæstionem aperuit de sacramentorum ministro, nullam tamen instituit pro sacramentorum susceptoribus : potuit namque prudenter censere hæc esse quasi correlativa. et unum declarari per aliud. Et quod majorem admirationem meretur, Concil. Florentin, recensens illa, quæ sunt necessaria in sacramentis, numeravit quidem præter materiam et formam, ministerium; sed tamen suscipientem nec nominavit. ex quo quis inferre tentaret subjectum suscipiens non esse in sacramentis necessarium ? Et plane loquendo in genere, et secundum communem rationem sacramenti legis gratiæ, ita

res

re» se habet : nam sacramentum Eucharistia» habet esse verum, et completum, priusquam ab aliquo suscipiatur. Cæterum in aliis omnibus sacramentis oppositum contingit: quia consistunt in usu, et applicatione ad subjectum ut inductive potest ostendi. Quod igitur Concilium expressenon meminerit suscipientis, vel inde processit, quia suscipiens non requiritur generaliter ad valorem sacramentorum ; vel quia cum ageret de sacramentis suscipiendis, ibidem ipsum suscipientem comprehendit. Quin ipsa Eucharistia, licet habeat esse sacramentum antecederet ad susceptionem ; ipso tamen consecrationis actu refertur ad suscipientem : consecratur enim, ut a sacerdote, et aliis suscipiatur. Unde merito in præmisso sensu supponi debet tam existentia, quam necessitas subjecti suscipientis sacramenta.

DUBIUM I.

Quid sit subjectum suscipiens sacramenta, et quas debeat habere conditiones?

Hæc omnia sub uno dubio comprehendimus, quia diffusas controversias non exigunt, et successive se inferre valent. Pro majori tamen luce recolendum est, quod juxta doctrinam in superioribus traditam ex parte sacramentorum potest considerari et eorum valor in se ipsis, et eorum fructus, qui est gratia : contingit namque sacramentum in se esse validum, et tamen defraudari effectum, sive fructu propter obicem repertum in suscipiente, ut constat ex dictis disp. 4, dub. 6. Deinde ex parte suscipientis considerari potest conditio sufficiens ad valorem sacramenti præcisive a fructu, et conditio necessaria ad recipiendum fructuose sacramenta, sive, et in idem redit, ad participandum gratiam, quæ est sacramentorum effectus : et pro primo communiter assignatur intentio sacramentum suscipiendi, pro secundo autem aliqua dispositio coaptans subjectum ad gratiam, vel gratiæ augmentum, quæ per sacramenta communicantur. Hæc itaque omnia comprehendimus in titulo dubii, quod tamen per partes decidemus.

Hesolutio dubii quantum ad subjectum sacramenta suscipiens.

1. Dicendum est primo omnem, et non solum hominem viatorem esse subjectum capax suscipiendi sacramenta, secundum præsentem Dei, et Christi institutionem. Hanc modificationem addimus, ut præscindamus a controversiis non necessariis in ordine ad potentiam Dei absolutam, et alium rerum ordinem, et diversam sacramentorum conditionem : hæc enim consideratio tanquam superflua omittenda est. In præmisso itaque sensu assertio nostra est certissima, et communis inter Theologos, qui proinde illam magis præsupponunt, quam probant. Probatur tamen ipsa Christi institutione, de qua certo constat : nam Christus instituit sacramenta tanquam signa sensibilia ad remedium peccati, et ad causandam, et augendam gratiam, ut constat ex supra dictis cum D. Thom. quæst. 61, art. 1, et disp. 3 per totam ; ergo omnis, et solus homo viator est subjectum capax suscipiendi sacramenta. Probatur consequentia quoad utramque partem : nam in primis omnis homo viator est capax per se loquendo, ut sibi applicetur remedium sensibile sacramentorum, et consequendi per sacramenta tum remissionem peccatorum, tum gratiam, et gratiæ augmentum : sicut enim omnis homo viator est capax consequendi salutem, sic etiam est capax mediorum ad prædictum finem, ut sunt omnia proxime relata. Deinde nullum subjectum, quod non fuerit homo viator, est capax vel remissionis peccati, vel gratiæ. et augmenti gratiæ, quæ sunt effectus proprii, in quos sacramenta ordinantur ; ergo solus homo viator est subjectum capax suscipiendi sacramenta.

Quod magis declaratur discurrendo per omnia alia subjecta distincta ab homine viatore : nam certum est creaturas irracionales esse incapaces suscipiendi sacramenta: hæc quippe sunt signa practica gratiæ sanctificantis subjectum, et in usu sacramentorum products?, ut constat ex dictis disput. 1, dub. 3; quare sicut creaturæ irracionales sunt incapaces veræ sanctificationis per gratiam, sic etiam et sacramentorum. Porro ex creaturis intellectivis

Fundamentum.

Urgens confirmatio.

Angeli non sunt capaces recipiendi sacramenta : turn quia hæc, cum corporalia sint, nequeunt substantiis spiritualibus applicari : tum quia eminentia naturæ angelicæ poscit ut perficiatur immediate a Deo, et non mediis rebus sensibilibus. Si enim non decuit in statu innocentiae esse sacramenta, vel quod homo in eo statu perficeretur per media sensibilia, ut cum D. Thom. ostendimus disp. 3, dub. 1 et 2, multo minus congruit Angelos perfici per sacramenta. Excluis igitur creaturis irrationabilibus, et etiam Angelis, sequitur solum hominem esse capacem sacramentorum. Atqui homo in statu vel gloriæ, vel æternæ damnationis nequit sacramenta suscipere : quippe in gloria nequit proficere, nec in inferno converti. Sequitur ergo de primo ad ultimum, quod solus homo viator sit subjectum capax suscipiendi sacramenta. Recolantur supra dicta disp. cit. dub. 6, ubi late ostendimus nulla sacramenta locum habere in statu beatitudinis : quod a fortiori evincit non fore in inferno, nec in purgatorio. Confirmatur amplius : nam juxta communem Dei providentiam, et præsentem Christi institutionem. illud præcise est subjectum capax suscipiendi sacramenta, in quo sacramenta consequi valent proprios fines, propter quos dicuntur necessaria, sive congrua, utputa instruendi sensibilibus, sanctificandi, augendi justitiam, avertendi a malo etc. ut late expendimus in *Comment*, ad art. 1, quæst. 61, a num. 5. Sed subjectum hujusmodi est solus homo viator : quippe creatura irrationalis incapax est tam instructionis circa divina, quam perfectionis spiritalis ; creatura autem pure intellectiva, nempe Angelus, his sensibilibus non subditur ; homo denique extra viam constitutus immobiliter se habet tam circum gratiam, et ejus augmentum, quam circa illorum carentiam. Ergo solus homo viator est subjectum capax suscipiendi sacramenta.

2. Contra prædictam assertionem non reperimus ullam vel Catholicorum, vel hæreticorum sententiam, quam referamus ; quin nec occurrit ullius momenti difficultas, cui opus sit satisfacere. Quod enim aliqui opponunt apud Henriquez *lib.* 1, *cap.* 21, *nu.* 1, et *seq.* de equo bibente aquam baptismi, ex quo colligi videtur equum suscipere baptismi sacramentum ; ridiculum plane est : quia id non est

bibere baptismum, sed materiam remotam ex qua fit. Magis apparenter opponi posset murem aliquando comedere hostiam consecratam ; sacramentum autem Eucharistiæ consistit directe, et in recto in speciebus illis continentibus corpus Christi: undo consequens videtur brutum esse capax suscipiendi prædictum sacramentum. Sed neque istud ulla ratione colligitur : nam cum sacramentum sit signum practicum causativum gratiæ in subjecto, cui applicatur ; nequit suscipi ut sacramentum nisi a subjecto capaci talis effectus, et significationis : quod in brutis locum non habet. Quare etsi mus comedat hostiam, quæ re ipsa est sacramentum ; nihilominus illam non recipit ut sacramentum, sed præcise ut quandam rem quantum ad species sensibiles naturalem : sicut etiam vas, vel sacrarium recipit prædictam hostiam, et tamen non recipit illam ut sacramentum, sive receptione, et applicatione sacramentali, ut optime tradit D. Thom. infra quæst. 80, art. 3 ad 5, his verbis : « Dicendum, quod etiam si mus. » vel canis hostiam consecratam manducet, substantia corporis Christi non desinit esse sub speciebus, quandiu species illæ manent : hoc est, quandiu substantia panis maneret : sicut etiam si projiceretur in lutum. Nec hoc vergit in detrimentum dignitatis corporis Christi, qui voluit a peccatoribus crucifigi absque diminutione suæ dignitatis. Præsertim cum mus, aut canis non tangat corpus Christi secundum propriam speciem, sed solum secundum species sacramentales. Quidam autem dixerunt, quod statim cum sacramentum tangitur a mure, vel cane, desinit ibi esse corpus Christi. Quod etiam derogat veritati sacramenti, sicut supra dictum est. Nec tamen dicendum est, quod animal brutum sacramentaliter corpus Christi manducat : sicut manducaret ille, qui sumeret hostiam consecratam, nesciens eam esse consecratam. Et quia id, quod est per accidens, non cadit in divisione alicujus generis : ideo hic modus manducandi corpus Christi non ponitur tertius præter sacramentalem, et spiritualem. »

3. Secundo oppones : nam Angelus potest justificari a re *sensibili*, sive per rei sensibilis applicationem : ergo Angelus est subjectum capax suscipiendi sacramentum. Consequentia patet : nam si aqua applicetur

Angelo,

Angelo, et sua applicatione illum sanctificet, ut antecedens supponit ; talis applicatio erit signum rei sacræ ut sanctificantis Angelum : signum autem rei sacræ ut sanctificantis est sacramentum, ut constat ex dictis disp. 1, dub. 3 : ergo Angelus est capax recipiendi sacramentum. Antecedens vero suadetur : quoniam Angelus potest pati a re corporea, sive per rei corporeæ applicationem, ut patet in igne inferni torquente Angelos malos : ergo pariter Angelus potest recipere gratiam, et justificari dependenter ab applicatione rei sensibilis. Confirmatur : quia sacramentum Eucharistiæ dicitur panis Angelorum, et multi in hoc sensu interpretantur illud Psalm. 77 : *Panem Angelorum manducavit homo* : non apparet autem, qua ratione Eucharistia sit Angelorum panis, nisi illud sacramentum suscipiant saltem quoad fructum : ergo Angeli possunt suscipere sacramenta.

Ad objectionem, omisso, aut etiam concessio antecedenti per respectum ad potentiam Dei absolutam, et in ordine ad aliam providentiam, negamus absolute consequentiam, quatenus opponitur nostræ assertioni, quæ procedit secundum præsentem Dei providentiam, et Christi institutionem. Nam de facto Angeli non habuerunt, nec habent suam justitiam, et justitiæ augmentum dependenter a rerum sensibilibus applicatione, sed immediate a solo Deo : unde non sequitur, quod secundum præsentem providentiam sint subjecta sacramentorum capacia. Ad probationem autem antecedentis, quatenus huic doctrinæ opponi potest, respondemus assignando disparitatem : quoniam Angelorum perfectio, et justificatio contigit juxta dignitatem suæ naturæ, secundum quam sunt supra omnem naturam corpoream ; et ideo fieri non debuit dependenter a rebus sensibilibus. Sed pœna Angelorum fit per depressionem naturæ angelicæ, ut communiter in aliis poenis contingit : et ideo congruum fuit spiritus malos torqueri per alligationem, et subordinationem ad verum, et corporeum ignem inferni, ut eorum superbia magis contundatur. Diximus *omittendum, aut concedendum antecedens*, etc. ut a difficultate non necessaria praescinderemus. Sed re vera licet Angelus justificaretur dependenter a rebus corporeis sicut a conditione, aut etiam sicut ab instrumento divinæ virtutis : nihilominus prædictæ res

Salmant. Curs, iheolog. torn. XVI.

respectu Angeli non haberet proprium munus sacramenti, saltem ejusdem rationis cum nostris. Quoniam nostra sacramenta causant gratiam in subjecto mediante sensibili ad ipsum applicatione, in qua, sive illorum usu ut plurimum eorum ratio consistit, ut constat ex supra dictis. Impossibilis autem est sensibilis applicatio rerum corporearum ad Angelum, nempe ob incapacitatem subjecti, quod insensibile est. Nec oppositum probari valet exemplo ignis inferni torquentis Angelos : nara prædictus ignis exerit quidem actionem sensibilem, non quidem circa ipsum Angelum in se, sed circa aliud passum corporeum : qua actione praevia supposita, elicit virtute divina actionem proprie instrumentalem, et spiritualem, qua Angelum ligat, et torquet : ubi manifestum est non intervenire applicationem sensibilem ignis ad Angelum, sed aliam subtiliorem, et altioris rationis, quam ex professo explicuimus tract. 13, disp. 18, dub. 2.

Ad confirmationem dicendum est locum occurrere illum ex Ps. 77, in sensu litterali, et historico significare Manna ; quod dicitur panis Angelorum, non quia manducaretur ab Angelis, sed quia horum ministerio fiebat, aut mittebatur. Admisso autem etiam (ut decet), quod *panis Angelorum* vocabulo significetur Eucharistia ; minime inde consequitur Angelos percipere illud sacramentum, aut ejus sacramenti fructum. Sed panis Angelorum dicitur Eucharistia ob alium sensum longe diversum. quem egregie declarat D. Thomas infra quæst. 80, art. 2, ubi in corpore observat, « quod dupliciter » contingit manducare spiritualiter ipsum Christum. Uno modo prout in sua specie consistit. Et hoc modo Angeli manducant spiritualiter ipsum Christum, in quantum ei uniuntur fruitione charitatis perfectæ, et visione manifesta (quem panem expectamus in patria), non per fidem, sicut nos ei hic unimur. Alio modo contingit manducare spiritualiter ipsum Christum, prout est sub speciebus hujus sacramenti in quantum scilicet aliquis credit in Christo cum desiderio sumendi hoc sacramentum. Et hoc non solum est manducare spiritualiter Christum, sed etiam spiritualiter manducare hoc sacramentum. Quod non competit Angelis. Et ideo licet Angeli manducent spiritualiter Christum : non tamen convenit eis spiri-

« tualiter manducare hoc sacramentum. » Qua doctrina supposita, docet in respons. ad 1: « Sumptio Christi sub hoc sacramento ¶ ordinatur sicut ad finem ad fruitionem « palriæ, qua Angeli eo frumitur. Et quia « ea. quæ sunt ad finem, derivantur a fine: « inde est, quod ista manducatio Christi, « qua eum sumimus sub sacramento, « quodammodo derivatur ab illa mandu- « calione. qua Angeli fruuntur Christo in « patria. Et ideo dicitur homo manducare « panem Angelorum : quia primo. et princi- « paliter est Angelorum, qui eo fruuntur » in specie propria : secundario autem est α hominum, qui Christum sub sacramento « accipiunt. » Ex quibus liquet Angelos nec sacramenta iter, nec spiritualiter susci- pere sacramentum Eucharistiæ per se ; sed manducare spirilualiter Christum in pro- pria specie, qui propterea dum a nobis in specie sacramenti manducatur, dicitur panis Angelorum.

Aiterj 4. Oppones tertio : nam Christus fuit a objecti". prifQQ conceptionis momento beatus, et

tamen Christus suscepit sacramentum cor- poris sui, ut tradit D. Thom. infra quæst. 81, art. 1 ; ergo falsum est solum hominem viatorem esse subjectum capax suscipiendi Dfcpetlt-sacramenta. Respondetur negando conse- tor- quentiam : quia Christus Dominus simul fuit beatus, et viator : unde quod sumpserit sacramentum, minime probat alios præter homines viatores posse de lege ordinaria, et secundum præsentem Christi institutio- nem sacramenta suscipere. Animadverten- dum tamen est, quod licet Christus susce- perit sacramentum Eucharistiæ ; non tamen in ordine ad gratiario propriam, vel ejus augmentum, sed in ordine ad alios effectus, ut optime observavit D. Thom. loco cit. in resp. ad 4, dicens, « quod effectus hujus j sacramenti est non solum augmentum « habitualis gratiæ, sed etiam quædam « actualis delectatio spiritualis dulcedinis. « Quamvis autem Christo gratia non fuerit « augmentata ex susceptione hujus sacra- v menti : habuit tamen quandam spiritua- « lem delectationem in nova institutione « hujus sacramenti. » Et post aliqua sub- jungit : α Ideo spiritualiter manducavit, « et similiter sacramentaliter, in quantum « corpus suum sub sacramento sumpsit. « Aliter tamen, quam cæteri sacramenta- « liter, et spiritualiter sumunt, qui aug- « mentum gratiæ suscipunt sub sacramen-

« talibus signis, quibus indigent ad veritatis « perceptionem, o De quo suo loco diffusior sermo redibit.

5. Oppones quarto : nam res inanimates sunt capaces suscipiendi aliquam sanctifi- cationem : ergo et suscipiendi sacramenta. Antecedens constat in sacramentalibus : nam aqua, panis, et similia per benedictio- nem, et orationes Ecclesiæ consequuntur aliquam sanctificationem . Consequentia probatur : quoniam de ratione sacramenti non est significare gratiam ut actu causa- tam, siquidem multoties fraudantur effectum hujusmodi ob indispositionem subjecti: sed sufficit, si significant gratiam ut cau- sandam : sed quando sanctificantur res insensibiles, potest significari gratia ut causanda postea scilicet in homine, qui rebus illis sanctificatis religiose utatur: ergo in sanctificatione renim insensibilium perficitur aliquod sacramentum : atque idée tales res habent capacitatem illud susci- piendi. Sed hoc nihil est, diluiturque con-Sohiis, cesso antecedenti, et negando consequen- tiam : quia de ratione sacramenti proprie dicti est significare sanctitatem, non quam- libet, sed simpliciter dictam, quæ fit per gratiam habitualement in usu sacramenti productam, ut constat ex dictis disp. 1, per totam, et præcipue dub. 3. Unde ad conse- quentiae probationem dicendum est, quod sanctificatio, seu benedictio sacramentalium non causât, nec significat gratiam sanctifi- cantem in subjectis, quibus immediate applicatur, nempe in ipsis rebus insensi- bilibus . Nec rursus significat illam, ut infal libi liter, quantum est de se, producen- dam mediate in homine, qui sacramenta- libus postea utitur : tum quia non datur promissio divina de productione gratiæ sanctificantis in usu sacramentalium : tum quia esto gratia aliqua tunc producat, non fit immediate ex opere operato, sed ex opere operantis. Ex quibus salis liquet benedic- tionem, aut consecrationem rerum insen- sibilium nullo modo participare veram sacramenti rationem.

6. Pro legitima autem, et perfectioriLtd* assertionis intelligentia animadverfere^o.

oportet, quod cum in ea dicimus omnem, et solum hominem viatorem esse subjectum capax recipiendi sacramenta ; minime in- tendimus significare omnem hominem viatorem esse subjectum capax recipiendi omnia, et singula sacramenta, quasi in sensu

sensu distributive» universali : sed signifi- camus præcise esso subjectum capax reci- piendi sacramenta aliqua, ea scilicet, quæ singulis hominibus pro sua conditione correspondent : sunt enim aliqua sacra- menta, quæ conditiones aliquas præter statum viæ in suscipientibus essentialiter exigunt. Unde videmus, quod licet omnes homines viatores jam nati sint capaces suscipiendi aliqua sacramenta, ut puta baptismum, et confirmationem ; nihilomi- nus non omnes possunt omnia sacramenta suscipere. Sic enim sacramenti ordinis non sunt capaces fœminæ, sed soli viri. Sacra- menti matrimonii non sunt capaces infan- tes ob defectum rationis, quæ ad celebran- dum contractum requiritur mecejuscapaces sunt natura sua perpetuo impotentes, nec hermaphroditæ, in quibus sexus virilis non prævalet. Sacramentorum item poeniten- tiæ. et extremæ unctionis non sunt capaces infantes, et perpetuo amentes, quia non habent ulla peccata actualia, quæ sunt materia remota prædiclorum sacramento- rum. Denique nec ipsius sacramenti bap- tismi capax est infans, licet perfecte concep- tus, existens tamen simpliciter in ventre matris, sive nullam sui partem foras emit- tens : quia etsi talis infans queat dici homo viator, quin etsi intra venire matris ablu- queat, nihilominus in sensu composito existendi simpliciter, sive omnibus modis intra uterum. nequit sacramentum baptismi suscipere : tum quia istud nequit illi sensi- biliter applicari tum quia oportet hominem esse natum sensibiliter in hanc lucem exte- riorem, ut queat spiritualiter regenerari, 5 Kd, juxta illud D. Isidori lib. 1, de summo bono, cap. 24, et refertur in can. 15, de consecra- tione distinct. 4 : « Qui in maternis uteris e sunt, ideo cum matre baptizari non v possunt, quia qui natus adhuc secundum « Adam non est, renasci secundum Chris- « tum non potest, n Et sic docent commu- niter Theologi cum D. Thom. infra quæst. 11M. 68, art. 11, aliquibus paucis, et recentibus j exceptis. In præmisso itaque sensu acci- pienda est nostra, et communis conclusio scilicet omnem, et solum hominem viato- rem esse subjectum capax recipiendi sacra- menta, nempe aliqua saltem vage. et distri- butione confusa, quæ scilicet unicuique subjecto juxta variam illorum conditionem, atque exigentiam respondent. Quare ex præmissa assertionem non statim colligen-

dum est quemlibet hominem viatorem posse cuncta, et singula sacramenta reci- pere : oppositum enim constat ex dictis : sed esse subjectum capax suscipiendi sacra- menta.

7. Ex his satis constat ad primam dubii ay« partem. Sed ut decidamus secundam, quæ supra capacitatem subjecti investigat con- ditiones requisitas tum ad valorem sacra- menti in se, tum ad fructum, sive effec- tum illius, observandum est prædictas conditiones reduci tum ad intentionem, sive consensum recipiendi sacramentum, tum ad dispositionem per aliquos actus honestos, et fini sacramenti proportionates. Et primo loco dicemus de intentione, sive consensu ex parte subjecti.

Et ut ab his, quæ certa sunt, et omnino obect- recepta expediamur, supponimus infantes, et perpetuo amentes esse capaces aliquorum rendis, sacramentorum, et gratiæ per ipsa commu- nicate, ut puta baptismi, et confirmationis, et Eucharistiæ, aut etiam ordinis. ut quidam volunt : idque satis constat ex usu Ecclesiæ Catholicæ. quæ hujusmodi personas bapti- zat. et eisdem solebat olim Eucharistiam ministrare : unde satis convincitur tales personas ex institutione Christi esse præ- dictorum sacramentorum, et alicujus fruc- tus illorum capaces. Supponimus etiam in prædictis personis non requiri consensum, vel intentionem, vel dispositionem actua- lem ad suscipiendum tum valide talia sacramenta, tum eorum fructum, seu gra- tiam. Contrariam huic suppositioni sen- tentiam docuerunt Lutherus, et sequaces apud Bellarminum in lib. de baptismo, cap. 10, fingentes in infantibus, dum baptizan- tur. excitari divina virtute quosdam volun- tarios motus, et præsertim fidei. Quinimo in ipsa Ecclesia Catholica moris est. ut sacerdos baptizaturus interroget infantem, an credat, an baptizari velit : quod vanum esset, nisi in infantibus requireretur aliquis consensus, sive intentio suscipiendi bap- tismum.

Cæterum positio illa Lulheranorum proce- Error dit ex hæretica radice, quod justificatio non miter* fit nisi per solam fidem apprehendentem, fēmtur. et credenti applicantem extrinsecam Christi justitiam : et quod sacramenta non justifi- cant ex opere operato causando immediate gratiam sed objective tantum excitando fidem. Pessima tamen illa radix saepius a nobis convulsa fuit tum in hoc tract, tum

in tractata 15, *de Justificatione*. Et plane commentitium est in infantibus pro susci-
piendo baptismum anteverti rationis usum ;
et non minus in perpetuo amentibus, qui
profecto tales non essent, si quandoque
habuissent rationis lucem, ut ex ipsis ter-
minis liquet. Quin si tales ratione aliqua
uterentur in suscipiendo baptismum ;
magis peccarent, quam consequerentur
justitiam, quippe qui clamant, refugiant,
et pro posse obluctantur, ne baptizentur.
Tenendum itaque est nullum vel pro valore,
vel pro fructu sacramenti requiri in infan-
tibus, et amentibus consensum proprium,
sed sufficere generalem Ecclesiæ intentio-
nem : et hanc fuisse erga illos misericor-
dem Christi institutionem ob summam
sacramenti necessitatem Nec oppositum
probat interrogatio illa sacerdotis : tum
quia illa non extorquet consensum, quem
habeat infans, sed quem in sui favorem
interpretamur habere : tum quia talis
interrogatio est mera cæremonia ad valo-
rem sacramenti non referens, ut patet cum
parvuli non solemniter baptizantur, sed ad
fines alias honestos deserviens. Nec etiam
contrariam evinci valet exemplo ministri,
in quo indispensabiliter requiritur intentio
conferendi sacramentum, ut diximus dis-
put. præced. dub. 2, nam alia longe ratio
est de ministro, ac de subjecto sacramento-
rum : ille namque habet rationem agentis,
et rem de se indifferentem trahentis ad
propriam sacramenti rationem, quod absque
ordinatione, sive intentione non sit, ut eo
loco fuse ostendimus. Sed subjectum com-
paratur per modum passi : quod ut patia-
tur, et recipiat, non indiget intentione, ut
ibidem diximus num 33. Exclusis igitur
infantibus, et amentibus, videndum est an
adulti egeant ulla intentione, et dispositione,
ut sacramenta suscipiant.

§n.

*Decisio difficultatis quantum ad intentionem,
seu consensum.*

SftoD.ia 0· Dicendum est secundo ad valorem
sacramentorum in adultis requiri, quod
habeant intentionem, aut positivum con-
sensus illa recipiendi, sive talis consensus
sit expressus, et formalis, sive virtualis, et
interpretativus. Ita D. Thom. (agens in
specie de baptismo, sed motivo extendendo

ad alia sacramenta) infra quæst. 68, artic.
7, ubi concludit : * Ex parte baptizati re-
« quiritur voluntas sive intentio susci-
« piendi sacramentum. » Et in resp. ad
2, ait : « Si in adulto deesset intentio
a suscipiendi sacramentum, esset rebapti-
a zandus. » Et in art. seq. 12, inquit :
« Dicendum quod circa amentes, et furio-
a sos est distinguendum. Quidam enim
a sunt a nativitate tales, nulla habentes
a lucida intervalla, in quibus etiam nullus
a usus rationis apparet. Et de amentibus
quantam ad baptismi susceptionem vi-
detur esse idem judicium et de pueris,
a qui baptizantur in fide Ecclesiæ, ut supra
« dictum est. Alii vero sunt amentes, qui ex
a sana mente, quam habuerunt prius, in
« amentiam inciderunt. Et tales sunt
« judicandi secundum voluntatem, quam
a habuerunt, dum sanæ mentis existèrent.
a Et ideo si tunc apparuit in eis voluntas
a suscipiendi baptismum, debet eis exhi-
a beri in furia, et amentia constitutis,
etiamsi tunc actu contradicant. Alioquin
« si nulla voluntas suscipiendi baptismum
in eis apparuit, dum sanæ mentis essent,
a non sunt baptizandi. » Si autem bap-
tismus esset in illis validus independenter
ab eorum consensu, sive intentione ; de-
beret ipsis ministrari tanquam ipsis pro-
ficuus, sicut ob prædictum motivum minis-
tratur parvulis, et perpetuo amentibus.
Sentit ergo S. Doctor ad valorem baptismi,
et subinde cæterorum sacramentorum pro
adultis necessarium esse, quod isti habeant
intentionem, sive positivum consensum illa
suscipiendi. Et sic docent ejus discipuli.
Sotus in 4, dist. 4, quæst. 4, Paludanus^
ibidem quæst 2, Nugnus in præ. quæst.
64, artic 10, difficult. 2, conci. 1, PradoWS
infra quæst. 68, dub. 5, num. II, N-^Beu
Franciscus cap. 8, punct. 1, conci. 2. Idem
etiam docent alii Theologi D. Bonaventura,
Alensis, Scotus, Durandus, et Adrianus^*?·
apud Nugnum loco citato, Ricbardus, Ga-^vixφ.
briel, Marsilius, et Sylvester, quos refert, ®®^
et sequitur Vazquez disp. 157, cap. 2,
Suarez disp. 14, sect. 2, Coninckus quæst.
64, art. 8, dub. 5, Lugo disp. 9, nu. 115,^.
Mascarenhas disput. 4, cap. 2, conclus. 2, j^·.
Dicasillo disput. 3, dubio 14, conclus. Bsa*
2, Aversa quæst. 64, sect 9, Bonacina dis-
disput. 1, quæst. 6, panct. 2, et alii plures.
Probatur primo ab auctoritate : nam in
Concilio Carthaginensi 3, cap. 34, dicitur :
Ægrotantes,

[Mb « .Enrôlantes, si pro se respondere non
Lac- * possunt, cum voluntatis eorum testimo-
« aie. § nium hi, qui sui sunt, dixerint, bap-
zantur. » Et in Concilio Arausicano 1,
jaSucap. 12, dicitur : « Obmutescens baptizari,
in'!·: « aut poenitentiam accipere potest, si vo-
531 « luntatis præteritæ testimonium aliorum
< verbis habeat. » In quibus verbis aperte
supponitur quod pro valore sacramento-
rum in adultis, necessarius sit horum
consensus, sive tunc habeatur formaliter,
sive prius habitus tunc conservetur virtua-
liler, aut interpretative. Deinde D. Augus-
3 Aç. tinus lib.4, *de baptismo*, cap. 24, et refertur
in cap. *Cum pro parvulis, cie consecrat*, dist.
4, inquit : a Cum pro parvulis alii respon-
« dent, ut impleatur erga eos celebratio
a sacramenti, valet utique ad eorum con-
a secrationem, quia ipsi pro se respondere
« non possunt. At si pro eo, qui respondere
potest, alius respondeat, non itidem
" valet. Ex qua regula illud Evangelii dic-
tum est, quod omnes, cum legitur, natu-
9 raliter monet, ætatem habet, ipse pro
9 se loquatur. Joan. 9. In quibus manifes-
tum est S. Doctorem eum consensum requi-
rere in adultis ad consecrationem, sive
impressionem characteris, et valorem
sacramenti, quem recognoscit non esse
necessarium in parvulis, illum elicere, et
manifestare non valentibus : qui consensus
est proprius et actualis, ut ex se liquet.
iλIII Idem etiam docet Innocentius III, in cap.
Majores, de baptismo, et ejus effectui, ut
congruentius expendimus infra num. 10.
kaic Denique in Rituali Romano Pauli V, in
rubr. *de baptismo adultorum*, prohibetur
« conferri baptismum ei, qui usum rationis
« habuit ante amentiam, et nunquam
« ostendit voluntatem baptismi, aut inten-
« tionem, aut petitionem illius. » Quæ
omnia satis declarant necessarium esse in
adultis consensum, ut sacramenta valide
suscipiant.

9. Ratio a priori hujus veritatis non est
wa' alia, quam voluntas Dei, el institutio
V3lu· Christi de quibus sufficienter constat per
relata testimonia, et per usum Ecclesiæ,
quæ non ministrat sacramenta adultis, nisi
consentiant, et petant. Sed præsuppositæ
hujus divinæ dispositionis possunt con-
gruentia motiva assignari. Nam suscipere
sacramenta est militiam, seu vitam Chris-
tianam profiteri, unde novæ consurgunt
in homine obligationes : sed hæc professio, l

et obligatio non datur absque actu humano,
sive consensu ejus, qui tali statui se subdit,
ut patet in professione religionis, militiae,
et similium ; ergo ut adultus valide susci-
piat sacramenta, debet in eorum susceptio-
nem consentire, illamque intendere. Deinde
adultus debet eodem modo se habere ad
fidem, et ad fidei sacramenta, et protesta-
tiones : unde ipsum baptizari, aliave sacra-
menta suscipere est fidem Christianam
visibiliter profiteri : atqui nemo credit,
aut fidem suscipit, nisi volens ; cum cre-
dere essentialiter dependeat ab affectu
voluntatis supplentis defectum evidentiae
in objecto: ergo nullus adultus valide sus-
cipit sacramenta, nisi positive velit illa
suscipere. Præterea adultas, qui contradicit
susceptioni sacramentorum, minime illa
recipit, ut fatentur omnes : sed adultus,
qui nullum positivum consensum habet
circa sacramentorum susceptionem, illi
virtualiter contradicit, et repugnat : ergo
itase gerens non recipit valide sacramenta:
atque ideo debet habere positivum susci-
piendi consensum, ut ea valide recipiat.
Probatur minor : quia omnis homo sui
compos habet saltem virtualiter, et inter-
pretative hanc voluntatem, ut nihil de ejus
persona disponatur in rebus gravibus abs-
que proprio, et positivo ipsius consensu,
ut in omnibus aliis humanis, et moralibus
liquet : ergo adultus, qui nullum positivum
consensum habet circa sacramentorum
susceptionem, illi virtualiter contradicit,
et repugnat.

Ad hæc : si adultus absque ullo positivo conir
consensu valide baptizaretur, et susceperet Mna
alia sacramenta ; fieret adultum sine posi-
tivo consensu fieri Christianum, unde ulte-
rius fieret Ecclesiam posse illum compellere
ad fidem, vitam, et mores Christianorum.
Hoc autem est absurdissimum, ut censuit
Innocentius in cap. citato, et liquet in aliis
professionibus, et obligationibus, ad quas
nemo cogitur nisi volens. Ergo minime
potest admitti, quod adultus valide recipiat
sacramenta, nisi consentiat positive in
eorum susceptionem, et velit se subdere
eis obligationibus, et oneribus, quæ ad vali-
dam sacramentorum susceptionem conse-
quuntur. Quod enim aliqui respondent
susipientem valide sacramenta sine posi-
tivo consensu non esse cogendum ad vitam
Christianam, quia non consensit : ridi-
culum plane apparet et inconsequenter

Præà-
doalar
effug*».

dictum : nam repugnantiam involvit aliquem esse intra Ecclesiam, et do jurisdictione Ecclesiae, et tamen non posse per Ecclesiam compelli ad vitam Christianorum in ea usitatam. Quod vero alii significarunt praedictum posse obligari ad instar eorum, qui in infantia susceperunt baptismum ; non majorem probabilitatis speciem habet ob satis notam disparitatem assignatam a Divo Augustino in verbis numero praecedenti relatis : nam sicut pro parvulis respondet Ecclesia, ita adullus debet respondere pro se : unde in parvulis sufficit voluntas aliqua interpretative, sive quam interpretamur ex eorum commodo in susceptione baptismi ; nec enim aliam habere possunt : sed adultus debet habere voluntatem actualem formalem, aut virtuales ; quia ejus est capax, et quam si non habeat, censetur repugnare his, quae aguntur circa ejus personam in re gravi, qualem versamus, ut in aliis moralibus liquet.

10. Contrariam praemissae assertioni sententiam docent Glossa in cap. *Solet de consecratione*. dist. 4, ubi asserit, quod licet intra-intentio requiratur ex parte ministri, non tamen ex parte subjecti recipientis sacramentum : atque ideo si baptizans intendat baptizare qualemcumque intentionem baptizatus habeat, recipere sacramentum. Et alia Glossa in cap. *Majores de baptismo, et ejus effectu*, ubi tenet, quod si baptizatus ore consentire dicat, licet corde contradicat, et dissentiat, valide baptizatur. Sentit etiam contra eandem assertionem Cajetanus infra quaest. 68. artic. 7, affirmans sufficere, ut adultus valide suscipiat sacramentum, quod se habeat mere negative, sive neutraliter, licet nullam habeat intentionem, aut positivum consensum. Cajetano subscripsit Manin. Marhnus de Ledesma I, parted, quaest. 9, artic. 7. Quam sententiam problematice, et tanquam probabilem defendunt Serra quaest. 68, art. 7. Et Escobar de Mendoza lib. 8 *Theologix moralis*, sect. 2, cap 14. Notat etiam Prado loco supra citato, quod Nugnus licet noslram, sive Cajeteno oppositam, defendat, nihilominus solum tuetur etiam ut probabiliozem, denotans sibi contrariam esse probabilem. Id autem in Nugno minime reperimus, sed sequentia, (quae habet post primam conci, pag. 246). » Unde improbabilis mihi videtur sententia Domini Cajetani, et sententia Glossae

a plus quam improbabilis, et stulta nimis, a etc. » Quidquid autem de censura fuerit.

Arguitur pro praedicta sententia ex cap. *Majores, de baptismo, et ejus effectu* : nam eo loco proponitur quaestio de suscipientibus characterem per applicationem baptismi, et refertur sententia aliquorum asserentium characterem imprimi etiam eis, qui inviti recipiunt baptismum. Sed Innocentius Tertius illam opinionem refellit quantum ad totaliter invitos, sive positive contradicentes, et quaestionem tandem resolvit his verbis : « Tunc ergo characterem sacramentalis imprimit operatio, cum obicem voluntatis contrariae non invenit obsistentem. » Hæc Summus Pontifex controversiam illam ex Cathedra decidens. Manifestum autem est in eo, qui negative, et neutraliter se habet, non reperiri obicem voluntatis contrariae, siquidem nulla in eo voluntas reperitur, ut liquet ex terminis. Ergo adultus potest valide suscipere sacramentum, quamvis nullam habeat intentionem, sive consensum positivum illud suscipiendi. Unde sententia Cajetani videtur a Sede Apostolica diffinita.

Confirmatur primo ex D. Thom. in 4, c. 6, dist. 6, quaest. 1, art. 2, quaestiu. 3, ubi inquit : « Intentio, vel voluntas in baptismo » zato non requiritur quasi causans deletionem culpae originalis ; sed solum quasi removens prohibens, scilicet contrariam voluntatem. » Ergo quando non adest voluntas contraria, non requiritur intentio, vel voluntas, quae illam excludat. Sed in eo, qui negative, et neutraliter se habet, non reperitur voluntas contraria. Ergo in eo non requiritur voluntas, aut intentio suscipiendi sacramentum. Sufficit itaque ad hujus valorem, quod subjectum negative se habeat, videlicet non repugnans, licet nec positive consentiat.

Confirmatur secundo : nam quod non est de necessitate sacramenti in uno subjecto, non est de necessitate ejusdem sacramenti, in quocumque recipiatur : sed in parvulis nulla voluntas, nullusve positivus consensus requiritur ad valide suscipiendum sacramentum v. g. baptismi : quippe qui ex una parte non habet voluntatem propriam, et ex alia non egent essentialiter voluntate parentum, vel patrinozum, ut constat ex dictis n. 7 ; ergo nec in adultis requiritur intentio, aut positivus consensus, ut valide sacramenta recipiant.

Confirmatur

Confirmatur tertio : nam Concilium Florentinum in decreto Eugenii docet : « Sacramenta tribus perficiuntur, rebus tanquam materia, verbis tanquam forma, et persona ministri conferentis sacramentum cum intentione faciendi, quod facit Ecclesia. » In quibus verbis nulla fit mentio intentionis ex parte subjecti suscipientis sacramentum. Hæc igitur non requiritur, ut sacramentum absolute subsistat : alioquin diminuta foret doctrina Concilii.

11. Sed hæc parum urgent. Nam ad argumentum respondetur Innocentium in eo cap. *Majores* satis aperte docere nostram, et communem sententiam, et locum præcludere contrariis Glossæ, et Cajetani expositionibus. Nam asserit : « Qui nunquam consentit, sed penitus contradicit, neque rem, neque characterem suscipit sacramenti. » Subjungitque rationem : « Quia plus est contradicere, quam non consentire. » Ubi vel insufficienter procedit, vel necessario supponit, quod carentia consensus in adultis sufficit ad impediendum valorem sacramenti. Sed, quod plus est, Pontifex docet amentes, et dormientes, si ante amentiam, et somnum erant in opposita voluntate, non suscipere characterem, licet baptizentur. « Secus autem, inquit, si prius catechumeni extitissent, et habuissent propositum baptizandi. » Unde tales in mortis articulo consuevit Ecclesia baptizare. » Quibus verbis manifeste significat in adultis prærequiri propositum baptismi, ut valide baptizentur. Cum ergo addit : « Tunc ergo characterem sacramentalis imprimit operatio, cum obicem voluntatis contrariae non invenit obsistentem, » minime significat voluntatem neutram, aut solam carentiam voluntatis contrariae sufficere ad valorem sacramenti : sed per obicem voluntatis contrariae significat tam voluntatem formaliter, et positive contrariam, quam voluntatem interpretative contrariam, qualis censetur carentia consensus in adultis pro his, quae aguntur circa eorum personas in rebus gravibus, ut diximus num. 9. Ad quam carentiam, sive intentionis, et propositi defectum significandum usus est Pontifex nomine voluntatis contrariae : nam agebat praecipue adversum illos, qui censebant posse quem valide baptizari, licet reniteretur. Et quod hæc fuerit ejus mens,

constat satis evidenter ex sententiis proximè relatis, et totius canonis contextura.

Ad primam confirmationem respondemus D. Thom. aperte docuisse nostram confirmationem in ultimo scripto, sive in Summa, ut constat ex ejus testimoniis num. 8, relatis. Unde licet aliud ex aliis scriptis afferretur, per praemissa explicari, aut corrigi deberet. Sed quod objicitur, difficultate caret : quia sive intentio in adultis concurrat per modum causantis deletionem culpae originalis, sive concurrat per modum removentis prohibens, nempe voluntatem contrariam ; S. Doctor aperte supponit talem intentionem, sive propositum requiri ad valorem baptismi in adulto, ut liquet ex eodem testimonio. Cujus legitimus sensus est talem intentionem sive voluntatem non concurrere active, sive in genere causae efficientis ad delendum peccatum originale, sicut nec praedicto modo concurrat ad causandum gratiam, per quam illud peccatum formaliter excluditur. Sed nihilominus sicut ille motus concurrat dispositive excludendo oppositam voluntatem, et carentiam debitae intentionis, sic etiam dispositive concurrat tam ad valorem, quam ad effectum sacramenti. Generaliter namque verum est, quod tradit S. Doctor 1, 2, quaest. 113, art. 3 : « Deus movet omnia secundum modum uniuscujusque / sicut in naturalibus videmus, quod aliter ab ipso moventur gravia, et aliter levia propter diversam naturam utriusque. Homo autem secundum propriam naturam habet, quod sit liberi arbitrii. Et ideo in eo, qui habet usum liberi arbitrii, non sit motio a Deo ad justitiam absque motu liberi arbitrii : sed ita infundit donum gratiae justificationis, quod etiam simul cum hoc movet liberum arbitrium ad donum gratiae acceptandum in his, qui sunt hujusmodi nis capaces. » Quae doctrina, ejusque motivum militat in omnibus ejusmodi ; quae adultus recipit, si connaturaliter illa recipit, et assertionem nostram valide fulciunt. ut consideranti constabit.

Ad secundam confirmationem respondetur distinguendo majorem : quae intelligatur de necessitate, aut carentia necessitatis ex parte ipsius rei, sive sacramenti, concedenda est : si vero intelligatur de necessitate, aut carentia necessitatis ex parte subjecti, negari debet : quia

plerumque contingit id, quod ex parte unius subjecti non requiritur, desiderari ex parte alterius ob diversas subjectorum dispositiones, aut modos se habendi. Et deinde concessa minori, negamus absoluteconsequentiam. Nam sicut parvulorum justificatio contingit absque omni eorum actuali dispositione, eo quod carent libero arbitrio; adultorum autem justificatio nunquam accidit sine libero eorum assensu, quia libero arbitrio gaudent, ut proxime vidimus ex Div. Thoma: sic etiam ex eo, quod parvuli suscipiant valide sacramenta absque ullo positivo eorum consensu; minime sequitur talem consensum non esse necessarium in adultis ad valorem sacramentorum: sed magis infertur oppositum. Quoniam parvuli sunt incapaces talis consensus, adulti vero sunt capaces illius: undeoportet. quod habeant diversam applicationem ad sacramenta: sicut ob idem motivum diverso modo justificantur.

tertiū dicendum est, quod sicut ex eo Eugenii decreto nemo colliget ad valorem sacramentorum non requiri subjectum, quamvis ejus non meminerit: ita etiam colligi non debet intentionem ex parte adulti suscipientis sacramentum minime requiri ad prædictum valorem, quamvis Pontifex talem intentionem expresse non recenseat. Ideo vero Eugenius nec subjecti suscipientis, nec intentionis ex parte subjecti mentionem fecit, quia tradebat generalem doctrinam circa requisita in omnibus, et singulis sacramentis. Non desideratur autem generaliter pro valorecujuscunque sacramenti subjectum, ut patet in sacramento Eucharistiæ. quod habet esse antecedenter ad omnem usum, sive ad subjectum applicationem. Similiter non requiritur ad sacramentorum valorem intentione ex parte omnium suscipientium, ut liquet cum sacramenta parvulis, et amentibus conferuntur. Hac itaque de causa Pontifex subjecti, et intentionis non meminit in eo loco. Sed tamen intentionem esse in adultis necessariam minime ab illo negatur, et aliunde constat ex testimoniis, et motivis propositis num. 8 et 9.

12. Dicendum est tertio ad valorem sacramentorum in adultis (suppositis aliis requisitis ex parte materiæ. formæ, et ministri) sufficere præraissam intentionem, sive consensum recipiendi sacramenta, qui revocatus non fuerit:et non requiri aliam

dispositionem per actus fidei, pœnitentiæ, et similes; excepto tamen ab hac communi regula pœnitentiæ sacramento. Ratio hujus limitationis suo loco constabit, el modo illam insinuare sufficiat, nempe id esse peculiare in sacramento pœnitentis, ut actus, quo subjectum disponitur ad sacramenti fructum, sive effectum, sil etiam pars essentialis prædicti sacramenti; quæ proinde si desit, illius valor non subsistit: actus autem, quo pœnitens ad sacramenti fructum disponitur, non est sola intentio sacramentum suscipiendi, sed importat ulteriorem coaptationem ad justitiam per dolorem, propositum emendationis etc.: ergo ad valorem sacramenti pœnitentiæ non sufficit ex parte subjecti mera intentio suscipiendi tale sacramentum, sed requiritur alia, et altior dispositio. Posita autem hujusmodi limitatione.conclusioquoadaliam partes est certa, et communis inter Theologos, ut testatur N. Franciscus loco cit. nu. 9.et idem communiter observant alii Théologo-^{ica.} logi n. 8, relati. Fundamentum est ipsa Pei dispositio, et Christi institutio, de quibus certo constat per traditionem, el usum Ecclesiæ Catholice, quæ baptizatos, aut ordinatos ab infidelibus, et hæreticis, licet ipsi baptizati infideles, et hæretici.sint(ubi supponuntur aliæ conditiones), non rebaptizant, nec reordinant, cum resipiscunt, et ad gremium ipsius Ecclesiæ veniunt: censet igitur sacramenta ipsis applicata fuisse valida, et characterem impressisse: et tamen tales homines in eo statu existentes nec habuerunt actum fidei, nec alias dispositiones, quæ fide diriguntur, sed meram, el puram intentionem suscipiendi talia sacramenta: ergo ut adulti suscipiant valide sacramenta, sufficit prædicta intentio præcisive *ab* alia ulteriori, et nobiliori dispositione.

Confirmatur: nam si ad valorem sacramentorum in adultis, præter intentionem illa suscipiendi requireretur ulterior aliqua dispositio per actum fidei, pœnitentiæ etc. sequeretur omne sacramentum adultorum quod esset validum, esse etiam fructuosum, sive actu causans effectum gratiæ, vel augmenti illius: consequens est falsum: ergo et antecedens: atque ideo concedere oportet ad valorem sacramenti in adultis sufficere salom intentionem, et non requiri aliam dispositionem. Utraque consequentia patet. Et sequela suadetur: nam ulterior illa

illa dispositio per fidem, et poenitentiam sufficit simul cum sacramento ad inducendum ejus fructum, ut inductive de facto constat: ergo si talis dispositio requiritur ad valorem sacramenti, sequitur omne sacramentum validum, esse etiam fructuosum. Falsitas autem consequentis ostenditur: quia valor sacramenti est distinctus, et separabilis ab ejus effectu, sive fructu, ut in aliis etiam causis tam naturalibus, quam moralibus contingit: ergo fieri potest, quod sacramentum sit in se validum, et nihilominus suum effectum principalem, nempe gratiam, vel ejus augmentum non inducat. Et sic supponunt communiter Theologi, dum inquirunt an sacramentum valide, et infructuose a principio receptum causet gratiam recedente fictione, ut et nos egimussupra disp. 4, du b.6. Ergonon omne sacramentum in se validum causât eo ipso suum effectum. Potestque præmissus discursusmagis confirmari (excludendo simul tacitam replicam) exemplo sacramenti pœnitentiæ: nam quia ad ejus valorem præter intentionem requiritur ulterior dispositio, quæ simul est prædicti sacramenti pars; propterea tale sacramentum est regulariter, et per se loquendo, si validum, fructuosum; et vix, aut ægre declarari valet, quo modo tale sacramentum queat fecte suscipi, et ab effectu impediri, ut in proprio loco expendemus: ergo si ad valorem cæterorum sacramentorum requireretur præter intentionem similis dispositio; idem etiam in aliis sacramentis contingeret. Id vero contradicit communi Theologorum judicio, et omnium apprehensioni, qui probe recognoscunt baptismum, matrimonium, et similia sacramenta recipi frequentissime valide, sed sine fructu gratiæ, et conjunctim ad statum peccati.

13. Ex utraque autem assertionem facile colligemus aliqua consecutaria. Primum peccare mortaliter adultum, qui sine intentione, et positivo consensu recipit aliqua sacramenta. Ratio constat evidenter ex dictis: quoniam grave peccatum est impedire valorem sacramentorum, et non minus quam impedire eorum fructum: sed ad valorem sacramentorum requiritur intentio ex parte subjecti suscipientis, ut constat ex dictis in secunda conclusione: ergo adultus sine intentione suscipiens impedit eorum valorem: ergo adultus ita se gerens peccat mortaliter. Accedit fictionem perversam in

re gravissima esse gravem inordinationem, atque ideo peccatum mortale. Adultus autem, qui exterius suscipit nostra sacramenta absque intentione illa suscipiendi, perverse fingit in re gravissima. Unde D. Tho.D. Tho. quæst. 68, art. 7, in *Sed contra* inquit: « Secundum ritum Ecclesiæ baptizandi « profitentur se petere ab Ecclesia baptismum, per quod profitentur suam intentionem de susceptione sacramenti. » Et in corpore ait: α Per baptismum aliquis « moritur veteri vitæ peccati, et incipit « quandam vitæ novitatem, secundum illud Rom. 6: Consepulti sumus Christo per « baptismum in mortem, ut quomodo « Christus surrexit a mortuis per gloriam « Patris, ita et nos in novitate vitæ ambulemus. Et ideo sicut ad hoc, quod homo moriatur veteri vitæ, requiritur secundum Augustinum in habente usum liberi arbitrii voluntas, qua eum veteris vitæ pœniteat, ita requiritur voluntas, qua intendat vitæ novitatem: cujus « principium est ipsa susceptio baptismi. » Quare fingere in materia adeo gravi suscipiendo sacramenta absque intentione illa suscipiendi, sive absque consensu in eorum valorem, nequit non esse maxima perversitas, et inordinatio. Quod nemo Catholicorum negat, et Caietanus ipse, (licet alias nobis contrarius) in titulo dubii supponit. Et hinc facile colliget lector mi-Append. nistrum etiam, qui certo cognoscit subjectum suscipiens sacramenta suscipere illa sine intentione, committere etiam per se loquendo grave peccatum: tum quia concurrat ad peccatum alterius, tum quia non curat honorem debitum sacramentis. Diximus *per se loquendo* ob aliquas exceptiones, et limitationes, quæ circa id occurrere possunt, et constant ex dictis disp. præced. dub. 5,et huic etiam casui applicari queunt.

14. Infertur secundo adultos, qui aliquando habuerunt intentionem, sive consensum positivum suscipiendi sacramenta, et nunquam id propositum retractarunt, posse etiam dormientes, et amentes valide suscipere talia sacramenta, si hæc eisdem applicantur. Ratio est: quoniam ex parte subjecti pro valore sacramentorum in adultis non aliud requiritur, quam homo viator cum intentione suscipiendi sacramenta, ut constat ex præmissis assertionibus: talis autem est homo dormiens, vel amens, qui prius habuit intentionem susci-

piendisacramenta, eamquenon retractavit ; siquidem intentio non retractata perseverat moraliter, et inducit passionem, sive receptionem voluntariam : ergo adultus dormiens. vel amens, qui habuit intentionem, nunquam retractatam, suscipiendi sacramenta, valide illa suscipit in sensu composito somni, et amentiae. Nec hic impediri debemus exemplo ministri, qui licet hanisurum, buerit intentionem conferendi sacramenta; pñentemnihilominus dormiens, aut amens nequit illa valide ministrare. Nam ad hoc satis constat ex dictis disp. præced. dub. 2, n. 33, juxta quæ concedimus non minus requiri intentionem ex parte adultorum suscipientium sacramenta, quam ex parte ministrorum illa efficientium, et applicantium : concedimus etiam tam in ministris, quam in suscipientibus sufficere intentionem præcedentem, sive voluntarium in causa: unde, quantum est ex vi hujus, sicut subjectum dormiens, aut amens potest sacramenta valide suscipere, sic etiam minister dormiens, vel amens posset sacramenta valide ministrare. Sed ratio differentiae ab alia radice desumitur, nempe sacramenta constare verbis humanis tanquam forma, ut vidimus disput. 2, dub. 1, et 2, et proferre talia verba pertinere ad ministerium : verba autem, quæ dormiens, et amens profert, non sunt verba humana : et ideo minister dormiens, vel amens nequit conficere sacramenta. Quod motivum non occurrit in subjecto, ad quod non aliud pertinet, quam voluntarie sacramenta suscipere: id autem dormiens, et amens potest habere ex voluntate præhabita. Si autem ex hac doctrina colligatur dormientes, et amentes posse suscipere sacramentum matrimonii, non autem illud celebrare, aut conficere : facile id concedemus jam ob præmissam disparitatem.

Torlium
corolla-
rinni

15. Infertur tertio simpliciter invitos, sive coactos non recipere valide sacramenta ; invitos autem secundum quid, et metu ab extrinseco illato valide illa recipere. Prima consecrarii pars constat ex dictis : nam ut adultus valide suscipiat sacramenta, debet volutarie illa recipere, sive ex positivo consensu illa suscipiendi, ut statuimus in assertionem secunda : sed simpliciter invitatus, sive coactus non ita se gerit; cum coactio absoluta excludat voluntarium ut patet in eo, qui resistens, et reclamans aquis violenter immergitur, aut aspergitur,

ut baptizetur : ergo simpliciter coacti, et inviti non recipiunt valide sacramenta. Unde refellendae omnino sunt tanquam improbabilis Glossae illae num. 10 relata oppositum tradentes: et illas deleri jussit Magister sacri Palatii jussu Gregorii XIII. Secunda vero corollarii pars constat ex generali doctrina, quod coactio secundum quid, aut metus ab extrinseco illatus non tollit rationem voluntarii simpliciter, ut liquet in eo, qui ad vitandum naufragium projicit merces in mare,et tradunt communiter Theologi cum D. Thom. 1, 2, quæst. 6, artic. 6 ; sed ad volorem sacramenti sufficit ex parte subjecti voluntarium simpliciter, sive quod adultus velit absolute suscipere sacramenta : ergo quod adulti inviti secundum quid, et metu ab extrinseco illato intendat sacramenta suscipere, non impedit eorum valorem. Et hoc modo processit decretum Concilii Toletani declarantis Judæos, qui hoc modo, obligante Sisebuto Hispaniae Rege, baptizati fuerant, cogendos esse ad fidem, et religionem: vere namque voluerant baptizari, licet jussione et metu impellentibus. Et refertur in cap. Pe *ducksis* 5G, dist. 45. Utramque autem consecrarii partem egregie docuit D. Tho. in 4, dist. 6, quæst. 1, art. 2, quæst. 3, his verbis : « Sciendum, quod non requiritur in adulto voluntas absoluta suscipiendi, quod Ecclesia confert : sed sufficit voluntas conditionata, sicut est in voluntariis mixtis, ut dicitur in 3, Ethicor. cap. 2. Et ideo si sit coactio efficiens, ita quod principium sit ex toto extra, nil conferente vim passo, ut cum « aliquis reclamans immergitur : tunc talis nec sacramentum suscipit, nec rem sacramenti. Si autem sit coactio inducens, sicut minis, vel flagellis, ita quod baptizatus potius eligat baptismum suscipere, quam talia pati; tunc suscipit sacramentum, sed non rem sacramenti. » Ab hac tamen communi pro valore sacramentorum regula excipitur sacramentum matrimonii : quodob naturam contractus, et gravia inconvenientia ex opposito consecutura disponit jus tam Canonicum, quam Civile non valere, si per injuriam, et coactionem metu mortis celebratur. De quo suo loco.

§ in.

Quid sentiendum de dispositione ad e/Iecluin Sacramenti.

16. Dicendum est quarto, quod ut adultus recipiat in sacramentis primam gratiam (sive per se, ut contingit in sacramentis mortuorum, sive per accidens, ut quandoque contingit in sacramentis vivorum juxta doctrinam superius traditam disp. 4, dub. 7), non sufficit ex parte subjecti sola intentio recipiendi sacramentum, sed insuper requiritur aliqua dispositio actualis, saltem per actum fidei, el attritionis. Hæc conclusio est communis inter Thleo'ogos, pro qua videri possunt Mr» Petrus de Soto lectione 9, *de sacramentis* toi. ih *Qenere*, et lectione 7, *de Confessione*, ^•Siiarez in præ. disp. 7, sed. 4, Arauxo quæst. 62, art. 1, dub. 3 conc. I, et 2, h Aversa quæst. 64, sect. 8. § *Quinto videri* i til. JSÜ. fe. *potest*, et alii. Probatur primo: quia sacramenta nec per se, nec per accidens causant primam gratiam, nisi tollalur obex ad recipiendum hujusmodi effectum : sed obex ad prædictum effectum est non solum peccatum actuale, sed etiam peccatum habituale, quandiu non retractatur ; siquidem ubi homo illud non detestatur, censetur moraliter in eo voluntarie permanere : ergo ut adultus recipiat primam gratiam in sacramentis, debet habere aliquam dispositionem actualem, qua peccatum retractet, et detestetur: sed ad id non requiritur perfecta contritio ; alias sacramenta nunquam primam gratiam producerent in adultis; siquidem contritionem perfectam supponerent, quæ cum gratia connectitur : ergo debent ad minus habere motum attritionis, quæ sufficit ad removendum affectum in peccatum, et ut homo recedat a jtotidi-culpa, quam voluntarie commisit. Nec momenti erit, si dicatur hunc discursum probare ad summum in adulto, qui purgandus est a peccato personali, quod propria voluntate commisit, secus autem in adulto, qui præcise liberandus est a peccato originali, ut contingit in baptismo. Nam contra hanc suppositionem est, quod adultum habere tantum peccatum orginale est simpliciter impossibile in via D. Thom. quilibet enim adultus in primo instanti usus rationis teneturse convertere in Deum ultimum finem dilectum super omnia :

quod si facial, consequitur gratiam antecedenter ad susceptionem baptismi : si vero omittat, peccat graviter peccato proprio personali: unde nullus adultus cum solo peccato originali reperitur. ut late ostendimus tract. 13. disput. 20 dub. 1, et 2. In aliorum etiam sententia casus non est moraliter contingens : quia adultus post primū illud instans nequit considerabili tempore perseverare in peccato originali, et sine conversione ad Deum, quin incidat in aliquod peccatum mortale personale. Qui autem nec hanc impossibilitatem moralem viderit, curabit aliter suadere communem assertionem.

17. Probatur secundo, et magis universaliter ratione D. Thomæ 1, 2, quæst. 113, art. 3, quæ probat in omni impii justificatione tam intra, quam extra sacramentum, ^-Tho. et eleganter ab eo proponitur his verbis : a Justificatio impii fit Deo movente ad a justitiam: ipse enim est, qui justificat a impiam, ut dicitur Rom. 3. Deus autem « movet omnia secundum modum unius- a cujusque: sicut in naturalibus videmus, a quod aliter moventur ab ipso gravia, et a aliter levia propter diversam naturam a utriusque. Homo autem secundum pro- a priam naturam habet, quod sit liberi « arbitrii. Et ideo in eo, qui habet usum « liberi arbitrii non fit motio a Deo ad a justitiam absque motu liberi arbitrii. Sed a ita infundit donum gratiæ justificantis, « quod etiam simul cum hoc movet liberum arbitrium ad donum gratiæ acceptandum in his, qui sunt hujus motionis « capaces. » Ut plane sunt omnes adulti suscipientes sacramenta, et his mediis consequentes primam gratiam, sive donum justificationis. Nullus igitur adultus prædictam gratiam in sacramentis consequitur, nisi disponatur per aliquem motum honestum, et eidem gratiæ proporlionatum. Et quamvis contra præmissum D. Thomæ discursus queant aliquæ objectiones formari, in eis diluendis non immoramur : quia huic rei dedimus operam ex professo tract. 15, disp. 3, dub. 1, § 1. Præmisso autem discursui consonat omnino Concilium Tridentinum sess. G, nam cap. ® recenset « modum præparationis impii ad a justitiam per varios virtutum actus. » Et deinde cap. 7, subjungit: ' Hanc dispositionem, seu præparationem justificationis ipsa consequitur. » Et loquitur de

Aliad
moti-
vum.

jasticatione facta etiam intra sacramentum : nam referens justificationis causas inquit ibidem : < Instrumentalis item sacramentum fidei, sine qua nulli unquam « contingit justificatio. » Atque in præmisso sensu diffinit Can. 4 : « Si quis dixerit liberum hominis arbitrium a Deo a motum, el excitatum nihil cooperari, « assentiendo Deo excitanti, atque vo- a canti, quo ad obtinendam justificationis gratiam se disponat, ac præparet ; nec posse dissimulare, si velit sed velati inanime quoddam nihil omnino agere, merique passive se habere; anathema sit. » Hæc Concilium de omni justificatione adultorum.

Confirmatur ex his, quæ fusius tradidimus tract. 14, disput. 3, dub. 4, § 1, et possumus nunc ad brevem formam reducere: quoniam gratia sanctificans exigit in subjecto aliquam dispositionem : ergo in adultis exigit dispositionem actualem : ergo adultus nec intra , nec extra sacramentum recipit primam gratiam sanctificantem , nisi dependenter ab aliqua dispositione actuali, qua præparetur, et coaptetur ad talem gratiam. Antecedens probatur : quia forma perfecta non communicatur subjecto, nisi dependenter ab hujus dispositione, ut inductive patet in naturalibus : sed gratia est forma perfectissima in supernaturali ordine , utpote quæ in eo habet rationem naturæ : ergo gratia sanctificans exigit in subjecto aliquam dispositionem. Prima vero consequentia recte colligitur ex antecedenti : quoniam unumquodque recipitur ad modum recipientis, et juxta conditionem illius: sed adultus est subjectum gaudens libero arbitrio, et capax dispositionis per actus proprios. ergo si gratia sanctificans exigit in adultis aliquam dispositionem, exigit utique dispositionem actualem per actus, sive motus liberi arbitrii. Unde secunda consequentia facile suadetur : nam præmissus discursus fundatur adæquate in conditionibus gratiæ sanctificantis, et adulti illam recipientis, proceditque independenter a sacramentis , et eorum usu : ergo si adultus eget aliqua dispositione ad suscipiendum gratiam , ea utique dispositione indiget tam intra, quam extra sacramentum. Nec hic impediri debemus exemplo parvulorum : tum quia nec parvuli justifi-

cantur nisi dependenter ab aliqua dispositione ad gratiam, quam dispositionem præstant habitus virtutum gratiam comitantes, ut explicuimus tract. 15, disp. 3, dub. 3 , num. 168. Tum quia parvuli non sunt capaces eliciendi actus proprios, atque ideo non debent per illos disponi, sed alio modo. Oppositum autem contingit in adultis ob oppositam rationem , ut proxime diximus. Unde non parvulis, sed adultis omnibus (cum ad justificationem tam intra, quam extra sacramentum invitantur), dicitur Ezech. 18: *Projicite iniquitates et facite vobis cor novum.* Hierem. 3: *Tu fornicata es cum amatoribus multis, tamen revertere.* Zachar. 1 : *Convertimini ad me.* 11c-11, Reg. 7 : *Præparate corda vestra Domino.* Quæ vana essent, nisi ex parte adulti requireretur aliqua dispositio actualis ad suscipiendum gratiam justificationis. Videatur D. Thom. 1,2, quæst. 112. art. 2, ubi ait : d. Tia.

Gratia dicitur dupliciter. Quandoque a quidem ipsum habituale donum Dei: quandoque autem auxilium Dei moventis ad bonum. Primo igitur modo accipiendum gratiam, præexigilur ad gratiam alia qua gratiæ præparatio: quia nulla forma « potest esse, nisi in materia disposita. » 18. Non reperimus sententiam apud Catholicos, quam contra præmissam assertionem referamus. Et quamvis aliqua adversum illam possent argumenta formari, ea tamen diruimus locis supra relatis, ad quæ lectorem remittimus. Scotus autem in 4, dist. 14, quæst. 4, art. 9, significavit, quod licet adulti ad suscipiendum per se primam gratiam in sacramentis mortuorum, baptismo scilicet, et pœnitentia, debeant habere aliquam dispositionem actualem a nobis jam assignatam: nihilominus possunt per accidens recipere primam gratiam in aliis quinque vivorum sacramentis, licet non habeant prædictam dispositionem, sed accedant cum sola intentione, et bona fide existimantes se esse in statu gratiæ. Et idem docuerunt quidam Theologi, quorum suppresso nomine meminit Arauxo loco citato. Fundamentum erat, quod vel peccatum habituale non cognitum est obex sufficiens ad impediendum communicationem gratiæ sanctificantis, vel non? Si eligatur hoc ultimum : qui ad prædicta sacramenta accedit cum peccato mortali non cognito, nullum obicem ponit gratiæ : ergo cum sacramenta causent gratiam in non ponentibus

ponentibus obicem, plane sequitur accedentes cum intentione, et bona fide, licet nullam aliam habeant dispositionem, suscipere primam gratiam saltem per accidens in prædictis sacramentis. Si autem eligatur primum ; fit nec attritionem sufficere ad suscipiendum gratiam ; siquidem attritio sola non sufficit ad excludendum obicem peccati habitualis, sed requiritur perfecta contritio.

Sed prædictus dicendi modus nullam habet probabilitatis speciem: quia adultorum nemo justificatur absque cooperatione liberi arbitrii, et aliqua dispositione ejusdem ordinis cum gratia, ut satis constat ex supra dictis: sola autem bona fides existimandi se esse in statu gratiæ, non est cooperatio liberi arbitrii, nec dispositio aliqua ejusdem ordinis cum gratia, sed vel meracarentio iudicii oppositi veri, vel aliquod iudicium physice falsum : ergo talis fides minime sufficit ut adulti recipiant per accidens primam gratiam in sacramentis vivorum, sed insuper habere debent aliquam ulteriorem coaptationem per actus ejusdem ordinis cum gratia recipienda. Unde accedentes præcise cum ea bona fide non quidem peccant, sed nec gratiam consequuntur : et sic suscipiunt sacramentum informe , daturum tamen fructum suo tempore, scilicet ablato obice per convenientem postea adhibendam dispositionem, juxta doctrinam traditam disput. 4, dub. 6. Motivum vero pro contraria parte repræsentatum nihil evincit: nam ipsa carentia dispositionis actualis, et ejusdem ordinis cum gratia sanctificante est obex, ut sacramenta nequeant prædictam gratiam in adultis efficere: quippe quæ non reperiunt subjectum dispositum ad talem gratiam suscipiendam. Unde eligenda est prima dilemmatis pars : quia habituale peccatum non cognitum , nec retractatum gratiæ suscipiendæ præstat impedimentum. Et ad hujus partis impugnationem dicendum est, quod licet attritio non sit perfectissima peccati retractatio, et detestatio ; est tamen sufficiens ad removendum affectum voluntatis ad peccatum, et ut homo non dicatur illius obicem apponere, cum ipsum potius aversetur licet non sub excellentissimo, quo posset, motivo : quem defectum supplet Deus misericorditer in nostris sacramentis.

19. Dicendum est ultimo adultos, ut recipiant effectum proprium, et per se sacra-

mentorum vivorum, nempe augmentum gratiæ, non indigere aliqua dispositione actuali, sed sufficere , quod habeant habitualem, nempe statum gratiæ. Sic docent D. Thomas statim referendus, et commaniter Theologi. B. Albertus, Victoria , Prado Sotas , Martinas , et Petras de Ledesma , Nugnus, Arauxo, et Serra, quos refert, et ysaq. sequitur Prado infra quæst. 79, dub. II, Avera, num. 5, Scotus, Gabriel, Adrianas, Corduba, et alii, quos referunt, et imitantur Suarez disp. 63, sect. 3, Vazquez disp. 206, cap. 2, Lugo disp. 14, sect. 3, Aversa quæst. 79, sect. 5, et communiter Recentiores. Probatur primo : quia ut sacramentum Eucharistiæ causet suum principalem effectum augescendi gratiam in adultis non exigit necessario in eis actualem dispositionem per actus charitatis, devotionis, et similes; sed solum exposcit habitualem dispositionem, nempe statum gratiæ: ergo idem de aliis vivorum sacramentis dicendum est. Consequentia patet tum a paritate: quia non occurrit motivum, ut diversimode quantam ad hoc discurremus de sacramentis vivorum. Tum a fortiori : quia sacramentum Eucharistiæ est omnium excellentissimum, exigensque proinde majorem animi puritatem : ergo si istud, ut causet potissimum effectum, videlicet augmentum gratiæ, non indiget dispositione actuali ex parte susipientis, idem de aliis dicendum est. Antecedens autem probatur primo ex Concilio Tridentino sess. 16, cap. 7, « de præparatione, « quæ adhibenda est, ut digne quis sacramentum Eucharistiæ accipiat: » ubi Concilium agit de digna, et fructuosa hujus sacramenti susceptione, ne dicamus Concilium mancā, et imperfectam circa hoc doctrinam tradidisse. At Concilium non aliam dispositionem exigit, quam carentiam stas peccati, sive statum gratiæ. a Ut nullas, *inquit*, conscius sibi peccati « mortalis, quantumvis sibi contritus videatur, absque præmissa sacramentali confessione ad sacram Eucharistiam accedere « debeat. » Ergo ex sententia Concilii carentia dispositionis actualis, quæ exercetur per actus virtutum , non impedit præcipuum hujus sacramenti effectum , nempe augmentum gratiæ. Probatur secundo idem antecedens ex Divo Thom. infra quæst. 79, art. 8, ubi ait : « Effectus hujus « sacramenti non solum est adeptio habi-

Ratio
fanda-
menta-
lis.

Theclu-
ditur
efflu-
gium.

« lualis gratiæ. vel charitatis : sed eliam
« quædam actualis refectio spiritualis dul-
« cedinis. Quæ quidem impeditur, si ali-
« quis accedat ad hoc sacramentum per
« peccata venialia mente distractus. Non
« autem tollitur augmentum habitualis
« gratiæ, vel charitatis. * Et in resp. ad
1, addit: « Ille, qui cum actu venialis
‡ peccati ad hoc sacramentum accedit,
habitualmente quidem manducat spiritua-
a liter, sed non actualiter. Et ideo habi-
tualem effectum huius sacramenti per-
cipit. non autem actualem. » In quibus
perspicuum est S. Doctorem asserere caren-
tiam dispositionis actualis, sive actualem
indispositionem per distractionem, et pec-
cata venialia impedire quidem quendam
specialem Eucharistiæ effectum, nempe
actualement refectioem spiritualis dulcedi-
nis : sed tamen non impedire principalem,
et quasi substantialem effectum prædicti
sacramenti, videlicet augmentum habi-
tualis gratiæ, et charitatis. Sentiebat igitur,
quod ut Eucharistia causet præcipuum
effectum, sibi et aliis sacramentis vivorum
communem, non indiget ex parte susci-
pientis aliqua dispositione actuali, sed sola
præparatione habituali consistente in statu
gratiæ.

Aliud
moii-
vum-

20. Probatur secundo eadem assertio:
quoniam omnia sacramenta nostra cau-
sant suum effectum, saltem primum, et
principalem in non ponentibus obicem ta-
li effectui : sed qui in statu gratiæ accedit
ad sacramenta vivorum, licet nullam ulte-
riorem dispositionem adhibeat, nullum
ponitobicem primum, et principali talium
sacramentorum effectui: ergo ita accedens
accipit prædictum eorum sacramentorum
effectum, nempe augmentum gratiæ.
Consequentia est legitima, et major om-
nino certa. Minor autem probatur: quia ex
una parte status gratiæ nequit esse obex,
sed magis dispositio optima habitualis ad
suscipiendum ejusdem gratiæ augmentum:
et ex alia parte carentia devotionis, vel
dispositionis, aut fervoris actualis non est
obex cum augmento gratiæ impossibili-
scum potius queat componi cum quo-
libet gratiæ gradu, ut patet post infusionem
talium augmenti : ergo qui in statu gratiæ
accedit ad sacramenta vivorum, licet aliam
dispositionem non adhibeat, nullum ponit
obicem effectui talium sacramentorum,
nempe augmento gratiæ.

Confirmatur: nam si ille, qui existens in
in statu gratiæ, nullam tamen habens de-
volionera actualem, sed potius distractio-
nem, et peccata venialia, accedit ad Eu-
charistiam, et alia sacramenta vivorum,
poneret obicem effectui talium sacramen-
torum ; profecto sic accedens peccaret mor-
taliter: consequens est improbable, et
contra omnium sententiam ; siquidem
accedens in statu gratiæ, digne simpliciter
accedit: ergo antecedens est falsum : atque
ideo fateri oportet sic accedentem non po-
nere obicem effectui primario, et principa-
li prædictorum sacramentorum ; et conse-
quenter recipere prædictum effectum, nem-
pe augmentum gratiæ, Cætera constant. Et
sequela ostenditur: quia ponere obicem
primario effectui sacramentorum est gravis
inordinatio contra reverentiam debitam
sacramentis, relinquendo scilicet illa im-
perfecta, et sine principali fructu; quod
importat mortalem malitiam : ergo qui ita
accederet ad sacramenta vivorum, quod
propter distractionem, vel ob carentiam
debitæ dispositionis, poneret obicem effectui
principali talium sacramentorum, peccaret
mortaliter. Adde dici non posse, quod
distractio, aut carentia devotionis in reci-
piendis vivorum sacramentis sit ex natu-
ra sua obex gratiæ. aut peccatum mortale.
Sed si id de facto haberet, haberet utique ex
sola Christi institutione. Præsumendum au-
tem potius, et credendum est Christum id
negotium humanæ fragilitati accommo-
dasse : contra quam plane est. quod homo
habeat attentionem, et devotionem actua-
lem, quotiescumque recipit Eucharistiam,
et alia vivorum sacramenta. Nullam ita-
que grave fundamentum occurrit asseren-
di talem obligationem, reclamante præser-
lim in oppositum communi Theologorum
sententia.

21. Contrariam nihilominus nostræ as-
sertioni doctrinam tuentur Cajetanus infratop*.
quæst. 79, art. 3. § *Pe tempore vero*, ei
Petrus de Soto lect. 12, (*te Eucharistia*).
Atque eidem sententiæ favent D. Anto-
nimis 3 p. tit. 3, cap. 6, § 8, D. Bonaven-
fij. ai tura in 4, dist. 12, art. 2, quæst. I, fa»
Durandus quaest. 4, num. 7, Sylvester¹⁶ il
verbo *Eucharistia in fine*, et alii. Qui ip-
etiam eidem favet D. Thomas in 1, 2^a dist.
dist. 12, art. 1, quæstiunc. 3, ubi plane
docet contingere posse in susceptione
Eucharistiæ, a quod aliquis augmentum
gratiæ

gratiæ non consequatur, nec tamen rea-
tum peccati mortalis incurrat, sed forte
« reatum peccati venialis ex hoc, quod
« imparatus accedit. » Sed cum S. Doctor
nostram, et communem sententiam do-
cuerit evidenter in summa, ut constat ex
testimonio num. 19 relato; impediri non
debemus prioribus ejus scriptis. Quamvis
nec propositura testimonium alias multum
urgeat: quippe non asserit per distractio-
nem, indevolutionem, aut peccata venialia
impediri totum Eucharistiæ effectum; sed
affirmat, quod a ad hoc, quod effectum
suum plene habeat in sumente, oportet,
« quod adsit actualis devotio. » Eucha-
ristiam autem habere plene suum effectum
est conferre non solum habitualis gratiæ
augmentum, sed etiam actualem refectio-
nem spiritualis dulcedinis: ad quem ple-
narium effectum fatemur requiri devotio-
nem, si vedispositionem actualem; quamvis
necessaria non sit ad solum principalem
effectum augmenti gratiæ. Unde cum
S. Doctordicit, quod aliquis existens in gra-
tia, et accedens ad Eucharistiam, a augmen-
tum gratiæ non consequitur, » exponen-
dus est non de quolibet augmento gratiæ,
eo præsertim, quod sacramentum confert
ex opere operato; sed de illo præcise aug-
mento gratiæ, quod correspondes solet
actibus devotionis, et charitatis in susce-
ptione Eucharistiæ excitatis, et quod confer-
tur ex opere operantis: hoc enim fructu
defraudatur, qui distractus, et indevotus
ad illam suscipiendam accedit.

Arguitur tamen pro prædicta sententia:
quoniam ad suscipiendum principalem
effectum Eucharistiæ, nempe augmentum
gratiæ, non sufficit sola dispositio habitua-
lis per statum gratiæ, sed insuper deside-
ratur aliqua dispositio actualis: ergo idem
de omnibus aliis sacramentis vivorum
dicendum est. Consequentia patet a pari-
tate, ut supra ponderavimus. Et antece-
dens, quamvis diversis mediis suaderi pos-
set. duobus tamen et magis efficacibus
probatur a Cajetano. Primo quidem, quia
sacramentum Eucharistiæ institutum est
per modum cibi, et potus, juxta illud Joan.
6: *Caro nra vere est cibus, sanguis meus
vere est potus*: unde oportet tale sacra-
mentum nutrire, et augere spiritualiter ad
instar nutrimenti: sed nec cibus, nec potus
nutrit, et auget absque aliquo actu vitali ex
parte comedentis, et bibentis: ergo Eucha-

ristia non confert augmentum spirituale
habitualis gratiæ sine aliquo actu vitali
suscipientis sacramentum: ergo ut talem
effectum communicet, supponit necessario
in subjecto aliquam dispositionem actualem.
Secundo, quia si status gratiæ indepen-
denter ab alia actuali dispositione sufficeret
ad consequendum augmentum gratiæ in
Eucharistia; sequeretur sacerdotes in statu
gratiæ quotidie celebrantes in infinitum
augere gratiam: ex quo ulterius fieret tales
sacerdotes esse valde perfectos, et subinde
elicere actus tam internos, quam externos
excellentis charitatis; ut enim inquit
D. Gregorius homil. 30, in *Evang.* « Amor d. Greg.
« Dei non est otiosus, sed operatur magna,
« si est. » At oppositum consequentis liquet
haud obscura experientia: dantur enim
plurimi sacerdotes celebrantes in statu gra-
tiæ, quos tamen videmus tepidos, langui-
dos, imperfectos, et otiosos in exercitio
virtutum: et huius defectus non aliam con-
gruentiorem rationem assignare valemus,
quam quod sine actuali devotione, seu dis-
positione celebrent; et subinde in singulis
communionibus non assequantur augmen-
tum gratiæ, quo ad excellentem charita-
tem, et perfectionem possent alioquin per-
duci. Falsum igitur est, quod ad suscipien-
dum principalem Eucharistiæ effectum,
nempe augmentum gratiæ sufficiat habi-
tualis dispositio per statum gratiæ inde-
pendenter ab alia actuali dispositione, et
fervore.

22. Respondetur huic argumento ne-Solutio.
gando antecedens. Ad cujus primam pro-
bationem, omissis præmissis, negamus ab-
solute consequentiam. Et debilitas huius
probationis liquet ex eo, quod pueri, et
amentes baptizati, si suscipiant Eucharis-
tiam, consequuntur principalem ejus effec-
tum, nempe aliquod gratiæ augmentum,
quod prædictum sacramentum confert per
modum nutrimenti spiritualis: et nihilo-
minus tales non habent ullam dispositio-
nem actualem: ergo ex eo, quod Eucharis-
tiam conferat adultis augmentum gratiæ
per modum nutrimenti, non convicitur
debere in eisdem præsupponere aliquam
actualem dispositionem. Liquet ulterius
eadem debilitas ex eo, quod si adultus ege-
ret aliqua actione vitali, sive dispositione
actuali ad consequendum gratiæ augmen-
tum per Eucharistiæ cibum; talem actio-
nem deberet potissimum exercere circa ip-

sum cibum, sive sacramentum : id enim probat, si quid probat, analogia ad nutrimentum, et augmentum corporalia, ut consideranti constabit : sed id necessarium non esse constat in eo, qui cum actuali, et fervida dilectione Dei in se ipso reciperet sacramentum, absque ulla attentione, aut dilectione directa ad sacramentum in se, vel ad Christum prout in sacramento : hunc enim consequi ex sacramento augmentum gratiae nec Cajetanus, nec alius quis sanae mentis negabit : non igitur oportet, quod circa haec servemus adaequatam correspondentiam ad ea, quae in nutritione, et augmento corporalibus contingunt. Et ratio disparitatis est, quod cum in naturalibus nutrimentum sit in se mortuum ; nutritio debet fieri per actionem viventis circa alimentum : unde nutritio, et augmentum in corporalibus non absque praedicta actione contingunt. Sed Eucharistia, sive cibus spiritualis continet vitam, et nutritio consistit in actione spirituali nutrimenti circa alimentum, causando scilicet gratiam ex se, sive ex opere operato, quocirca non ita requiritur actio ex parte sumentis, ut optime significavit D. Thomas infra q. 73, artic. 3 ad 2, illis verbis : « Haec est differentia inter alimentum corporale, et spirituale, » quod alimentum corporale convertitur in « substantiam ejus, qui nutritur. Sed alimentum spirituale convertit hominem » in se ipsum, secundum illud, quod Augustinus dicit in lib. Confess., quod e quasi audivit vocem Christi dicentis sibi : « Nec tu me mutabis in te, sicut cibum carnis tuae ; sed tu mutaberis in me. » Dato tamen, quod aliqua operatio vitalis ex parte sumentis hunc spirituale cibum requiretur ; haec sufficienter salvatur tum in actione vitali sumendi ipsum sacramentum, tum in intentione ipsum suscipiendi, de qua diximus § praeced.

Nota.

D. Tto.

suscipiant ex opere operato aliquod gratiae augmentum. Secundo ex eo, quod in celebrantibus distracte, et absque devotione actuali, producitur quidem aliquod augmentum gratiae, sed valde minimum : superveniunt etiam in his plurima peccata venialia, quae licet non entitatem, fervorem tamen charitatis minuunt : unde mirum non est, si tales non exerant excellentia virtutum opera. Tertio, nam si aliquis effectus insignis illius cumuli gratiae, quae per tot communioniones acquiritur, assignari deberet ; hic plane haud obscure relucet in vitando peccata mortalia per longum tempus, et in perseverando in gratia : quem effectum plane assequuntur aliqui sacerdotes ex frequenti, licet non ita devota, hujus sacramenti sumptione. Accedit denique magnam illam gratiam, ejusque efficaciam ex repetita sacramenti frequentatione acquisitam esse aliquando velut otiosam, et quasi occultam ob defectum occasionum externarum : parere autem insignes effectus, viresque exercere, ubi tentationes occurrunt. Quod non incongrue declarat Lugo exemplo : nam rebellantibus Mauris Granatensibus contra Regem Catholicam, apparuit in sacerdotibus eminens, et heroica constantia ad perferendum atrocissima supplicia : quam fuisse frequentis communionis optimum fructum creditum est, et verisimile prorsus apparet. Ex quibus satis apparet ad praemissam probationem. Etsi quae aliae circa hanc materiam supersunt ; vel juxta doctrinam traditam dilui possunt, vel debent in proprium tractatum referri.

DUBIUM II.

An suscipientes sacramenta possint ea petere a ministris indignis?

Haec est specialior, et magis practica difficultas, quae circa subjectum sacramentorum occurrit, plurima tamen concernens spectantia ad alios tractatus, puta de charitate, de scandalo, et censuris. Tanta vero circa illam assurgit opinionum seges, ut animus pene obruat, et spissam de multitudine, et confusione obscuritatem extendat. Quae inconvenientia ut vitemus, curabimus, quae de re sunt, ordinate, et resolutorie proponere, impertinentibus, ac levibus, quantum fieri valet, rescissis. Sed ut id securius assequamur, et difficultas trahatur ad peculiaria puncta principaliora.

Illic observationes praelibantur.

23. In primis itaque notandum est, quod indignorum ministrorum nomine comprehendimus omnes existentes in peccato mortali : hi enim, saltem ubi consecrati sunt, et solemniter ministrant sacramenta, indigne agunt, et peccant graviter juxta doctrinam traditam disp. praeced. dub. 4, § 1. Comprehendimus etiam omnes excommunicatos : his enim (licet alias coram Deo in gratia existant), prohibitum est jure Ecclesiastico sacramenta ministrare, priusquam a censura solvantur. Et hi sunt in duplici differentia ; nam aliqui dicuntur tolerari, quos vitare non obligamur ; alii autem non tolerati, sive vitandi, quos vitare debemus. Et quidem olim, et tempore D. Thomae omnes excommunicati, degradati, aut suspensi erant vitandi, seu non tolerati, ut constat ex jure Canonico, et ex his, quae tradit S. Doctor in hac quaest. 64, art. 6, ad 2, illis verbis : « Si minister ab Ecclesia non toleratur, puta cum degradatur, vel excommunicatur, vel suspenditur. » Sed modo post Concilium Constantiense, et Bullam Martini Quinti, solum dicuntur vitandi, et non tolerati, qui nominatim, sive specialiter, et publice sunt excommunicati, et similiter notorii Clericorum percussores, ita ut delictum nulla tergiversatione celari queat. Ita vero post illud Concilium disposuit praedictus Pontifex tum ad vitandum plura scandala, et peccata, in quae homines ob dispositionem oppositam incidebant ; tum ad favendum fidelibus, qui pluribus circa hujusmodi convictum scrupulis implicabantur. Substantiam illius Bullae referunt D. Antoninus 3 p. tit. 26, cap. 3, Cajetanus in fine tituli de excommunicatione, Sylvester verbo *Excommunicatio* 5, § 4, Sotus in 4, dist. 22, q. 2, art. 4, § *Tenor autem*, et alii.

Unde colligitur primo contra Navarrum iuri. cap. 25, num. 79, sacerdotes publice fornicarios, aut concubinos non esse vitandos, sed toleratos, quousque per sententiam nominatim excommunicentur, et suspendantur. Oppositum probabat ille ex cap. *Si qui sunt* 8, dist. 1, ubi Pontifex prohibet interesse illorum Presbyterorum officiis, qui sunt in publico concubinato. Et id *Salmant. Curs. theolog. tom. XVII.*

plane senserat D. Thom. qui tum alibi, tum specialiter quodlib. 8, ari. 11, asseruit : « Quicumque a fornicario publico auditur » « Missam, peccat mortaliter, » Sed tamen nostra illatio, et suppositio certa est post praemissam dispositionem Concilii Constantiensis, et Martini Quinti jam relatam : quam minime postea abrogavit Concilium Tridentinum, ut contra Navarrum docent omnes alii Doctores, Cajetanus, Sotus, Victoria, Nugnus, Cabrera, Ledesma, Adrian. Palacios, Suar. Valenc. et alii communiter, quos refert, et sequitur Prado q. 64, dub. 5, n. 7. Et ita plane censendum est juxta jus commune. Cum quo tamen recte cohaeret praedictos publicos concubinos esse jure particulari ipso facto suspensos a divinis, et reputari tanquam nominatim excommunicatos in aliquibus Diocesis, ut accidere in Namurcensi, Audemariensi et Atrebatensi recte observat Sylviussylvius. quæst. 64, art. 6, quæsito 3, § *Verum juxta*.

24. Colligitur secundo contra Sylvestram senieut. loco supra citato non omnes publice, et notorie excommunicatos esse hodie vitandos, sive non toleratos. Oppositum asseruit ille ex eo motus, quod constitutio Martini Quinti sic postea declarata fuit in Concilio Basiliensi sess. 20. Quam declarationem approbavit Concilium Lateranense sub Leone X, sess. 12. Sed nihilominus nostram illationem, et suppositionem docent communiter alii Auctores, D. Antoninus, Sotus, Cajetanus, et alii plurimi apud Cabreram disp. 2. Et probatur efficaciter : quia Concilium Constantiense disposuit solos nominatim excommunicatos esse vitandos : non autem omnes publice, et notorie excommunicati sunt nominatim, sive expresse, aut specialiter excommunicati, ut ex terminis liquet : ergo non omnes publice, et notorie excommunicati sunt excommunicati non tolerati, sive vitandi. Accedit praedictum Concilium ea dispositione providisse scrupulis fidelium, qui de communicatione cum hæreticis, et aliis excommunicatis agitabantur : quod remedium vel nullum esset, vel parum proficeret, si obligaremur vitare omnes, et singulos publicos excommunicatos. Quod vero affert Sylvester ex declaratione Concilii Basiliensis, non urget : quia Nicolaus V solum approbavit, et confirmavit ex eo Concilio, quae pertinebant ad distributiones beneficiorum, dispensationes, et absolutiones a

censuris, ut constat ex ejus Bulla ad finem illius Concilii, et ex Turrecremata (qui illi Concilio adfuit) lib. 2, *Summr.* cap. 100.

Nec majoris ponderis est, quod ex Concilio Lateranensi adducitur : nam talis declaratio, aut confirmatio non fuit ab Ecclesia recepta. Unde nec Cajetanus (qui illi interfuit), ejus meminit.

An irregulares reputari non toleratos, aut vitandos ; sed eos præise, qui publice, et nominatim denuntiati fuerint. Oppositum significarunt aliqui Auctores. Sed nostram resolutionem docent communiter alii. Nugnus in hac quæst. art. 6, in 2, parte, notabili 3, Serra ibidem dub. 2, post primam conclus. Cabrera dispu. 2, numero 5, Henriquez lib. 13, cap. 5, § et alii. Probatur primo, quia Martinus V, solum disposuit vitandos, aut non tolerandos esse nominatim, et expresse excommunicatos. et notorios Clericorum percussores : tales autem non sunt omnes irregulares. Secundo, quia Martini concessio facta fuit in favorem fidelium : sed nihil fere commodi, aut favoris afferret, si ab irregularibus non possemus accipere sacramenta ; siquidem omnes excommunicat! hoc ipso, quod celebrent, aut exercent officium sui ordinis, fiunt statim irregulares : ergo praesumendum non est omnes irregulares esse hoc ipso non toleratos, sive vitandos. Tertio, quia irregularitas est poena jure imposita : Martinus autem in sua bulla non comprehendit inter vitandos omnes, qui generali quodam jure poena afficiuntur, sed eos præcise in quos specialiter, et nominatim sententia lata fuerit, ut constat ex ejus verbis : « Nemo deinceps a

Nugnus.
Serra.
Cebren

.Van v.

« communionem alicujus in sacramentorum administratione, vel receptione, aut aliis quibusvis divinis officiis, vel extra, prætextu cujuscunque sententiæ, vel censuræ Ecclesiasticæ. a jure, vel ab homine generaliter promulgate teneatur abstinere, vel aliqua vitare ; nisi sententia, et aut censura hujusmodi fuerint vel contra personam » nempe expresse, et nominatim : ergo nullus obligatur non suscipere sacramenta ab irregularibus, sicut nec ab excommunicatis, nisi tales sint nominatim, et expresse.

25. Deinde observandum est. quod præter Ministros indignos vel ratione status peccati, vel propter excommunicationem, et prohibitionem Ecclesiæ, potest dari aliud

indignorum genus, eorum scilicet, qui administraturi non sunt verum, et validum sacramentum : vel quia carent potestate ad id requisita ; vel quia adhibitori non sunt ritum substantialem, sed alios potius ab Ecclesia proscriptos. Et quantum ad ministros hujusmodi omnes supponunt illicitum esse in quocumque casu petere ab illis sacramenta. Et quidem merito ; tum quia susceptio sacramenti ab istis non esset vera susceptio sacramenti, sed fictilia, et non absque injuria verorum sacramentorum. Tum quia sic petens induceret ministrum ad actum intrinsece malum, et sacrilegum, quem ille (facta præmissa suppositione) non posset licite exercere : ergo hujusmodi ministri omissis, ad alios, de quibus supra, consideratio revocanda est.

26. Ut autem alii termini, quos titulus insinuat, et quibus deinceps utemur, mentius intelligantur, advertere oportet, quod ex ministris indignis, de quibus agimus, aliqui non solent esse parati, aut se offerentes ad sacramentorum administrationem, sed rogari, aut excitari solent ab aliis sacramenta suscepturis. Aliqui vero solent esse parati, ut contingit in illis, qui publice sedent ad audiendas confessiones, aut qui se invitant, introducuntve ad celebrandas Missas. Et inter hos ministros paratos recensendi sunt Parochi respectu subditorum quia debent esse parati ad ministrandum eisdem petentibus sacramenta. Deinde nota susceptores sacramentorum posse in tribus casibus, aut tribus modis illa petere ab indignis ministris. Primo in casu gravissimæ, aut extremæ necessitatis, ut baptismum, aut poenitentiam in articulo mortis. Secundo cum notabili aliqua sui utilitate, ut puta ad vincendas graves aliquas tentationes, ad lucrandum jubileum, ad componendum conscientiae scrupulos, ubi alias, aut non ita commode reperitur minister, sicut est ille indignus, a quo petimus. Tertio absque gravi illa necessitate, et absque notabili petentis utilitate, sed pro hujus libito : ut cum quis posset absque incommodo susceptionem sacramenti differre, et cum valeret sacramentum ab alio ministro æque sibi utili accipere ; et tamen illud ab indigno petit ut forte sibi magis grato, aut familiari. Ei juxta omnes præmissas distinctiones, et sensus potest, et debet discuti proposita difficultas.

Moiii-

coli-
ns.

difficultas. Sed quia excommunicatio addit supra peccatum, illudque, ut incurratur, supponit ; propterea majoris claritatis gratia prius dicemus de petente a ministro indigno ratione status peccati, et deinde de petente ab indigno ratione excommunicationis.

Sed antequam ulterius progrediamur, præmillere oportet contra stultos aliquorum scrupulos neminem suscepturum sacramenta, obligari ad investigandum, vel inquirendum de probitate sacerdotis sacramenta administraturi, ne scilicet se exponat periculo petendi, aut suscipiendi sacramenta ab indignis. Ad hanc, inquam, investigationem, aut inquisitionem nemo obligatur ; quin nec illi per se loquendo licite se ingerit. Tum quia nemo præsumitur malus, nisi constet. Tum quia non possumus temere de proximo judicare, sed magis debemus in dubio in favorem ejus censere. Tum denique quia auctoritas investigandi, et inquirendi circa probitatem proximi nulli particulari commissa est. Et sic observant in præsentī materia Bonacina disp. 1, quæst. 6, punct. 5, num. 5, Dicastillo disp. 3, dub. 3, n. 301, N. Franciscus cap. 8, punct. 2, n. 39, Mascarenhas disp. 4, cap. 7, III principio, et omnes alii, quos viderimus. Quinimo licet quis sciat ministrum paulo ante mortaliter peccasse, potest nihilominus petere ab illo sacramenta, præsumendo scilicet emendationem, quam ille brevissimo tempore adhibere potest per contritionem, vel per confessionem, ut sacramenta sancte ministret. Quod præter Auctores proxime relatōs, docent Suarez disp. 18, sect. I, prope finem, Vazquez, Sayrus, Reginaldus, Coninckus, Pitigianus apud Dicastillum loco cit. et alii communiter. Quare præsens difficultas solum procedit, ubi suscepturus sacramenta certo scit ministrum administraturum indigne fore sacramenta, vel propter statum peccati, in quo est, et perseverabit, vel propter impedimentum excommunicationis, qua ligatur.

§ II.

Tractatur difficultas in ordine ad petentes ab indignis propter peccatum.

27. Dicendum est primo licitum esse petere, et recipere sacramenta a ministro

peccatore, quando nostra interest ob justam, et rationabilem causam, sive ille sit proprius parochus, sive non, et sive sit paratus ministrare, sive non. Termini hujus conclusionis facile intelliguntur ex prænotatis num. præced. Illam autem docent Petrus de Ledesma cap. 6, de sacramentis in genere cap. 11, Nugnus quæst. 64, articul. 6, N. Franciscus cap. 8, punct. 2, conclus. 4, Sanchez lib. 7, de matrimonio disp. 9, numero 8, Suarez disput. 18, sectione 1, Vazquez de pœnitentia, quæstione 93, articulo 1, dub. 2, numero 24, Sayrus Sa de sacramentis cap. 8, quæst. 1, articulo et 3 et 5, Toletus lib. 1, capite 88, Bonacina plures referens disput. I, quæst. 6, punct. 3, Mascarenhas disputatione 4, capite 7, conclusionē 1, Bartholomæus ab Angelis, Coninckus, Pitigianus, Reginaldus, Valentia, Vivaldus, Naldus, et Chamerota, quos refert, et sequitur Dicastillo loco supra cit. num. 296. Idemque a fortiori tuentur Doctores referendi num. 29 et alii communiter.

Probatur ratione destruyente simul ratiivum, quod pro parte contraria posset expendi : nam petens cum rationabili causa vel necessitatis, vel utilitatis sacramenta a ministro peccatore, nullo modo influit, aut concurrat ad peccatum, quod ille committit in ministratione indigna : sed ab hac tantum parte posset prædicta petitio esse illicita : ergo licitum est occurrente rationabili causa vel necessitatis, vel utilitatis petere sacramenta a ministro, quem scimus ministraturum esse in peccato. Suadetur major : tum quia petens ex rationabili causa utitur jure suo, atque ideo nullam ministro infert injuriam : tura quia petitionem de se honestam, et quam minister, si velit, potest sancte, et sine ullo peccato ministrare. Inde quod minister in eo casu peccet, adæquate reducendum est in ejus voluntariam indispositionem, sive in hoc, quod velit indigne ministrare, cum id vitare absolute queat vel nolendo tunc ministrare, vel se disponendo ad licitam ministrationem. Nec momenti erit recurrere ad scandalum ipsius ministri ortum ex ipsa petitione : quoniam tale scandalum non est activum, sed passivum : nemo autem tenetur vitare scandalum passivum alterius, omittendo id, quod sibi necessarium, vel utile est ad salutem.

Confirmetur : quo niam ad vitandum

Kalio fundamēntalis.

12* <
Z 41-y

confie necessitatem corporalem non solum extre-
mam, aut gravem, sed etiam inferiorem,
aut notabilem, licitum est petere mutuum
ab usurario, quem certo scimus non mu-
tuaturum nisi cum usuris, et subinde gra-
viter peccando. Similiter occurrente rati-
onabili necessitate, aut utilitate licitum
est petere juramentum ab eo, qui cerio
juraturus est per falsos Deos, aut pejeratu-
rus. Et ita docent communiter Auctores.
Ergo pariter, ubi occurrit similis necessitas,
aut utilitas spiritualis, licitum est petere
sacramenta ab eo ministro, quem scimus
ministraturum fore in peccato, et subinde
peccaturum. Patet consequentia tum a
paritate, tum a fortiori : quia necessitas,
vel utilitas spiritualis, est ordinis superio-
ris ad necessitatem, et utilitatem corpora-
lem; et consequenter magis honestare valet
prædictam petitionem. Eo vel maxime,
quod sicut petens mutuum, aut juramentum
petit de se rem licitam, et quæ potest licite
exerceri ; sic etiam se habet petens sacra-
menta : et sicut petens mutuum, aut jura-
mentum ex rationabili causa utitur jure
suo, et pure permissive se habet ad culpam
alterius, quam in prædiclo casu vitare non
debet ; ita etiam comparatur petens sacra-
menta a ministro, quem prævidet peccatu-
rum, ut considerans præmissam propor-
tionem facile recognoscet.

seranda 28. Dicendum est secundo non esse lici-
tum petere sacramenta a ministro pecca-
tore, ubi non adest rationabilis causa vel
necessitatis, vel utilitatis; sed petens pro
libito ab illo petit ; cum posset sine incom-
modo receptionem sacramentorum differre,
vel illa æque bene, aut utiliter ab alio
Ledesm. ministro petere. Ita Petrus de Ledesma loco
Snarei. suPra relato, Sotas in 4, dist. 1. quæst. 5,
Castro art. 4 et lib. 0, *justitia*, quæst. J, art. 5,
Suarez ubi supra, Castro Palao disp. unica
N Fran. P<mct. 1 N. Franciscus loco cit. conc. 5,
Grao-nJ %Iv*α3 fiuæ5t- 0E art. 3, quæsito 3, con-
λ versa' cius. 1, in fine, Granados tract. 5, disp.
ult. a num. 4, Aversa quæst. 64, sect. 11,
limnc § —^, Uÿ Navarrus, Bonacina, Vaz-
v ?m] ' quez, Sayrus, Reginaldus et Coninckus,
ElfasL quos refert, et sequitur Mascarenhas loco
cit. num. 217, Dicastillo ubi supra num.
298, et alii num. seq. referendi. Probatur
ratione satis efficaci : nam ita petens agit
contra charilatem erga proximum : ergo
non licet ita petere. Consequentia palet.
Et antecedens suadetur : nam quilibet ex

charitate tenetur vitare peccatum proximi, Fonk
ubi commode potest : sed petens in tali i4la
casti potest commode vitare peccatum
proximi ; siquidem potest non petere sa-
cramentorum administrationem, et in non
petendo nullum patitur notabile detrimen-
tum : fit enim suppositio, quod non petit
ex necessitate, aut considerabili utilitate,
sed pro libito, ut præinisimus : ergo sic
petens agit conira charitatem proximi. El
plane etiam agit contra divinum honorem,
et contra reverentiam debitam sacramen-
to : quandoquidem his providere poterat
non petendo ; et caret rationabili titulo, ut
petat, et oppositam injuriam, atque irre-
verentiam permittat.

Nec proderit dicere præmissum diseur-
sum non evincere, ubi minister peccator
est de se paratus ad ministrandum in pec-
cato : quia tunc non inducitur ad illicitam
administrationem. Nam contra hoc est :
quia nec licet inducere alterum ad peccan-
dum, nec permittere peccatum proximi,
ubi sine incommodo illud vitare possumus.
Quamvis autem in præmisso casu minister
non induceretur a petente, ut ministraret,
sed ipse paratus esset ad illicitam admi-
nistrationem ; nihilominus petens facile,
et sine incommodo valet vitare peccatum
exercitum actualis administrationis, scili-
cet non petendo : ipso namque non acce-
dente, aut petente, minister actu non mi-
nistraret. Ergo quamvis petens in eo casu
non peccet, quia inducat ad administratio-
nem ; peccat tamen, quia illam adminitra-
tionem illicitam non vitat, cum facile, et
sine incommodo queat. Idque confirmatur
vulgari exemplo proxime insinuato ejus,
qui absque necessitate, et utilitate petit
mutuum ab eo, quæscit non dalurumsine
usuris, et qui expostulat juramentum ab
eo, quem cognoscit pejeraturum : hunc
enim nemo excusat a peccato. Idem itaque
dicendum est de illo, qui pro libito, cum
facile, et eodem modo possit alium minis-
trum adire, et rogare, postulat sacramenta
a sacerdote, quem certo scit peccaturum
ministrando.

Nec iterum proderit dicere hæc non ha-
here locum respectu proprii parochi : nam
hic ex officio tenetur ministrare subditis
sacramenta, et ad id esse debet paratus ;
quare si indigne ministrat, nulla culpa in
subditum petentem, sed unice in parochi
malitiam verti debet ; subditus enim utitur

jure

jure suo, quod habet exigendi sacramenta
a proprio pastore, 'd, inquam, nihil valet :
quia non semper licitum est, attentis om-
nibus, uti jure suo, aut illa exigere ab
aliquo, quæ ex justitia debentur ; sed solum
ubi usus, et petitio non opponuntur hic, et
nunc legibus prudentiæ, el charitatis : ubi
euim occurrit hæc oppositio, etsi utens, et
petens non peccet contra justitiam, poterit
tamen contra charitatem, et alias virtutes
peccare. Hæc enim de causa non peccat con-
tra justitiam. peccat tamen contra charita-
tem creditor, quando obligat debitorem ad
solvendum, prævidens, quod solvendo
incidit in extremam necessitatem, et alia
gravia inconvenientia ; cum ipse queat
absque notabili incommodo exactionem
illam differre. Sic etiam non peccat contra
justitiam, qui petenti restituit proprium
ejus gladium : et tamen peccabit contra
charitatem, si certo sciat illum petere gla-
dium ad se occidendum, et ipse possit hoc
detrimentum proximi absque notabili sui
incommodo vitare, gladium negando. Ge-
neraliter quippe verum est nos obligari ex
charitate vitare peccatum proximi, ubi
facile, sive absque notabili damno possu-
mus. Hac igitur ratione licet subditus
petens a suo parochio, ut sibi ministret sa-
cramenta, quem scit commissurum grave
peccatum in ministrando, non peccet contra
justitiam ; peccat nihilominus contra cha-
ritatem, si absque incommodo valet illud
peccatum vitare, vel non recipiendo tunc
sacramentum, vel illud petendo ab alio
sacerdote probo ejusdem scientiæ, et sibi
æqualiter utili. Quo motivo ita convinci-
mur, ut nullam, aut fere nullam videamus
probabilitatem in opposita sententia.

29. Quam tamen tuetur Leander tract,
1, disp. 5. quæst. 10, asserens, quod « licet
« petere sacramenta a ministro, quem sci-
« mus peccaturum, etiam extra casum ne-
« cessitatis. aut majoris utilitatis, etquam-
« vis ille paratus non sit ministrare. Pro
qua sententia refert D. Thjpm. 2, 2, quæst.
73, art. 4 (de quostatim) Caietanum, Na-
varrum, Becanum. Baconium, et alios.
Quod probat primo, quia in eo casu petens
utitur jure suo, el petit, quod sibi utile est.
Secundo, quia minister facile potest admi-
nistrare sacramentumsine peccato, si velit:
ergo administratio illa optimeseparari po-
test a malitia : ergo petens talem adminis-
trationem non petit rem ex se malam, aut

necessario conjunctam cum malitia : ergo
illa petitio ex se non est mala. Sic ille sub
eadem forma.

Sed hæc sunt satis debilia. Et in primis
ille Auctor inconsequenter procedit, qui
quæst. 11, immediate sequenti statuit illi-
citur esse petere sacramenta a malo mi-
nistro, quem scimus ministraturum in
peccato, ubi adest probus minister, qui
possit sacramentum administrare. Et rati-
onem reddit : quia tunc nulla causa ratio-
nabilis adest petendi sacramentum a mi-
nistro malo ; cum æque bene, ac utiliter ab
alio bono ministro accipere possimus sa-
cramenta. Hoc autem motivum militat
omnino in casu nostræ assertionis ; siqui-
dem fit suppositio, quod petens valet abs-
que notabili aliquo incommodo ratione vel
necessitatis, vel utilitatis, non petere a
malo ministro, et in his terminis loquitur
Leander quæst. 10. Ergo minus consequen-
ter licere affirmat in una quæstione, et
negat in alia. Auctores autem graves quos
pro se refert, illi non favent, ut evidenter
constat in D. Thoma, cui Caietanus, et alii
subscribunt : nam in loco citato non agit Thom.

S. Doctor de præsentī materia (quod notare
debuit Leander,) sed de usura, nempe :
« Utrum liceat pecuniam accipere mutuo
« sub usura? » Ea tamen tradit, quæ li-
quido confirmant nostram assertionem, et
manifestant, quam sinistre pro opposita
referatur. Sic enim habet : « Dicendum
« est. quod nullo modo licet inducere ali-
« quem ad mutuandum sub usuris : licet
« tamen ab eo, qui paratus est hoc facere,
et usuras exercet, mutuum accipere sub
« usuris, propter aliquod bonum, quod est
a subventio suæ necessitatis, vel alterius.
« Sicut etiam licet ei, qui incidit in latro-
a nes, manifestare bona, quæ habet, quæ
« latrones peccant diripiendo, ad hoc, quod
« non occidatur. » Et in resp. ad 2, habet :
a Propter scandalum passivum non debet
a alius a mutuo petendo desistere, si indi-
a geat. » Ex quibus constat S. Doctorem
minime asserere, quod liceat indifferenter,
et pro libito mutuum accipere sub usuris,
sed solum ex rationabili causa necessitatis,
aut utilitatis. Unde prædicta doctrina ma-
gis confirmat, quod non licet absque neces-
sitate, aut notabili utilitate petere sacra-
menta a ministro, quem scimus adminis-
traturum fore in peccato. Ad primum autem
e ratione motivum constat ex supra dictis

non semper licere (attentis omnibus) uti jure proprio, sed solum ubi ille usus non opponitur charitati, ei aliis virtutibus : quodinpræmissocasu non salvatur. Secundum probat dumtaxat petentem non peccare directe, et quasi influendo in peccatum alterius ; minime vero, quod non peccet indirecte contra charitatem, quatenus non vitat peccatum proximi, quod vitare facile posset non petendo, cnm sine necessitate, et utilitate petit.

Tertia 30. Dicendum est tertio culpam petendi sacramenta a ministro peccatore (sive ille sit paratus, sive non, et sive sit parochus, sive non) absque rationabili necessitate, aut utilitate (juxta dicta in præced. assertionem) esse peccatum mortale. Hanc assertionem satis aperte insinuat D. Thom. quodlib. 10. art. 8, ubi ait : e Quicumque sacerdos in peccato mortali existens celebrat, peccat mortaliter. Unde si constaret mihi eum esse in peccato mortali, et inducerem eum ad celebrandum, peccarem mortaliter. Et hoc est secundum ipsum jus naturale : quia hoc est provocare eum ad peccatum mortale.» Quod ad minus verificandum est, ubi petenti non occurrit necessitas, vel gravis utilitas, ut sacerdos ille celebret. Et quamvis D. Thom. non videatur loqui determinate de malo ministro jam de se parato ad celebrandum, tamen nec illum excludit. Et eandem sententiam formaliter, aut in terminis æquivalentibus docent Conradus *de contract*, q. 47, Aragon 1, 2, q. 89, art. 6. dub. 2, conci. 3, Sylvester verbo *Usura* 7, quæst. 1, Molina torn. 2, *de justitia* disp 355. conci. 4, Valentia 2, 2, disp. 5, quasst. 21, punct. 4, N. Franciscus cap. 8, punct. 2, nu. 42, Scotus. of 43, Valboa torn. 2, in cap. 26, *de jure-nngnæ*; *Juran*(h num. 71. Eidem etiam sententiæ Cabrera, aperte favent, quin potius illam supponunt Scotusin 4, dist. 5, quæst. 2. art. 1, *Adrianas* quæst. 3, *de baptismo* art. 3, Nugnus in præ. art. 6, in secunda parte, difficult. 1, ubi Cabrera disp. 2. § 3, Serra dub. 2, concl. 2, in ultima illius parte, Prado dub. 6, num. 18, et alii plures.

Fundamentum est illudmet, quod pro assertionem præced. proposuimus : quoniam præceptum charitatis erga proximum, et fraternæ correctionis obligat graviter ad vitandum peccatum proximi, ubi facile, et absque gravi incommodo illud vitare possumus : nam et præceptum ipsum, et ma-

teria. grave quid sunt, et do se sufficiens al peccatum mortale : sed qui sine necessitate, aut considerabili utilitate petit a malo ministro sacramenta (sive ille sit paratus, et sive sit parochus, aut non), quem scit certo peccaturum in adminislralione, facile, et sine gravi incommodo posset vitare illud peccatum, scilicet non petendo / siquidem absque necessitate, et utilitate petit, ut supponitur : ergo petendo peccat mortaliter contra præceptum charitatis, et correctionis fraternæ. Nec in hoc occurrunt alia effugia, quam quæ n. 28, et sequent, præclusimus nempe petentem sacramenta in tali casu petere rem de se honestam, et quæ licite fieripotest : unde quod minister peccet, in solam ejus malitiam revocandum est, non vero in motionem aliquam petentis. Sei. ut diximus, hæc ad summum probant petentem in tali casu non peccare mortaliter, quia directe influat in peccaminosam sacramentorum administrationem : sed minime vitant, quod peccet saltem contra charitalem, quatenus non vitat peccatum proximi, cum facile, id est, sine incommodo possit, et debeat. Accedit has evasiones, si quid valerent, salvare petitionem in prædictis circumstantiis esse simpliciter honestam, et licitam, ac subinde nullo modo peccaminosam : cujus oppositum hic supponitur tam a nobis juxta doctrinam secundæ assertionis, quam ab Adversariis, qui licet sic petentem excusent a peccato mortali, non tamen a peccato veniali.

31. Pro qua (quæ nostræ assertioni adversatur) sententia, referri solent Caietanusq. verbo *Usura*, cap. penultimo, Emmanel Sa eodem verbo, nu. 5, Diana, et alii. Et hanc eia. sententiam probabilem vocant N. Francis-eus, et Valboa locis relatis, et Sanchez tom. 1 Summæ, lib. 3, cap. 8, nu. 23. Quæ (ultra motiva, aut potius effugia proxime insinuata), suaderi potest ex eo, quod assertio nostra inducit plurimos scrupulos dum suscepturo sicramenta imponit onus gravissimum obligationis, nempe sub peccato mortali, ut discutiat, an causa petendi sacramenta a malo ministro sit gravis, et justa, nec ne ? Cæterum hoc motivum levissimum apparet. Tum quia prædicta obligatio non statuitur absque urgenti fundamento. Tum etiam quia Adversarii non negant in prædicto casu obligationem sub peccato veniali non petendi sacramenta a malo ministro : ubi si non vulgaribus tamen

tamen spiritualibus, et timoratæ conscientia? occurrit idem scrupulus, ut facile consideranti constabit : quare sicut quod ipsi asserunt, non reputatur inconveniens ; ita nec reputari debet, quod a nobis asseritur. Tum præterea, quia ut supra monuimus num. 26, nemo tenetur requirere de probitate, aut indispositione ministri : sed magis omnes reputare justos, et idoneos, dum oppositum non constat : unde quandiu id certo non apparet, et quod certo minister peccabit in ministrando, absque scrupulo ullo possumus omnes rogare, ut ministrent. Tum denique quia facta etiam suppositione, quod certo sciamus ministrum ministraturum fore in peccato ; tamen causa, ut sine peccato petamus ab illo sacramenta, latissime patet : non emin revocatur ad solam extremam necessitatem, sed comprehendit etiam notabilem quamlibet petentis utilitatem, ut quod occurrat tempus lucrandi jubileum ; quod pœnitens urgeatur tentationibus ; quod non adsit alius confessarius æque doctus, et pœnitenti proficiuus, etc. juxta dicta num. 26. Nullus itaque scrupulus, nulla oppressio in tali materia occurrunt. Quod autem quis absque justa causa, vel utilitate, sed pro suo libito roget hominem ministrare sibi sacramenta, quem certo scit non aliter quam peccaminose, et sacrilege ministraturum, sicut non possumus excusare ab omni peccato, ipsis annuentibus Adversariis : sic etiam non possumus excusare a peccato mortali, ut supra expendimus.

§ II¹

Discutitur eadem materia in ordine ad petentes ab indignis propter excommunicationem.

32. Dicendum est quarto per se, et communiter loquendo illicitum esse, et peccatum grave petere sacramenta a ministro excommunicato non tolerato : posse tamen dari gravem adeo necessitatem, ut licitum sit sacramenta ab illo petere, et recipere. Conclusio quoad utramque partem est communis inter Doctores, quorum plures infra dabimus. Et prima pars constat certissime ex ipsa dispositione Ecclesiæ, quæ graviter prohibet communicationem circa spiritualia cum excommunicatis vitandis, seu non toleratis, juxta superius prænотата n. 23,

ergo per se, et communiter loquendo peccat mortaliter, qui petit, vel accipit a prædictis sacramenta, utpote agens contra præceptum Ecclesiæ in re gravissima. Declaratur : quia tales excommunicati ea ratione vocantur vitandi, et non tolerati, quia fideles cum talibus communicare non possunt in sacrorum participatione : ergo communiter, et per se loquendo illicitum est ab illis accipere, aut petere sacramenta. Et propterea D. Thomas in præ. D' Th^o quæst. 64, artic. 6 ad 2, dixit : « Si vero « minister ab Ecclesia non toleratur (puta degradatur, vel excommunicatur, vel « suspenditur), peccat, qui ab eo accipit « sacramentum, quia communicat peccato « ipsius. »

Nec refert, si opponas licitum esse fidelibus communicare cum excommunicatis non toleratis in eis rebus, quæ pertinent ad utilitatem vel fidelium, vel ipsorum excomraunicatorum, utputa ipsos consulendo, vel eisdem dando consilium tam in rebus temporalibus, quam spiritualibus, juxta vulgarem versum, *Utile, lex, humilis, res ignorata, necesse*, quem refert Glossa in cap. *Quod desideres, de sent, excommunicationis*, et docent communiter Doctores : atqui major utilitas provenit fidelibus ex usu, et receptione sacramentorum : ergo licitum est, quod fideles sacramenta petant, et recipiant ab excommunicatis vitandis. Id, inquam, nihil refert, et diluitur omit-prædu-tendo præmissas, ac negando consequentiam : nam quod fidelibus liceat vel non liceat in communicando cum excommunicatis, provenit ex jure Ecclesiastico: hoc autem permittit fidelibus communicationem cum excommunicatis vitandis circa ea, quæ recensentur in majori : non autem circa usum sacramentorum, quæ repræsentantur in minori, ut constat tum ex jure antiquo, tum ex novissima dispositione Concilii Constantiensis in Bulla Martini V; quare ex eo, quod licitum sit fidelibus communicare cum excommunicatis vitandis in aliis rebus ; minime sequitur, quod ipsis liceat communicare cum eisdem in participatione sacramentorum, illa ab illis petendo, vel accipiendo. Ratio autem congruentiæ hujus disparis per Ecclesiam dispositionis videtur esse, quod communicatio in divinis, et præsertim in usu sacramentorum est res magni ponderis, et momenti, ejusque pri-

vatio aptissima ad puniendos, et coer-
cendos nominatim excommunicatos : quod
motivum non militat in aliis rebus inferio-
ribus temporalibus, vel spiritualibus, per-
tinentibus ad notabilem utilitatem tam
excommunicatorum, quam eorum, quos
oportet cum ipsis agere.

FMuiar 33. Secunda etiam assertionis pars os-
tenditur quia aliquando contingit susceptio-
nis pars. ηρIII sacramentorum a ministro excommu-
nicato vitando, sive non tolerato esse vel
simpliciter, vel maxime necessariam ad
salutem, ubi scilicet nullus alius minister
occurrit, qui valeat sacramenta ministrare:
ergo minime credi, aot præsumi debet Ec-
clesiam in eo casu interdicere, quod fideles
petant, accipiantque sacramenta a minis-
tris excommunicatis vitandis : ergo licitum
est in tali necessitate, quod fideles a præ-
dictis excommunitatis petant, et recipiant
sacramenta. Qui discursus, si bene perpen-
datur, probat etiam excommunicatos vi-
tandos (qui alias nullo modo se debent istis
ingerere), posse in tali casu, obligarique
ad prædictam administrationem, ut scili-
cet proximo extreme periclitanti subve-
niant : quamvis si in peccato sint, debeant
prius justificari eliciendo contritionem, ne
scilicet ex consecratione, sive ex officio in
statu peccati ministrent, juxta superius
dicta disp. præced. dub. 3, § I. Parum
namque prodesset fidelibus in extrema, aut
gravissima necessitate habere jus petendi
sacramenta ab excommunicatis vitandis ;
si e contra ipsi excommunicati non possent,
aut deberent sacramenta in angustiis hu-
jusmodi ministrare : quare oportet fateri
hujusmodi facultates licite petendi, et licite
ministrandi esse in prædicto casa quasi
correlativas, et se inferentes.

Declara-
tur
exem-
plis.

Constabit autem amplius veritas hujas par-
tis descendendo ad magis specialem casum,
et sacramentorum considerationem : nam
certum est, quod si baptizandus sit in mor-
tis articulo, et nullus adsit minister nisi ex-
communicatus vitandus etiam hæreticus,
potest ab eo petere baptismum : et licite
baptizari : quia cum tale sacramentum sit
necessarium ad salutem. Ecclesia non pro-
hibet, et forte nec prohibere potest, quod
excommunicati vitandi, aut etiam hæretici
illud ministrent. Et ita statuitur in cap. *Si*
o Tito. que»» *24, quæst. 1. Et D. Thom. in 4, dist.
5, quæst. 2, art. 2, quæstiunc. 5, inquit:
« Si malus minister sit præcisus ab Eccle-

sia, tunc peccat ab eo recipiens sacra-
mentum, nisi in necessitate, in qua pos-
set etiam a Pagano, vel a Judæo susci-
pere. »

Idem proportionabiliter contingit in sa-
cramento pœnitentiæ, si quis gravi peccato
oneratus, et in articulo mortis constitutus
non habeat alium sacerdotem, cui confitea-
tur, nisi hæreticum, aut excommunicatum
vitandum. Tum quia præceptum confitendi
est divinum, cui cedere debent aliæ dispo-
sitiones Ecclesiæ. Tum quia ipsa Ecclesia
hanc facultatem satis aperte recognoscit, et
largitur in Concilio Tridentino sess. 14, c^w,
cap 7, ubi hæc habentur : « In Ecclesia Trifai

Dei custoditum semper fuit, ut nulla sit
« reservatio in articulo mortis : atque ideo
omnes sacerdotes quoslibet pœnitentes a
quibusvis peccatis, et censuris absolvere
« possunt. » Tum denique quia licet sine
illo sacramento in re suscepto, possit quis
absolute justificari, et salvari per actum
contritionis (quod etiam contingit circa
baptismum), nihilominus difficile est illam
habere, et raro poenitens habet de illa secu-
ritatem : quare si huic soli remedio com-
mitteretur, ubi adesset minister licet ex-
communicatus, et vitandus, qui absolvere
illum posset, magnis jactaretur scrupulis,
et angustiis : et ideo credi non debet piam
Ecclesiam in eo casu petitionem, et suscep-
tionem sacramenti pœnitentiæ ab ullo mi-
nistro interdicere. Et sic sentiunt Suarez, Co., x..
N. Cornejo, Granados, Sayrus, et Bona-ns.4*.
cina, quos refert, et sequitur N. Franciscus¹ in BL
cap. 8, puncto 2, num, 18, Caietanus, Avila,
Reginaldus, et Filliucius, quos refert, et
sequitur Mascarenhas ubi supra num. 218,
N. Philipus disp. 9, dub. 3, in 4, part, as-
sertionis, Dicastillo ubi supra num. 305,
Prado quæst. G4, dub. 5, num. 4, et alii
satis communiter,

34. Quinimo eadem doctrina extendi so- Besoii-
let ad alia etiam sacramenta, quæ tantæ
necessitatis non sunt. Unde constitutum in ω
articulo mortis, et nullum alium habentem
ministerium, quam excommunicatum vitan-
dum, posse ab illo petere sacramentum
Eucharistiæ docent Sotus iu 4, dist. 13, sote.
quæst. 1, art. 4, Navarrus in *summa*, cap. 22, XIIIIT.
et alii apud N. Franciscum ubi supra nam.
22. Quod probant. quoniam datur præcep-
tum divinum de suscipiendo istud sacra-
mentum; quod præceptum probabilissimam
est urgere in articulo mortis : sed præcepta
divina

divina strictius obligant, quam prohibition-
 nes. et præcepta juris humani Ecclesiastici:
 ergo non obstante generali prohibitione
 Ecclesiæ, potest homo in tali articulo, et
 necessitate constitutus petere Eucharistiam a
 quolibet ministro, licet sit excommunica-
 bis vitandus : nec præsumendum est Eccle-
 siam suam prohibitionem ad eum articu-
 lum, et necessitatem extendisse. Et quid-
 quidsit de prædicto Auctorum fundamento,
 contingens est hominem in articulo mortis
 constitutum non posse ullum aliud sacra-
 mentum recipere, nisi Eucharistiam ; per
 quam (si forte habeat peccatum mortale sibi
 occultum), susceptam cum bona fide, et at-
 tritione justificabitur, juxta doctrinam tra-
 ditam disp. 7, § 2; ergo in prædicta suppo-
 sitione potest homo Eucharistiam petere, et
 accipere a quocumque ministro, etiam
 excommunicato vitando, si alius non adsit,
 Idem sentiunt illi, et alii Auctores circa
 sacramentum extremæ-unctionis, quando
 existens in articulo mortis nequit aliud
 sacramentum recipere, et convenientissi-
 niun apparet suscipere extremam-unctio-
 nem, ut si forte infirmus sit attritus, fiat
 per eam coutritus, seu gratiam suscipiens :
 in illo namque eventu videtur prædictum
 sacramentum respectu talis infirmi simpli-
 citer necessarium ad salutem. Extendunt
 etiam prædictam doctrinam ad sacramen-
 tum ordinis, si in aliqua provincia remo-
 tissima esset summa penuria sacerdotum,
 et ministrorum, et non daretur nisi unus
 Episcopus : excommunicatos tamen nomi-
 natim denunciatus : tunc enim ratione boni
 communis, et propter spiritualem fidelium
 salutem, quæ deficientibus ministris peri-
 clitaretur, licitum foret petere, et suscipere
 ordines ab Episcopo excommunicato non
 tolerato. Minorem adhuc reperiunt difficul-
 tatem circa sacramentum matrimonii : quia
 in eo sacerdos non habet rationem veri
 ministri, sed solum adest ut testis qualifica-
 tus juxta dispositionem juris Ecclesiastici.
 Unde si plurimum referret vel ad bonum
 spirituale, vel ad vitandum magnum dam-
 num temporale celebrare matrimonium ;
 possent conjuges rogare sacerdotem nomi-
 nalim excommunicatum, ubi nullus alius
 occurreret, ut adesset. Quæ omnia cense-
 mus satis probabiliter dicta. Et præter
 Auctores supra relatos videri possunt Avila
 de censuris 2 part, cap, 6, disp. 3, dub. 3,
 Serra quæst. 64. art. 6, dub. 2, conci. 4,

Coninckus ibid. dub. 2, conci. 2, CastroConine.
 Palaotom. 4. tract. 18, disp. unica, puncto Aversa.
 1;>, Aversa sect. 11, § *Primo ex alia parte*,
 et alii, qui in universum statuunt, quod si
 aliquis in articulo mortis constitutus, et
 sibi conscius peccati mortalis, non posset
 alia sacramenta recipere, nisi ea tantum,
 de quibus non extat divinum præceptum ;
 queat prædicta sacramenta petere, et susci-
 pere a ministro non tolerato, ut forte per
 ea fiat ex attrito contritus, si solam attri-
 tionem habeat : pie namque credendum est
 id placere Ecclesiæ, ut summæ scilicet illi
 necessitati subveniatur. Quam sententiam
 cum retulisset Prado q. 64, dub. 5, illam
 minime improbavit.

35. Contra secundam hanc nostræ asser-
 tionis partem aliqua possent formari argu-
 menta, et quædam proponuntur a Nugno
 loco citato, difficult. 3, utputa, quod in
 forma degradationis expresse declaratur
 neminem in aliquo tempore posse a tali
 homine recipere sacramenta. Præterea,
 quod cum fides sit fundamentum totius
 spiritualis, et supernaturalis ædificii, eo
 ipso quod aliquis sit infidelis, caret omni
 jurisdictione, et auctoritate ad ministran-
 dum sacramenta : ergo nunquam licet sa-
 cramenta petere ab hæreticis. Denique (ut
 alia leviora omittamus), quod de hæreticis,
 et similibus personis minime præsumen-
 dutn est habere legitimam intentionem
 ministrandi sacramenta (circa quæ etiam
 ut plurimum errant), ergo vanum est eis
 mediantibus sperare salutem : atque ideo
 in nullo casu licebit eos inducere ad mi-
 nistrandum sacramenta.

Sed harum, et graviorum difficultatum Dissoi-
 circa conditionem ministri dilutio satis 'unlur-
 constat ex dictis disput. præcedenti dubio
 3, ubi rem ex professo versavimus. Modo
 levi manu dispelluntur objecta. Ad primum
 respondemus illa, et alia, quæ in forma
 degradationis dicuntur, accipienda esse
 communiter, et per se loquendo; excluso
 tamen casu extremæ, aut gravissimæ ne-
 cessitatis in proximo, ut constat ex supra-
 dictis. Ad secundum dicendum fidem vocari
 fundamentum ædificii spiritualis, quia
 sine illa nequit homo justificari, et Deo
 placere. Cæterum sicut hoc non obstante
 potest infidelis habere aliqua bona spiri-
 tualia, v.g. characterem, et aliqua auxilia:
 sic etiam retinere valet potestatem ordinis,
 et jurisdictionem illi correspondentem. ut

his in casu extremæ necessitatis utatur. Et plane Pontifex haereticas, antequam deponatur, veram retinet jurisdictionem, ut tradunt communiter Doctores. Ad tertium respondetur examen circa legitimam intentionem ministri, si sit haereticus, ad prudentiam pertinere. Et profecto si contingat illum non errare circa sacramentum, quo opus habemus, concipere possumus rationabilem spem, quod legitime ministrabit. Quia licet erret, si tamen profiteatur se ministratarum juxta ritum, et intentionem Ecclesiae; eandem spem concipere valemus, praesertim si sit cognitus, familiaris. et amicus in naturalibus, ut non raro contingit illis, qui vivunt inter haereticos. Denique quotiescumque adest sufficiens probabilitas (etiam in casu dubii circa utramque partem), quod ministrabit legitime; tutum, quin et melius est hominem ab eo petere sacramentum, quo extreme indiget, ut quantum fieri potest, propriae saluti consulat. Sed ubi pensatis omnibus, nulla occurrit probabilitas, quod haereticus utetur legitimis ritu, et intentione; peccabit mortaliter petens ab eo sacramenta; cum in tali suppositione nequeat ab illo sperare remedium veri sacramenti, sed hujus potius irrisorem com gravi ministrantis peccato.

36. Dicendum est quinto, quod si consideremus excommunicatos toleratos, seu non vitandos præcise ut tales, id est, præscindendo ab eo, quod sint in statu peccati; licitum est petere, et recipere ab illis sacramenta, sive parochi sint, et parati, sive non sint; et sive petens habeat necessitatem aut graven utilitatem, sive non habeat. Sensus hujus conclusionis satis constat ex hactenus dictis in hoc dubio; nam si excommunicatus toleratus sit simul in peccato, et in peccato ministraturus, comprehenditur sub tribus assertionibus § præcedenti propositis, et de illo pariter, ac de aliis peccatoribus discurrendum est. Unde illum modo consideramus præcise quantum ad impedimentum censuræ, cui subest excommunicatus toleratus; fieri enim potest illum esse publice excommunicatum. et tamen esse justum coram Deo. Et in hoc sensu affirmamus nullum esse peccatum mortale, vel veniale petere, et recipere ab eo sacramenta, etiam extra casum necessitatis, aut considerabilis utilitatis. sed occurrente præcise ordinaria convenientia non

multum differendi susceptionem sacramentorum. In quo sensu nostram assertionem non obscure docet D. Thomas in hac quæst. Mto 64, art. 6 ad 2, ubi ait: « Dicendum, quod ille, qui ad sacramenta accedit suscipit sacramenta a ministro Ecclesiae, non in quantum est talis persona, sed in quantum est minister Ecclesiae. Et ideo quantum diu ab Ecclesia toleratur in ministerio, ille, qui ab eo suscipit sacramentum, non communicat peccato ejus, sed communicat Ecclesia, quæ eum tanquam ministrum exhibet. Si vero ab Ecclesia non toleratur (puta cum degradatur etc.) peccat, qui ab eo accipit sacramenta, quia communicat peccato ipsius. » Hæc S. Doctor; in quibus sicut absolute affirmat peccare suscipientem a ministro non tolerato; sic etiam absolute negat peccare illum, qui illa a ministro tolerato suscipit, nempe quantum est ex vi hujus conditionis, et præcise ab alia consideratione status peccati. in quo forte sit. Eandem assertionem absolute docent Cajetanus in hoc art. 6 ad c. elli 2, Sylvester verbo *Baptismus* 3, num. 7, Paludanus in 4, dist. 5, quæst. 3, art. 1. ronsi ubi etiam Durandus quæst. 2, Richardus art. 3, q. 4, Solus lib. 1. *de Justitia*, q. 1. art. 5, N. Cornejo tract. 5, disp. 10, dub. ult. Sanchez lib. 7, *de matrimonio* cap. 9, nu. 8, Suarez disp. 18. sect. 1, Sayrus lib. 2, cap. Sara. 8, q. 1, art. 5, in fine, Bonacina disp. 2, *de censuris*, q. 2, pu. net. 2, § 3, GranadosTM. contr. 3, tract. 5, disp. ult. num. 7, Na-Lader varrus in *Summa* cap. 14, num. 39. et cap. 17, na. 262, Trullench lib. I, cap. 3, dub. 4, num. 2, Dicastillo disp. 3. dub. 13, num. 306, Valencia q. 5, punct. 3, Sa verbo *Excommunicatio*, num. 35, Alachado, Diana, Raynaldus, Layman, Præpositus. et Bauny, quos refert, et sequitur Leander tonr4, disp. 7, q. 18, et alii.

Fundamentum est: quia nulla occurrit ratio, quare ab hujusmodi excommunicatis licitum non sit communiter, et per se iocundo petere sacramenta: ergo nullam est peccatum in eo, quod illa a pradiclispetamus. Consequentia patet. Et antecedens suadetur: quia talis ratio non est status peccati in ministro; siquidem ab eo præscindimus, ut a principio observavimus; quin facimus oppositam suppositionem, quod talis minister sit in statu gratiæ, ut sæpe contingit. Nec talis ratio potest esse excommunicatio. quia ligatur minister: quia

ex

ex dispositione Ecclesiae, aqua proveniunt vis, et effectus censurarum, talis excommunicatio in ministro non vitando perinde se habet ad fideles pro petitione, et susceptione sacramentorum, ac si nullo modo esset, ut constat ex Bulla, *sive extravaganti*. Martini V, « post Concilium Constantiense, in qua dicitur neminem in posterum teneri ejusmodi excommunicatos vitare in administratione, et susceptione sacramentorum, » Sed certum est fideles posse petere, et suscipere sacramenta ab aliis ministris, qui excommunicati non sunt, ubi non supponuntur esse in statu peccati; ergo cum in præsentia fiat eadem suppositio, licitum eodem modo est petere, et suscipere sacramenta a ministris excommunicatis non vitandis: quippe non vitandi perinde se habent in ordine ad petitionem aliorum fidelium, ac si excommunicati non essent, sic declarante, et decernente Ecclesia.

37. Nec momenti erit, si dicatur, quod quamvis excommunicatus toleratus non supponatur existens in peccato, vel ab hoc fiat præcisio: nihilominus petens ab illo sacramenta ipsum inducit ad peccatum, vel saltem ejus peccatum non vitat, cum facile queat: nam excommunicatus etsi non vitandus peccat mortaliter ex hoc ipso, quod sacramenta administrat: quippe effectus excommunicationis majoris est, quod ea ligatus nequeat sacramenta ministrare. Id, inquam, non interest, sed facile confutatur: quoniam etsi excommunicatis non liceat se ingerere, aut offerre ad ministrandum sacramenta, et aliter gerentes peccarent; quia Martinus V nullum eis favorem directe indulgere voluit: nihilominus hoc ipso, quod aliis fidelibus dedit facultatem petendi, et suscipiendi sacramenta ab excommunicatis non vitandis, concessit saltem indirecte eisdem excommunicatis, quod rogati a fidelibus (supposito alias statu gratiæ) queant licite ministrare sacramenta. Nihil enim proficeret fidelibus posse a prædictis excommunicatis sacramenta petere, si ipsi rogati non possent licite sacramenta petentibus ministrare: impediretur namque fidelium libertas, et consolatio, quibus Concilium, et Martinus providere ea indulgentia voluerunt. Unde concedunt communiter Doctores excommunicatos toleratos, ubi rogantur a fidelibus, non peccare in ministrando; licet simul consulant (quod nobis omnino congruens videtur),

tales excommunicatos, ubi facile fieri valet, procurare absolutionem a censura, ante-Nota ex quam sacramenta ministrent. De quo videri s' r'ioe' possunt Soto in 4, dist. 22, et Suarez disput. 11, *de censuris*, sect. 4. Cum igitur, ut ostensum est, excommunicati vitandi rogati a fidelibus non peccent ministrando sacramenta, quantum est ex vi prædictæ administrationis: minime sequitur, quod fideles petendo inducant illos ad aliquod peccatum, vel quod non vitent aliquod peccatum, cum facile queant; negatur enim suppositum, nempe dari peccatum aliquod in ipsa administratione.

38. Oppositam huic ultimæ assertioni sententiam significarunt plures Auctores, quatenus non aliter admittunt licere fidelibus petere sacramenta ab excommunicatis toleratis, nisi adhibitis aliquibus conditionibus, quas ipsi varie assignant: quidam, quod minister excommunicatus sit paratus; alii, quod sit parochus petentis; alii vero, quod petenti occurrat necessitas, aut gravis utilitas suscipiendi sacramenta: alii denique, quod non sit alius minister ab excommunicatione liber, ut videri potest apud Pradum dub. 5, a numero 11, usque ad 18. Sed magis specialiter eidem assertioni opponitur N. Francisais loco citato numero 29, cum sequent. qui censet petentem sacramenta ab excommunicato tolerato in casu nostrae assertionis peccare, non quidem mortaliter, sed venialiter. Et primum probat: quia Ecclesia permittit petere sacramenta ab hujusmodi excommunicato: unde sic petens nequit graviter peccare. Secundum vero probat quia est aliqua dissonantia, atque irreverentia, quod aliquis petat sacramenta ab excommunicato: cum illa possit æque bene a non excommunicato suscipere: atque ideo sic petens aliquod peccatum committit saltem veniale. Quod magis confirmat exemplo: nam qui cum excommunicatione minori ministrat sacramenta, non agit contra aliquam legem Ecclesiasticam, quæ talem administrationem prohibeat; et nihilominus peccat venialiter propter improportionem. quæ reperitur in eo, quod qui nequit sacramenta suscipere, illa dispenset. ut discurrunt, et docent multi, quos refert, et sequitur Castro Palao *de censuris*, Pal disput. 2, puncto 21, numero 10. Sic igitur licet excommunicatus toleratus, qui rogatus a fidelibus ministrat sacramenta; non agat contra legem Ecclesiasticam, nec graviter

Quia
confu-
sio.

Aucto-
res. et
motiva

peccet ; agit tamen contra jus naturæ dictans, et manifestans dissonantiam in eo, quod excommunicatus sacramenta ministret, ubi alius non excommunicatus potest illa ministrare: atque ideo talis administratio est aliquod peccatum saltem veniale.

■Eversio
pnedic-
Ucsen-
{eniia
Cæterum omnes prædictæ sententiæ, et earum motiva convelluntur juxta jam a nobis præmissum generale fundamentum: quoniam quod minister excommunicatus in ministrando peccet, nequit nisi ab una ex duabus radicibus provenire, videlicet quia vel est in statu peccati, vel per excommunicationem ab administrando impeditur. Sed ex una parte supponimus ministrum non esse in statu peccati, et saltem ab hoc præscindimus : et ex alia parte excommunicatus toleratus non impeditur excommunicatione, ut rogatus a fidelibus sacramenta ministret; cum Ecclesia (cujus est determinare excommunicationis effectus), concedat directe fidelibus petere sacramenta ab excommunicato tolerato, et permittat indirecte tali excommunicato, ut sacramenta ministret. Ergo nullum occurrit rationabile motivum, ut dicatur excommunicatum toleratum (quantum est ex vi hujus), peccare ministrando sacramenta fidelibus, a quibus rogatur. Qui discursus procedit, sive talis excommunicatus sit parochus petentis, sive non : et sive adsit alius minister, sive non ; et sive petens egeat sacramentis, sive non, ut facile consideranti constabit. Quod vero intendit ultima sententia, videtur minus consequenter dictum: nam materia hæc administrationis sacramentorum de se gravissima est: atque ideo si semel administratio facta ab excommunicato tolerato est peccatum propter dissonantiam, et irreverentiam ad sacramenti : debet esse peccatum grave, sive mortale : cum autem ille Auctor recognoscat non esse peccatum mortale, minus recte

asserit esse peccatum saltem veniale. Et rursus non aliunde probat esse mortale, nisi quia non est contra prohibitionem Ecclesiæ ; probat vero esse veniale, quia est contra jus naturæ circa reverentiam sacramentorum: qui discursus apparet satis inefficax : quoniam quod nulli Ecclesiæ prohibitioni opponitur, potest carere malitia tam gravi, quam levi ; sicut e contra quod opponitur juri naturæ potest habere malitiam tam levem, quam gravem : ergo non recte in his principiis fundatur ea-differentia.

Quare ad argumentum respondemus nullam esse dissonantiam, aut impropertionem in eo, quod excommunicatus toleratus, rogatus a fidelibus, ministret sacramenta ; quia Ecclesia id permittit. Unde talis excommunicatio in tali casu, et in ordine ad talem effectum perinde se habet, ac si non esset : si autem non esset, nulla occurreret dissonantia, aut impropertio in eo, quod talis homo in eadem occasione sacramenta ministraret. Ad confirmationem respondetur eodem modo negando minorem : nam eo ipso, quod Ecclesia non prohibet ligatum excommunicatione minori ministrare sacramenta ; nulla est dissonantia in eo, quod ligatus tali excommunicatione sacramenta ministret : sed talis excommunicatio in ordine ad talem effectum ita se habet, ac si nullo modo esset. Et quod alii oppositum doceant, nostra non refert, qui non debemus concordare aliorum sententias. plerumque contradictorias. Quod vero ligatus excommunicatione minori peccet suscipiendo sacramenta, minus adhuc probat : quia Ecclesia prohibet hanc susceptionem, sed non prohibet administrationem. Excommunicatio autem non habet alios effectus vel jure naturali, vel jure Ecclesiastico quam illos, quos Ecclesia vult eam habere.

QUÆSTIO LXV

De numero sacramentorum in quatuor articulos divisa.

Deinde considerandum esi dc numero sacramentorum. Eicirca hoc quærunlur quatuor. Primo etc.

ARTICULUS I.

Virum debeant esse septem sacramenta Ecclesiix

Ad primum sic proceditur. Videtur quod non debeant tsseseplc.il sacramenta. Sacramenta enim cflllcaciam habent cx virtute divina, et ex virtute passionis Christi ; sed una \$1virtus divina, ct una Christi passio : una enim oblatione cœsumavit in sempiternum sanc1lllcalos. ut dicitur Hebr. 10:ergo non debuit esse, uisi unum sacramentum.

Praeterea ; Sacramentum ordinatur contra defectum pec- «ii: hic autem est duplex, scilicet pcena et culpa. Ergo suf- iceret esse duo sacramenta.

Pnvteica : Sacramenta perlinent ad actiones Ecclesias- te bicrarclihe, ut per Dionys. patet : sed. sicut ipse dicit, ires sunt aelioues hierarchica-, scilicet purgatio, illumina- tio, et perfectio : ergo non debentesse, nisi tria sacra- :Cfila.

Praterca August, dicti 19 contia Faustum, sacramenta iere legis sunt numero pauciora, quam sacramenta veteris fçgis : sed in veteri lege non erat aliquod sacramentum, ■pod responderet confirmationi, et exlrcmæ unctioni : ergo sec hæc debent numerari inter sacramenta novæ legis.

Praeterea. Luxuria non est gravius inter cætcræ peccata, ũ palet ex his, quæ in secunda parte dicta sunt : sed contra ilia peccata non instituitur aliquod sacramentum : ergo ne- qse contra luxuriam debuit institui sacramentum Matri- eouii.

Sed contra videtur, quod sint plura sacramenta. Sacra- Lenta erini dicuntur quasi quædamsacra signa: sed multæ lite sanctificationcs fiunt in Ecclesia, secuudnm sensibilia signa sicut aqua benedicta, consecratio altaris, Cl alia hu- jtsmodi. Ergosunl plura sacramenta, quam septem,

Prætrcrca : Hug. de Sancio Victore dicit, quod sacramenta veleris legis fuerunt oblationes, decima*, et sacrificia : sed Mcrificinm Ecclesia* est unum sacramentum, quod dicitur Eccbanslia. Ergo etiam oblationes, et decirnæ debent dici aeramenta.

Prætrcrca : Tria sunt genera peccatorum, originale, mor- ule, et veniale : sed contra originale peccatum ordinatur baptismus, conira mortale autem, pœuileulia. Ergo debe- ret esse aliud pra ter septem, quod ordinetur contra ve- sũle.

Respondeo dicendum, quod (sicut supra dictum est) sa- cramenta Ecclesiæ ordinantur ad duo, scilicet ad perũcien- •lrm hominem, iu his, quæ pertinent ad cultum Oci.secun- dam religionem Christianæ vitæ, ei etiam in remedium contra defectum peccati. Utroque autem modo coincnien- Kr ponuntur septem sac.rauæuta :viia enim spiritualis con- fcrmiuicm aliquam habet ad vilain corporalem, sicut et Ca> Hra corporalia couformiialcm quaudam spiritualium ha- bent. In vita autem corporali, dupliciter aliquis perficitur. Coo modo, quantum ad personam pnquam, alio modo per ItSfCCium ad totam communitatem societatis, in qua vivit : tomo naturaliter est animal sociale. Respectu autem sui ipsius perficitur homo in vita corporali dupliciter. Uno modo perse, acquirendo, scilicet. aliquam vitæ perfectionem: alio modo per accidens, scilicet, removendo impedimenta vite, puta a gritndincs. vel aliquid huiusmodi Per se autem (crficitur corporalis vita, tripliciter. Primo quidem per ge- ttrationem. per quam homo incipit esse, ct vivere : et loco tajes in spirituali vita est baptismus, qui est spiritualis re- generatio, secundum illud ad Tit 3 : per lavacrum regene-

rationis. etc. Secundo, per augmentum, quo aliquis perdu- citur ad perfectam quantitatem, ct virtutem : et loco hujus in spirituali vita, est confirmatio, in qua datur Spiritus Sanctus ad robur, unde dicitur discipulis jam baptizatis Lucæ ultimo. Sedete in Civitate, quoadusque induamini virtute ex alto. Tertio, per nulritionem, qua conservatur in homine vita, et virtus. Et loco hujus, invita spirituali est Eucharistia: unde dicitur Joan. 6 : nisi manducaveritis carnem filii hominis, cl biberitis ejus sanguinem, non ha- bebitis vitam in vobis. El hoc quidem sulliccret homini, si haberet et corporaliter, et spiritualiler impassibilem vi- tam :sed quia homo incurrit interdum, ct corporalem infir- mitatem cl spiritualem, scilicet peccatum, ideo necessaria esi homini coralio ab infirmitate: quæ quidem est duplex.· una quidem, est sanatio, quæ sanitatem restituit, ct loco hujus in spirituali vita est pœnitentia, secundum illud Psal. 40. Sana animatu meam, quia peccavi libi. Alia autem est restitutio valetudinis pristina) per convenientem diæ- tam et exercitium, ei loco hujus in spirituali vita est ex- trema unctio, quæ removet peccatorum reliquias, ct homi- nem paraium reddit ad finalem gloriam : unde dicitur Luc 5. Etsi in peccatis sit, dimittentur ei. Perficitur autem homo in ordine ad totam communitatem dupliciter. Uno modo per hoc. quod accipit potestatem regendi multitudinem, et exercendi actus publicos. El loco hujus in spirituali vita esi sacramentum ordinis, secundum illud Hebr. 7 .-quod Sacerdotes hostias offerunt non solum pro se. sed etiam pro populo. Secundo, quantum ad naturalem propagationem, quod fit per matrimonium lam in corporali, quam in spiri- tuali viia, co quod est non solum sacraineutum.sed naturæ ollicium. Et his cliam palet sacramentorum numerus, se- cundum quod ordinantur contra defectum peccati. Nam baptismus ordinatur contra carentiam vitæspiritualis: con- firmatio contra infirmitatem animi, quæ in nuper natis invenitur : eucharistia contra labililatcm animi ad peccan- dum : pœnitentia contra actuale peccatum, post baptismum commissum : Extrema unctio contra reliquias peccatorum, quæ scilicet non sunt sufficientcr per pœnitentiam sublataæ. aut cx negligencia, aut ex ignorantia : ordo contra disso- lutionem multitudinis : matrimonium in remedium contra concupiscentiam personalem, et contra defectum multitudi- nis, qui per mortem accidit. Quidam vero accipiunt nume- rum sacramentorum per quandam adaplionem ad virtutes, et ad defectus culparum, et pœnalitatum. dicentes, quod fidei respondet baptismus, el ordinatur contra culpam ori- ginalem : spei Extrema unctio, cl ordinator <outra culpam venialem : charitati Eucharistia, cl ordinatur contni pœna- litatem maliliæ : prudcnliæ ordo, et ordinatur contra igno- rantiam : justitiæ pœnitentia. et ordinatur contra peccatum mortale : lemperautiæ matrimonium, et ordinatur contra concupiscentiam : fortitudini confirmatio, et ordinatur con- tra infirmitatem.

Ad primum ergo dicendum, quod idem agens principale utitur diversis instrumentis ad diversos effectus, secuudum congruentiam operum. Et similiter virtus divina, et pass'0 Christi operantur in nobis per diversa sacramenta, quasi per diversa instrumenta.

Ad secundum dicendum, quod culpa, et poena diversita- tem habent, el secundum speciem, inquaulum sunt diversæ species culparum et poenarum, et secundum diversos homi- num status, et habitudines. Et secundum hoc, oportuit mid- tiplicari sacramenta, ut cx didis patet.

Ad tertium dicendum, quod in actionibus hierarrhicis considerantur, ct agentes, ct recipientes, el actiones. Agen- tes autem sunt Miuisiri Ecclesiæ, ad quos pertinet ordinis sacramentum. Recipientes autem sunt ilii, qui ad sacra- mentum accedunt, qui producuntur per matrimonium. Ac.

tioncs autem suni porptio, illuminatio, ei perfodio : sed sola purptio non potest esse sacramentum nova» legis, quod gratum confert :\$cd pertinet ad quædam sacramentalia. quA» <ont Caicchismus, et Exorcismus, Purgatio autem. ei illuminatio simul, secundum Diony< pertinent ad baptismum, el propter recidivum secundario perlinent ad pœnitentûm. ct Extremam unctionem. Perfectio autem quantum ad virtutem quidem (quæ est quasi perfectio formalis) pertinet ad confirmationem, quantum autem ad consecutionem finis pertinet ad Eucharistiam.

Ad quartum dicendum, qnod in sacramento confirmationis datur plenitudo Spiritus Sancti ad robur: in extrema autem unctione præparatur homo, ut recipiat immediate gloriam.-quorum neutrum competit veteri testamento Et ideo nihil potuit his sacramentis in veteri lege respondere; nihilominus tamen sacrau^nta in veteri lege plura fuerunt numero propter diversitatem sacrificiorum, et caeremoniarum.

Ad quintum dieeodum, quod contra concupiscentiam venereorum, oportuitspecialiter remedium adhiberi per aliquod sacramentum : pri.no quidem, quia per hujus.codi concupiscentiam non solum vitiatur persona, sed etiam natura : secundo, propter vehementiam eju<, quæ rationem absorbet

Ad sextam dicendum, quod aq;a benedicta, et aliæ consecrationes non dicuntur sacramenta : quia non perducunt ad sacramenti cfiectuui. qui est gratiæ consecutio : sed sunt dispositiones quædam ad sacramenta, vel removendo prohibens, sicut aqua benedicta ordinator contra insidias dæmurn. et centra peccata venialia, vel etiam idoneitatem qvandam faciendo ad sacramenti perfectionem, etjerceptioneni. sicut consecratur alure. et vasa, propter reverentiam Eœhansuæ.

Ad septimam dicendam, quod oblationes, et decimæ erant tam in lege naturæ. quam in lege Moysi ordinate, non solum in subsidium ministrorum, et pauperum, sed eoam in figuram : et ideo erant sacramenta : nunc autem non reuianserunt iu quantam sunt figuralia.- et ideo non sunt sacramenta.

Ad octavum dicendam, quod ad deletionem venialis peccati non reqmriiur infosio gratiæ, unde cum in quolibet sacramento novæ legis gratia infundatur, nullum sacramentam nova? legis inst.tuitur directe contra veniale, quod tollitur per quædam sacramentalia : quia per aquam benedictam, ct aha hujusmodi : quidam tamen dicunt Extremam-unctionem contra veniale peccatum ordinari : sed de hoc suo lcco dicetur.

Conclusio est affirmativa.

DISPUTATIO IX

De numero, et ordine sacramentorum.

Absolutis omnibus, quæ pertinent ad perfectam notitiam nostrorum sacramentorum tam in se ipsis, quam in ordine ad proprias causas, effectus, et subjecta, pervenit tandem D. Thomas ad ultimam quæstionem, quam eo fine aperuit, ut numerum, et ordinem sacramentorum exponeret. Cui etiam considerationi præsentem disputationem dicamus, in qua nihil fere occurrit, quod longas controversias exposcat : illamque proinde paucis absolvemus.

I)UBIUM

Quot sint sacramenta novæ legis?

Congruentior hujusdubii decisio pendere videbatur ex consideratione singulorum sacramentorum in se : ostendendo namque in particulari istud, aut illud esse, vel non esse sacramentum, facile constaret eorum numerus. Sed tamen nec incongrue hoc loco eam D. Thomas proposuit: pertinet namque ad complementum doctrina sacramentorum in communi, cui incumbebat. Quem ordinem imitamur, rem in communi tractantes,quæ evidentius alias constabit ex notitia singulorum sacramentorum in se.

§ 1.

Asseritur veritas catholica.

I. Dicendum est sacramenta nostra esse^*[^]. septem, nec plura, nec pauciora. Hæc conclusio est immediate de fide propter duas expressas Conciliorum universalium diffinitiones. Nam Florentinum in decreto Eugenii IV, pro unione Armenorum statuit:Ficrei

Novæ legis septem sunt sacramenta, videlicet baptismus, confirmatio, Eucharistia, poenitentia, extrema unctio, ordo et matrimonium. » EtTridentinumsess. coofl. 7, can. 1, decrevit : σ Si quis dixerit sacra-

menta novæ legis non fuisse omnia a Jesu Christo Domino nostro instituta; aut esse plura , aut pauciora , quam « septem , baptismum , confirmationem , Eucharistiam , poenitentiam , extremam α unctionem , ordinem, et matrimonium; « aut etiam aliquod eorum non esse vere, et proprie sacramentum : anathema sit. »

Hæc etiam fuit perpetua Ecclesiæ traditio, ut constat ex doctrina Patrum: quamvis enim eorum singuli prædictum numerum non assignent ; nihilominus ex omnibus talis numerus efficaciter colligitur : nullum enim recensuimus sacramentum , quod apud plures Patrum non sit, et dicatur sacramentum ; et nullum aliud assignabitur, quod in Patribus sacramentum proprie sit, et appelletur. De quo sermo redibit num. 4, ubi magis constabit Patres nostram assertionem docuisse. Scholasticos vero, et Theologos supervacaneum est recensere: cuncti namque (unum si excipiamus Durandum, qui negavit matrimo-

nium

nium esso proprie sacramentum), constanter, et unanimiter cum Magistro in 4, dist. I, et D. Th. in præs. art. defendunt numerum assignatum.

Fundamentum hujus veritatis haud obscure constat ex dictis disp. 6, dub. 1, ubi ostendimus Christum esse immediatum nostrorum sacramentorum institutorem : stat autem in sacris litteris, adjuncta Ecclesiæ traditione, et Patrum doctrina: sed hic iterum pro re præsenli expendendum est, Prius vero observare oportet opus non esse ut aliquid juxta doctrinam Scripturæ sit, et dicatur proprie *sacramentum*, quod expresse appellatur *sacramentum* in Scriptura; sed sutlicere, quod juxta Scripturam habeat esse, et conditiones rei significatæ per hoc nomen *sacramentum*. Quod facile ostenditur tum ad hominem contra hæreticosjnam illi aliqua sacramenta admittunt, utputa baptismum, et Eucharistiam ; et nihilominus non producent Scripturæ locum, in quo baptismus, et Eucharistia dicantur signate sacramenta. Tum evidenti ratione : quoniam merito cuique rei applicatur nomen, cui convenit ratio per nomen significata: ergo ut aliquid juxta veritatem, Scripturæ dicatur vere sacramentum, sufficit, quod juxta Scripturam habeat rationem, quæ significatur vocabulo sacramenti. Quo supposito, sic formatur fundamentum: quoniam sacramenti vere, et proprie dicti ratio in eo consistit, quod sit signum sensibile gratiæ sanctificantis nos, ut constat ex dictis dip. J, dub. 3, sive consistit in eo (ut cum hæreticis nunc magis conveniamus in vocibus), quod sit ritus, aut caeremonia, cui adjuncta est gratiæ promissio. Sed in sacra Scriptura recensentur septem, sive vocentur signa, sive ritus, aut caeremoniæ, quibus annexa est promissio gratiæ, aut in quorum usu gratia communicatur. Ergo juxta Scripturæ doctrinam septem sunt Ecclesiæ sacramenta. Cætera constant.

Minor autem ostenditur per singula discurrendo: nam in primis *baptismus* esse signum, aut ritum, cujus usui annectitur promissio gratiæ, fatentur ipsi hæretici, et u) colligitur ex verbis Christi apud ISIath. ^' ult. *Baptizantes eos etc. Qui crediderit, et baplizatus fuerit, salvus erit.* Et ex verbis Apostoli *ad Ephes. 5 : Mundans eam lavacro aquæ in verbo vitæ. De confirmatione* constat U Act. cap. 8, et 19, Apostolos dedisse cons- 3' tanter Spiritum Sanctum per impositionem

manuum, quibuscumque manus imponebant. Qui effectus neque esset infallibilis, neque Apostoli eo ritu, signo, vel caeremonia tam constanter uterentur in ordine ad prædictum effectum; nisi ita a Christo institutum fuisset, haberetque adjunctam divinæ gratiæ promissionem. *Eucharistiam* etiam esse hujusmodi admittunt communiter hæretici, et probatur ex eo, quod ejus institutio ex Christo liquet Matth. 26 VaU() et I Corinth. 11. *Acccepit panem, et gratias*^?i ad *agens fregit, et dixit etc.* quod vero habeatcor^1L adjuncta promissionem gratiæ , constat Joan. 6 : *Qui manducat hunc panem, vivet* Jean. c. *in æternum.* Deinde *poenitentias* tam ritum, quam annexam gratiæ promissionem habemus Joan. 20 : *Quorum remiseritis peccata, jnan.20. remittuntur eis.* Præterea quantum ad extremam unctionem expresse proponitur ejus ritus, et promisso gratiæ Jacobi 5 :Jaçobi5. *Infirmatur quis in nobis? Inducat presbyteros Ecclesiæ, et orent super eum, ungentes eum oleo in nomine Domini. Et oratio fidei salvabit infirmum, et alleviabit eum Dominus, etsi in peccatis sit remittentur ei.* Ulterius sacramenti *ordinis* tam ritus, quam gratiæ promissio constat I, ad Timolh. 4 adTi. *Noli negligere gratiam, que est in te, quæmolh. 4 data est tibi per prophetiam, cum impositione manuum Presbyteri.* Et 2 ad Timoth. I :2.AdTi. *Admoneo te, ut resuscites gratiam, quæ est in molh. b teper impositionem manuum mearum.* Tandem ritus matrimoni habetur Matth. 19: Mai. 19. *Quod Deus conjunxit, homo non separet.*

Promissio autem gratiæ ad Ephes. 5: *Sacramentum hoc magnum est : ego autem dico in* Ephes 6'

Christo, et Ecclesia. Quibus verbis significat Apostolus matrimonium esse ritum repræsentanteinconjunctionem spiritualem Christi cum Ecclesia, quæ fit per grati «m. Duplex namque conjunctio Christi cum Ecclesia considerari valet: alia secundum naturam, quæ facta est per Incarnationem; secundum quam Christus aliquomodo copulatur non soli tantum Ecclesiæ, sed toti generi humano: alia vero conjunctio est per gratiam, et charitatem, sêcundum quam Christus soli Ecclesiæ copulatur tanquam ejus sponsus. Porro utramque conjunctionem significat matrimonium, sed aliter, et aliter: nam primam significat in quantum est naturalis, et carnalis conjunctio inter virum, et mulierem : secundam autem, in quantum importat unionem spiritualem, sive per gratiam, quæ inter con-

juges fit: ad quod oportet, quod talis gratia ritui matrimonii sit promissa, et in ejus celebratione communicetur. Ergo septem, quæ hactenus recensuimus, sunt quidam ritus, et signa sensibilia, quibus juxta Scripturam promissio gratiæ connectitur. Non reperiuntur autem alii ritus, quibus gratia promittatur, neque ex divinis litteris assignari queunt. Sequitur itaque septem esse Ecclesiæ sacramenta, nec pauciora, nec plura.

^{Ced*} 2. Ratio autem a priori prædicti numeri sacramentorum non est alia, quam Dei voluntas, sicut alias in his supernaturalibus ordinarie contingere diximus. Sed prædictæ dispositionis optima congruentia assignatur a D. Thom. in præsentī artic. 1, et desumitur ex analogia inter vitam spirituales, et corporales: ordinantur enim sacramenta ad perficiendum hominem in his, quæ pertinent ad cultum Dei secundum ritum Christiani® vitæ: et congruit, quod spiritualis vita corporali aliquomodo respondeat. Unde sic formatur ratio: nam in naturalibus, seu corporalibus dupliciter homo perficitur: primo quoad propriam personam; secundo per ordinem ad communitatem. Et rursus quoad propriam personam duobus modis perficitur: uno modo per se, acquirendo perfectionem; altero autem modo per accidens, repellendo scilicet impedimenta perfectionis, et vite. Attendendo autem ad hujusmodi analogiam, et correspondentiam reperiemus congruentissime assignari septem sacramenta Ecclesiæ. Nam in primis considerando perfectionem hominis quoad propriam personam per se: primo perficitur per generationem, qua acquirit esse, et vivere. Et huic respondet in vita Christiana *baptismus*, qui regenerat hominem ad novam vitam, dando illi esse, et vivere spiritualiter. Secundo in vita naturali perficitur homo per augmentum, quo perducitur ad debitam quantitatem, et virtutem. Et huic in vita Christiana respondet *confirmatio*, per quam augmentum gratiæ, et robur accipimus. Tertio in vita naturali perficimur per nutritionem, quæ conservat esse reparando partes deperditas. Et huic in vita Christiana correspondet Eucharistia, quæ est verus cibus, et potus, ut dicitur Joan. 6, et animam nutrit. Præterea considerando perfectionem hominis secundum propriam personam per accidens; reperiemus homi-

nem in corpore mortali esse obnoxium infirmitatibus, quare indiget medicina, et hæc duplex est. Nam in primis alia restituit sanitatem deperditam, uti se habet potio amara. Et huic in vita Christiana corresponde! *poenitentia*. Est etiam alia medicina, quæ confirmat valetudinem, tollitque morbi reliquias, uti se habet diaeta, et exercitium. Et huic in vita Christiana corresponde! *extrema-unctio*, quæ hominem corroborat removendo reliquias peccatorum. Denique considerando hominis naturalem perfectionem in ordine ad communitatem; reperiemus, quod dupliciter perficitur. Uno modo per potestatem regendi alios. Et huic in vita Christiana corresponde! sacramentum *ordinis*, quo Ecclesiæ principes, sacerdotes, et ministri creantur ad alios fideles regendos. Altero modo perficitur homo in naturalibus in ordine ad communitatem, videlicet per facultatem gignendi, et propagandi individua. Et huic in vita Christiana corresponde! sacramentum *matrimonii*, quod deservit ad generationem, et educationem filiorum tam in vita corporali, quam in spirituali. Sicut igitur perfectio vitæ corporalis ad septem illa capita, sive partes, et modos reducitur: sic etiam oportet, quod pro perfectione vitæ Christiani® dentur septem assignata sacramenta.

Quem D. Thomæ discursum pulcherrime digessit, abbreviavit, et velut canonizavit Concilium Florentinum loco supra cit. his verbis: « Novæ legis septem sunt sacramenta, videlicet Baptismus, Confirmatio, « Eucharistia, Poenitentia, Extrema-unctio, « Ordo, et Matrimonium. Horum quinque « prima ad spiritualem uniuscujusque hominis in se ipso; duo ultima ad totius Ecclesiæ regimen ordinata sunt. Per « baptismum enim spiritualiter renascimur. Per confirmationem augemur in « gratia, et roboramur in fide. Renati autem, et roborati nutrimur divinæ Eucharistiæ alimonia. Quod si per peccatum ægritudinem incurrimus animæ, per « poenitentiam spiritualiter sanamur. Spiritualiter etiam, et corporaliter (prout « animæ expedit) per Extremam-unctionem. Per ordinem vero Ecclesia gubernatur, et multiplicatur spiritualiter. Per matrimonium corporaliter augetur. » ^{Alien} 3. Aliam etiam congruentiæ prædicti ^{Ant} ordinis rationem addit D. Thom. per res-

ponendum ad remedium peccati, et quidem optimam: nam ut a principio corporis observat, sacramenta ordinantur non solum ad perfectionem vitæ Christianæ, sed etiam ad remedium contra defectum peccati. Ex quo etiam capite septenarius eorum numerus suadetur: nam baptismus ordinatur contra peccatum originale, quod est peccatum naturæ. Confirmatio contra infirmitatem peccati, quod in nuper natis post baptismum invenitur. Eucharistia contra proclivitatem animi ad peccandum. Poenitentia contra peccatum actuale post baptismum commissum. Extrema-unctio contra reliquias peccatorum. Ordo contra confusionem, et dissolutionem multitudinis. Matrimonium contra concupiscentiam, et ne pereat natura. Per quæ septem remedia occurrunt generaliter peccatis, et eorum effectibus.

^{Virtb.} Nec refert, si huic discursui opponas primo omne peccatum ad tria genera reduci: est enim vel originale, vel personale mortale, vel veniale: ergo si sacramenta ordinantur ad remedium peccatorum, non oportet esse septem, sed tria: quo motivo convincebatur Guillelmus de Rubion ad asserendum, quod sacramenta tria præcise formaliter sunt, ut refert Soto in 4, dist. 1, quæst. 6, art. 1, post respons. ad quintum. Nec quod opponas secundo luxuriam non esse peccatum aliis gravius: graviora quippe sunt, quæ virtutibus Theologicis opponuntur, ut tradit D. Thom. 2, 2, quæst. 154, art. 3; sed contra alia peccata non ponitur speciale sacramentum: ergo non oportet, quod ponatur speciale sacramentum contra luxuriam.

Non, inquam, referunt iste objectiones. Nam ad primam respondetur nihil evincere: tum quia multiplicatio sacramentorum non debet attendi per coaptationem ad illa genera; siquidem manifestum est nullum sacramentum ordinari per se ad delendum præcise peccata venialia: quippe omne sacramentum causât per se gratiam, cujus tamen infusioprodeletionem venialium non requiritur. Tum etiam quia concesso, quod omnia sacramenta revocarentur ad tria quædam genera universalissima, juxta similia genera communissima peccatorum, adhuc tamen sub illis generibus queunt sacramenta multiplicari in varias species usque ad numerum septenarium: sicut in dubium non est genus peccati mortalis in *Sal* > ant. *Curs. theolog. tom XVII.*

plures species dividi. Unde D. Thom. in respons. ad 2, optime observavit, quod « culpa, et pœna diversitatem habent, et « secundum speciem, in quantum sunt « diversæ species culparum, et pœnarum, « et secundum diversos hominum status, et et habitudines. Et secundum hoc oportuit multiplicari sacramenta. » Secundam objectionem recte diluit S. Doctor in resp. 5, his verbis: « Dicendum, quod contra concupiscentiam venereorum oportuit specialiter remedium adhiberi per aliquid quod sacramentum. Primo quidem, quia per hujusmodi concupiscentiam non solum vitiatur persona, sed etiam natura. Secundo propter vehementiam ejus, quæ rationem absorbet. » Quæ motiva non militant in aliis peccatis, licet specie gravioribus.

Alias congruentiæ rationes attingit D. Tho. tam in præsentī articulo in fine corp., quam in 4, dist. 2, quæst. 1, art. 2, et lib. 4, contra *(jentes* cap. 18, et alibi. Sed illas omittere duximus: nam si quærantur rationes ad demonstrandum conclusionem, nullæ reperiuntur; etsi adhibeantur ad declarandum convenientiam prædicti numeri, præmissæ sufficiunt. Et omnibus aliis motivis præponi debet vel sola traditio Ecclesiæ Catholice admittentis septem sacramenta, quæ hactenus recensuimus.

S

Satisfit argumentis contententibus sacramenta esse pauciora.

4. Contra nostram catholicam assertionem duplex via procedi potest: alia, quæ intendat sacramenta Ecclesiæ esse pauciora, alia vero, quæ contendat esse plura. Primam arripiunt communiter hæretici moderni, cum hac tamen differentia, quod Lutherani confitentur tria sacramenta, nempe baptismum, Eucharistiam, et absolutionem, juxta sui seductoris doctrinam in lib. *de captivât. Babil*, ubi ait: « Neganda sunt mihi septem « sacramenta, et tria pro tempore ponenda, « baptismus, poenitentia, panis. « Calviniste autem solum admittunt duo, videlicet baptismum, et cœnam Domini. De quibus et aliis circa hæc sectariorum erroribus videri possunt Valentia quæst. 6, punct. 2. Bellarminus lib. 2, *de sacramentis* cap. 2. Gravina tom. 1, *Præscriptionum, in analyst*

methodica, verbo Bissacramentales, et verbo Confessionistx novi, et alii, qui agunt contra

Argu- hæreticos controversias. Proxime autem
,i'''Bia relati, ut suum errorem probent, utuntur
frair- communiter argumento sibi valde familia-
ri, videlicet negativo, et in hunc modum
opponunt : quoniam septenarius sacramen-
torum numerus in nullo Scriptura loco,
in nullo antiquorum Patrum testimonio
invenitur assertus : ergo fictio quædam est
a modernis Scholasticis inventa. Confirmatur :
quia tantum abest, quod antiqui Patres
dixerint sacramenta esse septem, quod
potius, qui de sacramentis specialiter ege-
runt, expresse inferiorem numerum assi-
gnaverint, ut patet in Dionysio, Ambrosio,
Irenæo, Cyrillo Hierosolymitano, et aliis :
ergo dicere, quod sacramenta sunt septem,
est contra apertam Patrum doctrinam.

Ad argumentum respondetur, quod licet
nullus peculiaris Scriptura locus, aut nul-
lum particulare Patrum testimonium re-
censuerit simul omnia septem sacramenta,
quæ Ecclesia Catholica assignat; nullum
tamen id veritati præjudicium affert : quia
ad ejus defensionem sufficit, quod omnia
prædicta sacramenta habeantur in diversis
Scriptura locis, et Patrum testimoniis. Et
ipsi hæretici, qui admittunt duo, vel tria
sacramenta, nullum exhibebunt locum
Scriptura, in quo illa duo, vel tria simul
referantur. Quod autem Scriptura in diver-
sis locis recenseat omnia sacramenta a nobis
asserta, satis constat ex dictis nu. 1. Quod
vero idem nnmerus frequentissime apud
Patres occurrat, facile ostenderemus, nisi
refugeremus prolixitatem in re non neces-
saria. Salis itaque erit ad confutandum

hæreticorum assumptum duos Patres au-
dire. Tertullianus cap. 40, *de prescriptioni-
bus* meminit baptismi nomine *unctionis*,
confirmationis nomine *signationis in fron-
tibus*, Eucharistiæ nomine *oblationis panis*,
pœnitentiæ nomine *expiationis delictorum*,
ordinis nomine *summi Pontificatus*, seu
sacerdotii, et matrimonii nomine *nuplia-
rum* : ac denique cap. seq. significat Extre-
mam-unctionem nomine *curationis xgroto-
rum*. Ubi uno. eodemque fere loco cuncta
septem Ecclesiæ sacramenta antiquus iste
Auctor recenset. Sed progrediamur ad
alium majoris longe auctoritatis etiam apud
o. Aug. hæreticos D. Augustinum, qui lib. ~, *de
baptismo* cap. 20, numerat quatuor Ecclesiæ
sacramenta, nempe baptismum, Extremam-

unctionem, Eucharistiam, et poenitentiam,
his verbis : *i* Si ad hoc valet, quod dictum
« est in Evangelio, ut per peccatorem sa-
« cramenta non celebrentur, quomodo
« exaudit homicidam deprecantem vel su-
a per aquam baptismi, vel super oleum,
a vel super Eucharistiam, vel super illos,
« quibus manus imponitur? » nempe ad
reconciliationem. Deinde in lib. 2, *contra
litteras Petiliani* cap. 101, addit sacramen-
tum confirmationis dicendo : « In hoc un-
« guento sacramentum chrismatis vult
u Pelilianus interpretari : quod quidem in
u genere visibilium signaculorum sacro-
sanctum est, sicut ipse baptismus. » Pre-
terea lib. 2, *contra epist. Parmeniani* cap.
13, recenset sacramentum ordinis, eodem
modo de illo, ac de baptismo loquens his
verbis : « Utrumque sacramentum est, el
« quadam consecratione utrumque homini
« datur : illud, cum baptizatur, istud, cum
a ordinatur. ». Denique in lib. de *bono con-
jugali* cap. 18, et cap. 24, et lib. 1 *de nup-
tiis*, cap. 19, evidenter affirmat matrimo-
nium esse in nova lege sacramentum. Li-
quet itaque D. Augustinum cuncta septem
Ecclesiæ sacramenta recognovisse, asse-
ruisse, atque probasse.

Confirmatio regerenda est in ipsos hære-
ticos, qui nullum Patrem producent vel
negantem sacramenta Ecclesiæ septem esse,
vel asserentem esse præcise duo, aut tria.
Quod vero aliqui aliquorum sacramento-
rum meminerint, aliis vel suppressis, vel
non relatis ; unde processit, quod non de
omnibus, sed de his, aut illis juxta peculia-
rum suarum tractationem scopum agere
intendebant : unde potuerunt asserere ali-
qua sacramenta, sine præjudicio tamen
aliorum. quæ opus non habebant resensere.
Sic D. Dionysius in lib. *de Ecclesiastic.,
hierarch*, non egit ex professo de sacramen-
tis Ecclesiæ, sed de actibus hierarchicis,
sive sacris officiis, quæ Episcopi, et sacer-
dotes solemniter, et cum quadam conse-
ratione ministrant : quare solum egit de
baptismo, confirmatione, Eucharistia, or-
dine, et obiter de poenitentia, cujus iterum
mentionem fecit in epist. *ad Demophilum*.
Sic etiam D. Ambros. in libris *de sacra-
mentis* non de omnibus agere statuit, sed
de illis, de quibus instruendi erant proxime
baptizati, confirmati, et ad Eucharis-
tiam admissi : unde solum de illis ex pro-
fesso egit ; quamvis incidente? ordinem,
sive

sive sacerdotium insinuaverit. At dari
insuper pœnitentiani, et confessionem sa-
cerdotalem non solum recognoscit, sed
probateliam in *exhortatione ad poenitentiam*,
et in lib. -1, *de pœnitentia*, cap. 0, et 7.
Similiter dicendum est de D. Irenæo, qui
specialiter egit de Eucharistia lib. 1, cap.
9, ut errores cujusdam Marci circa illam
confutaret. Sed nihilominus baptismi, pœ-
nitentiæ, et aliorum sacramentorum memi-
nit in aliis locis. Denique Cyrillus Hiero-
solymitanus agere proposuerat de illis
tantum sacramentis, quæ ad fideles novel-
los pertinent, ut ipse profitetur : unde
mirum non est, quod omnia expresse non
recensuerit ; sed tamen neque illa negavit.
Et notandum est istos, et alios Batres ma-
nifeste admittere plura sacramenta, quam
ab hæseticis accipiantur : unde per ipsos,
quod producunt, retunditur eorum calum-
nia, et impetus in catholicos.

5. Arguitur secundo : quia sacramenta
novæ legis sunt numero pauciora, quam
sacramenta legis antiquæ, ut affirmat D.
Augustinus lib. 19, *contra Faustum*, cap.
13 ; sed in antiqua lege non fuerunt sacra-
menta, quibus correspondeant confirmatio,
et extrema unctio in lege nova : ergo con-
firmatio, et extrema unctio non sunt vera
sacramenta : atque ideo non dantur tot
sacramenta, quot recensuimus.

Respondetur concedendo præmissas, et
negando utramque consequentiam ; non
enim legitime ab illis colligitur : tum quia
non oportet, quod omnia sacramenta ha-
beant correspondentiam ad aliquod ex sa-
cramentis antiquis : tum quia sacramenta
vetera independenter a correspondent
hujusmodi fuerunt multo plura propter
multitudinem sacrificiorum, et cæremo-
niarum, ut merito affirmat D. Augustinus.
Quod autem tunc non fuerint sacramenta,
quibus respondeant confirmatio, et extre-
ma-unctio, provenit ex eo, « quod in sacra-
mento confirmationis datur plenitudo
a Spiritus Sancti ad robur : in extrema
« autem unctione præparatur homo, ut
« recipiat immediate gloriam. Quorum
« neutrum competit veteri testamento : et
a ideo nihil potuit his sacramentis in veteri
« lege respondere, » ut optime docet D.
Thom. in præs. art. 1 ad 4.

6- Arguitur tertio : quia sacramenta flu-
xerunt de latere Christi sub figura sangui-
nis, et aquæ. Unde Glossa ordinaria super

illud ad Born. 5: *hi similitudinem prxvari-
eationis Adx*, inquit : *Ex latere Christi dor-
mientis in cruce fluxerunt sacramenta, per
quæ salvata est Ecclesia*. Sed sanguis, et
aqua significant Eucharistiam, et bap-
tismum, ut D. Chrysostomus, N. Cyriilus, et
alii Patres communiter exponunt : ergo
sacramenta Ecclesiæ sunt tantum duo.
nempe baptismus, et Eucharistia.

Respondetur negando consequentiam : oifaitur.
nam licet illa duo sacramenta expressius
sub eis symbolis de Christi latere fluxerint;
nihilominus cætera etiam ut sub eis con-
tenta fluxerunt : eo quod baptismus est
omnium janua, sive principium, Eucha-
ristia vero cunctorum linis ob sui præstan-
tiam super reliqua. Unne D. Thomas supra D Th()
quæst. 62, art. 5, dixit: « Manifestum est,
« quod sacramenta Ecclesiæ specialiter ha-
a bent virtutem ex passione Christi : ctjns
a virtus quodammodo nobis copulatur per
« susceptionem sacramentorum. In cujus
a signum de latere Christi pendentis in
a cruce fluxerunt aqua, et sanguis: quorum
a unum pertinet ad baptismum, aliud ad

Eucharistiam : quæ sunt potissima sacra-
« menta. » Sed addendum est probabilissi-
mam etiam esse expositionem D. Ambrosii
lib. 10, in *Lucam*, et D. Augustini tract.
120, in *Joan*. et aliorum, qui per *sanguinem*
intelligunt pretium nostræ redemp-
tionis, et per *aquam* baptismum (et sub
illo cætera sacramenta) accipientem suam
efficaciam e sanguine Christi. Quare Evan-
gelista non dixit : *Exivit aqua, et sanguis*.
quod postulabat ordo, si de baptismo, et
Eucharistia sermonem faceret; sed dixit.
Exivit sanguis, et aqua, videlicet pretium
passionis, ejusque per sacramenta effectus.

7. Arguitur quarto : quia multiplicatio
nostrorum sacramentorum attenditur per
correspondentiam ad perfectiones natura-
les, ut discurrit D. Thom. in hoc art. et
expendimus num. 2 : sed in naturalibus
non dantur duo media, quorum unum or-
dinetur ad nutriendum, et aliud ad augen-
dum : ergo nec in supernaturalibus opor-
tet dari duo sacramenta, nempe confirma-
tionem ordinatam ad augendum, el Eucha-
ristiam ordinatam ad nutriendum : et
consequenter prædicta duo sacramenta non
debent distinguì, nec concurrere ad consti-
tuendum septenarium sacramentorum
numerum. Probatur minor, tum quia nu-
tritio, et augmentatio fiunt uno, el eodem

cibo : tum quia valde probabile est, quod
fiant etiam eadem potentia.

soinier. Respondetur fundamentum, ut confirmatio, et Eucharistia sint duo sacramenta realiter, et essentialiter diversa, non esse, quod in majori recensetur, sed solum Dei voluntatem, de qua certo nobis constat per doctrinam Scripturæ, et traditionem Ecclesiæ, ut num. I, vidimus : et constat insuper ex eo, quod confirmatio, et Eucharistia habent materias, et formas diversas; et ex eo, quod confirmatio est sacramentum miterabile. cum imprimat characterem, Eucharistia vero repeti valet ob oppositam rationem. Præsuppositæ autem hujus ex tam solido fundamenta veritatis assignantur aliquæ congruentiæ, qualis est illa a D. Thom. proposita. Sed non oportet, quod ubi conclusio est de fide, ei solum congruenter ostenditur, supponat alia fidei principia ; sed satis est, si declaretur, et suadeatur probabilibus motivis. Nemo autem negabit augmentationem, et nutritionem esse motus realiter diversus ; cum manifestum sit peracta, et cessante jam augmentatione, durare nutritionem : nec negabit (quod ex præmisso motivo colligitur) probabilissimum esse potentiam augraentativam, et nutritivam realiter inter se distingui tum ob diversitatem operationum proxime insinuatam : tum ob differentiam terminorum per se. Supposita itaque probabilissima hac distinctione inter augmentationem, et nutritionem, congruenter per analogiam ad illam declaravit D. Thom. diversitatem inter confirmationem, et Eucharistiam. Alia argumenta formari possent, quæ tentarent ostendere istud, aut illud sacramentum in particulari non esse vere, et proprie sacramentum : inde enim confiteretur non esse tot sacramenta, quot assignat Ecclesia. Sed hujusmodi argumentis congruentius in propriis sedibus circa singula sacramenta satisficit.

§ HI.

Convelluntur objectiones intendentes sacramenta esse plura.

8. Alia via, qua impugnari potest nostra conclusio, consistit in assignando plura sacramenta, quam septem. Quod potest probari primo : quoniam licet in Scriptura,

et Conciliis assignentur septem sacramen-^{^, **}ta, nullibi tamen statuitur non esse plura :>?■!-
ergo absque solido fundamento asserimus
determinate septem, et non plura.

Respondet Nugnus in comment, ad art. feces. 1, in solut. ad 1, quod licet in sacris litteris, et in Conciliis non habeatur expresse diffinita hæc propositio, « sacramenta non sunt plura, quam septem ; nihilominus hoc ipso, quod statuunt sacramenta esse septem, intelliguntur diffinire non esse plura. Vulgare quippe est tam in Scriptura, quam in Conciliis, quod ubi assignatur aliquis numerus, sicut excluditur numerus minor, sic etiam excludatur numerus major. Sed in priori hujus responsionis parte deceptus fuit prædictus Auctor, aut oblitus : nam Concilium Tridentinum sess. 7, can. 1 (quod ipse allegat § *conclusio est*), expresse diffinit sacramenta nostra esse septem, et non plura. « Si quis, inquit, dixerit sacramenta novæ legis non fuisse omnia a Jesu Christo Domino nostro instituta, aut esse plura, vel pauciora, quam septem, videlicet baptismum etc. anathema sit. » Unde manifestam est hanc propositionem, « Sacramenta Ecclesiæ non sunt plura, quam septem, » reperiri expresse diffinitam in aliquo Concilio. In reliquo doctrina prædictæ responsionis optima est, et quæ evincit prædictam propositionem fuisse etiam (sicut est), de fide antecederet ad diffinitionem Tridentini immediate relatam. quoniam ubi Scriptura et Ecclesia assignant numerum aliquem determinatum, sicut excluditur minor, sic etiam excluditur major ; et tam excessus, quam defectus veritati, et proprietati numeri determinati præjudicat. Haec causa quia scriptura exprimit tres in natura divinas personas ; sicut de fide est non esse pauciores, sic etiam est de fide non esse plures : unde in Concilio Lateranensi reprobata est quaternitas in divinis. Et quia scriptura solum recenset esse hunc mun- dum, de fide est non dari alios nobis ignos- citos. Sic igitur quia Scriptura, et Ecclesia præcebat Sacramenta Ecclesiæ esse septem ; hoc ipso de fide erat non esse plura sacramenta : quod postea Tridentinum expressis verbis diffinivit.

9. Arguitur secundo : quia sacramentum non est aliud, quam signum rei sacræ sanctificantis nos : sed signa rei sacræ nos sanctificantis sunt plura, quam septem :

ergo

ergo et sacramenta. Probatur minor : quia aqua benedicta, crux, sacræ imagines, et similia sunt signa rei sacræ sanctificantis nos : quæ signa manifestum est multiplicari ultra numerum septenarium. Unde videmus quod Alexander Primus epist. I, aquam benedictam vocat sacramentum : et Div. Augustinus lib. 19, *contra Faustum*, cap. Id, signum crucis sacramentum appellat. Confirmatur, nam ablutio pedum discipulorum facta a Christo Joann. 13, et nobis mandata illis verbis : *Et vos debetis alter alterius lavare pedes*, habet rationem veri sacramenti : datur ergo aliquod aliud sacramentum præter septem a nobis assignata. Suadetur antecedens : tum quia ille ritus institutus fuit immediate a Christo Domino, habuitque annexam promissionem gratiæ, sicut haud obscure colligitur ex illis verbis, *si non laverō te, non habebis partem mecum*, quæ a contrario sensu significat, *si laverō te, habebis partem mecum*, utique per sanctitatem, seu gratiam. Tum etiam et urgentius, quia prædicta ablutio sacramentum a Patribus appellatur, ut constat » ex Divo Ambrosio lib. 3, *de sacramentis*, cap. I, ubi acriter defendit usum lavandi pedes recenter baptizatorum, etiam contra consuetudinem Ecclesiæ Romanæ : et ex Div. o. Bernardo in serm. *de ccena Domini*, et ex Auctore sermonis de ablutione pedum apud D. Cyprianum, et aliis. Propter quæ testimonia Kemnitius in 2, part. *examinis*, cap. *de numero sacramentorum*, pronuntiavit plura, quam septem fore sacramenta, si Patribus credendum esset. Sic parvipendebat ille spiritu hæretico Patrum auctoritatem, et nobis faciebat odibilem.

tori- Ad argumentum respondetur juxta doc-
 ^“ trinam fusius traditam disp. I, dub. 3,
 (ubi sacramenti diffinitionem proposuimus,
 et exposuimus), illud tantum esse vere, et
 proprie sacramentum, quod est signum
 sensibile gratiæ ut sanctificantis exercite
 subjectum in talis signi usu, et applica-
 tionem : ad quod opus est, quod talis gratia
 sit prædicto signo, ejusque usui infallibi-
 liter repromissa : et quod re ipsa, quan-
 tam est ex parte signi, conferatur ex opere
 operato. Hoc autem non reperitur, nisi in
 illis, quæ recensuimus, septem sacramen-
 tis. Juxta quam doctrinam, concessa, aut
 distincta majori, neganda est minor. Et ad
 ejus probationem dicendum est aquam be-
 nedictam, signum crucis, et alia ejusmodi

(quæ dicuntur sacramentalia, et sunt seq. disput. exponenda), significare quidem res sacras quasi speculative, et in actu signato; sed non practice, nec in actu exercito infallibiliter, quantum est de se: quia non habent adjunctam divinam promissionem de gratia sanctificante in eorum usu infallibiliter conferenda. Quæ responsio desumitur ex D. Thom. in præ. art. I ad G, ubi ait :d Tho.
« Dicendum, quod aqua benedicta, et aliæ
« consecrationes non dicuntur sacramenta,
« quia non perducunt ad sacramenti effectum, qui est gratiæ consecutio. Sed sunt
« dispositiones quædam ad sacramenta :
« vel removendo prohibens, sicut aqua
« benedicta ordinatur contra insidias demonum, et contra peccata venialia ; vel
« etiam idoneitatem quandam faciendo ad
« sacramenti perfectionem, et perceptionem, sicut consecrantur altare, et vasa
« propter reverentiam Eucharistiæ. » Patres autem, qui res hujusmodi vocant aliquando sacramenta, utuntur *sacramenti* vocabulo non strictissima, et propria acceptione, secundum quam loquimur in præsentī ; sed in alia latiori, et minus propria, juxta quam res sacræ, et habentes occultam aliquam significationem appellantur sacramenta, ut observavimus in prooemio ad hunc tractatum, n. 3. Desumiturque ista interpretatio ex D. August, nam cum certum sit nullum antecederet ad baptismum dari sacramentum proprie dictum, quippe cum baptismus sit omnium janua : nihilominus S. Doctor cæremonias, et exorcismos Cathecumenorum, quæ baptismo præmittuntur, appellat sacramenta, ut constat ex lib. 4, de symbolo, cap. I. Quin et generaliter de omnibus signis affirmat : « Cum
« ad res sacras perlinent, sacramenta appellantur, » ut loquitur epist. 5, ad Marcellinum. Ang.

Ex quibus ad confirmationem respon-
demus negando antecedens : neque enim ustio.
Ecclesia Catholica unquam recognovit
ablutionem pedum vel a Christo factam,
vel nobis consultam habuisse, aut habere
veram sacramenti rationem. Quin et
D. Ambrosius (qui huic parti magis favere
visus est defendendo, et laudando usum
Ecclesiæ Mediolanensis in lavando pedes
recenter baptizatorum) aperte faletur Ec-
clesiam Romanam id in usu non habuisse.
quæ tamen semper omnia vera sacramenta
professa est. Unde idem Ambrosius ait :

p. A ob. « Hoc dico, non quod alios reprehendam
« (nempe Ecclesiam Romanam) quorum ty-
i pum, et formam in omnibus sequimur.»
Et ulterius. « In omnibus cupio sequi Ec-
clesiam Romanam.» Agebat itaque non de
aliquo vero sacramento, sed de peculiari
ritu, aut cæremonia, pro quibus commen-
dandis abundavit in suo sensu. Sicut etiam
modo Ecclesia Romana, et Græca, (servata
concordia in sacramentis, atque eorum nu-
mero), variant in pluribus ritibus et cære-
moniis. Ad primam autem antecedentis
probationem, omisso Vazquio. qui disput.
139, cap. 2, per totum, illam nimis pro-
lixè versavit, breviter respondetur ablu-
tionem illam pedum discipulorum factam
a Christo fuisse tum in signum humilitatis
ipsius Christi, tum in signum purgationis
facienda? ante Eucharistiae sumptionem.
Sed tamen non est instituta in signum per-
petuum cum repromissione gratiæ confe-
rendo? in ejus usu : quod tamen ad veram
rationem sacramenti requirebatur. Illa
namque ; verba: Aon habebis parlem mecum,
non promittunt gratiam, sed minantur
Petro inobedientiæ pœnam. Si enim perse-
verasset in resistendo, et non obediendo ;
peccasse! mortaliter, et ab hæreditate cæ-
lestis regni excidisset. Hia etiam verba :
Qui lolus est, non indiget, nisi ut pedes lavet,
non denotant talem lotionem valuisse ad
remissionem peccatorum venialium (quam-
quam nec id sufficeret ad rationem sacra-
menti, de *cujus ratione est* afferre in-
fusionem gratiæ. sine qua fieri valet ven-
ialium remissio) : sed solum signifi-
cant, quod mundato a majoribus cu-
randum est. ut lavetur a minoribus.
Denique verba illa : *Exemplum dedi vo-
bis ul et vos faciatis,* non continent abso-
lutum præceptum faciendi hanc lavationem
materiale : sed consulunt humilitatem, et
charitatem, nempe ut eo animo parati si-
mus, ut nec lotionem pedum, nec vile
aliud quid recusemus pro salute proxi-
miorum. Ex quibus omnibus minime con-
cluditur prædictam abluotionem esse signum
practicum gratiæ. sive cuius usus repromissa
sit hominum sanctificatio : quod tamen ad
veram sacramenti rationem requirebatur.
Ad secundam antecedentis probationem
jam diximus, quid intenderit D. Ambro-
sius. Majorem posset facessere difficultatem
D. Bernardus, ubi affirmat : « De re-
missione quotidianorum minime dubi-

i « tamus. habemus ejus sacramentum pedum
« abluotionem. » Sed Bernardus sacra-
mentum dixit, extenso hoc vocabulo ad quod-
libet signum sacrum. Nec significavit eam
abluotionem causare spiritualem mundi-
tiam, aut venialium remissionem (quam-
vis nec hoc ultimum ad veram rationem
sacramenti sufficeret) : sed quod ea lolio
significaverit Apostolis. quantumvis mundi
essent, superesse leves maculas, quas ex-
piari deberent. Et eodem modo explicandus
est pseudo Cyprianus, quamvis tantæ auc-
toritatis non sit.

10. Arguitur tertio : quia martyrium est
verum sacramentum : ergo datur aliud
sacramentum præter septem a nobis as-
signata ; atque ideo sacramenta sunt plura,
quam septem. Probatur anlecendens : quia
martyrium ex una parle causât gratiam et
facit ex attrito contritum, ut docent com-
muniter Theologi ; ex alia vero parte sig-
nificat graliam ; siquidem repræsentat pas-
sionem Christi, ex qua omnis gratia des-
cendit; ergo martyrium habet tam in si-
gnificando, quam in causando, quidquid
requiritur ad veram rationem sacra-
menti.

Respondetur negando antecedens : quia
in sacramento causatur gratia ex opere
operato, ut vidimus disp. 4, dub. 1; mar-
tyrium autem non causât gratiam ex opere
operato, ul docent communiter Theologi con-
tra Joannem Majorem iu 4, dist. 4, quæst.
3, oppositum asserentem, cujus sententiam
Nugnus infra quæst. 66. art. 12, appellat te-
merariam, et errori proximam : unde
martyrium non est proprie sacramentum :
sed comparatur per modum meriti, vel
actus fortitudinis, et generalius per modum
imitationis passionis Christi. Accedit mar-
tyrium non esse institutum per modum
signi, nec constare verbis, nec habere mi-
nistrum ex institutione divina : quæ om-
nia satis manifestant sacramentum non
esse : sed habere aliunde adjunctam gra-
tiam ob excellentiam *operis*, passionis, aut
imitationis. Unde D. Thom. quæst. seq. 11 D. Tho.
ad 2. inquit : « Dicendum, quod sacramen-
tum habet rationem signi. Alia vero duo »
(nempe baptismus sanguinis, scilicet
martyrium, et baptismus flaminis, seu
pœnitentiæ) « conveniunt cum baptismo
« aquæ. non quidem quantum ad rationem
« signi, sed quantum ad effectum baptisma-
lis : et ideo non sunt sacramenta. » Et
artic.

artic. 12, in resp. ad I, addit : « Dicen-
« dum, quod character est res, et sacra-
« nini : Non autem diximus, quod baptis-
« mus sanguinis præininentium habet se-
« cundum rationem sacramenti, sed quan-
« tum ad sacramenti effectum. »

11. Arguitur quarto : nam D. Dionysius
de *Eccles, hierarch*, cap. 6, part. 3, inter
sacramenta recenset monasticam consum-
mationem, sive consecrationem, aut pro-
fessionem : datur ergo aliud sacramentum
præter assignata a nobis. Et confirmatur :
nam convenientissimum apparet Chrislum,
qui est principalis auctor status religiosi,
instituisse aliquod sacramentum perfec-
tionis talis status peculiariter deserviens; et
si res ita se habet, tale sacramentum debet
in professione solemniter consistere. Suade-
tur assumptum : quia in Ecclesia dantur sta-
tus prælatorum, status conjugatorum, et
status religiosorum : sed Christus pro
priori statu instituit sacramentum Ordinis,
et pro secundo statu instituit sacramentum
Matrimonii ; ergo conveniens apparet,
quod pro statu religiosorum instituerit
aliquod sacramentum.

Respondetur ad argumentum quod D.
Dionysius professionem religiosam vocat
sacramentum., producto vocabulo ad om-
nia sacra, ut sæpius in superioribus signifi-
cavimus. Agit enim ibidem de actionibus
hierarchicis. complectendo etiam religiosam
professionem, qua quis Deo traditur me-
diantibus superioribus. Prædictas vero ac-
tiones hierarchicas vocat generaliter *sacra-
menta* non quia omnes vere sacramenta
sint ; sed quia aliquid sacrum sunt, habent-
que : ut num. præc. vidimus ex D. Augustino.
Vocat autem Dionysius eam professionem
consummationem, aut consecrationem :
quia in illa homo Deo, quantum est de
se, perfecte traditur, dicatur, et sacratur,
ut ex pluribus aliis Patribus explicuimus
tract. 20, disp. 1, dub. 7, n. 95. Ad
confirmationem dicendum est in his, quæ
ex sola Dei voluntate dependent, inefficax
argumentum desumi ex solis congruentiis,
aut paritate rerum : quidquid enim Deus
vult, convenientissimum est; et tamen vult
unum et non vult aliud : atque ut affir-
mus aliquid voluisse, debemus producere
efficacia divinæ voluntatis indicia vel ab
Scriptura, vel ab Ecclesiæ traditione. Nihil
autem ejusmodi occurrit, ut dicamus
Christum instituisse peculiare aliquod

sacramentum pro statu religiosorum : ne-
que enim reperimus, quod signum sen-
sibile sit, quam formam habeat, quem
vendicet ministrum, et multo minus, quod
tali signo sit repromissa gralia danda ex
opere operato. Unde quidquid fuerit de con-
venientia intentati hujusmodi sacramenti,
nullum datur fundamentum, ut dicatur
fuisse de facto institutum.

12. Arguitur quinto : quia species sacra-
mentales panis, et species sacramentales argn-
vim sicut sunt diversa signa, sic etiam
sunt diversa sacramenta, habentia munia
satis distincta. Deinde diversi ordines sunt
diversi, et plura sacramenta ; cum ha-
beant diversas materias, et formas, et cau-
sent differentes effectus, atque ordinentur
ad distinctos actus, et munera. Si autem
hæc omnia supputemus, excedunt plane
numerus septenarium. Ergo fateri oportet
sacramenta Ecclesiæ esse plura, quam
septem.

Respondetur argumentum unum evin-Respi-
cere, quod a nobis conceditur, nempe non
esse hactenus ab Ecclesia dilinitum, quod
septem sacramenta sint species infimæ sive
ulterius non divisibiles in alias spe-
cies saltem partiales sacramentorum : si-
cuti concipi potest Eucharistiam dividi
in cibum, et potum sacramentalem, et
ordinem dividi in ordines peculiares.
Nec tamen propterea destruitur septena-
rius sacramentorum numerus : quia cibus,
et potus constituunt unum totale Eucharis-
tiæ sacramentum per modum perfecti con-
vivii : sicut etiam omnes ordines unum
totale Ordinis sacramentum, quatenus om-
nes tendunt ad constituendum unum per-
fectum ministeriorum Dei, et huic fini sub-
ordinantur. Est igitur fides septem esse
Ecclesiæ sacramenta, et temerarium, præ-
sumptuosum, et errori proximum esset ali-
ter numerare illa vel addendo, vel detra-
hendo ; quia Ecclesia Catholica illum nu-
merum determinate assignat. Cæterum illa
septem esse species infimas, vel subalternas
diffinitum non est, sed relinquitur Theo-
logis explicandum : de quo in propriis sedi-
bus de Eucharistia, et Ordine solet dispu-
tati. Videantur Nugnus ubi supra in resp. Nugnus.
ad 2, Vazquez disp. citata num. 3, Suarez
in hoc art. concl. 2, Gonet disp. 7, art. 1, aoncl
n. 12, et alii.

DUBIUM II.

Quem ordinem habeant septem Sacramenta Ecclesiae ?

Sub hoc titulo comprehendimus lres difficultates propositas a D.Th.in 2,et3, et 4 art.præsentis qua'stionis.quibus tam illam, quam tofum tractatum de sacramentis in genere finit. I t autem illam cum majori claritate, et distinctione decidamus, animadvertendum est,quod triplex ordo inter Malii- aliqua considerari potest. Primus est *ordo* rom *c~r-generationis*, sive naturæ, secundum quem d0' inexeutioneunum prærequiritur ad aliud, et supponitor ad ipsum : quo pacto imperfectiora solent perfectiora præcedere, partes totum, et simplicia composita. Cui ordini se accommodat connaturalis modus comparandi scientiam : procedit namque ab imperfectis, et potentialibus iufpote notioribus quoad nos) ad magis i> Tbo. perfecta, et actualia, ut D. Thomas observat 1, 2, quæst 94, artic. 4. et 2. 2, quæst. 189, artic. 4 ad 4, Secundus est *ordo perfectionis*, juxta quem unum est nobilius alio : quomodo finis est prior mediis, licet post illa in exeecutione sequatur. Tertius est *ordo necessitatis*, secundum quem unum est magis necessarium, quam aliud : in quo sensu nobis magis necessaria sunt, possunt dici priora, atque intimiora respectu nostri. In omnibus itaque his tribus acceptionibus potest attendi ordo inter sacramenta. Fed omnes comparationes singillalim considerabimus.

Ordo generationis inter sacramenta.

Prima est primo, quod ordine coactu- generationis, sive naturæ sic recte comparantur, el ordinantur sacramenta, Baptismus, Confirmatio, Eucharistia,Pœnitentia, Extrema-unctio, Ordo, et Matrimonium. D ThomJla D- Thomas in præ. art. 2. cui consen- H^tiunt communiter Theologi in præ. et Scholastici in 4, sent, et Hugo de S. Victore *lib. 2, de sacramentis*. Unde ipse Angelicus Doctor propositis argumentis impugnanti- bus prædictum ordinem, dixit : « Sed con- a tra est, quod communiter ordinantur ab « omnibus sacramenta,sicut prius dictum.» Probatur primo ab auctoritate : nam Con-

cilium Florentinum, et Concilium Trideih tinum prædicto ordine numerant, el recensent sacramenta, ut constat ex eoruii verbis, quæ supra dedimus num. 1. El Catechismus Roman, editus jussu B. Pii^ V inquit : « Primum numeratur baptismus « velut cælerorum janua, quo Christo « renascimur. Deinde confirmatio, cujus « virtute fit. ut divina gratia augeamur, et « roboremur. Tum Eucharistia, qua lan- « quam cibo vere coelesti spiritus noster « alitur, et sustinetur. Sequitur quario loco « pœnitentia,cujus ope sanitas amissa res- tituitur, postquam peccati vulnera exce- « pimus. Postea vero extrema unctio, qua « peccatorum reliqui e tolluntur, et animi « vires recreantur. Sequitur ordo, quo pu- « blica sacramentorum ministeria perpetuo « in Ecclesia exercendi, sacrasque omnes « functiones exequendi potestas traditur. « Matrimonum, ut ex maris, et fœminæ « legitima, et sancta conjunctione filii ad « Dei cultum, et humani generis conser- vationem procreentur, et religiose edu- a centur. »

Secundo probatur ratione D. Thomæ in natio» 1, et 2 art. hujus quæst. quoniam naturalid Tfc" ordine prior est unitas, quam multitudo, et subinde particulares homines sunt prio- res communitate : siquidem hæc constat illis, sicut multitudo unitatibus : oportet igitur, quod sacramenta deservientia perfectioni particularium personarum sint ordine naturæ priora, quam sacramenta.quæ spectant ad bonum communitatis : sed quinque sacramenta, scilicet baptismus, confirmatio, Eucharistia, pœnitentia, et Extrema-unctio pertinent ad bonum particularium personarum ; alia vero duo sacramenta, nempe ordo, et matrimonium pertinent ad bonum communitatis, seu multitudinis : ergo illa quinque sacramenta sunt ordine generationis, et naturæ priora, quam ista duo. Ulterius ex pertinentibus ad perfectionem particularium illa, quæ spectant per se, debent ordine naturæ præcedere alia, quæ sunt per accidens, et perficiunt removendo impedimenta ; sicut naturaliter prior est sanitas, quam curatio : sed tria sacramenta,scilicet baptismus, confirmatio, et Eucharistia perficiunt perse particulares personas, quatenus deserviunt principaliter ad perficiendum positive ; alia vero duo sacramenta, nimirum pœnitentia, et Extrema-unctio perficiunt

I perficiunt illas personas, quasi per acci- dens, in quantum remonent peccata, et eorum reliquias : ergo baptismus, confir- matio, et Eucharistia præcedunt naturali ordine pœnitentiam, et Extremam- unctionem. Denique descendendo ad tres classes proxime insinuat, reperiemus, quod inter sacramenta deservientia ad perfectionem particularium personarum per se, sacramentum baptismi debet præcedere, ut dans primum esse in regeneratione spiri- tuali : et debet sequi immediate confirma- tio, quæ dat robur, augmentum, et perfec- tionem, ut homo in statu quasi virili constitutus accipiat Eucharistiam, quæ est panis perfectorum, el qua vita spiritualis alitur, et sustinetur. Sic ergo illa tria sacramenta ordinari debuerunt. Unde usus veteris Ecclesiae erat, quod adultus baptizabatur coram Episcopo, deinde confirmabatur, et confirmatus suscipiebat communionem, ut constat ex Divo Dionys. in lib. *de Eccles, hierarch*, cap. 2 parte 2. Facta vero com- paratione inter duo sacramenta deservientia perfectioni particularium personarum per accidens, pœnitentia naturali ordine præcedit Extremam-unctionem .-quia pœnitentia inchoat sanationem hominis quam consummat Extrema-unctio tollendo aegritudinis reliquias. Denique inter ordinem, et matrimonium non potest, aut debet attendi per se ordo generationis, cum non recipiantur in eodem subjecto, nisi per accidens. Quia tamen matrimonium ob minorem spiritualitatem est simpliciter imperfectius, propterea recensetur ultimo loco.

14. Sed oppones primo : nam Concilium Senonense recensens sacramenta, ante Eucharistiam proposuit ordinem. Et Concilium Coloniense poenitentiam Eucharistiæ præmisit. Ergo ordo sacramentorum a nobis propositus non est undequaque legitimus, nec observandus. Et confirmatur : quia D. Dionys. in lib. *de Ecclesiast. hierarch*. prius proposuit Eucharistiam, quam confirmationem : nam de Eucharistia egit cap. 3. et de confirmatione cap.4. ergo idem quod prius.

Ad objectionem respondetur regerendo ejus vim, si quam habet : nam Concilium Florentinum,et Tridentinum recensuerunt sacramenta ordine a nobis præmisso : fuerunt autem illa, utpote Generalia majoris l tter longe auctoritatis præ Coloniensi, el Seno-

nensi, quæ Nalionalia præcise sunt. Deinde quamvis ordo a nobis propositus sit velut naturalis,et qui perse loquendo observari debet ; nihilominus potest methodo arbitraria aliququaliter inverti, nimirum quando occurrit aliqua necessitas, vel ratio prius agendi de aliquo sacramento, utputa si magis impugnaretur ab hæreticis, contra quos scriptor, vel Concilium aliquod agit. Et forte hac de causa illa Concilia ita se gesserunt. Confirmationem optime diluit D. Thom. in præ. arL 2 ad 3, his verbis : D' « Dicendum, quod nutrimentum, et præce- « dit augmentum sicut causa ejus, et « subsequitur augmentum sicut conser- « vans hominem in perfecta quantitate, « et virtute. Et ideo potest Eucharistia « præmitti confirmationi, ut Dionys. facit a in lib. 1, de Eccles, hierarch, et potest u postponi, sicut Magister facit in 4 sent.» Qui de confirmatione agit dist. 7, et de Eucharistia in dist. 8. Sed tamen S. Doctor simpliciter præfert ordinem .Magistri, ut constat ex corpore articuli, ubi in fine ait : « Inter alia vero tria manifestum est,quod « baptismus, qui est spiritualis rege- « neratio,est prius : et deinde confirmatio, « quæ ordinatur ad formalem perfectio- « nem virtutis : et postmodum Eucha- « ristia, quæ ordinatur ad perfectionem « finis. » Præferunt etiam illum ordinem communiter Scholastici, et Theologi recensentes sacramenta sicut proposuimus, et confirmationem Eucharistiæ præmilten- tes. Quod adhuc magis roborari potest ex eo, quod ea, quæ pertinent ad perfectionem per se, sunt priora illis,quæ conducunt ad perfectionem quasi per accidens, removendo scilicet defectus, aut impedimenta : sed augmentum viventis comparatur ad ejus perfectionem perse ; nutritio autem quamvis deserviat etiam ad perfectionem per se, nihilominus comparatur aliquomodo ad perfectionem per accidens, eo quod ordinatur ad reparandum paries, quæ actione caloris naturalis continuo dep- perduntur : ergo augmentum ordine naturæ est absolute prius, quam nutritio. Cum igitur confirmatio comparetur per modum augmenti, et Eucharista per modum nutri- tionis ; sequitur, quod ordine naturæ, quem modo attendimus, confirmatiopræce- dat Eucharistiam.

15. Oppones secundo: nam te-le Apos-Aiiæob- tolo 1, *ad Corinth*. 15, prius est, quod est JcncE°.

animale, deinde quod spirituale : sed per matrimonium generatur homo generatione naturali, quæ est animalis, per Baptismum autem regeneratur homo secunda generatione, quæ est spiritualis : ergo matrimonium præcedit ordine generationis baptismum. Oppones tertio, quod dispositio præcedit formam, seu finem : sed poenitentia disponit hominem ad Eucharistiam : ergo poenitentia Eucharistiæ præmittitur ordine naturali.

Ad objectionem secundam respondemus matrimonium, secundum quod præcise ordinatur ad animalem vitam, esse tantum naturæ officium, et non habere rationem sacramenti : sed secundum quod habet aliquid spiritualitatis saltem in infimo gradu, sortiri sacramenti rationem : quo pacto debet præsupponere primam vitam spirituales per baptismum : sicut generaliter quælibet perfectio, vel augmentum in aliquo ordine supponit primum in eodem ordine esse. Tertiæ objectioni recte occurrit Thom. in resp. ad -l, his verbis : « Dicendum, quod ratio illa recte procedit, si poenitentia ex necessitate requireretur ut præparatoria ad Eucharistiam. Sed hoc non est verum : nam si aliquis esset sine peccato mortali, non indigeret poenitentia ad sumptionem Eucharistiæ. Et sic patet, quod per accidens poenitentia præparat ad Eucharistiam, scilicet

«supposito peccato. Unde dicitur 2. Paralip. ult. Tu, Domine justorum, non posuisti poenitentiam justis. » Unde liquet S. Doctorem in proponendo, et exponendo præmissum sacramentorum ordinem attendisse, ut decebat, ad ea, quæ sunt per se ; exclusis, quæ sunt per accidens. Ei hinc facillime dilui queunt aliae objectiones, quæ hinc formari valerent : fundantur enim in variis respectibus, et combinationibus sacramentorum : sed sunt per accidens, et non evertunt ordinem jam præscriptum.

Noia. 16. Observare tamen oportet hunc sacramentorum ordinem, licet connaturalem, et perse, non esse tamen essentialiter, aut simpliciter requisitum. Nam sacramenta queunt absolute, et valide suscipi (licet non decenter) ante illam sacramenta, quæ connaturaliter, et per se juxta ordinem hactenus explicatum præsupponunt. Potest enim quis valide ordinari ante confirmationem : potest matrimonium contrahere, priusquam susceperit Eucharistiam : potest

hanc sacramentaliter suscipere, etiam supposito peccato, priusquam egerit, et receperit poenitentiam : etsi de reliquis. Excipitur tamen ab hac communi regula sacramentum baptismi, quod omnibus sacramentis necessario præsupponendum est, ut valide suscipiantur : est enim baptismus cæterorum sacramentorum janua, per quam homo in Ecclesiam introducit, et aliis fidelibus sub Ecclesia visibili aggregatur. Quare si quis aliquod sacramentum scienter, vel ignoranter ante baptismum susceperet, minime susceperet sacramentum ut sacramentum, aut sacramentaliter : nec istud ei proficeret ullo modo in ratione sacramenti. Unde si infidelis, aut cathecumenus etiam justus susceperet Eucharistiam, non illam manducaret sacramentaliter : nec Eucharistia uteretur ut sacramentum, sed ut simplici cibo, ut colligitur ex D. Thoma infra quæst. 80. art. 3 ad 2, et alibi. Prius insinuaverat Div. August, lib. 2, de peccat, meritis cap. 20, et tract. 96 in Joann. Et sic docent communiter Theologi contra Glossam in cap. Veniens de presbytero non baptizato : quæ errat in asserendo posse Eucharistiam utiliter suscipi ante baptismum. Videantur Soto in -l, dist. 39, quæsl. unica, art. 2, Bellarminus lib. 1, de baptismo. cap. 8, Henriquez lib. 8, cap. 41, et alii.

§ II.

Comparantur sacramenta ordine perfectionis.

17. Dicendum est secundo Eucharistiam ordine perfectionis esse primum inter omnia sacramenta. Hæc concisio supponit aliam veritatem, nempe non omnia sacramenta esse æquialia perfectionis, et dignitatis. Quæ veritas est immediate de fide, non constat ex diffinitione Concilii Tridentini sess. 7. can. 3, discernentis : « Si quis dixerit hæc septem sacramenta ita esse inter se paria, ut nulla ratione aliud sit alio dignius, anathema sit » Et suppositis aliis fidei principiis superius a nobis in hoc tract, stabilitis, hæc eadem suppositio facile ostenditur : quoniam sacramenta Ecclesiæ differunt non solum numero, sed specificè distinguuntur : quæ autem specie differunt, ita comparantur, quod unum excedit simpliciter aliud in perfectione essentiali : habent enim se species sicut numeri,

numeri, ut inductive potest ostendi : ergo ex sacramentis nostris unum est alio perfectius, et eorum aliquod est primum in perfectione. In hac itaque suppositione procedit nostra conclusio : quam docent D. Thomas in præsentibus articulis. 3, et cæteri communiter Patres, et Theologi.

Probat primo ratione Div. Thomæ, nam sacramenta eo sunt digniora, quo aliquid perfectius continent : sed in Eucharistia continetur Christus substantialiter ; in aliis vero sacramentis solum continetur aliqua virtus, sive elevatio instrumentaria a Christo participata : ergo Eucharistia est sacramentum omnibus aliis sacramentis perfectius. Patet consequentia : nam melius simpliciter est tale per essentiam, quam tale per participationem. Quod fundamentum urgentissime roboratur ex Concilio Tridentino sess. 13, cap. 3, ubi sub hoc titulo : *De excellentia sanctissimæ Eucharistie super reliquis sacramentis*, inquit : « Commune hoc quidem est sanctissimæ Eucharistiæ cura cæteris sacramentis symbolum esse rei sacræ, et invisibilis gratiæ formam visibilem. Verum illud in ea excellens, et singulare reperitur, quod reliqua sacramenta tunc primum sanctificandi vim habent, cum quis illis utitur : « at in Eucharistia ipse sanctitatis auctor ante usum est : nondum enim Eucharistiam de manu Domini Apostoli susceperant, cum vere tamen ipse affirmaret corpus suum esse, quod præbebat. » In quibus verbis continetur tam assertio nostra, quam propositum pro ea fundamentum. Unde Nugnus in præsentibus non dubitat asserere contrariam nostræ positionem esse vel hæresim, vel saltem errorem in fide.

18. Probat secundo Divus Thomas eandem veritatem alia ratione : quia finis est nobilior his, quæ sunt ad finem : sed reliqua sacramenta ordinantur ad Eucharistiam sicut ad finem : ergo sacramentum Eucharistiæ est nobilius cæteris sacramentis : atque ideo habet esse primum omnium ordine dignitatis, et perfectionis. Minor, in qua sola poterat esse difficultas, ostenditur : quoniam baptismus dat posse ad suspensionem Eucharistiæ juxta ea, quæ numero 16 dicebamus : confirmatio magis coaptat, quatenus corroborat fidem ad suscipiendum, et profitendum tantum mysterium poenitentia ad ipsum refertur, ut præpara-

tio necessario præmittenda ex occasione peccati : Extrema-unctio concurrit ut utilis ad dignius communicandum, quatenus excludit peccati reliquias : ordo ad Eucharistiæ consecrationem omnino refertur : matrimonium denique, quatenus sacramentum est, repræsentat conjunctionem Christi cum Ecclesia, quæ in hoc sacramento perficitur. Reliqua ergo sacramenta ordinantur, et referuntur ad Eucharistiam sicut ad finem. Unde merito Divus Dionysius capite 3, de Ecclesiæ hierarchia. Eucharistiam appellat sacramentum sacramentorum.

Nec valet dicere hanc sacramentorum ordinationem attendi respectu Christi, qui effectus omnium finis, et in Eucharistia continetur. Sacramentum autem Eucharistiæ nec est ipse Christus, nec supponit pro Christo, sed pro speciebus ipsum continentibus. Unde non sequitur sacramentum Eucharistiæ esse finem aliorum sacramentorum. Id, inquam, non valet : quoniam licet sacramentum Eucharistiæ non sit Christus ipse ; nihilominus de intrinseca ejus ratione est continere in se Christum : et ordo ad Christum ut præsentem, et realiter contentum est de essentia talis sacramenti. Id autem tanta est in hoc sacramento perfectio, ut hinc habeat esse finem cæterorum sacramentorum. Unde non solum Christus in sacramento contentus, sed etiam sacramentum Christum continens est sacramentorum finis ; licet diverso modo, nempe Christus ratione sui, et Eucharistia ratione Christi, quem continet. Qua etiam ratione adoratio latriæ huic specialiter sacramento præcæteris debetur, ut tradit Concilium Tridentinum, loco citato cap. 5, his verbis : « Nullus itaque dubitandi locus relinquitur, quin omnes Christi fideles pro more in Catholica Ecclesia semper recepto, latriæ cultum, qui vero Deo debetur, huic, sanctissimo Sacramento in veneratione exhibeant. Neque enim ideo minus est adorandum, quod fuerit a Christo Domino, ut sumatur institutum : nam illum eundem Deum præsentem in eo adesse credimus, quem Pater æternus introducens in orbem terrarum dicit : Et adorent eum omnes Angeli Dei etc. »

19. Sed contra prædictam assertionem opponens primo : quoniam illud sacramentum est nobilius quod ordinatur ad majus bonum : sed matrimonium ordinatur ad

bonum commune multitudinis, Eucharistia vero ad bonum particulare summentis : ergo cum bonum commune sit excellentius, quam bonum particulare ; sequitur, quod matrimonium sit sacramentum nobilius, Quam Eucharistia. Nec satisfacit responsio D. Thom. ad I, ubi ait : « Dicendum, quod a matrimonium ordinatur ad commune bonum corporaliter, sed bonum commune « spirituale totius Ecclesie continetur substantialiter in ipso Eucharistie sacramento. » Non, inquam, satisfacit haec responsio, sed impugnatur, primo : quia sacramentum matrimonii, in quantum tale, est aliquid supernaturale : ergo non potest ordinari sicut ad finem ad aliquid naturale, et corporeum : quare falsum est, quod D. Thom. in hac solutione supponit. Secundo, quia ordinis sacramentum ordinatur ad bonum commune supernaturale : ergo saltem ordo, juxta praemissam D. Thom. responsionem erit sacramentum perfectius, quam Eucharistia.

Respondetur prosequendo solutionem D. Thomae, quae optima est, et offert aliud pro assertionem motivum : quoniam bonum commune per essentiam, et in se, est melius, quam bonum commune per participationem, et in effectibus. Bonum autem Ecclesiae, in quod sicut in effectum alia sacramenta ordinari possunt, est bonum commune per participationem, et quantum ad effectus. Christus vero, qui substantialiter adest in Eucharistia, licet in se sit bonum aliquod singularissimum, est tamen in causando, et continendo, bonum totius Ecclesiae per essentiam : ab ipso enim sicut a principio derivantur omnia bona. Quare Eucharistia ab hac etiam parte habet esse sacramentum praeter caeteris nobilissimum. Ad primam ergo responsionem impugnationem dicendum est Div. Thom. non negare, quod matrimonium ut sacramentum ordinatur ad aliquid spirituale : sed tantum intendere occasione argumenti, quod bonum commune, in quod ordinatur matrimonium, non est spirituale, sed corporeum, conservatio scilicet naturae humanae, quam respicit matrimonium, ut est in officium naturae. Bonum vero spirituale, in quod sacramentum matrimonii ordinatur immediate tanquam in peculiarem finem proximum, non est bonum commune, sed bonum particulare contrahentium. Ad secundam constat ex proxime dictis, quod

licet ordo referatur ad bonum commune spirituale Ecclesiae ; nihilominus cedere debet Eucharistiae sacramento, quod in se continet bonum commune spirituale Ecclesiae, et in quo est omnis bonitatis plenitudo.

animalis, quae ordinantur ad ejus substantiam sicut ad finem : et tamen quia non preparant ad esse absolute ; sed ad esse melius ; non praecedunt in executione substantiam, sed ipsam subsequuntur. Liqueat etiam in augmento, quod est propter suppositum sicut propter finem : et nihilominus post ejus esse succedit. Sic igitur omnia sacramenta ordinantur ad Eucharistiam sicut ad finem, ad illamque aliquomodo disponunt : sed tamen aliter, et aliter. Nam baptismus, et confirmatio ad ipsam praesupponuntur. Extrema vero unctio non antecedit ipsam ; sed tamen disponit, ut ejus effectus melius conservetur, et immediatius jungatur ultimo simpliciter fini, qui est beatus.

21. Oppones tertio : nam sacramentum baptismi est simpliciter nobilius, quam Eucharistia : ergo falsum est sacramentum Eucharistiae esse primum ordine dignitatis inter omnia sacramenta. Antecedens suadetur primo : quia sacramentum baptismi est magis necessarium ad salutem, quam Eucharistia, ut constabit ex dicendis § seq. ergo et nobilius. Secundo nam cum sacramenta novae legis constituentur non solum in genere signi, sed etiam in genere causae ; illud sacramentum debet censi nobilius, quod causat nobiliorem effectum : sed baptismus causat nobiliorem effectum, quam Eucharistia : siquidem baptismus causal per se primam vitam spiritualementem ; Eucharistia vero solum causat per se hujus vitae augmentum : et constat primam vitam esse nobiliorem ejus augmento, ut in naturalibus potest inductive ostendi : ergo sacramentum baptismi est nobilius, quam Eucharistia.

Respondetur negando antecedens. Ad cujus primam probationem, concesso antecedenti, neganda est consequentia, quae illegitime ex eo deducitur : frequenter enim contingit unum esse magis necessarium, quam aliud, et tamen esse simpliciter ignobilius. Sic enim in naturalibus cibis est homini magis necessarius, quam scientia, et tamen haec est simpliciter nobilior, quam cibus. Et ex opposito discurrendi modo fieret poenitentiam esse simpliciter nobiliorem Eucharistia ; siquidem peccatori est magis necessaria : quod tamen nemo sanae mentis dicet. Quin D. Thomas in praes. art. 3, in fine corp., comparando poenitentiam, et Extremam unctionem di-

xit : « Poenitentia est majoris necessitatis, d. Tho. « sed Extrema unctio est majoris perfectionis. » Ex quibus liquet necessitatem, et perfectionem non coinmensurari inter se, ut excessus in necessitate sit etiam excessus in perfectione. Ad secundam probationem neganda est minor, quam non evincit inserta eidem probatio : quod enim Eucharistia non producat per se primam gratiam, sed illam in subjecto per se supponat, potius arguit ejus eminentiam : nam quia excellentissimum sacramentum est, requirit majorem, ex parte suscipientis dispositionem ; et propterea praesupponit sanctitatem, quam augeat, nutriat, et conservet. Similitudo autem desumpta ex naturalibus non persuadet oppositum ob non obscuram disparitatem, quae reperitur inter illa comparisonis extrema : nam in prima productione vitae naturalis producit suppositum : in augmento autem solum producit aliqua ejus pars, aut quid simile : unde in naturalibus fieri nequit, quod augmentatio sit ex parte effectus ita perfecta sicut generatio, aut primae vitae productio. In supernaturalibus autem tam prima vita, quam ejus augmentum est quaedam accidentaliforma : unde ex vi hujus inferri non valet, quod productio primae vitae sit nobilior, quam ejusdem vitae augmentatio : et consequenter non sequitur baptismum producentem in hoc ordine novam vitam esse nobiliorem Eucharistia augescente in eodem ordine talem vitam.

22. Juxta quam doctrinam resolvenda incidens est quaestio, quam attigit Suarez in hocq. 1.º art. 3, an videlicet Eucharistia sit perfectior caeteris sacramentis non solum in ratione sacramenti (quod satis constat ex dictis), sed etiam in ratione conferendi gratiam, sive in conceptu conferendi gratiam majorem. Et difficultas supponit, quod disput. 4, dub. 8, statuimus, nempe non omnia sacramenta conferre aequalem gratiam ; sed sacramenta diversae speciei, stante etiam ex parte subjectorum aequali dispositione, conferre gratiam inaequalem. Et Suarez loco cit. § De tertia dicit rem esse Placitum Suar. incertam, et ad Thomam non diffinitam, quod Eucharistia conferat, caeteris paribus, abundantior gratiam praeter reliquis sacramentis ; quamvis fateatur D. Thom. magis insinuare hanc partem. Ipse vero in oppositam inclinat : quoniam cum sacramentum Eucharistiae sit institutum per modum nutri-

menfi, et ad continuam nutritionem, atque ideo ut multoties recipiatur, et quoties recipitur, augeat gratiam : inconueniens apparet, ut quotiescumque recipitur, causet de se, sive ex opere operato maiorem gratiam. quam baptismus semel receptus, et quam ordo, et confirmatio.

uviiiœa Sed quaestio resolvitur ex doctrina hactenus tradita præferendo partem affirmativam, ut loco cit. num. 128. Nam sacramenta novæ legis sunt vere causa gratiæ, isteque conceptus ad peculiarem illorum conditionem spectat : ergo sacramentum novæ legis, quod est nobilius simpliciter in ratione sacramenti, est etiam nobilius in ratione causæ : cum igitur Eucharistiæ sit absolute nobilissimum omnium sacramentorum novæ legis ; sequitur, quod habeat inter omnia eandem eminentiam in ratione causæ conferentis gratiam, seu sanctitatem : et quia hanc eminentiam explicare nequit producendo gratiam sanctificantem specie diversam (id enim implicat ex parte facti); fateri oportet quod illam explicet producendo maiorem sive abundantior gratiam quam cætera sacramenta; licet supponatur eadem dispositio ex parte subjectorum. Nec id in incerto reliquit D. Thomas, sed diserte asseruit in loco notissimo omnibus recitantes divinum officium, ne rope in opusc. 57, quo utitur Ecclesia pro solemnitate corporis Christi, ubi ait : « Nullum etiam sacramentum est isto salubrius, quo purgantur peccata, virtutes augentur, et mens omnium spiritualium charismatum abundantia impinguatur. » Si namque daretur aliud sacramentum conferens maiorem gratiam ; illud profecto foret salubrius, quam Eucharistia. Sentiebat ergo Angelicus Doctor Eucharistiam (utpote in se continentem fontem gratiæ) conferre præ omnibus sacramentis gratiam copiosam. Et Nugaus. idem sentiunt Nugnus in præsentis articulo. 1^o ad 2, Soto, quem referet sequitur Prado Gra»a(i) fiuæst. 0^o. dub. 3. numero 6, Vazquez articulo 3, numero 4, Granados tract. 6, disput. 3, numero 5, Bernai disput. 20, sect. 2, § 1, et alii communiter. Inconueniens autem a Suario objectum tale non est ; sed beneficium commendans summam ergo nos Dei misericordiam, et liberalitatem. qui voluit quotidie posse accipi, quod tantum summentibus prosit. Et in hoc magis emicat summi huius sacramenti dignitas, quod etsi multoties suscipi queat; tamen semel susceptum

vim habet de se conferendi maiorem gratiam, quam sacramenta alia, quæ iterari non valent.

23. Reliquum est, ut prosequamur comparationem inter alia sex sacramenta quantum ad ordinem, quem modo consideramus, perfectionis, et dignitatis : quod supposita doctrina hactenus tradita non longam discussionem exposcit. Tenendum igitur est prædicta sex sacramenta ita comparari, ut post primum dignitatis locum, quem Eucharistiæ tribuimus, secundum habeat ordo, tertium confirmatio, quartum baptismus, quintum extrema-unctio, sextum poenitentia, septimum, et ultimum matrimonium. Ita plane docet D. Thomas. o. ito. in præ. art. 3, qui optime observat contingens esse illud, quod est simpliter aliis ignobilius, posse in aliqua ratione, aui consideratione præeminere ; « nihil enim » prohibet, *inquit* in resp. ad 3, aliquid « esse secundum quid dignius, quod tamen » non est dignius simpliter. » Quod facile declaratur tum exemplo virtutum, in quibus quæ inferior est, solet in aliqua peculiari ratione cæteris præeminere : tum exemplo sanctorum, quorum nullus non habet excellentiam aliquam singularem, in qua, specialiter emineat, ut merito de singulis canat Ecclesia : *Non est inventus similis illi, qui conservaret legem excelsi. Similominus ex suppositione, quod sex sacramenta essentialiter, sive specificè distinguantur. necessarium est, quod observent excessum essentialem, et simpliciter talem, ut constat ex ratione proposita num. 17. Afirmamus itaque in hoc gradii perfectionis essentialis excessus habere ordinem assignatum.*

Et probatur breviter discurrendo per singula illa sex sacramenta. Et quod ordo teneat secundum locum post Eucharistiam, docet Div. Thom. illis verbis ; « Aliorum autem sacramentorum comparatio ad invicem potest esse multiplex. Nam in via necessitatis baptismus est potissimum sacramentorum. In via autem perfectionis sacramentum ordinis. » Et ostenditur: tum quia ordo inter omnia sacramenta proximius accedit ad sacramentum Eucharistiæ, quod est omnium perfectissimum: tum quia ordo refertur ad bonum commune spirituale, quod est nobilius particularibus bonis spiritualibus, in quæ cætera ordinantur.

Quod

Quod autem confirmatio teneat tertium locum, nempe post ordinem, et ante baptismum, docet D. Thom. illis verbis : « Medio autem modo se habet sacramentum confirmationis. » Et suadetur ratione satis optima, quam proponit idem S. Doctor infra quæst. 72, art. 11 ad 2, his verbis : « Dicendum, quod sacramentum baptismi est efficacius, quam hoc sacramentum (*nempe confirmationis*), quantum ad remotionem mali : eo quod est spiritualis generatio, quæ est mutatio de non esse ad esse. Hoc autem sacramentum est efficacius ad proficiendum in bono, quia est quoddam spirituale augmentum de esse imperfecto ad esse perfectum : et ideo hoc sacramentum digniori ministro committitur. » Comparanda itaque sunt duo sacramenta baptismi, et confirmationis, sicut eorum termini, sive effectus : effectus autem confirmationis est nobilior, quam effectus baptismi ; siquidem baptismus regenerat hominem in esse spirituali imperfecto, sive non perfecto ; confirmatio autem perducit hominem ad esse spirituale perfectum : ergo confirmatio est sacramentum perfectius, sive dignius, quam baptismus. Quod motivum valide, et luculenter fulciri valet ex his, quæ tradidimus tract. 19, disp. 5, dub. 3, § 9, ubi ostendimus melius quid facere, et magis Deum glorificare prædicatorem, aut magistrum spirituales, qui doctrina sua, vilæque exemplo unum justum imperfectum ad magnam perfectionem perducit, quam qui plures a peccato convertit, tepidos, et imperfectos relinquens. Quod vero baptismus habeat tertium locum post Eucharistiam, ordinem, et confirmationem, præcellatque poenitentiam, et extremam-unctionem, docet, et probat recte D. Thom. illis verbis : « Sacramentum vero poenitentiae, et extremæ unctionis sunt inferioris gradus a prædictis sacramentis : quia sicut dictum est art. 1 ordinantur ad vitam Christianam non per se, sed quasi per accidens, scilicet in remedium supervenientis defectus. » Ex quibus satis patet quatuor sacramenta jam relata, nempe Eucharistiam, ordinem, confirmationem, et baptismum, quæ ordinantur ad vitam Christianam per se, præcedere dignitate alia duo sacramenta, quæ ordinantur ad prædictum finem per accidens, sive removendo prohibens.

Quod præterea comparando poenitentiam, et extremam-unctionem, ista sit nobilior sacramentum, quam illa, et occupet quintum locum ordine dignitatis, docet et probat D. Thom. in verbis post relatam, immediate sequentibus : « Inter quæ tamen extrema-unctio comparatur ad poenitentiam, sicut confirmatio ad baptismum : ita scilicet, quod poenitentia est majoris necessitatis, sed extrema-unctio est majoris perfectionis. » Et ratio est illa, quam paulo ante præmisimus, eundem perfectionis ordinem esse inter sacramenta, qui reperitur inter eorum effectus, sive fines : effectus autem extremæ-unctionis est nobilior, quam effectus poenitentiae ; siquidem hujus effectus est esse spirituale post peccatum, imperfectum tamen, vel non perfectum, aut abstrahens a perfectione ; effectus vero extremæ-unctionis est esse spirituale perfectum, excludens scilicet peccati gravis reliquias, et ipsa peccata venialia, atque hominem paratum reddens ad finalem gloriam, ut loquitur D. Thom. art. 1 ; ergo extrema-unctio est sacramentum simpliciter nobilior, quam poenitentia, et subinde sibi vindicat quintum locum ordine dignitatis. Quod denique poenitentia habeat sextum locum, nempe post quinque relata, et antecedenter ad matrimonium, constat tum ex dictis, tum ex ratione insinuata a D. Thom. art. 2 ad 1, illis verbis : « Matrimonium secundum quod idem. » habet aliquid spiritualitatis, est sacramentum. Et quia minimum habet de spiritualitate, ultimo ponitur inter sacramenta. » Quod satis persuadet matrimonium esse cæteris sacramentis ignobilior, et reponendum in ultima sede. Præmissum itaque dignitatis, et perfectionis ordinem habent omnia sacramenta. Et quamvis aliquæ objectiones contra talem ordinem formari queant, non aliud concludent, quam excessum hujus, aut alterius sacramenti in aliqua accidentali perfectione : cum quo recte cohæret sacramenta habere perfectionem essentialem gradua-lem a nobis descriptam.

§ III.

Assignatur ordo necessitatis inter sacramenta.

24. Dicendum est tertio, quod secundum ordinem necessitatis primum locum

Tertia
couda-
sio.

habet baptismus, secundum pœnitentia, tertium ordo, et quartum matrimonium : reliqua vero sacramenta, nempe Eucharistia, confirmatio, et extrema-unctio non sunt necessaria simpliciter, sed solum secundum quid. Declaratur hujus assertio per Augustini sensum observando cum D. Thom. 1. 2. q. 72. art. 4. : « Quod necessarium respectu finis (de quo nunc loquimur), dicitur aliquid dupliciter. Uno modo, sine quo non potest haberi finis : sicut cibus est necessarius vitæ humanæ. Et hoc est simpliciter necessarium ad finem. Alio modo dicitur esse necessarium id, sine quo non habetur finis ita convenienter : sicut equus necessarius est ad iter. Hoc autem non est simpliciter necessarium ad finem, » Quam distinctionem magis explicuimus supra in *Comment.* ad art. 1, ubi S. Doctor inquit : *Utrum sacramenta sint necessaria ad humanam salutem ?* quæ difficultas videtur coincidere cum illa, quam versat in præf. art. 4, sub hoc titulo, *Utrum omnia sacramenta sint de necessitate salutis ?* Sed tamen differunt re ipsa : nam in priori solum investigat necessitatem sacramentorum in communi, et abstrahendo a peculiaribus illorum rationibus : sed in hoc loco descendit ad considerationem magis specialem de omnibus, et singulis, quæ de facto in Ecclesia sunt, sacramentis. In utroque autem excludit merito necessitatem sacramentorum absolutam, sicut necessarium est Deum esse : et agit de necessitate per respectum ad finem salutis, distinguens inter necessarium simpliciter, sine quo finis obtineri non potest, et necessarium secundum quid, sine quo finis obtineri valet, sed non ita congruenter. Unde satis constat, quid significemus in assertione.

Et in præmisso sensu defenditur tam a D. Thom. in art. 4. quam ab omnibus ejus discipulis, et probatur quoad singulas ejus partes : nam in primis baptismus respectu omnium est medium necessarium ex institutione divina ad delendum peccatum originale : aliunde vero est janua ad suspensionem cæterorum sacramentorum, quæ baptismo non præsupposito nihil proficiunt : ut constat ex dictis num. 16 : ergo baptismus est primum simpliciter omnium sacramentorum attendendo ad ordinem necessitatis. Deinde pœnitentia est etiam medium necessarium respectu plurimorum

ex suppositione, quod post baptismum mortaliter peccaverint : ergo ordine necessitatis pœnitentia habet secundum locum post baptismum. Praeterea Ordo est sacramentum necessarium pro tota Ecclesia, ut scilicet habeat ministros convenientes ad ministrandum sacramenta, et peragendum divina : debet ergo ordine necessitatis tenere tertium locum post baptismum, et pœnitentiam. Denique matrimonium est etiam necessarium pro tota Ecclesia ad convenientem ejus propagationem, nempe ut homines decenter gignantur, et educantur : aliunde vero cum habeat minimum spiritualitatis inter sacramenta, debet juxta hunc necessitatis ordinem in ultimo loco post tria relata sacramenta constitui. Cætera autem sacramenta, Eucharistia, confirmatio, et extrema-unctio, licet sint valde utilia fidelibus, atque ideo necessaria secundum quid : nihilominus non sunt necessaria simpliciter ad salutem, ut patet ab effectu : plurimi enim absque illorum susceptione salvantur. Habent igitur sacramenta nostra illum necessitatis ordinem, quem in assertione descripsimus. Et conformiter ad ejus doctrinam, quin ad methodum D. Thom. in hac quæst. processit Concilium Tridentinum in sess. 7, nam postquam in can. 3, diffinivit non omnia sacramenta Ecclesiæ esse æqualia, statim can. 4, immediate sequenti statuit : *a* Si quis dixerit sacramenta novæ legis non esse ad salutem necessaria : sed *a* superflua, et sine eis, aut eorum voto *a* per solam fidem homines a Deo gratiam *a* justificationis adipisci : licet omnia singulis necessaria non sint, anathema sit. Ex qua diffinitione colliguntur duo, quæ nostra assertio complectitur : primum omnia sacramenta Ecclesiæ esse necessaria pro fine salutis, vel simpliciter, vel saltem ad melius ; quod sufficit, ne dicantur superflua : secundum vero non omnia sacramenta esse respectu singulorum necessaria.

23. Sed oppones primo : quoniam sacramentum matrimonii nullo modo est necessarium : ergo falsum est sacramenta nostra habere illum ordinem necessitatis, quem assignavimus. Probatur antecedens : nam si sacramentum matrimonii esset necessarium : melius esset contrahere matrimonium, quam illud non contrahere : consequens est omnino falsum : siquidem fides

docet

docet melius esse castitatem servare, quam nubere, juxta illud Apostoli I, ad Corinth. 7. *El qui non jungit, melius facit* : ergo sacramentum matrimonii nullo modo est necessarium.

Respondetur sacramentum matrimonii non dici a nobis necessarium pro singulis personis, sed pro tota communitate, ut satis liquet ex molivo, quo illam assertionis partem probavimus, et ex D. Thom. in hoc art. 4, ubi concludit : *a* Matrimonium Ecclesiæ multitudinem per propagationem nem conservat. » Et in hoc sensu negamus antecedens. Ad cujus probationem respondemus juxta præmissam distinctionem, quod licet sacramentum matrimonii non sit melius respectu cujuslibet personæ, ut recte evincit probatio minori inserta : nihilominus est melius, quin et simpliciter necessarium respectu totius multitudinis ut propagandæ, et conservandæ. Et hoc præcise ultimum in assertione statuimus. Addimus tamen, quod sicut sacramentum pœnitentiæ non est absolute melius respectu cujuscumque individui : melius quippe foret non habere materiam remotam talis sacramenti, videlicet peccata : et nihilominus est melius, quia est necessarium simpliciter ex suppositione, quod aliquis graviter peccaverit : sic etiam fieri potest, quod etsi sacramentum matrimonii non sit melius absolute respectu cujuscumque individui : nihilominus sit melius, quin et necessarium facta aliqua suppositione accidentali. Nam ex suppositione, quod quis velit vitam ducere conjugalem, melius est, quod celebret matrimonium non solum ut contractum præcise naturalem. ut fieri absolute posset, sed etiam ut sacramentum : quia tale sacramentum confert gratiam ad officia matrimonii.

26. Oppones secundo : nam D. Thomas in hoc art. sacramenti Eucharistiæ non meminit : ergo minus consone ad ejus mentem diximus Eucharistiam ordine necessitatis constitui post alia quatuor sacramenta, quæ dicuntur necessaria simpliciter vel respectu singularum personarum, vel respectu multitudinis. Confirmatur : quia sicut de baptismo dicitur : *Nisi quis renatus fuerit ex aqua, et Spiritu Sancto non potest introire in regnum Dei* : sic etiam de Eucharistia dicitur : *Nisi manducaveritis carnem filii hominis, et biberitis ejus sanguinem, non habebitis vitam in Salmant. Curs. theolog. tom. XVII.*

vobis, ut constat Jo. inn. 6 ; sed ex prioribus Jo. verbis colligitur baptismum esse necessarium simpliciter : ergo ex posterioribus colligitur eadem necessitas Eucharistiæ : atque ideo minus recte affirmamus Eucharistiam non esse sacramentum necessarium simpliciter, sed solum ad melius esse.

Respondetur negando antecedens : quia nunc licet D. Thomas in corp. art. non egerit de Eucharistia : illius tamen fecit mentionem in resp. ad 2, ut statim videbimus. Et ex his, quæ in ea responsione docet, colligitur ordo necessitatis, quem respectu aliorum sacramentorum attribuimus Eucharistiæ. Confirmationem diluit S. Doctor loco citato his verbis : « Ad secundum dicendum, quod *a* illud verbum Domini est intelligendum de spirituali manducatione, et non solum *a* de sacramentali, ut Augustinus exponit *a* super Joannem, » nempe tract. 26 et 27. Juxta quam doctrinam ad verificandum verba Christi, *Nisi manducaveritis* etc. non requiritur determinata sumptio sacramentalis Eucharistiæ, licet nec excludatur : sed sufficit vel spiritualis. Unde non sequitur sacramentum Eucharistiæ esse in se, sive sacramentaliter sumptum necessarium ad salutem : quia spiritualis manducatio sufficere potest ad implendum illud, quod continetur in verbis Christi. Sed doctrina hujus responsionis continet gravem difficultatem, quam ex professo versabimur tract. seq. disp. 3, dub. I. Interim videri potest Cano de pœnitentia part. 5 ad 8, ubi illum locum doctissime exponit.

27. Oppones tertio : nam ideo aliqua sacramenta dicerentur necessaria simpliciter ad salutem, quia eorum sacramentorum contemptus esset peccatum, et impediret salutem : sed hoc est commune omnibus sacramentis : ergo omnia sunt necessaria simpliciter ad salutem : atque ideo vanum apparet constituere inter ea illum necessitatis ordinem, quem assignavimus. Major probatur : quia sine baptismo, et sine aliis sacramentis in re susceptis potest quis consequi salutem, dum non contemptus religionis Christianæ, sed sola necessitas impediatur realem sacramentorum susceptionem : ergo sacramenta solum possunt dici ad salutem necessaria, quatenus illorum contemptus salutem impedit. Minor etiam suadetur : quia cujuscumque sacramenti contemptus impedit salutem : ibi enim contemnitur Christiana religio : ergo præ-

dicta ratio communis est omnibus sacramentis.

B Respondetur negando majorem : sunt
'jX' enim aliqua sacramenta, quæ independent-
ter, et præcisive a contemptu habent ex
institutione divina esse medium necessa-
rium ad salutem, ut patet in baptismo, qui
debet recipi in re. vel saltem in volo, ubi
realis ejus susceptio impeditur : id vero
minime communeest omnibus sacramentis,
ut liquet in matrimonio, quod particulares
nec in re. nec in proposito obligantur
suscipere.Majoris autem probationem diluit
n.Th'ii optime D. Thom. art. 4 ad 3. his verbis :
» Dicendum quod licet omnium sacramen-
torum contemptus sit saluti contrarius :
o non tamen est contemptus sacramenti
ex hoc, quod aliquis non curat accipere
sacramentum.quod non est de necessitate
salutis. Alioquin omnes, qui non acci-
piunt ordinem, et qui non contrahunt
matrimonium contemnerent hujusmodi
« sacramenta, λ Quod esse falsum et absur-
dum satis ex se constat.

APPENDIX

DISPUTATIO X

De Saeramenialibus

De hac materia non agit D. Thom. in
communi, nec pro illa specialem quajstio-
nem aperuit. Nihilominus illam penitus
non omisit, sed non semel attigit, ubi *de*
ritibuspertinentibus ad singula sacramenta
oportebat disputare, ut quæst. G5, art. 10
et quæst. 72, art. 12 el quæst. 83, fere per
totam,ubi agit de ritu Eucharistiæ.ctquæst.
87, art. 3. Sed quia in animo non habemus
disserere in particulari de singulis ritibus,
sed de aliquibus tantum principalioribus,
quæ scilicet afferunt notabiliores controver-
sias inter Theologos Scholasticos : prople-
rea congruumduximushanc disputationem
addere, quæ deserviat notitia? sacramenta-
lium in communi, et ex qua facile queat
derivari legitima intelligentiaad peculiare
ritus circa singula sacramenta occurrentes.
Quam in communi considerationem nobis
insinuavit D. Thom. in hac ultima quæst.
63, art. 1 ad 6. ubi hæc generalia, et valde
observanda tradidit : « Dicendum, quod
« aqua benedicta, et aliæ consecrationes non

« dicantur sacramenta : quia non perdu-
« eunt ad sacramenti effectum,qui est gra-
u tia? consecutio. Sed sunt dispositiones
a quaedam ad sacramenta : vel removendo
« prohibens,sicut aqua benedicta ordinatur
« contra insidias dæmonum , et contra
« peccata venialia : vel etiam idoneitatem
a quondam faciendo ad sacramenti perfec-
« tionem, et perceptionem, sicut consecra-
« tur altare, et vasa propter reverentiam
« Eucharistiæ. u Quibus satis declarat S.
Doctor connexionem in communi sacra-
mentalium ad sacramenta.

DUBIUM I.

*Quæ dicantur sacramentalia, et quos habeant
effectus?*

Si dubium istud, quantum res admittit,
tractandum foret, satis diffusas agere opor-
teret cum hæreticis controversias : concer-
nit enim plurima, in quibus dissident a
Catholicis, negantes, et impugnantes ea,
quæ sacramentalia vocamus. Sed quia, ut
sæpins monuimus, studii nostri non est
controversias hujusmodi scribere,sed dubia
Theologica ; curabimus hæc breviter tra-
dere, et gradum facere ad aliam difficulta-
tem magis propriam dub.seq.discutiendam.
Qui autem plura, aut magis diffusa volue-
rit, consulat scribentes contra hæreticos,
Lindanum lib. 4, *Panoplix*,cap. 97, Hosium
Li&iic.faium-Calvino lib. 1, Instil, cap. 11, et in Her-
brando Lutherano apud Valenciam 2, 2,
disp. 16, quæst 11. Quorum unicum, aut
principale fundamentum est,quod censeant
omne opus non præceptum, si fiat cum in-
tentione cultus sive ex animo, ut placeat
Deo, esse malum : quippe Deus ipse Deute-
ron. 12, præcepit populo Judæorum, ut illa
solum a se præcepta faceret,*nec addasquid-
quam, nec minuas*. Sed stultam esse istorum
positionem nemo non dicet, qui advertat
non ideo cultum debere dici malum, aut
idolatricum, ut hæretici loquuntur. quia
mandatus non sit : multa enim sunt bona
in omni virtutum genere, quæ Deus non
præcepit, ut patet in voto, oratione, elee-
mosyna etc. Sic Abel laudabiliter obtulit de
adipibus gregis sui, Genes. 4. Jacob erexit
lapidem in titulum. Genes. 28. B. Virgo
vovit perpetuam virginitatem. Quæ tamen
Deus nusquam invenitur præcepisse. Nemo
etiam cordatus obsequium sibi delatum
repudiabit, eo solo titulo, quod a se præ-

§i-

Explicatio dubii quoad primam ejus partem.

I. Sacramenialium vocabulo non **aliud**a.
significant Theologi, quam **cæremonias**/^?
quæ proxime, vel remote referuntur ad
sacramenta.extra illorum tamen essentiam
existant. Pro cujus majori luce observan-
dum est cæremoniam latissime acceptam,
si ad primam vocis impositionem attenda-
mus significare omnem cultum Dei exter-
num, certo, et determinato ritu factum ad
majorem Dei reverentiam. (Sive cæremoni-
æ vocabulum deductum fuerit a *Czre*
oppido,

1(oppido, ubi sacra Romana servata sunt
/w kt tempore, quo Galli Romam diripuerunt, ut
refert Valerius Maximus lib. I.cap. 1, cujus
Il(f etyrnologiæ meminit D. Thomas 1,2,quæst.
'Jç' 99, art. 3. Sive derivetur a verbo *careo*,
iKnii.nuasi idem sitcæremonia, quodcæremonia:
kürw l eoquod plures cærpiniomæ in carendo, el
abstinendo posilæolim fuorint.ut volunt D.
Augustin, lib. 2, *retract*, cap. 27, Macro-
bius lib. 2, Saturnal.cap. 3, etalii, ac magis
probat Bellarmin. cap. citato in principio.
Quod non multum in præsenliarum re-
fert). In prædicta autem universali accep-
tione cæremoniacomprehendit omnia sacra
externa facta sub determinato ritu : sive
sint sacramenta, sive sacrificia, sive obla-
tiones, sive observantia? : omnia quippe
ista, aut si quæ sunt similia comprehende-
bantur in antiqua lege cæremoniarum
vocabulo, ut exponitD. Thom. 1, 2, quæst.
101, art. 4. Sed cum nos in præcedentibus
jam egerimus de sacramentis ; modo cære-
moniarum appellatione non significamus
sacramenta (sicut nec sacrificium, de quo
alias), sed alios ritus, qui proxime, vel
remoteordinantur ad sacramenta, et perti-
nent ad aliqualem professionem Christiani-
tatis, ut signatio crucis, aspersio aquæ
benedictæ, unctio baptizandi, exorcismus,
consecratio templi, et alia ejusmodi.

2. Hæc autem omnia summo odio aver-
santur hæretici moderni, ut videre est in
Li&iic.faium-Calvino lib. 1, Instil, cap. 11, et in Her-
brando Lutherano apud Valenciam 2, 2,
disp. 16, quæst 11. Quorum unicum, aut
principale fundamentum est,quod censeant
omne opus non præceptum, si fiat cum in-
tentione cultus sive ex animo, ut placeat
Deo, esse malum : quippe Deus ipse Deute-
ron. 12, præcepit populo Judæorum, ut illa
solum a se præcepta faceret,*nec addasquid-
quam, nec minuas*. Sed stultam esse istorum
positionem nemo non dicet, qui advertat
non ideo cultum debere dici malum, aut
idolatricum, ut hæretici loquuntur. quia
mandatus non sit : multa enim sunt bona
in omni virtutum genere, quæ Deus non
præcepit, ut patet in voto, oratione, elee-
mosyna etc. Sic Abel laudabiliter obtulit de
adipibus gregis sui, Genes. 4. Jacob erexit
lapidem in titulum. Genes. 28. B. Virgo
vovit perpetuam virginitatem. Quæ tamen
Deus nusquam invenitur præcepisse. Nemo
etiam cordatus obsequium sibi delatum
repudiabit, eo solo titulo, quod a se præ-

coptum non sit. Quin potius subditus, qui
Principi non vult cultum deferre, nisi
præcepto obligatus, parum obsequiosus,
amans, et utilis reputatur,ut merito dixerit
Christus Luc. 17: *Cum feceritis omnia, queetac*. 17.
pricepta sunt vobis, dicite, servi inutiles
sumus, quod debuimus facere,fecimus. Judæi
etiam,quos nobis opponunt hæretici, insti-
tuerunt aliquos ritus, et aliqua facta, quæ
Deus non præcoperat, ut patet Esther 9,Ju-
dith 15 et 2, Machab. cap. 10. Porro inter
Christianos Apostolus 1, *ad Corinth. I*,
commendat, consulitque abstinentiam con-
jugii ut Deo gratissimam ; quam tamen
evidenter profitetur non esse præceptam a
Domino. Denique ipsi Lutherani, et Calvi-
nistæsuos ritus habent in obeundo ministe-
rium novi Evangelii : quos tamen minime
probabunt, aut ex verbo scripto ostendere
λ alebunt fuisse a Deo mandatos. Ergo ex eo,
quod cæremoniaæ a Deo præceptæ non sint,
minime sequitur eas esse malas, et cultum
idolatricum. Locus autem Deuteronomii
oppositum non probat : quia ex ipsa Scrip-
tura constat, alios post Deuteronomium
scriptos esse libros, in quibus alii occur-
runt ritus, seu cæremoniaæ : quare relata
verba solum præscribunt substantialem
legis Mosaicæ variationem diminuendo,aut
addendo.

3. Relictis itaque hæreticis, certa fide
tenendum est præter sacramenta a ChristomcentaiFa
immediate instituta, dari etiam sacramen-j3^3^/
talia, nempe, ut supra explicuimus, cære- certa
monias, sive rilussacros.ordinatosproxime,
vel remote ad sacramenta, et pertinentes
ad cultum catholicæ religionis : quos Ec-
clesia laudabiliter instituit, et in quibus,
prout oportet, variare valet. Hanc verita-
tem supponit, et probat ConcilI. Trid. sess. „ ..
21, cap. 2,ubi ait :« Praeterea declarat hanc Tridem.
« potestatem perpetuo in Ecclesia fuisse, ut
(i in sacramentorum dispensatione, salva
« illorum substantia, ea statueret, vel mu-
« taret, quæ suscipientium utilitati, seu
« ipsorum sacramentorum venerationi.pro
« rerum, temporum, et locorum varietate,
a magis expedire judicaret. Id autem
« Apostolus non obscure videtur innuisse,
« cum ait : Sic nos' existimet homo, ut
« ministros Christi, et dispensatores mys-
a teriorum Dei. Alque ipsum quidem hac
« potestate usum esse satis constat, tum in
a multis aliis,tum in hoc ipso sacramento;
o cum ordinalis nonnullis circa ejus usum.

« Cætera, inquit, cum venero, disponam, s Quare agnoscens sancta mater Ecclesia « hanesuam in administratione sacramenti torum auctoritatem etc. » Et suadetur amplius, lum exemplo Christi Domini, quem scimus ritus, et cæremonias ali quando adhibuisse ; nam Joan. 6, curavit Chelidonium cæremoniis, quibus non egecal ; tetigit namque ejus oculos, linivit luto etc. et Marci 7, saliva tetigit linguam, et aures muli, et surdi. Et Matth. 26, et Luc. 22, oravit flexis genibus, et in terram procidendo. Et Spiritum Sanctum communicavit insufflando in Apostolos. Et Eucharistiam instituit, consecravique gratias agendo, benedicendo, et oculos in ccelum elevando, et sic de aliis. Tum exemplo Apostolorum, quoscrtum est aliquos ritus instituisse : nam Actor. 15, congregati in Concilio præceperunt, ut Gentiles abstinerent a sanguine, et suffocato : quod Deus non jusserat nisi Judæis, quorum lex abrogata jam erat per Christum : et sic fuit nova, et pro eo tempore conveniens cæremonia. Ipsi etiam Apostoli ab exordio Ecclesiæ Sabbathum in Dominicum mutaverunt, ne videremur judaizare : quod est etiam quidam ritus. Et D.Epiphanius *in fine librorum contra hxreses* recenset aliquas cæremonias ab Apostolis introductastanquam notas quasdam, quibus Ecclesia catholica discernitur ad omnibus sectis. Tum præterea ex ipsa continua praxi Ecclesiæ, quæ semper pugnavit pro sacris ritibus, utputa *pro ritu diei*, et tempore Paschalis apud Eusebium lib. 5, cap. 25, pro ritu baptismi apud eundum Eusebium lib. 6, cap. 3, pro delectu ciborum tempore jejuniorum, pro diebus festis, et similibus apud D. Epiphan. *hxres.* 46, et D. August, hæres. 53, pro communione laicorum sub una specie aPU(l -L'neam Sylvium lib. *de origine Bohemorum* cap. 35. et sic de aliis. Tum denique ex communi, el constanti Patrum doctrina ita sentientium, et sacras cæremonias propugnantium.Sufficiat referre D. Augustinum epist. 118, cap. 7, ubi ait : « Dominus non præcepit.quo deinceps ordinesumeretur Eucharistia,ut Apostolis.perquos « Ecclesiam dispositurus erat servaret hunc « locum. » Et lib. 18. *de Civitate*, cap. 18, inquit : « Certa fide tenenda sunt, non solum quæ Scripturis expressesunt tradita, « sed etiam quæ per traditionem Ecclesiæ « Catholica? credenda accepimus, et quæ

« definita sunt super fidei,et morum negotiis per Cathedram Petri, vel per Concilia legitime congregata. » Inter quæ dabitium non est computari sacros ritus, seu cæremonias.

Confirmatur præmissum motivum ex pluribus, et gravibus utilitatibus, quæ hujusmodi ritus,sive cæremonias consequuntur. Primo, quod sicut procedunt ex pia affectione, et reverentia erga res sacras ; sic eandem devotionem conservant, et augent, ut docet 1). Augustin, lib. 9 *confeasionum*, cap. 6, et 7. Secunda, quod sicut Deus offenditur non solum actu interno.sel etiam externo, quo potest irreligiose tractari ; sic etiam colendus est utroque actu,et ad externum pertinent cæremoniæ.Tertia,quod prædicti ritus non solum juvant affectum, sed etiam iritelligentiam .-sunt enim aliquibus loco scripturæ, aut picturæ ad repræsentandum alia. Quarta, quod conducunt ad exercitium, et augmentum fidei : cum enim contra diabolum armamur signo crucis, aqua benedicta, el similibus ; ipso actu protestamus tantam esse Crucifixi potestatem, ut vel ejus solo signo, aut alia pia repræsentatione dæmones fugiant. Quinta, quod per Sacros ritus distinguamur a pluribus hæreticis : quamvis enim per sacramenta discernimura Paganis, el Judæis ; nihilominus per illa non distinguimur ab omnibus hæreticis : quidam enim eorum non dogmatizant circa sacramenta, sed errant in aliis : distinguimur autem ab eis per proprios ritus Ecclesiæ Catholicae. Unde Catholicorum est vel pro his, quæ minima videntur, pugnare usque ad sanguinem. In quo genere apud Tertullianum in lib. *de corona militis*, laudatur ille, qui mori maluit, quam cum cæteris militibus laurea coronari : quoniam apud Christianos tunc cæremonia erai id non facere, quod ælhniciis erat commune. Hæc, et alia, quæ longum foret prosequi, commodo habet usus cæremoniarum sacramentorum.

Addendum est motiva, quibus utilitas, aut necessitas sacramentorum probatur, militare etiam in sacramentalibus, sive in his ritibus. Oportuit enim (ut interim alia omittamus), hominem, qui corporeus est, et sensibili cognitione utitur,duci persigna sensibilia in notitiam rerum spiritualium; et exerceri laudabiliter in quibusdam sensibilibus ad vitandum alia vana, et supersitiosa

(iliosa exercitia : et his de causis instituta sunt sacramenta, per quæ tendit in cognitionem spiritualium, el in quibus laudabiliter exercetur, ut ostendimus *in Comment*, ad art. 1, quæst. 61. Cum autem sacramenta nec semper occurrant, aut omni loco exerceri queant ; congruum fuit statuere alios ritus sacros,qui mullo plures sunt, et facile exerceri queunt, ut liquet in crucis signatione, in aquæ benedictæ usu, et in similibus. Et hos ritus vocamus sacramentalia quasi sacramentis addenda, et quæ velut in eosdem fines deserviant.

4. Ex dictis colliguntur aliquæ propositiones Catholicae. Nam in primis sequitur Christum dedisse Ecclesiæ potestatem instituendi cæremonias. Quam auctoritatem exercuerunt Apostoli, et eorum successores Pontifices, et Episcopi instituendo peculiares ritus, quos modo observat Ecclesia. Hoc satis probant hactenus dicta, et magis confirmat D. Augustin. Epist. 119, cap.15, ubi regulam generalem, et optimam statuit, nempe : « Quaecumque bonis moribus non repugnant, nec fidei ; et habent exhortationem vitæ melioris, ubicumque instituta videantur, non esse improbanda, sed laudanda, et sectanda. » Præterea sequitur hujusmodi potestatem instituendi cæremonias, aut sacramentalia pro tota Ecclesia pertinere ad Summum Pontificem : quoniam ad ipsum perlinet gubernatio totius Ecclesiæ. Pertinet etiam ad Concilium Generale cum dependentia ab approbatione Summi Pontificis ipsum confirmantis. Episcopi etiam possunt in suis Dioecesibus hujusmodi convenientes ritus instituere ; dummodo Summus Pontifex non contradicat: et ita fecerunt D.Chrysostomus, Basilius, Ambrosius, et alii multi : habent enim Episcopi potestatem regendi in omnibus suas Ecclesias, nisi a Papa restringatur. Discernere autem, et determinare in particulari, quæ cæremoniæ fuerint immediate ab Apostolis, quæ a Summo Pontifice, quæ a Conciliis Generalibus, et quæ fuerint introductæ per particulares Episcopos, et deinde extensæ ad Ecclesiam ; haud facile est. et parum refert ad nostrum institutum. Deinde sequitur Concilium Trident, sess. 7, can. 13, summo jure statuisse : « Si quis dixerit re- ceplos, et approbatos Ecclesiæ Catholicae ritus, in solemnibus sacramentorum administratione adhiberi consuetos, in novos

« alios per quemcumque Ecclesiæ pastorem « immutari posse ; anathema sit. » Ubi sermonem facit de universalioribus ritibus, et communiter in tota Ecclesia receptis : et non negat immutari posse absolute, sed per quemcumque pastorem : nam tales ritus habent originem ab universali, et superiori potestate, contra quam non possunt disponere Episcopi, et pastores inferiores. Sed ob oppositam rationem posset Pontifex de plenitudine potestatis. Id tamen non faciet absque magna necessitate, et evidentissima utilitate : præsertim ubi ritus sunt antiquissimi, et creduntur ab Apostolis traditi. Denique colligitur esse Quartam obligationem in conscientia observandi ritus,sive cæremonias Ecclesiæ. Unde Concilium Trident.canone citato statuit : aSi quis Coneii. « dixerit receptos, et approbatos Ecclesiæ Tridcnk « Catholicae ritus in solemnibus sacramentorum administratione adhiberi consuetos, « posse aut contemni,aut sine peccato a ministris pro libito omitti etc. anathema « sit.» Et ratio est : quia leges Ecclesiasticæ obligant in conscientia, ut docent communiter Theologi, et efficaciter colligitur ex Apostolo ad Rom. 13, in illis verbis : *Non est potestas nisi a Deo : qui autem a Deo sunt, ordinata sunt. Itaque qui resistit potestati, Dei ordinationi resistit: qui autem resistunt, ipsi sibi damnationem acquirunt.* Et infra : *Ideoque necessitate subditi estote, non solum propter iram, sed etiam propter conscientiam.* Eum igitur Ecclesia præcipiat ritus, et cæremonias : sequitur nos obligari ad hæc observanda.Quin et Caesa Carena de officio S.Inquisitionis part.2, tit. 17, § 9, docet contemptores caeremoniarum, el rituum ut suspectos in fide puniendos esse per fidei iudices.

§n.

Altera pars dubii exponitur.

5. Si sacramentalium, aut sacrorum rituum usus nullum haberet effectum, eumque laudabilem ; vana profecto foret, superstitionosa illorum institutio. Sed habet profecto præclaros. Nam in primis commune est omnibus hujusmodi ritibus ab Ecclesia approbatis significare aliquid latens, et sacrum, ut proportionabiliter in sacramentis contingit : quamvis horum institutio, el significatio sit ex Deo auctore

illorum vero ab Ecclesia, quæ in eorum pluribus supponit aliquam quasi naturalem aptitudinem ad ea, quæ intentæ sunt, significanda. Liqueat hoc in ritibus, quibus specialiter in adoratione utitur, ut sunt genuflexio, prostratio, detectio capitis, elevatio manuum, osculatio, et similibus : quorum significationem exposuimus tract. præced. disput. 35, dub. 1. § 4. Sunt enim hæc adeo proportionata ad repræsentandum internam animi submissionem, et similes affectus, ut videantur signa eorum naturalia. Unde nulla fere invenitur natio adeo barbara, quæ eorum aliquibus non utatur. Quid enim omnibus Gentibus magis commune, quam v. g. tundere pectus ad significandum dolorem : elevare oculos, et manus in cælum ad repræsentandum indigentiam, et desiderium superioris auxilii : inclinari, aut prostari ad manifestandum animi submissionem : osculari aliquid ad ostendendum erga illud amorem, aut reverentiam ? Hanc erga significationem erga res sacras, aliasque plures significationes magis ad placitum habent cæremoniæ, quibus Ecclesia utitur. Et prædictus effectus est plane honestus, atque laudabilis habito respectu tam tam ad Deum, qui spiritu, et corpore debet coli ; quam ad homines, quibus familiare est uti sensibilibus, ut numero 3 magis expendimus.

Præterea commune est omnibus his sacris ritibus, si legitime fiant, esse actus meritorios : quoniam opus Religiosum, sive a Religione imperatum, meritorium est : omnes autem hujusmodi ritus sunt actus Religionis, quippe qui ordinantur ad cultum Dei, sunt itaque meritorii. Excitant etiam prædicti ritus sensibilibus devotionem, ut experientia liquet, et Ecclesia in eorum institutione, et exercitatione intendit : atque ideo conferunt etiam ab hac parte ad promovendum sanctitatis augmentum. Et facile poterit quis alios similes communes effectus his ritibus assignare : quos etiam Ecclesia in eorum usu desiderat. Unde D. Th. *infra* quæst. 83, art. 3 ad 3, inquit : « Dicendum, quod Ecclesiæ. » et alia hujusmodi inanimata consecrantur, non quia sint gratiæ susceptiva ; sed quia ex consecratione adipiscuntur quandam spiritualem virtutem, per quam apta redduntur divino cultui : ut scilicet homines devotionem quandam exinde percipiant, ut sint paratiores ad divina,

a nisi hoc propter irreverentiam inipediatur. »

6. Ultra hos autem effectus, qui omnibus sacris ritibus communes, assignari queunt etiam alii non ita communes, sed qui singuli peculiaribus sacramentalibus specialiter respondeant. Idque liquet ex ipso usu Ecclesiæ, quæ aliqua solet deputare ad divinum cultum absque ulla consecratione, aut benedictione : alia vero benedicit, et consecrat, sed non postulat peculiarem effectum, ut contingit, inquit Suarez disp. 15, sect. 4, § *Sed in hac re.* in benedictione candelarum. Alia autem benedicit Ecclesia orando, et postulando quosdam peculiare effectus, ut contingit in benedictione aquæ, et in consecratione templi. Et quæ hujusmodi sunt, obtinent peculiarem vim ad inducendum illos effectus : quoniam orationes Ecclesiæ, quam Deus ut sponsam diligit, habent apud ipsum vim impetrationis. (Quidquid fuerit de alia virtute physica, aut intrinseca in ipsis sacramentalibus, quam haud facile assignabimus). Unde quot, et quales effectus particulares habeant, ex ipsa benedictione, atque ex orationibus Ecclesiæ dignosci debet. Idque breviter, et quantum ad communem præsentis materiæ intelligentiam sufficit, hic ostendendum est.

Sed ante alia pro omnibus his effectibus præmittere oportet eorum per sacramentalia consecutionem non esse omnino infallibilem : quia non fundatur in aliqua Dei speciali de talibus effectibus promissione (de hac enim non constat, nec quis eam facile ostendet) : sed in communi lege de efficacia orationis. Hæc autem non semper sortitur effectum, præsertim ubi pro aliis fit, ut in benedictione sacramentalium communiter contingit. Unde recte observavit N. Venerabilis Waldensis tom. 3, de sacramentalibus cap. 147, hunc modum, quo sacramentalia nostra inducunt suos effectus, non esse proprium legis gratiæ (cujus oppositum contingere in nostris sacramentis diximus disp. 4, dub. 2, et 4), sed esse communem aliis Ecclesiæ statibus, ut colligitur ex 2 Paralipom. 6, et 2, Machab. 3, et aliis locis Scripturæ, quæ ipse congerit. Quod approbat Suarez ubi supra, *Unde secundo* sic etiam accipiendus est D. Thom. in verbis supra relatis, et cum adjungit : « Unde et quidam probabiliter dicunt,

Lo « dicunt, quod per ingressum Ecclesiæ consecratæ homo consequitur remissionem peccatorum venialium, sicut et per aspersionem aquæ benedicta), inducentes, quod in Ps. 84, dicitur : Benedixisti Domine terram tuam, remisisti iniquitatem plebis tuæ. Et ideo propter virtutem, quæ ex consecratione Ecclesiæ acquiritur, consecratio Ecclesiæ non iteratur. » Non enim per hujusmodi virtutem intelligit aliquid physicum, aut Ecclesiæ impressum, cum expresse asserat : « Hujusmodi inanimata consecrantur, non quia sint gratiæ susceptiva etc. » Sed intelligit virtutem divinam ibi assistentem, quatenus Deus propter speciales orationes Ecclesiæ in consecrando templum communicat ibi specialia auxilia ad remissionem venialium, et alios effectus ejusmodi.

7. Sex vero concipi, aut considerari possunt effectus sacramentalium. Primus communicatio gratiæ sanctificantis, et subinde remissio peccati mortalis. Secundus auxilia gratiæ actualis. Tertius remissio peccatorum venialium. Quartus remissio pænæ temporalis pro peccatis debitæ. Quintus expulsio, aut cohibitio dæmonis, ne lædat. Sextus utilitas aliqua temporalis, ut sanitas, fructus terræ, remotio tempestatum, et similes. Et supponit communis Theologorum sententia, quod sacramentalia non habent vim causandi gratiam sanctificantem, nec expellendi peccatum grave. Tum quia nullum habemus solidum fundamentum. ut id asseramus. Tum quia prædicta virtus est propria sacramentorum, a quibus oportet sacramentalia longo intervallo distingui. Et res quidem proprie loquendo ita se habet. Sed cum numero præcedenti dixerimus efficaciam sacramentalium fundari in orationibus Ecclesiæ, et concurrere ad suos effectus per viam impetrationis ; nullum inconueniens videmus in eo, quod sacramentalia dicantur prædicto modo concurrere ad hujusmodi effectum sanctificationis : nam Ecclesia potest suis orationibus illum impetrare. Nec inde sequitur sacramentalia esse, aut dici posse sacramenta : nam de horum ratione est causare vere, et proprie, atque immediate gratiam, vel ejus augmentum, ut disp. 4, cum. seq. ostendimus : quod tamen non habent sacramentalia. Et plane si sacramentalia haberent hujusmodi virtutem, sicut Ecclesia non potest sacramenta insti-

tuere, quia non habet auctoritatem dandi principaliter gratiam : sic etiam non posset instituere sacramentalia : cujus oppositum constat ex dictis § præced. Relicto itaque isto effectui.

Quod attinet ad secundam, collationem An eon- scilicet auxiliorum gratiæ actualis, tenentur auxiliandum est sacramentalia ad hujusmodi effectum prodesse. Unde D. Thom. *infra* D. Tho. quæst. 71, art. 3, agens de convenientia rituum, aut sacramentalium circa baptizandum inquit : « Aliud impedimentum est intrinsecum, prout scilicet homo ex infectione peccati originalis habet sensus praeclusos ad percipiendum salutis mysteria. Unde Rabbanus de institut. Cleric, dicit, quod per salivam typicam, et sacerdotis tactum sapientia, et virtus divina salutem catechumeni operatur, ut aperiantur ei nares ad percipiendum odorem notitiæ Dei: ut aperiantur ei aures ad audiendum mandata Dei: ut aperiantur ei sensus in intimo corde ad respondendum. » Quæ salutares operationes fiunt per communicationem auxiliorum actualium. Et loco cit. ex quæst. 83, docet templa consecrata habere specialem virtutem ad excitandum devotionem: quod etiam fit, quia ibi specialiter assistit virtus Dei conferentis auxilia, ut homines sint paratiores ad divina. Sed observandum est, quod sicut sacramentalia non habent vim proprie loquendo ad producendum gratiam sanctificantem, sic etiam nec illam vim habent ad producendum auxilia gratiæ actualis : tum quia hæc gratia non est minus supernaturalis, et proprius effectus Dei, quam illa. Tum quia sacramentalia non habent majorem virtutem, quam Ecclesia, ex cujus institutione sunt : Ecclesia autem non habet proprie loquendo virtutem producendi auxilia actualia, sicut nec ad immutandum physice corda hominum. Causant itaque sacramentalia prædicta auxilia per viam impetrationis, deferendo scilicet, et repræsentando in conspectu Dei orationes, quas Ecclesia fudit in eorum consecratione.

8 Tertius effectus est remissio peccatorum venialium, qui effectus tribuitur specialibus sacramentalibus, quæ videntur instituta in remedium venialium, et sunt oratio Dominica (ad quam reducitur tonsio pectoris significans internum animi dolorem, de qua dixit D. Augustin, lib. de pæ-

d. Anz. *nit.* cap. 2: « Pro levibus peccatis pectora a nosira tundimus, et dicimus: Dimitte » nobis debita nosira) » aspersio aqua» benedicta?, panis benedictus, confessio generalis, eleemosyna, et benedictio Episcopalis. Quæ hoc versu comprehenduntur:

Orans, tinctus, edens, confessus, dans, benedicens.

sv,"a' Licet Sylvius *infra quest.* 87. *art.* 3, censet non magno fundamento hanc comprehensionem niti: nam aliqua ille versus continet, quæ non sunt sacramentalia, ut orationem Dominicam, quam certum est Ecclesiam non instituisse, et panem benedictum, qui olim dabatur cathecumenis, et aliis non communicantibus, non quidem ad remittendum peccata, præsertim in callicumenis, qui communiter supposebantur esse in statu peccati usque ad baptismum: sed ad significandum Eucharistiam. Modus autem, quo prædicta sacramentalia remittunt venialia importât specialem difficultatem, quam versabimus *dub. seq.* Et superius quantum ad alios effectus insinuos, salis facilis est, videlicet per viam impetrationis, quatenus Ecclesia suis orationibus id a Deo consequitur, ut pie, et devote adhibentibus ea sacramentalia conferantur auxilia gratiæ, quibus detesientur venialia, et ab eisdem purgentur. Sed de hoc loco citato.

Bcmii- Quartus effectus est remissio pœnæ temporalis pro peccatis vel mortalibus, vel vetera-jiiilibus qaOad maculam jam deletis adhuc debitæ, nil fere habet difficultatis, supposita alias doctrina catholica circa potestatem, quam habet Ecclesia ad applicandum ex thesauro suo aliquam satisfactionem, ratione cujus remittatur reatus ad pœnam, supra dispositionem, et satisfactionem propriam ejus, cui illa applicatio sit, ut docent communiter Theologi agentes de Indulgentiis. Et hoc modo potest Pontifex remittere pœnam temporalem, aut ejus partem homini utenti hoc. aut illo sacramentali, v. g. si intret templum consecratum, aut in illo oret, si deferat crucem, etc. Ubi planum est remissionem poenarum in sacramentalibus fieri per modum indulgentis, ut fieri etiam solet in usu imaginum cerearum, quas vocamus *agnos*, et similium. An autem Ecclesia concesserit permanenter, et uniformiter hujusmodi indulgentiam, sive

remissionem aliqui bus sacramentalibus, ut puta templo consecrato, latet nos, nec certo diffiniri potest; nec mullum refert in præsentiorum.

9 Quintus effectus est expulsio, el cohi-coere«ei bitio dæmonis, ne noceat. Et quod sacramentalia habeant vim ad hujusmodi effectum, probalur discursu proxime insinuato, nam Ecclesia habet potestatem dæmones expellendi, et cohibendi, ut colligitur Matth. 10, Lucæ 10, et Marci 16: *In nomine Mim meo (Lemonia ejicient*, et constat etiam ex perpetua ipsius Ecclesiæ traditione. Unde Tertullianus *lib. ad Scapul.* cap. 2, inquit: Twtal- « Dæmones non tantum respuimus, verum I « etiam revincimus, et quodammodo tra- K ducimus, et de corporibus expellimus. » Et Cœlestinus Papa *in epist. ad Episcopos C@.** Gallir. cap.* 12, docuit u eos, qui ad rege- pj. < nationis veniunt sacramentum, non « prius fontem vitæ adire, quam exorcismis, et insufflationibus Clericorum spiritus ab eis immundus abigatur. » Et in Concilio Carthaginensi 4, can. 7, dicitur comil. « Exorcistis dari potestatem ad imponendum manus super energumenos, » scilicet ut dæmones pellantur. Cujus consuetudinis sicut et mirabilium ejus effectuum mentionem faciunt Patres antiqui, D. Jus-o. Jusi, tinus *in Dialog, contra Triphon.D.* Cypri-d* xot' anus *lib. epist.* 7, D. Augustin, *lib.* 10, deLac'in- *civitate*, cap. Lactantius *lib.* 2, cap, 16 et alii plurimi. Dubitari autem potest circa modum, quo sacramentalia expellant, aut cohibeant dæmones, ne noceant. Et quidem Nugnus in præ. dub. unico post. 4 art. concl. 5, sentit causalitatem sacramentalium in dæmones esse physicam. Sed verius censemus oppositum. Non quia repugnet res corporeas agere physice instrumentaliter in spiritus: cum ignis inferni sic concurrat ad torquendum dæmones, et sacramenla sic causent graliam in anima, ut supra tradidimus disput. 4, dub. 4, et locis ibidem relatis. Sed quia fundamentum solidum non habemus ad id asserendum quia non constat Ecclesiam habere virtutem, ut eas res, quas sacramentalia instituit, queat constituere instrumenta physica ad prædictum effectum: alias ipsa posset principaliter physice agere in dæmones; quod est falsum. Tum quia licet id non implicaret, necessarium tamen non est ad salvandum communem sacramentalium in ordine ad hunc effectum doctrinam; cum possit

possit aliter, et non obscure exponi. Primo quidem ob quasi connaturalem oppositionem inter dæmones, el aliqua sacramentalia. utputa signum crucis, et invocationem nominis .lesu: nam cum diabolus cognoscat se victum per Christum, et virtutem passionis ejus, horrescit, et fugit viso signo, et audito nomine ejus. Unde Lactantius *lib.* 4, cap. 27, inquit: « Sicut Christus, cum a inter homines ageret, universos dæmones verbo fugabat; ita nunc sectatores a ejus in nomine magistri sui, et signo a passionis ejus eos ab hominibus excludunt. » Et D. Athanasius in *lib. de Incarnat.* ait: ¶ Signo crucis omnia magica com- « pescuntur, et veneficia inefficacia fiunt. « Veniat, qui istorum experimentum facere velit, et in ipsis præstigiis dæmonum, et imposturis vaticiniorum, et in « miraculis Alagiæ utatur signo crucis, T nomenque Christi invocet, et videbit « quomodo ejus rei metu, dmæônes fugiant, vaticinia cessent, magiæ, et veneficia conquiescant. » Contingit secundo hæc dæmonum expulsio per viam impetrationis, fundatæ non tantum in ministro, sed multo magis in sanctitate Ecclesiæ id petentis, et in cujus persona minister agit: quippe ratione hujus intercessionis Deus dæmones abigit, et compescit. Quin addit D. Augustin, *lib.* 83, *qq. quæst.* 79: « Nec « mirum, quod hæc signa valeant, cum a a bonis Christianis adhibentur; quando a etiam cum usurpantur ab extraneis, qui a omnino suum nomen ad istam militiam a non dederunt, propter honorem tamen a excellentissimi Imperatoris valent. » Contingit tertio hæc expulsio per viam imperii (eo proportionali modo, quo dæmon superior potest ligare inferiorem) quia probabile satis est, quod sicut Christus imperabat efficaciter dæmonibus; sic etiam dederit potestatem Ecclesiæ ad hujusmodi imperium, cui ipsi obedire cogantur. Quæ Idem, vis signanter relucet in quibusdam habentibus ad expellendos dæmones gratiam gratis datam, quæ reducitur ad gratiam miraculorum. Sed observat optime D. Augustinus loco immediate cit. occurrens tacitæ cuidam objectioni: « Cum autem non a cadunt his signis hujusmodi potestates, If Deus ipse prohibet occultis modis, cum id justum, atque utile judicat vel ad « confundendum malos, cum eos oportet « confundi; vel admonendos bonos, Lit

a proficiant in fide, atque ista non jactanter, sed utiliter possint, vel ad discernenda dona membrorum Ecclesiæ. »

10 Sextus effectus esi aliqua utilitas temporalis, ut sanitas, aut remotio alicujus mali temporalis imminētis, pula per locustas, grandines, tempestates, et similia: ad quos effectus sacramentalia adhiberi, et prodesse solent. Concurrere autem possunt dupliciter: uno modo per viam impetrationis representando orationes Ecclesiæ, quibus sacrantur: alio modo per viam adjurationis, quando scilicet in dæmones diriguntur, ne noceant: horum enim operatione solent excitari tempestates, advocari locusta?, aliaque animalia nociva, et damnificari tam corpora nostra, quam alimenta. Unde hic concurrendi modus in præcedentem effectum expellendi dæmones regerendus est: et de illo videri potest Soto *lib.* 8. de juri, et jure q. 3, art. 3 Et hic incidenter refellendæ sunt calumniæ Calvini, et aliorum hæreticorum, qui irrident Catholicorum consuetudinem, quam habent benedicendi, et signo crucis muniendi fructus, et cibum, et potum. Non enim hæc facimus, quia credamus creaturas aliquas esse immundas ex se, vel quia putemus coinquinari physice a diabolo, sicut Manichæi, et Priscillianistæ hac falsa ducti opinione aversabantur carnes pecorum, avium, et piscium, ut refert D. Epiphanus hæresi 30, et Mahometus *in suo Alcorano cap.* 3, et cap. Mähf(JI 12, censet vinum immundum, et similiter sanguinem, et suffocatum, et animal tactum a lupo. Sed benedicimus panem, aquam, sal, fructus, et similia: quia his, licet ex se bonis, solet diabolus uti in perniciem nostram: et ut imilemur Christum, qui benedixit panes multiplicandos: et ut sequamur monitum Apostoli 1, *ad Timoth.* LaiTi- 4, dicentis: *Nihil rejiciendum, quod cummolh' 4' gratiarum actione percipitur: sanctificatur enim per verbum Dei, et orationem.*

Advertendum etiam est, quod cum dicimur adjurare locustas, mures, grandines, etsimiles res vel inanimatas, vel irracionales; adjuratio non ordinatur per se, et directe ad tales res, quippe quæ incapaces sunt illam intelligendi: sed dirigitur ad instar contestationis per interpositionem reverentiæ Deo debitæ ad illam creaturam intellectivam, quæ hujusmodi rebus præest, vel illas movet. Constalque proinde adjuratio talium rerum tum invocatione

conferant ad bona temporalia.

Refelluntur hæretici.

ii

divinæ virtutis, ut usui harum rerum assistat; tum imperio erga dæmones, ne noceant, ut fusius, et optime tradit D. rba Thom. 2, 2, q. 90, art. 3, his verbis; « Dicendum, quod creaturæ irrationales « ab alio aguntur ad proprias operationes. « Eadem autem actio est ejus, quod agitur, « et movetur, et ejus, quod agit, et movet: « sicut motus sagitta? est etiam quædam « operatio sagittantis. Et ideo operatio « irrationalis creatura? non solum ipsi attribuitur, sed principaliter Deo, cujus dispositione omnia moventur. Pertinet etiam ad diabolum, qui permissione divina utitur aliquibus irrationahbus creaturis ad necendum hominibus. Sic er?o adjuratio, qua quis utitur ad irrationalem creaturam, potest intelligi dupliciter. Uno modo ut adjuratio referatur ad ipsam irrationalem creaturam secundum se; et sic vanum esset ipsam irrationalem creaturam adjurare. Alio modo ut referatur ad eum, a quo irrationalis creatura agitur, et movetur. Et sic dupliciter adjuratur irrationalis creatura. « Uno quidem modo per modum deprecationis ad Deum directa? : quod pertinet « ad eos, qui divina invocatione miracula faciunt. Alio modo per modum compulsionis, quæ refertur ad diabolum, qui « in nocumentum nostrum utitur irrationalibus creaturis. Et talis est modus adjurandi in Ecclesia exorcismus, per « quos dæmonum potestas excluditur ab irrationalibus creaturis. »

Modus. Ex dictis facile colligitur sacramentalia causare ut plurimum (eo modo improprio,

"aiia" quod causant) suos effectus ex opere operato: causant enim communiter per viam impetrationis; non quia ipsa sacramentalia sint proprie loquendo impetratio, vel alius actus humanus, cum consistant communiter in rebus externis, et inanimalis: sed quia consecrantur orationibus Ecclesiæ, quas continent per modum signi, et coram Deo repræsentant in ordine ad effectus, pro quibus inducuntur. Quare sicut sacramenta dicuntur agere ex opere operato, quia in virtute meritorum Christi agunt supra id, quod in se sunt, et supra dispositionem, aut meritum suscipientium: sic etiam proportionabiliter sacramentalia causant ex opere operato, quia in virtute orationum Ecclesiæ, et meritorum, quæ Ecclesia applicat, operantur aliquos effectus supra id,

quod in se sunt, et supra dispositionem tam ministrorum, quam subjectorum. Non est autem sacramentalium effectus infallibilis, sicut est gratia sacramentorum: quia illorum virtus, ut supra diximus, non fundatur in promissione Dei, sed in efficacia solius orationis Ecclesiæ, quam habet tantum per viam impetrationis. Accedit etiam sacramentalia, ut effectus sortiantur, supponere utilitatem conditionate, nempe si expedit: et sæpe non expedit consequi illa beneficia, in qua consequenda sacramentalium usus dirigitur, ut liquet in expulsionem dæmonis, in serenitate temporis, et similibus. Quod dicere etiam solemus vel de ipso sacro Eucharistiæ viatico, et magis adhuc de extrema unctione in ordine ad effectum consequendi sanitatem corporalem.

DUBIUM II.

Quo modo sacramentalia concurrant ad remissionem venialium peccatorum?

Occurrit specialis difficultas circa hunc sacramentalium effectum, cum ob rem ipsam, cum ob multitudinem opinionum diversimode illam exponentium. Quare congruum duximus illam seorsim versare. Sed quia plurima, quæ hoc loco possent occurrere, alibi ex professo tradidimus, nempe tract. 15, disp. 2, dub. 5, ubi egimus de remissione peccatorum venialium extra sacramenta, et independentem sacramentalibus: propterea sufficiet illa in præsentem insinuare, atque in compendium redigere, præmittendo etiam nonnulla, quæ congruant expeditiori hujus dubii decisioni.

Prælibantur alicubi observationes.

11. Supponendum est primo remissionem peccatorum venialium non posse/contingere absque aliqua intrinseca hominis mutatione per formam, aut quasi formam inhærentem. Id statuimus, loco cit. hom. 2, num. 305, nam implicat auferri peccatum in tali homine, quin auferatur aliquod ex principis, a quibus in fieri, et conservari dependet: quandiu enim illa invariata manent, opus est manere eundem effectum: *quippe idem manens idem semper facit idem*: nulla autem

autem in hujusmodi principiis potest fieri variatio, quin detur mutatio ex parte hominis, e cujus voluntate peccatum tam in fieri, quam in conservari dependet: ergo peccatum veniale remitti non valet sine intrinseca aliqua hominis mutatione per formam, aut quasi formam inhærentem.

Ex quo fit (et supponendum est secundo) formam, per quam excludenda est macula peccatorum venialium, debere esse aliquid ex natura rei illis repugnans, atque eisdem impossibile. Sic statuimus lococit. num. 306, quoniam si illud intrinsecum non esset repugnans ex natura rei peccatis venialibus, et eisdem impossibile; adhuc illo posito, permanerent peccata venialia: et ita vel delerentur per extrinsecam Dei condonationem contra id, quod immediate præmisimus; vel oporteret addere aliam formam, et sic usque in infinitum, quod est absurdum: remittuntur igitur peccata venialia per formam intrinsecam sibi impossibilem, sicut in ablatione mortaliū proportionabiliter contingit.

Tertio supponendum mutationem intrinsecam per talem formam non salvari in sola communicatione gratiæ habitualis, (quæ alias, ut deleantur venialia, semper supponitur, cum ista excludi nequeant non exclusis mortalibus), nec cujuscumque alterius doni permanentis, et habitualis: sed necessario exposcere aliquam operationem elicitam ab homine, in quo peccatum veniale præexistit. Constat hoc ex dictis loco cit. num. 307. Tum quia prædicta gratia, et alia dona habitualia sunt compossibilia cum peccatis venialibus, ut liquet cum talia peccata post prædictam gratiam, et dona habitualia succedunt, et eisdem coexistunt. Tum quia cum macula peccati venialis non consistat in privatione gratiæ, vel alterius doni habitualis, sed in carentia voluntaria fervoris charitatis; excludi debet non per aliquid habituale, sed per restitutionem prædicti fervoris, quæ necessario importat aliquam hominis operationem. Tum quia ita perpetuo docet Div. Thom. ut constat infra quæst. 87, art. 1, ubi; « Remissio venialium est effectus gratiæ, per actum scilicet, quem de novo elicit, non autem per aliquid habituale, » Et ad 3: « Ad tollendum maculam venialis peccati requiritur aliquis actus procedens ex gratia. » Et eodem modo loquitur art. 4 ad 2, et in 4

distinet. 16, quæst. 2, art. 3, quæstiunc. 1, et in quæst. 7, de Malo, art. 11 ad 4, et alibi semper, ita ut agens de animabus Purgatorii loco immediate cit. in corp, asserat: « Oportet dicere, quod venialia remittuntur eis post hanc vitam, etiam quantum ad culpam, eo modo, quo remittuntur in hac vita, scilicet per actum charitatis in Deum repugnantem venialibus in hac commissis. » Unde suppositionem hanc de exigentia operationis, quæ venialia excludat, docent non solum Thomistæ, sed communiter etiam alii Theologi, quos allegavimus loco cit. num. 307, et 312.

In assignando autem hujusmodi actum Qoisac-satis variant, ut constat ex sententiis ibidem relatis, § 4. Quæ autem nobis magis arrisit, et modo magis probatur, est actum inducentem formaliter remissionem peccatorum venialium debere esse contritionem, vel amorem charitatis formaliter, aut virtualiter. Et addimus hoc ultimum: nam si reperiantur alii actus doloris, contritione in specie inferiores (ut de attritione dicitur), qui participant charitatis modum, et referantur in Deum super omnia dilectum; satis probabile est tales actus et esse venialibus, quæ detestantur impossibiles, et illa forraaliter excludere, ut ibidem insinuavimus num. 332. Requiritur autem actum proxime assignatum probatur primo ex D. Thom. infra quæst. 87, art. 4, in corp, ibi: « Peccata venialia non possunt remitti absque pœnitentia formali, vel virtuali. » Et ad 2: « Licet ad remissionem peccati venialis non requiratur nova infusio habitualis gratiæ; requiritur tamen aliquis actus gratiæ, qui non potest esse in eo, qui subiacet peccato mortali. » Alii autem actus, qui non sunt vel contritio, vel amor charitatis formalis, aut virtualis, possunt esse in eo, qui existit in peccato mortali. Probatur secundo: quia ad remissionem venialis peccati requiritur aliquis actus eidem impossibilis: nullus autem assignabitur hujusmodi, nisi vel contritio, vel amor charitatis: reliqui namque sicut coherent cum mortali, sic etiam cum venialibus. Hæc vero, quæ nunc quasi per compendium non tam docemus, quam insinuamus, reperiet lector fuse, et nervose tradita loco citato quem omnino consulere debet.

- iihiio- 12 Sequitur autem ex præmissis supno-
 sitionibus formam excludentem peccata
 dic venialia debere esse aliquam hominis ope-
 rationem. Sequitur præterea prædictam do-
 ctrinam tenere non solum cum venialia
 remittuntur extra sacramenta, sed etiam
 quando illorum remissio per sacramenta
 fit. Quoniam sacramenta non causant re-
 missionem peccatorum formaliter, sed ef-
 fective: non enim sunt forma homini inhæ-
 rens, sed sunt causa efectiva instrumenta-
 liler talem formam produciens. Sequitur
 ulterius sacramenta non remittere adhuc
 per modum efficientis peccata venialia im-
 mediate, sed mediate. Quoniam ut sacra-
 menta effective causarent immediate remis-
 sionem peccatorum venialium, deberent
 efficere immediate formam, per quam ea
 remissio fit: quod non ita contingit. Id
 namque quod immediate produciatur per
 sacramenta, est gratia, non autem aliqua
 hominis operatio: quod autem immediate,
 et formaliter expellit venialia, non est gra-
 tia, sed operatio, ut supra diximus. Quare
 sacramenta solum expellunt peccata veni-
 alia mediate, nimirum quatenus efficiunt
 gratiam, quæ excitat, et concurrat ad actus,
 quibus homo formaliter, aut virtualiter,
 dolet de venialibus, iliaque efficaciter retra-
 ctat: per hunc enim actum peccata venia-
 lia immediate, et formaliter excluduntur.
- D. Tho. In qua doctrina perpetuus est D. Thomas:
 nam in 4, dist. 16, quæst. 2, art. 2, quæs-
 tiunc. 4, ait: « Dicendum, quod veniale
 « peccatum dimittitur per fervorem cha-
 « ritatis, qui explicite, vel implicite dile-
 « ctionem contineat. Et ideo illa, quæ nata
 « sunt de se excitare fervorem charitatis,
 • ¶ peccata venialia dimittere dicuntur. Hu-
 « jusmodi autem sunt, quæ gratiam con-
 « ferunt, sicut omnia sacramenta. » Et
 similia tradit dist. 12, quæst. 2, art. 2,
 quæstiunc. 1, et in hac 3 part, quæst. 79,
 art. 4, ubi explicans modum, quo sacra-
 mentum Eucharistiæ remittit peccata ve-
 nialia inquit: « Res hujus sacramenti est
 « charitas, non solum quantum ad actum,
 « qui excitatur in hoc sacramento, per
 « quod peccata venialia tolluntur, » Vi-
 deatur etiam quæst. 87, art. 2 et 3.
- Duæ ab- 13. Hinc vero aliqua luce promovemur,
 Fn^i'âc gra^um facimus, ut explicare possimus
 difficultate senti- modum, quo sacramentalia concurrunt ad
 tentiæ. delendum peccata venialia. Sed priusquam
 illum proponamus, refellenda» sunt duæ

sententiæ omnino, et extreme oppositæ:
 quarum una minus, et alia plus, quam
 oportet, defert sacramentalibus in ordine
 ad prædictum effectum. Quidam enim di-
 cunt sacramentalia solum illa dimittere
 objective, sive excitative, quatenus per mo-
 dum objecti cogniti excitant animum ad
 aliquem actum honestum, per quem tol-
 luntur venialia. Quidam vero sentiunt
 sacramentalia tollere immediate hæc pec-
 cata.

Sed prior sententia nimis abjecte de sa-
 cramentalibus sentit. Tum quia prædi-
 ctus modus concurrendi objective, sive ex-
 citando ad actum honestum, quo deleantur
 venialia, commune est aliis rebus, quæ sa-
 cramentalia non sunt, ut picturis et sacris
 imaginibus. Tum quia ex opposito fieret sa-
 cramentalia non minus prodesse visa, aut
 cognita, quam in re suscepta: nam per
 hoc. quod cognoscantur, possunt movere
 objective: unde supervacaneum esset in
 ordine ad hunc effectum se aspergere aqua
 benedicta, et suscipere benedictionem epis-
 copalem, sed sufficeret hæc cognoscere. Tum
 quia prædictum effectum excitandi devo-
 tionem, et delendi ea via peccata venialia
 operatur non solum v. g. aqua benedicta,
 sed etiam alia quævis aqua, quæ putetur
 benedicta: nam supposita hac apprehensio-
 ne excitat ad eosdem motus: quare in or-
 dine ad talem effectum nulla esset diffe-
 rentia inter aquam benedictam, et non
 benedictam: quod est absurdum. Posterior
 vero sententia peccat per excessum, et re-
 fellitur primo: quoniâ sacramentalia non
 tollunt meliori, aut intimiori modo pec-
 cata venialia, quam sacramenta: hæc autem
 non excludunt prædicta peccata immediate,
 sed solum mediate, ut proxime vidimus,
 et latius ostendimus loco citato: ergo sacra-
 mentalia non tollunt peccata venialia im-
 mediate. Secundo quia sacramentalia non
 excludunt venialia formaliter per se ipsa;
 siquidem in se accepta sunt in diverso
 subjecto; sed illa expellunt effective, aut
 deprecativè causando scilicet in aliquo ge-
 nere formam, per quam immediate, et
 formaliter excluduntur: sic enim, aut
 nullo modo excludenda sunt, ut supra
 diximus: sed sacramentalia non causant
 immediate formam, per quam venialia
 excluduntur: ergo sacramenta non tollunt
 immediate venialia. Probatur minor: quia
 forma immediate expellens venialia est
 aliqua

aliqua hominis operatio, ut constat ex dictis: talis autem operatio cum vitalis sit, non causatur immediate a sacramentalibus, sed ab homine, in quo recipitur, et qui per eam vivit; ergo sacramentalia non causant immediate illam formam, perquam immediate, et formaliter excluduntur venialia.

Tenendum itaque est sacramentalia in ordine ad excludendum venialia peccata habere aliquem concursum, sive influxum plusquam objective: sive talis influxus sit per modum efficientiæ, ut contingit in sacramentis; sive sit per modum impetrationis exorationibus Ecclesiæ, quibus sacramentalia sacramentantur, quemadmodum se habent in ordine ad plures alios effectus ut exposuimus dub. præced. § 2. Tenendum etiam est illum concursum non esse immediatum vel in passivam venialium exclusionem, vel in actum illum humanum, per quem formaliter excluduntur. Unde relinquitur, quod sacramentalia concurrant ad prædictam expulsionem mediate, causando scilicet principium talis operationis, nempe vel gratiam habitualement, vel auxilia, quibus talis operatio fit: sicut eodem modo sacramenta dicuntur ad prædictum effectum concurrere, ut vidimus num. præced. Nequeunt autem sacramentalia concurrere causando gratiam habitualement; alias essent vere, et proprie sacramenta: quippe quæ causarent, et significarent gratiam sanctificantem in eorum usu productam: id autem esse falsum et omnes docent, et constat ex dictis num. 3. Quare consequens est sacramentalia solum concurrere ad remissionem peccatorum venialium causando aliquo causalitatis genere auxilia peculiariter ad eliciendum operationes, per quas venialia formaliter remittuntur. Et hæc quidem sunt satis legitima, et manifesta corollaria doctrinæ lusing traditæ loco sæpius citato. Quare quod in præsentibus superest discutiendum, et decidendum, est, an prædictus sacramentalium concursus sit physicus, vel moralis, et an dici debeat ex opere operantis, vel ex operato. Et licet circa hoc occurrant plures dicendi modi, curabimus veriore resolutorie proponere, trahendo, quantum fieri potuerit, cæteros in concordiam, et præsertim duos principaliores, qui minus conciliari posse videntur.

§H.

Explicatur veritas aliquibus assertionibus.

14. Dicendum est primo non implicare, quod sacramentalia concurrant instrumentaliter physice ad peccatorum venialium remissionem. Hanc assertionem tueri debent omnes Auctores asserentes sacramenta novæ legis hoc modo influere, quos dedimus disp. 4, dub. 4, § 1. Et probatur a Fundame-
paritate: quia non implicat sacramenta concurrere instrumentaliter physice ad remissionem peccati mortalis: ergo nec implicat, quod sacramentalia concurrant instrumentaliter physice ad peccatorum venialium remissionem. Antecedens constat ex dictis disp. cit. dub. 3 et 4. Consequentia vero videtur evidens: quia si non obstante, quod sacramenta sint res corporeæ, possunt participare aliquam virtutem spiritualem supernaturalem, per quam instrumentaliter physice agant in anima, producendo gratiam sanctificantem, per quam peccata mortalia formaliter excluduntur: ergo pariter non obstante, quod sacramentalia sint res corporeæ, possunt nihilominus participare similem virtutem, qua agant in anima, producendo in illa auxilia, per quæ saltem mediate excludantur peccata venialia.

Confirmatur primo: nam de facto sacramenta prædicto modo concurrunt ad venialium exclusionem; nimirum conferendo non tantum gratiam habitualement, sed etiam auxilia, quibus homo excitatus, et motus elicit actus contritionis, et amoris charitatis, per quos immediate, et formaliter excluduntur venialia, ut diximus tract. 15, disp. 2, dub. 8, num. 330: ergo non repugnat res alias, quas sacramentalia vocamus, elevari eodem modo, ut eodem modo concurrant ad producendum eadem auxilia: atque ideo non implicat, quod instrumentaliter physice excludant peccata venialia saltem mediate, id est mediis actibus, qui procedunt ab eis auxiliis, et qui venialia formaliter expellunt. Confirmatur secundo, et declaratur amplius: quoniam ex una parte res, quæ assumuntur ad rationem sacramenti, non sunt minus materiales, quam res, quæ assumuntur ad rationem sacramentalium: ex alia vero parte gratia habitualis non est minus spiritualis, quam gratia auxilians: ergo si sacramenta pro-

ducunt de facto instrumentaliter physice gratiam habitualement, nulla est implicatio in eo, quod sacramentalia praedicto modo concurrant ad auxilia, et eis mediantibus, et influentibus ad actus, per quos venialia formaliter excluduntur. Patet consequentia : nam talis implicatio deberet esse vel ex parte rei, quae elevatur : vel ex parte rei..ad quam producendam, aut causandam elevatio sit.

1'rsedu-
rujriiT*CQJQS
Nec momenti erit, si dicatur Ecclesiam, est instituire sacramentalia, non habere efficaciam ut eis possit communicare virtutem, aut elevationem physicam ad praedictos effectus. Id, inquam, nihil valet. Tum quia non est de essentia sacramentalium, quod instituantur immediate ab Ecclesia : possent enim retenta eadem specifica ratione a Deo immediate institui : Deus autem posset communicare illis virtutem instrumentariam physicam, sicut illam de facto communicat sacramentis. Tum etiam quia licet Ecclesia nequeat physice elevare sacramentalia, ut ipsa deinceps physice attingant auxilia, et eis mediantibus concurrant ad remissionem peccatorum venialium ; potest nihilominus suis orationibus impetrare, quod Deus sacramentalia ab eadem Ecclesia instituta, et assignata elevet virtute physica, ut influant physice in suos effectus. Nec enim in hoc ulla major repugnantia apparet, quam in eo, quod Ecclesia suis orationibus impetret alios effectus, quos ipsa physice efficere non valet, sed a solo Deo physice proveniunt, utputa gratiam sanctificantem, conversionem peccatorum, sanitatem corporum, miracula, et alia similia. Nulla itaque est contradictio in eo, quod sacramentalia Ecclesiae concurrerent instrumentaliter physice ad venialium remissionem.

Secunda conclusio.
15. Dicendum est secundo sacramentalia de facto non concurrere instrumentaliter physice, vel alio efficientiae genere ad remittendum venialia; sed solum concurrere per viam impetrationis. Hanc assertionem tuentur omnes, qui in universum negant sacramentalia causare remissionem venialium ex opere operato : quos dabimus numero 27. Probatur quoad omnes ejus partes : nam in primis cum sacramentalia excludere instrumentaliter physice peccata venialia, sit opus ex sola Dei voluntate dependens, quippe quod importat plura

Molivi.

innaturalia, et supernaluralia.utputa quod sacramentalia eleventur per virtutem supernaluralem, et quod agant in animam ; ut prudenter.el rationabiliter id asseratur, non s illicit niera rei non repugnantia, quam numero praecedenti concessimus ; sed insuper desideratur aliquod urgens fundamentum vel ab auctoritate, vel ex ratione : nihil autem horum occurrit : ergo sacramentalia non concurrunt instrumentaliter physice ad delendum venialia. Probatur minor : quia nullum potest produci testimonium vel Scripturae, vel Conciliorum, in quo asseratur sacramentalia dimittere venialia praedicto modo. Nulla etiam traditio Patrum illi affirmat. Nulla denique illud evincit necessitatis ratio. quippe dimissio venialium per sacramentalia potest satis congruenter aliter explicari : sicut etiam explicantur alii eorum effectus, v. g. remissio poenarum, expulsio daemonum, sanitas corporum, et similes, de quibus diximus § 2 dubii praecedentis. Et confirmatur praeccludendo tacitam evan-
sionem : nam quod sacramenta causent de facto gratiam, et alios effectus instrumentaliter physice, probatur urgentissimis fundamentis : quia nimirum de fide est, illa vere, et proprie causare, quod sine influxu eorum physico verificari non potest : et quia nisi ita causarent, non distinguerentur a sacramentis antiquis, nec forent illis excellentiora ; quod est absurdum, ut fuse expendimus disput. 4, dubio 4. Nihil autem simile in praesenti occurrit: quia de fide non est sacramentalia causare vere, et proprie remissionem venialium : nec ullum inconueniens est dicere, quod in modo causandi non differant a sacramentalibus antiquis, licet habeant copiosorem effectum. Ergo sine convenienti fundamento deferretur sacramentalibus causalitas instrumentaria physica ad tollendum venialia. Accedit sacramentalia plurima esse, et frequentissime repeti, ut palet in signatione crucis, aspersione aquae, benedictionibus Episcoporum, et similibus. Inverisimile autem apparet, quod toties producantur innumerabiles qualitates physicae elevantes sacramentalia. Hoc autem inconueniens non occurrit in sacramentis, quae nec toties repetuntur, nec eadem facilitate applicantur : et aliunde ordinantur ad effectum magis necessarios.

Quod vero sacramentalia non concurrant ap

l'onli
nualio
proba-
lionis.

ad prædictum effectum alio efficientia; genere, suadetur : quoniam ultra efficientiam physicam non est assignabitur alia, quam moralis : nec datur efficientia moralis, nisi per modum meriti. Porro sacramentalia non sunt meritum, nec operatio humana ; sed quid extrinsecum, ut ex se liquet. Ergo nequeunt causare ulla efficien'ia morali. Quod autem in eorum usu, et applicatione soleat meritum reperiri, ut cum justus illis religiose utitur ; non probat ipsa influere moraliter efficiendo ; sed quod illis utens mereatur præmium talibus operationibus correspondens. Recolantur, quæ diximus disp. 4, dub. 2, ubi hoc et aliis motivis ostendimus sacramenta non esse causas efficientes morales.

16. Et inde facile colligitur ultima assertionis pars, nempe sacramentalia delere venialia per viam impetrationis. Tum a sufficienti dinumeratione : nam sacramentalia delent venialia, ut est communis Catholicorum assertio : sed non delent efficiendo illum effectum vel causalitate physica, vel efficientia morali, ut ostendimus : ergo eam remissionem causant per viam impetrationis. Tum etiam quia sacramentalia eodem proportionabiliter modo causant remissionem venialium, quo causant remissionem pœnarum : sed hanc causant non efficiendo physice, nec illam merendo, sed per viam impetrationis, ut diximus numero 8; ergo non physice, nec meritorie, sed per viam impetrationis causant remissionem venialium. Tum præterea quia cum sacramentalia habeant esse per determinationem Ecclesiæ, quæ auctoritate pollet illa instituendi, et applicandi ; illam vim, illumque causalitatis modum intelligenda sunt habere, quæ Ecclesia ipsis attribuire potest : Ecclesia autem non potest dimittere peccata venialia influxu physico, immutando hominum animas ; atque ideo nec prædictum concurrendi modum communicare valet rebus, quas, prout vult, instituit sacramentalia : hæc igitur non excludunt causalitatem physicam venialia : e converso autem Ecclesia habet sufficientem virtutem, ut per modum deprecationis consequatur talem effectum, nempe orando, et illum appetendo : et sic se gerit, quando sacramentalia consecrat : ergo sacramentalia concurrunt ad remissionem venialium prædicto modo, videlicet per viam deprecationis, ut exhibentia, et

repræsentantia Deo orationes Ecclesiæ.

Confirmatur : quia ille modus causalitatis, aut concursus attribuendus est sacramentalibus, qui sufficit ad verificandum. quod causant remissionem venialium : nec enim oportet, ut supra dicebamus, eis attribuire omnem concursum non implicantem ; sed ad verificandum, quod sacramentalia causant remissionem venialium, sufficit ad eam concurrere per viam impetrationis, deferendo, et repræsentando orationes Ecclesiæ : ergo sacramentalia hoc modo ad prædictum effectum concurrunt. Minor liquet : nam quæ orando consequimur, causare dicimur : et ita Sancti orando causant effectus, quos impetrant, ut aliorum conversionem, sanitatem corporalem etc.: ergo ut sacramentalia vere dicantur causare venialium remissionem, sufficit, quod ad eam concurrant per viam impetrationis, sive in virtute orationum Ecclesiæ. quibus dedicantur, et in ratione sacramentalium constituuntur.

17. Dicendum est tertio, quod loquendo de remissione immediata, et formali peccatorum venialium, sacramentalia non causant talem remissionem ex opere operato, sed ex opere operantis. Sic docent omnes Auctores (etsunt plurimi), qui absolute et absque distinctione negant sacramentalia causare remissionem venialium ex opere operato, ut numero 27 videbimus. Probatur ratione satis efficaci : nam quando forma, perfectio, aut effectus communicatur subjecto non supra, sed juxta ejus dispositionem ; non fit, nec communicatur ex opere operato, sed ex opere operantis : atqui remissio formalis et immediata peccatorum venialium, quæ per sacramentalia contingit, non fit supra, sed juxta dispositionem subjecti : ergo loquendo de remissione hujusmodi, sacramentalia non causant illam ex opere operato, sed ex opere operantis. Consequentia est legitima. Et major certa : quoniam tota differentia assignata a Theologis inter communicationem ex opere operantis, et communicationem ex opere operato, consistit in eo, quod in priori non communicatur forma cum excessu supra dispositionem subjecti, sed juxta commensurationem ad illam ; ut cum elicienti amorem charitatis communicatur gratia, et quando elicienti actum perfectæ contritionis ut quatuor communicatur gratia ut quatuor : e contra vero in secunda communicatur

ConCr-
DrttiO.

Tertb
conclu-
sio.

Funda-
ne satis efficaci : nam quando forma, perfec-
tio, aut effectus communicatur subjecto non supra, sed juxta ejus dispositionem ; non fit, nec communicatur ex opere operato, sed ex opere operantis : atqui remissio formalis et immediata peccatorum venialium, quæ per sacramentalia contingit, non fit supra, sed juxta dispositionem subjecti : ergo loquendo de remissione hujusmodi, sacramentalia non causant illam ex opere operato, sed ex opere operantis. Consequentia est legitima. Et major certa : quoniam tota differentia assignata a Theologis inter communicationem ex opere operantis, et communicationem ex opere operato, consistit in eo, quod in priori non communicatur forma cum excessu supra dispositionem subjecti, sed juxta commensurationem ad illam ; ut cum elicienti amorem charitatis communicatur gratia, et quando elicienti actum perfectæ contritionis ut quatuor communicatur gratia ut quatuor : e contra vero in secunda communicatur

forma cum excessu supra dispositionem subjecti, ut contingit in eliciente attritionem, cui communicatur gratia propter virtutem sacratnenti. et in eliciente contritionem ut quatuor, cui communicatur in sacramento gratia ut sex ; quia nec attritio de se disponit sufficienter ad gratiam, nec contritio ut quatuor ad gratiam ut sex : sed ea communicatio fit ex opere operato, sive ex meritis Christi applicatis per sacramenta. Et nisi hæc differentia observetur, tollitur propria ratio distinctionis inter communicationem ex opere operantis, et communicationem ex opere operato.

Minor autem in qua poterat esse difficultas, probatur ex supra dictis : quoniam licet sacramentalia concurrant ad remissionem venialium, ut omnes supponimus ; nihilominus talis remissio non fit formaliter per ipsa sacramentalia, quæ quid extrinsecum sunt : nec fit formaliter per aliquod donum habituale, præcisive ab omni operatione, et per sacramentalia productum, aut communicatum : sed fit formaliter, et immediate per aliquam hominis operationem peccatis venialibus repugnantem, et impossibilem, ut constat ex præsuppositis numero 12. Sed eo ipso remissio venialium, quæ in usu sacramentalium contingit, non fit supra, sed juxta dispositionem et conformiter ad illam ; siquidem prædicta hominis operatio ex natura sua opponitur venialibus, et illa excludit : sicut ob eandem rationem non est supra, sed juxta conditionem gratiæ habitualis, quod expellat peccata mortalia. Ergo remissio formalis, et immediata venialium, quæ in usu sacramentalium contingit, non est supra, sed juxta subjecti dispositionem.

Kobora- Confirmatur : nam si sacramentalia causarent ex opere operato formalem, et immediatam venialium remissionem ; talis remissio vel in toto, vel saltem in parte fieret supra dispositionem subjecti : si enim id excludatur, nulla est ratio, quare sacramenta dicantur influere ex opere operato in prædictum effectum : consequens est falsum : ergo et antecedens. Itobatur minor : quia nec omnium peccatorum venialium, nec alicujus peccati venialis remissio fit absque forma intrinseca, quæ illa excludat : alios talis remissio fieret per condonationem extrinsecam, sicut contingit in remissione poenarum ; quod est falsum, et a nobis rejectum loco cit. ex tract. 15, num.

305. Talis autem forma est aliqua hominis operatio peccatis vel in toto, vel in parte excludendis ab intrinseco, et ex natura sua impossibilis, ut ibidem ostendimus num. 312. Nunquam ergo in usu sacramentalium contingit, quod remissio venialium vel in toto, vel in parte fiat supra dispositionem subjecti.

ab illo : et tamen sacramentum plurimum ad illam remissionem prodest : quia efficit de facto talem gratiam, et quia furie gratia non adesset, si non concurreret sacramentum. Sed hæc magis constabunt ex immediate dicendis.

De remissione mediata, et causaliter peccatorum venialium, sacramentalia causant talem remissionem ex opere operato. Sic docent, qui absolute, et sine distinctione affirmant sacramentalia causare ex opere operato remissionem venialium : et illos dabimus numero 25. Probatur ratione : quia sacramentalia inducere mediate, et causaliter remissionem peccatorum venialium est causare auxilia moventia ad actus, per quos venialia immediate, et formaliter excluduntur : sed sacramentalia causant in proprio genere, videlicet per viam impetrationis, prædicta auxilia ex opere operato : ergo sacramentalia causant ex opere operato mediatam, et causalem peccatorum remissionem. Consequentia patet. Et major ostenditur : quia venialia excluduntur mediate, et causaliter per talia auxilia : ergo quod causal talia auxilia, causant mediatam, et causalem peccatorum remissionem. Minor autem suadetur : quia sicut Ecclesia potest suis orationibus impetrare prædicta auxilia : sic etiam sacramentalia habent vim illa impetrandi ex orationibus Ecclesiæ, quibus sacramentalia sacrantur, et quas Deo offerunt, et repræsentant, ut magis explicuimus numero 16 : ergo sacramentalia in suo genere, id est, per viam impetrationis causant auxilia influentia in actus, per quos venialia immediate, et formaliter excluduntur.

Confirmatur primo : nam concedere omnino oportet, quod sacramentalia delent aliquomodo peccata venialia ex opere operato : atqui non causant ex opere operato formalem, et immediatam eorum remissionem, ut constat ex dictis num. præced. ergo saltem causant ex opere operato remissionem eorum mediatam, et causalem. Caetera constant. Et major probatur : quia communis, et vera Catholicorum sententia est sacramentalia quædam remittere peccata venialia, et ad hunc effectum ordinari : ad quam veritatem salvandam necessarium est fateri, quod sacramentalia influant aliquo modo ex opere operato in illorum remissionem. Si enim in eorum usu fieret *Salraant. Curs. thcolog. tom. XVII.*

venialium remissio omnibus modis ex opere operantis ; non magis proficerent sacramentalia, quam aliæ plures res, quæ sacramentalia non sunt, et in quarum pio usu, aut contemplatione solent venialia ex opere operantis deleri, ut in sacris imaginibus, et in lectione piorum librorum contingit. Cum autem hoc sit satis absurdum, ulpole communi fidelium apprehensioni repugnans ; nulla ratione negari debet, quod sacramentalia causent aliquo modo ex opere operato venialium remissionem.

Confirmatur secundo : quia eo proportionali modo sacramentalia causant ex opere operato remissionem venialium, quo illam causant sacramenta : non enim oportet, quod sacramentalia in hac causalitate præemineant, sed magis quod cedant sacramentis : sed sacramenta causant ex opere operato remissionem peccatorum venialium mediatam, et causalem, quatenus ex opere operato causant gratiam, et auxilia, quæ influunt in operationes, per quas venialia formaliter, et immediate excluduntur, ut explicuimus tract. 15, disp. 2, dub. 8, a num. 327 : ergo similiter sacramentalia causant ex opere operato mediatam, et causalem venialium remissionem, quatenus ex opere operato causant in suo genere per viam impetrationis auxilia, quæ influunt in actus formaliter, et immediate excludentes venialia.

20. Quæ omnia magis ex eo roborantur, quod D. Thomas semper, quantum videre potuimus, declarat prædicto modo concursum tam sacramentorum, quam sacramentalium ad remittendum venialia. Nam ultra testimonia numero 12 relata, in quæst. 7, de *Malo*, art. 12 inquit : « Sunt quædam, quæ causant remissionem peccati venialium, in quantum inclinant voluntatem ad ferventem charitatis actum secundum tria prædicta : et sic per sacramenta novæ legis venialia peccata remittuntur. Producent enim talia sacramenta gratiam, et auxilia, quibus voluntas inclinatur ad eum fervorem. Fit in hac 3 part, quæst. 87, art. 3, sibi objecit in hunc modum : « Videtur, quod peccata venialia non remittuntur per aspersionem aquæ benedictæ, et episcopalem benedictionem, et alia hujusmodi. Peccata enim venialia non remittuntur sine poenitentia, ut dictum est : sed poenitentia per se sufficit ad remissionem venialium peccatorum : »

ergo ista nihil operantur ad hujusmodi remissionem. * Et respondet : « Ad primum dicendum, quod omnia ista causant remissionem peccatorum venialium, in quantum inclinant animam ad motum pœnitentiæ, qui est detestatio peccatorum vel explicite, vel implicate. » Fit autem hujusmodi inclinatio per auxilia gratiæ. quæ sacramentalia consequuntur per viam impetrationis. El ibidem in resp. ad 3, inquit ; Dicendum, quod per prædicta tolluntur quidem peccata venialia quantum ad culpam, tum virtute alicujus satisfactionis, tum etiam virtute Charitalis, cujus motus per prædicta excitatur. ¶ Prodicia vero excitatio non est a sacramentalibus mere objective, aut per modum objecti cogniti : hoc enim convenit pluribus aliis rebus, et jam supra a nobis rejectum est num. 13. sed fit a sacramentalibus per viam impetrationis, quatenus ex vi orationum Ecclesiæ, quibus consecrantur, impetrant homini pie illis utenti aliquod auxilium ad eliciendum Charitatis amorem. Denique idem S. Doctor eadem quæst. art. 2, generaliter statuit ! : Ad hoc, quod peccatum veniale tollatur, non requiritur, quod infundatur aliqua habitualis gratia : sed sufficit aliquis motus gratiæ, vel Charitati ad ejus remissionem. Et in resp. ad 1: « Remissio peccatorum venialium est effectus gratiæ, per actum scilicet, quem de novo elicit. » Et ad 3: « Ad tollendum maculam peccati mortalis requiritur infusio gratiæ. Sed ad tollendam maculam venialis peccati requiritur aliquis actus procedens ex gratia, per quem removeatur inordinata adhaesio ad rem temporalem. » In quibus testimoniis, el aliis, quæ omittimus, manifestum est D. Thomaui sentire, quod ferma immediate expellens peccata venialia non est gratia habitualis, sed actus ex gratia procedens; gratia vero effective, et causaliter se habente ad prædictam remissionem: et rursus quod tam sacramenta, quam sacramentalia catenas dicuntur causare remissionem venialium, quatenus inclinant voluntatem ad actum præmissum ; dicuntur vero ita inclinare, quia causant: gratiam vel habitua-lem, vel actualem, sive auxilientem, quæ est principium talis inclinationis. Et hæc v t in summa sententia nostra, quam diversis assertionibus explicuimus.

Fiet aulem magis perspicua confe-

rende inter se medum, quo sacramenta remittunt mortalia, et modum, quo sacramentalia remittant venialia : qui partim conveniunt, et partim differunt. Etenim sicut ad hoc, quod sacramentum v. g. pœnitentiæ cause! remissionem mortali-um, requiritur aliquis actus ex parte suscipientis, quo prodictum sacramentum suscipiat: sic etiam ut aliquod sacramentale v. g. aqua benedicta causet remissionem venialium requiritur aliquis actus, quo quis pie, el religiose recipiat illud sacramentale. El sicut posito illo actu cum sacramento pœnitentiæ, producit sacramenti effectus, qui est gratia habitualis : sic etiam posito illo actu cum sacramentali, producit sacramentalium effectus, qui est gratia actualis, sive auxilians, ad quam sequitur aliqua operatio venialibus repugnans. Et sicut formalia, et immediata remissio mortali-um in sacramento pœnitentiæ non fit nec per sacramentum ipsum, nec per actum, qui ad ipsum suscipiendum disponit; sed fit per gratiam habitua-lem, quæ ad prædicta sequitur ; sic etiam formalis, et immediata remissio venialis in prædicto sacramentali non fit per aquam benedictam, nec per actum, quo religiose suscipitur, sed fit per alium actum venialibus repugnantem, qui post prædicta succedit. Et in his quidem conveniunt, et similitudinem habent.

Sed differunt in non paucis. Tum in eo, quod effectus immediatus sacramenti pœnitentiæ est gratia habitualis : effectus autem immediatus sacramentalis non est hujusmodi gratia, sêd gratia actualis, sive auxiliaris. Tum etiam in eo et (sequitur ex procedenti), quod sacramentum pœnitentiæ valide susceptum infert infallibiliter perse loquendo remissionem peccati mortalis : sacramentale vero licet pie susceptum non infert infallibiliter remissionem venialium. Nam habitualis gratia, quæ est effectus sacramenti, opponitur formaliter, et immediate peccato mortali : quare sacramentum pœnitentiæ valide susceptum, et talem gratiam produ-ens inducit infallibiliter peccati mortalis remissionem. Sed gratia actualis, sive auxilians, quæ est sacramentalium effectus, non habet oppositionem formalem, et immediatam cum peccatis venialibus. sed solum mediatam, videlicet mediante aliqua operatione in quam voluntatem inclinant, ut proxime vidimus ex D. Thoma : et quia talis operatio est libera, potest omitti,, et aliquando

aliquando omittitur : quaro sacramentale valido, sive pie susceptum, causansque in suo genere primum suum effectum, nempe aliquod gratiæ actualis auxilium, non inferi omnino infallibiliter remissionem venialium, 'funi denique in eo (et ex præcedentibus colligitur). quod ubi sacramentum pœnitentiæ remittit unum peccatum mortale, remittit etiam omnia mortalia, quæ in subjecto reperit : sed licet sacramentale remittat unum veniale, vel aliqua, non propterea remittit infallibiliter omnia, quæ in suscipiente tales sacramentalium inveniuntur. Quoniam gratia habitualis habet essentialem oppositionem cum omnibus, el singulis peccatis mortalibus : quare eo ipso, quod sacramentum pœnitentiæ suum effectum, nempe talem gratiam producat, et excludat aliquod mortale ; pariter excludit ea omnia, quæ reperit in subjecto. Sed gratia actualis, quæ est sacramentalium effectus, non habet formalem, et immediatam oppositionem cum venialibus, nec illa excludit nisi mediante actu, ad quem eliciendum inclinatur, et concurrunt : talis autem actus potest inæqualiter respicere venialia, detestando scilicet quædam, et non detestando alia : et ideo fieri valet, quod sacramentale remittat unum, aut aliqua peccata venialia, quin remittat omnia, quæ in suscipiente inveniuntur : et sic frequentius contingit ob latentem el inordinatam animi adhæ- sionem ad aliqua temporalia.

22. Nec refert, si contra primam ex assignatis differentiis opponas nos minus consequenter dicere, quod sacramentalia causant in suo genere gratiam actualem, sive auxilientem, non autem habitua-lem. Sacramentalia enim, ut supra statuimus, non concurrunt ad causandam vel gratiam actualem, vel ea mediante remissionem venialium, nisi per viam impetrationis fundata » in orationibus Ecclesiæ. quibus sacramentalia sacrantur. Prædicto autem causalitatis modo concurrero etiam possunt ad habitua-lem gratiam : quippe nullum est inconueniens, quod orationes Ecclesiæ, et sacramentalia, ut eas repræsentant, impetrent, et consequantur gratiam hujusmodi. Ergo minus recto sacramentalium concursus restringimus ad solam gratiam actualem

Respondetur negando assumptum, sive antecedens: nam cum agamus de venialium remissione per sacramentalia ; merito

affirmamus horum concursus non dirigi ad consequendum habitua-lem gratiam, sed solum actualem, sive auxilientem, quæ inclinet ad exercitiam venialium detestationem. Et ratio est: quoniam venialium remissio supponit essentialiter remissionem mortali-um, atque ideo et gratiam sanctificantem, perquam solam ista remittuntur. Unde illa, quæ tendunt ad remittendum præcise venialia, ut sacramentalia sunt, non ordinantur ad consequendam ullo modo primam gratiam habitua-lem ; sed eam in subjecto præsupponunt : atque ideo nec per viam impetrationis in illam influunt. Recolantur, quæ diximus loco cit. ex tract. 15, nu. 303, et videatur etiam D. Thom. in 4, dist. 16, quæst. 2, art. 1, quæstiunc. 3, ubi ait: « Remoto priori removetur posterius: nec posterius restituitur, nisi restituto priori. Fervor autem charitalis, cui veniale opponitur, est posterior ipsa charitate. Unde quando diu charitas non restituitur, nec fervor charitalis reparari potest: in qua reparatione consistit peccati venialis dimissio: sicut etiam in reparatione charitatis dimissio mortalis. Et ideo non potest veniale dimitti, cui mortale non dimittitur. » Hac itaque causa sacramentalia, cum ordinantur ad venialium remissionem, non ordinantur ad consequendum gratiam adhuc per viam impetrationis; sed talem gratiam supponunt in subjecto, quod fructuose prædictis sacramentalibus utitur.

Juxta præmissam itaque doctrinam duabus ultimis assertionibus digestam, explicatam, veras ex parte reputamus duascordia principales opiniones infra referendas, et posse ad concordiam revocari. Nam quæ docet sacramentalia causare remissionem venialium ex opere operato, referenda est ad remissionem mediatam, et prout in causa : concurrunt enim sacramentalia ex opere operato ad gratiam actualem, sive auxilientem, vi cujus elicitur actus venialia formaliter, et immediate remittens. Quæ autem negat sacramentalia remittere venialia ex opere operato, referri debet ad remissionem venialium sumptam formaliter in se ipsa: sic enim accepta fit per actum virtutis, qui est opus operantis, et habens de se sufficientem vim ad delendum venialia. Quæ duo satis constant ex supra dictis. El nisi prædictæ opiniones ita

temperentur, falsæ a nobis reputantur. Si autem inquiras, quid absolute dicendum sit, nempe sacramentalia remittere venialia ex opere operato? an e converso ex opere operantis? Respondetur neutrum absolute dici debere, sed sub præmissa distinctione, sicut in æquivocis solet contingere: nam in passiva venialium remissione datur aliquid, quod est opus operaturo, nempe gratia auxilians ad retractationem venialium inclinans; et aliquid, quod est opus operans, scilicet operatio hominis venialia immediate excludens: quocirca non possumus absolute dicere, quod sacramentalia causent remissionem venialium ex opere operato; nec quod illam remissionem causent ex opere operantis. Sed dicendum est remissionem mediatam, et causalem fieri ex opere operato; remissionem autem formalem, et immediatam fieri ex opere operantis.

§III.

Referuntur, et convelluntur adversantes opiniones.

Prima opinio contraria. 23. Contra primam nostrarum assertionum referri possunt omnes Auctores relati disp. 3, num. 43, et 67, qui sentiunt implicare, quod sacramenta nostra concurrant instrumentaliter physice ad producendum gratiam, et similes effectus: facile enim convincitur eos idem a fortiori sentire de sacramentalium concursu. Motiva vero quibus uluntur, communia sunt: sed convulsa etiam fuerunt locis relatis. Nec aliquod novum in præsentī occurrit, cui opus sit satisfacere.

Secunda. 24. Contra secundam conclusionem nui-
um aperimus Auctorem, qui expresse
tueatur sacramentalia concurrere instru-
mentaliter physice ad delendum venialia.
Sed tamen Nugnus in præsentī post 4,
conclus. § *Tertio dico*, asserit id esse satis
probabile. Et probat: quia sic tribuitur
major excellentia sacramentalibus. Sed
hoc levi manu dispellitur: nam hæc, quæ
dependent ex voluntate Dei. nec asse-
renda, nec extendenda sunt ob solam
majorem rerum convenientiam, aut ex-
cellentiam; sed habito respectu ad mani-
festationem prædictæ voluntatis. quæ nobis
revelatur per doctrinam Scripturæ. et tra-
ditionem Ecclesiæ: nihil autem simile

occurrit, ut dicamus sacramentalia esse de
facto causas physicas remissionis venia-
lium: unde temere, aut minus sobrie illam
causalitatem eis deferremus. Et plane si
motivum oppositum quid valeret, probaret
etiam sacramentalia remittere semper
omnia venialia quoad culpam, et pronam:
id enim ex una parte non implicat, el ex
alia magis affert sacramentalium excellen-
tiam: at consequens nemo non videt esse
falsum, et absurdum, et quod a nullo ad-
mittatur.

Melius posset argui pro prædicta sen-
tentia: nam sacramenta nostra sunt causæ
instrumentales physicæ tum gratiæ, tum
remissionis peccatorum tam mortalium,
quam venialium, ubi ad hos effectus con-
currunt: ergo idem dicendum est de sacra-
mentalibus nostris in ordine ad venialium
remissionem. Antecedens constat ex dictis
disp. 4, dub. 4. Consequentia vero proba-
tur: nam ideo asseruimus sacramenta nos-
tra esse causas physicas, quia de fide est
sacramenta nostra causare vere, et proprie
tum gratiam, tum remissionem peccato-
rum; et quia vera, el propria sacramen-
torum nostrorum causalitas nequit salvari
per solum concursum moralem; alque
ideo exigit physicum illorum influxum:
sed hic etiam discursus militat in sacra-
mentalibus; siquidem communis Ecclesiæ
doctrina est sacramentalia vere remittere
venialia peccata: ergo si sacramenta cau-
sant physice gratiam, et peccatorum remis-
sionem; idem proportionabiliter dicendum
est de sacramentalibus in ordine ad ve-
nialia remittenda.

Respondetur concessō antecedenti, ne-
gando consequentiam: *et* disparitas haud
obscure constat ex dictis num. 15. Ad con-
sequents autem probationem dicendum
est præmissum illum discursum optime
juxta subjectam materiam procedere in sa-
cramentis, non autem in sacramentalibus.
Tum quia de fide est sacramenta nostra non
solum causare gratiam, et alios effectus,
sed etiam causare vere, et proprie, ut os-
tendimus disp. cit. dub. 1, quæ vera, et
propria sacramentorum causalitas salvari
nequit absque influxu physico. Sed licet sit
de fide, vel ad fidem pertineat, quod sa-
cramentalia causant; non est de fide, quod
causant vere, et proprie; nemoque producet
testimonium, vel urgens aliquod motivum,
quo id convincat: ad salvandum autem,

quod

quod sacramentalia causant, præscindendo
a proprietate causalitatis, sive influxus,
non requiritur determinate concursus phy-
sicus, sed alius quivis inferior sufficit, ut
ex se liquet. Tum etiam quia non solum
certum est sacramenta nostra causare vere,
et proprie, sed etiam causare effective, et
per modum instrumenti, ut constat ex
Concil. Tridentino sess. 6, cap. 7, ibi:
Instrumentalis item sacramentum baptismi:
nequeunt autem sacramentum esse instru-
menta nisi vel physice, vel moraliter:
cumque esse nequeant instrumenta moralia
vere, et proprie, ut late deduximus disp.
cit. dub. 2, el 4, per legitimam consequen-
tiam infertur ea esse instrumenta physice
influentia in gratiam, et similes effectus,
tied in sacramentalibus nec apparenter oc-
currit hoc motivum: nam licet de eis dica-
tur, quod remittant venialia, causentque
alios effectus: in nullo tamen gravis aucto-
ritatis testimonio reperimus. quod sint ins-
trumenta, vel quod effective causent: si au-
tem res ita se habet, nulla ratione obligamur
asserere illa esse instrumenta physica; sed
satis est ipsis concedere, quod influant, aut
concurrant per modum impetrationis. Tum
denique quia sacramenta nostra sunt ins-
trumenta Dei, et Christi per ipsa influen-
tium: unde congruit, quod sicut Deus, et
Christus influunt physice in genere causæ
principalis, sic etiam sacramenta physice
instrumentaliter influant. Sed sacramenta-
lia, si instrumenta aliqua ratione dicenda
sunt, non tam Dei sunt instrumenta
quam Ecclesiæ illa instituentis: Ecclesia
autem non influit principaliter physice in
nostros actus nec in remissionem venia-
lium, quæ illis mediantibus fit, sed influit
præcise per sacramentalia moraliter mediis
orationibus: quare sacramentalia non de-
bent concurrere physice, sed solum infe-
riori modo per viam deprecationis. Unde
liquet motiva, quæ suadent influxum nos-
trorum sacramentorum esse physicum,
minime procedere in sacramentalium con-
cursu.

Tertia opinio contraria. 25. Contra tertiam conclusionem referri
possunt omnes Auctores, qui generaliter,
et sine distinctione docent sacramentalia
causare remissionem venialium ex opere
operato. Ita Soto in 4, dist. 15, q. 2, art. 3,
art. 3. Victoria in *Summa*, q. 109, Cano
Cijjeian 12, (e iocis cap 13 acj g. Cajetanus,

Valencia, et Henriquez, quos refert, etcandif.
sequitur Candidus disquisit. 24. art. 33, n^o S^b.
dub. 3, Major in 4, dist. 23, quæst.
Nugnus loco relato num. præced. Joan, a
S. Thoma quæst. 86, disp. 35, art. 2, sub
titulo, *Quid de sacramentalibus dicendum
sit?* Gonet de *pœnit.* disp. 4, art. 3, concl. Gonet.
2, et alii. Quod valde probabile reputant Fiiiio?
Bellarminus lib. 2, de *sacramentis*, cap. 31, camé?"
proposit. 3. Filliucius tract. 6, cap. 5, num.
129. Fagundez *île primo Ecclesiæ prxcepto*
lib. 4, Carriere in *Digesto fidei*, art. 22,
quæst. in fine, et alii.

Pro qua sententia arguitur primo: nam primæ
ideo asserimus sacramenta causare gratiam,
et emundationem a peccato mortali; quia
Concilia, et Patres absolute proferunt sa-
cramenta sanctificare, et purificare ani-
mas: sed etiam absolute docent sacramen-
talia purgare a peccatis venialibus: ergo
vel inconsequenter procedimus, vel debe-
mus concedere, quod sacramentalia cau-
sant remissionem venialium ex opere
operato. Probatur minor ex cap. *Aquam
sale, de consecratione disl.* 3, in quo Ale-
xander I, qui fuit quintus post D. Petrum Aïßx. i.
Pontifex, inquit: « Aquam sale consper-
sam in populis benedicimus, ut ea cuncti
« aspersi sanctificentur: quod omnibus sa-
« cerdotibus faciendum esse mandamus.
« Si enim cinis vitulæ aspersus sanctifica-
« bat, alque mundabat; mullo magis aqua
« sale conspersa, divinisque precibus sa-
crata populum sanctificat, atque mundat
« etc. » Deinde ipsa Ecclesia, quando con-
secrat aquam sale mixtam, sic orat, *ut
sumentibus sit salus mentis, et corporis.* In
quibus manifestum est absolute significari,
quod aqua benedicta sanctificat, sanat, et
purgat animas: cumque hoc intelligi non
possit de purgatione a peccatis gravibus;
intelligendum est de venialium remis-
sione: ergo de aqua benedicta: et subinde
de cæteris sacramentalibus absolute dicitur,
quod purgant a peccatis venialibus.

Confirmatur primo: quia sicut sacra-
menta novæ legis differunt a sacramentis
antiquæ in eo, quod vetera solum sanctifi-
cabant ex opere operantis, nostra vero
sanctificant ex opere operato: sic oportet,
quod sacramentalia antiqua, et nova simi-
liter distinguantur: et consequenter, quod
licet antiqua solum purgaverint a veniali-
bus ex opere operantis, nostra illa dimittant
ex opere operato. Confirmatur secundo:

1

II /

v 4

nam quod Christus dederit suæ Ecclesiæ potestatem instituendi sensibilia signa, in quorum usu tollantur peccata venialia ex opere operato, ex una parte non habet ullam implicationem ; et ex alia parte magis commendat excellentiam Ecclesiæ, et liberalitalem Christi : ergo oportet, quod ita sentiamus.

Krargu' argumentum posset quis respon-
mcnio. dere negando minorem: quia nullum, aut fere nullum gravis auctoritatis testimonium occurrit, in quo absolute dicalur sacramentalia dimittere peccata venialia. Et quæ ad suadendum minorem inducuntur, non multum valere videntur, sed regeri magis debent in opposcentes tanquam excessive probantia : quia in illis absolute dicitur aquam benedictam sanare, et sanctificare: et tamen certum est sacramentalia non sanare, mundare, aut sanctificare absolute: id enim est proprium sacramentorum, quorum tantum est gratiam habitua-lem producere, quæ est sanctitas absolute ; sanatio vero, vel sanctificatio per sacra-
roentalia solum est talis secundum quid. Quare sicut ubi prædicta testimonia agunt de sanctificatione, necessario explicanda sunt, atque trahenda ad sanctitatem secundum quid talem : sic etiam ubi loquuntur de emundatione, sive purgatione a peccatis. Et consequenter sicut ex prædictis testimoniis non infertur, quod sacramenta causent purgationem simpliciter dictam: sic ex eisdem non colligitur, quod causent causalitale simpliciter, sed solum causalitale secundum quid : et subinde talia testimonia apta non sunt ad evincendum, quod sacramentalia causent ex opere operato, et ad instar nostrorum sacramentorum. Sed longe melius respondemus, et a prædictis testimoniis expeditur concedendo juxta doctrinam supra traditam, quod sicut sacramenta causant ex opere operato gratiam habitua-lem, vel ejus augmentum : sic etiam sacramentalia causant ex opere operato gratiam actualem. sive auxiliantem : quamvis genus causalitatis sit diversum : sacramenta enim causant effective physice, sacramentalia vero solum causant moraliter perviam impetrationis. Quod verum sacramentalia non se extendant ad causandum ex opere operato ipsam formalem venialium remissionem, provenit ex eo, quod talis remissio non fit formaliter per gratiam habitua-lem, vel auxiliantem, sed per

actum virtutis : qui actus ex una parte ùi cilur immediate ab homine , et ex alia parte habet de se vim sufficientem ad ex eludendum venialia ob suieum illis impossibilitatem , ut supra explicuimus : quocirca immediata, et formalis venialium remissio non fit ex opere operato, sed ex opere operantis.

Ad primam confirmationem respon-
SoWtet detursacramentalia nostra sufficientissimcmjijoi. distingui ab antiquis ex hoc, quod nostra causant ex opere operato gratiam actualem, sive auxiliantem. influentem in actus, per quos venialia immediate, el formaliter excluduntur: quam perfectionem non habuerunt antiqua. Quod vero nostra non causent immediate, et formaliter vel illos actus, vel eam remissionem ; provenit ex radice jam assignata, nempe quod formalis, et immediata venialium remissio debet fieri per actum ex natura sua venialibus impossibilem, atque ideo ex opere operantis : quippe quæ nunquam fiat, aut fieri possit supra dispositionem subjecti. Unde patet ad secundam confirmationem: nam et excellentia Ecclesiæ, et liberalitas Christi salis declaratur in eo. quod iste illi dederit potestatem instituendi signa sensibilia, in quorum pio usu conferatur gratia actualis inclinans in actus, eliciensque actus, per quos fit formalis, et immediata peccatorum remissio. Quo i- ita contingere concedimus: sicut (et ex præcedenti consequitur) quod talia signa ab Ecclesia instituta remittant mediate, et causaliter venialia. Sed formalis, et immediata prædictorum remissio fit consone omnino ad dispositionem subjecti peractus, quos elicit : atque ideo fit ex opere operantis.

26. Arguitur securido: nam si sacramentalia non remittunt peccata venialia ex opere operato ; non levia inconvenientia consequuntur. Sequitur enim primo nec vere, nec proprie dici, quod aqua benedicta, et similia sacramentalia causent remissionem venialium: quod est contra communem sensum fidelium. Probatur sequela: quia si talis remissio non fit per sacramentalia ex opere operato , fiet utique per actum contritionis, vel amorem charitatis, ut affirmamus: hujusmodi autem actus habent de se sufficientem vim ad delendum venialia: ergo sequitur, quod sacramentalia non remittant venialia vere, et proprie, sed se habebunt pure concomitanter, et quasi

per-

per accidens ; eodem enim modo remitterentur venialia, licet illa sacraiuonlalia non adessent. Sequitur secundo alia plura, quæ non sunt sacramentalia, dimittere venialia: quod etiam est contra communem sententiam. et derogat sacramentalium dignitati. Probatur sequela : quoniam plura alia præter sacramentalia queunt excitare, et excitant actus contritionis, clamoris, per quos dicimus fieri immediatam venialium remissionem, ut palet in sacris imaginibus: ergo si non alium concursum , nempe ex opere operato, sacramentalibus deferimus ; sequitur alia, quæ sacramentalia non sunt, causare eodem modo venialium remissionem.

Ee-P* n.
SIO.

Respondetur nullum ex nostra sententia colligi inconveniens, quod tale vere sit, et cui satisfactum non fuerit in superioribus. Et dilutio eorum, quæ modo opponuntur, haud obscure constat ex dictis num. 18; sed ulterius respondemus ad primum negando sequelam : nam cum sacramentalia causent auxilia influentia in actus per quos fit immediata venialium remissio ; non se habent ad talem remissionem mere concomitanter, aut per accidens ; sed vere causaliter, licet mediate. Et licet actus vel contritionis, vel dilectionis eodem medo excluderet venialia, quamvis sacramentalia non concurrerent; tamen re ipsa per sacramentalia fit, et forte non fieret, aut non ita bene fieret, si sacramentalia non concurrissent: hæc enim habent vim impetrandi auxilia ad eum requisita. Unde ad secundum negamus etiam sequelam : quoniam licet alia, quæ sacramentalia non sunt, queant ad similes actus excitare objective, sive per modum objecti cogniti : nihilominus non habent vim impetrandi fundatam in peculiaribus orationibus Ecclesiæ. quam tanquam sponsam diligit, el exaudit Christus. Hac autem vi pollent specialiter sacramentalia : quia Ecclesia illas orationes, quibus illa benedicit, et sacral, ea intentione fundit, ut proficiant his, qui sacramentalibus utuntur, in ordine ad consequendum auxilia excitantia eosdem ad actus contritionis, vel amoris, per quos venialia formaliter excluduntur. Quare prædictæ preces manent ex tunc appiicatæ, ut in earum virtute pius sacramentalium usus consequatur talia auxilia per viam impetrationis. Et ideo tam auxiliorum collatio, quam venialium remissio sunt in prædicto genere ef-

fectus sacramentalium. Quern concurrendi modum minime habent aliæ res, quæ sacramentalia non sunt. Et hinc salis patet ad utriusquesequela» probationes: et constat etiam , quomodo etsi sacramentalia non causent ex opere operato immediatam, et formalem venialium remissionem ; nihilominus causent ex opere operato, sive virtute orationum Ecclesiæ mediatam, et causalem remissionem eorum, quatenus prædicto modo causant auxilia ad eam requisita : el constat denique sacramentalium usum vanum non esse, sed habere effectum aliis non sacramentalibus non communem.

27. Contra quartam, et ultimam nostrorum assertionum referri possunt omnes Auctores, qui generaliter, et sine distinctione docent sacramentalia non remittere venialia ex opere operato, sed solum ex opere operantis. Sic sentiunt ex Thomisliis Paludanusin 4, dist. 16, quæst. 1, artic. 2, Turrecreinata in cap. *Tres autem, de constitutione*, dist. 1, et in cap. *Aquam sale, de consecrat*, dist. 3, Petrus de Solo lecl. 29, *de pænitentia*. Sylvester verbo *zlyua benedicta*, quæst. 1, et 2, Sylvius infra quæst. *SvIvius* 87, artic. 3. dub. unico, Arauxo ibi dub. 2, Arauxo. num. 23, N. Fraiciscus tract. 6, cap. 5, d. 'Bon., punct. 9, num. 50, et alii. Quæ sententia est inter alios Theologos communis: illam enim docent D. Bonaventura in 4, dist. 21, art. 3, quasi 1, Richardus ari. 3, quæst. 1, Durandus quæst. 3, Alensis 4, part, quæst. *Atensis*. 15, memb. 3, art. 4, Abulensis4, *ReyiunS*, ' *vazq.*' quæst 39, Vasquez quæst. 87, art. 3, dub. Suarez^z 1, Suarez disput. 12, sed. 2, Lugo disp. num. 51, Dicallillo *de pænitentia. disp.* 2, *pjiaus*. dub. 18, num. 430, Castro Palao, Conin-Aversackus, Layman, Zerola, Pesantius, et Bonacina, quos refert, et sequitur N. Franciscus loco citato. Kellison quæst. 87, arlic. 3, Aversa *de pænile.nt.* quæst. 4, sect 8, Ochagavia *de poenit.* quæst. 22, num. 4, et alii plures.

Pro qua sententia arguitur primo : quo-Primum niam venialia nequeunt, saltem de lege or-^{^J}â. dinaria, remitti, nisi per aliquam formam eisdem ex natura rei impossibilem: ergo ut sacramentalia causarent ex opere operato remissionem venialium, deberent habere vim producendi talem formam : sed talem virtutem non habent: ergo non remittunt venialia ex opere operato. Minor subsumpla suadetur : quia sacramentalia non habent eam vim ex se, sive ex natura propria:

Qoaru
senicn-
lia a4-
versa.

Palud.
Tirrec.
Petrus
de Solo.
sv lyes1.

Secmi-
dumar-
gorræu-
tyaff:

sed nec illam habent ab Ecclesia ; siquidem hæc conferre nequit ullam virtutem rebus, quas sacramentalia constituit: ergo sacramentalia non habent virtutem producendi formam ex natura rei impossibilem cum venialibus. Confirmatur : quia cum sacramentalia agere ex opere operato sit supra eorum naturam; nequit affirmari absque gravi, et solido fundamento : id autem non occurrit : ergo sacramentalia non remittunt venialia ex opere operato. Probatur minor : quia licet traditio, et usus Ecclesiæ doceant sacramentalia causare remissionem venialium; nihil tamen determinat de modo, quo illam causant, et multo minus quod influant ex opere operato : ergo nullum habemus solidum fundamentum, ut hunc concurrendi modum sacramentalibus deferamus.

Ad argumentum respondetur solum probare sacramentalia non causare immediate remissionem venialium ex opere operato; secus vero quod illam non causent mediate; et similiter solum suadere, quod non influant adhuc mediate per efficientiam physicam, secus autem quod non concurrunt per viam impetrationis. Quæ omnia satis constant ex supra dictis. Et in hoc sensu distinguendæ sunt argumenti propositiones, et concedendæ. aut negandæ. Ad probationem autem minoris, quatenus præmissæ responsioni posset refragari, dicendum est virtutem remittendi venialia non convenire sacramentalibus ex propria natura, sed ex institutione, aut quasi elevatione *Ecclesiæ* : quamvis enim Ecclesia nequeat hujusmodi rebus communicare virtutem physicam; id nihil refert : quia nec sacramentalia physice agunt. Potest tamen Ecclesia id efficere, ut sacramentalia concurrant ad remissionem venialium per viam impetrationis: quatenus suis (-rationibus (quibus in eorum sacratione utitur), id postulat a Deo, ut auxilia pro remissione venialium illis concedantur, qui piesacramentalibus utuntur: id enim satis est, ut sacramentalia, cum adhibentur, causent talem remissionem per viam impetrationis, causando tamen, aut consequendo immediatius auxilia ad actus, per quos remissio formalis fit.

Ad confirmationem negamus minorem: oppositum enim constat ex dictis num. 19. Et ad probationem dicendum est, ex usu, et traditione Ecclesiæ docentis sacramen-

talia causare remissionem peccatorum venialium probabilissime, et salis efficaciter colligi, quod illa causent ex opere operato saltem mediate, et quantum ad auxilia pro actibus, quibus immediata, et formalis remissio fit ; quia nisi id concedatur, sequitur vanum esse sacramentalium usum, et non magis prodesse, quam usum aliarum rerum, quæ sacramentalia non sunt : quod est absurdum, et usui ipsius Ecclesiæ adversatur. Quaro vel ob solam, et servandam hujus usus reverentiam fateri oportet sacramentalia causaliter, et ex opere operato concurrere ad venialium remissionem : non quidem causando immediate remissionem formalem, sed causando immediate auxilia pro actibus, quibus illa fit. Quod præstant per viam impetrationis, sive in virtute orationum Ecclesiæ, per quas ad talem effectum dicantur.

28. Arguitur secundo : quoniam sacramentalia aequaliter se habent de se ad omnia peccata venialia : ergo si ex opere operato illa remittunt, sequitur, quod cum aqua benedicta remittit unum peccatum veniale, remittat etiam omnia : consequens est absurdum : ergo sacramentalia non causant remissionem venialium ex opere operato. Prima consequentia probatur : nam supposito, quod sacramentalia se habeant æqualiter ad venialia ; non est ratio, quare remittant unum potius, quam aliud : aliunde vero quæ causant ex opere operato, causant infallibiliter suum effectum : sequitur ergo, quod cum aqua benedicta remittit unum peccatum, remittat etiam omnia. Falsitas autem consequentis vel ex eo liquet, quod inducit nimiam, et excessivam facilitatem remissionis venialium per sacramentalia. adeo ut qui se aspergunt aqua benedicta, dicere queant : *Peccatum non habemus*, contra id, quod docet Joan, in prima, cap. 1. Confirmatur et declaratur: nam quia sacramentum

Pœnitentiæ remittit peccatum mortale ex opere operato : hoc ipso, quod remittat unum peccatum mortale, remittit etiam omnia : ergo pariter si aqua benedicta remittit venialia ex opere operato; sequitur, quod quando remittit unum peccatum veniale. remittat etiam omnia, quæ ceperit in subjecto. Id vero esse falsum constat ex immediate dictis. Ergo non est concedendum. quod sacramentalia remittant venialia ex opere operato.

ad

Ad argumentum respondetur negando primam consequentiam. Ad cujus probationem neganda est prima antecedentis pars. nam facile juxta doctrinam superius traditam assignatur ratio, quare etsi sacramentalia se, et de se æqualiter habēant ad venialia, possint remittere unum, vel aliqua, aliis non remissis. Ea vero ratio est, quod sacramentalia non causant ex opere operato immediatam, et formalem venialium remissionem ; sed mediate, et causaliter, quatenus impetrant auxilia pro actibus vel contritionis, vel amoris charitatis, qui immediate, et formaliter venialia excludunt. Et quia hujusmodi actus queunt referri ad quædam venialia, et non ad alia, vel ad omnia: ideo fieri potest, quod in usu sacramentalium remittatur unum, aut alterum veniale, cæteris non remissis. Quam responsionem (confirmando simul doctrinam a nobis traditam) docet optime Div. Thomas quæst. 7, *de Malo* art. 12 ad 4, his verbis: «Quamvissacramentalia æqualiter se habeant ad omnia peccata venialia; tamen fervor ab eis excitatus non æqualiter semper se habet ad omnia : sed quandoque respicit aliqua in speciali, et contra illa efficacius operatur. Et si in generali respiciat ea, potest contingere, quod non habeat eundem effectum in omnibus: eo quod affectus hominis aliquando habitualiter est inclinatus ad aliqua peccata si in memoria haberentur, non displicerent; vel forte si opportunitas adesset, committerentur. Et raro contingit homines in hac mortali vita viventes ab hujusmodi affectibus liberos esse. Et si etiam homo ad horam per hujusmodi remedia ab omnibus venialibus immunitatem consequatur quantum ad culpam; non tamen sequitur, quod sit liberatus quantum ad totam prenam ; nisi forte sit tantus fervor dilectionis, quod sufficiat ad totius pœnæ remissionem. » Hæc S. Doctor : ex quibus liquet ex nostra sententia non colligi, quod venialia in sacramentalibus remittantur ea facilitate, quam argumentum repræsentat.

Lnde ad confirmationem, omisso antecedenti, neganda est consequentia. Et ratio disparitatis est, quod gralia, quam sacramentum pœnitentiæ causat ex opere operato : opponitur immediate, et essentialiter omnibus, et singulis peccatis mortalibus:

quare fieri non valet, ut sacramentum Pœnitentiæ remittat unum peccatum mortale, quin cætera omnia remittat. Sed fervor charitatis, vel alius actus, qui mediate causatur ex opere operato per sacramentalia, et qui expellit immediate venialia, non habet eandem, aut tantam cum omnibus, et singulis venialibus oppositionem, ut proxime vidimus: potest enim quædam detestari, et non omnia : et ideo non sequitur, quod si sacramentale v. g. aqua benedicta remittit unum peccatum veniale, remittat etiam necessario, et infallibiliter omnia. Quæ diversitas magis explicari, et confirmari potest attendendo ad naturam prædictarum formarum independentem a sacramentis. et sacramentalibus, et a modo causandi ex opere operato : nam gratia habitualis, per quam mortalia formaliter excluduntur, ejus naturæ est, ut cum nullo mortali possit coexistere, ut ostendimus tract. 15, disp. 2, dub. 4; quare eo ipso, quod talis gratia excludat unum mortale, excludit etiam omnia. Actus autem vel contritionis, vel dilectionis non habet tantam oppositionem cum venialibus ; sed potius, quantum est ex specie sua, potest cum illis consistere. Quare ut illa expellat, debet ad illa referri cum formali, aut virtuali eorum detestatione, sive retractatione. Et quia ista ad venialium detestationem extensio potest inaequaliter fieri. magis scilicet, aut minus, et aliqua respiciendo, et non omnia ; ideo contingere valet, ut quædam venialia remittantur, cæteris non dimissis. Et potest etiam contingere, ut prædictus actus sit ita perfectus, et extensus, ut omnia simul venialia excludantur, sicut expresse concedit D. Thom. infrad. quæst. 70, art. 4 ad 2, ubi occurrens argumento desumpto ex Joan. 1 : *Si dixerimus, quia peccatum non habemus, ipsi nos seducimus*, inquit: « Dicendum, quod illud verbum non est intelligendum, quin aliqua hora possit homo esse absque omni reatu peccati venialis: sed quia vitam istam sancti non ducunt sine peccatis venialibus. » Videantur dicta tract. 15, disp. 2, dub. 8, nu. 330, cum seq. ubi hæc fusius explicuimus.

29. Arguitur tertio : nam sacramentalia in tantum concurrunt ad remissionem venialium, in quantum excitant actum vel contritionis, vel dilectionis, per quem venialia formaliter, et immediate excludun-

tur: sed sacramentalia non causant prædictum actum ex opere operato: ergo nec mediate causant ex opere operato remissionem venialium. Consequentia videtur manifesta. Et major constat ex doctrina a nobis supra tradita. Minora autem probatur: tum quia prædictus actus, utpote vitalis, debet ab anima hominis sacramentalibus utentis vitaliter, et principaliter provenire: si autem proveniret a virtute sacramentalium ex opere operato; homo sacramentalibus utens illum vitaliter, et principaliter non efficeret, sed se haberet passive ad ipsum, sicut passive se habet ad cætera, quæ sibi communicantur ex opere operato: ergo sacramentalia non causant ex opere operato prædictum actum. Tum etiam quia si talem actum causarent ex opere operato, illum causarent infallibiliter, sicut contingit in his. quæ ex opere operato virtute sacramentorum fiunt: consequens est falsum, ut liquet experientia; siquidem vel nos aspergentes aqua benedicta, vel suscipientes benedictionem Episcopalem, aut similia, non sentimus in nobis prædictum actum: ergo sacramentalia non causant illum ex opere operato.

sotoiio. Respondetur sacramentalia concurrere ad actum prædictum, non mere excitative, aut per modum objecti cogniti, nec effective physice, ut supra diximus; sed mediate per viam impetrationis, quatenus in virtute orationum Ecclesiæ, quibus sacramentalia benedicuntur, et sacrantur, habent consequi ex divina misericordia gratiam actualem, et auxiliantem. quæ proxime in prædictum actum influit. ut satis in superioribus explicuimus. Concedendo ilaque majorem in præmisso sensu, negamus minorem. Et ad primam ejus probationem iterum neganda est minor: quia cum sacramentalia non causent immediate ex opere operato talem actum, sed gratiam actualem, qua fit: non sequitur hominem sacramentalibus utentem se habere passive ad prædictum actum; sed quod passive se habeat ad talem gratiam, quæ est immediatus effectus sa-

cramentalium ex opere operato per viam impetrationis: ea vero gratia posita, vitaliter. et principaliter elicit actum, potens illum non elicere. Unde ad secundam probationem neganda est sequela: nam cum prædictus actus non sit effectus immediatus sacramentalium: non succedit semper, nec infallibiliter. Sed effectus immediatus, qui est gratia actualis pro tali actu, semper, et infallibiliter datur his, qui pie sacramentalia suscipiunt: sic enim præsumere possumus, et debemus tam de efficacia orationum Ecclesiæ, quam de misericordia, et amore Dei erga illam. Quod vero posita illa gratia actuali, aliquando non succedat operatio; provenit ex eo. quod talis gratia non necessitat, sed inclinatur ad operandum: et quia talis actus debet esse liber, qui proinde possit non esse, et aliquando non sit. Et hæc doctrina urgenter potest confirmari, et dirigi in oppositos, qui negare non possunt venialia, quando dimittuntur per sacramenta, dimitti ex opere operato: et tamen vel intra sacramenta non dimittuntur. nisi per actus, qui vitaliter, et principaliter sunt ab homine, et qui non fiunt infallibiliter, sed multoties impediuntur per distractionem, et alias causas. Sicut ergo Adversarii ob prædicta motiva non negant sacramenta concurrere ad remissionem venialium ex opere operato: sic etiam ob illa (si consequenter loquantur) negare non debent, quod sacramentalia concurrant ex opere operato ad prædictum effectum. Resolutio vero nostra eo præferri debet, quo procedit cum majori uniformitate, et universalitate tam in sacramentis, quam in sacramentalibus circa venialium remissionem: licet illorum concursus sit effectivus physice, horum autem solum per viam impetrationis, et in virtute orationum Ecclesiæ. Alia argumenta, quæ formari possent, minoris momenti sunt, et quibus satis constat ex dictis tam hoc loco, quam in eo sæpius relato extract. 15. Et hæc de tota materia sacramentorum in periere dicta sufficiant.

DEO.

INDEX

INDEX RERUM ET VERBORUM

QUAE IN HOC TOMO XVII CONTINENTUR

In quo prior numerus paginam, postremus vero marginales numeros designant.

ABSOLUTIO. Absolutio in sacramento poenitentiae est actus judicialis, exigens intentionem ministri, tract.22,disp.7,num. 24, pag. 524.

ACTUS ET ACTIO. Nullus actus absque intentione factus est validus in foro conscientiae, tract. 22, disp. 7, num. 25, pag.

ADAM. Adam in statu iustitiae originalis non est usus, nec uteretur sacramentis, tract. 22, disp. 3, num. 2 et 10, pag. 19-1 et 199.

ADULTUS. Ut adulti valide recipiant sacramenta, debent habere positivum consensum, tract. 22, disp. 8, num.8,pag.596. Pro valore sacramentorum non indigent alio actu, quam intentione aut consensu. Ibid. num. 12, pag. 599. Adultus peccat mortaliter, si aliquod sacramentum recipiat sine positivo consensu. Ibid, et pag. seq. num. 13. Adulti secundum quid inviti, et coacti valide suscipiunt sacramenti : secus, si sint inviti simpliciter.Ibid. num. 15, pag. 600. Ut adultus recipiat fructum sacramenti,eget ulteriori dispositione praeter consensum. Ibid.num. 16et 19,pag. 602 et sequent.

AGNUS. An agnus Paschalis fuerit verum sacramentum? tract. 22, disp. i, num. 4-1, pag. 45, et disp. 3, num. 36, pag. 237.

ANGELUS. Cur in Angelis attendatur in.cqualitas naturalium ad suscipiendum gratiam, non autem in hominibus ? tract 22, disp. 4. num. 131. pag. 241, et seq. Angelo non competit esse ministrum ordinarium sacramentorum, tract. 22. disp. 7, num. 1, pag. 49-1, et seq. Angelus potest

esse extraordinarius sacramentorum minister. Ibid. num. 10, pag. 501. Potest conficere sacramentum ejusdem rationis cum nostris. Ibid. num. 11. Quare Angeli possint pati arebussensibilibus et nequeant perGci per sensibilia ? tract. 22, disp. 8, num. 3, pag. 593.

ANIMA. Anima separata non est minister ordinarius sacramentorum, tract. 2, disp. 7, num. 1, pag. 49-1 et seq.

APOSTOLI. Apostoli nullum instituerunt sacramentum, tract. 22, disp. 6. num. 6. pag. 480.

AUXILIUM. Auxilii vocabulum gratias-habituali etiam attribuitur, tract. 22, disp. 4, num. 142, pag. 395. Quomodo auxilia respondeant sacramentis?Ibid. num. 143, pag. 396.

ARTEFACTUM. Artefacta an componantur ex forma artis sicut ex parle essentiali, tract.22, disp. 2, num. 37, pag. 125.

ATTENTIO. Differentia inter attentionem, et intentionem in ministro sacramentorum, tract. 22, disp. 7, num. 41, pag. 533.

ATTRITIO. Attritio probabiliter existimata contritio sufficit, ut qui peccavit, administret licite sacramenta, tract. 22, disp. 7, num. 70, pag. 614. Attritio cum sacramento est sufficiens dispositio ad hujus effectum, tract. 22, disp. 8, num. 18, pag. 606.

B

BAPTISMUS. Multiplex variatio accidentalis in forma baptismi, tract. 22, disp. 2, num. 73, pag. 154, et num. 97. pag. 171. Baptismus Ariani est validus, licet sentiat Filium esse minorem Patre,

et intendat id significare. Ibid.num.95, pag. 170. Character baptismi importat potentiam passivam physicam respectu plurium, tract. 22, disp. 5, num. 35, pag. -139 et num. 42, pag. 413. Baptismus, recedente fictione, causât gratiamjuxta dispositionem præsentem.tract.22.disp. 4, num.IOI, pag. 363. Baptismus Athanasii. et Genesii quasi per jocos datum quomodo fuerit validus ? tract. 22, disp. 7, num. 16, pag. 506. Ad valorem baptismi requiritur aliqua extra uterum nativitas, tract, 22, disp. 5, num. 6, pag. 394. Baptismus præcedit ordine generationis omnia sacramenta, tract. 22. disp. 9, num. 16, pag. 63-1.

BEATI. Beati non manducant spiritualiter Eucharistiam, tract. 22, disp. 3, num. 82, pag. 258. Beati retinent characteres hujus vite, tract. 22, disp. 5, num. 63, pag. 460, et sequent. Homines beati possunt esse ministri ordinarii sacramentorum quantum ad potestatem, licet extraordinarii quoad modum, tract. 22, disp. 7, num. 3, pag. 468. Sacramentum, quod conficeretur a Beato, censeretur omnino ratum. Ibid, num. 5, pag. 469. Cur beati queant sacramenta ministrare, non autem sacramenta recipere ? Ibid. num. 6, pag. 470.

CAUSA. Quid requiratur, ut causa dicatur vere, et proprie talis ? tract. 22, disp. 1, num. 71, pag. 67, et sequent. Causalitas sacramentorum. Vide *Sacramentum*. Causa per accidens non est vera causa, tract. 22, disp. 4, num. 15, pag. 286. Differentia inter causam physicam, et moralem. Ibid. num. 20, pag. 289. Quid requiratur, ut aliquid dicatur causa moralis vere, et proprie ? Ibid, a num. 22, pag. 290. et sequent. Modi causandi moraliter. Ibid. num. 25, pag. 292. Causa principalis moralis potest uti instrumentis physicis. Ibid. num. 32, pag. 296. An causalitas moralis sit nobilior causalitate physica ? Ibid. num. 36, pag. 304.

Ut tota causa influat, non requiritur, quod influat totaliter, aut ratione omnium ad se pertinentium, tract. 22, disp. 4, num. 82, pag. 347. Causa distans secundum tempus nequit realiter influere, bene autem causa distans secundum locum. Ibid. num.

pag. 353. Causa physica potest depen-

dere a conditione morali, tract. 22, disp. 5, num. 41, pag. 443.

CATHECUMENUS. Cathecunienus non habet omnem capacitatem physicam, quam habet baptizatus, tract. 22, disp. 5, num. 42, pag. 414,

CÆREMON'IA. Caeremonia unde dicatur, et quid sit ? tract. 22, disp. 10. num. 1, pag. 641, et sequent. Defenduntur sacræ caeremoniæ. Ibid. num. 2, pag. 642. Est in Ecclesia potestas instituendi caeremonias, et apud quos ? Ibid. num. 4, pag. 613. Contemptores caeremoniarum sunt de fide suspecti. Ibidem. Effectus caeremoniarum. Ibid, num. 5 et 6, pag. 643, et sequent. Vide *Sacramentalia*.

CHARACTER. Character est effectus aliquorum sacramentorum legis gratiæ, tract. 22, disp. 5, num. 1, pag. 411. Congruentia, ut detur character. Ibid. num. 4, pag. 413. Non omnia sacramenta imprimunt characterem, et quare ? Ibidem num. 6, pag. 414. Quem ordinem habeant character, et gratia, quando simul producuntur. Ibidem num. 10, pag. 417. Character non est respectus rationis, nec demoninatio extrinseca. Ibidem num. 12, pag. 418. Oppositum dicere est erroneum, aut proximum errori. Ibidem num. 15, pag. 419, et sequent. Character non est relatio prædicamentalis. Ibidem num. 16, pag. 422. In quo sensu dicatur signum ? Ibidem num. 20, pag. 423. Character non est habitus. Ibidem num. 21, pag. 429. Non concurrit per modum virtutis principalis. Ibidem num. 25, pag. 430. Character non determinat ad bonum usum. Ibidem num. 27, pag. 431. Character nec est passio, nec passibilis qualitas. Ibidem num. 29, pag. 433. Non est forma, aut figura. Ibidem num. 30, pag. 135 et sequent. Character esi vera potentia spiritualis instrumentalis, et collocatur in secunda qualitatis specie. Ibidem num. 31, pag. 436. Character sacerdotis influit physice in actus consecrandi, et absolvendi. Ibidem num. 34, pag. 436. (Character sacramentalis non recipitur in corpore, nec in potentiis sensitivis. Ibidem num. 47, pag. 450. Nec recipitur immediate in substantia animæ, sed in ejus potentiis. Ibidem num. 48, pag. 450, in fine. Omnis character sacramentalis recipitur in solo intellectu. Ibidem num. 50, pag. 452. Quo sensu character dicatur dispositio ad gratiam ? Ibidem num. 56, pag. 454. Character concur-

ril ad cognitionem practicam. Ibidem num. 57, pag. 451. Character est ab intrinseco qualitas indelebilis. Ibidem num. 59, pag. 455, et sequent. Character manet in beatis, et in damnatis. Ibidem num. 63, pag. 458.

Characteres baptismi, et confirmationis, et ordinis distinguuntur realiter, et essentialiter, tract. 22, disp. 5, num. 68, pag. 464. Idem dicendum de characteribus ordinum. Ibid. num. 69, pag. 464, et sequent. Character non suscipit magis, et minus. Ibid. num. 70, pag. 465. Character est signum importans plures relationes, et specialiter ad Christum. Ibid. num. 71, pag. 466. Character est signum naturale. Ibid. num. 73, pag. 467. Diffinitio legitima characteris. Ibid. num. 74, pag. 468.

CHRISTUS. Christus Dominus quo sensu dicatur panis Angelorum? tract. 22, disp. 3, num. 82, pag. 258. An cœnans cum discipulis consecraverit Eucharistiam? Ibid. num. 91, pag. 263, et sequent. Christus ut causa moralis potuit instituere instrumenta physica, tract. 22, disp. 4, num. 35, pag. 303, et sequent. Christi passio influit physice, et moraliter in nostram salutem. Ibid. num. 36, pag. 304. Christi humanitas fuit instrumentum physicum ad producendum gratiam. Ibid. num. 53, pag. 321. Christi passio determinatur in sacramentis, tract. 22, disp. 4, num. 121, pag. 379. In Christo non fuit character, tract. 22, disp. 5, num. 41, pag. 443. Sacerdotium Christi aliquomodo participatur in omnibus baptizatis. Ibid. num. 72, pag. 470 et sequent.

Christus instituit immediate omnia nostra sacramenta, tract. 22, disp. 6, num. 1, pag. 477. Potestas excellentiae, quam habuit Christus circa sacramenta, potuit puro homini communicari. Ibid. num. 12, pag. 483. Christus ut homo fuit institutor sacramentorum. Ibid. num. 12, pag. 483. Christus in cœna dedit Judæ Eucharistiæ sacramentum, tract. 22, disp. 7, num. 90, pag. 569, et sequent. Christus fuit subjectum capax suscipiendi sacramentum, tract. 22, disp. 8, num. 4, pag. 595. Christus observavit aliquas cæremonias, tract. 22, disp. 10, num. 3, pag. 613.

CIRCUMCISIO. Circumcisio significabat gratiam, gloriam, et Christum, tract. 22, disp. 1, num. 31, pag. 24, et seq. Significabat sanctitatem simpliciter talem. Ibid. num.

38, pag. 40. Circumcisio fuit vere, et proprie sacramentum, tract. 22, disp. 3, num. 48, pag. 231. Quare dies octavus fuerit pro circumcisione præfixus? Ibid. num. 52, pag. 233. Motiva, ob quæ Deus praecepit olim circumcisionem. Ibid. num. 53, pag. 234. Circumcisio fuit Hebraeis tam parvulis, quam adultis necessaria necessitate medii. Ibid. num. 61, pag. 239. Judæi admittebant circumcisionem factam a Samaritanis, ibidem num. 63, pag. 241. Circumcisio non imprimebat characterem spiritualem, tract. 22, disp. 5, num. 9, pag. 418.

CLERICUS. Nulli Clerici, excepto sacerdote, peccant graviter ex hoc, quod sua ministeria exercent in statu peccati, tract. 22, disp. 7, num. 77, cum sequentibus, pag. 417.

COMPOSITIO. Compositio ex rebus, et verbis in sacramentis sicut ex materia, et forma, tract. 22, disp. 2, num. 13, pag. 107. Omne compositum constat materia, et forma sicut partibus essentialibus. Ibid. num. 21, pag. 112.

CONCRETUM. Concretum accidentale qualiter in uno genere constituatur? tract. 22, disp. 1, num. 19, pag. 24. Qualiter diffiniatur? ibidem, num. 60, pag. 58 et 59. Quare concretum accidentale supponat pro subjecto, licet importet essentialiter formam? tract. 22, disp. 2, num. 21, pag. 112, et num. 38, pag. 128.

CONFESSIO. Ut existens in peccato ministret sacramenta, non obligatur praemittere confessionem, tract. 22, disp. 7, num. 70, pag. 614.

CONFIRMATIO. Confirmationis character dat aliquod posse absolute, tract. 22, disp. 5, num. 44, pag. 445. Confirmationis sacramentum fuit institutum a Christo immediate, tract. 22, disp. 6, num. 7, pag. 481.

CONSECRATIO. Res consecrata, quandiu manet, nequit exuere consecrationem, tract. 23, disp. 5, num. 61, pag. 460.

CONTRITIO. Minima contritio tam intra, quam extra sacramentum consequitur majorem gratiam, quam attritio valde intensa, tract. 22, disp. 4, num. 127, pag. 394. Quomodo contritio de se sufficiens ad justificandum dependeat nunc a quibusdam sacramentis, et praesertim a baptismo? tract. 22, disp. 4, num. 99, pag. 217, et sequent.

CRUX. Cujus conditionis erit crux, quæ apparebit ante judicium, tract. 22, disp. 3, numero 91, pag. 267. An crux materialis erit in cœlo ? Ibid.

D

DÆMON. Non implicat daemonem ministrare verum sacramentum, tract. 22, disp. 7, num. 12, pag. 503. Dæmones fugantur. et expelluntur per sacramentalia, tract. 22, disp. 10, num. 9, pag. 647.

DEUS. Dei voluntas immutabilis, licet voluerit mutationem sacramentorum, tract. 22, disp. 3, num. 66, pag. 245. Quid requiratur. ut de novo detur specialis assistentia Dei ad aliquam rem ? tract. 22, disp. 4, num. 17, pag. 287. Deus movet connaturaliter subjectum juxta ejus dispositionem. Ibidem num. 144. pag. 399. et sequent. An Deus in sacramentis suppleat intentionem ministri ? tract. 22, disp. 7. num. 37, pag. 526. Qualiter Deus concurret cum ministro peccatore ad valorem, et effectum sacramenti ? tract. 22, disp. 7, num. 52, pag. 335.

DIFFINITIO. Diffinitio sacramenti, tract. 22, disp. 1, num. 53, pag. 53. Aliæ sacramenti diffinitiones. Ibidem num. 61. pag. 42, et sequent. Diffinitio characteris, tract. 22, disp. 5, num. 74, pag. 354, in fine.

DISPOSITIO. Dispositio, et forma non semper sunt in eodem subjecto immediato, tract. 22, disp. 5, num. 56, pag. 456.

E

ECCLESIA. An Ecclesia possit mulare materias sacramentorum ? In Com. ad art. 5, quæst. 60, num. 3. pag. 86. Conciliatur varietas inter Latinos, et Utraquos circa materiam Ordinis. In Com. ad art. 5. quæst. 60, num. 5, pag. 87, et tract. 22, disp. 2, num. 65. pag. 146, et sequent. An Ecclesia possit mutare materias, et formas sacramentorum ? Ibidem num. 61. pag. 144. Ecclesia Latina, et Græca habent formaliter eandem materiam, et formam ad ordinandum ministros. Ibidem num. 65, pag. 146, Ecclesia non habet potestatem instituendi sacramenta, tract. 22, disp. 6. num. 7. pag. 482.

EPISCOPUS. Episcopus benedicens oleum. et conficiens Chrisma in statu peccati non peccat mortaliter, tract. 22, disput. 7,

numero 80, pag. 562. Sed graviter peccat, si sine statu conferat minores ordines. Ibid, in fine.

EUCHARISTIA. Eucharistiæ sacramentum significat principaliter gratiam, tract. 22, disp. 1, num. 46. pag. 47. Quomodo verba sint forma sacramenti Eucharistiæ ? tract. 22, disp. 2, num. 11, pag. 101. Verba pertinent intrinsece ad sacramentum Eucharistiæ. Ibid. num. 23, pag. 116, et num. 40, pag. 129. An significatio Eucharistiæ sit composita ex significationibus partialibus ? Ibid. num. 34, pag. 125.

Eucharistia non est, nec erit in cœlo, tract. 22, disp. 3. num. 73. pag. 246. Finis proprius Eucharistiæ. Ibid. num. 8), pag. 252, et sequent. Beati non manducant spiritualiter Eucharistiam. Ibid. num. 82, pag. 254. Si Eucharistia esset in cœlo, nullum specialem effectum haberet in beatis. Ibid, num. 84, pag. 255.

Eucharistia fecte suscepta nullam unquam parit gratiam, tract. 22, disp. 4, num. 96, pag. 359, et num. 98, pag. 360. Eucharistia causat aliquando primam gratiam, et justificationem peccatoris. Ibid. num. 116, pag. 374. Peccat mortaliter qui Eucharistiam præconsecratam ministrat in statu peccati, tract. 22. disp. 7, num. 61, pag. 401. Illicitum est ministrare hostiam non consecratam loco consecratæ ad vitandum infamiam proximi, tract. 22, disp. 7. num. 98. pag. 576, et sequent. Non licet dare Eucharistiam in dubio ad purgationem delicti. Ibid. num. 100. pag. 578.

Animalia comedentia hostiam consecratam non dicuntur suscipere sacramentum: et quare ? tract. 22, disp. 8, num. 2, pag. 592. et sequent. In quo sensu Eucharistia dicatur panis Angelorum ? Ibid. num. 3, pag. 593. Ad recipiendum effectum Eucharistiæ non requiritur devotio actualis, sed sufficit status gratiæ. Ibid. num. 19, pag. 601, et sequent. Eucharistiæ. vel sine devotione susceptæ excellentes effectus. Ibid. num. 22, pag. 601. Eucharistia est sacramentum omnium perfectissimum. Ibid. num. 10, pag. 604. Excessus Eucharistiæ non solum in ratione sacramenti, sed etiam in ratione causæ. Ibid. num. 22. pag. 604.

ERROR. Error ministri circa personam an impediatur sacramenta ? tract. 22, disp. 7, num. 39. pag. 529.

EXCOMMUNICATIO. An peccet minis-

INDEX RERUM ET VERBORUM.

irans sacramenta excommunicatis? tr. 22, disp.7,num. 10', pag. 580. Excommunicati alii vitandi, alii non vitandi, tract. 2,disp. 8,num.23,pag. 619. Non omnis notorie excommunicatus est excommunicatus vitandus.Ibidein num.td.Non omnes irregulares sunt vitandi. Ibidem. Illicitum per se loquendo est petere, aut recipere sacramenta ab excommunicatis vitandis. Ibid. num.32, pag. 61-1. Licet tamen aliquando, el recensentur casus, ibidem num. 33, pag. 615. Nullum est peccatum recipere, et petere sacramenta ab excommunicatis toleratis. Ibidem num.36,pag.616.

EXISTENTIA. Existencia est conditio essenliMis ad agendum,tract. __,disp.4,numero 92,pag.370.

EXTREMA-1 NCTIO. Sacramentum Extremæ-Uctionis causal aliquando primam gralam, tract. 22, disp. 4, num. 115, pag. 373. Extremæ-Lnctionis sacramentum fuit institutum a Christo immediate, tract. λ2, disp.G,num.2,pag,477.

FŒM1NA. Fœmellæ quo olim sacramento mundabantur a peccato originali, tract. 12,disp. 3, num. 17,pag.230,et num.51, pag.233.

FICTIO. An sacramenta causent gralam recedente fictione? Vide Sacramenta.

FIDES. Sola fides parentum non sufficiebat ad valorem sacramentorum in statu legisnaturæ, tract. 22, disp. 3,num.42,pag. 236. Fides catholica innititur verbo Dei, non solum scripto,sed etiam tradito, tract. 22,disp. 1,num. __,pag.378.Fides non requiritur in ministro ad valorem sacramenti, tract. 22, disp. 7, num. 58, pag. 536.

FINIS. Finis aliquando præcedil ea,quæ sunt ad finem, lract.22.disp.9,num.20,pag. G63.

FORMA. Forma totalis,et forma partialis dislinguendæ in sacramentis, tract. -2, disp.2,num.14, et sequent, pag. 107.Forma sacramenti quam coexistentiam debeat habere ad materiam? Ibidem num. 18, pag. 110.1 na physica forma potest pertinere intrinsece ad plura numero sacramenta. Ibidem num. 43, pag. 131. Mutationes essentielles.et accidentales in forma sacramentorum.Ibidem num.7_,pag. 153, el sequent Qtiid censendum de hac forma baptismi ? *Ego te baptizo in nomine Patris, et Filii, l*

Spiritus Saneti. el B. Virginis. Ibidem num. 01, pag. 1G7.

β

G

GRATIA. Gratia est principalius significatum in sacramenlis,tract.22,disp.1.num. 33,pag.26. Gratia antiquorum ejusdem rationis cum nostra. Ibidem num.43,pag.3O. Gralia est principaliusignificatum in sacramento Eucharistiæ.Ibidem num.4G,pag.43. Gratia sanctificans producebatur in usu sacramentorum antiquorum.Ibidem num.48. pag. 44.An gralia produceretur ex opere,et operato in antiquis sacramenlis ? tract. 22, disp.3,num.59pag.240,et sequent. Quid sit gratiam produci ex opereoperato.etex opere operantis? tract.22,disp.4,num. 11,pag.28O, et sequent. Gratia sanctificans non fit per creationem, sed educitur. Ibidem num. 38, pag.306,et sequent. Quomodo gratia de se independens a sacramentis fiat per sacramenta? Ibidem num.44,pag.310,et sequent. Gratia quomodo contineatur in nostris sacramentis? Ibidem num.65,pag.331.Gratia sanctificans non producit in tempore,sed in instanti, ibidem num, 75, pag.339.

Quæ dicantur gratia prima, et secunda ? tract.2disp.4, num. 104,pag.366. Quomodo prima, et secunda gratia fiant per se, et per accidens? Ibidem num. 119, pag. 374. Quomodo æqualis, aut inæqualis gratia conferatur per diversa sacramenta? Ibid, num. 1?6, pag. 379. Gratia in adultis semper communicatur dependentor a dispositione. Ibidem num. 133, pag. 383. Quæ dicatur gratia sacramentalis ? tract. 22, disp. 4, num. 134, pag. 381, et sequent. Descriptio gratiarum sacramentalium. Ibidem num. 135, pag. 386. Gratia sacramentalis distinguitur aliqua ratione a gratixi communi. Ibidem, num. 136. Sed non est distinctus habitus. Ibidem num. 138,'pag 387. Gratia sacramentalis addit supra gratiam communem aliquid intrinsecum modale. Ibidem num. 140, pag. 388.

Gratia vere producit u ministris sacramentorum, tract. 22, disp.7,num.103,pag. 582.Causatur ab illis proxime,et immediate. Ibidem num. 110, pag. 585.

GENERATIO. Vide Species. Quod .sit subjectum talis generationis? Ibidem num. 49.pag.626.

GLORIA. In gloria non erunt sacramenta, tract. 22, disp. 3, num.60, pag.248.

Non erit Eucharistia. Ibidem num.74,pag. 250.

H

HABITUS. Omnis habitus determinat potentiam, tract. 2, disp. 5, num. 21, pag. 429. Non datur habitus indifferens. Ibidem num. 23, pag. 429, et sequent. Omnis habitus est capax intentionis, ibidem num. 24, pag. 430. Agens per habitum agit ut causa principalis, Ibidem num. 45. Essentialis differentia inter potentiam, et habitum. Ibidem num. 44, pag. 446, et sequent.

H.ERESIS. Haeretici solent conficere vera sacramenta, licet habeant intentionem introducendi errorem, tract. 22, disp. 2, num. 88, p. 164. An liceat aliquando petere sacramenta ab haereticis, tract. 22, disp. 8, nu. 35, pag. 629. Vide Infidelis.

HOMO. Purus homo potest habere potestatem excellentiae circa sacramenta, tract. 22, disp. 6, num. 10, pag. 484. Si homo purus potestatem excellentiae haberet, posset dici absolute institutor sacramentorum. Ibidem num. 12, pag. 485. Solus homo viator est minister simpliciter ordinarius sacramentorum, tract. 22, disp. 7, num. 1, pag. 492. Homo beatus potest ministrare sacramenta potestate ordinaria quoad substantiam, licet extraordinaria quoad modum. Ibidem num. 3, pag. 493, et seq. Homo non agit ut homo, nisi agat ex intentione. Ibidem num. 15, pag. 504. Non omnis homo est capax suscipiendi omnia sacramenta, tract. 22, disp. 8, num. 6, pag. 592.

JUDAS, Judas in ultima Christi coena suscepit de ejus manu Eucharistam, tract. 22, disp. 7 n. 90, pag. 570, et seq.

JUSTITIA, ET JUSTIFICATIO, Vera justificationis descriptio excludens plures haereses, tract. 22, disp. 4. n. 6, pag. 279. Omnis justificatio adultorum tam intra, quam extra sacramentum fit dependenter ab eorum dispositione, tract. 22, disp. 8, num. 16. pag. 603.

INDIGNUS, Qui dicantur indigni respectu susceptionis sacramentorum? tract. 22, disp. 7, n. 86, pag. 592. Vide Minister.

INFANS. Infantes nulla egent intentione, vel dispositione ad suscipiendum sa-

cramenta, quorum sunt capaces, tract. 22, disp. 8, num. 7, pag. 593.

INFIDELIS. Infideles quomodo forment intentionem requisitam, ut conficiant sacramenta? tract. 22, disp. 7, num. 34, pag. 518. Infideles possunt conficere valida sacramenta, tr. 22, disp. 7, num. 53, pag. 540.

INSTITUTIO. Non dicitur proprie institutor, qui immediate non instituit, tract. 22, disp. 6, num. 1, pag. 477. Non repugnat. quod homo purus sit, et dicatur absolute institutor sacramentorum, ibid, num. 12, pag. 484.

INTERRUPTIO. Interruptio verborum in formam sacramentorum an impediat eorum valorem? tract. 22, disp. 2, num. 79, pag. 159.

LATINI. Differentia inter Latinos, et Græcos in materia Ordinis conciliantur. In Com. ad art. 5, quæst. 60, num. 5, pag. 73, et disp. 2, num. 65, pag. 147, et seq.

LEX. Sacramenta legis scriptæ non constabant verbis. In Com. ad art. 6, quæst. 60, num. 2, pag. 91. Vide verbum, Sacramentum, et verbum Status. An, et quomodo Apostoli observaverint legalia post mortem Christi? tract. 2 disp. 3, num. 69. pag. 190, et seq.

M.

MATERIA. Determinatio materialium pro sacramentis in omnibus statibus. In Com. ad art. 5, q. 60, per totum, pag. 83, et seq. et tract. 22, disp. 2, num. 13, cum seq. pag. 107. Materia sacramenti matrimonii non est mutata ab Ecclesia. Ibid. num. 64, pag. 147. Duplex materiæ sacramentorum determinatio, tract. 22, disp. 6, nu. 8, pag. 581, et seq.

MATRIMONIUM. Quæ sit materia sacramenti matrimonii? In Com. ad art. 5, quæst. 60, nu. 3. pag. 85. Qualiter in sacramento matrimonii distinguantur res, et verba? tract. 22, disp. 2, nu. 10. pag. 104. Quomodo idem consensus habeat rationem materiæ, et formæ? Ibidem num. 16. pag. 109. In quo sensu matrimonium exigit verba determinata? Ibidem num. 57, pag. 141. Ecclesia non mutavit formaliter materiam matrimonii. Ibidem num. 64,

pag. 147. Matrimonium in statu innocentiae non fuit sacramentum, tract. 22, disp. 3, num. 7, pag. 197, et seq. Quo sensu solus consensus internus dicatur sufficere ad valorem matrimonii? Ibidem num. 42, pag. 228, et seq. Matrimonium fidelium habet aliquid physicum, quod non invenitur in matrimonio infidelium, tract. 22, disp. 5, num. 36, pag. 439. An celebrantes matrimonium in statu peccati peccent mortaliter in conficiendo sacramentum, tract. 22, disp. 7, nu 67, q. 552, et seq. Matrimonium quo sensu dicatur necessarium? tract. 22, disp. 9, num. 25, pag. 640.

MINISTER. Minister ordinarius sacramentorum est solus homo viator, tract. 22, disp. 7, num. 1, pag. 491. Homo beatus potest esse minister sacramentorum ordinarius quantum ad institutionem, et potestatem. Ibidem nu. 3, pag. 495, et seq. An Angeli valeant sacramenta ministrare? ibidem num. 10, pag. 497. Minister sacramentorum debet habere intentionem serio agendi, tract. 22, disp. 7, num. 13, pag. 498, et seq. Minister debet sua intentione determinare materiam, et formam ad rationem sacramenti. Ibidem num. 26, p. 517. An error ministri circa personam impediatur sacramentum? ibidem num. 39, pag. 530. Non est contra valorem sacramentorum, quod minister sit peccator, ibidem num. 45, pag. 535. Non est reprehensibile quaerere sanctiores sacramentorum ministros. Ibidem num. 48, pag. 536. Infideles possunt ministrare, et conficere sacramenta, ibid, num. 51, pag. 540.

Differentia ministrorum in sacramentis, tract. 22, disp. 7, num. 60, pag. 545. Ministrans ex officio, et solemniter si sit in peccato, peccat mortaliter, ibidem num. 61. Aliud contingit in ministro non consecrato, aut non agente ex officio, ibid. num. 65, pag. 550, et seq.

Minister sacramentorum tenetur perse loquendo ad non ministrandum indignis, tract. 2, disp. 7, num. 87, pag. 565. Minister tenetur negare sacramenta publico peccatori, sive petat publice, sive occulte, ibid. n. 89, pag. 567, et seq. Potest, et debet ministrare sacramenta peccatori occulto. Ipsi publice illa petat. Ibid. num. 90, pag. 569, et seq. Quid si peccator sit publicus in uno loco, et occultus in alio? ibidem num. 97, pag. 576. Licitum est ad vitandum grave

damnum ministrare sacramenta publico peccatori, ibid. num. 97. Illicitum est ministrare hostiam non consecratam loco consecratae, ibid. num. 98, pag. 577, et seq. Ministrans indigno sacramenta an committat duo peccata? Ibid. num. 101, pag. 579, et seq. Minister sacramentorum vere influit in gratiam, quae in eis producit. Ibidem n. 103, pag. 581. Efficit physice instrumentaliter gratiam, ibidem, num. 106, pag. 582. Est etiam causa moralis praedictae gratiae. Ibidem num. 107, pag. 585. Causal illam proxime, et immediate, ibidem num. 110, pag. 586. Differentia inter ministrum consecratum, et non consecratum, ibidem num. 115, pag. 590.

Ministri indigni, alii propter peccatum, alii propter excommunicationem, tract. 22, disp. 8, num. 23, pag. 593. Illicitum est petere sacramenta a ministro, quem scimus non observaturum substantialem eorum ritum, ibid, num. 25, pag. 594. Licitum est occurrente necessitate, aut utilitate petere sacramenta a ministro, quem, scimus peccaturum in ministrando. Ibidem num. 27, pag. 596, et seq. Cessante rationabili causa peccat petens sacramenta a ministro peccatore. Ibidem nu. 27, pag. 596, et seq. Huiusmodi peccatum est mortale, ibid. n. 30, pag. 598, et seq. /

MODUS. Diversi modi conceptionis, et desitionis rerum, tract. 2, disp. 4, num. 73, pag. 340. Modus addendus gratiae communi, ut sit gratia sacramentalis, tract. 2, disp. 4, num. 45, pag. 400, et seq.

MOTUS. Qualiter incipiant, quae producuntur per motum? tract. 22, disp. 4, n. 37, pag. 306. Motus habet ultimum mutatum esse intrinsecum. Ibid. num. 77, pag. 330. Quare altera materia, ad quam sequitur generatio, non habeat ultimum mutatum esse intrinsecum? ibid. n. 78, p. 343.

MUTATIO. Quae mutatio in materia, et forma sacramentorum impediatur eorum valorem? tract. 2, disp. 7, n. 69, pag. 150. Quae sit dicenda accidentalis, aut essentialis? ibidem num. 70. Plures mutationes accidentales in formis sacramentorum, ibid. num. 73, pag. 154. Penes additionem. Ibidem num. 74, pag. 154, et seq. Per subtractionem, num. 75, et 76, pag. 155. Per transpositionem verborum, ibid. num. 78, pag. 156. Per interpolationem sententiae. Ibid. num. 79, num. 158. Per verba aequivoca, ibid

num. 80, pag. 158, et seq. Per subrogationem signorum. Ibidem num. 81, pag. 159. An, et quale peccatum sit mutare verba sacramentorum? ibid. num. 8. An pendeat ex intentione ministri, quod mutatio verborum in sacramentis sit essentialis? ibid. num. 87, pag. 161. Quid, si verba sint ambigua? ibid. num. 90, pag. 164.

NATURA NATIVITAS. Quam congruant naturæ humanæ sacramenta? In Comm. ad art. 1. quæst. 61, num. 6, pag. 186.

NECESSITAS. Necessitas sacramentorum ad hominum salutem. In Comm. ad artic. I, quæst. 61, numer. 5, pag. 185. Quibus modis sacramenta dicuntur homini necessaria? tract. 2, disp. 3, num. 37, pag. 226. An sacramenta antiqua fuerint necessaria necessitate medii? ibidem num. 61, pag. 241. Quæ nostrorum sacramentorum sint magis necessaria? tract. 22, disp. 9, num. 4, pag. 639, et seq.

NOMEN. Sacramenti nomen defenditur contra haereticos. In proœm. num. 5, pag. 4. Nomen concretorum accidentalium quid significant, et pro quo supponant? tract. 2, disp. 3, num. 38, p. 127.

NUMERUS. Numerus est ens. et unum per se, tract. 22, disp. 1, num. 18, pag. 23. Numerus sacramentorum legis gratiæ defenditur. tract. 2, disp. 9, num. 1, pag.

O.

OPUS Quid sit opus operatum, et opus operans? tract. 2, disp. 4, num. 11, pag. 282, et seq. Sacramenta in voluntate non causant gratiam ex opere operato, ibidem, num. 50, pag. 288.

ORATIO. An oratio moveat Deum? tract. 2, disp. 6, num. 14, pag. 487, et seq.

ORDO. Quomodo in sacramento Ordinis dentur eadem formaliter materia, et forma tam apud Latinos, quam apud Graecos, tract. 22, disp. 2, num. 65, pag. 147. Ordinis sacramentum in statu legis naturæ, tract. 22, disp. 3, num. 36, pag. 225. Ordinis character communicat posse physicum ad plura, tract. 2, disp. 5, num. 45, pag. 445. Characteres ordinum distinguuntur realiter essentialiter, ibidem num. 79,

pag. 464. Ordo generationis inter sacramenta, tract. 22, disp. 9, num. 13, pag. 633. Ordo perfectionis inter sacramenta, ibidem num. 17, pag. 635, et n. 23, pag. 637, et seq. Ordo necessitatis inter sacramenta, ibidem num. 24, pag. 638, et seq.

ORNATUS. Ornatus praeuius ad gratiam excluditur, tract. 22, disp. 4, n. 38, p. 306, et seq.

P.

RAPA. Papa nequit efficere, quod solemniter professus desinat esse religiosus, tract. 22, disp. 2, num. 61, p. 460. Qui fuit summus Pontifex, si resurgeret, non haberet eandem jurisdictionis potestatem tract. 22, disp. 7, num. 8, pag. 497.

PARENS, ET PATER. Patres antiqui habuerunt gratiam ejusdem rationis cum nostra, tract. 22, disp. 1, num. 43, pag. 44. Primi parentes in statu innocentiae nulla habuerunt sacramenta, tract. 22, disp. 3, num. 1, pag. 192, et seq. Parentum sola fides non sufficiebat ad justificationem parvulorum in statu legis naturæ, ibidem num. 42, p. 228.

PARVULUS. Parvulorum sanctificatio in statu legis naturæ fiebat remedio sensibili, tract. 22, disp. 3, num. 29, pag. 215. Erat illis illud remedium necessarium necessitate medii, ibidem, num. 30, pag. 216.

PASSIO. Virtus passionis Christi determinatur per sacramenta, tract. 22, disp. 4, num. 121, pag. 378. Quare sacramenta dicantur habere virtutem specialiter ex passione Christi? In Comm. ad artic. 5, quæst. 62, pag. 406, et sequent. Passio Christi, antequam existeret, non potuit influere effective physice, vel moraliter in gratiam. In Comm. ad art. 6, quæst. 62, pag. 407.

PECCATUM, ET PECCATOR. Peccatum in mutando formas sacramentorum, tract. 22, disp. 2, num. 82, cum sequent, pag. 160. Peccatum originale, et ejus remedium an Gentibus nota? tract. 22, disp. 3, num. 47, pag. 230, et seq. Peccator ministrat valide sacramenta, tract. 22, disp. 7, num. 15, pag. 534. Peccat mortaliter, qui sacramenta solemniter, et ex officio in statu peccati ministrat, ibidem num. 61, pag. 543. Non peccat mortaliter, qui existens in peccato prædicat Evangelium, tract. 22,

disp. 7, num. 76, pag. 559. Non peccant mortaliter Diaconus, et subdiaconus ministrantes solemniter in statu peccati, ibidem num. 77, pag. 560- Peccant tamen venialiter, ibidem num. 78, in fine pag. 560, et seq. Non peccant mortaliter Clerici minorum ordinum exercentes sua ministeria in statu peccati, tract. 22, disp. 7, num. 79, pag. 561. Quid dicendum de Episcopo conficiente chrisma in statu peccati? ibidem num. 88. Quid de ministrante Eucharistiam præconsecratam? ibidem num. 82, pag. 562. Publico peccatori deneganda sunt sacramenta, sive petat publice, sive occulte, tract. 22, disp. 7, num. 89, pag. 566, et seq. Quid si peccator occultus occulte petat? ibid, num. 89. Quid si petat publice? Ibidem num. 90. pag. 567, et seq. Casus, in quo licet revelare peccatum occultum, ibidem num. 93, pag. 571. Quid dicendum de peccatore publico in uno loco, sed occulto in alio? ibid num. 96, pag. 575, et seq.

Peccat mortaliter recipiens sacramenta sine positivo consensu, tract. 22, disp. 8, num. 13, pag. 600, et sequent. Non peccat graviter, qui sine dispositione actuali suscipit sacramenta vivorum, ibid. num. 20, pag. 605. Potest quis graviter peccare, licet utatur jure suo, ibidem num. 28, pag. 609. Peccat mortaliter qui absque rationabili causa petit sacramenta a ministro peccatore. Ibidem num. 30, pag. 610. An petens ab excommunicatis? Ibidem num. 32, pag. 611.

POTESTAS ET POTENTIA. Duplex potentia passiva, tract. 22, disp. 5, num. 42, pag. 445. Duplex potestas circa sacramenta in Christo, alia auctoritatis, alia excellentiae, tract. 22, disp. 6, num. 10, pag. 513. Potestas excellentiae potuit communicari puro homini, ibidem

PŒNITENTIA ET PŒNITENS. Poenitentiae sacramentum in statu legis naturæ, tract. 22, disp. 3, num. 34, pag. 220. Erat necessarium necessitate medii, ibidem num. 40, pag. 222 et num. 92, pag. 240. Pœnilens absolutus a sacerdote beato non tenetur confiteri eadem peccata sacerdoti mortali, tract. 22, disp. 7, num. 5, pag. 497.

PRÆCEPTUM. Non omnia, quæ Christus instituendo sacramenta egit, habent vim præcepti, ibidem num. 53, pag. 240.

PRÆDICATOR. Prædicare in statu pec-

cati non est peccatum mortale, tract. 22, disp. 7, num. 76, pag.

R

RELATIO. Relationes Scoticae extrinsecus advenientes refelluntur, tract. 22, disp. 5, num. 17, pag. 426.

RELIGIOSUS. An religiosus valide applicet sacrificium Missas agendo contra præceptum superioris, tract. 23, disp. 13, num. 96, pag. 201 et sequent.

RITUS. Vide Caeremonia, et Sacramentalia.

SACERDOS. Sacerdos absolvens causal physice remissionem peccati, tract. 22, disp. 4, num. 54, pag. 321 et sequent. Sacerdos influit physice per characterem ordinis, tract. 22, disp. 5, num. 34, pag. 407. Sacerdos damnatus retinet characterem, et potestatem ordinis, ibid. num. 67, pag. 461. Sacerdos existens in peccato mortali, si baptizet in casu gravis necessitatis, non peccat mortaliter; sed peccat mortaliter, si absolvat in eadem necessitate, tract. 22, disp. 7, num. 69, pag. 553 et sequent. Sacerdos, qui existens in peccato mortali plures successive absolvit, committit plura peccata mortalia. Ibid, num. 84, pag. 564. Quid si audiat partem confessionis in statu peccati? Ibid. num. 84, pag. 565. Disparitas inter sacerdotem fingentem absolvere et sacerdotem porrigentem hostiam non consecratam. Ibid, num. 99, pag. 383. Sacerdos, qui extra missam manu sua accipit indigne Eucharistiam, committit duo peccata specie distincta, tract. 22, disp. 7, num. 102, pag. 585 et sequent. Sacerdos publice concubinarius noneo ipso est vitandus, tract. 22, disp. 8, num. 23, pag. 609.

SACRAMENTUM. Quare sacramenta dicantur Incarnationis reliquiae? in proem. num. 1, pag. 1. Variæ sacramenti significationes. Ibidem num. 3, pag. 2. Multiplex in sacramento compositio, tract. 22, disp. I, num. 1, pag. 12. Sacramentum non est merus ritus, aut caeremonia, ibidem num. 4, pag. 12. Sacramentum constituitur essentialiter in genere signi, ibidem num. 5, pag. 14. Implicat sacramentum esse signum naturale rei, quam significat. ibid. num. 11,

pag. 17. An sacramenta pro formali sint entia rationis ? Ibid. num. 13, cum sequent, pag. 18. Sacramenta aliter const tuuntur metaphysice. el aliter constituuntur moraliter, ibidem num. 16, pag. 21. Sacramentum formaliter sumptum solum est in genere signi, ibidem num. 17 cum sequent, pag. 21, el sequent. Sacramenta legis antiquæ fuerunt vere, et proprie sacramenta. ibidem num. 21, pag. 24. Sacramenta novæ legis non sunt formaliter in geuere causæ, ibid. num. 22, pag. 25 el 29, 26 pag. 29. Sacramenta significant gratiam. Christum. et gloriam, ibidem num. 31 pag. 31. An expresse ? ibidem num. 33, pag. 35.

An sit sacramentis essentielle significare Christum ? tract. 22, disp. 1, num. 34, pag. 35 et sequent. Sacramentum debet significare determinate sanctitatem proprie dictam, ibidem num. 36, pag. 36. Sacramenta antiqua significabant sanctitatem simpliciter talem, ibidem num. 38, pag. 38. De ratione sacramenti est significare sanctitatem præsentem. ibid. num. 39 et 48, pag. 24 et 48. Quæ sit propria ratio differentialis constitutiva sacramenti ? Ibid. num. 41, pag. 42. Legitima sacramenti diffinitio. Ibid, num. 53, p. 52. Conditiones. ibid. num. 54, pag. 53. Sacramentum debet esse signum permanens, ibid. num. 57, pag. 55. Differentia inter sacramentum, et sacrificium, ibid. num. 59, pag. 56. Sacramenta antiqua, et nova conveniunt univoce in ratione sacramenti, tract. 22, disp. 1, num. 67, pag. 64. Ea convenientia non est specifica, sed generica, ibidem num. 73, pag. 68.

Omnia sacramenta de facio constant rebus sensibilibus. et quare ? In Comm, ad art. 4, q. 60, n. 2, p. 77. An ratio sacramenti possit in rebus pure spiritualibus constitui ? Ibid. n. 7 ; pag. 79. An sacramenta constant rebus determinatis ? In Comm. ad art. 5, quæst. 60, per totum, pag. 81, et seq. Ecclesia non potest variare materias sacramentorum formaliter sumptas, ibid. n. 3, pag. 83. Qualiter in statu legis scriptæ, et legis naturæ materiæ sacramentorum determinabantur ? Ibid. n. 6, el 7. pag. 84, et seq. Sacramenta legis scriptæ non constabant verbis, et quare ? In comm. ad art. 6, q. 60. num. 2, pag. 91.

Sacramenta novæ legis constant rebus, tr. 22, disp. 2, n. 1, pag. 95, et seq. Constant etiam verbis. Ibid. n. 2, pag. 97. An resde-

beant esse proprie res, el verba proprie verba ? Ibid. num. 3, et 6, pag. 99, et 100. Sacramenta novæ legis componuntur ex rebus, et verbis sicut ex materia, et forma, ibid, n. 13, pag. 105. Quæ coexistentia, et conjunctio requiratur inter materiam, et formam sacramentorum ? ibid. n. 18, pag. 110. Sacramenta novæ legis componuntur ex rebus, el verbis sicut ex partibus intrinsicis, ibid, n. 19, pag. 112. An prædicta compositio sit vera, et propria ? ibid. n. 16, pag. 118. Non est compositio physica, ibid. n. 27, pag. 118 et seq. An significatio sacramentorum sit composita ? ibid. n. 30, et 34, pag. 121, et 123. Ad sacramenta nostra requiruntur determinata verba. Ibid. n. 45, pag. 132. Sufficit in verbis sacramentorum determinatio formalis, ibid. n. 49, pag. 134. Verba in sacramentis non sunt concionatoria, sed consecratoria. Ibidem num. 53, pag. 137.

An Ecclesia possit mutare materias, et formas sacramentorum ? tract. 2, disp. 2, n. 6. 1. pag. 258. Quæ mutatio in materia, et forma sacramentorum impediat, vel non eorum valorem ? Ibid. n. 69, pag. 150, cum seq. Multiplex variatio accidentalis in forma baptismi. Ibid. n. 73, pag. 153. An sit peccatum et quale mutare verba sacramentorum ? Ibid. n. 82, pag. 158. An quod mutatio sit essentialis, pendeat ex intentione ministri ? Ibidem num. 87, pag. 160, et seq. Sacramenta non constant intentione ministri sicut ex parte. Ibidem num. 98, pag. 171, et seq.

Sacramenta, quo sensu dicantur necessaria ad salutem ? In Comm, ad art. 1, q. 61, n. 2, et 5, pag. 180, et seq. Quam congrua hominum conditioni ? Ibidem a n. 6, pag. 182. Sacramenta de facto non fuerunt in statu innocentiae. tr. 22, disp. 3, n. 1, pag. 183. Nec essent, licet ille duraret, ibid. n. 10, pag. 200. Sacramenta fuerunt in statu legis naturæ. ibid. n. 23, pag. 209. A quo habuerint determinationem ? Ibid. n. 31, pag. 217. An sacramenta in statu legis naturæ justificaverint ex opere operato ? Ibid. n. 44. p. 226, et sequent. In statu legis scriptæ plura fuerunt sacramenta, tr. v., disp. 3. n. 48, pag. 231, et n. 54, pag. 236. Sacramenta veteris legis revocantur ad classes, ibi. n. 56, pag. 236, et seq. Correspondentia inter sacramenta antiqua, et nova, ibid. n. 57, pag. 237. An in antiquissimis sacramentis producebatur gratia ex opere ope-

INDEX RERUM ET VERBORUM.

rato? *ibid.* n. 59, pag. 239, et seq. An fuerint tunc necessaria necessitate medii? *Ibid.* n. 61, pag. 210, et seq. Existentia sacramentorum in statu legis gratiæ, tract. 22, disp. 3, n. 61, pag. 243, et sequent. Ingloria nulla erunt sacramenta, *ibidem* num. 70, pag. 217, et seq. Non erit Eucharistia, *ibidem* num. 73, pag. 248.

Sacramenta novæ legis sunt vere causa gratiæ, tract. 22, disp. 4, num. 1, pag. 275. Sacramenta nostra causant gratiam ex opere operato, *ibid.* num. 11, pag. 279, et sequent. Sacramenta novæ legis nequeunt dici causa per accidens gratiæ, aut conditio sine qua non, *ibidem*, num. 15, pag. 286. Nec dicuntur causare ex eo præcise, quod Deus illis specialiter assistat, *ibid.*, num. 18, pag. 288. Sacramenta nostra possunt utcumque; dici causæ morales, *ibid.*, num. 21, pag. 292. Sed non sunt vere, et proprie causæ morales, *ibid.* num. 22. Non implicat sacramenta esse causas physicas instrumentales ad producendum gratiam, *ibid.* num. 40, pag. 308. Sacramenta nostra sunt de facto instrumenta physica ad producendum gratiam, *ibid.* n. 51, pag. 320. Si sacramenta novæ legis non causarent physice gratiam, non differrent ab antiquis, *ibid.* num. 62, pag. 327, et sequent. Nec vere containerent gratiam, *ibid.* num. 65, pag. 330. Sacramenta causant gratiam non in tempore, sed in instanti, tr. 22, disp. 4, num. 74, pag. 340. An in instanti intrinseco, vel extrinseco? *Ibid.* num. 77, pag. 341, et sequent. Quomodo sacramenta existant in ultimo instanti terminativo motuum, quibus constant? *ibid.* num. 82, pag. 343, et sequent. Implicat sacramenta causare sacramentaliter in primo instanti sui initiative, *ibid.* num. 85, pag. 345. Sacramenta imprimunt characterem causant gratiam recedente fictione, *ibid.* num. 86, pag. 350, et sequent. Sacramenta non imprimunt characterem non causant gratiam recedente fictione, *ibid.* num. 91, pag. 353. Nec physice, nec moraliter causant gratiam, *ibid.* num. 94, pag. 250. Propter sacramenta non imprimunt characterem, si fecte suscipiantur, nulla et nullo tempore datur gratia, *ibidem* num. 96, pag. 357.

Quæ dicantur sacramenta vivorum, et quæ mortuorum 9 tract. 22, disp. 4, num. 104, pag. 360. Sacramenta mortuorum

producunt primam gratiam per se, *ibid.*, num. 105, cum sequent, p. 365, et sequent. Sacramenta mortuorum causant secundam gratiam, non per se, sed per accidens, *ibid.* num. 108, pag. 368. Sacramenta vivorum causant aliquando primam gratiam, *ibid.* n. 111, pag. 370. Sacramenta vivorum causant primam gratiam non per se, sed per accidens, *ibidem* num. 118, pag. 373. Sacramenta solo numero distincta causant in subjectis æqualiter dispositis æqualem gratiam, *ibid.* num. 126, pag. 380. In subjectis inæqualiter dispositis causant gratiam inæqualem, *ibidem* n. 127, pag. 381. Sacramenta specificè diversa causant inæqualem gratiam in subjectis æqualiter dispositis, *ibidem* num. 128, pag. 382. Diversa sacramenta causant diversas modaliter gratias, *ibidem* num. 140, pag. 388.

Aliqua sacramenta novæ legis imprimunt characterem, tract. 22, disp. 5, num. 1, pag. 411. Et quæ non imprimant? *Ibidem* num. 6, pag. 414, et sequent. Sacramenta antiqua non imprimebant characterem, *ibidem* num. 9, pag. 416, et sequent. Omnia sacramenta novæ legis fuerunt instituta a Christo immediate, tract. 22, disp. 6, num. 1, pag. 477. Potestas excellentiæ ad instituendum sacramenta potuit communicari puræ creaturæ, *ibid.* num. 10, pag. 482.

Minister simpliciter ordinarius sacramentorum est solus homo viator, tract. 22, disp. 7, num. 1, pag. 189. Quid dicendum de hominibus beatis? *Ibidem* num. 3, pag. 347, et sequent. Quid de hominibus damnatis? *ibidem* num. 9, pag. 490. Quid de sanctis Angelis? *ibidem* num. 10, pag. 491. Quid de daemonibus? *ibidem* num. 1, pag. 492. In ministro sacramentorum requiritur intentio serio agendi, tract. 22, disp. 7, num. 13, pag. 493, et sequent. Requiritur etiam intentio faciendi ritum sacrum, aut sacramentum, *ibidem*, num. 19, pag. 509, et sequent. An sententia negans hanc intentionis necessitatem mereatur censuram? *Ibidem* num. 27, pag. 515. Sacramenta possunt ab ebrio, et amente recipi, non autem ministrari. Et ratio differentia?, *ibidem* num. 33, p. 521. Deus in sacramentis non supplet intentionem ministri, *ibidem* num. 38, pag. 525. Ad valorem sacramentorum requiritur in ministro intentio aliqua actualis, *ibidem* num. 40, pag. 528. Quid dicendum de

intentione conditionata? Ibidem num. 43, pag. 530. Non requiritur sanctitas in ministro ad conficiendum valide sacramenta? tract. 22, disp. 7, num. 45, pag. 531. Sacramentum a peccatore ministratum potest esse a?que proficuum, ac si ministraretur a sancto, ibidem num. 48, pag. 533. Sacramenta vera confici valent ab infidelibus, ibidem num. 53, pag. 536.

Ministrans ex officio in statu peccati peccat mortaliter, tract. 22, disp. 7, num. 61, pag. 546. Quid dicendum de ministro non consecrato, aut non agente ex officio? ibidem num. 63, pag. 5-19, et sequent. Quid de celebrantibus matrimonium in statu peccati? Ibidem num. 67, pag. 550, et sequent. Quid de sacerdote absolvente in casu necessitatis? Ibidem num. 69, pag. 552, et sequent. Non omnis, qui exercet ministerium sacramentale in statu peccati, peccat mortaliter, ibidem num. 76, pag. 556. Vide Peccatum. Tenetur minister sacramentorum illa indignis non ministrare, tract. 22, disp. 7, num. 87, pag. 567, Vide Minister. Quomodo ministri sacramentorum attingant gratiam in eis productam? Ibidem num. 103, pag. 582. Differentia inter sacramenta, et eorum ministros in modo causandi gratiam, ibidem num. 107, pag. 584,

Solus homo viator est subjectum capax suscipiendi sacramenta, tract. 22, disp. 8, num. 1, pag. 592. Ad valorem sacramenti in adultis requiritur positivus eorum consensus, ibidem num. 8, pag. 595 et sequent. Et talis consensus, seclusis aliis actibus, sufficit ad sacramenti valorem, ibidem num. 12, pag. 559. Sacramenta non iustificant adultos independenter ab eorum dispositione, ibidem num. 16, pag. 603. Ut sacramenta vivorum causent suum effectum, non postulant in subjecto aliam dispositionem, nisi statum gratiæ, ibidem num. 19, pag. 604 et sequent.

Susceptor sacramenta non obligatur inquirere de probitate ministri, tract. 22, disp. 8, num. 26, pag. 614. An peccet petens sacramenta a ministro peccatore? ibidem num. 27, cum sequent, pag. 615, et sequent. Vide Minister. An abexcommunicatis? Ibidem num. 32, pag. 617.

Sacramenta novæ legis sunt septem, et non plura, nec pauciora, tract. 22, disp. 9, num. I, pag. 625. Quare sacramentalia non

sint proprie sacramenta.* Ibidem num. 9, pag. 629. Quare martyrium non sit sacramentum? Ibidem num. 10, pag. 629. An septem sacramenta sint species infimæ. ibidem num. 12, pag. 630. Ordo generationis inter septem sacramenta, ibidem num. 13, pag. 631, et sequent. Ordo perfectionis, ibidem num. 17, pag. 632. Ordo necessitatis, ibidem num. 24, pag. 635, et sequent. Quis dicatur sacramenta omittere ex contemptu? ibidem num. 27, pag. 637.

Sacramenta non causant remissionem peccatorum venialium immediate, sed mediate, tr. 2j, disp. 10, num. 12, pag. 652, et num. 18, pag. 65-1. Convenientia, et differentia sacramentalium in remittendo peccata, ibidem num. 21, pag. 657.

SACRAMENTALIA. Quæ sacramentalia dicuntur, quare non sint sacramenta? tract. 22, disp. 9, num. 9, pag. 629. Sacramentalium effectus, tract. 22, disp. 10, n. 5, pag. 640. et sequent. Non causant infalibiliter, ibidem num. 6, p. 612. Causant per viam impetrationis, ibidem num. 6. Quomodo causent gratiam, et auxilia? ibidem num. 7, pag. 644, et sequent. Quæ specialiter remittant peccata venialia? ibidem num. 8, pag. 6-17. Sacramentalia expellunt dæmones, et quomodo? ibidem num. 9, pag. 648 et sequent. Sacramentalia causant plures utilitates temporales, ibidem num. 10, pag. 650. Sacramentalia non remittunt peccata venialia mere objective, aut excitative, ibidem num. 13, pag. 653. Non implicat, quod sacramentalia causent physice remissionem peccatorum venialium, tract. 22, disp. 10, num. 14, pag. 654. Sacramentalia non causant effective physice, vel moraliter venialium remissionem, ibidem num. 15, pag. 655, et sequent. Sacramentalia non remittunt immediate venialia ex opere operato, ibidem num. 17, pag. 656. Illam remissionem efficiunt ex opere operato mediate, et causaliter, ibidem num. 19, pag. 657.

SACRIFICIUM. Differentia sacrificii a sacramento, tract. 22, disp. 1, num. 59, pag. 58, et disp. 4, num. 34, pag. 302, et sequent.

SANCTITAS, ET SANCTUS. Duplex sanctitas, alia simpliciter, alia secundum quid, tract. 22, disp. 1, num. 35, pag. 37. Sancti aliquando efficiunt physice miracula, tract.

22, disp. 4, num. 41, pag. 310. et num. 61, pag. 313. An sanctitas ministri conferat ad majorem sacramentorum effectum, tract. 22, disp. 7, num. 48, pag. 536.

SIGNUM ET SIGNIFICATIO. Sacramentum nec est, nec esse potest signum naturale, tract. 22, disp. 1, num. 11, pag. 17. Signa ad placitum an sint et dicantur entia rationis? Ibidem num. 13, pag. 18. Diversitas inter signa unde sumatur? Ibidem num. 29, pag. 29. Quid requiratur ad rationem signi practici. Ibi. num. 77, pag. 73. Diversæ significationes distinguendæ in sacramentis, tract. 22, disp. 2, num. 8, pag. 101 et sequent. Significatio sacramentorum non est composita. Ibidem num. 30, pag. 121. Quod concurrat præcise ut signum, non concurrat ut vera causa, tract. 22, disp. 4, num. 22, pag. 291. Ut aliquid absolute dicatur signum sufficit esse tale materialiter, et denominative, tract. 22, disp. 5, num. 20, pag. 427. Signum non semper est in parte notiori, ibidem num. 55, pag. 454.

SUBJECTUM. Ex parte subjecti suscipientis sacramenta sufficit intentio habitualis, tract. 22, disp. 7, num. 42, pag. 531. Subjectum sacramentorum est solus homo viator, tract. 22, disp. 8, num. 1, pag. 592. An licite petant sacramenta ab indignis? ibidem num. 27, pag. 610, cum sequent.

TRADITIO. Efficacia apostolicarum traditionum, tract. 22, disput. 5, num. 2, pag. 413.

VENIALIA. Venialia peccata quibus sacramentalibus dimittantur? tract. 22, disp. 10, num. 8, pag. 652. Remissio venialium in genere quomodo fiat? Ibidem num. 11, pag. 654. Differentia in modo remissionis venialium per sacramenta, et per sacramentalia, ibidem num. 21, pag. 657. Vide Sacramentalia. Quare possunt quædam venialia remitti aliis non remissis? Ibidem num. 28, pag. 663, et sequent.

VERBUM. Regulariter in sacramentis requiruntur verba vocalia, et proprie dicta tract. 22, disp. 2, num. 6, pag. 100. In verbis sacramentorum alia est determinatio materialis, et alia formalis ibi. num. 44, pag. 133. Verba sacramentorum non sunt concionatoria, sed consecratoria, ibidem num. 53, pag. 137. In verbis sacramentorum est realis quædam virtus, tract. 22, disp. 4, num. 58, pag. 326. Verba amentis, dormientis, aut ebrii non sunt verba humana, nec deservire possunt sacramentis, tract. 22, disp. 7, num. 34, pag. 543.

VIRTUS. Conditiones propriæ virtutis instrumentariæ, tract. 22, disp. 4, num. 45, pag. 313. Dantur aliquæ virtutes instrumentariæ permanentes, tract. 22, disp. 5, num. 37, pag. 440 et num. 65, pag. 461 et sequent.

UNCTIO. Unctio regum non imprimit characterem, tract. 22, disp. 5, num. 9, pag. 418.

UNUM. Unum constituitur, et dicitur pluribus modis, tract. 22, disp. 1, num. 18, pag. 23 et num. 52, pag. 51. Univocatio inter sacramenta antiqua, et nova, ibidem num. 77, pag. 64. Unitas sacramentorum ex rebus, et verbis, tract. 22, disp. ?, num. 19, pag. 113. Differentia inter unionem, et unionem, ibidem num. 109, pag. 165.

VOLUNTAS. Voluntas suscipiendi sacramenta non est aliquid intrinsecum respectu sacramentorum, tract. 22, disp. 4, num. 93, pag. 356. Voluntas neutra non sufficit, ut adulti suscipiant valide sacramenta, tract. 22, disp. 8, num. 11, pag. 599. Quid de invito secundum quid, et de invito absolute? Ibidem num. 19, pag. 601.

VOTUM. Sacramenta suscepta præcise in voto non causant gratiam ex opere operato, tract. 22, disp. 4, num. 50, pag. 316.

VOX. Voces sensibiles participant aliquid spirituale ab anima, tract. 22, disp. 4, num. 69, pag. 334.

ZELUS. Zelotipiæ caeremonia in veteri lege non fuit sacramentum. In com. ad art. , quæst. 60, num. 3, pag. 91.